



مجلة الأزهر

مجلة شريعية جامعية

تصدر عن مجلس الأزهر الشريف بقرار

مدير المجلة
عبد الرحيم فودة
« بيان الاشتراك »
٥٠ في الموزنة والبرقية
٦٠ غايح المهرورنجه
والمدارس الطلابية في مصر



الجزء الأول - السنة الأولى - ١٣٦٤ هـ - فبراير سنة ١٩٧٤ م

بسم الله الرحمن الرحيم

العام الهجري الجديد

للاستاذ عبد الرحيم فودة

انه عام أربعة وتسعين وثلاثمائة وألف ...

يقبل على المسلمين بيسا أقبل به غيره عليهم ، فيذكرون هجرة
النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين من مكة الى المدينة ، وكيف كانت هذه
الهجرة حركة تحرك بها الوجود كله ، وانتقل بها الصراع بين الايمان والكفر
من الحرم الامن في مكة الى شتى الميادين حولها ، ثم الى كل مكان كان
يلتقى فيه جند الله بجنود الشيطان حتى اكمل الله دينه ، وأتم نعمته ، وأنزل
على رسوله قوله : « اليوم يسئ الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون
اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً » .

ولكنه مع هذا يتميز بجديد عن غيره من الأعوام التي سبقت ، فانه يقبل
عليهم وبين يديه هذا الحدث الضخم الذي هز انتباه العالم ، وتردد صداه

فى الآفاق ، وأثار فى نفوس العرب والمسلمين الشعور بالثقة ، والاستعداد للبدل ، والايان بالنصر ، والاعتصام بالله ، ذلك الحدث هو اقحام خط بارليف فى العاشر من رمضان ، والالتحام الرائع الرهيب مع أعداء الله وأعداء دينه فيما وراءه ، ثم نشوة المقاتلين بهتاف : الله أكبر وهم يهجمون على الموت ، ويقتحمون المواقع ، ويدمرون الدبابات ، ويسقطون الطائرات ، ولا يبالون وهم فى الممعة أيقعون على الموت أم يقع الموت عليهم ...

ذلك دون شك لم يكن يقع فى وهم وإهم أو حلم حال من نسوا الله فأنساهم أنفسهم ، ولكنه وقع ، وكان وقع مفاجأة زادت المؤمنين ايمانا ، وأكدت تصميم العرب والمسلمين على مواجهة العدو بكل ما يستطيعون من قوة ، وما يملكون من سلاح ، ثم كان اجماعهم على منع البترول عن أعدائهم مفاجأة أخرى كبرى رفعت من فيهم وأقدارهم ، وعرفت - من لم يكن يريد أن يعرف - شأنهم ووزنهم ، بل عرفتهم بأنفسهم ، وبالمكانة الكريمة العظيمة التى وضعهم الله فيها ثم أزلهم الشيطان عنها ، كما يفهم من قوله : « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدوننى لا يشركون بى شيئا ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون » ... وقوله : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » ...

فإذا استقبلنا هذا العام بالتفاؤل والأمل - لهذه البشريات التى تقدمته - فذلك شعور لا تكلف فيه ، بل هو أمر طبيعى نرجو الله مخلصين أن يسدد خطانا عليه ، ونحن نعمل على هداة ، ونجاهد فى سبيله ، ونسترشد برسوله ، ونرى فى الجهاد الوظيفة الشريفة التى كرمنا بها ، واجتباها لها ، كما يفهم من قوله : « وجاهدوا فى الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم فى الدين من حرج ملة أبىكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفى هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم قنم المولى ونعم النصير » ...

ونعوذ بالله أن يكون الأمل والتفاؤل بمقدم هذا العام مجرد شعور تنبض به المشاعر ؟ فقد قال صلى الله عليه وسلم : « ليس الايمان بالتنى ، ولكن ما وفر فى القلب وصدقه العمل ، وان قوما غرتهم الأمانى حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم ، وقالوا نحسن الظن بالله وكذبوا ، لو أحسنوا الظن لأحسنوا العمل » . . . ولهذا نسأله أن يكون هذا الشعور طاقة دافعة للعمل . . وحافزا قويا على الجهاد ، وعزما مصمما على النصر .

وقد كانت الهجرة التى ابتدأ بها التاريخ الاسلامى ، وانتقل بها العالم من ظلام الى نور ومن جهل الى علم ، ومن ضلال الى هدى . . بداية الجهاد الموصول الطويل الذى قال فيه النبى صلى الله عليه وسلم : « لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية » .

ولم تكن هجرة النبى والمسلمين من مكة الى المدينة التماسا لراحة يجدون فيها برد الراحة ؟ فقد كان وكانوا يعلمون أنهم سيجدون مجالا أوسع للجهاد من مكة ، وسيلقون فيها من اليهود والمشركين والمنافقين أكثر مما عانوه بمكة ، بل سيتابعون جهادهم فى كل مكان يلتقى فيه الكفر مع الايمان ، وانما كانت الهجرة امتالا لأمر الله وانتقالا بالصراع من دائرة صغرى الى دوائر أخرى كبرى ، وذلك بمضى ما يفهم من قوله تعالى : « ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الأرض مراغما كثيرا وسعة ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفورا رحيما » ، وقوله فى المهاجرين : « الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون » .

فالهجرة كانت للجهاد والنصرة ، ولم تكن فرارا من الموت فى سبيل الله ، فقد كان الموت احدى الحسنين عند المؤمنين ، يرون فيه شرف الاستشهاد ، والحياة الحقيقة كما يقول الله : «والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم » ، وكما يقول الله تعالى : « ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون » فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون » .

عبد الرحيم فودة

خروج بني إسرائيل بين الدعاية والتاريخ

للاستاذ أحمد موسى سام

كان ظهور موسى النبي بين
الضارعين والبكائين والجاحدين من
بني إسرائيل علامة مضيئة أمام من
لا يبصر ، ونعمة كبرى عند من
لا يشكر . لقد كان ظهور موسى
القوى الأمين بداية محنة الغرور ،
وصناعة الأكاذيب ، وتجارة الحروب
بين هذه الأجيال المتفاسدة والمتعاقبة
من اليهود ، الذين اعتبروا أن موسى
بالآيات والخروج والتوراة هو الدليل
على نظرية التفوق ، أكثر منه الدعوة
إلى ضرورة الإيمان .

تشق الجذب والعراء وراء القائد
النبي الذي لا يربطها به الا خيط من
الطمع . لقد كان موسى وهو يتبع
الطريق الذي وعاه خلال عشر
سنوات بين مصر ومدين ، لا يشغله
الا أن يحقق الأمن للمهاجرين من خطر
التطويق ، ومن مخاطر الطريق ، ومن
نزغ الشيطان ، بينما كان الذين
ساروا وراءه يسوقون أغنامهم ،
ويستحثون دوابهم . ويتفقدون
أوعيتهم وأموالهم ومسروقاتهم
لا يريدون ولا يتحدثون الا عن نزغ
الشيطان .

وعلى أرض سيناء بدأت قصة التيه
الأبدى تخط أول سطورها السرابية
في حياة اليهود وشتاتهم ، حيث بدأ
نحو مئة ألف من الرجال والنساء
والأطفال يقرأون مستقبلهم وراء
موسى من خلال هذه السطور بالصراخ
والهلع ، والتلفت طلباً للماء والطعام
والآيات . كانت هذه الجموع المكتبة

لقد سار شيطانهم معهم يكبر في
كل خطوة ، ويتوالد في كل مرحلة ،
حتى التبس بهم والتبسوا به ، لا يفضون
في أمر بغير رأيه ، ولا يشهدون عن
شيء الا بلسانه ، ولا يرون حقا ولا
باطلا الا بسينيه ، وهكذا في نهاية
الشوط الأول من الخروج عندما صعد

أن تكتب نحن هذا التاريخ ، حتى وان كان هو تاريخنا ، وحتى وان كان الآخرون هم أعدائنا !

لذلك احتل الأعداء دون أن ندري أو دون أن نبالي ، هذا الموقع الأساسي في تشكيل معلوماتنا ، وفي تحديد الشخصية القومية لأمتنا ، وصنع العدو ما يشاء من التزيير والتضليل والتحريف لحقائق وأحداث تاريخنا حتى أصبح أمرنا علينا غمّة في فهم الصور التي مرت بنا ، وفي تحقيق الأحداث الشهيرة التي جرت على أرضنا ، ومن بينها حادث الخروج الذي استغله العدو في مجالات متنوعة ، وبشاشات مكشّفة ، ونحن صابرون نعلم ولا نواجه ، أو لا نعلم ولا نحاول !

وبالنسبة لهذا الحدث الذي سجله القرآن الكريم في موضعه من وصف حياة بني اسرائيل ، والذي سجلته التوراة بطريقته التي خرجت بهما عن التحقيق التاريخي الى العمل الدعائي من طريق الأحاجي والألغاز فان هناك سؤالاين أساسيين تحدد بهما مواجهة الدعاية الاسرائيلية ، ويستقيم بالجواب الصحيح عنهما وضع حادث الخروج في موضعه الدقيق من تاريخ بني اسرائيل : أما

موسى الى الجبيل وتلقى الألواح ، وعندما نزل ليتلو على بني اسرائيل كلام الله ، كان الشيطان قد سبقه اليهم فصدوا عجبلا ذهبا له خوار !

طريق الخروج :

خرج بنو اسرائيل من مصر عبر سيناء ، ثم بعد أحقاب طويلة يجي من يتسبون اليهم ليدخلوا مصر غزوا عن طريق سيناء ، بينما بقوة رد الفعل ، وبحكم سنن التاريخ ، تعمد حراب جيش مصر الى صدور وظهور من تناسوا دروس الماضي ، ليخرجوا هزبين صاغرين كما خرجوا من قبل . ولكن أعجب ما يؤدي اليه سلف العدوان أن يزعم يهود هذا العصر أن خروجهم وراء موسى من مصر يرتب لهم حقوقا للدخول اليها ، وعلى الأقل يجعل من سيناء جزءا من وطنهم الذي يسودون اليه ، كما يجعل من فلسطين جزءا آخر !

ولقد كان من أسباب طمع اليهود في بلادنا تحت شعار الصهيونية - أننا كما يجب أن نتعرف - أهملنا التاريخ ، بل عشنا في غفلة عنه ، واعتبرناه في بعض الأحيان ترفا ، وفي أحيان أخرى وجدنا أن قراءتنا للتاريخ الذي يكتبه الآخرون عنا أيسر لنا من

السؤال الأول فهو : ما هي العوامل الأساسية التي حكمت اختيار طريق الخروج في نظر موسى ؟

ثانيا - في الاتجاه الى مدين كان عامل الخوف من ملاحقة القوات المصرية في سيناء لبني اسرائيل بعد انذار يأتي اليها من مصر ، أو من قيام القبائل البدوية في سيناء بحركة تطويق للمهاجرين بعد تعرضها على ذلك من السلطة المصرية التي تعيش بالولاء لها سببا في أن يقرر موسى الاسراع في طريق الفراخ حتى يضمن الخروج بالمهاجرين من دائرة الحدود المصرية التي يصل اليها نفوذ السلطة في مصر .

ثالثا - عبر مرحلة الفسار كان لابد من اختيار الطريق الذي لا يشق فيه على من هربوا بأغنامهم ودوابهم وأحمالهم أن يجدوا الماء والمرعى بالقدر الذي يتيح لهم حرية الحركة والقدرة على الاستمرار في السير السريع .

في حدود الخطة التي وضعها موسى تحت حكم هذه العوامل سار بنو اسرائيل وراود موسى الى مدين على الطريق الرئيسي للقوافل التجارية المتجه من « مارة » شمال شرقي

وأما السؤال الآخر فهو : أين نزلت التوراة ؟ . . . وهل نزلت كما ظل الادعاء طويلا على أحد جبال الطور في سيناء الجنوبية المصرية ؟

الخروج الى مدين :

نستطيع أن نحدد الاجابة عن العوامل التي حكمت اختيار الخروج القهري كما أدركها موسى ، وكما كانت قابلياته للاستفادة منها في تحديد أهداف رحلته وطرقها كاملة ودقيقة - فيما يأتي :

أولا - كانت وجهة موسى بالضرورة واضحة في تحديدها الى العامل الأول والمهم وهو اختيار مكان خارج نفوذ مصر يتوفر فيه الأمن المنشود كعنصر أساسي ، كما يتوفر فيه الماء والمرعى ، وكما يلزم أن يكون قريبا من أحد الطرق الرئيسية للقوافل للبيع والشراء واجتلاب ما يلزم من الحاجات الضرورية . ولم تكن مثل هذه الأوصاف متوفرة في مكان يعرفه موسى كل الممقة في غير مدين التي

باتجاه جنوبى شرقى محاذين لساحل خليج العقبة أول الأمر ، ثم مبتعدين جهة الشرق نحو خمسة وعشرين كيلو مترا حيث الاقليم الجبلى فى شرق خليج العقبة حيث تقع أرض مدين ، وحيث يقوم جبل حوريب ، الذى هو جبل الرب أو جبل موسى الذى نزلت عليه التوراة .

نزول التوراة :

من هنا تتبين أن الاجابة عن السؤال الآخر وهو « أين نزلت التوراة » يكون على التحقيق أنها لم تنزل على أى جبل من جبال الطور فى سيناء المصرية ، لأنها نزلت على جبل بركانى لا يزال يحمل أوصاف جبل موسى أو جبل التوراة فى أرض مدين .

ولكن يهود أوروبا عندما انجزوا خططهم الصهيونية باتجاه فلسطين بدأوا يمولون حركات وجماعات كثيرة بهدف مزدوج هو استكشاف أرض سيناء وفلسطين من جديد ، ثم عمل الدعاية الملائمة لكل منطقة أو قعر لاعداد من فيه لتقبل فكرة النزو الصهيونى على أنها من الحقوق المشروعة ، أو من الأقدار المحتومة ، أو من المشروعات العملية المفيدة !

السويس وبالتسرب من الساحل الشرقى لخليج السويس ، وهو الطريق الذى يقصد الى البتراء مارا بايليم أى ايلات أو العقبة ، والذى يدور بعد ذلك لينضم الى الطريق المتجه الى الحجاز واليمن .

من موضع عين « المارة » أو المرة لأن ماءها كان زعاقا بدأت رحلة التيه الأبدى لبنى اسرائيل الذين درجوا على هذا الطريق التجارى متشرين فى صفوف تسع الى نحو عشرين كيلو مترا ، وتلاحق بطول نحو خمسة كيلو مترات ، وذلك حتى يتيسر لهم اتاحة فرصة الرعى لماشييتهم ، وكلما اختلت الصفوف أو انقطع المتخلفون تنادوا فى هلمهم لينظموا ، وأحيانا كان يتخلف المتخلفون منهم من السخط وكأنما تشدهم يد الشك الى الوراء ، ثم اذا انقطعوا حملت اليهم الريح أصدا صوت المطاردين فاندفعوا كأنما اعصار من الخوف والرعب يقذف بهم الى أمام !

وفى غضون شهر تقريبا وصلوا الى العقبة ومنها استداروا على رأس الخليج فدخلوا برية سين وهم لا يزالون يدرجون فوق الطريق التجارى

بتطبيقات يؤكد بها الدعاية الصهيونية التي تقول ان التوراة نزلت على جبل موسى المجاور لجبل سانت كاترين حيث أقيم هناك دير للروم الارثوذكس سنة ٥٤٥ م .

واستمر طبع هذا الكتاب المسخر للدعاية الصهيونية حتى أوائل القرن العشرين ، بهدف استمرار إثارة الحماس الاوروبى للفرز الصهيونى المرتقب لأرض فلسطين وسيناء ، ولتأكيد وترويج الشائعات عن مشاهد مثيرة لنزول التوراة فوق الجبل الذى اختار الايواء اليه رهبان الدير الذى أنشأه اiban حكم الرومان لمصر الامبراطور جوستيانوس .

أثر جمل النبی :

ويمضى الدكتور ستانلى فى ترويج الكثير من الاشاعات التى يهيم الصهيونية أن تروج لها فى الغرب ، وفى بلادنا أيضا حيث لا يقرأ صفوة المثقفين الذين يسمون أنفسهم « الاتلجنسيا » الا كتب الغرب ، ومن هذه الاشاعات ما يزعمه نقلا عن رحلاته المشبوهة من أنه رأى أثر خف جمل النبی محمد صلى الله عليه وسلم على الصخر فى منطقة جبل موسى ، بجوار

وقد نجحت الصهيونية فى انجلترا بالذات فى ان تجند أنواعا من الناس من رجال الدين ومن علماء الحفريات والجيولوجيا أو اللغات الذين يعملون بصورة أو بأخرى تحت عنوان الجواسيس أو العملاء للصهيونية العالمية لكى يتعقبوا على الدخول الى سيناء وفلسطين لسح الأراضى ، ودراسة السكان ، والكشف عن المعادن ، وبث الاشاعات ، والادعاء أخيرا بأنهم يبحثون فى تحقيق خروج بنى اسرائيل من مصر !!

من هذه الجماعات كان ما يسمى بالحلف المدرسى لمقاومة أعداء السامية، وقد تأسس هذا الحلف حوالى سنة ١٨٥٠ ، وأصدر أحد أعضائه فى سنة ١٨٥٦ وهو الدكتور فى اللاهوت « آرثر بنرين ستانلى » كتابا بعنوان « سيناء وفلسطين » وذلك بعد أكثر من رحلة عبر فيها سيناء بالطول وبالمعرض ثم زار فيها دير سانت كاترين ، وتحدث الى كثير من الرهبان ومن حولهم من البدو ، ثم خرج

عن الحقائق تبين أن هؤلاء الرهبان الذين فروا من ظلم الرومان في مصر ، ومن مذابحهم الجماعية للمسيحيين اليعاقبة بها قد ذهبوا في فرارهم أول الأمر متبعين طريق الخروج الصحيح حتى وصلوا الى العقبة ، وهناك أنشأوا أبرشية قرآن في الجزء الجنوبي من أخدود وادي العربية لرعاية من بالقلالي والكهوف الكثيرة من الرهبان •

فلما أن سقطت دولة الأنباط سنة ١٠٦ وعاصمتها البتراء التي ذكرنا أنها على الطريق التجاري الذي سلكه بنو اسرائيل في خروجهم ، وكان سقوطها في قبضة الرومان الوثنيين تهديدا مباشرا لهؤلاء الرهبان الذين ذاقوا شراسة الطغيان الروماني وعانوا مذابح القنات الرومانية الوثنية في الاسكندرية وغيرها من مدن وأقاليم مصر • فبادر هؤلاء الرهبان الى ترك أماكنهم حول العقبة والى الانتقال غربا الى بلاد الطور المصرية حيث بحثوا في جبالها الوعرة والمنيعه عن ملجأ يحميهم من الرومان ومن اضطراب الأمن بعد سقوط الحكومة العربية المركزية في البتراء •

قدم موسى نفسه ، وأن هذا الأثر قد وقع - كما يدعى ستانلي - في رحلة النبي من مكة الى القدس في « الاسراء » فقد رأى لزما عليه - كما يزعم ستانلي بلغة الاسرائيليات - أن يزور مكان نزول التوراة !!

وامعانا في تأكيد الخرافة يروي الدكتور ستانلي أن النبي محمدا صلى الله عليه وسلم قد حضر الى هذا المكان « المقدس » مرة أخرى في شبابه ، وأن الرهبان - كما يزعم - أكدوا له أنهم شاهدوه راكبا جملة ، وأن نسرا قد ارتفع في الجو وظل محلقا فوق رأسه فأدركوا أنها اشارة الى عظمته المستقبلية •

وبقي أن المهم هو ما أرادت الدعاية الصهيونية الدؤوب أن تصب في الأسماع من أن نبي المسلمين يشهد بآثار خف الجمل أن هذه المنطقة الجبلية في بلاد الطور ، والتي عاش فيها الرهبان بعد سنة ١٠٦ بعد سقوط دولة البتراء هي الأرض المقدسة التي شهدت مخاض مولد التوراة ، وأهم أحداث الخروج والعهد القديم !

ولكن اليوم ونحن نحترق أرض الاشاعات في التاريخ لنكشف التراب

وهكذا كان انتقال هؤلاء الرهبان
بنفس مواقعهم الأولى ، أى أنهم نقلوا
معهم نفس الأماكن التى كانت معالم
الطريق النهائى للخروج عند رأس
خليج العقبة باتجاه مدين ، فسموا
جبل موسى جبلا فى الطور لم تطأه
قط أقدام موسى ، وسموا وادى فاران
المجاور لهذا الجبل على اسم مكانهم
الأول بوادى العربة البعيد ، حتى يظل
اسم ابراهيم الأولى ترددها الأفواه ،
وهكذا فى أكثر الأسماء التى جاؤوا بها
معهم حتى كأنهم لم ينتقلوا من موضعهم
فى جبال العقبة والتعب .

ثم نجى الصهيونية فتستفيد مما
صنع الرهبان بغير قصد الاحماية

أنفسهم فى تأكيد هذا الادعاء المخالف
لحقائق التاريخ وهو أن التوراة نزلت
على أرض الطور من جبال سيناء
المصرية ، وإن هذا بمنطقة اليهود
والصهيونية يرتب حقا فى اغتصاب
الأراضى بالقوة !

على انه مهما كان الأمر ، ومهما
طال الزمن فإن طريق الخروج ،
كان وسيظل يحكى النهاية المحتومة
لأبناء اسرائيل ، أولئك تشبهوا بهم ،
واتنسبوا اليهم ، ممن عبدوا الشيطان ،
واستعبدهم المدوان ، هى نهاية
الخروج الصاغر ، والنبه الأبدى ،
وصرير الأسنان ! ... ان شاء الله ؟

أحمد موسى سالم

دراسة قرآنية:

أسس الأمة الرئيسية في الإسلام

للأساسية في محمد

قال الله تعالى :

« ان الله يأمر بالعدل والاحسان
وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء
والمنكر والبغى يظلمكم انفسكم تذكرون »
٩٠ من سورة النحل

البيان

لعقيدتها ، ومنها ما هو أساس لعبادتها
لربها ، ومنها ما بنى عليه معاملاتها .
والآية الكريمة التي تقدمها للقارىء
الكريم فى هذا العدد من المجلة ،
تعطينا بياناً وافياً للدعائم التي ينبغي أن
تقوم عليها معاملات المسلمين ، يستوى
فيها الراعى منهم والرعية ، ويشتر
ما جاء فيها دستوراً لمكارم الأخلاق
وعوالمى السجيا والشم .

أخرج البارودى وأبو نعيم - فى
معرفة الصحابة - عن عبد الملك بن عبد
قال : « بلغ أكنم بن صيفى (١) مخرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأراد
أن يأتيه ، فأبى قومه ، فانتدب

لا بد لكل بيان من أساس يقوم
عليه ، وكلما كان الأساس صيقاً قويا
كان البيان متيناً ثابتاً ، لا ينال منه
الزمان ، ولا يؤثر فيه مرور الحداث .
والأمة المسلمة هى خير أمة
أخرجت للناس ، بما وضع الله لها فى
كتابه العظيم ، من أسس قوية تقيم
بنيانها المتين عليها ، فلا يستطيع الزمان
أن ينال منها ، ولا يحاول الهدم أن
تؤثر فيها ، كلما أقامت مجتمعا على
الأسس التي ارتضاها الله لها .

وقد اشتمل القرآن الكريم على
قواعد متينة ، ينبغي أن تقوم عليها
الدولة المسلمة ، منها ما هو أساس

(١) كان أكنم حكيم العرب .

ذلك من أعظم آثار عمر بن عبد العزيز
رضي الله تعالى عنه ، وبذلك انتهت
تلك الحرمة الكبرى التي كان
خطاؤهم يفترونها .

وقد بعض أولى العلم : لو لم يكن
في القرآن غير هذه الآية الكريمة
لكانت كافية في كونه تيانا لكل شيء
وهدي ورحمة ، ولذا جاءت عقب قوله
تعالى : « ونزلنا عليك الكتاب تيانا لكل
شيء وهدي ورحمة ونشرى
للمسلمين » .

العدل في الأمر كله

أمر الله في هذه الآية بثلاث
من أمهات الفضائل ، ونهى عن
ثلاث من أمهات الرذائل ، وأول
ما أمر الله به فيها « العدل » وسنجد
مقالنا اليوم في تبانه وشرح أبعاده ،
وذكر بعض الأمثلة منه في قضايا صدر
الاسلام ، وما تلاه من العصور الذهبية
للمسلمين .

العدل هو الانصاف ، وإن شئت
فقل هو التوسط في الأمور بين طرفي
الافراط والتفريط ، ولأنك أن لكل
معاملة جوانب ثلاثة ، افراطا وتفریطا

وجلان (١) ، فأتينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فقالا نحن نرسل أكرم
يسألك : من أنت وما جئت به ؟ فقال
النبي صلى الله عليه وسلم : أنا محمد
ابن عبد الله . عبد الله ورسوله ، ثم تلا
عليهم هذه الآية « إن الله يأمر
بالعدل » قالوا ردد علينا هذا
القول ، فردده - عليه الصلاة والسلام -
عليهم حتى حفظوه ، فأتانا أكرم بن صيفي
فأخبرنا ، فلما سمع الآية قال : اني
لأراه يأمر بمكارم الأخلاق ، وينهى
عن مذامها ، فكونوا في هذا الأمر
رأسا ، ولا تكونوا فيه أذنانا .

وكانت هذه الآية سبب استقرار
الايمان في قلب عثمان بن مظعون
ومحبته للنبي - صلى الله عليه وسلم -
كما أخرجه أحمد والطبراني
والبخاري في الأدب .

ولكون هذه الآية أما للفضائل جامعة
لمروءها ، أقامها عمر بن عبد العزيز -
حين آلت اليه الخلافة - مقام ما كان
نوا أمة يحطونه في أواخر خطبهم من
سب الامام علي - كرم الله وجهه -
بسب الخلاف الذي تشب بينه وبين
معاوية بن أبي سفيان الأموي ، وكان

(٢) أي خرجا وتكملا بالذهاب اليه صلى الله عليه وسلم .

ووسطا بينهما ، وخير هذه الجواب وسطها ، ففي الحديث ينبغي الاعتدال والصدق ، وتجنب الكتمان والكذب ، وفي الروايات تبقى التسوية بين في القسم والعفة والبشاشة واللين ، وتجنب الإهمال والطمع لبعضهن ، وتميز البعض الآخر بالرعاية والمأية وفي الجيران يعدل بينهم بالاعتدال في معاملتهم ، وعدم التفرقة بينهم بالأفراط أو التفريط ، وفي الأمانة والرياسة يعدل الحاكم بالتسوية بين الناس في حسن المعاملة والشفقة ، واحرص على المصلحة ، ودرء المظالم ، فلا يفرق في ذلك بين غني وفقير ، وعظيم وصغير ، وقريب وعريب ، وفي القضاء القاضي بإنصاف المظلوم من ظالمه ورد حقه إليه ، وإن كان ظالمه ذا جاه ورياسة .

أخرج ابن أبي حاتم عن محمد ابن كعب القرظي أنه قال : دعاني عمر بن عبد العزيز فقال لي : صف لي العدل ، فقلت بفتح : سألت عن أمر جسيم ، كن لصغير الناس أبا ، ولكبيرهم ابنا ، وللمثل منهم أخا ، وللنساء كذلك وعاقب الناس على قدر ذنوبهم ، وعلى قدر أجسادهم ، ولا تضرين لنفسك سوطا واحدا فتكون من العادين .

وما قاله محمد بن كعب القرظي لأمر المؤمنين عمر بن عبد العزيز نماذج من العدل ، دعا إليها منصب السائل ومكانه من أمته ، وهذا لا ينافي اتساع رقعة تطبيقه ، ودخوله في جميع معاملات العباد ، ولا ينبغي لحاكم أو قاض أن يقبل شفعة في حق الله أو لعباده رفع إليه ، هي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن قريشا أهمهم شأن المحرومة التي سرت ، فقالوا : من يكلم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقالوا : ومن يحترق عليه إلا أسامة بن زيد . فلما كلمه فيها قال صلى الله عليه وسلم : يا أسامة أتشفع في جند من حدود الله ، إنما هلك بئو إسرائيل أنهم إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد ، والذي نفس محمد بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرت لقطعت يدها .

وكان أشرف الطون في قريش مخزوم وبنو عبد مناف ، فلما سرت المخزومية ، وثمت السرقة عليها ، لم يبال الرسول بنسبها ، ولم يقبل فيها شفعة حبيبه أسامة بن زيد ، بل لأمه على شفاعته في حد من حدود الله وصل أمر الفصل فيه إليه ، وضرب

المثل بسيدة نساء العالمين ، وقال :
لو سرت فاطمة بنت محمد لقطعت
يدها - وحاشاها رضى الله عنها - ليعلم
الناس أن حقوق الله وحقوق عباده متى
وصلت إلى القاضي أو الحاكم ، لا يحق
له أن يتراخى في تطبيق حكم الله
فيها ، ولو على أقرب المقربين له .

وروى مالك في الموطأ أن جماعة
أسكوا لصا ليرفوه إلى عثمان - رضى
الله عنه - فلقاهم الزبير فكلهم فيه (١)
فقالوا إذا رفع الأمر إلى عثمان فاشفع
فيه عنده ، فقال : « إذا بلغت الحدود
السلطان ، فلعن الله الشافع والمشفع » .

وروى أبو داود في سننه عن
عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« من حالت شفاعته دون حد من حدود
الله فقد ضاد الله في أمره » ومن خاصم
في باطل وهو يعلم ، لم يزل في سخط
الله حتى ينزع ، ومن قال في مسلم
دين ما ليس فيه ، حبس في ردغة
الخبال ، حتى يخرج مما قال : قيل
يا رسول الله ، وما ردغة الخبال ، قال :

عصاة أهل النار (٢) ، فذكر النبي
صلى عليه وسلم الحكم والشهداء
والخصماء وهؤلاء أركان الحكم .
وكما لا يحل التراخي في حكم الله
بشاعة لا يحل بهدية ورشوة ، ومن
عطى حكمه تعالى وهو قادر على إقامته
صلبه لئلا الله والملائكة والناس أجمعين ،
ولا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا ، وهو
ممن اشترى بآيات الله تمنا قليلا ، كما
قرره ابن تيمية وغيره .

المأمون يتصف امرأة من ولده

أخبر الحافظ في تاريخه بدمشق ،
بإسناده إلى العباس بن محمد الهاشمي
قال : أتى لواقف بين يدي المأمون ،
اذ دخلت امرأة متظلمة في أخريات
الناس ، وعليها أطمار بالية ، وقد أذن
المؤذن الأولى ، وهم بالقيام فقالت :

ياخير متصف يهدي له الرشيد
ويا اماما به قد أشرق البلد
تشكو اليك سليل الملك أرملة
عدا عليها فلن يقوى به أحد
فأبتر منى ضياعا بعد منتها
وقد تفرق عنى الأهل والولد

(١) أى طلب منهم العفو عنه قبل أن يصل أمره إلى عثمان رضى الله عنه .

(٢) في القاموس الردغة : الماء والطين والوحل الشديد ، ثم قال :
وردة الخبال ويحرك - عصاة أهل النار .

فأجابها المأمون مرتجلا :

من دون ما قلت عيل الصبر والجلد
منى ودام به فنى قلبى الكمد
هذا أوان صلاة الظهر فانصرفى
وأحضرى الخصم فنى اليوم الذى أعد
والجلس السبت ان يقض الجلوس لنا
أنصلك منه والا المجلس الأحد
قال : فجلس يوم الأحد ، ودخلت
امراة فقال لها : وأين الخصم ؟ فقالت
هو بين يديك ، وأشارت الى ولده
العباس ، فقال لأحمد بن أبى خالد :
خذ بيده فأجلسه معها ، ففعل ، فادعت
عليه بالضيعة ، وجعلت ترفع صوتها
عليه ، فقال لها أحمد : خفضى من
صوتك ، فانك بين يدى أمير المؤمنين ،
فقال : اسكت فان الحق أنطقها والباطل
أسكته ، وظهر الحق معها ففضى لها
عليه ، وأمر برد ضيعتها اليها ، وغرم
ولده ما أحذه من ريمها .

القاضى شريك يحكم على امير الكوفة

روى عمر بن هياح بن سعد قال :
أنت امرأة يوما شريك بن عبد الله

قاضى الكوفة ، وهو فى مجلس الحكم ،
فقالت : أنا بللة تم بالقاضى ، قال : من
طلمك ؟ قالت الأمير موسى بن عيسى
ابن عم أمير المؤمنين ، كان لى بستان
على شاطئ الفرات ، فيه نخل وورثته
عن أبى ، وقاسمت اخوتى ، وبنيت
بى وبينهم حائطا ، وجعلت فيه رجلا
فارسيا يحفظ النخل ويقوم به ،
فاشترى الأمير موسى بن عيسى من جميع
اخوتى ، وسامسى ورغبى ، فلم أبقه ،
فلما كانت هذه الليلة ، بحث بخمسمائة
علام وفاعل ، فانتلموا الحائط ، فأصبحت
لا أعرف من نخل شيئا ، واختلط
بنخل اخوتى ، فقال : يا غلام : احضر
طينة ، فأحضرها ، فحتمها وقال
للمرأة : امضى الى بابى حتى يحضر
مك ، فجاءت المرأة بالطينة المختومة ،
فأخذها الحاجب ودخل على موسى
فقال : قد أعدى القاضى عليك (١) ،
وهذا حتمه ، فقال : ادع لى صاحب
الشرطة ، فدعا به ، فقال : امضى الى
شريك . وقل : يا سبحان الله ، ما رأيت
أعجب من أمرك ، امرأة ادعت دعوى
لم تصح ، أعديتها على (٢) ، قال :

(١) أى استمعين به عليك .

(٢) أى أعتتها ونصرتها على .

صاحب الشرطة : ان رأى الأمير أن
يعنى من ذلك ، فقال : امض ويلك ،
فخرج وقال علمانه : اذهبوا واحملوا
الى حبس القاضى بساطا وفراشا
وما تدعو الحاجة اليه ، ثم مضى الى
شريك ، فلما وقف بين يديه أدى
الرسالة ، فقال لفلان المجلس : خذ
بيده فضعه فى الحبس ، فقال صاحب
الشرطة ، والله قد علمت أنك تجبىنى
فقدت ما أحتاج اليه الى الحبس .

وبلغ موسى بن عيسى الخبر ، فوجه
الحاجب اليه ، وقال له : رسول أدى
رسالة فأتى نوء عليه : فقل شريك :
اذهبوا به الى رفيقه فى الحبس ، فحبس ،
فلما صلى الأمير موسى العصر ، بحث
الى اسحق بن الصباح الأشعثى والى
جماعة من وجوه الكوفة من أصدقاء
القاضى شريك ، وقال لهم : أبلغوه
اسلام ، وأعلموه أنه استخف بى وأبى
لست كالامة ، فمضوا اليه وهو جالس
فى مسجده بعد صلاة العصر ، فأبلغوه
الرسالة ، فلما انقضى كلامهم قال لهم :
مالى أراكم جثمونى فى غبرة من
الناس فكلمتمونى (١) ، من ها هنا من

هنا الحى ؟ فأجابه جماعه من الفتيان ،
فقال : ليأخذ كل واحد منكم بيد رجل ،
فيذهب به الى الحبس ، ما أنتم الا فتنة
وجزاؤكم الحبس ، قالوا له : أحاد أنت ؟
قل حقا حتى لا تعودوا لرسالة ظالم ،
فحبسهم فركب موسى بن عيسى فى
الليلة الى باب السجن ، وفتح الباب
وأخرجهم كلهم ، فلما كان من الغد
وجلس شريك للقضاء ، جاء السجان
فأخبره ، فدعا بالقمطر فحتمه ، ووجه
به الى منزله ، وقال لفلانه : الحق
بنقلى - أى متاعى - الى بغداد ، والله
ما طلبنا هذا الأمر منهم ، ولكن أكرهونا
عليه ، ولقد ضمنوا لنا فيه الأعزاز حين
تفقدناه منهم ، ومضى نحو فطرة الكوفة
الى بغداد ، وبلغ الخبر موسى بن عيسى
فركب فى موكبه فلحقه ، وجعل
يشده الله ويقول : يا أبا عبد الله
تبت ، انظر : اخوانك تجبسهم ؟ دع
أعدائى ، قال : نعم ، لأنهم مشوا لك فى
أمر لم يحجز لهم المشى فيه ، ولست
بارح أو يردوا جميعا الى السجن ،
والا مضيت الى أمير المؤمنين المهدي ،
فأستفيه مما قلتنى ، فأمر موسى بردهم

(١) العبرة بصم العين لون الثعالب ، أى مالمكم جثمونى من أجل جماعة

فى لون الثعالب لاعتناءهم بالطالم .

جميعا الى الحبس ، وهو واقف والله مكانه ، حتى جا السجن فقال : قد رجعوا جميعا الى الحبس ، فقال لأعوانه : خذوا بلجام دابته بين يدي الى مجلس الحكم ، فمروا به بين يديه حتى أدخل المسجد ، وجلس في مجلس القضاء ، فجاءت المرأة المنطلقة ، فقال : هذا خصمك قد حضر ، فقال موسى - وهو مع المرأة بين يديه - أنا قد حضرت مع أولئك يخرجون من الحبس ، فقال شريك : أما الآن فنعم ، أخرجون من الحبس ، فقال : ما تقول فما تدعيه هذه المرأة ، قال : صدقت ، قال : نرد ما أخذت منها ونبي حانظها سريعا كما كان ، قال : أفعل ذلك ، قال شريك للمرأة : أبقى لك عليه دعوى ؟ قالت : لا وبارك الله عليك وحزاك خيرا ، قال : قومي ، فقامت من

بعد أن ذكرت لك - أيها القاري الكريم - هذا الموضح المتنازع من عدالة القضاء في الاسلام وقديسه ، وحرمة انصاف وعفته وحيثه ، أحبيك وأعدك بشرح باقي الآية الكريمة ، فالي المدد القادم ، رعاك الله .

مصطفى محمد الطير

من هذه السنة : عاقبة المجاهد في سبيل الله للأساذ من شاوي عثمان عبود

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

اللفة :

(تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الا جهاد في سبيل ، وایمان بي ، وتصديق برسلي ، فهو ضامن أن أدخله الجنة ، وأرجعه الى منزله الذي خرج منه بما نال من أجر أو غنيمة ، والذي نفس محمد بيده ما من كلم يكلم في سبيل الله الا جاء يوم القيامة كهتة يوم كلم ، لونه لون دم وريحه ريح مسك ، والذي نفس محمد بيده لولا أن يشق على المسلمين ما قصدت خلف سرية تغزو في سبيل الله أبدا ، ولكن لا أجد سعة فأحملهم ، ولا يجلسون سعة ، ويشق عليهم أن يتخلفوا عني ، والذي نفس محمد بيده لو ددت أن

(تضمن الله) أي تكفل والتزم بصلا مه وكرما ،
(جهاد) المراد به شرعا الدعوة الى الدين الحق ، وقال من لم يقبله ، (وأرجعه) بفتح الهمزة من وجع المتعدى ، ومنه قوله تعالى : « فان رجلك الله الى طائفة منهم » (١) .
(أجر) ثواب وجزاء .
(غنيمة) يقال : غنمت الشيء . أغنمه غنما أصبته غنيمة ومقبضا ، والجمع الغنائم والغنائم ، قال الله تعالى : « وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها » (٢) ، والغنيمة ما أخذ بقتال من أهل الحرب .

(١) سورة التوبة آية رقم ٨٣

(٢) سورة الفتح آية رقم ٢٠

(والذي نفس محمد بيده) صيغة
تسم بالله عز وجل •
(كلم) جرح ، ويقال : كلمته كلما
جرحته •
(مسك) المسك عند العرب أفضل
الطيب •
(سرية) جماعة من الجيش تبعث
لقتالة العدو ، سميت بذلك لأنها
تسرى وتسير إليه في خفية •
(تمزق) تقال •
(لا أجد سمة فأحملهم) لا
أستطيع أن أوفر دابة لكل واحد
من المسلمين محمله عند الخروج
للقال •
اليسان :

والحديث الذي نحن بصدده بين
لنا ما للمجاهد عند الله تعالى من كريم
المنزلة ، ورفع المقام ، فإذا خرج
للمجاهد بقلب سليم ، وهمة عالية ،
فلم يدفعه إلى الخروج إلا الحرص
على إعلاء كلمة الله ، والإيمان به ،
والتصديق برسوله فقد تكفل له
سبحانه ، والتزم فضلا منه وكرما أن
يحوطه بوافر العناية ، ويمنحه مزيد
التشريف والتكريم ، فإذا استشهد
أدخله الجنة ليظفر بما أعد له من
نعيم خالد ، وعطاء جزيل ، وإذا
سلمت نفسه رجمه إلى منزله الذي
خرج منه ، ومعه ما نال من أجر أو
غنيمة •

وتكبر كل من أجر ، وغنيمة يفيد
التفخيم والتعظيم ، والمعنى أنهم ساء
نوعان من الأجر والغنيمة يلحقا من
يأياها الذين آمنوا هل أدلكم
على تجارة تنجيكم من عذاب أليم •
تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون

كل مقاتل أن يرجع بمجموع
الأمريين ولكن الواقع يرد هذا
الفهم ، فإن بعض المقاتلين يرجع بشيء
غنيمة ، وبهذا يبدو وجهان التأويل
السابق .

ومكة المجاهد في سبيل الله ،
وعظيم منزلة الشهيد أقسم عليه
الصلاة والسلام على أن أي جرح
يجرحه المقاتل يكون يوم القيامة
لونه لون الدم ، ولكن يفوح منه
أطيب أنواع الرائحة ، ليكون في
ذلك اظهر لفضل المجاهد على رءوس
الأشهاد ، وإعلان عما استحقه من
وسام الشرف والكرامة .

وصيغة القسم التي أقسم بها
رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وهي قوله : (والذي نفس محمد
بيده) تملأ النفس إيماناً بجلال
الخالق وعظمته ، وإذعاناً لقوته
وسطوته ، وتصديقاً للرسول عليه
الصلاة والسلام في قسمه ، وإيماناً
بحرته ، ولتأكيد شرف الجهاد في
نفوس المؤمنين يقسم رسول الله صلى
الله عليه وسلم بصيغة القسم المتقدمة
على أنه لولا أن يشق على المسلمين
بمنايهم في الخروج إلى الحرب ما
فقد أبداً حلف أي جماعة من

التعظيم مبلما كبيراً ، فلا يحضار
للتحدد والتقدير .

وظاهر الحديث أنه إذا غنم المقاتل
لا يحصل له أجر ، وليس ذلك
مراداً .

بل المراد : أو غنيمة معها أجر
أنقص من أجر من لم يغم .
وانما اقتصر الحديث على ذكر كل
من أجر ، وغنيمة لأنه يراد المقدار
الكامل من كل منهما .

ويؤيد هذا التأويل الذي ذهبنا
إليه - وهو أن الذي يغم يرجع
بأجر ، لكنه أنقص من أجر من لم
يغم - ما رواه مسلم من حديث
عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً :
(ما من غزاة تفزوا في سبيل
الله ، فيصيبون الغنيمة إلا تمجلوا
تلقى أحرمهم من الآخرة ، ويبقى لهم
الثلث ، فإن لم يصبوا غنيمة تم لهم
أحرمهم) .

وقد فهم بعض العلماء أن « أو »
في قوله : (نال من أجر أو غنيمة)
بمعنى الواو .

فيرجع كل مقاتل بمجموع
الأمريين : الأجر والغنيمة .
ومعنى ذلك أنه أصبح شرطاً في

الجيش تخرج للمزو في سبيل الله ، وإنما يصحب كل جماعة ويرافقها ، ويبين أن عذره في التخلف أحيانا راجع الى أنه لا يجد قدرة على أن يسافر بجميع المسلمين بعد أن يهيئ لهم وسائل السفر من دابة وغيرها ، وهم أيضا عاجزون عن القيام بتحصيل أسباب السفر ، وتلحقهم المشقة والألم اذا ألجأتهم الضرورة الى التخلف عنه سلوات الله وسلامه عليه ، فمن أجل رحمته عليه الصلاة والسلام بآمنته ، ومزيد رعايته لحالهم ترك متابعة الخروج مع المجاهدين ، وهو أشد ما يكون حرصا عليها ، وشوقا اليها ، وصدق الله تعالى حيث يقول في معرض الامتنان بآرساله ، والتسوية بشأنه عليه الصلاة والسلام : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حرص عليكم بالمؤمنين رهوف رحم » (١) .

ولما كانت منزلة الشهيد على أروع صورة من الجلال والكمال ، وأنه يتلقى من ربه حسنوفا من التيسيم والتكريم لا تحطر على بال أراد عليه الصلاة والسلام أن يريده هذه امثلة

تثبتا في العقول ، وتمكينا في القلوب ، فأقسم مرة ثالثة بالصيغة السابقة على أنه أحب أن يفزو في سبيل الله ، ثم يقتل ، ثم يحيا ، فيفزو فيقتل ، ثم يحيا فيفزو فيقتل ، ليلغ أوفى ما أعد للشهيد من فضل ساينج ، وحرارة كريم ، ولا ريب أن هذا الملع أسلوب في اشعال حنوة الحماس للمجاهد ، والحرص على الصمود والاستبسال .

وما كان لمؤمن بعد هذا البيان النبوى الرائع أن يرغب بنفسه ، أو يجبن في مقاتلة عدوه ، فالله عز وجل سيمنج المجاهدين الصادقين الهداية والسداد ، والمون والامداد انحرار لوعده كما قال : « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله اعلم المحسنين » (٢) .

ما يرشد اليه الحديث :

يرشد الحديث الى أمور تجعلها فيما يأتي :

- ١ - التنويه بشأن الجهاد في سبيل الله تعالى .
- ٢ - الاشارة بمنزلة المجاهد وكريم عاقبه .

(١) سورة التوبة آية رقم ١٢٨

(٢) سورة الصنهور آية رقم ٦٦

- ٣ - الإيمان بالله ورسوله أعظم وسيلة ينال بها المجاهد رعايته تعالى وتكريمه .
- ٤ - الاخلاص في الأعمال ، وإبتغاء وجه الله بها ينهضان بالمبدئ الى رفيع الدرجات .
- ٥ - الاكبار لأمر الشهيد ، والاعلان عن فضله على رموس الخلائق يوم القيامة .
- ٦ - مشروعية تسي الخير ، والتزود من صالح الأعمال .
- ٧ - مزيد رحمته عليه الصلاة والسلام بأتمته ، واشفاقه لحالهم .
- ٨ - حرص الصحابة رضي الله عنهم على الاقتداء بالرسول صلوات الله وسلامه عليه ، وملازمته في عموم أحواله .
- ٩ - ترك بعض المصالح لتحقيق مصلحة راجحة ، أو لدفع مفسدة .
- ١٠ - يحسن أن يبين القائد وجهة نظره في عدم مشاركته لجنوده في بعض العمليات الحربية رعاية لشمورهم ، وتطيباً لقلوبهم .
- وفقنا الله تعالى للنهوض بأعباء الجهاد ، وبارك لنا في آثاره ، ومنحنا الصلابة في الحق ، والتبات في الأمر ، والمزينة على الرشد ، وأيدنا بروح من عنده ، وأتم علينا نعمة النصر ، انه عز وجل حسبنا ومولانا ، ونعم المولى ونعم النصير .
- منشأوى عثمان عبود

التخطيط النبوي للهجرة

للإستاذ محمد جمال الدين

وعملية التخطيط بهذا الوصف
عملية عقلية يستخدم فيها الإنسان عقله
الذي يعد من أعظم نعم الله سبحانه
وتعالى عليه • والذي يميزه به على سائر
المخلوقات •

والناس في استخدامهم للعقل
درجات •• فمنهم من يقصر ذلك على
« تحصيل » المعارف • ومنهم من
لا يكتفى بالتحصيل بل يضيف اليه
« الانتاج العقلي » • ومنهم من لا يقنع
بدلك بل يرقى الى مستوى استخدام
عقله في « التنبؤ » وتقدير احتمالات
المستقبل ليس على أساس الرجم
بالغيب • ولكن على أساس من ايمان
النظر في الحقائق والمعطيات والملاحظة
الموضوعية • والاحاطة بكل أبعاد
المشكلة والقدرة على التصور
والاستنتاج المنطقي وبعد النظر •

وليس من شك في أن الطائفة
الأخيرة من الناس التي تستخدم العقل

التخطيط هو المدخل العلمي
الصحيح الى انجاز الأعمال على أفضل
وجه • وفي العصر الحديث زادت
أهمية التخطيط حتى أصبحت قوة
الأمم تقاس بالتزامها بالنهج العلمي
فيه • ونشأ ما يسمى بعلم الادارة
الذي أصبح اتباع أصوله دعامة أساسية
في بناء الدولة المصرية وتطورها في
كل النواحي الاجتماعية والسياسية
والاقتصادية والعسكرية ••

وطبقا للأصول العلمية لا تصبح
المخطة سليمة الا اذا مرت بمراحل
مينة تبدأ بتحديد الهدف والحصول
على الحقائق والمعلومات • ثم استعراض
طرق العمل الممكنة • وتقدير المشكلات
التي تترضها • وحساب للاحتتمالات
المختلفة ثم الوصول الى القرار بشأن
الطريق الواجب اتباعه •

فى أهمية السرية والكتمان يؤكد
قول الرسول : « استعينوا على
قضاء حوائجكم بالكتمان » •

♦ خرج فى الثلث الأخير من الليل
الى منزل أبى بكر ومنه خرج من
فتحة فى ظهره •

■ ترك فى مرله سيدنا عليا نائما فى
فراشه منطى نطاته فصرف بذلك
المراقبين المحاصرين للبيت عنه، فإذا
نظروا الى فراشه ظنوه راقدا فيه فلا
يبحثون عنه •

♦ لم يتجه فى سيره شمالا وهو الاتجاه
الطبيعى والبائن من مكة الى
المدينة ، ولم يتجه غربا سالكا
طريق الساحل بل اتجه الى الجنوب
الشرقى وهو اتجاه لا يتصور
الانسان أن يلجأ اليه مهاجرا
يستهدف الشمال ، ولا يمكن أن
يفكر فيه المشركون حينما يكتشفون
الأمر فيسارعون الى اللحاق به •

■ لم يستمر فى السير طويلا ، بل
لجأ الى غار ثور ليحقق مزيدا من
تضليل قريش فى حالة ما اذا بحثوا
عنه فى كل اتجاه • واختفاؤه
السريع بهذه الصورة يحدث
صدمة نفسية لهم توقعهم فى بلبلة

الى أقصى طاقاته ، هى الطائفة الموصفة
حقا الى التخطيط العلمى السليم الذى
يكمل للعمل المقرر كل أسباب
النجاح ، وهى أيضا الطائفة التى تقدم
أكثر من غيرها أجمل الأعمال لصالح
حال المجتمع الذى تعيش فيه •

ولقد اهتم الاسلام بالعلم اهتماما
بالغا ، وجعله أساسا للقوة والرقى ،
ولم يسمو بين الجاهلين والعلماء ، ورمح
قدر أهل العلم • والنبي الكريم صلوات
الله وسلامه عليه - وقد كانت أول
آية نزلت من القرآن على قلبه تتضمن
القراءة التى هى مفتاح العلم ، والقلم
الذى هو آلة العلم والمعرفة والتاريخ
والحضارة ، وان الله هو الذى علم
الاساس كل شيء - هو خير أسوة
للمسلمين فى مجال التخطيط العلمى ،
فقد أخضع لنهجه كل أعماله ، ووضع
منذ أربعة عشر قرنا أسس علم الإدارة
الذى هو اليوم من علوم العصر
الحديث •

والتخطيط النوى للهجرة من مكة
الى المدينة مثل رائع يطوى على كل
أركان التخطيط العلمى الذى لا يدع
شيئا لمواكب المصادفة •

♦ موعد الهجرة أخفاها تماما فلم يعلم
به الا أبو بكر وعلى ، وهو درس

فهجرة يرحى غم أبي بكر نهارا ثم ينتظر عبد الله بن أبي بكر حتى يخرج من النار فيسير خلفه حتى تزيل آثار العنم آثار أقدامه •

• كانت أسماء بنت أبي بكر محضرة الطعام الى النار فكان لا يد من نوقيت دقيق بين الراعى وبين الذى ينقل الأخبار والذى يحضر الطعام •

• بعد مرور ثلاثة أيام خرج الرسول من النار ومعه أبو بكر واستمرا فى السير جنوبا ثم غربا الى الشاطئ ، ثم شمالا بحذاء الساحل ، وهو طريق غير مأثوف الى المدينة ، ولا شك أن اختباء الرسول ثلاثة أيام فى النار يضاعف من الضغط النفسى على قريش حتى يئس اليأس فى قلوبهم وتفتت عزائمهم فى البحث عنه •

• كان دليل الرسول وصاحبه فى الهجرة الى المدينة عبد الله بن أريقط رغم أنه لم يكن مسلما وهو الذى أعد الرواحل التى سافروا عليها •

وهذا الفصل غاية فى التمويه على الأعداء ، فالذى يتصور أن يتحده

وذحول وتشل تفكيرهم وتجعل تصرفاتهم عصبية بعيدة كل البعد عن التخطيط الواعى السليم •

• ولقد كان اختياره لمكان الاختباء غاية فى التفكير العذ ، فقد اختاره مكانا وعرا ، فانه حتى الآن اذا ما أراد شاب قوى أن يصعد الى مكان النار وجد فى هذا صعوبة كبيرة ، هذا بينما كان الرسول فى سن الثالثة والخمسين من عمره عام الهجرة •

• كلف عبد الله بن أبي بكر بأن يقوم بدور رجل المخابرات ، فيتسمع ما تقوله قريش فى مكة ثم يذهب ليلا الى النار ليبلغ الرسول • فالرسول بذلك لم يكن منقطعا عن أحوال أعدائه ، وهو يصلنا بذلك أن استمرار استطلاع أخبار العدو ضرورة حيوية تمكن من اتخاذ الاجراءات التى يستلزمها الموقف فى الوقت المناسب مما يوفر للمخطة الأصلية أسباب النجاح •

• وبالعكر الطمى العميق لم يفته أن عبد الله بن أبي بكر عند عودته الى مكة كل ليلة سوف يترك آثار أقدامه على الأرض وقد يكتشفها المشركون ، لذلك كان عامر بن

حتى تتحقق المهمة بنجاح تام •
 ويعلمنا الرسول أيضا في التخطيط
 مبدأ تقسيم العمل بحيث تخصص
 مهمة كل فرد في الجماعة حسب
 قدراته وإمكانياته الشخصية ، فقد
 كان لكل فرد ساهم في عملية
 الهجرة دور محدد : علي بن أبي
 طالب له دور ، وعبد الله وأسماء
 لهما مهمة ، وكذلك عامر وعبد الله
 ابن أريقط •

• ويعلمنا الرسول أيضا مبدأ التنسيق
 حسب أحدث الأصول العلمية ، إلا
 يقتصر في التخطيط على تقسيم
 العمل وتوزيعه ، بل يجب أن
 ينسق بين مختلف القائمين بالعمل ،
 ويكون التنسيق في المكان والزمان ،
 وبذلك يخرج العمل منسجما
 متكاملا •• وهكذا يضع لنا الرسول
 الكريم القاعدة العلمية التي تقول
 بأنه بدون عملية التخطيط يصبح
 العمل بنير هدف واضح وغير
 منظم ، وبدون عملية التنسيق يكون
 العمل مبثرا مشتتا غير منسجم •

النظر الى صحابي يكون محل ثقة
 النبي عليه الصلاة والسلام ، أما أن
 يكون المستول عن الرواحل والدليل
 في الرحلة والشريك في هذا السر
 الكبير الذي أخفاه الرسول عن
 المسلمين غير مسلم فهذا آخر ما كان
 يمكن أن يرد على ذهن قريش •

• بل إن أمر الاتصال بعبد الله بن
 أريقط في شأن الرواحل خضع
 لتكبير دقيق ، إذ أنه إذا اتصل به
 عبد الله بن أبي بكر ، فقد تستريب
 في ذلك قريش ، وكذلك إذا
 ما حدثه أسماء ، ولكن إذا اتصل
 به عامر بن فهيرة ، وهو راح مثله
 ومن طبيعة الراعي أن يتحرك
 ليقابل راعيا ، فليس في الأمر أية
 ريبة ••

■ وطوال الرحلة كان الرسول
 وصاحبه يسيران على سفينة
 الصحراء الليل كله وينحان
 بالنهار للراحة •

• كل ذلك ينهض دليلا على التخطيط
 المحكم الذي أعد لكل أمر عدته

- وأخيرا وليس آخرا يعلمنا الرسول أن التواكل والاستكاثرة وترك الحذر ليست من الاسلام ، بل لا بد من أن نعد كل أمورنا اعدادا علميا دون أن نترك شيئا للمصادفة ، فان رسول الله كان يعلم أن الله حافظه وعاصمه وناصره ، لكنه
 - كان لا يهمل الأخذ بالأسباب • بل أخذ بجانب الحذر حتى لا يقع في أيدي المشركين • وحتى يكون قدوة لغيره عملا بقول الله تعالى : « ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة » •
- محمد جمال الدين

آدب الفطرة فى صحابة رسول الله

للأستاذ أبو الوفاء المرقى

عن أبى أيوب الانصارى رضى الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان نزل عليه ، فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى السمل وأبو أيوب فى العلو ، فاتبه أبو أيوب ليلة فقال :

لله أنت يا أبا أيوب ، ولله أدبك السامى وذوقك الراقى ، وشعورك النبيل !! أنك لم تدرس هذا الأدب فى مدرسة أو جامعة ، ولم تلقه من معلم ولكنه كان وحى فطرتك السليمة ونفسك الشماعة ، وحسك المرفه ، لقد أبى عليك أدبك واحسانك أن يكون سكك فوق سكن الرسول فى دارك ، ورفضت هذه الصورة من مظهر العلو على رسول الله ورأيت أن تضعه حيث وضعه الله من علو حصى ومصوى ورجوته أن يتحول من أسفل الدار الى أعلاه ليكون كما قدر له على المكثنة والمكان .

وقصة أبى أيوب هذه : أن رسول الله لما وصل الى المدينة مهاجرا من

نمى فوق رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم ففتحوا فباتوا فى حانب ، ثم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له رسول الله : السفلى أرفق بى ، فقال : لا أعلو سقيفة أنت تحتها ، فتحول رسول الله صلى الله عليه وسلم الى العلو ، وأبو أيوب فى السفلى ، فكان يصنع لرسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما فاذا جىء به اليه سأل عن مواضع أصابعه فيتبع موضع أصابعه فصنع له طعاما فيه ثوم فلما رد اليه سأل عن مواضع أصابعه فقيل له : لم يأكل فنزع وصعد اليه ، فقال : أحرام هو ؟

يحاسب نفسه في استجابة وتخرج ، كيف أمشي على سقف يطل رسول الله ؟ انها إحدى الهبات بل أقطع الفلطات ، ثم انحاز بأهله الى جانب مسكنه في الطلوع حتى لا يصادف في تحركه مكانا يكون رسول الله تحته وما أن سنحت الفرصة حتى أفضى الى رسول الله بالعذر ورجاه أن يتحول من أسفل الدار الى أعلاها حتى يتقن أن يكون فوق رسول الله ، ولقد قابل رسول الله عدده ورجاه بأرق ما يقابل به معذر وهذا روعه وطيب خاطره وبين أن الخير فيما كان ، لأن النزول في السفلى أرفق به وأيسر عليه وعلى أصحابه حتى لا يتجشموا مشقة الصعود الى الطلوع ولكن أبا أيوب ألح عليه في التحول الى العلو فاستجاب الرسول الى رغبته ، وتحول الى أعلى الدار وأخذ أبو أيوب يتابع الحفاوة برسول الله أكرم الضيوف وأعزهم وأغلاهم وأوفرهم بركة بل أخذ يستكثر من الثواب والفضل بخدمة رسول الله والمصطفى من خلقه لا بلاغ وحيه وهداية عباده ، فكان يصنع له الطعام ويبحث به اليه ، فإذا أعيدت أواني الطعام بما بقي منه سأل أبو أيوب عن مواضع أصابع رسول الله من الطعام ، وحرص أن يأكل هو

مكة احتشد له الأنصار من كل قبيل وكل حي وتزاحموا على نائقته كل يحاول أن يأخذ رممها ليقوده الى حيه أو منزله فيفوزوا بشرف ضيافته ونزله والرسول يقول لهم : دعوها بها مأمورة ، وما زانت تنقل من حي الى حي حتى يركت عند دار بني مالك ابن النجار حيث مسجدك الآن وقريبا من منزل أبي أيوب وسرعان ما احتمل أبو أيوب رحل الرسول ومناعه الى منزله ليكون عنده حتى تنها له ولأهله المنازل ، وما كان أسعد أبا أيوب بهذه الضيافة !! انها لفخر الآخرة وشرف الدنيا وغاية ما يطعم فيه انسان من المثوبة والشرف ، وطوبى لأبي أيوب بما نال .

ولقد كان لمنزل أبي أيوب سعل وعلو فنزل الرسول في سعله وبقي أبو أيوب في علوه .

وفي دهشة الفرح وزحمة الاستقبال لم يتب أبو أيوب الى ما في ذلك من مجاعة اللبابة وسوء الاختيار فكيف يكون رسول الله رب العالمين وخير خلق الله أجمعين في سفلى الدار وأبو أيوب في علوها ؟ ومضى على ذلك بعض الوقت حتى كانت ليلة نبه فيها أبو أيوب من غمته هذه وأخذ

وزوجه أم أيوب من تلك البقية التماساً لبركه واستئذاً بطعمته وظل أبو أيوب يتابع إرسال الطعام حتى أنزل له ليلة عشاء كالعتاد فأعاده رسول الله دون أن يطعم منه فارتاح أبو أيوب وانزعج وذهب مسرعاً إلى رسول الله يستطلع السبب ، وفي نفسه ما فيها من خواطر الخوف والأزعاج من أسباب رفض الرسول الأكل من ذلك الطعام فهدأ الرسول روعه وطمأنه وذكر أنه ليس هناك من الأسباب ما يوجب الانزعاج ، وما السبب إلا أن الطعام قد حولج طبخه بالتوم أو البصل وأن رسول الله يكره رائجتهما ، لأنه يناجى ربه ويتلقى وحيه ، ويجب أن يكون طيب الفم زكى الرائحة ، ولما اطمأن أبو أيوب أراد أن يستفسر من الرسول عن حكم أكل البصل أو التوم حين رفض الأكل ولماذا رفض أكلهما ؟ فسأل الرسول أحرامهما فلا يحل أكلهما ، فأجابه الرسول بأنهما ليسا بحرام ولكنه يكرههما لرائحتهما فكرههما أبو أيوب لكراهة الرسول . ولقد أخذ الفقهاء من هذا الحديث ومن غيره مما تعرض لذكر التوم والبصل كراهة أكلهما حين الغزم على الاختلاط بالناس في الجمع والجماعات

حتى لا يتأذى الناس من رائحتهما وقرر بعض الفقهاء أنه إذا دخل أكلهما المسجد أخرج منه وذهب الظاهرية إلى تحريم أكلهما بناء على أن صلاة الجماعة فرض عين ، ومما جاء في ذلك ما روى في صحيح مسلم عن رسول الله قال : « من أكل ثوماً أو بصلاً فليعتزلنا أو ليبتزل مساجدنا وليقد في بيته » تلك قصة استضافة أبي أيوب رسول الله وهذا أدبه الرفيع معه ، وتلك منقبة احتصه الله بها وظل أبو أيوب في فضلها وبركتها وفخرها مدى حياته ، فقد قدرها له مشيخة الصحابة واعتدوها له سابقة ومكرمة وكافأوه عليها ، فقد روى محمد بن علي بن عبد الله بن عباس رضي الله عنه أنه لما قدم أبو أيوب البصرة ، وكان ابن عباس نائباً عليها من جهة علي بن أبي طالب خرج له ابن عباس عن داره حتى نزل فيها كما أنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في داره وملكه كل ما أغلق عليه بابها ولما أراد الانصراف أعطاه ابن عباس عشرين ألفاً وأربعين عبداً .

لم يكن باعث ما صدر من أبي أيوب نحو رسول الله إلا الحب القدسي الألهي المجرد عن الغرض الدنيوي ،

حب الأرواح والقلوب لا حب
 الشهوات والمصالح ذلك الحب الذي
 حمل الصحابة يسترخصون دماءهم
 وأرواحهم فداء لرسول الله ولدعوته
 وكانوا أهلاً لتبوء الله عليهم بقوله :
 « محمد رسول الله والذين معه أشداء
 على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً
 سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً
 سيماهم في وجوههم من أثر السجود
 ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في
 الانجيل كزراع أخرج شطأه فآزره
 فاستغلظ فاستوى على سوقه يسجد
 الزراع لينيف بهم الكفار وعد الله
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم
 مغفرة وأجراً عظيماً »
 أبو الوفا الرازي

الوطن العربي كلمة ميدان للمعركة

للدكتور عباس حلمي سماعيل

الى غسان • تم خراج أبرهة بالأحباش الى مكة ليهدم الكعبة ، ويصرف العرب الى كنيسة صنعا ويعوز ما تجمعهم قريش من الحجاج •

غير أن أمل الأحباش قد خاب عند ما أرسل الله جلت قدرته سنة ٥٧١ م تكريما لميلاد الرسول محمد صلى الله عليه وسلم الطير الأبايل ترميهم بحجارة من سجيل ، من أحدها أبرهة فأخذت أجزاء جسمه تساقط حتى مات • وكان اخفاق الحملة معجزة كبرى بلغ من اعجازها أن قامت حركة وطنية مباركة في دولة حمير لتخليص اليمن من الحكم الحبشي والنموذ الروماني ، ونجحت الحركة وتحورت شبه الجزيرة العربية كلها وتولى أمر بلاد اليمن عيسى بن مسند بن ذى يزن • وطل العرب يترصدون الدوائر بالرومان حتى ظهر الاسلام بتورده الذي أشرفت له الظلمات ، فظهر المسلمون

فلت مصر - القلب النابض للوطن العربي - مقبرة للفراة الذين طمعوا في موقعها ، لأنها حسبما قال الاسكندر المقدوني : « مركز العالم بأسره » اذا ابعدت منها أنصاف الأقطار فانها تمر بجميع الأمصار ، ولذا يسهل على القابض عليها أن يصل منها الى حيث يريد ويختار • فامتدت الأطماع الى المشرق والمغرب وتنافس الفرس والروم مرارا في غزو بلاد الحجاز من الشمال ، ثم عدلوا عنه واتجهوا الى بلاد اليمن حيث تحكمه الدولة الحميرية العربية • وأخذ الروم ينشرون المسيحية تمهيدا لسط سياتهم ، وأمروا نجاشي الحبشة بغزو اليمن وتم غزوه فعلا سنة ٥٢٥ م واتخذ أبرهة الحبشي من صنعاء عاصمة وبنى بها كنيسة كبرى لتكون نواة لدولة مسيحية كبرى تمد نفوذها على شبه الجزيرة العربية ، فتصل دولة الحبشة المسيحية بدولة الروم التي تمتد

وبعد أن استقلت كل دولة أوربية بشأنها بدأت تعمل في مجال الاستثمار وكان أسبقها البرتغال ، فقامت بتصفية المراكز العربية الهامة على الساحل الشرقي لأفريقية والخليج العربي والبحر الأحمر ، واستولت على المخطوط العربية الممتدة بين كانتون بالصين والسويس ، ثم أرادت فرنسا على عهد الثورة الفرنسية الكبرى أن تلحق الضرر بانجلترا في مستعمراتها ، بعد أن عجزت عن ضربها في دارها ، ففزت مصر وبهذا تبعت انجلترا لأهمية الموقع الجغرافي لمصر وأخذت تعمل على احتلالها ضمن سياسة السيطرة على كل الشعوب بآسيا وأفريقية ، وبعد أن فشلت فرنسا في الاحتفاظ بمصر اتجهت نحو الاستيلاء على الساحل الأفريقي المقابل لها بموحدات بالجزائر ثم احتلت تونس ومراكش ، واحتلت انجلترا عدن سنة ١٢٥٥ هـ (١٨٣٩ م) وفي السنة ذاتها أنشأت لنفسها قنصلية في القدس ليسنى لها وضع اليهود بفلسطين تحت حمايتها ولتبرر تدخلها في الشؤون الداخلية للبلاد ، ولترضى اليهود الذين يسيطرون على الحياة السياسية والاقتصادية في عشرات

الوطن العربي من دنسهم في القرن السابع الميلادي ، وهددوا عاصمتهم نفسها ، ثم امتدت فتوحاتهم الى أوربا ذاتها ففتحوا أسبانيا وصقلية وجنوب إيطاليا ووصلوا الى مشارف فرنسا .

وعند ما تفرق المسلمون تسكن الأوربيون باتحادهم من استرجاع المدن الواحدة بعد الأخرى ، ثم جاءت الحروب الصليبية لتكبل هذا العمل ، فتهادن الغرب اللاتيني مع الشرق اليوناني رغم خلافهم القدي الميق ، واتحد الاقطاعيون الفرنسيون مع تجار المدن الإيطالية واستولوا على بلاد الشام ، واشتغل الملاحون الإيطاليون بقل الحجاج الى بيت المقدس بأجور مخفضة ، وتحولت منظمات الرهبان الى بيوت تجارية تباع الرقيق باسم الصليب ، ثم حولوا نشاطهم نحو مصر اذ اعتقدوا أنه لا فائدة من محاربة العرب في الشام ما دامت مصر قائمة بقوتها تزعم الوحدة العربية ، وشجعت المدن الإيطالية هذا الاتجاه طمعا في دخول البحر الأحمر والسيطرة على التجارة الشرقية وتجميعها في ميناء الاسكندرية التي أطلق عليها المؤرخ الصليبي وليم الصوري سوق الدنيا بشقيها الشرقي والغربي

Forum publicum utriusque reli

يكن يهم هرتزل وهو يسعى لكسب الوعد من هو الذي سيحيطه الوعد واسا ركز تفكيره في تحقيق الحلم المشود ، فحرب مع وليم امبراطور ألمانيا ليساعده بنفوذه لدى السلطان عبد الحميد وراى هرتزل المصاحبه الضمانية سنة ١٣١٤ هـ (صيف ١٨٩٦ م) يقع السلطان بالمواقفه على اسكان يهود العالم بفلسطين واعطاهم الحق فى انشاء دولة أو شبه دولة ، ورعم اغراء السلطان بملايين الجبهات كان جوابه : « لا أقدر أن أبيع قداما واحدا من ابلاد لأنها ليست لى بل لشعبى » لقد حصل شعبى على هذه البلاد باراقة دمائهم وقد غنوها فيما بعد بدمائهم وسوف تغطيها بدمائنا قبل أن نسمح لأحد باقتصاها منا يحتفظ اليهود بملايينهم . .

وبلع من تضليل المحطط الصهيوى أن بعث هرتزل رسالة مليئة بالتمويه والمراوغة الى السيد يوسف ضياء الخالدى رئيس بلدية القدس جاء فيها : « لقد كان اليهود وسيظلون دائما أخلص الأصدقاء لتركيا وذلك منذ فتح السلطان سليم بلاده لليهود الذين اضطهدتهم أسبانيا » وهذه الصداقة ليست مجرد أقوال وإنما هى

الدول . تم احتلت مصر بقية الهيمنة على قناة السويس ، وأدغمت مصر على جمل حدودها الجنوبية عند وادى حلفا لفصل السودان عنها ضمن المشروع الذى يهدف الى تقسيم أفريقية العربية .

ثم ترابطت الحركة الصهيوية بالاستعمار عندما أعلن رائدها تيودور هرتزل بأسلوب المسافق لسانسة بريطانيا وروسيا وألمانيا والنمسا ، أنه لا أمل للصهيونيين بالاستيلاء على فلسطين الا اذا نالوا المساعدة من دونه استعمارية بوعد رسمى وباقاع اسلطان اسركى عبد الحميد واغرائه أو تهديده ، ومقابل هذه المساعدة يتمهد الصهيونيون أن يخدموا الدولة الاستعمارية بجمل فلسطين الخاضعة للحكم الصهيوى قاعدة لأصماع تلك الدولة فى الشرق وتأمين الحماية لقناة السويس . ووعد ألمانيا بجمل فلسطين رقعة ألمانية فى ربوع السلطنة الضمانية، ووعد روسيا بجمل فلسطين شوكة فى جنب المصالح البريطانية فى المنطقة ، وتمهد لقيصر روسيا ورئيس النمسا محاربة الأفكار الاشتراكية ووضع أموال الصهيونيين وصحفهم ومواهبهم فى خدمة الرجعية الأوروبية. ولم

والتفاهم الأخوى على وضع الأماكن المقدسة سيكون رمزا للسلام الذي يتطلع اليه باهتمام كل ذوى اليتيمات الحسنة الصادقة •

انك ترى ياسيدى أن الشعب غير اليهودى فى فلسطين سيواجه مشكله أخرى • • ولكن من ذا الذى يمكن أن يفكر فى اخراج أولئك الناس من ديارهم ؟ اننا سنضاعف رفاهيتهم وثرواتهم بما نحمله منا من رفاهية و ثراء • هل تعتقد أن أى عربى يملك فى فلسطين أرضا أو بيتا يقدر ثمنه بثلاثة آلاف فرنك أو أربعة يمكن أن يفضب جدا اذا ارتفع سعر أرضه خلال فترة قصيرة وتضاعف ربما فى بضعة أشهر ؟ ان ذلك سيحدث حتما بعد وصول اليهود • هذا ما ينبئ توضيحه لأبناء البلاد • كذلك يجب أن يدركوا أنهم سيكسبون أصدقاء أوفياء • كما أن السلطان سيكسب رعايا مخلصين مخلصين سيمثلون على ازدهار الحياة فى ذلك الاقليم الذى يمد وطنهم التاريخى • وعندما ينظر المرء الى الأمور من هذا الجانب وهو جانب الحق • يرى أنه يجب عليه أن يصبح صديقا للصهيونية مادام صديقا لتركيا • وأملى ياسيدى أن تكفى هذه

مستعدة للتحول الى أفعال ولتقديم العون الى المسلمين • ان فكرة الصهيونية التى أنا خادمها المتواضع لا تميل الى اتخاذ موقف عدائى من الحكومة العثمانية • بل ان الأمر على العكس من ذلك فان هذه الحركة تستهدف توفير موارد جديدة للدولة العثمانية • ان تيسير الهجرة الى بلادكم لعدد من اليهود الذين عرفوا بالدكاء والمهارة فى مضمار المال والمشروعات سيؤدى الى زيادة رفاهية البلاد • وهذا أمر لا يمكن أن يشك فيه أحد وهذا ما ينبئ أن تفهمه وتوضحه للجميع • ان اليهود لا يتمددون على أية قوة محاربة تقف خلفهم وهم أنفسهم ليسوا محاربين • ان اليهودى مسالم الى أقصى حد وهو قنوع اذا ترك يمشى فى سلام واذن فليس ثمة ما يدعو الى الخوف من هجرتهم •

أما فيما يتعلق بالأماكن المقدسة فان أحدا لا يفكر فى المساس بها • ولقد كتبت وقلت عدة مرات ان هذه الأماكن لا يمكن أن تكون ملكا خاصا لأى دين أو جنس أو شعب • ان الأماكن المقدسة متظل مقدسة بالنسبة للعالم أجمع للمسلمين والمسيحيين واليهود •

فما كادت الحرب العالمية الأولى تبدأ حتى أنفقت إنجلترا جيشا استولى على البصرة. ووقتها كانت تفاوض العرب على أساس تحريرهم من الاستعمار التركي وإقامة دولة عربية لهم في ظهير مساعدتهم لها ضد تركيا ، كانت تفاوض الصهيونيين لوضع أموالهم ونفوذهم وخبرتهم تحت تصرفها في مقابل الاعتراف بفلسطين وطننا قوما لهم ، وتحقيق غرضهم في جمع شتاتهم في دولة واحدة تمتد من النيل الى الفرات . وهذا أعطى وعد بلفور إشارة المرور لمشروع عدواني كان قد ولد وتما منذ اعتقد هرتزل أن فلسطين أرض بلا سكن ، ومن ثم مضى يطلب تلك الأرض لشعب بلا أرض وبفضل تلك الإشارة تمكن المشروع من الاستمرار في النمو الى أن تجسد منذ ربع قرن . ثم زاد عدد المهاجرين من الصهيونيين في فلسطين ممن تراوح أعمارهم بين أربع عشرة وأربعين سنة ومن المدربين عسكريا وأصحاب المهن الفنية والتدريسات الصناعية ، مما يدل على وجود خطة للانطلاق الى البلاد المحاورة وغيرها في شتى الميادين . ويرجون أن يكون

الصهيونيين لتزويد طغمتكم على حركتنا . . . لقد أوضحنا هدفنا علنا وبكل إخلاص وولاء .

وأرسلت الى صاحب الجلالة السلطان مقترحات عامة ، ويسرني أن أعتقد أن صفاء ذهنه الشديد سيجعله يقبل الفكرة من حيث المبدأ على أن تبحث تفاصيلها فيما بعد . وإذا رفض الفكرة فانتنا سنبحث ، وصدقني اذا قلت لك اننا سنجد ما نحن في حاجة اليه . ولكن سيكون معنى ذلك أن الفرصة الأخيرة التي تتاح أمام تركيا لكي تنظم أوضاعها المالية وتترد قوتها الاقتصادية منزول الى الأبد . ان الذي يقول لك هذا الكلام اليوم هو صديقي مخلص لتركيا وعلبك أن تذكره ، (١) .

وظل خلفاء هرتزل من الصهيونيين يكتبون مثل هذه الرسائل الى رؤساء الدول الصغيرة والكبيرة ، أملا في أن تحوز الحيلة عليهم ، ولكن كثيرا منهم تنبه الى خطورة ما يرمى اليه المخطط الصهيوني .

وما لبثت الدول الاستعمارية أن تناهت على تقسيم الوطن العربي ،

(١) وثائق صحيفة الاهرام .

لهم جيش من مليون جندي ، ويشجعهم الاستعمار في هذا الاتجاه منذ صمم العرب على تصفيته ، لتكون فلسطين قاعدة له في وسط وطنهم تهدد أمنه دواما وتقطع امتداد أرضه وتمتص امكانياته وطاقاته .

ومنذ قامت الثورة التحريرية الرائدة بمصر واقتدت بها شقيقاتها ، خشي الاستعمار أن تعصف تطورات حركة التحرر العربية المنتصرة في هذه المنطقة ببقية النفوذ الاستعماري سياسيا كان أم اقتصاديا وبوجه خاص في مجال الثروة البترولية ، وحاول الاستعمار تدعيم هذا الوجود عن طريق الأحلاف والقواعد العسكرية ومنطق الفراغ المزعوم ، ولما فشلت كل هذه المحاولات أخذ الاستعمار الجديد يركز على القاعدة الصهيونية يكدرس بها الأسلحة . ويوجد نوعان

تقسيم العمل العدواني ، يتولى الاستعمار الجديد مسئولية الضغط السياسي والاقتصادي ضد الأمة العربية تارك للقاعدة مهمة كلب الحراسة الذي يتحرك وفقا لمخططات سادته . غير أن الأمة العربية المجيدة تمارس حسم الموقف بجميع شغلها وحشد كافة طاقاتها الذاتية وبالتفاني على أسلوب للعمل المشترك في البترول والأرصدة ، لمواجهة أحقاد هزتل الذي تمسكن ليتمكن ، وأنجب ذئابا وصقورا متوحشة وليس حملانا وحماهم مسالمين الى أقصى حد كما زعم ، فأحفاده هم الذين أنشأوا المصائب المسلحة وقتلوا الأطفال الأبرياء وطرّدوا العرب من ديارهم واستولوا على مقدراتهم وعبّثوا بمقدساتهم ؟

عباس حلمي اسماعيل

من سجل المجد: أبو القاسم الزهراوى

للاستاذ عبد العظيم محمود الدين

روح العصر - بيته الزهراوى :

اسمه : خلف بن عباس • وكنيته
أبو القاسم ، ولقبه الزهراوى •

والزهراوى نسبة الى الزهراء ،
والزهراء ضاحية قرطبة ، حاضرة
الأندلس فردوس العرب المعقود •

كانت الخلافة فى الأندلس تنافس
الخلافة فى المشرق ، وقرطبة تنافس
بغداد ، وهما جو الأندلس وطابعها
لعرشها التفوق فى كثير من المجالات
العلمية والفنية على عرب المشرق ،
وصارت الأندلس منارة من أعلى
منارات العلم ، بل أعلاها • يقول
صاحب كتاب (صناجة الطرب فى
أخبار العرب) ص ٤٤٣ : « ان مدارس
الأندلسيين كانت على غاية من الاتقان ،
فقصدها أهل أوروبا فى القرون
الوسطى وقرأوا العلم فيها ثم تزودوه
منها الى بلادهم » فى سنة ٢٦٠ هـ -

« هذه صفحات مطوية من تاريخ
آبائنا وأجدادهم » نحاول اليوم نشرها
أملين أن يكون فى ضوئها ونورها
ما يهدى الصاعدين الى العلا ويكشف
الطريق أمام السائرين الى المجد
ويأخذ بيد المتطلعين الى عز أمتهم
ورفعتها •

ثم هى صفحات من أمجادنا فى
ناحية قد تبدو بعيدة عن الأذهان وفى
ميدان قد يظن أننا لم نكن من فرسانه
ولم نجري فى حلبته - بله أصحابه
المسيطرين عليه - وأعنى به ميدان
العلم • ذلك أن نور العلم الحديث
الذى يشع علينا - الآن - من الغرب
قد يمتد بعض الميول ويبهرها فتسى
ما سواء ولا ترى غيره • وأمل أن
نقول مع شاعرنا :

بنى كما كانت أوائلنا
تبتى ونفعل فوق ما فعلوا •

٨٧٣ م أمر (هرتموت رئيس دير مارى غالنى) جماعة من رهبانه بدرس اللغة العربية لتحصيل معارفها ، وكان الرهبان البندكتيون يطلبون المعلوم بشوق لا مزيد عليه

ويقول جوسيف لوبون فى كتابه (الاسلام والحضارة العربية) : كانت قرطبة مدة ثلاثة قرون أكثر مدن العالم نورا ، وكانت حضرة ملوكها وقصور خلفائها - لكثرة عنايتهم بالعلم وحرصهم على استجلاب العلماء اليها من كل فج و صوب - أشبه بمجامع علمية ، وقاعات خزان كتيبهم كأنهم دور حكمة فيها معامل كبيرة نصت

بالمساخين والمجلدين والمذهبين والنقاشين ، ومن خرائن كتيبهم ما كانت جرائد أسمائها تستغرق عشرات المجلدات ، وبلغ عدد الكتب فى مكتبة قرطبة العامة نحو أربعمائة ألف مجلد ٤٠٠٠٠٠ وكانت جامعات قرطبة من أعظم جامعات الأرض ، تقرأ فيها المعلوم الطبيعية والرياضية والفلكية والكىماوية .

الزهراء :

أما الزهراء التى نشأ فيها عالمنا الزهراوى ، فكانت قرطبة العظمى ،

يقول فيها صاحب كتاب (نفع الطيب) : « من عجائب أبنية الدنيا أنشأها الناصر بالقرب من قرطبة فى أول سنة ٣٢٥ هـ وهى من أهول ما بناه الانس وأجله خطرا وأعظمه شأنا ، وكان الناصر يعق على عمارة الزهراء ثلث جباية الأندلس ، وقد أمر بقطع شجر الجبل الأسود المحيط بها وغرسه تينا ولوزا ولم يكن منظر أحسن منها ولا سيما فى زمان الأزهار وتفتح الأشجار ، وهى بين الجبل والسهل . »

فى هذه البيئة السالمة المتحضرة الجميلة ولد الزهراوى ونشأ .
مولده ووفاته :

لا غرابة إذا لم يمن أحد بتسجيل تاريخ ميلاد الزهراوى شأنه فى ذلك شأن أعلام هذه العصور الذين أهمل أمرهم فى بدء حياتهم حيث لم يكن أحد يدرى ما سيكون لهم من مجد .
ولكن الغريب هذا الاضطراب الذى رأيناه فى تاريخ وفاته فقد بلغ الاختلاف بين كتب التراجم أكثر من مائة سنة ، وبعد لى وعاء ظهرت لنا قرائن خاطئة (١) تؤكد أنه ولد فى سنة ٩٣٦ م - ٣٢٥ هـ وتوفى ١٠١٣ م - ٤٠٣ هـ وهذا بالتقريب طبعا .

(١) انظر بحثا خاصا للكاتب « صاحب الفضل الأكبر على الطب الخراسانى - الزهراوى » .

لن نعرف شيئا من هذا عن الزهراوى • فقد أهمله المؤرخون وأجزم بأن هذا كان مقصودا متعمدا وإن كان هذا يبدو مؤسفا حقا !!!
فلن نفوتنا فرصة رؤية الزهراوى من خلال آثاره العلمية وأفضله على العلم والانسانية ، فلئن قلنا أن نراه ناشئا صيا متعلما مسنرا عالما خطيرا عملاقا فتيا يزحم العلماء ويملا تاريخ الطب •

سنرى الزهراوى العالم من خلال كتابه الذى أشاد به ابن حزم فى رسالته عن أمجاد أهل الأندلس وآثارهم حيث قال : « وألف (التصريف لمن عجز عن التأليف) خلف بن عباس الزهراوى ، وقد أدركناه وشاهدناه ، ولئن قلنا : أنه لم يؤلف فى الطب أجمع منه ولا أحسن للقول والعمل فى الطبائع لنصدق ،

التصريف لمن عجز عن التأليف :

هذا هو كتاب الزهراوى الذى أجمعوا على أنه ألفه ، وأجزم بأنه كان له كتب أخرى • فالحميدى - وهو معاصر له - يقول : « وعلمه الذى يسبق فيه علم الطب » أى أنه كان عالما بأكثر من فن من فنون العلم • ولن نقف هنا كثيرا لنبحث عن مؤلفات الزهراوى ، فلعلها ذهبت مع ما ذهب

وهذه الفترة من أبهى وأزهى فترات الأندلس • فالزهراوى ثمرة ناضجة لهذا الفراس الطيب الذى وصعه العرب بالأندلس ورعوه ثم رعاية •

ونحن لن نستطيع أن نرى الزهراوى فى مرآة التاريخ فقد أهملت ذكره كتب المعاصرين له ومن جاء بعدهم من المؤرخين ولم يذكره « ابن خلكان » فى وفيات الأعيان ولا صاحب شذرات الذهب ولا تاريخ حكماء الاسلام • وكل ما ورد عنه فى كتب رجال الأندلس وتاريخها لم يعد سطورا عدة كتبها عالم الأندلس وامامها ابن حزم فى مجال المفاخرة بأهل الأندلس • وأخذ هذه السطور عنه الحميدى ورددها معظم المؤرخين فى اقتضاب ملحوظ •

ومن هنا لن نستطيع أن نرى الزهراوى وهو يدرج فى مقامى الزهراء فتى يافعا يمدو ويروح على أساتذته وفى صحبة زملائه وفى رعاية آباءه • • فلن نعرف أساتذته ولا زملاءه ولا كيف نشأ وترعرع ولن نتسكن من مصرفة شيء من عاداته وأخلاقه وصماته وميوله وتقائه واهتماماته واتجاهاته •

منزلة الزهراوى :

فمن خلال هذا الجهد بدأ لنا عظمة
الزهراوى واضحة شامخة اذا لاحظنا
ما يأتى :

١ - أن الزهراوى أحدث ثورة فى
ميدان الطب الجراحى • يقول صاحب
كتاب (الطب العربى) :

« ظلت الجراحة والتشريح على
حذل من الاهمال ضد الفريقين ،
ويحتقرها العرب كما كانوا يحتقرون
كل حرفة يدوية حتى جاء أبو القاسم
فحطم بحديد جراحته تلك القيود وبهد
بساطه حجبته تلك الأوهام ، ونهض
بالجراحة من سافل محطها الى أسمى
ما يليق بها من الكرامة والرفق ،
فخالف بعزيمته المألوف ، وخرج على
المتباد المعروف ، وحث على درس
الجراحة » (١) ، وطالب بتشريح الموتى
وقال : « ان جهل التشريح جر
الى نتائج وخيمة ، ومن يطالع كتابه
لا يتألمك أن يتقصد بأنه قد شرح
الجثث هو نفسه ، لأن وصفه الدقيق
لاحراء العمليات المختلفة لا يمكن أن
يكون نتيجة نظريات فقط •

٢ - وهو أول من رسم الأعضاء

من آثار الأندلس حين اجتاحت
جداول أوروبا المتبريرة المنصبة بلاد
الأندلس الطاهرة •

ويكفى (التصريف) وحده فخرا
للزهراوى فهو كما يقول الأستاذ
الدكتور صلاح عفيفى مدرس
الجراحة العامة بجامعة القاهرة :
« دائرة مصروف طيبة مؤلفة من ثلاثين
كتابا » ولم يحفظ كتاب من الضاية
بالشرح والترجمة والطبع والنشر مثل
ما حظى به (التصريف) •

وكل الباحثين متفقون على أن أهم
جزء فى (التصريف) هو الجزء
الخاص بالجراحة •

ومن هنا فلن نعرض كثيرا لما فى
الأجزاء الأخرى ، ففي هذا الجزء
وحده تظهر عظمة الزهراوى ، رغم
ما فى باقى الأجزاء من مجهودات
علمية بارزة لا تتكرر ، بل وكشوف
وابتكارات لم يسبق إليها - الا أن
هذا الجزء وحده يفرد بخاصية :
هى أنه أول كتابة منظمه فى فن
الجراحة وعلى أنها فرع خاص مستقل
من فروع الطب ، وهى أول كتابة عن
الجراحة بروح الاحترام والتقدير •

(١) ونرى أن هذا هو السر فى اهمال المؤرخين له سواء من المصنفين
أو من جاءوا بعده • وكأنهم كانوا يزرون به ويعيبون عليه ان يغمس يديه
فى دماء الجراح وقيحها مخالفا بذلك كبار الأطباء •

- والهيكل المظني في الكتب الطبية •
 ٣ - وهو أول من استحدث رسم
 الآلات في كتابه وقد أورد منها نحو
 مائتي شكل وكان هو مخترع الكثير
 منها •
- ٤ - وهو أول من وصف العمليات
 الجراحية في كتابه وطريقة إجرائها
 والاحتياطات اللازمة لها ، وفي كل
 فترة كان يضيف الطرق التي يجرى
 بها عملياته وملاحظاته إلى مصلوماته
 السابقة ، ويكتب التقارير عن الحالات
 التي يسجل فيها انتصارا جديدا ،
 وكان حريصا دائما على أن يروى
 تطوره الشخصية وما كان يصيبه من
 صعوبات وكيف ذلها •
- وقد بلغت العمليات الجراحية التي
 أحراها ووصفها في - هذا الجزء من
 كتبه - العشرات وسنورد أمثلة لها •
- ٥ - كان أول من استعمل ربط
 التريان لايقاف النزيف قبل
 (امبروزباريه) الفرنسي ومع ذلك
 نسب إليه ظلما •
- ٦ - وهو أول من وصف عملية
 الحصاة عند النساء عن طريق المهبل ،
 ووصف عملية اخراج الحصاة من
 المثانة وهي ذاتها المسماة الآن باسم
- (خرق كوكس) ، ويذكر له أنه
 أشار بتفتيت الحصاة داخل المثانة إذا
 عجز عن اخراجها لكبر حجمها •
- ٧ - وهو أول من أدخل خيوط
 الحرير وأوتار السمود في العمليات
 الجراحية ، وما زال استخدامها جاريا
 للآن •
- ٨ - كما شرح عملية استعمال
 اللوزتين وقد ظلت حتى عصرنا على
 ما وصفها مع تغير في شكل الآلات
 (ولم تغير طريقتها الا منذ سنوات
 قليلة) •
- ٩ - كذلك أجرى عملية فتح
 القبة الهوائية ووصفها وما زالت
 تجري للآن •
- ١٠ - كذلك استعمل البذل في
 الاستسقاء ، وما زال جاريا للآن •
- ١١ - كما وصف كيفية استعمال
 القند للمفاوية الرقية المزمنة •
- ١٢ - كما كان أول من حول
 مجرى البول •
- ١٣ - كما تحدث عن علاج
 السرطان واستعماله •
- ١٤ - كما ذكر علاج الأطفال
 الذين يولدون بدون مجرى بولي
 خارجي ظاهر أو مجرى ضيق •

- ١٥ - كما ذكر الحثان والأخطاء الشائعة فيه .
- ١٦ - كان أول من تحدث عن علاج الحروق مقسما إياها الى الدرجات الثلاث التى ما زالت معروفة حتى اليوم .
- ١٧ - كما أشار الى جراحة العظام والتجبير وذكر أن هذا الفرع من أيدي العوام وأدعياء الطب وطالب بأن تقتصر مزاولتها على المتخصصين (وما نحن أولاء بعد ألف عام نشكو مما شكاه الزهراوى) .
- ١٨ - كما كان أول من وصف الاستعداد الخاص فى بعض الأجسام للزيف (الهموفيليا) وأثر الوراثة فى ذلك .
- ١٩ - ولم ينس جراحة التجبير ، فقد تحدث عن اصلاح صدور الرجال التى تشبه صدور النساء واصلاح التضخم الزائد بها .
- ٢٠ - ومما يذكر له بالفخر أنه أوصى بالآلات يدفع الطيب فى العمليات الجراحية دفعة واحدة ، ودائما يشبه قراءه الى أخطاء العمليات الجراحية ووجوب اتخاذ الاحتياطات اللازمة لها .
- ٢١ - وكان أول من أصلح طرق البتر وكان من قبله يبترون القسم المتل فقط أما هو فقد أوصى بالقطع فى الأسجة السائلة عن بعد من الأسجة المريضة ، وكذلك أوصى باستئصال جميع الأجزاء المريضة فى الالتهابات العظمية . وذلك خبر ما توصى به الجراحة الحديثة .
- ٢٢ - كما توسع فى استعمال الكى ، وأشار الى أهميته . وكان يستعمله كثيرا ويفضله على الشرط مخلقا بذلك تعاليم اليونان .
- ويعنى هنا أن تشير الى براعته العجية حين تحدث عن أداة الكى ، فقال فى ذكاء ودقة ملاحظة نادرين : « ان الكى بالحديد أحسن وأفضل من الذهب للأسباب الآتية :
- « اذا حيت مكواة الذهب فى النار لن تصلح درجة حملتها بسبب لونها .
- « ثم انها تبرد سريعا .
- « واذا اشتدت الحرارة صهرت وذابت .
- ولذا صار الكى بالحديد عندما أسرع وأقرب الى الصواب ، .
- واذا وضعنا هذا الكلام أمام المقاييس العلمية الحديثة نجد أن هذا

الأنفية الأذنية (الزوائد الأنفية) ، كما أحدث كلاليب تقنيات الحصوة في المثانة .

وله حديث طويل عن الخامات التي تصنع منها الآلات ويقسمها بحسب الغرض من استعمالها ، فأما يفضل الحديد وآتا الذهب أو غيره بحسب الغرض والموضع الذي تستخدم فيه .

كما تحدث عن أشكال الآلات بسبب اختلاف المواضع المستخدمة فيها .

فصل الزهراوى على الطب :

يقول « كامبل » من مؤرخي العلوم الغربيين (: « يمثل أبو القاسم مرحلة هامة من مراحل تطور الطب وتقدمه بما ابتدعه من فنونه وألوانه وبما حفظه وشرحه من طب الأقدمين ، شغل أبو القاسم قروناً عدة من تاريخ الطب ، وملا طيه العالم مئات السنين فقد عاشت الدنيا عيالا على طبه منذ القرن العاشر عشر حتى القرن الخامس عشر » .

وفي تاريخ الطب العربى « كان التصريف دليل جراحى أوروبا في عصر النهضة وكتاب التدريس في الجامعات

الرجل الذى كان يعتمد على حواسه الخمس في استقصاء أفضلية الحديد على الذهب على حق في قوله : « ان لون الذهب يمنع معرفة درجة الحرارة التي نريدها هل هي الحمراء أو البيضاء مما لا يتيسر معرفته في الذهب في غير الظلام » .

أما النقطة الثانية وهي (أنها تبرد سريعاً) فمن المعلوم أن درجة حرارة الذهب النوعية ٣٢٤° ر والحديد ١١٣٨° ر وهنا نرى أن هذا الرجل الذى كان يعتمد على حاسة النظر فقط لم يخطئ نظره في ٨١٤° ر من درجة الحرارة .

أما النقطة الثالثة وهي (الصهر) فقد ثبت صدقها علمياً أيضاً ؟ إذ أن درجة صهر الحديد ١١٠٠° ر والذهب ١٠٦٤° ر وأما لنسب من قوة الملاحظة الحادة التي مكنت صاحبها من الشعور بفرق ٣٦ درجة حرارة بمد الآلاف .

الزهراوى في ميدان الآلات الطبية :

كان للزهراوى في هذا المجال باع واسع فمع ما قلناه قبلاً من أنه استحدث رسم الآلات في كتابه ، فقد اخترع آلات كثيرة اختراعاً من المدم مثل : منظار المهبل ، وسنارة السليلة

المختلطة بأوروبا كجامعة سالرنو ومونيليه وغيرها حتى القرن السابع عشر .

« وقد استشهد (جى دى شولياك) بأقوال أبى القاسم أكثر من مائتى مرة » .

وقال الأستاذ (بوشون) فى كتاب تاريخ الطب والمذاهب الطبية ص ٥٣٣ ما ترجمه : « ان جراحة أبى القاسم التى ترجمها حديث (لوسين دكران) هى وايم الحق مبتكرة وأهل للمديح الكثير الذى وصفها به (فبريس دكا بنداتى) القائل : ان أبى القاسم يعد المثل الأعلى للعلم الى أن قال : وقد حيث بهذا الطبيب الجراحة العملية الخطيرة المندرسة منذ عهد بعيد » .

وفى عام ١٩٣١م وقف الأستاذ (فورغ) الجراح الخطير يلقي خطابه فى حفل مرور ٧٠٠ سنة على جامعة مونيليه فكان مما قال : « .. وظهر فى قرطبة أبو القاسم الذى أحدثت كبه الجراحية فى جامعاتنا هذه أعظم الأثر » .

وقد ترجم (جيراردى كريسون) الجزء الخاص بالجراحة الى اللاتينية فانتشر انتشارا هائلا ، كما ترجم

الكتاب كله أكثر من مرة لأكثر من لغة .

وورد فى كتاب (الفرد فرنكلين) النقيب عن أصول الجراحة ورقمها فى فرنسا ص ٣٧ « جلد أبو القاسم ذلك الرحب الجصور فن الجراحة فطار ذكره فى الأقطار ودخلت مؤلفاته ايطاليا فكان فيها أبو القاسم دليل الجراحين فى أعمالهم وفى تصانيفهم ، وما الجراحون الذين تبغوا فى ايطاليا بعد أبى القاسم الا بقلة ومقلدون لهذا الرجل العظيم . وقد نظر لهؤلاء الجراحين بعين الإعجاب وعبدوا مجددين للجراحة على أنهم فى الحقيقة لم يزيدوا على الجراحة أقل شئ . جديد (الى أن قال) : وقد أخذ من كتاب أبى القاسم (روجى دى بارمة) كل القواعد التى تتألف منها مصنفاته ولم يذكر مأخذها ، واتحلها لنفسه ، ونال بذلك الشهرة والمكانة العظيمة » .

فهل تجاوز الحقيقة والصدق اذا قلنا : ان الزهراوى صاحب الفضل الأول والأكبر على الطب الجراحى فى العالم ؟

عبد العظيم محمود الديب

النظام الإدارى فى الإسلام

طريق الإدارة ومركز الضبط الإدارى منها

للككتور حطفي كمال ومضى

(٤)

من المعلوم أن طرق الإدارة تنقسم - بصفة عامة - إلى ثلاثة : الأولى : بالإدارة المباشرة (١) وهى أن تقوم السلطة الإدارية بنفسها بإدارة المرفق العام ، بأن تتولاه وزارة من الوزارات بنفسها أو بواسطة مصلحة أو فرع تابع لها . وذلك مثلا كالجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، أو مجمع البحوث الإسلامية ، فهما تابعان لبعض الوزارات ويقومان بأعمال ذات صفة مرفقية تحتاجها هذه البلاد ، وهى الخدمة العلمية للإسلام ، وكان معمل تكرير الترويل بالسويس كذلك ، وقد يكون مختلف وضعه الآن . أو تتولاه منظمة مستقلة ، كهيئة عامة أو مؤسسة عامة أو شركة من الشركات العامة ، ومثال ذلك الهيئة العامة للطباعة ،

أو الهيئة العامة للكتاب ، أو المؤسسة المصرية العامة للطباعة والنشر ، أو دار النصب للطباعة والنشر أو دار التعاون للطباعة والنشر ، أو الشركة العامة للمصانع الحربية أو لمصانع الطائرات ، فهذه كلها أنواع للمنظمات العامة ما بين هيئة عامة ومؤسسة عامة وجمعية تعاونية عامة وشركة عامة تقوم بأعمال مرفقية - لا شك فيها ، بطريق الإدارة المباشرة .

والثانية : بطريق الاعانات (٢) أو بطريق الاقتصاد المختلط (٣) . فقد تعتمد الدولة بدلا من التدخل المباشر بطريق الإدارة المباشرة ، وبدلا من أن تتولى المشروع بنفسها بوزارة أو إدارة أو مصلحة أو منظمة عامة ، تقوم بدلا من ذلك بتقديم الاعانات لبعض الجهات الخاصة التى قد

(1) le regie direct.

(2) subventions.

(3) economie direct.

وكذلك من طرق الاشتراك في أداء الخدمات العامة : الطريقة المسماة بطريقة الاقتصاد المختلط ، وهي أن تشترك الدولة بجزء من رأس المال ، غالبا أكثر من النصف بقليل (٥١ ٪ مثلا) مع بعض الأفراد ، وقد كانت شركة السكر عندنا كذلك . كما أن قوانين التأمينات الصادرة في ٢٣ يوليو ١٩٦١ قد عملت الى هذه الطريقة فأشركت الدولة جبرا في كثير من المشروعات بأكثر من نصف رأس المال ضمانا للسيطرة على الإدارة .

والثالثة : هي طريقة الضبط الادارى ، وهي تقوم على الترخيص والمراقبة في الغالب . فتصدر الدولة قوانين أو لوائح تقيد نشاطا فرديا من الأنشطة بشروط خاصة ، ولا يمح الترخيص بممارسة هذا النشاط الا بعد التحقق من استيفاء هذه الشروط . ثم يكون بعد ذلك للجهة الادارية المختصة أن تقوم بالتفتيش وضبط المخالفات وأحيانا توقيع الجزاءات المترتبة على ذلك . ومثالها : الترخيص لمركبات التاكسى ، فيكون

ترفعها — في الوقت نفسه — الى مصاف الهيئات ذات النفع العام (١) وذلك كبعض الهيئات العلمية المعروفة عندنا : كجمعية الدراسات الاسلامية ، أو الجمعية المصرية للاقتصاد والتشريع ، فهي تتلقى معونة سنوية في ميزانيتها وتقوم في الواقع بخدمات ذات نفع عام كاصدار المجلات العلمية وتنظيم المحاضرات والدراسات العليا ومنح المؤهلات العلمية فيها ونحو ذلك .

ومنه أيضا منح المعونات الاقتصادية ، بالأعضاء الضريبي أو الجمركي ، وانشاء المناطق الجبركية الحرة ، والحماية من الواردات ونحو ذلك . ومنه كذلك تمكين بعض الهيئات الخاصة من بعض وسائل القانون العام كالاستيلاء الجبرى لمنفعتها وتحصيل الرسوم ونحو ذلك .

وفي هذه الأحوال لا تكون صفة النفع العام واضحة وضوحا في حالة الإدارة المباشرة ، ولذلك تترك للجهد الفردي الحر ، ولكن تخفض التكاليف أو تمنع مخاطر الضسارة أو نحو ذلك بطريق من طرق الاعانة السابق ذكرها أو غيرها .

ومن المؤكد أن الاسلام يعتمد أولا على قوة العقيدة ودافع الاسلام في القيام بالمصالح ودرء المفاسد . فاذا ضعف هذا الدافع ، لا تكون مندوحة من استبدال الطرق الرسمية بالطرق الحرة .

وهذا أمر ملحوظ في وظيفتي الحسبة والجهاد .

فبالنسبة للحسبة ، فقد بدأت — في أول الأمر — تطوعا ، لأنها فرض كفاية توجب على كل مسلم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . فلما كف الناس عن أن يقوموا بواجبهم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وتقل عليهم أن يتدخل بعضهم في شئون بعض بوعت المفسد بحيث لم يمدوا يدها عن منكر فعلوه ، ومن نههم عاده ، لم يعد مندوحة من أن يقوم بهذه الوظيفة عمال رسمييون . وسمح الفقه أن يقوم بذلك — الى جانب الراسخين الذين يقومون به أصالة — فاس من التطوعين . ثم أمنت الأمور في المصاد لما حارت الأمور الى الرشوة وعن أن تجد رجالا يقوم بولاية الحسبة والمعمل في هذه

بناء على شروط معينة مع المراقبة المستمرة لهذا النشاط . وبذلك فإن خدمة النقل تتعرض لهذه الطرق الثلاثة على درجاتها المختلفة . فأحيانا تتولاها الدولة بنفسها كالسكك الحديدية ، وأحيانا تعاونها الدولة كمشروعات النقل الجوي والنقل بالسيارات (كما كان قبل التأمينات) وأحيانا تتركها للأفراد تحت اشراف الضبط الإداري كما في النقل بسيارات التاكسي داخل المدن وبينها .

والدولة قد تتخذ سياسة من هذه السياسات الثلاثة حسبما يتبينه من المصلحة وظروف مختلفة .

فاذا نظرنا الى هذه الطرق في ضوء السياسة الاسلامية ، فانه يتبين لنا ما يلي :

فبالنسبة للطريقة الأولى : وهي طريقة الادارة المباشرة : فانها — في الواقع — غير مرغوبة شرعا ، لأمر :

١ — أن الاسلام لا يعتمد — في الأصل — على نظام الدولة ، منعا من ضعف النظام بضعفها وانحياره بانحيارها .

وتحولت الثغور الى تكايا للصوفية ، وصارت كلمة « الم رابط » تطلق - بكثير من السخرية على (الدرويش) اذنى يعرف أمور الدنيا ، وظهرت كتائب المرتزقة وطلاب السلطة ، وخاصة من الأرقاء والماليك الذين كانوا يشترون خصيصا للتدريب على أعمال الجندية، وتمكنوا من الوصول الى مراتب السلطنة والنيابة والإدارة في مصر والهند . وأما العامة فصاروا بعيدين عن الجهاد ، وجنحوا الى السلم والدعة ولم يمدوا يدهم في أمور النظام العسكري والمقاولة وبذلك تحولت هذه العبادة من أن يقوم بها الناس كفرض كفاية - أو عين عند فجأة العدو - الى نظام عسكري يلتقى على عاتق محترفي العسكرية ، ويجهله المديون جهلا تاما ويفرون منه اذا طلب منهم ، فيضطر السلطان الى تسخيرهم وتكليفهم جبرا فيما يتطلبه من الخدمات والمؤن .

وبذلك فان ظاهرة تدخل الدولة في الحياة الادارية وتوليها لها ليست ظاهرة صحية في النظام الاسلامي .

الوظيفة . . فكان كف المتطوعين عن التدخل من باب أولى . ونحن نذكر أن جماعة من الحنابلة حسن لهم أن يشنوا غارات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في بغداد على العشاشين في الأسواق وعلى النساء المتبرجات وأهل اللهو والمجون ، فكانت فتنة اذ لم يستجب الناس ولم يرتدعوا وأصرروا على منكراتهم ، ولم تظاهر السلطات الصامدة هؤلاء المتطوعين ، وعرف عن الحنابلة - من ذلك الوقت - شدة التزم والمغالاة ، وفشلت هذه الطريقة نهائيا .

وكذلك بالنسبة للجهاد ، فانه في البداية كان تطوعا . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الى الخروج ، فمن خرج خرج ، ومن لم يخرج لم يخرج ، ولكن كانت المطرة اليه على ما هو واضح في سورة « براءة » وما جاء فيها من التنديد بالمخلفين . وذلك بسبب حمية الایمان واعتبار المتخلف ممفوص عليه بنفاق (كما جاء في حديث كعب بن مالك وتوبته) .

وامتد ذلك حينما طويلا ، ثم جاء زمان تقاعد الناس عن الخروج ،

الحسبة الى وظيفة علمه ، ولم تهض لهذا السبب . وكان العلاج الحقيقي ليس بانشاء ولاية آمرة قاهرة ، بل بعلاج الايمان والظفر في أسباب ضعفه في النفوس ليكون كل مسلم حارسا للإسلام في ذاته .

وتأييد ذلك بإقلاع المسلمين عن فرض الجهاد ، وإلقائه الى طوائف الجند المحترفين والعسكر المجلوسين ، ففي الداخل آلت الأمور الى الفوضى اذ ما لبث الجند أن تسلطوا على الخلافة العباسية الثانية فصاروا يحجرون على الخليفة ويسلمون أعين الخلفاء ويقتلون ضربا - بعد ربطهم في الفراش - حتى آلت أمور السلطنة الى أيديهم ، فدارت المنازعات بينهم علنا ، والقتال على السلطة علنا في الشوارع . وقد ظهر ذلك بوضوح في عهد المالك بصر اذ صارت المقاتلة العلنية على السلطة والفتن هي سمة العصر وميزته الظاهرة . وفي الخارج ضعفت شوكة الاسلام ، نعم نجد أننا كسبنا بعض المعارك الكبرى في عهد المالك ، ولكن التاريخ الاسلامي حافل في هذه الفترة بمعاهدات الذل والهوان واضطرار

وان كثرة الهيئات والمنظمات والمنشآت الادارية هي أيضا دليل على بعد الجماعة عن الاسلام ، فكلمنا كثرت الاشكال الادارية ، كلما دل ذلك على بعد الجماعة عن الاسلام ، وصارت مهددة - في مسدتها - بصنف الأجهزة الادارية الناشئة وفسادها . فانت ترى أن الحسبة لما آلت الى الموظفين العموميين أفرغ الناس أيديهم من الفضيلة . وصار الأمر بالمعروف الناهي عن المنكر مكروها حتى من السلطان نفسه ، وبذلك اكتمت البيئة الاسلامية بطابع الفسق والتجور والخرقة من الصالحين ، مما يتعذر معه تطبيق الاسلام على وجهه الصحيح ؛ لأن القاعدة الأساسية هي : أن الاسلام يتطلب بيئة اسلامية ، والبيئة الاسلامية تتطلب الرجل المسلم اسلاما صحيحا . فاذا وجد المسلم الصحيح ، وجدت به البيئة الاسلامية الصحيحة ، وتيسر تطبيق الشريعة الاسلامية ، وان لم يوجد ذلك فانه يتمذر تطبيقها جبرا بواسطة موظفين يظهرون - والله أعلم بالبوطن - الانتصار للشريعة . وبذلك انهارت البيئة الاسلامية بعد أن تحولت

المسلمين إلى دفع الجزية الفادحة ، حتى صار التطبيق العملي للسيرة شيئاً آخر غير ما كتبه الفقه . وصارت دروس الفقه في ذلك أشبه بتلاوة (المحفوظات) المأثورة التي تقرأ ولا تطبق . وذلك أيضاً بسبب الاعتماد على النظام الرسمي دون الدخول إلى التطبيق الإسلامي من باب الصحيح : وهو باب المحافظة على الدين واعتبار ذلك الضرورة الأولى المبدأ التي لا سابق لها في المقاصد الشرعية الإسلامية .

فمن استغنى عن الإيمان، استغنت عزة الإيمان عنه ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وفي الفقه فصوص كثيرة تبدي الكراهة من تدخل السلطان في الحياة الاقتصادية بالبيع والشراء والتسمير . وهذا محمول على أوقات سيادة النظام الإسلامي الحقيقي وقوة البيئة الإسلامية . فانه إذا كان الناس قائمين على الدين مراقبين بأنفسهم في أمورهم وأحكامهم ، فإن تدخل السلطان يكون معرقلاً للقانون الطبيعي الذي يؤتى ثماره

ونتيجة الحتمية في هذه الحالة بحسن سير الحياة العامة وعدم احتياجها لتدخل السلطة . فلا يكون ذلك التدخل إلا تصفاً ومعاونة لطبائع الأمور . ولكن لما ضعف الإيمان على القلوب وانصرف الناس عن القيام بما يجب عليهم ، وجدنا أن بعض الفقهاء المتأخرين لا يمانعون في ذلك، لأنه - كما قدمنا - لم يمد مندوحة - من الوزع بالسلطان بعد أن ضعف وازع الدين . فنجد أن الامام ابن القيم في كتابه الطرق الحكيمة (١) يقول في التسمير أن « منه ما هو ظلم محرم ومنه ما هو عدل جائز فإذا تضمن ظلم الناس وأكراههم بغير الحق على البيع بشئ لا يرضونه أو منهم مما أباح الله لهم فهو حرام . وإذا تضمن العدل بين الناس مثل أكراههم على ما يجب عليهم من المعاوضة بشئ المثل ومنهم ، يحرم عليهم من أخذ الزيادة على عوض المثل ، فهو جائز بل واجب . فاما القسم الأول فمثل ما روى أنس قال: (غلا السمر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله لو سمعت لنا ؟ فقال : ان الله هو

العايق الرأق الباسط المسر واني علا السر وارفع - اما قلة الشئ
 لأرجو أن ألقى الله ولا يطالبني أحد واما لكثرة الخلق (أى قلة العرص
 بمظلمة ظلمتها اياه فى دم ولا مال) وزيادة الطلب (فهذا الى الله فالزام
 رواء أبو داود والترمذى وصححه • الناس أن يبيعوا بقيمة بمينها :
 فاذا كان الناس يبيعون سلعم على اكراء بنير حق •
 الوجه المعروف من غير ظلم منهم ، وقد مصطفى كمال وصفى

محمد إقبال

فلسفة القوة والعمل في الإسلام

للدكتور عبد المعطي محمد بيومي

تلك سنة الله في الأمم والشعوب ،
تهرم وتشيب كما يشيب الأفراد
وهرمون ، بل قد تتعرض أحيانا
لما يتعرض له الأفراد من التحلل
والفناء حتى اذا تطلعت دما جديدا
نفضت عنها غبار الشيوخة وقامت
من جديد ، قوية فاهضة تؤدي
رسالتها في هذا الوجود .

أمام الضربات الظالمة التي انهمالت عليها
من هنا وهناك من كل عدو حقوق
حتى بلغ ترنمها الى حد التواء اعناق
الكثيرين من أبناءها عن مبادئها
والعرافهم عن مقدراتها الأصلية حتى
بات واضحا أن هذه الأمة في حاجة
الى شيء ما دم جديد يمت فيها
الحياة ويجدد القوة .

والأمة الاسلامية وحدها هي التي
حباها الله نعمة الخلود فهي أمة خالدة
تعمل في جوهرها الأصل عناصر
البقاء لأن كتابها - وهو مبسر
وجودها - باق متد البقاء فان تهرم
هذه الأمة وتضعف حيناً من الدهر
فان الله يمت من بنيتها من يصيح
فيهم صيحة اليقظة « فاذا هم قيام
ينظرون » .

قد يكون هذا الشيء مفكرا
أصيل الفكر قوى النفس ، يضع لها
المعالم والشارات لتضع بتوجيه
قدمها على الطريق الصحيح ، وقد
يكون شاعرا قوى القلب صادق
التمبير عيق الاحساس ينفث فيها
من روحه ويمنح قلبها حبات قلبه
وقد يكون زعيما قوى الايمان قوى
الارادة يصنع من الأمة النموذج
الحى .

والناظر في هذه الأمة يدرك في
وضوح أنها بدأت منذ أواخر القرن
الماضي وأوائل هذا القرن تترنح

وفي العقد الثاني من هذا القرن
بلغت أمة الاسلام بعض غايتها

المنشودة في رجل من أبنائها أرادته الله هذه المرة من الهند شاعر الاسلام وفيلسوفه الكبير الدكتور محمد اقبال •

... لو أشهدنا جعلنا دستور

الحياة ونظام العمل قائمين على أصول الاسلام ومبادئه في الهند وحدها لأشهدنا العالم أمة مثالية تؤثر في حياة جميع المسلمين وربما امتد أثرها كذلك الى جميع أقطار الكون وهذا هو الهدف الذي نصبو اليه حين نحاول أن ننشئ في الهند مدنية ممتازة وحضارة متميزة • كانت تلك اذن غايته :-

اجتمعت لهذا الفيلسوف المجدد كل مواهب الانسانية الراقية ، فوهب الايمان والفكر والشعر جميعا الى جانب قوة الادراك وصدق الاحساس •

لخص حياته كلها وغايته منها في كلمات •• قال :-

● تجديد الأفكار الدينية الاسلامية لا تخاذلها نظام حياة ومنهج عمل •

● بحث الروح الاسلامية من من جديد واستنهاض همم المسلمين •

وقد كان مخلصا الاخلاص كله في جهاده لهذه الغاية التي ملكت عليه كل قلبه وفكره فلم يدع ومسيلا الا طرقها من وسائل السياسة أو وسائل الفلسفة والشعر أو الآراء والخطب المتناثرة هنا وهناك •

« اني لم أكن يوما في احذى الجماعات أو الهيات قائدا ولا جنديا أخضع لقائد ، فقد استغفنت أعوام حياتي الماضية دراسة واطلاعا لتحقيق الاسلام وتنميتها لفنون السياسة والآداب وكان تأثيري واتصالي بروح الأصول والتعاليم الاسلامية مما أكسبني في حياتي بصيرة خاصة اكتشفت على ضوئها أن الاسلام حقيقة عالمية ، وما دام المسلمون محتفظين بهذه الروح قوية كاملة ، فاني سأحاول ما وسعني الجهد أن أبعث من تلك البصيرة في نفسى قوة تشعل في شغاف قلوبهم

« فارتضى كثير منهم - كما يقول نهرو - تلك القومية محاولين أن يوحوها الوجهة التي يريدونها ، وكثيرون عطفوا عليها وظلوا مع ذلك بعيدين عنها شاكين فيها في حين أن كثيرين غيرهم شرعوا في التحول العظيم الى اتجاه امصالى كان استشراف اقبال الشمرى قد هيأهم له » .

والواقع أن اقبالا لم يهين النفوس لفكرته في اقامة دولة باكستان باشرافه اشمرى فقط بل وضع كل طاقاته في خدمتها والترويج لها بوحى من عقيدته واحساس ملح بأنه ينصرها ، وأعانه قوة بيانه وقدرته على ايراد الحجج لتدعيم ما يذهب اليه كما أعانه فهمه لكثير من روح الشريعة الاسلامية وتفصيلها الدقيقة من تنفيذ الفكرة التي طرحت وكانت ترمى الى تعايش المسلمين والهندوس في قومية هدية مشتركة رغم الخلافات الدينية كما هو حادث في مصر ولبنان مثلا .

قال : « ولكن ما أبعد هذه المقارنة وما أشد الفرق بين الهند ومساواها فينما يجيز الاسلام الاتصال بأهل الكتاب على أن يكون لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم الى حد اجازة تزويج المسلم بالكتانية ، وبينما تتحقق المصالح

واعتقد أنه بالإمكان رسم صورة مصغرة لجهاد اقبال في ناحيتيه السياسية والفلسفية في هذا المقال :

١ - ففي مجال السياسة : عمل اقبال على تأكيد شخصية المسلمين في الهند فكان أول من نادى بانفصال المسلمين في دولة خاصة تشكل من الولايات التي يقبلون فيها وقد رأى

أن قيام هذه الدولة سيحقق أمرين : أولهما : تقديم الاسلام للعالم كله عن طريق نموذج دولة عصرية تهتدى في قوانينها ونظام حياتها بالاسلام حتى يلترك العالم ما في هذا الدين من عناصر التقدم والحضارة الراقية .

ثانيهما : تجنب الظلم الواقع على المسلمين في الهند وانهاء المذابح التي كان يروح ضحيتها الآلاف من المسلمين وجمع المسلمين في وحدة شاملة تجنبهم شرور الخلاف .

ذلك ان المسلمين في الهند تحملوا بأمانة عبء الكفاح من أجل الحرية والاستقلال فما أن أثمر كفاحهم حتى طرحت في الأفق فكرة « القومية الهندية » فأحدثت هذه الفكرة ردود فعل مختلفة بين المسلمين الذين انقسموا في شأنها شيئا وأحزابا .

باكستان في مسيرتها من تأثير هذين
الخطرين ذلك موضوع آخر •

على أنه بالرغم من جلال فكرة
باكستان وكفايتها لتملأ حياة الدامي
اليها الا أن فلسفة اقبال كانت أشمل
وأوسع من حدود الهند كانت على
امتداد العالم الاسلامي كله •

والرائع في فلسفة اقبال أنها جاءت
بعد تراث هائل من الفكر البشري وبعد
قرون طويلة من الحوار بين الاسلام
والفلسفة اليونانية هذا الحوار الذي
جهد فيه فلاسفة المسلمين على التوفيق
أو التلقيق بين الفكر الاسلامي
واليوناني ولم ينج أحد من هؤلاء الا
قليلا من التأثير بفلاسفة اليونان
والدهش والانبهار أمامهم •

لكن اقبالا يترفع أمام المفكرين
اليونان وغيرهم من المعاصرين ترفع
الفنى الذي يملك مالا يملكه غيره ،
فترى أن أفلاطون وأرسطو وغيرهما
من المتأثرين جما انما كان يقودهم
التفكير الغنى بمعنى تفكير القطيع
الذى يتساق وراء شهوات العقل
على غير عاصم من وحى سماوى
يقه شر الزلل •

المشتركة بالتعاون في الأمة الواحدة
ترى الهنادك يشيرون المسلمين نجسا
ماديا فلا ياملونهم ولا يحتفلون معهم
ولا يتحبون اليهم من قريب أو من
بعد وكذلك ينظر المسلمون اليهم
كوثنيين ليس لهم من الأرض نبوة
ولا من السماء كتاب ورقم ما يبذله
المسلون من التسامح فما يزداد هؤلاء
الا تنكرا واستخفافا وامتهانا للمسلم
والعمل دائما على استئصال شأفته وابادة
ملته • •

ومع وضوح هذه الأدلة وقوتها فان
الرابطه الاسلاميه بالهند ظلت عشر
سنوات (١٩٣٠ - ١٩٤٠) منتظرة
أن تأتى « القومية الهندية » بالخير
المرجى للمسلمين دون جدوى فبدأت
العمل من أجل باكستان سنة ١٩٤٠
ولم تكن الفكرة بحاجة الى اقناع
الشعب الهندي المسلم بل كانت حلم
الجميع ولذلك تحقق حلم الفيلسوف
سنة ١٩٤٧ وقامت دولة باكستان •

ومهما يقال عن باكستان فكرة
وتطبيقا فان اقبالا والذين صنعوا حلمه
طلبا حذروا من أمرين شديدي
الخطر : أن تتحول باكستان الى
العلمانية أو القومية العرقية فهل نجت

يقول فيسا ترجمه عنه الدكتور
عبد الوهاب عزام :

راهب الماضين أفلاط الحكيم
مذهب الشاء تولى في القديم

ويقول: « واعتراضى على أفلاطون
هو في أصله اعتراض على كل النظم
الفلسفية التى تقصد الى الفناء
لا البقاء والتى تغفل المادة وهى
أكبر العقبات فى سبيل الحياة وتدعو
الى الفرار منها لا الى تسخيرها
والتسلط عليها »

هو موقف فلسفى عام اذن يتخذ
اقبال ليقرر به حقيقة وليهاجم به
كل ما عداها أما هذه الحقيقة فهى
ان لابد من الاتصال بالمادة
لتسخيرها لا الزهد فيها والفرار
منها ومن هنا فهو ينتقد بشدة فكرة
الفناء الصوفى الذى يتوصل اليه
بالانزال عن المادة وخلع ربتها
كما يهاجم فكرة وحدة الوجود التى
تقوم على ان الانسان نقطة تائهة فى
محيط الكون وعلى هذه النقطة
التائهة - الذات الانسانية - ان
تمعن فى السكر حتى تصل الى
الفناء فى الله »

يقول : « ان حالة السكر فى
اصطلاح الصوفية تنافر الاسلام
وقوانين الحياة وحالة الصحو وهى
الاسلام » موافقة لقانون الحياة ،
وانما قصد الرسول صلى الله عليه
وسلم الى انشاء أمة صاحبة (فى
حالة الصحو) ولهذا تجد فى صحابة
رسول الله الصديق الأكبر والفاروق
الأعظم ولا تجد حافظا الشيرازى »

ولذلك كان طبيعيا أن تكون
الذات الانسانية ومحاوله تأكيدها
هى نقطة الانطلاق فى فلسفة اقبال
يقول :

« الحياة كلها فردية وليس
للحياة الكلية وجود خارجى » حيثما
تجلت الحياة تجلت فى فرد أو شئ
والخالق كذلك فرد ولكنه أوجد
لا مثل له »

... أرى أن هدف الانسان
الدينى والأخلاقي اثبات ذاته لانقيها
وعلى قدر تحقيق انفراد أو وحدته
يقرب من هذا الهدف ، قال الرسول
صلى الله عليه وسلم : « تخلقوا
بأخلاق الله » فكلما شابه الانسان هذه
الذات الوحيدة كان هو كذلك فردا
بغير مثل »

أنا - أو خودى - أو مين (١) -
أو الذات الانسانية عند اقبال هي
اذن مركز الحياة تقوى بتحديد
الأهداف النبيلة والسعى الى تحقيقها
وتضعف بالسؤال والمذلة وكلما كان
الهدف أكبر وكانت المانة فى تحقيقه
أكثر كلما عظمت الذات وقويت .

يقول : « طوبى لمن لا يزال فى
أثر المحمل » .
أى لذة فى الاضطراب قبل
الوصول !؟

ويؤكد اقبال أن القرآن الكريم
حدد للانسان المسلم المقاصد النبيلة
وهي قيم الحياة الكريمة وما على
المسلم الا أن يثبت ذاته بالجهد
من أجلها .
والطريق الى تربية الذات مراحل
ثلاثة :

- ١ - طاعة الله سبحانه .
- ٢ - ضبط النفس بتوحيد الله
ونفى الخوف والشهوات .
- ٣ - النيابة لله فى الأرض (٢)
بمعنى أن يسيطر الانسان على العالم

المادى ويسخر قواه لقوة الانسان
بمد احكام بنائه الروحى وهنا
يستحث اقبال المسلمين لينهضوا
بهذه الناحية فهم أولى من غيرهم
لأن كتابهم الدينى يدعوهم الى ذلك
يقول : « يا من عى حماره فى
طريق الحياة » .

ومن غفل عن معركة الحياة !
قد بلغ المنزل رفاقك وأزلوا
ليلى من محلها .
وأنت كقبس فى الصحارى هائم !!
وفى العلاقة بين الفرد والجماعة
لم يكن اقبال يرى أن يميل ميزان
الارتباط بينهما على حساب ناحية
دون أخرى ويرى أن المذاهب
الاجتماعية المادية الماصرة سمن
وعفن وثق الاتاج والرفاهية المادية
مع خراب القلب لا تجدى قبلا .

ولذلك فان المسلم بينائه المادى
والروحى ، هو الانسان الكامل وله
فى نظره وجودان : وجود انساني
يشارك المسلم به كل انسان ، ووجود
ايماني له فيه عقيدة خاصة ورسالة
معيّنة وهو حى خالد لا يمكن أن

(١) خودى أنا بالفارسية ومين أنا بالاوردية .
(٢) د . د . عبد الوهاب عزام - محمد اقبال : حياته وفلسفته وشعره .

يلجأ المسلم الحزين ؟ والى من
ياوى ؟ لقد سكن بحر العرب
المضطرب المائج وقعدت الأمة
العريية ذلك اللوع وذلك القلق
الذى عرفت به ا فالى من أتمكو
ألمى وأين أجد من يساعدنى على
الامى وأحزاني ؟ وماذا يفعل حادى
أمتك ؟ وكيف يقطع الطريق الشاسع
ويطوى السفر البعيد ؟ ا » .

ومع هذه اللوعة والشكوى فلم
يكن اقبال يائسا من طلوع الفجر فى
العالم الاسلامى مهما طال الليل
والظلام .

يقول : « اذا رأيت النجوم شاحبة
منكدرة تخفق ، فاعلم أن الفجر
قريب ! » .

د. عبد المعطى بيومى

ينقرض لأنه حقيقة عالمية » ان المسلم
كالشمس اذا غربت فى جهة طلعت
فى جهة أخرى فلا تزال طالعة » .

ولقد وجه اقبال كثيرا من الرسائل
الى العرب خاصة ، وطالما أهاج
هذا الفيلسوف تلك الجذوة التى
اتقدت بها قلوب العرب حينما من
الدمر فأشهدوا العالم صورا مشرقة
ومثلا لم تتكرر .

يقول : « ان غريزتك العريية
الاسلامية ميزان للخير والشر ، وأتم
ورثة الأرض اذا تألق نجمكم فى
آفاق السماء أفلت نجوم الآخرين
وطوى بساطهم » .

... لقد تشتت شمل أمتك
يا محمد يا رسول الله فالى أين

جريمة الزأى وحرية الكلمة في الإسلام

المسئلة توضيح على صفة

- « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الدين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين » •
- وجريمة الزأى ذات شقين :
- (أ) مجرد ابداء الزأى المنحرف سواء أكان ضد الحاكم أو ضد الدين •
- (ب) تجاوز ابداء الزأى الى الفعل المنحرف بالاعتداء على شخص الحاكم بدون يئنة ، كما حدث للخلفاء الراشدين عر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلى بن أبى طالب رضى الله عنهم حيث قتلوا بأيد أئمة غادرة حاكمة لم يكن لها من هدف الا الكيد للإسلام ومحاولة تقويض بنيانه ••
- أما اذا تعدى الزأى حدوده بأن اعتدى على الدين أو دعا الى توهين العقيدة الإسلامية أو من شخص الحاكم بدون وجه حق اعتبر ذلك جريمة يجب العقاب عليها ، لأن الجاني نصب من نفسه مدعيا وقاضيا ومنفذا ••
- امثلة من الآراء المنحرفة ضد الأحكام (١) :
- (أ) يروى أن رجلا جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم بمد تزويجه الضائم فى غزوة حنين وقال له : اتق الله يا محمد • فقال صلى

(١) راجع الحرية والعقوبة فى الفقه الإسلامى لاساتذا الملاية الشيخ محمد أبو رهرة (الجزء الأول - الجريمة) •

يرشدوه الى فتى من قريش نشأ
نشأة حسنة ليعطيه اياه فأسموا له
« المسور بن مخرمة » فدفعه اليه ،
فنظر اليه سعد بن أبى وقاص على
المسور ، فقال ما هذا ؟ قال : كسانيه
أمير المؤمنين « فجاء سعد الى عمر
فقال : تكسبني هذا البرد (الثوب)
وتكسو ابن أخى مسورا أفضل منه ،
فقال : يا أبا اسحق انى كرهت أن
أعطيه أحدكم فيغضب أصحابه
فأعطيه فتى نشأ نشأة حسنة لايتوهم
فيها أنى أفضله عليكم » فقال سعد :
فانى قد حلفت لأضربن بالبرد
- الذى أعطيتى - رأسك » فضع
عمر برأسه . وقال : رأسى عندك
يا أبا اسحق ، وليرفق الشيخ بالشيخ ،
فضرب رأسه بالبرد .

كان هذا الموقف السامع لأمير
المؤمنين عمر بن الخطاب ممن اعتدى
عليه ، لم يمنعه . . ولم يماقه ، بل
رفق به ، ومكنه من رأسه ليرقى
قسه . . ولم يغضب عمر لنفسه . . !!
(ج) بدأ بعض أصحاب الهوى
والغرض يطعنون فى الخليفتين

الله عليه وسلم : « فمن يطمع الله أن
عصيته أياستى أهل الأرض ولا
تأسونى » ثم أدبر الرجل فاستأذن
رجل من القوم فى قتله ، فلم يأذن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال : « أن من ضغىء هذا قوما
يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم
يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل
الأوثان ، يمرقون من الاسلام كما
يمرق السهم من الرمية ، لئن أدركتهم
لأقتلهم قتل عاد » .

وهكذا رفض الرسول الكريم
صلوات الله وسلامه عليه أن يماقب
الرجل الذى اعتدى عليه بالقول
ولكنه بين أن هذا الرجل وأمثاله
إذا اعتمدوا على الدين أو دعوا الى
توهين العقيدة الاسلامية فانه يقاتلهم
ويأمر بقتالهم .

(ب) وصل الى أمير المؤمنين
عمر بن الخطاب رضى الله عنه ثيابا
فقسمها بين المسلمين ، وكان بينها
نوب يمتاز بالجودة فرفض توزيعه
عليهم حتى لا يغضب من لا يكون
من نصيبه ، وطلب من القوم أن

فقال : انه يريد قتلك • فقال : ولكنه لم يقتلني • وترك الرجل •

ورغم ما في هذا التصرف من عظمة وجسارة وسوء في الأخلاق ، إلا أنه كان الأحرى بالامام أن يعتاط لنفسه عندما علم بعزم الرجل على قتله ؛ إذ أن حياته ليست ملكا له وحده بل من صالح المسلمين بقاء أمير المؤمنين ليقودهم ويصلح أحوالهم • ولكنه كرم الله وجهه لم يأبه بذلك وترك الرجل ، ولم يأخذ الحيطة الواجبة ، أو الحراسة اللازمة للمحافظة على حياته ، ولم يعر اعتبارها لتهديد الرجل واكتفى بقوله : « ولكنه لم يقتلني » أي أنه مادام الرجل لم ينفذ جريسته فليس هناك ما يدعو الى عقابه ••

هذه أمثلة قليلة وغيرها كثير مما يدل على أن الرسول صلى الله عليه وسلم وخلفاءه الأخيار الأطهار لم يعاقبوا على جريمة الاعتداء بالقول على شخصهم واعتبروا أنفسهم مثل غيرهم من عامة الناس ، لا فضل لهم عليهم ، ولا حق لهم أكثر مما للناس من حقوق •• فمن سبهم عفوا عنه ولم يعاقبوه •

الطاهرين التقيين عثمان بن عفان وعلى بن أبي طالب رضي الله عنهما ورفع في الجنة درجاتهما فلم يستقيا منهم قط وكانا يستمعان الى النقد الخارج عن الحدود ، والذي لم يقصد منه الا التجريح والاهانة ولا يغضبسان ولا ينتقمان بل كانا يصغطان عن المعتدين ••

وحدث أن كان الامام على كرم الله وجهه يخطب على المنبر أن هاجمه بعض مخالفه ورموه بالكفر ، وقال نمر منهم لا حكم الا لله • فما كان منه الا أن قال : « كلمة حق يراد بها باطل • نعم • انه لا حكم الا لله ، ولكن هؤلاء يقولون لا أمر الا لله ، وأنه لا يد للناس من أمير ير أو فاجر يحصل في امرته المؤمن ، ويستمتع فيها الكافر ، ويبلغ فيها الأجل ويبلغ فيها الفناء ، ويقاتل به العدو ، وتأمين به السبل ، ويؤخذ به للضعيف من القوى حتى يستريح بر ويستراح من فاجر » •

(د) يروى أن رجلا من الخوارج سب أمير المؤمنين على بن أبي طالب وهدد بقتله فنقل أحد أصحاب الامام ذلك اليه فقال له : انتمه كما تشمتني ،

من أعدائه أمر مفهوم ومعلوم بحركة
الحقد والضغينة اللذين يملآن قلوبهم
وصدورهم •

أما الغريب حقا فهو ما نلاحظه -
أحيانا - من هجوم خفى أو علنى
من بعض المتشيعين الى الاسلام
بالاسم والاسلام منهم يرى •
وقبل أن نبين رأى الاسلام في
هؤلاء نوضح ما يلى :

١ - تنص دساتير الدول العربية
والاسلامية على أن دين الدولة
الرسمى هو الاسلام - ويستتبع
ذلك أن يقوم كيان الدولة على
أساس الدين الاسلامى ويجب أن
تكون الشريعة الاسلامية هى الحكم
بين الناس فى تعاملهم وفى كل ما
يخصهم من أمور الدين والدنيا ، وأى
مساس أو خروج عن تعاليم الاسلام
يمد مساسا بالدولة نفسها وعدوانا
على سلطتها ••

والنص على دين الدولة فى
الدستور من النظام العام الذى
لا يجوز مخالفته ، ويماقب كل من
يحالف النظام العام للدولة أو يحاول
الاعتداء عليه ، وعلى ذلك فكل
اعتداء أو هجوم على الدين الاسلامى

أما ما تخرره الحكومات والدول
الحديثة من العقاب الصارم الذى
يوقع على من يرتكب جريمة السب
فى ذات الملك أو الرئيس واعتبار
داته مصونة لا تمس ، عقوبات
وضعية وصلت الى النظم الحديثة
من قوانين المصور الوسطى التى
كانت تعتبر أن الملك يحكم بالحق
الالهى المقدس والله يعلو جميع
البشر الذين يحكمهم ولا يجوز
الظمن فيه أو معارضته ••

ولكن الاسلام لا يعرف هذه
الجريمة ولم يحدد لها عقابا كما هو
واضح من الوقائع السابقة •• ذلك
هو الشق الأول لجريمة الرأى حينما
تكون موجة ضد الحاكم ، اذا لم
تستتبع بأفعال تمس شخصه ، فما
هو موقف الاسلام من هذه الجريمة
اذا كانت موجة ضد الدين ؟

ان الاسلام يتعرض لصلات
تضليل وتشويه شرسة منبعثة من
داخل بلاد الاسلام من مسلمين وغير
مسلمين ، وهذه الصللات يجب أن
توقف فورا ، وأن يخرس الضالون
المضلون المرجفون الحاقدون الى
الأبد •• ان الهجوم على الاسلام

٢ - ظهرت في أواخر عهد الخلفاء الراشدين دعاوى منحرفة وهنئة ضد الاسلام من الفرس وغيرهم الذين دخلوا الاسلام ظاهرا، وكانوا في الباطن يحاولون هدمه والقضاء عليه حتى يمكنهم اقامة دولتهم التي أبادها المسلمون ..

ثم ظهر الخوارج والزنادقة الذين تمكنوا من أن ينفثوا سمومهم وسط المسلمين ، وأن يكونوا من أنفسهم قوة استطاعت معارضة الدولة العباسية ولكن المهدي هزمهم بعد حرب مريعة قاسية ..

ومن هذا يتضح أن من أعداء الاسلام من يتفقه يبدس في صفوف المسلمين ثم يروج لدعاواه الباطلة ضد الاسلام ، وينشر الأباطيل والفضلات التي تقوض الدين

وتنزعه من صلور أبنائه ، فيستطيع هؤلاء الأعداء أن يفتكوا بالمسلمين بعد أن يقضوا على الاسلام لعلمهم أن هذا الدين يجعل من المسلمين قوة واحدة ، ووحدة قوية تقف في وجه من يحاول الاعتداء عليه أو على البلاد الاسلامية .

يستوجب عقاب فاعله بأشد العقوبات .. ولكنى لا أدري لماذا تراخى الحكومات عن معاقبة هؤلاء المجرمين والضرب على أيديهم حتى توقف عبثهم وتمنع شر أباطلهم ..

وقد يقول قائل ان الدساتير تنص أيضا على حرية العقيدة ، ولكن حرية الاعتقاد المكفولة للجميع لا تمنح لأحد مهما كانت عقيدته أو شخصيته الحق في مهاجمة دين الدولة الرسمي .

وتنص الدساتير كذلك على حرية الرأي ، وهذه الحرية مكفولة أيضا في الحدود التي لا تسمح بالاعتداء على حق الغير .. فإذا ما تجاوز للرأي الحدود المطلوبة فاعتدى على الغير وجب وقفه فورا وعقاب صاحبه ..

ان عمليات الهجوم التي منى بها الاسلام منذ نشأته وحتى الآن لم يكن الباعث عليها حرية الفكر أو الاعتقاد ، ولكن الواقع الحقيقي لكل هذا هو محاولة تقويض كيان الدولة والقضاء عليها اذا استطاعوا الى ذلك سبيلا ..

الى البدعة • يقول شيخ الاسلام ابن تيمية : « يجوز طائفة من أصحاب الشافعي وأحمد وغيرهما قتل الداعية الى المدع المخالفة للكتاب والسنة ، وكذلك كثير من أصحاب مالك • وقالوا انما يجوز مالك وغيره قتل القدرة لأجل الفساد في الأرض لا لأجل الردة » •

فالقتل في رأي هؤلاء ليس لأجل الرأي بل لما يؤدي اليه من الفساد في الأرض •

٢ - يرى الامام أبو حنيفة أن عقوبة الداعي الى البدعة هي التعزير بما يسمع الشر وهو دون القتل ما داموا لا يحملون السلاح ، أما اذا حملوا السلاح للقتل اعتبروا مقاتلين فعلا ووجب قتلهم •

هذا عن الشق الأول من جريمة الرأي ، أما الشق الثاني وهو اذا استتبع هذا الرأي فعل يؤدي الى المساس بشخص الحاكم فلا يوجد في الاسلام وصف لهذه الجريمة يزيد عن الوصف العادي بأعسارها جريمة اعتداء على النفس يجب فيها

وكانت أولى جرائم الرأي ضد الدين ما ظهر أيام خلافة الامام علي ابن أبي طالب كرم الله وجهه من بعض الشيعة الذين ادعوا انه اله أو حل فيه الاله ، وقد عاقبهم الامام بالقتل حيث اعتبرهم مرتدين عن الاسلام •

ولم يعاقب الامام علي الرأي اذا لم يكن كفرا ، أو يؤدي الى الكفر ، ولم يستتبع هذا الرأي بفعل يمس شخص الحاكم أو أشخاص المسلمين ••

أما الخليفة الثالث عثمان بن عفان وأمير المؤمنين عمر بن الخطاب فقد ثبت أنهما كانا يعاقبان على جريمة الرأي تعزيرا اذا كان الجاني يؤول الأحكام الاسلامية تأويلا خاطئا حيث اعتبراه قد أخطأ في الرأي فيجب عقابه حتى لا يعود الى ذلك •

رأى الأئمة المجتهدين في جرائم الرأي (١) :

١ - يرى الامام مالك وكثير من الحنابلة وبعض الشافعية قتل الداعي

(١) المرجع السابق •

الحكومات الإسلامية التصدى لهذه الفئة الضالة وردعها حتى لا يستشري أمرها . وأن تنفذ فيهم حكم الله بقتل من يستحق القتل ، وعذاب من استحق الحرير .

والى هؤلاء الذين ضلوا ممن يتسبون الى الاسلام ويهاجمون دين الله أتلو هذه الآيات البينات من كتاب الله سبحانه وتعالى عظة وذكرى لعلمهم يهتدون . وأدعو الله محضاً أن يعودوا الى الصواب ويتبعوا الطريق السوي ، ويتوبوا الى الله لعل الله يتوب عليهم :

« يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أدلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يحزنون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم »

توفق على وهبة

القصاص فإذا قتل الحاكم قتل المُنْدَى إذا كان واحداً ، أو قتل الجماعة - إذا كانوا جماعة - فصاعداً كما هو الحال في جريمة القتل العادية تطبيقاً لقوله سبحانه وتعالى .

« يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأشئ بالأشئ فمن عفى له من أخيه شيء فلتابع بالمعروف وأداء إليه بإحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم »

أما إذا كان المدون على ما دون النفس فيكون القصاص من جس الجريمة : العين بالعين والسن بالسن والأذن بالأذن وهكذا ..

تلك هي جريمة الرأي في الاسلام أردنا بها كما قلنا تنبيه المسلمين الى ما يحلّك ضدّ دنهم . فمضى

الضرر الذي من أجله سُرعت الشفعة

للشريك الأقدم وسوى الشريك

عه إلى غيره طلم له ، قدم عليه دفعه
للأصرار به وتمكينا له من حقه .
وما شرعت الشرائع إلا لهذه الغاية
فكانت شريعة الشفعة لذلك متفقة
مع الأصول العامة .

وفد أجمع الفقهاء على أن الشفعة
إنما شرعت لدفع الضرر ، ولكنهم
اختلفوا في نوع هذا الضرر على ثلاثة
أقوال :

القول الأول : أنه الضرر اللاحق
بالقسيمة ؛ لأن الشريك الحادث قد
يطلب الشريك القديم بالقسيمة فيترتب
على ذلك من المؤن ، والضيق في
المرافق ما يتضرر به ، فإن له قبل
القسيمة أن يرتفع بالدار أو بالأرض
كلها ، ويأى موضع شاء ، فإذا وقعت
الحدود ضاقت به الدار أو الأرض
وقصر على موضع منها . وفي ذلك
ضرر بين علمه ، فيمكنه الشارع

شرعت الشفعة في الإسلام لرفع
الضرر الذي قد يصيب الشريك أو
الجار ، فإن الضرر يجب أن يدفع وأن
يجتنب ما أمكن ، لقوله عليه الصلاة
والسلام : « لا ضرر ولا ضرار » .

ولهذا كان شرع الشفعة متفقا مع
الأصول العامة للشريعة ومحققا
لروحها ، وإن كانت على خلاف
ما وضع للملكية من حدود ، وما سن
لمعودها من قواعد ، وما جعل لها
من آثار . فإن الأخذ بالشفعة جبرا
عن المشتري يناقض قاعدة اشتراط
الرضا في انتقال الملك من شخص
إلى آخر ، ولكنه استثناء دعت إليه
المصلحة ، ولم يترتب عظيم ضرر
للبايع ولا للمشتري ، فقد توفى
للبايع معه ما يبنى من مال عوضا عن
ملكه وكان انشترى في غنى عما
انشراه فل ينراه وقد وجد من هو
أحق منه ، ومن في صرف الشفعة

بحكمته ورحمته من رفع هذا الضرر عن نفسه ؟ بأن يكون أحق بالمبيع من الأجنبي الدخيل عليه ، ونهى الشارع الشريك أن يبيع نصيبه حتى يؤذن شريكه ، فإن باع ولم يؤذنه فهو أحق به .

أحداث ضرر آخر إذا كان الشريك الحادث سبب المعاملة ، أو مخالفاً للشريك القديم في الطبع والعادة ، فلهذا مكن الشارع الشريك القديم من الأخذ بالشفعة ؟ ليرفع عنه هذا الضرر .

وهذا القول اشتهر عن المالكية والشافعية وهم يقصرون الشفعة على ما يقبل القسمة من العقار وما ألحق به (١) .

وهذا القول اشتهر عن الظاهرية . وهم الذين يثبتون الشفعة في كل شركة سواء أكانت في عقار أو منقول وسواء كان العقار أو المنقول مما يقبل القسمة أم لا (٢) .

القول الثاني : أنه الضرر اللاحق بالشركة . لأن الشركة مثار للاختلاف والنزاع . وقد أمكن زوالها برغبة الشريك في البيع . ولا يضره أن يبيع نصيبه لشريكه بالثمن الذي يريد أن يبيع به للأجنبي فيستبد الشريك بالملك كله ويحول عنه الضرر بدون أضرار بالشريك البائع ؟ لو حوله إلى الثمن الذي هو مقصوده من البيع . فإذا لم يفعل ذلك وباع نصيبه لأجنبي كان ذلك منه إبقاء لضرر الشركة الممكن زواله ، بل ربما كان فيه

القول الثالث : أنه ضرر الجوار والشركة . لأن الجار قد يسبب إلى جاره وخصوصاً إذا كان عليظ الطبع ردىء العلق سبب العثرة . فيحلى الجدار وينزع الضوء ويطلع على العثرة ، ويشرف على العورة ، ويؤذى جاره بأشد أنواع الأذى ، ولا يأمن جاره بوائقه . وهذا مما يشهد به الواقع . فالجار يتضرر كما يتضرر الشريك ؟ فله حق الشفعة ليرفع عن نفسه الضرر .

(١) الرورقاني على الموطأ ج ٢ ص ١٧٦ ، منح الحبل ج ٢ ص ٥٨٧ ، فتح العزيز ج ١١ ص ٣٨٠ ، متن المهذب ج ١ ص ٣٨٠ .

(٢) اعلام الموقعين ج ٢ ص ٨٧ ، المحلى لابن حزم ج ٩ ص ٨٧ .

ما اشتراه قهرا عنه يفوت عليه تلك المصلحة التى اعتقدها ، ولا شك أن ذلك ضرر عليه محقق •

أما ضرر الشفع فهو ضرر موهوم ويحتمل وقوعه وعدم وقوعه • وليس معقولا أن يدفع الضرر الموهوم بحصول ضرر محقق •

والجواب عن هذه الشبهة أن ضرر الشفع وإن كان موهوما بمعنى أنه لم يقع بالفعل إلا أن وقوعه هو الغالب والكثير • وكل يوم نشاهد صفقات كثيرة لا يؤخذ فيها بالشفعة للعجز عن ثمنها مثلا ونشاهد الأضرار تقع على الشركاء والجيران ، وسمع صرخات الشكاوى فى كل مكان • ومعلوم أن الغالب فى بنى الإنسان النزوع الى الشر وقليل منهم من طبعه لا يميل الى إيذاء الناس والأضرار بهم •

فكان من حكمة الشريعة الغراء • ومن حسناتها أن تعمل على تلافى ذلك الضرر قبل وقوعه • ولا يكون ذلك إلا بتشريع الشفعة ، أما المشتري فإنه لم يخسر شيئا ؛ لأن الشارع أوجب له أخذ ما دفعه عوضا عما اشتراه وأخذ منه • ومجرد أخذ المبيع

وهذا القول اشتهر عن الحنفية • وهم الذين يشتون الشفعة للشريك والجار • هذا ، وعلى كل حال سواء كان الضرر هو ما ينشأ عن القسمة أو عن الشركة أو عن الجوار فالشفعة مشروعة لهذه الحكمة • وهى اتقاء الضرر الذى قد يحصل للشفيع اذا لم يأخذ المبيع بالشفعة • ويكفى فى الضرر أن يكون محتملا • ولا يشترط أن يكون محققا • فإن الحكمة لا يلزم تحققها ولا اطرادها ، بل يكفى احتمالها ، وتحقيقها فى الحس لا فى الأفراد ، ولأنه لا يمكن التحقق من الضرر ؛ لأن الشفع لا يعلم من أمر الشريك الحادث أو الجوار الحادث شيئا ؛ حتى يمكن أن يعلم أن كان يتفق معه فى أخلاقه وعاداته أو لا يتفق • فلو أوجبنا تحقق الضرر على الشفع لكنا فى الواقع قد ألقينا عليه عبئا ثقيلا وسلبنا منه حقه وأوقفناه فى الضرر بالفعل •

شبهتان على مشروعية الشفعة :

الشبهة الأولى : أن الأخذ بالشفعة فيه ضرر محقق على المشتري • فإنه ما أقدم على الشراء الا وهو يمتد أن فى شرائه مصلحة له • فأخذ

سبب الشفعة :

الساطر في تعريف الشفعة يرى
أنها استحقاق مرتب على أمرين لابد
منهما .

الأمر الأول : اتصال عقار الشفع
بالعقار المبيع عن البيع .

الأمر الثاني : انتقال ملك الجار
أو حصة الشريك بمعاوضة كالبيع .

وقد اختلف الفقهاء في كونهما
سببا للشفعة على ثلاثة أقوال :

القول الأول : أن السبب هو
اتصال الملك . وأما انتقال الملك
بمعاوضه فشرط في سببته . وقد
ذهب إلى ذلك جمهور الحنفية ولأن
الشفعة شرعت لدفع ضرر الجوار
الحادث . والضرر إنما يتحقق عند
الاتصال المذكور .

ودفع هذا فإنه لو كان الاتصال
سببا لصلح اسقاط الشفعة قبل انتقال
الملك لوجود السبب . ولكن اسقاط
الشفعة في هذه الحالة لا يصح ؛ إذ
يجوز له بعد انتقال الملك أن يطلبها (١)

القول الثاني : أن السبب انتقال
الحصة بالمعاوضة . وأما الاتصال

منه لا يعتبر ضررا في جاب ضرر
الشفيع .

الشبهة الثانية : أن تشريع الأخذ

بالشفعة فيه ضرر لمن يريد البيع لأنه

يؤدي إلى كساد السلع وعدم الرغبة

فيها . فإن المشتري إذا علم أنه إذا

اشترى قد يؤخذ منه ما اشتراه

بالشفعة فإنه يحجم عن الشراء .

والشريك أو الجار قد يمتنع عن

الشراء لاطمئنانه أن غيره لا يقدم

على الشراء . وحيث لا يتمكن من

يريد البيع من الشركاء أو الجيران من

بيع سلته وهو في أشد الحاجة إلى

بيعها ، ولا شك أنه ضرر على من يريد

البيع .

والجواب عن هذه الشبهة أن كساد

السلع وعدم الرغبة فيها بسبب تشريع

الشفعة إنما هو وهم باطل . فالمشاهد

أقدام الناس على بيع انصباثهم وإقبال

الناس على شرائها ؛ لاطمئنانه إلى

عجز الشركاء أو الجيران عن الثمن

أو لعدم الرغبة في تملك المبيع .

١١ - الرامى وعليه حاشية الشلى ج ٥ ص ٢٣٩ ، الصابة على الهداية

ج ٧ ص ٤٠٦

قبل المفاوضة فهو شرط في سببته .
وقد ذهب إلى ذلك المالكية وجماعة
من الفقهاء ؛ لأن استحقاق أخذ
الحصة يترتب على الانتقال ويمتنع قبله
ولو مع اتصال الملك . فلزم من
وجوده الوجود ومن عدمه العدم .

ودفع هذا بأن لزوم الوجود من
وجوده والعدم من عدمه لا يقتضي
كونه سببا . فإن جزء السبب المركب
إذا كان متأخرا في الزمان يلزم من
وجوده الوجود ومن عدمه العدم .
ومن أمثلة ذلك القبول في البيع
ونحوه . فانه يلزم من وجوده بعد
الايحاب ووجود التملك ومن عدمه
عدمه ، وهو جزء سبب ؛ إذ السبب
مجموع الأمرين (١) .

القول الثالث : أن السبب
مجموعهما . وإليه ذهب شيخ الإسلام
من الحمية لأن الحق بوجوده
بوجودهما ويرتفع بإرتفاعهما ولكل
سببا دخل فيه . فلو وجد أحدهما
دون الآخر لا يوجد الحق فكان
مجموعهما سببا مركبا منهما (٢) .

هذا ، والمختار ما ذهب إليه شيخ
الإسلام من الحنية من أن كلا من
الاتصال وانتقال الملك بعوض سبب
مركب منهما ؛ لقوة دليله ؛ ولأن
القول بسببية أحدهما دون الآن مع
أن لكل منهما دخلا في ثبوت الشفعة
تحكم ؟

د . إبراهيم دسوقي الشهاوي

(١) الخطاب ج ٥ ص ٣٢٩ . والثاني ج ٤ ص ١٨٥ . منح الخلق
ج ٣ ص ٦٠٥ .
(٢) التكملة على الهداية ج ٧ ص ٤٠٧ .

عَدَمُ قَصْرِ الْأَلْفَاظِ عَلَى مَعَانِيهَا السَّائِةِ

للأستاذ عباس أبو السعود

تشع على قارئها وسامعها الظلال
والأضواء وجودة السبك وحلاوة
النسج .

ولا يفين عن الأدهان أن الألفاظ
هي حلل المعاني والآراء ، والألحان ،
وترجمان الحوادث والأفكار ، بها
نسج المسيات ، وتحصص المبهات
وتتميز المستحدثات والمبتكرات .

وعلم اللغة يذكر برجاجة العقل
طالبه ، وبسعت بصفاء الدهن صاحبه ،
ويستحق الحمد عند كل العقلاء
حاويه ، ويستوجب الثناء الحسن من
كل الأفاضل واعيه ، هو نسج أبراد
العربية ، وحائك غلائلها ، ومشرق
شمسها ، ومظهر وجهها .

والإمام بكل معاني اللفظ يروى
غلة الباحث ، ويخلق منه أديبا

تمتاز الفصحى بأن لمعظم ألفاظها
أكثر من معنى ، بيد أن كثيرا من
المثقفين وبخاصة من هي مهنتهم
يكتفون للفظ بمعنى واحد هو
الشهور ، ويهملون ما عداه .

لهذا رأيت من واجبي أن أقوم
بنصيبي في سد هذه الثلمة ، وتذليل
تلك العقبة ، وذلك بأن أمدح بما
ند عنهم من المعاني لطائفة من الألفاظ
تكون نماذج يرسومونها ، لعلهم
يبتدون بها إلى ما أشكل عليهم أمره ،
ويكشفون عما طمس الإهمال
والتقصير معليه ؛ فإني ذلك نماه
لمحصلهم اللغوي ، كما فيه فرصة
يتخيرون بها من المعاني ما يجعل
أساليبهم متناسقة ، لا مرسله بددا ،
ومتناظرة لا طرائق قددا ، وآتذ

مسموحا ، ويضرب به بأن يتقبل البناء في تساجهم ، ويحصله على أن يدرك ما في الآثار الأدبية من ألوان البلاغة . وفي هذا نظر ، لأن تخصيص الشيء بالذكر لا يدل على قبحه عما عداه ، والزيادة من الثقة مقبولة .

فمن عسى بتحصيل معاني الألفاظ وحفظها مع فهم ثاقب ، ولب راجح ، وقريحة صافية ، ولسان غضب ، فحل ثره ، وجزل شعره ، وأصبحت عيون الأدباء نحوه رواق ، وألستهم بمدحه نواطق .

المقال الأول

من امثلة ذلك :

واستعماله في الشر ورد عن أفصح العرب عليه الصلاة والسلام ، ففى الصحيحين : « مروا بجائزة فأتوا عليها خيرا ، فقال عليه السلام : وجبت ، ثم مروا بأخرى فأتوا عليها شرافقال عليه السلام : وجبت ، وسئل الرسول عن قوله وجبت فقال : هذا أثبتت عليه خيرا فوجبت له الجنة ، وهذا أثبتت عليه شرا فوجبت عليه النار » .

وقد قلل النوعان في واقعيتين تراخت احدهما عن الأخرى عن العرب الفصحاء عن أفصح العرب ، فكان ذلك أوثق من قلل أهل اللغة ، فانهم قد يكتفون بالنقل عن واحد لا تعرف حاله ، وقد يعرض له ما يفرضه عن حيز الاعتدال .

٢ - ويزعمون أن الاشارة بالاسان مقصورة على مدحه وذكر محاسنه ،

١ - أنهم يزعمون أن الثناء مقصور على الخير ، ولا يكون في الشر ، والحق أنه عام فيها ، تقول أثبتت على فلان خيرا وبخير ، وأثبتت على غيره شرا وبشر ، وذلك لأن معنى أثبتت عليه وصفته والوصف يكون بالشر كما يكون بالخير ، هكذا نص عليه جماعة منهم صاحب المحكم وصاحب البارع وعزاء الى الخليل ابن أحمد .

وقد اقتصر بعض رجال اللغة على قولهم : أثبتت عليه بخير ، ولكنهم لم ينفوا غيره ، ومن هذا اجترأ بعضهم فقال : لا يستعمل الا في الخير والمدح

جمعها أنيب ، وأنياب ، ونيوب ، ومن
الأخير قول النبي :

إذا وآيت نيوب الليث بارزه
فلا تظن أن الليث يتسم
تقول : نيه إذا عضه بنابه ، وعضته
أياب الدهر ونيوبه

ولكن العرب وضعت هذا اللفظ
لمعنيين آخرين مع هذا المعنى ، :
أحدهما للناقة المسنة تقول : نيت
الناقة إذا أسنت وصارت نأبا ، جمعها
أساب ، ونيوب ، ويب بالكسر ومن
الأخير قولك : لا أخيس بالعهد
ما حنت النيب

والمعنى الآخر للناب هو سيد القوم
كما في قول الشاعر :

كنت لهم في الحدائق نأبا
أنى المدا وضيغما (١) ونأبا

ولم أكن هرديقا (٢) وحابا (٣)

٤ - ويقصرون اللب على قلب النوى

وخالصه ، كلب الجوز واللوز

والحق أنها عامة تستعمل في المدح
وفي الذم .

تقول : أشاد به أو بذكره إذا رفعه
بالثناء عليه وذكر مآثره ومصادحه ،
وأشاد به منددا بذكر مقابحه ، وأشاد
عليه إذا شهره وأعشى عليه مكروها ،
وأشاد عليه قبيحا وبقيح ، وفي
الحديث « من أشاد على مسلم عورة
بشيء بها شانه الله تعالى بها يوم
القيامة » .

قال الشاعر :

أنسى أن داهه نادا (١)

أشاد بها على خطل (٢) هشام

ومثل الاشارة الاشعار ، تقول :

أشعرت أمر فلان إذا جعلته معلوما
مشهورا ، وأشعرت فلانا إذا جعلته
علما بقبحة أشدتها عليه .

٣ - ويقصرون الساب على معنى

واحد ، هو السن خلف الرباعية ،

(١) الناد : تقول : نادته الداهية إذا فدحته ونالت منه فهي ناد .

(٢) الخطل معتحين : الخطأ .

(٣) الضيغم : الأسد كاللث .

(٤) الهردنة : المعوز والجان المنتفع بالخوف .

(د) الوجاب : الأحق الجبان .

ويجوهما ، تقول : حجب البر ولب
 اذا صار له حب ولب ، ورأيت الولد
 بلب اللوز آتى يكسره ويستخرج له
 ومثل اللب في المعنى اللباب وزان
 عراب .

والواقع أن له معنى آخر هو العقل
 تقول : أقل على السلطان بلبه ، وهو
 دلب ، ومن أولى الألباب ، وفي
 التنزيل : « فاتقوا الله يا أولى الألباب
 لعلكم تفلحون » .

٥ - ويقصرون النحر بالفتح وزان
 البرق على نحت الخشب ، يقال :
 نحر الرجل المود ينجره نحرا من

(١) ومنه المثل : كل نجار ابل نجارها ، بمعنى فيه كل لون من الاخلاق
 ولا ثبت على رأى ماله رجل كان يغير على الناس ويسلبهم انفسهم ، ثم باتى
 السوف يعرضها للبيع ، فيقول المشتري : من اى ابل هذه ؟ فيقول البائع :
 تسألنى الباعة أين دارها لا تسألونى وسلوا ما نازها
 كل نجار ابل نجارها
 ويضرب هذا المثل فيمن اخلافه متفاوتة .

عباس ابو السعود

مَنْ أَشَارَ الْهَجْرَةَ الْمَحْمَدِيَّةَ

لِلْأَسَاقِطِ مُحَمَّدٍ النَّوَاوِي

وقد أتني رسول الله صلى الله عليه وسلم على المدينة ودعا لها بالبركة ولأهلها بالمغفرة ، ونوه بها في عدة أحاديث من بينها ما ثبت في الصحيحين من قوله صلى الله عليه وسلم : « ان الإيمان ليأرز الى المدينة كما تأرز الحبة الى جحرها (١) » .

أيها القاريء الكريم :

انه على الرغم من استهداف الدعوة الاسلامية أول المهد المسمى لعداوة اليهود وحدهم للنبي صلى الله عليه وسلم وصحبه . وعلى الرغم من استهداف المؤمنين لخصومه أولئك المنافقين وتآلبهم مع أولئك الحامدين أشد الناس عداوة للمؤمنين . نعم انه

يقول ابن كثير في سيرته .

« وقد شرفت المدينة بهجرته عليه السلام إليها . وصارت كهنا لأوليائه الله وعباده الصالحين . ومعقلا وحصنا منيا للمسلمين ودار هدى للعالمين » .

ولقد شرفت حقا بهجرة النبي وصحبه . فان الله سبحانه أثمرها على بقاع الأرض بأن ينبعث منها نور الحق وأن تكون مصدر الهداية وحصن الدعوة ؛ فحل فيها الوفاق الذي وحد الكلمة محل الخلاف الذي طال مداه حتى أنهك القوى ، وأشرف بأناء قبلة على الردى ، والله يفعل ما يشاء .

(١) اور مثلثة الراء اروزا ؛ بعض وتجمع وثبتت ؛ واربرت الحبة لاذت بجحرها ورجعت اليه وثبتت في مكانها . وفي هذا التشبيه السوي الكريم من الدقة ونوه الفصاحة ما هو بين لكل اديب . فلا تشبيه أدل على التمكن والاستقرار منه . ولعلنا نلمس ذلك في المدينة المنورة بعد قرابة اربعة عشر قرنا وفي عهد طغى فيه سيل الضلال والانحراف .

محاكم ولا معاهد ولا مدارس ولا
تكنات ولا مأوى غير هذا البيت الكريم
الذى أذن الله فى شأنه كما أذن فى
كل يسوته أن ترفع ويذكر فيها
اسمه يسبح له فيها بالندو والآصال
رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن
ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة
يخافون يوما تتقلب فيه القلوب
والأبصار •

لقد رسم النبى صلى الله عليه وسلم
للمسلمين فى هذا الحرم الشريف
نهج العبادة وحفظ فيه سبل النهوض
بأعباء الدولة إصلاحاً وهداية فى ظل
الأحسنة الهادفة المتعونة • فعمله
مصدر الشورى بينهم ومجمع العلم
والمعرفة والارشاد لكل ناشد سبل
الرشاد وأعلن فيه دعوة الحق فصار
يزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة
وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين •

لقد تمكن فيه من كل ما حال دون
تحققه فى المسجد الأول بمكة المكرمة
وثبات عدة الأحنام واستقامتهم فيه
بالإسلام • وحراستهم لخرافاتهم •
ومقاومتهم لكل ما يخالف مורותهم
من الذين اتخذوا الأنداد مع الواحد
الأحد وقالوا قلوبنا فى أكنة مما

على الرعم من ذلك لقد أخذت دعوة
الاسلام سمنها الى الوجود • واستقام
لها الأمر بعد انحرافه فتضافر أنصار
الله والمهاجرون اليهم من أولياء الله •
على النهوض بأعباء الأمر ومقاومة
الباغين هنا وهناك • وفى كل مكان
طغى فيه سيل الجهل • وجمد فيه
القاسطون على الباطل ولقد صار
جند الله كما وصفهم الله فى كتابه
خير أمة أخرجت للناس يأمرون
بالمعروف ويهون عن المنكر • وكما
وصفهم بأنهم أشداء على الكفار
رحماء بينهم • وبأنهم كزرع أخرج
شطاء فازره فاستغلظ فاستوى على
سوقه ونما بعد أن كان قليلاً ضعيفاً
وسجل لهم أنهم موصوفون ببعض
ذلك فى التوراة وبعضه فى الانجيل
فما أعظم شأنهم • وما أعزهم بأعزاز
ربهم • وما أحرأهم أن يصطفبهم الله
لحمل مشاعل هدايته الى عباده •

ولقد كان مما حيا الله سبحانه لنبيه
صلى الله عليه وسلم أن يبدأ بمسجد
دحول المدينة المورة ساء المسجد
التامى مسجد المدينة بعد مسجد قباء
بقليل لضرورة المسجد لشئون دعوة
الاسلام فلم تكن لهم قاعات بحث ولا

الى آتته وأقرب الى جماعته لا يشمله
عهم سوى حطاب يقضى فيها حق
أهله أو حق يذنه غير مؤثر شيئا على
حق الله رب العالمين وحق عباده
المؤمنين .

وعقد النبي صلى الله عليه وسلم
فى بيت أنس لا فى المسجد معاهداته
اذ كان يشهدا من ليس من أهل
المسجد كاليهود . وهو توجه الى
الدقة فى تطبيق الأحكام ، ومن أحق
ذلك من سيد الأمم وهو الأسوة
الحسنة لمن كان يرجو الله واليوم
الآخر وذكر الله كثيرا .

كانت تلك المصنفات فى ألوان
مختلفة تم عليها روايات أصحاب
الأثر ، فهم يذكرون أن النبي صلى
الله عليه وسلم عقد محالفة بين
الوافدين من المهاجرين والذين ثاوروا
الدار من قبلهم . وتلك سياسة رشيقة
بها تدمج الماصر بعضها فى بعض .
وترفع القوارق بين بعض وبعض
مصدقا لقول الله سبحانه (استأ
المؤمنون اخوة) (١) .

وهى منة الله التى من سبحانه بها
على رسوله وعلى المؤمنين فى قوله

مدعوا اليه وهى آدائنا وهى رس
ويستحجاب فاعمل اتنا عاملون .

ولقد كانت أفواه المؤمنين مكفمة .
ونصرفاتهم فى العبادة الحق مقاومة .
منصحين فى الأرض يخافون أن
ينحطهم الناس .

فالآن اذ تنفس صبحهم واتخذوا
بيت الله مراحا ومعدى لهم يأمن فيه
الحناف ، ويمر فيه الذليل ويقوى
فيه الضعيف ، لأنهم صدقوا وصبروا
وامانة للصديقين .

واختار النبي صلى الله عليه وسلم
لهم ذلك المكان الخصب الذى كان
مقبرة للمشركين فصار جنة للمؤمنين
تصافى فيه ملائكة الليل والنهار
ويتحلى الله فيه على عباده الأبرار حتى
تكون فيه الصلاة كآلف فيما سواه
وأثر النبي صلى الله عليه وسلم أن
يكون داخل المدينة يشهد الجماعة
ومحافل العلم أكثر أهلها ويسعد
بالسمى اليه جمهور المسلمين فيها .

ثم بنى حوله حجرات أمهات
المؤمنين ليكن مرحبا قريبا لكل ضالة .
ولتكون هو صلوات الله عليه أدنى

واحدة • وأن ذمة الله واحدة يحبر
عليهم أديانهم • وأن من تبهم من
يهود فله النصر والأسوة غير
مطلوبين ولا متناصر عليهم •

وحاء فيه أيضا (أن اليهود يتمقون
مع المؤمنين ما داموا محاربين • وأن
يهود بني عوف أمه مع المؤمنين لليهود
دينهم وللمسلمين دينهم ومواليهم
وأنفسهم إلا من ظلم وأثم فإنه لا يوتغ
(يهلك) إلا نفسه وأهل بيته •

وقد جعل هذا الميثاق يهود بني
التجار وبني الحارث وغيرهم مثل يهود
بني عوف • وجعل بطانة يهود
كأنفسهم وأن على اليهود نفقتهم وعلى
المسلمين نفقتهم • وأن بينهم النصر
على من حارب أهل هذه الصحيفة
وأن الجار كأنفس غير مضار ولا
أثم وأنه لا تجار حرمة إلا باذن
أهلها • وأن الله على أئمة هذه
الصحيفة وأئمة بعدهم • وأنه لا تجار
قريش ولا من نصرها • وأن بينهم
النصر على من دهم يثرب وأنه لا يحول

صباحاته : (هو الذي أيدك بنصره
والمؤمنين • وألف بين قلوبهم لو
أنقذت ما في الأرض جميعا ما ألفت
بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم أنه
عزير حكيم) • وهي القوة التي
حذر الله المسلمين من التمريط فيها
ودكرهم بنعمته بها في قوله جعل
ثباته : (واعتصموا بحبل الله جميعا
ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم
إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم
فأصبحتم بنعمته إخوانا وكنتم على
شك حرة من أسر فأنقذكم منها) (٢) •

ويروى أحمد في مسنده أن النبي
صلى الله عليه وسلم كتب كتابا بين
المهاجرين والأنصار أن يعقلوا مآقلهم
وأن يعدوا عايتهم بالمعروف والإصلاح
بين المسلمين ويقول ابن اسحاق :
كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم
كتابا بين المهاجرين والأنصار وادع
فيه اليهود وعاقدهم وأقرهم على دينهم
وأموالهم واشترط عليهم وشرط
لهم • وما أورده في ذلك الكتاب
أن قريشا ويثرب ومن تبهم أمة

(١) الأنفال : ٦٢ ، ٦٣

(٢) آل عمران : ١٠٣

وشما حمرة : طرفي حمرة • والمعنى أنهم كانوا قريبين من التردى
في جهنم لولا محمد صلى الله عليه وسلم •

معاهداتهم يدبرون في السر مع
أخوانهم المنافقين • ما يزعمون أنه
يقوق سير الدعوة وهم يعلمون أن
الكتاب منزل من عند الله بالحق
فما أشد حقمهم • وما أبشع ما صور
لهم حسدهم على أن ينزل الله من
فضله على من يشاء من عباده •

كانت المعاهدات إذا أمرا جللا له
أثره وخطره في اجتماع كلمة
الصادقين • وفي كشف نوايا الفسدين
ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل
الخيث بضه على بعض فيركمه في
جهنم أولئك هم الخاسرون •

أما المعاهدات في المدينة قبل أن
يقدمهم الله بدينة فقد كانت تقوم على
الأهواء والعصيات الهوجاء فلم تجتمع
كلمتهم ولا اطمأنت نفوسهم • ولكن
بالحق تطمئن القلوب •

ومما يتصل بذلك أمر المؤاخاة التي
كان النبي صلى الله عليه وسلم يبرمها
بين أصحابه بين المهاجرين بعضهم مع
بعض • وبين المهاجرين مع الأنصار •
كان يفصل ذلك بين فرد وفرد فيما
بيته كتب السير وفصله رجال الأثر •
وكان يحثهم على ذلك فيما لم يفعله
بفعله صلى الله عليه وسلم •

هذا الكتاب دون ظالم أو آثم •
وأنه من خرج آمن ومن قعد آمن
بالمدينة إلا من ظلم أو آثم •

وهو ميثاق رفيع وقيمة من الأطناب
في مقام يحتاج إليه ما يدل على مبلغ
حرص النبي صلى الله عليه وسلم
على السلام وأنه لا يريد الإيقاع إلا
بالخائن أو المتلاعب الآثم • ولذلك
فهو يستني الآثم والظالم في كثير من
فقراته • وفيه من النبوات بمداومة
يشرب • ويأتيهم من خان المهد وخرج
على الميثاق كما تمثل ذلك في قریش
واليهود • ومن لا يقدرون المهسد
قدره •

ولقد خان اليهود وقضوا ميثاقهم
في عدة ظروف كانوا يتوهمون أنها
تثنى غليلهم من الاسلام • والاسلام
فوق كيدهم وكيد كل خائن آثم •

ولقد كانت خيانة اليهود ميلا الى
دحرجهم • وتطهير الأرض المشرقة
من رجسهم اشارة للسلام وشقا
لطريق دعاة الاسلام (ولولا دفع الله
الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض
ولكن الله ذو فضل على العالمين) •

وقد قام البرهان فيما بعد على سوء
نة اليهود وأنهم مخادعون في

يقول : تأخّوا في الله أخوين
أخوين .

روى الإمام أحمد في مسنده بسنده
إلى أنس رضي الله عنه قال : حلف
النبي صلى الله عليه وسلم بين
المهاجرين والأنصار في بيتا .

وقال ابن اسحق : وأخى رسول
الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه
من المهاجرين والأنصار فيما بلغنا
وتعوذ بالله أن نقول عليه ما لم يقل :
« تأخّوا في الله أخوين أخوين » .

ورواية البخاري وغيره تدل على أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
أخى بين أفراد معينين ، وأفراد معينين
فبدل المجموع على أنه صلى الله عليه
وسلم فعل ذلك وذلك .

وقد تجلّى مظهر الأخوة والحب
فيما روى أحمد في مسنده بسنده
إلى أنس قال : قال المهاجرون
يا رسول الله : ما رأينا مثل قوم
قدمنا عليهم أحسن مؤاساة في قليل
ولا أحسن بذلا في كثير ، لقد كفونا
المؤونة ، وأشركونا في المنأ ، حتى
لقد خشيّا أن يذهبوا بالأجر كله
فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
لا ما أنتم عليهم ودعوتهم لهم .

وفيما رواه البخاري بسنده إلى
أبي هريرة رضي الله عنه قال : قالت
الأنصار : أقسم يا رسول الله بيننا
وبين أخواننا النخيل . قالوا : لا !
قالوا : أتكنوننا المؤونة وتشرككم في
الثمرة ؟ قالوا سمعنا وأطعنا .

أيها القاريء الكريم :

إن هذه الصورة الكريمة من
مظاهر المعاهدات وألوان المؤاخاة
وتتأججها في تأليف القلوب لصور
جديدة أن تبن ما في هذا الدين من
ثروة مثوية ، وأصلاحات خارقة
وانسانيات فاضلة كان يعوزها
حصوبة النفوس وتهيؤها لقبوله
فعين وجدت التربة الصالحة اتجهت
بها في كل مجال كريم فأشرقت
أنوارها أصلاحا للبشرية وتطهيرا لها
من كل رجس ومرض . وهكذا يظل
هذا الدين مهما تطاولت السنين ،
وتعاقبت الأجيال يهتف بمن يستجيب
له ويصلح لكي يتقبله ، فيأبى قومي
يعلمون . فيقتصموا بحله ويلتصموا
تحت رايته . ويلوذوا به أخوافا
متحايين . وأخوة لا مجال للتفرق
بينهم من كل شيطان مارد . هداهم
الله وأصلح بهم .

ثم ان الأحكام الشرعية في العبادات وغيرها نمت في هذا الجو الصالح ، كما يقول ابن اسحق : « لما اطمأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة واجتمع اليه اخوانه من المهاجرين والأنصار استحكم أمر الاسلام فقامت الصلاة وفرضت الزكاة والصيام ، وقامت الحدود ومرض الحلال والحرام ، وتبوأ الاسلام بين أظهرهم » .

وقد اتصل بذلك مشروعية الأذان لاعلاء شأن الاسلام . واعلام المصلين بوقت كل فريضة ، وقد جعله النبي صلى الله عليه وسلم شعار المسلمين حتى كان اذا أراد بلدا بالقزو فسمع الأذان كف عن القتال وكان يأمر بذلك أصحابه .

وفي هذا الجو المطش تصالح أخذ شأن الاسلام ينتشر رويدا رويدا حتى دخل الناس في دين الله أفواجا بما يرشد كل قاصد للحق أو داع الى الخير أن يهاجر في سبيل الله حتى يجد الجو الصالح . كما يقول سبحانه : (يا عبادي الذين آمنوا ان أرضي واسعة فإياي فاعبدون) . وقوله جل شأنه : (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبأهم في الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) .

محمود النواوي

عنت اليهود

للكرور إبراهيم على أبو الخشب

يكون ضررهم وأذاهم ، وشرورهم
وآثامهم ، وهو صلى الله عليه وسلم
لم يقدر في نفسه باديء ذي بدء أن
يعاملهم معاملة المسودين ، أو الوباء
الذى تطارده البشرية وتقاربه
الأجناس والشعوب ، وإنما أراد بهذا
الذى فعله من مصادرة اشتراكوا في
التوقيع عليها ، أن يكون ذلك دستوراً
يحتكمون إليه ، إذا تعرضوا لعدوان
من ذات أنفسهم أو من غيرهم ، وهو
هذا كله يضمن لهم حياة الاستقرار
والسلام ، والطأنية ولأمن ،
والانصاف والعدالة ، وما كان لهم
قبل وجوده بينهم ، ولزوجه اليهم ،
مثل هذا العيش ، ولا تلك الحياة .
وكانما كانت هجرته صلى الله عليه
وسلم إلى بلدهم عدية الهينة
تداركتهم بها رحمة الله سبحانه
وتعالى ، إذ أصبحوا يشعرون بكرامة
الإنسان الذى أراد له ربه أن يكون
سيد الكون من غير شك ، لكن
الجيل الفاسد ، والنخبة العنة ،
والطبع الشرير ، لا تصلح بالعلاج ،

حينما وصل النبي صلى الله عليه
وسلم إلى المدينة مهاجراً واستقبله
هناك أهلها بالترحاب والارتياح ،
والهشاشة والرضا ، لم يصرفه ذلك
عن عناصر في هذا المجتمع - كالمنافقين
واليهود - لاترحب بهذا الدين فراح
يرسم للدولة الجديدة أبعادها
وحدودها ، ويقم حولها الأسوار
التي تضمن لها المناعة من عوامل
الضعف ، وأسباب الهزال ، وكانت
المؤاحدة التي ربط بها بين حسنة
المهاجرين والأنصار حجر الأساس
لبناء مجتمع متماسك قوى ، يمكن
أن يسوق عليه ، ويطنن إليه ،
ويأمن لوجوده ، ثم لم يكتف بهذا
الصيغ دون أن يكون هنالك ميثاق
آخر يصل المسلمين بالمشركون
واليهود ، وقد كان اليهود هنالك
قوة ضاربة لا بد أن يحسب لها
الحساب ، وأن يضع الخطوط
الطويلة العريضة لحياة الدولة معهم ،
وعيشها في جوارهم ، وإلى أى مدى

ذهبوا الى مكة ليوقفوا عداوة قريش لهذا الذي كان يسهه أحلامهم، ويحقّر آلهتهم، ويرمى عقولهم بالطيش والجهل، والبهتان والكذب، ولم يكتفوا من تلك العداوة الحقيرة بأغرائهم لقريش أن تنكح من محمد بيلها، وتشفى غليلها، حتى ترى محمدا وأصحابه أنها معهم تقاتل بسيوفهم، وتنضم الى صفوفهم، وترد عنهم كيد العدو، وعدوان الوافل... ولقد كان من فساد طويتهم، وتمكن الأمراض في قلوبهم، أن كان منهم أساتذة في النفاق يفتنون فيه، ويتقنون تلقينه للناس، وتدريبهم عليه، ولم يكن عبد الله بن أبي بن سلول الا تلميذا تخرج في هذه المدرسة على أيدي أولئك الأساتذة..

أوشك حين وفد النبي صلى الله عليه وسلم على المدينة مهاجرا أن توضع على رأسه أكاليل النار من الأوس والخزرج ليكون السيد المطاع، والملك الجالس على عرش الملوك، وكأنما كان يثار لنفسه، ويشفى حقدا كامنا في قلبه، أن قاته سلطان واسع، وجاء عرض، ونفوذ يحلم به أرباب التيجان، فأما

ولا يستقيم حالها بالماناة، وتستظل هكذا مهما بذل لها المصلحون من الجهد والحيلة، والكياسة والسياسة، والرأى والتدبير، وبخاصة اذا كان أصحاب هذه القلوب المريضة قد توارثوا هذا الداء عن الآباء والأجداد منذ أزمان ضاربة في القدم، أو متغلغلة في بطون التاريخ، ولا يحل أحدا ما صنع محمد صلى الله عليه وسلم مع هؤلاء جميعا من جميل، وما أسدى اليهم من معروف، وما تحمله منهم من مضاضة وعنت، رجاء أن يستقيم عودهم الأعوج... لكن الأيام والليالي كانت دائما أبدا تكشف عن ضمائرهم الخبيثة، ونياتهم السوداء، وميولهم المسفة، وطباعهم المرذولة، وسلوكهم الذي كان كله هدما وتقويضا لهذا البناء الذي أراد الاسلام أن يقيمه لسعادة البشرية ورخائها.. وقد تمثل ذلك كله في جحد الموائيق، ونقض العهود، وتدبير الشر، واحكام الكيد، واختلاق الميوب، واشاعة القوضى، واشغال نيران الفتن، فيما بين المسلمين، ثم فيما بينهم وبين المشركين، حتى اذا لم يجدوا من هذا كله شفاء لغليلهم، وارواء لظمئهم،

اليهود فهم ذلك الصنف من الناس الذي أعطى اليهود ثم خاس بها ، ماذا كان له من عذرو وراء هذا كله . . ويقول أساتذة التاريخ ان المسلمين كانوا يبالغون في التماضى عن كيد اليهود ، ومخاطم نفوسهم ، درءا للشر ، وقصما للفتنة ، وابء على وحدة الدولة متماسكة ، الى أن عادوا من غزوة بدر ، وفيهم معنى من الشعور بالقوة والعزة ، وقد رأوا أنهم ليسوا بحاجة الى المصانعة والسكوت ، أو ارخاء العنان للمعتدى ، وكان من شعراء هؤلاء الناس من يحجو النبي وأصحابه أمثال أبي عمك وكعب بن الأشرف الذي كان يحرض قريشا على الثأر لأصحاب القليب ، وفي هذا الوقت لم يجدوا بدا من استعمال الشدة ، والضرب على تلك الأيدي العابثة . . وهذا الموقف الذي وقفه صلى الله عليه وسلم منهم ، والذي لم يكن قائما على أنصاف الحلول - كما يقولون - حين قضى بجلائهم عن أوطانهم ، ونزولهم من أموالهم وديارهم ، كان هو النتيجة الحتمية التي لا مفر منها لمن تكون تحيزته على هذا المثال من الشر والانحطاط . . وقد برهنت

الأيام على أن هذا الملاج الذي أخذهم به صلى الله عليه وسلم كان لا بد منه ، وفي هذا الصراع الذي يقوم بينهم وبين غيرهم من الناس في مختلف الأوطان برهان لا شك فيه على أن استعمال القوة معهم أقل ما يمكن أن يكون في تلاقى ضررهم ، واثقاء آثامهم ، والحيلولة بين عدوانهم الذي تجنى به جماعاتهم على الانسانية في مختلف العصور والأزمان ، وهذا المقدار الذي قصه القرآن الكريم من تمردهم على الله وقتلهم الأنبياء بغير حق كميل - وحده - أن يجعلهم من الجرائم التي يجب القضاء عليها ، والعمل على تطهير هذا الكون من أذاهم الذي لا شك فيه ، على أن الذي يقارن تاريخهم الماضي بتاريخهم الحاضر لا يرى الا أن السلطة لشكاملة الحلقات يشبه بعضها بعضا ولا يتميز أولها عن آخرها في قليل ولا كثير ، وبخاصة حينما تضيف الى ذلك كله تعاليمهم التي تملأ رؤوسهم أنهم شعب الله المختار ، وأن السيادة لهم على الناس ، وأنهم بهذا الاقتصاد الذي يتلاعبون به ، ويتحكمون فيه ، يشعلون نيران

يقترب بالسداد ، وكان السب
الأصيل في فشله واحقاقه ، أنه كان
فائما على الأثرة لا الأيثار ، وعلى
الكرهية لا على الحب ، وعلى الظلم
لا على العدل ، وعلى الشره لا على
القناعة ، وما يشئ من هذه كله
يصلح المرء لأن يكون عضوا في
مجتمع ينشد الانصاف والحب ،
والسلام والأمن ، والهدوء
والاستقرار ، والبر والمعروف ،
والصفاء والسعادة ، ولكن الله الذي
جعل الأمثلة للناس من الناس قد
جعل منهم العظة لخلقهم ، وما أكثر
ما فيهم من الشواهد والبر

د . إبراهيم علي أبو الغنيم

الحروب في البسيطة ، ليصلوا من
وراء ذلك الى أن يكون زمام العالم
بأيديهم يتلاعبون به ، ويضعون
الأغلال في أعناق البشرية ، وهذه
هي السيادة التي يريدونها ، والتي
لا تقوم الا على التمرير والكذب ،
لأنها ليست من الوجعانات
والمواطف ، والقلوب والأفئدة ،
وسيطل حنق العالم يطاردهم ،
وكرهية تلاحقهم ، ولعنايته تنزل على
رؤوسهم ، وسيدركون في يوم من
الأمم - قريبا أو بعيدا - أن
الأسلوب الذي أخذوا أنفسهم به ،
ليكونوا لبننة في هذا المجتمع
الإنساني ، لم يصادفه التوفيق ، ولم

العربية لغة الإسلام والمسلمين

لأننا نأخذ على عهد العظيم

(١٨)

لغة دولية

وصف الله كتابه الكريم بأنه نور مبين ، وأنه روح من أمره ، وأنه أنزله على رسوله ليخرج به الناس من الظلمات إلى النور . ووصفه في كثير من الآيات بأنه عربي وأنه نسان عربي مبين . وقد أجمع فقهاء الإسلام على أن ترجمته إلى لغة أخرى تدفع عنه صفة القرآن ؛ لأن أسلوب الترجمة هو أسلوب المترجم ومدى فهمه للقرآن الكريم وقد يخطئ في فهمه كما يخطئ في تفسيره ، وكتاب الله الخالد لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه لأنه تنزيل من حكيم حميد ، وقد أمر الله المسلمين جميعاً أن يقرءوا ما تيسر من القرآن ، وقد انعقد الإجماع أو ما يشبه الإجماع على أن الصلاة

لا تتم إلا بقراءة القرآن ، وقد عرفنا فيما سبق أن الإمام أباً حنيفة رجع إلى الإجماع المنعقد على أنه لا تجوز الصلاة إلا بقراءة القرآن بأسلوبه العربي المنزل من الله ، ولهذا ذكر الزيلعي ج ١ ص ١١١ وهو من كبار أئمة الحنفية بأنه « لا تجوز القراءة بالتفسير في الصلاة إجماعاً » وأفتى العصر الحنفى المشهور الألويسى ج ١٢ ص ١٥٥ من تفسيره بأنه : « من عمداً قراءة القرآن أو كتابته بالفارسية فهو مجنون أو زنديق ، والمجنون يداوى ، والزنديق يقتل » . والصلاة عماد الإسلام ، من تركها جاحداً لها وجب قتله بوصفه مرتداً عن الإسلام منكراً لأركانها ، ومن تركها كسلاً أو تهاوفاً فهو - على

الله عليه وسلم : « ان الذي ليس في جوفه شيء من القرآن كالبيت الخرب » وروى عنه صلى الله عليه وسلم من حديث آخر عن القرآن « .. من تركه من جبار قصصه الله ، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله ، وهو جبل الله المتين وهو الذكر الحكيم ، وهو الصراط المستقيم .. » .

ويجب على من قرأ القرآن أن يتدبره قال تعالى : « كتاب أنزلناه اليك مبارك ليديره آياته وليتذكر أولو الألباب » وقد أنبأنا الله سبحانه أن من لم يتدبر آيات كتابه الكريم كان مثل من وضع على قلبه الأثقال وأوصده دون تلقى الرحمت، قال تعالى : « أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ؟ ولا يمكن أن يتم هذا دون دراسة العربية وفقهها ؟ ولهذا انقذ اجماع الأئمة على وجوب دراسة العربية وعلى أنها مفروضة على جميع المسلمين ، وبهذا انتشرت في ربوع القارات الثلاث المروقة ، في بدء الاسلام ، وأصبحت لغة العالم العلمية العامة عدة قرون ، فلما ضعف المسلمون وتفرقوا وذهب بأسهم انحصرت

أرجح الآراء - فاسق ، وعلى الامام أن يعاقبه فاذا أصر على تركها وجب قتله حدا كما يقتل الزاني المحصن ، قال صلى الله عليه وسلم : « ان بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة » رواه مسلم والترمذي وأبو داود والنسائي ، وروى الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم : « العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر » .

ولهذا قال الامام علي وأحمد بن حنبل وابن المبارك بكفر تارك الصلاة جعودا أو تهاونا أخذنا بظاهر النص .

ولما كانت الصلاة لا تتم الا بقراءة القرآن أصبح تعلم العربية وتلاوة القرآن فرضا على جميع المسلمين ، وحكم الدعاء في الصلاة ، والتلبية والدعاء في الحج ، حكم تلاوة القرآن الكريم في أدائها بالعربية ، والاسلام يحض المسلمين حضا على تلاوة القرآن في الصلاة وفي غير الصلاة ، وروى البخاري وأبو داود والترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم : « خيركم من تعلم القرآن وعلمه » وروى الترمذي عنه صلى

وعلى المسلمين أن يقوموا بالدعوة الى الاسلام ، وأن ينشروا مبادئه القوية ومقوماته المثالية السامية . وأن يعرفوا شعوب العالم بدعوته التحررية الكبرى وحضارته المزدهرة، وأن ينشروا هذا مترجما الى اللغات العلمية الشهيرة فإذا استجابت الجماعات المستتيرة من هذه الشعوب للاسلام لقنوها تفصيلات العبادات والمعاملات ، وعلومها العربية حسن هذا الدين القويم ، وترجمان القرآن الكريم وهذا ما فعله المسلمون الأولون كما أن عليهم الدعوة الى العربية وتيسير تعليمها وفهمها لجميع الأمم والشعوب لأنها لغة الاسلام ولأنها السيل لأداء عبادات الاسلام .

ان العالم كله يشعر بحاجة الماسة الى لغة عالمية تربط شعوبه وتوحد ثقافته وتكون وسيلة للتقارب الفكري والتبادل العلمي والترابط الاجتماعي والسياسي والاقتصادي ، ان الزمن يسبقنا وعلينا أن نسبق الزمن والا تخلفنا عن غيرنا بسبب ما امتثلنا اليه من تواكل واستهانة واستخفاف .

العربية عن عدة بلاد اسلامية مثل الهند وايران وأفغانستان وتركيا وأندونيسيا ، ولكنها تركت آثارها العميقة في هذه الشعوب من حيث وفرة ألفاظها وأشعتها الحضارية والروحية ، فمعظم مفردات الفارسية والأردية والبنغالية الآن ترجع الى أصول عربية ، هذا الى جانب أن الخط العربي هو وسيلة كتابة هذه اللغات .

ونحن نعلم أن المسلمين في هذه البلاد وأمثالها يحفظون فاتحة الكتاب وبعض الآيات أو السور القصيرة بالعربية دون فهم أو تدبر ويؤدون بها الصلاة ولكن دعاء الله وساجداته بألفاظ غير مفهومة للمصلي تجعل صلاته نافعة وخشوعه غير تام ، وقد كتب الله الملاح للمؤمنين « الذين هم في صلاتهم خاشعون » وأوعد بالعقاب الساهين عن صلاتهم « ويل للمصلين . الذين هم عن صلاتهم ساهون . »

ولهذا لا نستطيع أن تفصل الاسلام عن العربية ولا أن تفصل العربية عن الاسلام .

تعليمها لمن يشاء . وقد انعقدت
عشرات المؤتمرات الدولية العديدة
لاتباع هذه اللغة واجتمع فيها
المدوبون من أنحاء العالم ، ورغبو
أن حديتهم في هذه المؤتمرات - على
اختلاف جنسياتهم - كان يدور بهذه
اللغة ، ويرغم بعض المنحسين لها
أن بعض الدول اعترفت بها لها من
مزايا وقررت تدريسها في بعض
مناهجها واستعملتها للدعاية
والاجتذاب السائحين ، وأن بعض
الاذاعات خصصت لها جانباً من
الزم من مثل محطات باريس وفسوفيا
وفينا . وأن بعض البنوك والشركات
التجارية أصبحت تستخدم هذه
اللغة ، ونحن نعتقد أن في هذا مبالغة
كبيرة ، ولكن فيه دلالات قوية على
شدة حاجة العالم الى لغة
عالمية نابضة بالحياة زاخرة بالتراث
المكرى والعلمى تستعملها شعوب
ودول عديدة تكفل لها استمرار
الحياة لا لغة ميتة أو مصطنعة مثل
الاسبرانتو التي يعرف أتباعها جيداً
أنها لغة فقيرة في القيم الانسانية
الخالدة والتراث الفكرى المحيد ،
وأنها لغة ميتة لا يتحدث بها أى
شعب في العالم كله .

لقد نادى لينتز ، الفيلسوف
الشهير بحاجة العالم المسددة الى
لغة عالمية موحدة لتقريب المسافة
بين بنى الانسان ولجعل التراث
الانسانى وحدة متجانسة لا تنافس
فيها ولا سوء ادراك ، وهو يرى أن
هذه اللغة كفيلة بإزالة ما بين
الطوائف الدينية من خلافات كما
أنها كفيلة بالمواصلة بين القديم
والحديث .

وظل هذا الأمل يراود كبار
الباحثين في أنحاء العالم حتى اخترع
الدكتور البولدى زامنتوف لغة
جديدة سماها لغة الاسبرانتو
Espranto واقتراحها لغة للعالم
كله وراعى فيها بساطة الكتابة
ومطابقتها للنطق واقتبس معظم
مفرداتها من اللغات الحية ، ولشدة
حاجة العالم الى مثل هذه اللغة
نشطت الدعوة اليها نشاطاً كبيراً ،
وأقبل عليها كثير من الباحثين في
أنحاء العالم ، ولا تكاد دولة من دول
العالم تخلو من لغة تضم عدداً
من المثقفين يتضامنون في الدعوة
لهذه اللغة ، وفي القاهرة جمعية
تدعو لهذه اللغة وتحاول تيسير

الأمة فيها الشعوب الأخرى ، فالبيئة الصحراوية غير البيئة البحرية ، وسكان الجبل غير سكان الجبال ، وسكان المنطقة القطبية غير سكان العابات الاستوائية .. ولكل بيئة مصطلحاتها وتقاليدها المتوارثة .

٣ - تختلف الشعوب تبعاً لثقافتها ومدى الثقافات العلمية والفنية وتبعاً لاختلاف الظروف الاقتصادية والاجتماعية والسياسية . وهذا يستدعي اختلاف وسائل التعبير طبقاً للمستويات المختلفة .

٤ - تفاوت الشعوب تفاوتاً يقتضيه اختلاف المواهب والمدارك والمشاعر الوجدانية والتأملات الفلسفية ولكل حال ما يناسبها من وسائل التوضيح والتعبير .

٥ - الأمة الواحدة تختلف أحوالها من جيل إلى جيل ، فهي حيا موية وحيا ضعيفة ، وهي تارة موحدة وتارة منقسمة . وهي آونة ناعية تحت ظلال السلم وهي آونة مشنكة في حروب طاحنة مدمرة . ولكن ظنرف من هذه الظروف وسائل مناسبة في أساليب التعبير .

وقد دفع هذا بعض المعكرين إلى بذل محاولات جديدة ، فبذل الفيلسوف الفرنسي الشهير كوتودا جهوداً جبارة لتكوين لغة جديدة سماها « الإيدو » وهي تهذيب للأسرائتو ، ووصح لها معجبا خاصا ، ولكنها محاولة لم يصادفها النجاح . ومكان اللغة العالمية لا يزال شاغرا فهل تتقدم العربية لتخل هذا الفراغ ؟

ان الانصاف يقتضينا أن نذكر أن هناك طائفة كبيرة من علماء الاجتماع يرون استحالة وجود لغة عالمية موحدة ، ويستندون في هذا إلى أدلة عديدة أهمها :

١ - اختلاف التكوين الطبيعي لأعضاء النطق باختلاف الشعوب ، ويؤيد هذا أن بعض الشعوب تنطق حروفا صوتية على حين تعجز شعوب أخرى عن نطقها مثل حروف العين ، والصاد ، والضاد ، والظاء ، والباء الفارسية P واقفاء المشبعة V والقاف .

٢ - اختلاف الظروف الحفرافية والطبيعية والاجتماعية نوحى باختراع كلمات خاصة ملائمة تخالف

ولهذا كان لابد من وجود
الاختلاف في الكلمات والأصول
والدلالات باختلاف الشعوب
وباختلاف العصور *

ويضربون لهذا مثلاً باللاتينية التي
أهبط عقدها إلى لغات أوربيه
عديدة ، كما يضربون المثل باختلاف
اللغة الواحدة من جيل إلى جيل ،
فالانكليزية عند تشوسر وشكسبير
غيرها عند أدباء الانكليزية الآن ،
والفرنسية عند كورني وراسين
غيرها عند أدباء الفرنسيين اليوم ،
بل إن الانكليزية الآن في إنجلترا
تضار إلى حد كبير الانكليزية في
أمريكا من حيث النطق والمصباح
ومدلولات الألفاظ ، حتى إن
الانجليز يسحرون الآن من اللهجة
الأمريكية ، والأمريكان يسحرون من
اللهجة الانجليزية ، ولا يتماثلون
أنفسهم من الضحك عند سماعها ،
مما اضطرت معه القيادة الأمريكية
في الحرب العالمية الأخيرة إلى
اصدار أوامرها إلى قواتها في إنجلترا
بأن ينفذ كل جندي الأمر التالي :

ولهؤلاء الباحثين نقول : إن
اختلاف التكوين الطبيعي لأعضاء
النطق واختلاف الظروف والأحوال
والبيئات لا تمنع المثقفين من إتقان
لغة أجنبية أو عدة لغات إتقاناً تاماً ،
وبخاصة بعد أن تطورت وسائل
تعليم اللغات بالطريقة السمعية
والبصرية مما يسر على شعوب
العالم أن تتقن على لغة موحدة
تتفاهم بها جميع الأمم والشعوب ،
ولا يمنع هذا من أن تكون هناك
لغة شعبية محلية لكل أمة أو عدة
أمم خاصة ، ويساعد على إيجاد
اللغة العالمية عدة عوامل أهمها :

١ - التقارب العالمي الحديث
فقد تضاءلت أبعاد المسافات تبعاً
لسرعة المواصلات ، فكل إنسان
يستطيع أن يطوف الآن حول الكرة
الأرضية في بضعة أيام .

٢ - قوة وسائل الإعلام الحديثة
فالصحف والمجلات العالمية تطبع
ملايين النسخ وتوزعها بأسرع
لحجتك قد تكون مشار سخرهم ،
« لا تسخر باللهجة البريطانية لأن
لهجتك قد تكون مشار سخرهم »

الطيارات النفاثة في أنحاء العالم ،
والاذاعة ألفت المسافات فأتانا نستطيع
أن نسمع في القاهرة اذاعة لندن
وباريس والهند وغيرها من الاداعات
العامة في الوقت الذي يسمعها فيه
المقيمون بهذه البلاد ، وبعد اختراع
الأقمار الصناعية أمكن السماع
والرؤية في الوقت نفسه على بعد
آلاف الأميال ؛ ولوسائل الاعلام
آثارها في تقارب الثقافات واللغات .

٥ - ان تشابك المصالح الدولية
من حيث المؤثرات السياسية
والاقتصادية والاجتماعية والثقافية
يفرض عليها التقارب والتعاون مما
يساعد على تقارب اللغات والثقافات
وهذا هو طريق الوحدة العالمية
المنشودة .

٦ - ومثل هذه الآثار العميقة
تحدثها المؤتمرات الدولية العديدة ،
وتبادل العلاقات التجارية ، والندوات
العلمية الدولية .

٧ - وأعرق من هذا كله تبادل
الثقافات العلمية عن طريق أساتذة
الجامعات والطلاب والبعثات العلمية
والخبراء العالمين والزيارات العلمية
والسياحية وتعاون الشركات العالمية
ونشاط حركات الترجمة بين شتى
اللغات ، وبخاصة في مجال الثقافات
المرحبة والسينمائية وأفلام
التليفزيون .

ولهذا كله نشطت في أرقى الدول
جمعيات عديدة لغوية وفيلولوجية

٣ - الظروف العالمية السائدة
الآن فرضت التقارب الدولي بحث
لا تستطيع أى دولة أن تعيش منعزلة
عن المجتمع الدولي بأى حال .

٤ - قامت هيئات دولية عديدة
فرصت توثيق الصلات بين الأمم
والشعوب مثل هيئة الأمم ومجلس
الأمن ، ومحكمة العدل الدولية
وهيئة الصحة العالمية ومؤسسة
اليونسكو الثقافية ؛ وكلها تحدث
آثارها العميقة في التقارب بين مختلف
الثقافات ، وشتى اللغات .

تعمل جاهدة لايجاد لغة عالمية أو
الاتفاق على إحدى اللغات الحية
المعاصرة ، وقد تمسدت مقترحاتها
حتى جاوزت الخمسين ، ولكل منها
مبرراته كما أن لكل منها معوقاته ،
ولكنها جميعها تحمل أقوى الدلالات
على حاجة العالم الى لغة عالمية تلبى
حاجة العالم كله في عهد السرعة
والتقارب والتطلع الى الاتحاد .

ويعود فتساءل هل تتقدم العربية
شغل هذا القراع ؟ سنحاول أن
نجيب عن هذا في المقال التالي ان شاء
الله ؟

« للبحث بقية »

على عبد العظيم

دروس من الهجرة

للاستاذ أحمد عمر هاشم

وأحد الآراء . حتى قيل ان البعض أشار أن يكتب بتاريخ الروم ، فقيل : ان الروم يطول تاريخهم يكتبون من ذى القرنين ، وأشار البعض بتاريخ فارس ، فقيل : ان فارس كلما قام ملك طبع من كان قبله فاجتمع رأى كما سبق على الهجرة . . ومعلوم ان للتاريخ أهمية عظيمة ، فيه تعرف مواليد الرواة ووفياتهم وبه يكن الوقوف على صدق الرواة وعدمه ومعرفة الأعمار وما الى ذلك من الفوائد . .

ولنمر سريعا على بقية دروس الهجرة المباركة ، ففيها تبصرة وعبرة لأولى الأبصار .

ولقد كان من أهم الدروس التربوية : الفدائية ، والتضحية التي قام بها أعظم قهر مثلوا أروع نماذج المحتسب الاسلامى فى جهاده وفدائه ، وهؤلاء هم .

وفد أهلب الهجرة السوية على المحيط الاسلامى دروسا كريمة كان لها أكبر الأثر فى توجيه الحجة الى الرشد والهدى ، ولما كان للهجرة أثرها الجليل فقد اتحدت مسداً للتاريخ ، فقد كتب أبو موسى الأشعرى الى عمر رضى الله عنه : أنه يأتينا منك كتب ليس لها تاريخ ، فجمع عمر رضى الله عنه الناس فقال بمصهم أرخ بالمبعث . وفار بمصهم : أرخ بالهجرة ، فقال عمر : الهجرة فرقت بين الحق والباطل ، فأرخوا بها . . وابتدأ التاريخ منها بالمحرم ، لأنه الشهر الذى ابتدأ فيه المزم والتصميم على الهجرة ، فان بيعة العقبة كانت فى شهر ذى الحجة ، فبدأ الأعداد للهجرة بعد البيعة وذلك فى المحرم .

إذا فان سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه لم يقطع بالرأى واتحاد الهجرة مبدأ للتاريخ الا بعد المشاورة

١ - أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه الذى مثل رجولة الرجل والصديق .

٢ - على بن أبى طالب رضى الله عنه الذى صرب مثلاً بشبابه ظل أسوة على مر العصور لجيوسع الشباب .

٣ - أسماء بنت أبى بكر التى قامت بدور المرأة المسلمة ، وأدت واجب التضحية على أعظم ما يكون .

٤ - عبد الله بن أبى بكر الذى قام بطور الاستطلاع ، فجمع أخبار الأعداء ، وهى مهمة من أخطر ما يكون ، انها (المخابرات) فى أشرف قصد وأسمى غاية لله ولرسوله .

٥ - عامر بن فهيرة مولى أبى بكر الذى مثل الجندية الإسلامية فى أسنى معانيها وأدق صورها ، حيث قام بنوعير الأمان ، فرعى عم الصديق ليروح الى الفار فى الليل ليأخذوا حاجتهم منها ، وليعفى بالعلم ، كآثار المشى الى الفار فيفضل عنهم الأعداء .

ومن دروس الهجرة كذلك : الثقة بالله وصدق الايمان به ، وماله من

أثر فى حياة المسلم يجعله لا يخشى الا الله كما قال صلى الله عليه وسلم لأبى بكر حين قال له : لو نظر أحدهم الى تحت قدميه لرأانا ، قال : ما ظنك بآئين الله . ثالثهما ، لاحتزن ان الله منا . كذلك كان من تعاليم الهجرة ، بيان ثمرة الصبر ، وأن مع الصبر يسرا ، وفضيلة الأنصار ، وإيثارهم أخوانهم من المهاجرين ، نتيجة مؤاخاة الرسول صلى الله عليه وسلم بينهم ، فأنشئت هذه المؤاخاة معانى اسلامية رائعة وكونت مجتمعا مؤمنا يشرق بمكارم الأخلاق .

فى الهجرة نصر وفتح :

وان حدث الهجرة النبوية لم يروع الأحداث الشاهقة فى تاريخ الاسلام ، فقد انتصرت به أمة ، وفتحت له دنيا ، وتواكبت على مساره أجيال ، ولئن حفت به معاطر مهولة ، وتلاحقت عبر أيامه ظلمات جامدة فقد كانت بوارق الأمل تشرق فوق صحراء الزمن وتنبق بين صحور انظلام رافضة شعارها الأخضر : لا تحزن ان الله منا . وقد عاشت الدعوة الاسلامية فترة ما قبل الهجرة على أشواك من الحياة الجافة

كان الرجل فيمن قبلكم يحفر له في الأرض فيجبع بالمشاة فيوصع على رأسه فيشقى ما دون لحمه وعظمه ، وما يصده ذلك عن ديه ، والله ليمس هذا الأمر حتى يسير الراكب من سماء الى حضرموت لا يخلف الا الله عز وجل أو الذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون .

هذا والهجرة في مفهومها الصحيح لم تكن فرارا ضيقا من مطاردة المشركين ، لتخفى الدعوة وأصحابها عن تلك العيون الموحدة ، وانما كانت انتقالا ببذور الدعوة الى تربة صالحة يخرج نباتها باذن ربه ، واتجاهها الى مناخ ملائم ترعرع فيه لتؤتي أكلها كل حين .

والحرب النفسية والمادية التي شنها أعداء الاسلام على الدعوة لم يكن القصد منها القضاء - فقط - على الداعية والمؤمنين التابعين له ، وانما كان أهم ما يمتهم يومها أن تتعرض الوثنية وجندها ، وتهزم هذه الدعوة الجديدة فلا يرق لها شعاع بين أنحاء البلاد ، ولكنهم لم يستطيعوا اطفاء نورها ، لأن الله سبحانه يأبى الا أن يشم نوره ولو كره الكافرون وفي

تحيط بها ضلالة الوثنية الرعناء ، وحالة الشرك الميذ ، وانطلقت من هذه الظلمات المراكمة عداوات واحن ، أخذت طريقها في مطاردة الدعوة والداعية ، ومحاولة الاجهاز عليهما في وقت واحد ، واتخذت قريش كل ألوان الأذى والفت لتصرف الناس عن هذه الدعوة ، وتطفى نورها بينهم ، وداق المستصفون من هذا الاضطهاد ما ذاقوا الا أنهم كانوا يستمدون المذاب في ميل الله وكلهم يقين وثقة أن ليل التأمم والفدر لا بد أن يسفر عن نصر قريب فكان المؤمنون متثلين قول ربه سبحانه وتعالى : دام حسبت أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب ، ولقد بث الرسول صلى الله عليه وسلم في أصحابه روح الايمان ، والصبر في الأزمات ، يقول خباب بن الأرت : شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد برده في ظل الكعبة ، فقلنا له : الا تستعصر لنا ؟ فقال عليه السلام :

مكرهم ومؤامرتهم لم يصلوا الى شيء؛ لأن رب الدعوة حارس لها ، ومؤيد رسوله : « ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين » ؛ لذا كان تمسك أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم بدعوتهم ، وتغلغلها في دمائهم وأرواحهم انتصارا للدعوة ، مهما بالغ الأعداء في التكيل بهم .

لا هجرة بعد الفتح :

ونسقت حديثا عن الهجرة بهذا الحديث الشريف : عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الفتح .

« لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية ، وإذا استنفرتم فانفروا » .

كانت الهجرة في مبدأ أمر الاسلام فرضا على من أسلم ، لأن عدد المسلمين بالمدينة قليل ، ولأن الحاجة الى اجتماعهم وتوحيدهم ضرورية ، تضوية لجانبهم ، ونصرة وأمانا لهم ، حتى يسلموا من أذى قومهم من الكفار حيث كانوا يذيقونهم من المذاب والتكيل ما يذيقونهم ، ويستغلون ضعف قوتهم في محاولة ارجاعهم عن الدين ، ونزل فيهم قول الله تعالى : « ان الذين توفاهم الملائكة

وان أمثله الايمان والشجاعة التي ضربها أمثال بلال وآل ياسر وغيرهم انما كانت أنماطا صادقة الرؤى لانتصار الدعوة لدى هؤلاء المؤمنين المخلصين حتى ولو انتهى بهم الأمر الى القتل أو الموت خلال تمسكهم بدينهم وهجرتهم بدعوتهم ، قال تعالى : « والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا وان الله لهو خير الرازقين » هذا وقد تحدث القرآن عن الهجرة حديث الانتصار قال تعالى : « الا تصروه فقد نصره الله اد أخرجه الذين كفروا ثلثي اثنين اذ هما في النار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فنزل الله سكينة عليه وأيدته مجود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم » .

ظلمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض • • • وبعد أن فتح الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم مكة المكرمة التي أخرجوا منها بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ، وجاء نصر الله والفتح ودخل الناس في دين الله أفواجا حيث سقط فرض الهجرة ، وبقي فرض الجهاد في سبيل الله والنية الصادقة المخلصة ، إذا دهم العدو البلاد •

كالفرار من دار الكفر والخروج في طلب العلم ، والفرار بالدين من الفتن لما لم يستطع الإنسان تحصيله بالهجرة يمكنه تحصيله بالجهاد والنية الصالحة ، ثم وجه الرسول صلى الله عليه وسلم المسلمين إلى وجوب الاستنفار في سبيل الله ، إذا طلب ذلك أولو الأمر • وإذا استنفرتهم فاتفروا • سواء كان ذلك للجهاد أو نحوه من الأعمال الصالحة • •

وقد بقي من أنواع الهجرة : هجرة من أسلم في دار الكفر واستطاع أن يخرج مهاجرا بعبادته وعبادته • فالفارقة إنما تكون بسببين : الأول : الجهاد • والثاني : النية الصالحة •

نسأل الله تعالى أن يوفق أمنا في جهادها في سبيل الله ، وأن ينم لنا النصر الذي وعد به : • وكان حقا علينا نصر المؤمنين • •

د • أحمد عمر هاشم

الرَّاشِيَّ وَالْمُرْتَشِيَّ

للأستاذ محمد مصطفى محمود

وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ • البقرة آية : ١٨٨ •
 قيل : هو أن يدفع الإنسان إلى الحاكم
 رشوة • ليحكم له • أو يحمله على
 تحقيق رغبته • والمضى على هذا
 التأويل : لا تصنعوا الحكام بأموالكم ،
 ولا ترشوهم • ليقضوا لكم حق
 غيركم • عن أبي هريرة رضى الله
 عنه قال : « لعن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الراشي والمرتشى فى
 الحكم » رواه الترمذى وابن ماجه
 وابن حبان • واللعن : هو الطرد
 والابادة من رحمة الله • وعن ثوبان
 رضى الله عنه قال : سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لعن
 الله الراشي والمرتشى والرائش » يعنى
 الذى يمشى بينهما • وهو السفير
 بين المعطى والآخذ • وان لم يأخذ على
 سفارته أجرا • فان أخذ فهو أشد
 حرمة • رواه أحمد وأحمد والبخارى
 والطبرانى •

الرشوة : ما يعطيه الشخص لحاكم
 وغيره • ليحكم له • أو يحمله على
 ما يريد • وجمعها : رشا • يقال :
 رشوت فلانا أرشوه • أعطيته رشوة
 فارتنى : أى أخذ • وترشيته : لا يسه
 كما يصنع الحاكم بالرشوة • واسترني
 فى حكمه : طلب رشوة عليه •••

والرائش : من يعطى الذى يعينه على
 البطل •• والمرتشى : الآخذ ••
 ورشوت الدهر صبرا • حتى قضى
 لى عليكم • وأصله رشا الفرخ رأسه :
 اذا منه الى أمه لترقه •• واسترني
 الفصيل طلب الرضاع ••

والرشوة : حرام بالاجماع سواء
 أكانت للحاكم أو للقاضى أو للعامل
 أو لغيرهم • لما لها من آثار سيئة •
 وعواقب وخيمة • وأضرار جسيمة ••
 قال الله تعالى : « ولا تأكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام
 لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالائمه

الذى يودى بحياة المجتمع ، ما رواه الطبرانى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الرائى والمرشى فى النار » وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من ولى عشرة فحكم بينهم بما أحبوا أو بما كرهوا جىء بمظلومة يده ، فإن عدل ولم يرتش ولم يحض فك الله عنه ، وإن حكم بغير ما أنزل الله وارثنى وحابى فيه » شئت يسره الى يمينه ، ثم رمى به فى جهنم ، فلم يبلغ قعرها خمسمائة عام » رواه الحاكم ...

وروى عن مسروق رضى الله عنه : أنه كلم ابن زياد فى مظلمة فردها ، فأهدى اليه صاحب المظلمة وصيافرده ولم يقبله ... وقال : سمعت ابن مسعود يقول : « من رد عن مسلم مظلمة فأعطاه على ذلك قليلا أو كثيرا فهو سحت !! فقال رجل : يا أبا عبد الله ما كنا نظن أن السحت إلا الرشوة فى الحكم ، فقال : « ذلك كفر ونعوذ بالله » ... (أى لمن استحل ذلك) ومصدق هذا ما رواه الطبرانى بسند صحيح عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : « الرشوة فى

والرشوة التى تعطى للعاصى : إن كنت ليحكم له بغير حق فهى حرام على الآخذ والمعطى ؛ لأن الرائى يساعد المرتشى على تضييع الحقوق ، ويفريه بالرشوة على التحكم فيما هو حق لغيره ، فيستمرى الحصول على المال ، من هذا الطريق غير المشروع والمرشى : قد أخذ مال غيره ، ومنع الحق عن صاحبه ... وهو جور وظلم ...

وإن كانت ليحكم له بالحق على غيره فهى حرام على الحاكم دون المعطى ؛ لأنها لاستيفاء حقه ، وقيل : تحرم على المعطى أيضا ؛ لأنها توقع الحاكم فى الائم ...

وأما الهدية : فإن كانت ممن يهاديه قبل أن يسهل اليه بهذا المنصب فلا تحريم استدانتها ... وإن كانت قد أعطيت له بعد أن ولى هذا الأمر : تزلفا أو لقضاء حاجة ، أو كانت ممن بينه وبين غيره خصومة عنده فهى حرام على الحاكم والمهدى ...

ولعل أشد وعيد ورد فى شأن الذين يمدون أيديهم الى الرشوة أو بها ، ذلك الداء الوبيل والمرضى الخطير ،

روى أن عافية بن يزيد القاضي كان على القضاء ببلاد المهدي (الخليفة العباسي) فجاء يوما وهو خال (أي ليس معه أحد) فاستأذن عليه ، فلما دخل طلب منه أن يعفيه من القضاء ، وأن يقبله من ولايته ، فطن المهدي أن بعض الولاة قد عارضه في حكمه ، فكأنفه بظنه وقال له : إن كان عارضك أحد لتكرن عليه ذلك !! فقال القاضي : لم يكن شيء من ذلك .. قال المهدي : فما سبب استغفائك من القضاء ؟ قال : يا أمير المؤمنين أقدم إلى خصمان منذ شهر في قضية مشككة وكل يدعي بية وشهودا ويدلي بحجج تحتاج إلى تأمل وثبت .. فرددت الخصوم رجاء أن يصطلحوا ، وأن يظهر الفصل بينهما .. فسمع أحدهما أنني أحب الرطب .. فعمد في وقتنا هذا وهو أول أوقات الرطب فجمع رطبا ما رأيت أحسن منه ولا يتها في هذه الأيام جمع مثله لأمر المؤمنين ، ورشا بواشي مديراهم ، على أن يدخل على الرشوة ، فلما أدخلها على أنكرت ذلك وطردت بواشي .. وأمرت برد الرطب إلى الرجل ، فرد عليه .. فلما كان اليوم : وهو يوم المحاكمة ، والفصل في

الحكم كمر ، وهي بين الناس سحت .. ولم يفت ابن مسعود أن يفسر السحت بقوله : « السحت : أن تطلب لأخيك حاجة ، فتقضي فيهدي إليك هدية ، فتقبلها منه .. » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هدايا العمال سحت » وفي رواية أخرى : « هدايا العمال غلول » الإمام أحمد عن أبي حميد الساعدي ..

وروى ابن سبيد عن طريق فرات ابن مسلم قال : « انتهت عمر بن عبد العزيز التفاح ، فلم يجد في بيته شيئا يشتري به !! فركبنا معه فتلقاء غلمان الدير بأطباق تفاح فتناول واحدة قسمها ، ثم رد الأطباق .. فقلت له في ذلك ، فقال : لا حاجة لي فيه .. فقلت : ألم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما : يقبلون الهدية ؟ فقال : إنها لأولئك هدية ، وهي للعمال بمدح رشوة .. »

وكثيرا ما كان يحصل الورع بعض الولاة والقضاة الأتقياء على طلب الأقاله من مناصبهم ، مختارين طائعين ، مخافة الوقوع في خطر الرشوة الداهية ، أو الاحتراق بما يتطاول من شررها ..

الرشوة قاصر على الحكام والقضاة
فحسب بل انه يشملهم وغيرهم من
كل من ولي من أمور الناس شيئاً ..
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« من استعملناه على عمل فرزقناه
رزقاً ، فما أخذه بعد ذلك ، فهو
غلول » ..

عن أبي حميد الساعدي أنه قال :
« استعمل النبي صلى الله عليه وسلم
ابن اللثية على صدقات بني سليم ، فلما
جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم
وحابه : قال : هذا الذي لكم ، وهذه
هدية أهديت لي ، فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : فهلا جلست
في بيت أبيك وبيت أمك حتى تأتيك
هديتك ان كنت صادقاً .. ثم قام
رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب
الناس وحمد الله وأثنى عليه ثم قال :
أما بعد : فاني أستمع رجلاً منكم على
أمر مما ولاني الله فيأتي أحدكم
فيقول : هذا لكم وهذه هدية أهديت
لي .. فهلا جلست في بيت أبيه وبيت
أمه ، حتى تأتياه هديته ان كان
صادقاً .. فوالله لا يأخذ أحدكم منها
شيئاً بغير حقه : الا جاء الله بحمله
يوم القيامة ، فلا عرفن أحداً منكم لقي
الله ، يحمل بغيراً له رغاء ، أو بقرة

القضية ، تقدم الخصمان فما تساويا في
عبي ولا في قلبى .. فهذا يا أمير
المؤمنين ولم أقبل ، فكيف يكون حالي
لو قبلت ؟ ولا آمن أن تقع على حيلة
في خلقي وديني .. وقد صار بعض
الناس الى ما رأيت !! فأقلني يا أمير
المؤمنين أقالك الله من المحر والعرات ،
واعصى عفا الله عنك !! ..

فيح يا أن تقدم بالرشوة الى من
بيده انجاز أعماله ويحاول أن نميله
لأخذها ، فتجني عليه شر جنائيه ،
وتعوده على مخالفة القوانين القاضية
بتحريمها ، وتعلمه الطمع والجشع ،
وتلغفه الى شيء قد لا يكون في
حسابه ، ولم يعود عليه من قبل ،
وفي هذا امساح لنفسه ، وتخريب
لذمته ، وبيع لضميره بدراهم معدودة
وأقبح من هذا وأفظح أن نحاول
بالرشوة أو المحسوبية أو المحاباة ،
تخطي ذوى النجدة والكفاءة في
الوظائف والأعمال ، أو الحصول على
ما ليس من حقنا ، أو إلحاق الضرر
بغيرنا ، فان ذلك من الاثم يمكن
كبير ..

محاسبة الحكام للولاة والعمال :

ولا يتبادر الى الذهن ، أن تحريم

وسمع ذات يوم أن أبا سفيان بن حرب عاد من الشام بعد أن زار ابنه معاوية فيها ، وكان واليا عليها . . . ولما أقبل عليه أبو سفيان قال له عمر : أجزنا يا أبا سفيان (أى اعطنا جائزة مما عندك) فقال أبو سفيان : ما أصب شيئا فنجيزك !! . . .

فزع عمر رضى الله عنه خاتمه من يده ، وأرسله الى هند زوج أبي سفيان ؟ ليكون معه أمانة على أنه موفد اليها من عنده ، وأمره أن يقول لها : انظري الخرجين اللذين جئت بهما فابشيهما ، ثم استبقى أبا سفيان عنده . . . وذهب الرسول ودعا بالخرجين وفيهما عشرة آلاف درهم ، فأخذها عمر ووضعها فى بيت المال . . .

هكذا تكون محاسبة الحاكم لعماله وذويهم ، والتشديد عليهم ، والتفطن لأحوالهم ، وعدم الغفلة عنهم ، لئلا يتخذوا من جاههم أداة يبتزون بها أموال الرعية ، ويجمعون الثروات الطائلة عن طريق الهدية ، أو ما يسمى بالكسب غير المشروع ؟

عبد المنصف محمود عبد الفتاح

لها خوار ، أو شاة تبر . . . ثم رفع يديه حتى رؤى يسانى ابطيه . . . ألا هل بلغت . . . رواه البخارى ومسلم فقد أنكر النبي صلى الله عليه وسلم على عامله المذكور ، أخذه الهدية ؟ لأنها هدية تهدى لأجل علة . . . وفى الحديث : دلالة على أن هدايا العمال يجب أن تحمل فى بيت المال ، وأنه ليس لهم منها شيء . . .

وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، بلغه أن عامله على مدينة حمص ، اشترى دارا بسبعة آلاف درهم ، فاستدعاه اليه وسأله . . . كم راتبك فى اليوم ؟ قال : ثلاثة دراهم ، فقال عمر : فما تصنع بها ؟ قال : أعود بدرهمين على عيالى وأحتفظ بدرهم . . . قال : كم لك فى صلتك ؟ قال : ستان ، فقال عمر بعد حساب يسير : ان ما يمكنك أن تقتصده فيهما : سبعمائة درهم فمن أين جئت بالباقي ؟ قال الوالى : كانت تصلنى هدايا من بعض الناس . . . قال عمر : لو كنت فى بيتك ولم تكن حاكما ، أكان يهدى إليك ، ثم أمر بمنزله عن الولاية ، ومصادرة أمواله وضما الى بيت مال المسلمين . . .

العرب والمسرح

للأستاذ محمد عبد الله

(١٥)

لتقديم الأنماط المختلفة من الجسديات، كما كان يستعين على تقديم فصوله باستعمال منديل وعصا فنصحب دقات العصا النمر التي يقلد فيها الوحوش والطيور (١) .

وهكذا كان الحكواتى يقوم مقام فرقة مسرحية بأكملها ، وقد يستعين برميل أو زميلين له يساعدانه فى تصوير الشخصيات أو يردان عليه ببعض جمل الحوار ، أو بتقليد حركات معينة ، حتى لقد بلغوا خمس شخصيات فى نهاية المصور الوسطى العربية ، أما الجمهور المشاهد فقد كان يسمع ويرى ويعجب بالتصفيق تارة ، وبالكلمات تارة ، وبالتماطف حركة وشعورا فى بعض الأحيان . وكان الحكواتى يقلد بالحركة

كان « الحكواتى » العربى القديم يمثل حكاياته أمام حشود من الناس فى الأسواق والساحات الواسعة أو الميادين الكبيرة حيث يحتشدون بعد عمل أو تحرر أو صلاة جمعة أو عيد أو مناسبة دينية معروفة ، وقد يتحد أحيانا صحن المسجد أو الدار الكبير مسرحا له ، وقد يقف على منصة عالية أو يجلس على دكة خشبية أو بين الناس ، وحيث أنه كان يلقى حكاياته بصفة مستمرة دون انقطاع الا لاستراحة قصيرة يستردها فيها أنفاسه ، ويستريح فيها المشاهدون قليلا ، لذلك لم يكن هناك وقت لتغير ملابسه ، واما كان التلوين الصوتى يعطى سمات الشخصية التى يحكى عنها ، الى جانب تغير غطاء الرأس فقط أثناء العرض لبيان الحرف المختلفة أو لتباين الأعمار أو

والإشارة والصوت ، لدرجه مع مشاهدته بواقعية ما يقبده كإن يقلد بصوته مواضع الوعيد والرجز والمضب ويحكى بنبزاته مشاعر الفوز والنصر والفز ، وقد يقلد غير العرب في لهجتهم وحركاتهم ، ويعمد في كثير من الأحيان الى ابراز ما يشبه الحوار بين رجلين أو امرأتين أو رجل وامرأة ، أو بين أطفال .. وهكذا .

أما لغة التمثيل فكانت الشعر أحيانا والشعر في كثير من الأحيان وكان يقوم مقام الربط والنقل والتركيز بين الأحداث ، وقد يصحب آلة موسيقية معه لتقوم بدور الايقاع أو الايقاع بمعنى معين لتأكيد الحدث أو الحكاية ، أما التمثيل عند الحكواتي فهو يعتمد على قدرته في التعبير بالصوت والبرة والإشارة والحركة ، وكسودج ما عثرنا عليه من حوار في هذا اللون من التمثيل العربي القديم تقدم جرها من حوار يدور بين الجارية والحارس في سيرة بني هلال^(١) ، فالحارس ينف على باب تونس ، وهي تحتال عليه لكي يفتح الد لها ولجمع من النسوة من بني هلال وقد تكرن في

زى البائعات ومهين أبو زيد الذي تنكر هو الآخر في زى امرأة على الرغم من سمة شرته :

الجارية : يا بواب منصور ، افح لي باب السور ، تدخل بدستور ونيع المطارة .

الحارس : المفتاح ما هو بيدي ، أروح أشاور سيدي ، ذا الباب الحديدي ، فحه مشورة .

الجارية : افتح وكن طابع ، جبا لك بضايح ، وتحت بدايح تصلح للامرة .

الحارس : لا أفتح ولاش ، ولا عفى بلاش ، ان كنتم عطاش اشربوا من البيرة .

وهكذا يستمر الحوار بهذه اللغة الشعرية ، وبهذا الأسلوب المسرحي الحالي ، وهو أسلوب يقلد لنا لغة العصر ، أو لغة الحديث المتداول في وقتنا ، كما أنه ينقل لنا صورة واضحة من العادات والتقاليد الاجتماعية السائدة .

(١) الشاعر والربابة : بحث لعبد الحميد يونس - محطه الجبل

عرف الحكواتى فى البلاد العربية، وأخذ فى كل منها صورة المجتمع، باختلافات لا تكاد تذكر، فهو فى تونس مثلاً كان يسمى « راوية »، يجلس على منصة عالية جداً، ومعه عصا طويلة يرد بها على المتخاصمين والمتناحرين حول أبطال السير الشعبية (١)، وينهم من أن يقتلوا حول مصائر الأبطال، ويدافع بها أيضاً عن نفسه حين تقضى وقائع السيرة أن يتصر بطل على بطل فيثور أنصار المهزوم، بل قد تصل إلى ضرب الراوية أيضاً.

وهذا المسرح كان يطلق عليه فى المغرب اسم « مسرح الحلقة » وهو عبارة عن تجمع لمشترات من الممثلين على شكل حلقة يدور فى وسطها التمثيل، أما الممثلون فيقومون بأدوار ثابتة، يعرفونها مسبقاً، ويلبسون ملابسها الملائمة، ويدبرون ظهورهم أو وجوههم إلى المخرجين لكن يروا التغيرات المختلفة التى تناسب معها، وقد يصل ذلك إلى حد اشراك

المخرجين معهم فى الاهتمام بالعرض عن طريق دعوة واحد أو أكثر منهم إلى المساهمة فى التمثيل بين الحين والحين وذلك عن طريق توسيع الحلقة أو تضيقها، أو الصلاة على النبي وأوليائه الصالحين ممن يتواجدون فى منطقة التمثيل (٢).

وفى الجزائر كان يجرى هذا اللون من تمثيل الحكواتى فى ساحة القرية ويدور الحوار فيها بين شخصين يؤديان بعض المشاهد المكافئة التى تتناول موضوعات تتعلق بأحوال القرية، وأحياناً يمثلان مشهد قصيرة تتخذ أسلوب (المونولوج) حيث يفقد الممثل الذى كان يطلق عليه اسم الجوال شخصيات الدرس والمناضل والبطل القومى، وقد ظلت هذه الصورة للجوال فى الجزائر فترة طويلة حتى جاء الاحتلال الفرنسى فأبطلها - مع ما أبطله من صور وألوان أخرى - عام ١٨٤٣ لكثرة ما كان يسخر من جنود الاحتلال وأساليبهم فى معاملة الشعب (٣).

(١) الكومديا المرتحلة فى المسرح المعاصر - على الراعى - كتاب الهلال

رقم ٢١٢ نوفمبر ١٩٦٨ ص ٧ - ٨

(٢) المسرح الحائري - أرليت روث - عرض سمير عوض فى مجلة

المسرح العدد ٤٩ يناير ١٩٦٨ ص ٦٢ - ٦٥

وحدهم ، وكانوا يتمددون على الارتجال وحضور البديهة دون نص مكتوب ، مع القدرة على الابتكار في الحوار الذي يدور بينهم ، وقد ظل هذا اللون سائدا في تركيا حتى أواخر القرن التاسع عشر حيث عرفت المسرح شكلكه المعاصر ، وبتوافد الفرق المسرحية الأجنبية عليها .

ولقد عرفت مصر الممثل الجوال أو الحكواتي بصور مختلفة ، عرفت « المحبظ » أو الممثل الفرد الذي كان يمرض فنه في حفلات الزواج والختان في بيوت الأغنياء وكان يجتنب إليه حلقات من المخرجين والمستمعين في الأماكن العامة ، وكان اما رجلا أو صييا ويؤدي أدوار النساء بعد أن يرتدى زيهن ، أما العرض فقد كان يبدأ بالموسيقى والرقص ثم يليه مشهد مسرحي يحوى على قصة كاملة من لون النقد الاجتماعي . وقد يقوم بالأدوار أكثر من محبظ واحد لعرض جوانب القصة وشخصها ، ووسط حلقة يتبادل فيها المثلون مع الجمهور بعض النكات والتعليقات ، يند بعضها

أما في تركيا ، التي ما زالت تصد دوله اسلامية لها صلات وثيقة بالعرب والعربية منذ الدولة العثمانية وما قبلها وإلى الآن ، فقد عرفت ألوانا درامية منذ غزاها السلاجقة في أوائل القرن الحادى عشر (١٠٧١ م) . فقد عثروا في سهول آسيا الوسطى على نصوص من المجادلات والمحاورات العلنية التي

يسكن اعتبارها مسرحيات مرتجلة من فصل واحد ، وهذا دليل على أن الدراما عرفت في تركيا قبل هذا التاريخ ، أما العثمانيون فكان من المعروف أنهم مولعون بفضول الرقص الحماسى والقناء الفردى والجماعى ، والمحاورات المرتجلة التي كانت تبهر عن نوع خاص من ألوان الفن الدرامى ، لذلك فقد تكونت في كل فصيلة في الجيوش العثمانية فرقة تقدم هذا اللون ، وتضم مثلين وراقصين ومغنيين محترفين ، وقد أثبتت الأوصاف التي تركها مؤرخو المسرح التركى (١) أن ثمة نوعا من التمثيليات كان يقدم أثناء الاحتفالات والأفراح ، وهى تمثيليات فكاهية يقوم بها الممثلون الرجال

(١) المسرح في تركيا - فصل من كتاب ألوان من النشاط المسرحى في العالم - مختار السويفى - كتب ثقافية - الدار القومية للطباعة والنشر - العدد ١٦٨ عام ١٩٦٢ ص ٤٧ - ٤٩

مسبقا ، ويرتجل البعض الآخر أثناء التمثيل عفو الخاطر ، لأن الممثل كان يعد مؤديا ومؤلفا معا ، دون تخصص فى عمل معين ، وكان تجاوب الجمهور معه يجرى بالتعليق أو الاستحسان المسموع أو التديد المصحوب بالعنف ، ويروى الرحالة الدانمركى كارسنين نيير (١) أنه شاهد مسرحية مصرية عام ١٧٨٠ تمثل باللغة العربية ، وكان يؤدي الدور الرئيسى فيها - وهو دور سيدة - ممثل لم يستطع أن يخفى

لحيته الكبيرة ، مما جعل المتفرجين لا يقتنعون بالدور ويكرهون الممثلين على التوقف ولما تبلى المسرحية متصفها ، وكان التمثيل فى مصر فى ذلك الوقت ينزع الى وصف الحياة الشعبية ، واستخدام اللهجات الخاصة وسيلة للاضحاك ، الى جانب الرغبة فى الارتجال الذى كان معروفا وممارسا فى التجمعات الشعبية المختلفة منذ أيام الفاطميين ومن قبلهم ؟

محمد كمال الدين

(١) الكوميديا المرتجلة - على الراى - ص ٢٠

من وحى المعركة في العاشر من رمضان

للأستاذ محمود بكر هلال

مصرُ التي كانت تُشْنُ مسنُ الأُمى باتت قريرة
والأمةُ العمياءُ من آلامها صارت بصيرة
وغدتْ بأكبارِ الشعو بَ لَمَّا بَدَا منها جليده !!
ومَحَتْ عَنِ القَرَبِ المُلْدَةَ وَهِيَ قَادِرَةٌ قَدِيرَةٌ
حِينَ اسْتَعَادَ الجَيْشُ فِي سِنَاءِ أَمْجَادٍ كَبِيرَةٍ
وقضى عَلَى أَكْلُوبَةٍ عَنِ جَيْشِ صَهِيونٍ حَقِيرَةٍ
قالوا بَأَنَّهُمُ الصُّفُوفُ رُفُلًا تَخُورُ لَهُمْ مَسِيرَةٌ
وَهُمُ إِذَا نَشِبَ الْقِتَالُ لُؤْلُؤُ غَابَاتٍ خَطِيرَةٍ
وَالْقُرْبُ أَصْفَارٌ وَلِيهِ سِ لَوْصَعُهَا فِي الْقَدْسِ سِيرَةٌ !!
ولقد هزَمْنَاهُمْ وَبَا نُوا خَاضِعِينَ بِشَرِّ حَيْرَةٍ !!
وتَفَرَّقُوا بَدَدًا وَلَمْ تَصْنُدْ جِيوشُهُمُ الكَثِيرَةُ !!
وَالنَّاسُ كَادُوا يَوْمُنَا نَبْهَهُ الدَّهْوَى الصَّغِيرَةُ
بَلْ رَدَّدُوهَا طِيلَةَ السَّنَوَاتِ فِي لُغْصَةِ مُثِيرَةٍ
حَتَّى اسْتَرَدَّ الجَيْشُ فِي الجَوْلَانِ أَمْجَادَ العَشِيرَةِ

واجتاح كالإعصار ما قد شيدت جولداسميره !!
 فوق القنال وخطَّ بر ليف وسيناء السيره
 وأنذاح كالتبار لم يرقباً لصهيون سعيه !!
 عبرت جيوش محمد أقوى موانعها الغزيره
 ومشت على أمواجها في لحظة صغرى قصيره
 وأنت بما لم يستطع جيش بمعزة خطيره
 وانقض يفتح الحصون وصار من فيها أسيره
 ضاقت بصهيون الذى حان الأمانات الكبيره
 وتبسمت سيناء بعد عبوسها وغدت قريه
 وعلا بها اللهب المقدس يحرق الفشة المكيره
 ويظهر الرمل الذى قد دثسوه في الجزيره
 دأبوا على العدوان والنكران والخطط الحفيره
 من عهد أيام الكليم وهم على تلك الوثيره
 فهو الطغاة ودأبهم بنى وأعمال صغيره
 لا يأتبون بأى دين أو بعهد أو شعيره
 بل دينهم نهب الورى من غير دنب أو حريه
 والله أنذرهم فلم يرضوا ولم يخشوا نذيره
 والكفر في دمهم وفي أعماقهم وله خميره

وَغَدَاً سَيَاقِلُ سَحْمُهُمْ وَيَقْرُرُ الْبَاعِي مَصِيرَهُ
 وَغَدَاً سَتَرْجِعُ أَرْضُنَا وَهِيَ الْمُطَهَّرَةُ الْمُسِيرَةُ
 وَتَرِفُ أَعْلَامُ السَّلاَمِ عَلَى فِلَسْطِينَ الْأَثِيرَةِ
 هَلْ قَدْ عَرَمَا وَالْعَرَبَةُ وَكِتَائِدُنَا كَبِيرُهُ
 أَنْ نَسْتَرِدَّ حَقُوقَنَا وَكَرَامَةَ الْوَادِي وَفِيرُهُ
 بِقِيَادَةِ السَّادَاتِ كَانِ اللَّهُ مُوَالَا مَصِيرُهُ

محمود محمد بكر هلال

بين الكتب والصحف

بمؤلف محمد عبد الله الشارح

● دولة الفكرة

التي أقامها الرسول عقب الهجرة
تأليف : الاستاذ فتحى عثمان

هذا الكتاب الذى نشرته مكتبة
وجه بالقاهرة يقع فى أقل من مائة
صفحة من القطع الصغير ، ولكن على
الرغم من صفحاته المحدودات ، يعرض
دراسة موضوعية مركزة ، عن قضية
ما يزال لها خطرها فى حياتنا كشعب
سلم يبحث عن حقيقة نفسه ..

وقد أوجز الناشر منهج هذه
الدراسة التى ترى : أن دولة الفكرة
التي أقامها الرسول عقب الهجرة هى
حلم البشرية ، أنها دولة لا تقوم على
حتمية ظروف الأرض أو الدم ،
ولكنها تقوم على اختيار الإنسان بوعيه
الكامل وإرادته الحرة ، وبالنسبة
لفكرة : فكل أرض سواء ، وكل
سلالة سواء ، أنها تحاطب الفكر فى
أى إنسان وكل إنسان ..

اذن فلم تكن دولة الفكرة دولة
مكة أو قريش ، ولا دولة المدينة أو
الأوس والخزرج ، بل كانت دولة
الاسلام المروض على عقل كل إنسان ،
دولة التقى فيها المهجرون والأنصار
مع صليب الروم ، وبلال الحبشى
وسلمان الفارسي .. هذا اللقاء
التاريخى الفريد ، فكانوا جميعا أعضاء
مؤسسين ، ومواطنين أصلاء فى هذا
المجتمع وهذه الدولة ، وهكذا تحقق
الحلم المنشود فى ذلك الرس السعيد
والمؤلف الذى قدم الى المكتبة
الاسلامية عددا من الدراسات
الاسلامية الواعية الهادفة يحمل الى
جانب تخرجه فى كلية الآداب - مؤهلا
عليا فى الدراسات القانونية ، أقول
ذلك لأن قيام دولة - أية دولة -
يحتاج الى التكليف القانوني ، وهذا
مما يجعل للدراسة قيمتها - ولا سيما
عند ما عرض المؤلف للبناء القانوني
لدولة الاسلام ..

على الاحتياط الحر ، وتحقيقه المساواة
بين جميع عناصر التركيب الاجتماعى
للدولة : أفرادا وأما ...

أما دولة الهجرة .. فقد كتبت
عالمية كما كانت ايدولوجية - على
أساس من الواقع التاريخى الأمين ،
وهذا كتاب رسول الاسلام - صلوات
الله وسلامه عليه - الذى يحدد الدولة
الجديدة - كما أورده ابن هشام ،
وقد ورد فى ديباجته :

« بسم الله الرحمن الرحيم : هذا
كتاب من محمد النبى بين المؤمنين
والمسلمين من قريش ويثرب » ومن
تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم ، انهم
أمة واحدة من دون الناس » .

وفى هذا اعلان صريح للأساس
الايدولوجى العالمى للدولة الجديدة ،
انها أمة العكرة والمقيمة من دون
الناس ، باب الولوج اليها هو الايمان ،
ويستوى الجميع فى الاسماء اليها .

وبعد - فلا ريب فى أن المؤلف
قدم لنا دراسة قيمة فى موضوع جدير
بالناية ، وقد امتازت الدراسة بالمقارنة

فى الدراسة التى بين أيدينا سبع
نقاط جوهرية بحثها المؤلف :

تقوم جديد وتاريخ جديد - دولة
الهجرة - البناء القانونى - الكيان
المسمى - دولة ايدولوجية - دولة
عالمية - المقد الاجتماعى والتضامن
الاجتماعى .

ويشير المؤلف الى أن الانسانية
تحلم بالدولة الايدولوجية ذات
العكرة والمقيمة ، كما تحلم بالدولة
العالمية ، ولا جدال فى أن الكتلتين
الكبيرتين فى العالم تطولان تحقيق هذا
الحلم ، الا أن الكتلة الغربية تبرز
فلسفتها فى الحانب السياسى وهو
عرضة للتغير ، والكتلة الشرقية تجد
هذا الطابع أبصر ، لكنه لم يجذب أهله
الشقيق ، وكثيرا ما يهتز حين يفتحق
بمسلمات الحتمية التى تقوم عليها
الفلسفة الماركسية ، هذا - وليس
نجاح الكتلتين أكبر فى مجال تحقيق
الدولة العالمية ، فالعالم الحر (الغربى)
تنشئه الحزازات الأمريكية
والانجليزية والفرنسية وغيرها ،
والدول الاشتراكية عالمية من الناحية
النظرية ، وفى الاتحاد السوفيتى مثلاً
أكثر من مائة قومية ، لكن العبرة فى
الطابع العالمى للدولة ، هو فى قياسه

التي يجب أن تحفل بها أية دراسة

إسلامية جادة... لكن كنت أود أن

يعني المؤلف ما وحه إلى الإسلام من

اعتراض على عالمية دولته وفكرته ،

فالمشترون بل ومض كتابنا المنتمين

إلى الإسلام والمتأثرين بهم يصرون في

كتاباتهم على الصاق النصرانية بالإسلام

وفكرته ودولته - كذلك أحال المؤلف

القارئ إلى مؤلفاته كثيرا ، وأسهب

كثيرا في النقل من كتب أخرى ...

وأخيرا كنت أود أن لا تخلو هذه

الدراسة من عرض للواقع الأليم لدولة

الإسلام ، ومن مجابهة للتحديات

الصيفة التي تهب على الفكر الإسلامي

من كل صوب وحذب ...

قراءات :

« ان دافع الاستشهاد في سبيل

المقيدة هو الذي جعل من جنود

الإسلام قوة لا تقهر ، لقد تدفق أتباع

محمد عبر العالم كله ، فلم يمض مائة

عام حتى وصلوا إلى أسبانيا غربا ،

ونهر السند شرقا ، وأصبحوا سادة

على امبراطورية أعظم من امبراطورية

روما في أوج قوتها ، وقد حدث ذلك

لأن الدافع المحرك للمحارب المسلم

كان هو الإيمان » .

من كتاب « الدعوة إلى الإسلام »

لسير توماس أربولد .

محمد عبد الله السمان

هل حق كتاب المقرب لابن عصفور؟

نقد ودراسة دأستاذ احمد اللبيب

(١)

العشرين بدون فهرس ، والمعيب أن
المخطوطة التي اعتمدا عليها في التحقيق
رقم ١٦٧ - معهد المخطوطات في
آخرها فهرس لموضوعات كتاب
المقرب .

٢ - بدأت أغلب الصفحات حتى
وقعت على الموضوع الذي يتصل
بموضوع رسالتي ، وقرأت الموضوع
فاذا النص مضطرب : ما بين حذف
« جواب أداة » وتمثيل على عكس
مذهب صاحب الكتاب ، وزيادة متوهمة
أنها مرادة وليست كذلك ، وكل هذه
الأخطاء العلمية في ثلاث صفحات من
الحجم الصغير ، ثم قلبت باقي
الصفحات فحسرت ملاحظاتي على
ما في مبحث القسم (١) وحده ، وسيأتي
تفصيلها .

٣ - نظرت في أسفل الصفحات
المذكورة لم أجد تثبيت خلاف وارد

كنت أبحث في صور مخطوطات
تتعلق بموضوع رسالتي التي أعدها في
القرآن الكريم وذلك في معهد
المخطوطات بجامعة الدول العربية
بالقاهرة ، ومن بين المخطوطات : كتاب
المقرب في النحو لابن عصفور
وشروحه ، وقد وقعت على نسخة
مطبوعة في المعهد من هذا الكتاب هي
الجزء الأول بتحقيق الأستاذين أحمد
عبد الستار الحواري وعبد الله
الجيوري - مطبعة العاني ببغداد -
فصرت بذلك ، لأن كتاب المقرب
أصل من الأصول النحوية ، ولكن
سروري بالجزء المحقق لم يدم
لما يأتي :

١ - فتحت الكتاب لأستعرض
موضوعاته فلم أجد لها فهرسا اطلاقا ،
فمجيئ لكتاب مطبوع في أواخر القرن

- بين النسخ أو تطبيقا يشير الى تصويب بعض ذلك أو خفائه ، فلم أجد شيئا من ذلك .
- ٤ - وجدت في وسط الكتاب ورقة منفصلة مفردة فيها بعض تصويبات فتفألت بها ونظرت في أرقام الصفحات المذكورة فيها فلم أجد أى شيء في الصفحات التي سأعرض ما فيها من تحريظات ، ولم تكن تلك التصويبات شيئا مذكورا بالنسبة لما في الجزء ، اذ أنها واضحة وقط منها في التمليق الوارد على بعض الصفحات في الكتاب وليست من النص في شيء لأنها مدركة لدى القارى .
- ٥ - رجعت الى المقدمة فاذا فيها النص الآتي ص ٢٨ (اتبنا في تحقيق المقرب المتهاج الآتي وصفه - ١ - تحرير النص كما ينبغي التحقيق ، ٢ - اتبنا الخلاف الوارد بين النسختين) . فهل الأمر كذلك ؟
- التحريف الأول والثاني :
- ص ٢٠٥ النص المطبوع المحقق (وأما الحروف التي تربط المقسم به بالمقسم عليه ان كانت الجملة الواقعة جوابا (لو) وما دخلت عليه نحو قوله :
- أما والله أن لو كنت حرا وما بالحر أنت ولا التيسق وان كانت غير ذلك (فان واللام) في الايجاب ، (وما ولا) في النفي)
- أ . ه .
- تحديد الخطأ :
- في هذا النص المحقق المطبوع اضطراب في موضعين :
- ١ - اختلال بنقص جواب (أما) التي في مطلع النص (١) .
- ٢ - تحريف معنى بزيادة لام جر على (لو) حرفت المعنى السابق وأغلقت فهم المعنى اللاحق .

(٢)

أما الأخطاء الواردة في الصفحات الثلاث فهذا بعض منها :

جواب (أما) موجود في المخطوطة رقم ١٦٧ معهد المخطوطات - بجلطة

أما المخطوطة رقم (١٦٦) فهي التي لم يذكر فيها جواب (أما) ونصها (وأما الحروف التي تربط المقسم به بالمقسم عليه ان كانت الجملة الواقعة جوابا لو وما دخلت عليه نحو قوله :

أد والله أن لو كنت حرا
وما بالحر أنت ولا العتيق
وان كانت غير ذلك ، فان واللام في الإيجاب ، وما ولا في النفي) .

وحرف (لو) الوارد في بعض المخطوطات مخالف لما ورد في النص المحقق .

وبعض المخطوطات رقم ١٦٦ ورقم ١٦٧ ورقم ١٦٨ ورقم ١٦٩ (ان كانت الجملة الواقعة جوابا لو وما دخلت عليه) وهذا هو الصحيح .

ومعنى النص : ان الحروف التي تربط المقسم بجوابه هي : أن اذا كانت الجملة الواقعة جوابا للمقسم ، لو وما دخلت عليه ، مثل البيت المذكور في النص ، وان كانت جملة جواب المقسم غير لو وما دخلت عليه ، فالرابط : ان واللام ، في الإثبات و (ما ولا) في النفي .

وقد مثل لذلك المصنف كما سيأتي بيانه .

الدول العربية بالقاهرة ، وهي التي اعتمد عليها المحققان والمخطوطة رقم ١٦٨ والمخطوطة رقم ١٦٩ والجواب الساقط هو قوله (فان) .

وبعض المخطوطات التي ذكر فيها الجواب : (وأما الحروف التي تربط المقسم به بالمقسم عليه ، فان ، ان كانت الجملة الواقعة جوابا (لو) وما دخلت عليه نحو قوله :

أد والله أن لو كنت حرا
وما بالحر أنت ولا العتيق
وان كانت غير ذلك فان واللام في الإيجاب وما ولا في النفي) .

ولكلام في المخطوطات مستقيم ، أما المطبوع المحقق فليس قابلا لاستقامة الكلام وان ذكر ما سقط من النص ، لأن لام الحر التي زيدت في التحقيق على (لو) تمنع الكلام من الاستقامة اذ أن النص قبل زيادة اللام على (لو) يفترق الى جواب (أما) فقط وأما جواب (ان) وما دخلت عليه في قوله : (ان كانت الجملة . .) المذكور وهو (لو وما دخلت عليه) .

وبعد زيادة اللام على (لو) افتقر الكلام الى جوابين : جواب (أما) وجواب (ان) وما دخلت عليه .

وقال السيوطي في «الهمع» ج ٢ ص ٤١ في بحثه فيما يتعلق به القسم من الحروف : (وأن المفتوحة قاله ابن عصفور في المقرب واستدل بقوله :

أما والله أن لو كنت حرا
وما بالحر أنت ولا المنق) أ هـ

وعلى هذا فانطاهر أن المحققين توهمنا أن أن مكررة من (فأن) ومصححة منها فحكما بزيادة (فأن) لأنهما لم يفهما معنى السياق فصولا على النسخة التي سقط منها الجواب مع أنهما لم يتمددا في التحقيق على ما ذكرناه في مقدمتهما للكتاب .

والذي يؤيد ذلك تصرفهما في زيادة اللام على (لو) لأنهما توهمنا أن المراد من لفظة (جوابا) في قوله (ان كانت الحملة الواقعة جوابا) إنما هي (للو) و (لو) هي جميعصوص المخطوطات ليس فيها لام حرف موهمنا سقوطها فزاداه فاستمجم الكلام « وفاتهما أن قوله (. . الواقعة جوابا) يعني جوابا للقسم .

قال ابن عصفور في شرحه لكتاب الجمل للزجاجي في المخطوطة رقم ٧٠ والمخطوطة رقم ٧١ مهملد المخطوطات لما انتهى من الكلام على روابط الجملة الواقعة جواب قسم : (الا أن يكون جواب القسم لو وجوابها فإن الحرف الذي يربط القسم به بالقسم عليه اذ ذاك إنما هو (أن) نحو والله أن لو قام زيد لقام عمرو) .

وقال ابن هشام في « المنى » في مواضع زيادة أن المفتوحة ج ١ ص ٣٣ : (التاني أن تقع بين لو وممن القسم مذكورا كقوله :

فأقسم أن لو التينا وأنتم
لكان لكم يوم من الشر مظلم

أو متروكا كقوله :

أما والله أن لو كنت حرا
وما بالحر أنت ولا المنق

هذا مذهب سيويه وغيره ، ومي مقرب ابن عصفور أنه في ذلك حرف جيء به لربط الجواب بالقسم) أ هـ . وذكر ذلك البغدادي في : خرايه الأدب ج ٢ ص ١٣٥

التحريف الثالث :

وكلام المصنف بصد المثال مباشرة

يدل على أن المثال الصحيح هو (بالله هل قام زيد) وليس (تالله هل قام زيد) فقد قال : (ألا ترى أن المعنى أسألك بالله هل قام زيد ولا يسوغ أن يكون التقدير أقسم بالله) فلم يقل تالله في بقى العبارة .

ص ٢٠٤ النص المطبوع المحقق
(فلما قولك تالله هل قام زيد فليس بقسم لأنه ليس بخبر ألا ترى أن المعنى أسألك بالله هل قام زيد ولا يسوغ أن يكون التقدير : أقسم بالله) .

تحديد الخطأ :

وفي المخطوط رقم ١٦٧ التي اعتمد عليها المحققان ورتقا فيها عيوب الأخرى كما ذكرنا في المقدمة ورد النص فيها صحيحا بخط واضح ليس فيه تحريف ووصها : (فلما قولك بالله هل قام زيد فليس بقسم) .

في هذا النص تحريف في المثال الأول (تالله هل قام زيد)

والنص الصحيح : (فلما قولك : بالله هل قام زيد فليس بقسم) .

أما المخطوطة رقم ١٦٦ فلم يسجم الحرف المتصل بلفظ الجلالة أي لم ينقط .

وقد قرر المصنف بأن العرب لم تقل : تالله هل قام زيد كما توهمه المحققان ، ولا والله هل قام زيد .

وأما المخطوطة رقم ١٦٨ ورقم ١٦٩ اللتان لم يعتمد المحققان عليهما فقد ورد المثال بالتاء هكذا (فلما قولك تالله هل قام زيد) .

قال البغدادي في خزائن الأدب ج ٤ ص ٢١١ : (واستدل ابن صفور على أن مثل : بالله هل قام زيد ونحوها ليس بقسم بثلاثة أشياء .

فلم عدلنا عن النص الصحيح كما في المخطوطة رقم ١٦٧ المستندة في التحقيق كما ذكرنا في المقدمة ؟ ولما إذا لم يثبت الخلاف الوارد بين النسختين المعتمدتين كما التزمنا بذلك في المقدمة ؟

١ - أنه لم يعجب في كلام العرب وقوع الحرف الخاص بالقسم نحو التاء والواو موقع الباء فلم يقولوا : تالله هل قام زيد ولا والله هل قام زيد) أ - هـ .

وكيف جزما بأن الحرف المتصل بلفظ
الجلالة هو (التاء) وليس (الباء) مع
أن النسخة التي اعتمدها خلاف
ما أثبتناه والنسخة ١٦٦ لم تصجم
الحرف ؟

التحريف الرابع والخمس :

النص المحقق المطبوع ص ٢٠٤
(وكذلك تاء القسم وواو وهاء التثنية
وهزمة الاستفهام وقطع ألف الوصل ،
ولام القسم بمعنى باء القسم إلا أن
التاء قد يدخلها معنى التعجب وتلزم
ذلك في اللام) .

الخطأ

في هذا النص تحريفان :

- ١ - قولهما (ولام القسم بمعنى
باء القسم) . والصحيح : (ولام
القسم بمعنى تاء القسم) .
- ٢ - قولهما (وتلزم) . والصحيح :
(ويلزم ذلك في اللام) .

أما الأول : فالصواب (ولام القسم
بمعنى تاء القسم) هكذا قال المصنف
لا بمعنى باء القسم كما أثبتناه في
التحقيق ؟ لأن الباء ليس فيها معنى
تعجب ، والتاء تأتي للتعجب ولغيره ،
واللام ملازمة له ، ولذلك قال المصنف

والنص المتقدم يوضح مذهب ابن
عصفور في الخلاف في مثل (باقة هل
قام زيد) هل يسمى قسما ؟ أم سؤالا
واستعطافا ؟ .

فمختار جبهة العلماء ومنهم ابن
عصفور أن مثل ذلك لا يسمى قسما
وانما هو سؤال والتقدير (أسألك
باقة هل قام زيد) ، لأن القسم لا يجاب
إلا بجملة خبرية لأنه إنما أتى به
لتأكيد الجملة الخبرية .

وبعض النحويين يسميه قسم سؤال
ومنهم : رضى الدين في شرح الكافية
وابن مالك في التسهيل ، وقد تعرض
الدمايني لذلك في شرح التسهيل
المسمى « تعليق الفرائد على تسهيل
الفوائد » مخطوطة مكتبة الأزهر
رقم ١٠٥٧ خاص ، ٣٧٥١ عام في
باب القسم ورقة ٢٩٧

ولقد قال ابن عصفور في النص
المقدم (ألا ترى أن المعنى أسألك
بالله هل قام زيد ولا يسوغ أن
يكون التقدير أقسم بالله) لأن بالله

بعد ذلك مباشرة (الا أن التاء قد يدخلها معنى التعجب) ولم يقل الا أن الباء •
وبعض العرب يقول في هذا المعنى • لله • فيجاء باللام ولا تجيء الا أن يكون فيه معنى التعجب قال أمية ابن أبي عائذ :

لله يبقى على الأيام ذو جيد

بمشمخر به الطيان والأس

انتهى كلام سيويه :

وفى المقتضب للمبرد ج ٢ ص ٣٢٤ (ومن حروف القسم - الا أنها تقع على معنى التعجب - اللام وذلك قولك : لله ما رأيت كاليوم قط كما قال : (وأشد بيت سيويه) وقد وقع التاء في معنى التعجب (أ • ه •

وقال الزمخشري في المنصل فى كلامه على حروف القسم : (وفى التاء واللام معنى التعجب وربما جاءت التاء فى غير التعجب واللام لا تجيء الا فيه) أ • ه •

وأما التحريف الثانى : فى النص فهو قوله : (وتلزم ذلك فى اللام) والصواب (ويلزم ذلك فى اللام) •

وعبارة المحققين توقع النص فى تناقض واضطراب •

ونص المخطوطة رقم ١٦٦ ورد على الصحيح هكذا (ولام القسم بمعنى تاء القسم) •

والمخطوطات رقم ١٦٧ و ١٦٨ و ١٦٩ وردت أيضا بالتاء الا أنه يوجد تحت التاء نقطتان ٢ والنقط التى تحت التاء إنما هى تابعة للحرف الذى قبل التاء وهو الألف المقصورة التى أصلها ياء لأنها ممتدة تحت حرف التاء وجعل النقط فوق الألف المقصورة التى أصلها ياء إنما هى طريقة لبعض الكتاب المتقدمين •

وبعض الكتاب طريقته عكس ذلك فى ارجام بعض الحروف الصحيحة مثل الفاء فإنه يجعل النقطة دائما تحتها ويجعل القاف بنقطة واحدة وهذه الطريقة تمثل فى شرح أبى حيان لكتاب المقرب - مخطوطة دار الكتب المصرية رقم ٤٥٩ نحو • ومنها نسخة مصورة فى معهد المخطوطات برقم ١٧٠ •

قال سيويه ج ٢ ص ١٤٤ : (وقد تقول : تالله وقبها معنى التعجب

لأما التناقض فإن قولهما (وتلزم ذلك) يصرف الذهن الى أن الضمير في (تلزم) راجع الى التاء في قوله (ألا أن التاء قد يدخلها معنى التعجب) فكيف تكون التاء لازمة للتعجب والمصنف ذكر أن معنى التعجب لا يلزمها وهذا تناقض ظاهر .

تسجب من ذلك وليست كذلك اللام بل يلزمها معنى التعجب نحو قولك لله لا يبقى أحد) انتهى شرح ابن عصفور .

هل حررا النص ؟ ! !

التحريف السادس :

وأما الاضطراب ففي باقى العبارة (وتلزم ذلك فى اللام) اذ أن مفهوم العبارة أن التاء تلزم معنى التعجب فى اللام . وهذا معنى مضطرب والصحيح خلاف ما حققناه والصواب (ويلزم ذلك فى اللام) والمعنى أن لام القسم الداخلة على لفظ الجلالة ، يلزمها معنى التعجب .

النص المطبوع من ٢٠٥ (فعلى هذا الجملة المقسم عليها ان كانت اسمية وكانت موجبة أدخلت على المبتدأ ان () وفي جرهما اللام فقلت والله ان زيدا لقائم) .

موسع التحريف قولهما (وفي جرهما اللام) والصواب (وفي خبرها اللام) .

قال ابن عصفور فى شرحه للمقرب مفسرا هذا النص فى المخطوطة رقم ١٠٩ معهد المخطوطات : (وقول : ألا أن التاء قد يدخلها معنى التعجب أعنى أنك قد تقول : تالله لا يبقى أحد . تقسم على صوم القاء لجميع البشر وتعجب من ذلك ولا يلزمها التعجب بل قد تقول تالله لا يقوم زيد ، وقد تقسم على نفى القيام عن زيد من غير

ونص المخطوطات رقم ١٦٦ و ١٦٧ و ١٦٨ و ١٦٩ (وفي خبرها اللام) والضمير فى (خبرها) راجع لان كما يظهر من تمثيل المصنف .

والغريب أن الراء فى اللفظة المحرفة المطبوعة متوجة بشدة مما يدل على أن المحققين توهموا أن المراد هكذا مضطرا الحرف بالشكل .

التحريف السابع :

لام القسم على الماضي جوازا ، وعند ابن عيش على أن دخول اللام على الماضي بدون « قد » قليل .

النص المحقق المطبوع ص ٢٠٥
(وان كانت الجملة فعلية فان كان الفعل ماضياً دخلت عليه في الايجاب اللام وحدها نحو قوله :

وترتيب البيت في خزنة الأدب ،
الشاهد الخامس عشر بعد الثمانمائة
ح ٤ ص ٢٢١ .

(حلفت لها بالله حلقة فاجر
لتأموأما ان من حديث ولا مال)

قال البغدادي في الخزنة (ان
كان الماضي قريباً من زمن الحال
أدخل عليه اللام وقد « نحو » قاله
لقد آثر الله علينا) وان كان بعيداً
من زمن الحال أدخلت عليه اللام
وحدها كهذا البيت وهذا مذهب ابن
عصفور ومن تبعه (أ . هـ .

في هذا البيت تحريف في الكلمة
الأخيرة وهي قولهما (ولا مال)
والصواب (ولا حال) ، فان قال
المحققان بأن هذا خطأ مطبعي ، فلماذا
لم ينبها عليه في ورقة التصويبات المشار
إليها أول الكلام . ولماذا ترك
البيت بدون شرح مع أنه يحتاج الى
توضيح معناه . وبيان موضع الاستشهاد
به عند الحاجة .

ومعنى البيت أنه حلف بالله
لمحبوبته أن القوم تأموا ولم يبق
متحدث مع خليل ولا مستدق . بنار ،
ومعنى صالى مصطلى أى مستدق .
قال ابن منظور في اللسان مادة
(صلا) : (واصطلى بها استدقاً وفي
التزيل (لملكم تصطلون) قال
الزجاجي جاء في التفسير أنهم كانوا
في شتاء فلذلك احتاج الى الاصطلا .
أ . هـ .

والبيت لا مرى . القيس ونصه في
المخطوطات رقم ١٦٦ و ١٦٧ و ١٦٨
و ١٦٩ :

(حلفت لها بالله حلقة فاجر
لتأموأما ان من حديث ولا مال)

والآية الكريمة في سورة القصص
آية ٢٩ ، وقول الشاعر (حلقة فاجر)

وهو من شواهد الرضى في حذف
« قد » والاكتفاء باللام في جواب
القسم وهو ضرورة عنده واستشهد به
الزمخشري في المفصل على دخول

أي كاذب لأن حلفه ليس مطابقاً لحالة القوم وإنما أقسم لها لأجل أن تأمن من أن يكون أحد منهم يفظنا فتنقاد اليه .

التحريف الثامن :

النص المطبوع ص ٢٠٨ (ويجوز أن تضمن أفعال القلوب كلها معنى القسم فتلقى إذ ذلك بما يتلقى به القسم فتقول علمت ليقول زيد كما تقول والله ليقوم زيد) .

المثال المحرف هو (علمت ليقول زيد) والصواب : (علمت ليقوم زيد)

كما في المخطوطات رقم ١٦٦ و ١٦٧ و ١٦٨ و ١٦٩ ونصها (فتقول علمت ليقوم زيد) .

وتعليق غريب :

وكل ما تقدم يدعوننا إلى أن نتساءل : هل حقق كتاب المقرب لابن عصفور ؟ ؟

علق المحققان على تعريف ابن عصفور للقسم بأن أشارا في رقم التعليق إلى الجزء الأول ص ٣٣ من كتاب منى اللبيب لابن هشام ونص التحريف :

وفق الله جميع الباحثين إلى الطريقة المثلى والهدف الأسنى والنية الصادقة

أحمد بن العزيز اللبيب

باب الفتيوى

مفتی نواز محمد ابرار شاہ

وفي بعض المواضع لا تقبل شهادتها
أصلاً ولو مع الرجال وذلك في
الحدود والقصاص *

وذلك لأن الشهادة ولاية ، بالأولى
لا يصح تولية المرأة القضاء ؛ إذ هو
ولاية أي ولاية .

ويؤكد هذا قوله صلى الله عليه وسلم : « لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة » وهو حديث صحيح رواه البخاري وغيره من أئمة الحديث .
فإن مناط النهي في الحديث ليس شيئا سوى أنها امرأة وما جبلت عليه بطبيعتها من صفات تحسول دون صلاحيتها للفولاية . من ذلك تأثرها بالباطنة وسرعة انفعالها مما يحصل الحق والصواب بحسبها .

وظهر الحديث الاطلاق في
الولاية فتشمل الولاية العامة والولاية
الخاصة ومنها ولاية القضاء *

السؤال : ما حكم الشرع في تولي المرأة وطائف النيانة العامة في بعض أمور الأحوال الشخصية وكذلك تولي المرأة القضاء ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين وانصلا:
والسلام على عبد المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين أما
بعد فنفيد بأن الآية الكريمة تقول :
« واستشهدوا شهيدين من رجالكم
فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان
من ترضون من الشهداء أن تضل
احدهما فذكر احدهما الأخرى » .

وظاهر أن الآية في الأموال وهي صريحة في أن شهادة المرأة على النصف من شهادة الرجل وشرطت أن يكون معها رجل .

ومقتضى هذا أن شهادتها وحدها بدون الرجل لا تقبل •

٢ - ما حكم مصاريف القضايا التي
دفعها الشريك الثالث دون وجه حق؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين
أما بمسئد فنفيد بأن مبلغ ١٠٠٠ جنيه
المدفوع في مقابل اسم الشركة
وسمعتها التجارية لا يسترد إذا كان
المرفع التجريزي جاريا على ذلك وكانت
الشركة انما تكسب نظرا لشيوخ
اسمها وكان الشريك الأخير قد دخل
فيها على ذلك .

أما نفقات الدعاوى فلا يدفع
الشريك الحديده منها شيئا حتى كان
قد خرج من الشركة وتعتبر هذه من
الأموال التي تدفعها الشركة وحدها
في مقابل الدفاع عن نفسها .

والله تعالى أعلم .

السؤال من السيد/ الأستاذ محمد
أبو شادي .

شخص مقيم بالقاهرة وله أقارب
يستحقون الزكاة يقيمون في بلد
آخر : هل يجوز له أن يدفع اليهم
زكاة الفطر ؟

وإذا كانت النيابة جزءا من أعمال
النقض لأنها فرع عنه ولها من
السلطات ما يخول لها إصدار القرارات
التي لها قوة الأحكام فانها تأخذ حكم
النقض وعليه فلا تولى المرأة وظائف
النيابة العامة مطلقا سواء كان ذلك في
أمور الأحوال الشخصية أو غيرها .
والله تعالى أعلم .

السؤال من السيد/ عبد الباقي
عبد الرحمن أبو العيش .

اثان اخوة أسسا شركة منذ ١٩٥٠
برأس مال قدره ٩٠٠٠ جنيه ، ثم
دخل شريك آخر في الشركة ودفع
٣٠٠٠ حصة وعلى أن تكون الشركة
يسهم كل بحق الثلث ، كما دفع
الشريك الأخير ألف جنيهه خارج
العقد نظير اسم الشركة وسمعتها
التجارية .

ثم اختلف الشركاء الثلاثة وأرادوا
فرض الشركة ، وعرض الشريكان
الأولان مبلغ ٣٠٠٠ + ٦٠٠ للشريك
الثالث ، ولكنه رفض ذلك وأقام
دعوى ورفضت دعواه .

١ - هل للشريك المتخارج حق
استرداد المبلغ المدفوع خارج العقد ؟

الجواب

محمد وعلى آله وصحبه أحسين
أما بعد فنفيد بأن للفقهاء في الاستحانة
هل هي مطهرة للتجسس أو غير مطهرة
رأين :

الأول . أنها مطهرة وبه أخذ
الامام محمد من فقهاء الحنفية وغيره
من الفقهاء ، وعليه الفتوى في مذهب
الامام أبي حنيفة - رضي الله عنه -
مستدين في ذلك الى تبدل الصفات
وتجدد لأسماء ، والأحكام منوطة
بالأسماء المرتبطة بالصفات .

من ذلك السرفين اذا حرق فصار
رمادا والزيت التجسس اذا صنع فصار
صابونا .

الثاني : أنها غير مطهرة وبه أخذ
كثير من الفقهاء مستدين في ذلك
الى أن الحوهر والمادة لم تبدل وعليه
فما تقدم من الأمثلة لا يحكم بطهارته .

والخلاف في غير دم الأنعام يصير
لبنا ودم الغزال يصير مسكا والخمر
يصير خلا وجلد الميتة يدبغ فتلحق
بالبياض .

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين
أما بعد فنفيد بأنه يجوز نقل الزكاة
الى الأقرب بلد أخرى لأنها حيث
صدقة وصلة .

والله تعالى أعلم .

السؤال : هل يجوز استخدام
الأنسولين المستخلص من بنكرياس
الخنزير في العلاج حيث ثبت
بالأبحاث التي أجريت عن طريق
مركز الأبحاث والرقابة الدوائية أنه
عند التحضير : فإن المادة الحيوانية
تبدل صفاتها وأنها تفقد كل علاقاتها
الحيوانية ، كما أن الحاجة من الناحية
العلاجية توجب توفر أشكال متعددة
من الأنسولين لاختلاف احتياجات
المرضى (أدفق مع الاستفتاء نص
تقرير مركز الأبحاث والرقابة
الدوائية) .

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا

فاذا نظرنا الى تقرير مركز
 الأسماك والرقابة الدوائية بشأن
 الأسولين المتخذ من بنكرياس
 الخنزير من أن صفاته قد تبدلت وأنه
 فقد كل علاقاته الحيوانية وأنه من
 الناحية العلاجية يجب توفر أشكال
 معدة من الأسولين لاختلاف
 احتياجات المرضى •
 ترى اللجنة أنه لا مانع من استعمال
 الأسولين المتخذ من بنكرياس
 الخنزير في العلاج أحدا بالرأى
 الأول •

والله تعالى أعلم •

انباء و آراء

بهاشتاد علی، عظیم

أرسل الأستاذ « حامد يوسف »
 بهلول « المدرس بمعهد كفر الشيخ
 الديني بالقصيدة التالية الى المجلة :

« رسالة شهيد الى زوجه » :

لا تكتمى سرى وقولى عن دمي
 فولى لأطفالي أبينى أعلى
 فولى لأطفالي أبوكم لم يزل
 حيا بقلب المالين ونتمنى
 فانا الذى ما مات هاهى مهجنى
 نهفو بخفق غاضب متجهى
 قمى عليهم قصتى وبطلولى
 حتى يشبوا للفدا للممتم
 لا تحرمهم من حياة أبوة
 كانت لهم أملا أبينى أفهمى
 فانا الذى أرتو أراقب خطوهم
 فى حفرتى والرمل لطخه دمي
 سألت دعائى كى تروى ظامئاً
 فى رمل حينا ، كم بسينا من ظم

الرمل والأحجار واللبل الذى
 يطوى فضاء الكون تحت الأنجم
 مدت لنا يدها وقالت : قربوا
 منى لأثممكم بقلبي لا فى
 واذا شوق فى المؤاد يهرنا
 ويشدنا فى خفة لم نعلم
 واساب صوت من رمال ربوعنا
 صمماخت له الأذان كاللثغم
 صوت الشهيد يلرض سينا لم يرل
 يدعو فلينا النداء بتقدم
 أم الصفار وهبت نفسى راضياً
 للقدس لفلسطين تيهى واعلمى
 ان الزمان حديثنا فى سممه
 ونضالنا أسمى قرين الأجم
 صورنا الأمواج دون مخاوف
 والشمس مشرقة - فشارك فانمى
 لا تحرمى الأطفال من قلب لهم
 فى الرمل يخفق بالشفاف المغم

فودى خطاهم للنضال فانما
أنت الأبوّة والأمومة علمي
فاليك قد وكل انتقاء خليفتي
واليك ثأري فاطلبني أو فاغرمي
مصر البطولة والرجولة والفدا
أنت العظيمة والكريمة فاسلمي
أرضمت (أنور) من لبائك فاغتدي
طلعا هماماً عزمه لم يهدم
أسمى لك الابن الأبى وقلبه
لرضاك يتشد للملا لن ترغمي
ألقى عصا (موسى) وقال لنا اعبروا
وتوكلوا فالله حصن المحتمي
فاذا بماء البحر يحمل جندنا
واذا بخطهمو يطأطيء يرتمي
وبقوة الله القوى تحطمت
أسطورة الجيش الذي لم يهزم

● الفصيل : لا حقوق لاسرائيل في القدس :

قال الملك فيصل في حديثه الى
العالم الاسلامي المذاع فترة الحج :
ان اسرائيل ليست لها حقوق أو
أماكن مقدسة في القدس ، انه لاصحة
لما يدعيه الاسرائيليون من وجود
هيكل سليمان في مدينة القدس ؛
لأن حقائق التاريخ تؤكد أن الرومان
نقلوا الهيكل عندما استولوا على
المدينة .

● رئيس موريتانيا والتضامن العربي الافريقي :

أشاد المختار ولد داداه رئيس
حكومة شنتيف (موريتانيا) العربية
بالتضامن العربي الافريقي ، وقال :

ان حكومته تنوي العمل لخدمة
هذا التضامن ، وان هذا التضامن
سيكون الأساس الذي ستقوم عليه
سياسة بلاده ، وأعلن أن بلاده
ساهمت بـ ١٠ ملايين دولار في رأس
مال البنك الاقتصادي والزراعي
العربي .

● مؤتمر اودبي عربي :

اقترح وزير خارجية فرنسا فكرة
عقد مؤتمر للدول العربية ودول
السوق المشتركة لدراس امكانيات
التعاون الاقتصادي بين الدول المتقاربة
جغرافيا التي يملك بعضها القدرات
التكنولوجية ويملك بعضها الآخر
الوسائل المالية والرغبة في التنمية .

الملكة العربية السعودية ، وباكوت ،
وأبي ظبي ، وقطر على تكوين شركة
مصرية رأس مالها ٤٠٠ أربعمائة
مليون دولار تتولى تنفيذ وتشغيل
المشروع .

● ... العربية لغة رسمية في الأمم المتحدة :

في الحادي والعشرين من ذي
القعدة ١٣٩٣ (١٥/١٢/١٩٧٣)
وافقت لجنة الميزانية والمالية التابعة
للجمعية العامة على اعتبار اللغة العربية
لغة رسمية بالأمم المتحدة الى جانب
غيرها مما اختير لغة رسمية .

وقد اتفقت الدول العربية مجتمعة
على أن تتكفل بكل تكاليف استخدام
اللغة العربية في دوائر الأمم المتحدة ،
وتقدر هذه النفقات بثمانية ملايين
وثلاثمائة ألف دولار في السنوات
الثلاث القادمة والتي تنتهي بنهاية
عام ١٩٧٦ م على أن تتولى الأمم
المتحدة التكاليف بعد هذه الفترة .

● ... مع المؤتمر الاسلامي :

أذاع ذو الفقار علي بوتو رئيس
وزراء باكستان تصريحاً عن أماله في
أن تجد نهضة العالم الاسلامي التعبير
البناء عنها في مؤتمر القمة الاسلامي

وقد أعلن السيد/محمود رياض
الأمين العام للجامعة العربية عن
ترحيه باقتراح (ميشيل جويير)
وزير خارجية فرنسا وصرح بأنه من
المفيد أن ينظم هذا الحوار العربي
الأوروبي الذي اقترحه جويير على
المجلس الوزاري للسوق .

● ... الاعتراف بحكومة فلسطين

صرحت مصادر المقاومة الفلسطينية
بأن الاتصالات السياسية الحالية
المقومة مع عدد من الدول الصديقة
قد أكدت أن اثنتين وثلاثين دولة على
استعداد للاعتراف بحكومة فلسطين
فور تشكيلها ، ومعروف أن ثمانين
ومائة دولة تتعرف فعلاً بالنظام
الفلسطيني .

كذلك اتخذت الأمم المتحدة
قراراً بحق أي مقاومة وطنية هدفها
القضاء على الاستعمار في أراضيها .

● ... مع تنفيذ قرارات مؤتمر القمة العربي :

تم توقيع الاتفاق التنفيذي النهائي
لمشروع خط أنابيب البترول بين
السويس والبحر الأبيض المتوسط
في العشرين من ذي القعدة ٩٣ -
١٤/١٢ وقد تم الاتفاق مع كل من

أى شخص يتمتع بقدر من الذكاء يستطيع أن يصنع قنبلة ذرية .

وقال : ان من السهل جدا الحصول على البيانات الخاصة بصنع القنبلة من الوثائق التى تنشرها حكومة الولايات المتحدة ، كذلك يمكن شراء المعدات اللازمة لانشاء المفاعل الذري من المخازن العسكرية ، وهو أمر ميسور ليس عليه حظر ، أما المواد المشعة فانه يمكن سرقتها من المنشآت الذرية ، كما يمكن الحصول على معلومات صناعة القنبلة من دائرة المعارف الأمريكية .

الذى سيقتد بمدينة لاهور - باكستان فى شهر صفر القادم ، قال : « انه يوجد على امتداد المنطقة من الغرب على المحيط الاطلنطى الى أندونيسيا على المحيط الهادى رغبة مجددة وقوية فى تحرير العالم الاسلامى من السيطرة السياسية والاقتصادية الأجنبية .

ان القوى التى سيطرت على العالم الاسلامى وأذلت واستغلته لزمان طويل بدأت تشمر - الآن - بأثر النهضة السياسية والشعور بالوحدة بين الشعوب الاسلامية . »

● تصريحات أسقف امريكى عن اسرائيل :

صرح كبير من أساقفة الولايات المتحدة عقب زيارة له لاسرائيل فى الثامن من ذى القعدة ٩٣ - (١٢/٢) بأنه علم بوجود اتفاقية سرية بين الفاتيكان واسرائيل تتعلق بمستقبل القدس ، وأنها اتفاقية لا يوافق عليها الملك حسين .

كذلك صرح الأسقف بأن السلطات الاسرائيلية ضبطت كثيرا من جنودها محتبئين فى بيوت العرب فى الضفة الغربية وافضين الاشتراك فى القتال ،

● « دبلوماسى » للجيشى والشرعية بحقوق عين شمس :

وافق د . محمد كامل ليلة وزير التعليم العالى على انشاء دبلوماسى للقانون الجنائى والشرعية بقسم الأستاذية (الدكتوراه) بالكلية لتكون كل منهما أحد الدبلومات المؤهلة لتسجيل رسائل الأستاذية .

● ... الذكاء والقنبلة الذرية :

أعلن تيودور تايلور أحد علماء الفيزياء الأمريكىين الذين ساهموا فى تصميم كثير من الأسلحة الذرية : أن

وزاد الأسقف أنه علم خلال زيارته أن عدد القتل الاسرائيليين يبلغ في حقيقته ثلاثة أو أربعة أمثال الأرقام الرسمية التي أعلنتها الحكومة الاسرائيلية .

القناة •

● ... من وجهة نظر كيسنجر :

● تقرير خطير يبين علاقة التدخين بغاز أول أكسيد الكربون :

كيسنجر وزير خارجية الولايات المتحدة يهودى ، وهو يقسم موقف اسرائيل بالآتى :

أثبتت دراسة أجراها فريق من أطباء جامعة ويسكنسون على تسعة وعشرين ألما من المتبرعين بدمائهم أن الأمريكيين يتعرضون بصفة منتظمة لحظر نزايد غاز أول أكسيد الكربون فى دماغهم ، وهذا الغاز سام لا لون له ولا رائحة ويتسبب من عدم الاحتراق التام للمواد التى تحتوى عنصر الكربون مثل التبغ والوقود ، وزيادة نسبة هذا الغاز فى الدم تزيد من احتمالات الإصابة بأمراض القلب بشكل خطير ، وجاء فى التقرير : ان التدخين هو أخطر عامل فى تزايد التمرض لأول أكسيد الكربون وتلبه أمور أخرى كالعمل فى بعض المصانع وعدم السيارات ، ومضى التقرير يؤكد :

ان العودة الى موقف ما قبل الحرب (الحرب الأخيرة فى الماشر من رمضان) ليست فى صالح اسرائيل ، فخصائر اسرائيل كانت واحدا من كل ٤٩٤ من سكانها ، والعرب يحصلون على أسلحة حديثة أكثر تعقيدا من موسكو ، ويتعلمون كيف يستخدمونها ويحرمون اسرائيل من ميزة القتال على جهة واحدة فى وقت واحد •

مجلة الأزهر : هذا التصريح أشبه بصلوات اليهود لحائط المبكى •

● كلمة لبارليف من سجل مباحثات (الكيلو ١٠١) :

انه من الصعب علينا الانسحاب الى خطوط ٧٧ أكتوبر ، لأن وضع

للتعب المصري وجيشه الشجاع الذي
تجمل عبثاً عظيماً في النضال من أجل
استعادة الكرامة العربية ورفع راية
العرب والمسلمين بفضل تضحياته
الهائلة .

وقد بحث الرئيس السادات برفقة
الشكر التالية للملك الحسن الثاني :

« تلقيت بكل التقدير بروقتكم
الرفيقة التي حملت الى خالص التهمة
وصادق المشاعر والاشادة بمدينة
السويس الباسلة التي صمدت أمام
عدو بعزم وإيمان ، وضرب أهلها
المثل الأعلى في البذل والفداء .

ان مصر الذي حققه الجيش
المصري في نضاله ضد المصدين
الاسرائيليين لم يكن نصراً لمصر
وحدها وإنما هو نصر للأمة العربية
جمعاء ، ولا يخالجنى شك في أن
تضافر الأمة العربية والتأخي العربي
ووحدة الصف هي التي صنعت
النصر ، ويسرنى أن أشيد بكل فخر
واعزاز بموقف جلالتيكم وتأبيدكم
الكامل لمصر خلال مركها المصرية
وأن أسجل وقفة الشعب المصري

أن نسبة هذا الناز في دم المدخنين
بلغت أكثر من ١٠٥ ٪ وهي نسبة
خطيرة جدا خلط منها دماء الذين
يعطون الربف ولا يدخون .

مجلة الأزهر : سبق أن قدمت هيئة
الأطباء الملكية بلندن تقريراً أثبتت
علاقة التدخين ببعض أنواع السرطان،
وقد قامت بعض الحكومات بوضع
عبارات تحذير من التدخين على علب
(السجائر) أملاً في إقلاع المواطنين
عنها .

الهزيمة تنسحب

انسحبت القوات الاسرائيلية يوم
الجمعة الثاني من المحرم ١٣٩٤ من
المنطقة الجنوبية التي تشمل الأدبية
ومنطقة السويس .

ويتمى في الساعة السادسة مساء
التاسع والعشرين من المحرم ١٣٩٤
انسحاب قوات الثفرة الى الشرق

وقد تلقى الرئيس السادات البرقية
التالية من الملك الحسن الثاني بهذه
المناسبة .

« أننا نعرب لكم في هذه المناسبة
عن احساننا العظيم بالمقاومة العلبة

الشفيق مع الشمين المصرى والسورى
فى معركة والدور البطولى للجيش
المغربى •

واقعة أسأل أن يقود على الطريق
خطانا ويدعم وحدتنا ويرعى جهودنا
المشتركة حتى يتم علينا نصره الأكبر
ويتحقق لشعب أمتنا ما نرجوه لها
جميعا من شريف المكانة ومسمى

المنزلة • ومع تحياتى الصادقة أحرب
لكم باسمى وباسم الشعب المصرى عامة
وشعب السويس خاصة عن أخلص
الشكر القلبي على المشاعر الأخوية
راجيا أطيب الأمنى لشخصكم والمزة
والتقدم والرخاء لشعب المغرب
الشفيق •

على أحمد الخطيب

طبع بالمئة المئة لثرون المطابع الاسمية

وكيل اطل

رئيس مجلس الادارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب رقم ١٩٧ / ١٩٧٤

In fact, death for the sake of God is life. Nay, a life to be lived in search for anything else, while overlooking the love of Him and His Pleasure, is apathy, death, and nothingness. God, be He Exalted : "Can he who was dead and we have raised him unto life and set for him a light whereby he can walk amongst men be like him who is in utter darkness from which he can never emerge ?" (VI : 122).

The Prophet Muhammad said : "Verily, to go through the way of God or to come therefrom is better than the world and all that therein is". He also said : "None of the dwellers of Paradise would like to come back to worldly life and to possess everything that is in earth, save the shaheed who wishes to suffer martyrdom ten times on account of the highly eminent privileges which are granted him (in Paradise)".

We also read about the Prophet that after he had been forsaken by his people in Mecca, and later

by the Banu Tha'if in Ta'if, he stood before his Lord in prayer invoking Him saying :

"O Lord ! I make my complaint unto Thee of my helplessness and frailty and my insignificance before mankind. Most Merciful Thou art the Lord of the poor and feeble and Thou art my Lord. Into whose hands wilt abandon me? Into the hands of strangers that beset me round about ? or of the enemy Thou hast given at home the mastery over me ? If Thy Wrath be not upon me, I have no concern; but rather Thy Favour is the more wide unto me. I seek for refuge in the Light of Thy Countenance. It is Thine to chase away the darkness and to give peace both for this world and the next; let not Thy Wrath light upon me, nor Thine Indignation. It is Thine to show anger until Thou art pleased ; and there is none other power nor any resource but in Thee".

(To be Continued)

For this reason, the immediate sight of God, "Beatific Vision", is the most a man would hope for on the Day of Judgment as is asserted by certain exegetes in commenting upon God's Saying : "That Day will faces be resplendent, looking toward their Lord" (LXXV : 21-22).

Man cannot attain to that sublime merit save through piety and good works. But the basic rule in exemplary devotion lies in man's renunciation of being conscious of his own existence, and offering willingly his soul in defence of the principles and the tenets of the Faith in which he is believing and with which he is always endeavouring to comply so as to gain God's Pleasure.

Thus the faithful who combats infidels and exposes himself to death so as to maintain the worthy tenets God hath decreed to uphold, and to defend the Faith that comprises the sum total of righteousness, will rise through his sacrifices to the highest grade of merit, and come nearer the sublime standing of those who are fully conscious of God from amongst His Saints who are most beloved by Him.

(It is to be noted that) if the unlettered were to look at those who deal with algebraic equations, geometrical theorems, scientific

and philosophical terminology, they would hold them in contempt and ridicule. They would say : what are these trivialities with which these people are busying themselves ?

Were they to know of the fact that these mathematical studies and scientific and astronomical inquiries have always been a great help for man to build up this civilization, to harness the forces of nature to his service, and to remove the difficulties confronting him in his living, they would soon accuse themselves of being trivial, ignorant and short-sighted.

Similarly there are in life countless instances that can be cited to assert that the uneducated is averse to what he regards as unknown to him and that discernment is the way to affection and content.

The faithful who has come to be fully conscious of God, ardent to love and acknowledge Him as his Lord, ready to worship Him and to comply with His Commands, as he did assent to be a servile servant to Him, perceiving that full submission and surrender to Him is core of dignity and nobility, thereby experiencing genuine happiness and contentment in his heart, would never hesitate, after having offered Him his time, wealth and toil, to sacrifice his life for his Lord's Pleasure.

His Bounties, Blessings, and the Splendour of His Creation.

Out of the whole body of mankind, the Prophet Muhammad is characterized by having the clearest perception of God and by the deepest devotion to Him. Throughout the narratives of his Biography, it is possible to appraise the extreme feeling of happiness he had been experiencing, as due to his genuine recognition and full consciousness of God.

The narratives of his Biography related that, at the beginning of his mission, there was *fatrah*, an interval during which inspiration was suspended. He fell short of the affair and became greatly downcast. One day he was almost on the point of casting himself in precipices, deeply regretting the stoppage of inspiration, and his missing the felicity he used to feel because of his nearness to God.

The Glorious Quran commanded the Great Prophet to "keep vigil the night long, save a little — a half thereof, or deduct therefrom or add thereto" (LXXIII : 2-4). The canonical compendia of authentic traditions related that the Prophet Muhammad had been in the habit of obeying God's Command. Thus, during less than two thirds of the night, the half, or the one third, the Prophet Muhammad used to stand to prayer

with those who had been converted to the Faith, taking so long a time in reciting the Quran, bowing down, and prostrating, that 'A'isha (God be pleased with her) requested him to lighten the exercise of his devotion, being anxious about his repose.

It is also reported on the authority of al-Mughura ibn Shu'ba that the Prophet Muhammad used to perform his worship until his feet became swollen, so he was asked

: "Do you impose such tasks upon yourself, whilst God hath forgiven thee of thy sin that which is past and that which is to come?" The Prophet said: "Should I not be a grateful servant?"

Had the Great Prophet not been fully conscious of God, he would not have experienced such ecstatic delight in prolonging the duration of this worship. Nay, he would have loathed hastily performing the bowing and the prostration as is the wont of many Muslims nowadays.

Such would indicate man's delight and happiness in being fully conscious of this Creator are beyond compare. Man's bliss in mentioning the Name of God, in glorifying and worshipping Him surpasses any sort of enjoyment in worldly life. If man were to be sincere in his prayer, he would be fully absorbed in his devotion, unmindful of anything save God.

This Universe, so stupendous, mysterious, marvellous, and awe-inspiring as it is, had been created by God to make it of service and pleasure to mankind. He be He Exalted, said: "Hast thou not seen how God hath made all that is in the earth subservient unto you? And the ship runneth upon the sea by His Command, and He holdeth back the heaven from falling on the earth unless by His Leave. Verily, God is for mankind, Full of Pity, Merciful" (XXII : 64).

"God it is Who hath made the sea of service unto you that the ships may run thereon by His Command, and that ye may seek of His Bounty, and that haply ye may be thankful; and hath made of service unto you whatsoever is in the heavens, and whatsoever is in the earth; it is all from Him. Herein verily are portents for people who reflect" (XLV : 10-11).

"Who hath made the earth a resting-place for you, and the sky canopy; and causeth water to pour down from the sky, and brought forth therewith fruits for your sustenance" (II:21).

These and other Quranic verses, needless to enumerate in this connection, indicate explicitly that God, Glory be to Him, had created the earth, the heavens, and what is between for man's satisfaction, happiness, security and peacefulness.

Man to whom God had created and given all these things, and had lavished on him so much care, patronage, protection, dignity, and honour as to favour him with his image, and breathed into him of His Spirit, and accorded him the privilege of reasoning, sight, hearing, knowledge and intelligence, this man had only been given all of these bounties so that he might acknowledge, glorify, and worship his Creator. God, be He Exalted, said: "I created the jinn and human-kind only that they might worship Me. Seek no sustenance from, nor do I ask that they should feed Me. For God is He Who giveth (all) sustenance, the Lord of unbreakable Might" (LI: 55, 57).

In this worldly life, there are enticing charms, empty pomp, and dazzling glitter identified with riches, women, offspring, and gains all of which attract man and prevail upon his heart and mind. Yet once he has realized God's Existence and kept his mind on worshipping Him, all these fleeting pleasures come to be phantoms devoid of any éclat or splendour, save what would help him to reinforce his conviction and deepen his worship.

There is no doubt that delight in worship and devotion, and the happiness due to belief in God, are beyond compare; experiencing them would make one perceive

times no nation had ever based its sovereignty on a system derived from a religious creed. This is even applicable to the Christian States before Islam. Though authority in these states can be described as religious, yet with the exception of the dogma ascribed to Christianity, and certain rituals imposed by the Church through its teachings, it was mainly based on the person of the ruler and certain manmade institutions.

When Islam came, Arabs had been living in the Age of Jahiliyyah, Barbarism, engaging in incessant warfare incited by clannishness, greed, love of reputation or due to indulgence in aggressiveness and wrongdoing. Often did war break out because of something most trivial such as the mere utterance of a word or the showing of a disdainful look. All these conflicts can be ascribed to the fact that they lacked a system of beliefs and laws, or institutions that bind them and their tribes together. Nay the majority of them were heathens ruled by certain customs, traditions and usages.

When the Arabs were converted to Islam, the new Faith forbade certain usages and admitted others. From amongst the former, conflicts that had been resorted to out of clannishness, craving for booty, vengeance, indulgence in wrongdoing, or seeking to be renowned for feats of daring had been forbidden.

Islam recognized and admitted that wars be waged in defence of honour, territory, property, and everything deemed sacred. Yet seeking these aims was considered as striving in exalting the Word of God to the uppermost and as upholding His Faith

In commenting on the work entitled al-Bidayah, Sheikh al-Islam Burhan al-Din Ali Ibn Abi Bakr al-Marghinani said: "It is not permissible to fight against those to whom the Call to Islam had not been conveyed. They should be invited to the Faith before starting hostilities, because the Prophet (peace be on him) is reported to have exhorted the commanders of his warriors, saying : "Call upon them to testify that there is no god but God, because by conveying the Call to them, they would perceive that we fight them for the Faith, and not to usurp their property, nor to enslave their women and offspring.

Islam's Waltanschanung''

God had created the Universe ; but had it not been for life He had transmitted therein, (the earth) would have remained desolate and worthless. By causing life to emerge, plants and trees to grow (in exuberance), He had lavished prominent signs of beauty and splendour, and made every created thing mention His Name to praise and glorify Him.

trible, or people. Wars are equally waged in self defence, also to save honour, property, sacred shrines, or to maintain power and domination over other peoples. Combats might be due to more than one of these motives and objectives.

In pre-Islamic times, peoples witnessed fierce battles between states, nations, and groups. Ancient historical sources recorded the vicissitudes of these wars, why they had been waged and their hoped for objectives. These wars were mostly intended to gain more conquests, to satisfy a craving for aggression or to consolidate domination over other peoples.

Such had been the aims of war against ancient nations, i. e. Phoenicians, Canaanites, Amorites, Hittes, and later between the Medes and Greeks, the Romans and Egyptians or between the Abyssinians and the Arabs.

The ancient world had never witnessed wars waged for the sole purpose of propagating or maintaining a certain creed or culture, save what had been done by some rulers and kings who used to compel their subjects to renounce any alien belief to which they might have been converted. To safeguard the old established cults sectarians were subject to all sorts of torture.

Yet such persecutions had never been inflicted for the sake of defending or maintaining a certain creed but only intended for the personal interests and authority of the rulers concerned.

This is evidently proved by what had occurred between Kings, Emperors, Pharaohs, Caesars, and Chasroes, and certain minorities from amongst their subjects who had been guided to faith in God.

Ancient historical sources, the stories of prophets and saints, and the Glorious Quran as well, reported that these rulers believed that they were the gods, or at least they enforced their subjects to hold that belief.

The Lord of the worlds hath related in His Book that the Pharaoh of Moses said to his subjects : "O my people ! Is not mine the sovereignty of Egypt and these rivers flowing under me ? Can ye not then discern ?" (XLIII, 51). Pharaoh had made little account of his subjects, so they obeyed him.

Equally had this been done by Nimrod who said to Abraham : "I give life and cause death"(II : 258). Similarly was the case of other Chasroes.

The sovereignty of ancient nations had lain chiefly in the personal authority of the rulers, together with those who collaborated with them, seeking to enhance their prestige or to gain material advantage. Throughout ancient

Such rendering has been held by certain contemporary thinkers from amongst non-Muslims, asserting that the martyr, shaheed, was given that appellation in religious terminology, because when he had taken part in battle against unbelief and infidels, he offered his life in defence of his Faith. Such supreme sacrifice is the truest shaheed, testimony to his firm belief in the genuineness of Creed ; or his achievement serves as evidence before God that he is a true believer in the Faith. Thus, he needed nobody to testify on his behalf that his belief had been firm and genuine.

The Islamic Term had not divested the Word Shaheed of its Entire Linguistic Sense.

If Islam had modified the old meanings of certain (Arabic) words and introduced novel renderings, this does not indicate that the new usage was totally devoid of the original meanings.

Thus, the former meanings of the word shaheed signifying presence, knowledge, or beholding were still attached to what is implied in the religious sense of the word, as is clearly demonstrated in the above-mentioned reasons accounting for the shifting that had taken place in the significance of the word from its original linguistic meaning to its novel Islamic connotation.

Both usages of the word : the linguistic and the Islamic, converge on that each of them has retained the significance of attendance, beholding, or knowledge. But after these meanings had been loosely applied in the linguistic usage, it came to be specially restricted to the one who (died) after having taken part in battle to exalt the Word of God to the uppermost, and to strive in His Way, thereby emphasizing his whole-hearted steadfastness and the genuineness of his Faith.

Such is the viewpoint of those who assert that shaheed in the form of 'fa'eel' should be taken in the sense of 'fa'il' (present participle); that is to say ; the one who testifies to the truth of God's Faith either through argument and demonstration or through sword and spear. This convergence of the two usages can also be accounted for by the rest of reasons reported to explain why the one who had been killed in God's Way is called Shaheed (martyr).

Martydrom According to Islam's Viewpoint. War Aims : Since olden times peoples have tended to wage wars to realize numerous and divergent objectives. Motivated by pugnacious impulses, they might be seeking renown, booty, vengeance, or the safeguarding of one's country,

the appellation of shaheed. Some of these are cited in the following:

1 — Because the Shaheed is alive, as if his soul were beholding (shahidah) that is to say being present.

2 — Because God beareth witness (Yashhadu) to the Favour and Merit He had treasured for the shaheed the moment he had been killed and his soul had departed his body.

3 — Because God and His Angels testify on his behalf that he would be entitled to Paradise.

4 — Because God testifies that the shaheed would be saved from Hell-fire.

5 — Because Angels testify that the shaheed had given his life a sublime end.

6 — Because Angels testify to his excellent adoption of God's Guidance.

7 — Because God beareth witness on the shaheed's behalf that he had righteous intention.

8 — Because the shaheed beholds the Angels when he is breathing his last.

Al-Fakhr al-Razi's Standpoint.

In his commentary of the Quran, Al-Fakhr Al-Razi rejected the interpretation of the shaheed in Islam as the one who had been killed by the unbelievers, because

the Faithful might long for martyrdom in that way; thereby they would be setting their hearts on being killed by unbelievers. This is quite impermissible according to the rulings of the Shariat, since wishing to be killed by unbelievers is tantamount to unbelief. How then can a Muslim be allowed to ask God what is considered as unbelief? Moreover, the Messenger of God is reported to have said: "The one who dies from the diseases of the stomach is shaheed; who dies from drowning is shaheed".

For this reason, Al-Razi was of opinion that shaheed in the form of 'fa'el' should be taken in the sense of 'fa'il', that is to say shaahid, witness who testifies to the truth of God's Faith, either through argument and demonstration or through sword and spear; since martyrs are those who are staunch in justice. They are mentioned by God, be He Exalted, in His saying: "There is no god but He; that is the witness of God, His Angels, and those endued with knowledge, standing firm in justice" (3 : 18).

The one who had been killed in God's Way, is called a shaheed, martyr, because he had given his life to help in realizing the victory of God's Faith, and also on account of his testimony that it is the sole Truth and that everything else is falsehood.

convey another meaning ; since it considered the duty of every Muslim not only confined to help his brother when he is wronged but also in case he be doing wrong, he should be helped by deterring him from pursuing the committing of such evil action against his brother Muslims.

Bukhari, in his Sahih, related on the authority of Anas that the Prophet had said : "Help your brother whether he be the oppressor or the oppressed. There upon, the Companions asked : O Messenger of God ! It is clear that we should help our brother if he is oppressed, but what does helping the oppressor mean ? He answered : "It is by holding him back". In another version the Prophet said : "Restraining an oppressor from indulging in wrong-doing is helping him".

Similarly, many words that had commonly been used in pre-Islamic times indicating certain meanings were given by Islam novel connotations hitherto unknown to the Arabs, such as *salat*, (worship), *hajj* (pilgrimage), *zakat* (poor-due), and *sawm* (fasting).

Salat had been formerly taken *du'a*, prayer or invocation ; Islam rendered it as indicating specified utterances and actions that start with 'takbir' and end with 'taslim'. *Hajj* is a word that originally meant repairing to a place anywhere ; but Islam limited its

usage to the sense of making pilgrimage to God's Sacred Sanctuary in accordance with certain conditions and rituals to be observed and fulfilled at a specified date in the year.

Zakat meant growth or purification ; Islam made it convey the sense of a definite due to be paid to the poor by the rich adult Muslim whose wealth attains the *nisab* (the amount which is legally liable to be taxed). Equally *sawm*, fasting, formerly signified refraining from doing anything, including the taking of food. Islam restricted the sense to abstinence from food, drink, and cohabitation from sunrise to sunset throughout the month of fasting.

The Martyr in Islam :

As Islam modified the denotation of certain words, the same was done as regards the word *shahid*, the original sense of which was derived from 'hudur', attendance, 'ilm', knowledge, or 'mushahada', beholding. It was turned into a technical term, denoting the one who had been killed in the Way of God, while displaying enduring patience ever advancing and never retreating.

Reasons for such modification :

Ibn Hajar, in his commentary on Bukhari's Sahih, entitled 'Fath al-Bahri' (the Revelation of the Creator), compiled in the chapter dealing with *jihād* various interpretations that account for giving

THE DOCTRINE OF MARTYRDOM IN ISLAM

(From a scholarly work submitted to the Islamic
Research Academy of Al-Azhar
by Sheikh Hassan Khalid, Mufti of Lebanon)

The meaning of the word Shaheed
Before Islam :

The commonest usage of the word shaheed, as adopted by poets and speakers before Islam had been solely confined to its bare linguistic sense (which is beholder or witness). Nay, pre-Islamic Arabs were not known, ever to have used the words ; shaahid or shaheed in other than its linguistic denotation.

This is amply attested by the fact that one of the Companions asked the Prophet (peace be on him) saying : "A man fights for the sake of spoils, another for renown, a third 'liura makanuhu', so as to be seen in his place. Whom from amongst these would be (considered as fighting) in the way of God ? The Prophet said : The one who fights to exalt the Word of God to the uppermost, is striving in God's Way".

This tradition demonstrates that the Companions, most of whom had been born in pre-Islamic times, were quite unable to distinguish fighting for reputation from what was due to other motives. This is why the Prophet

(peace be upon him) had been asked by one of them to explain such a difference. Equally is this a further indication stressing the fact that pre-Islamic Arabs had been using the word shaheed, solely in its linguistic sense.

The Changes Wrought by Islam
in Certain Linguistic Usages.

With the advent of Islam, alongside with the momentous revolution it had wrought in the domain of beliefs, social institutions, and ethical concepts, there had occurred no less important changes in many linguistic expressions and usages that had been transformed or at least modified in their implications.

(For instance), pre-Islamic Arabs had a widely accepted maxim that goes to say : "help your brother whether he be the oppressor or the oppressed". When Islam came, it kept for the Arabs that precept, but changed its purpose so as to mean something quite different from what it had already implied.

Literally, it indicated that the Arab should help his brother whether he be wronged or doing to others. Islam made that saying

those who spent and fought afterwards; and Allah has promised good to all; and Allah is Aware of what you do) 57 : 10.

« لن تتلوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وما تنفقوا من شيء فإن الله به عليم » .
(آل عمران : ٩٢)

(By no means shall you attain to righteousness until you spend (benevolently) out of what you love; and whatever thing you spend, Allah surely knows it) 3 : 92.

« وسيعتقها الأعلى . الذي يؤتي ماله يتزكى . وما لأحد عنده من نعمة تجزى . إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى . وسوف يرضى » .
(الليل : ١٧ - ٢١)

But the God-fearing shall escape it (punishment in the future life), Who gives away his wealth, purifying himself. And he gives to none for favours to be recompensed; Except the seeking of the pleasure of his Lord, the Most High. And he shall soon be well pleased), 92 : 17-21

« الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » . (البقرة : ٢٧٤)

(As for those who spent their property by night and by day, secretly and openly, they shall have their reward from their Lord and they shall have no fear, nor shall they grieve) 2 : 274.

« قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية من قبل ان يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلاق » .
(إبراهيم : ٢١)

(Say to My servants who believe that they should keep up prayer and spend out of what We have given them, secretly and openly, before the coming of the day in which there shall be no bartering nor mutual befriending) 14 : 31.

« يا أيها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم . تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون . يغفر لكم ذنوبكم ويحذفكم عنات تيرى من تحتها الأنهار ومسكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم » . (الصف : ١٠ - ١٢)

(O ye who believe ! Shall I show you a commerce that will save you from painful doom ?

Ye should believe in Allah and His messenger, and should strive for the cause of Allah with your wealth and your lives. That is better for you, if ye did but know

He will forgive you your sins and bring you into Gardens underneath which rivers flow, and pleasant dwellings in Gardens of Eden. That is the supreme triumph) 61 : 10-12.

THE CALL TO SPEND IN THE WAY OF GOD

— In Verses From The Holy Quran —

« وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة واحسنوا ان الله يحب المحسنين » .
(البقرة : ١٩٥)

(And spend in the way of Allah and cast not yourself to perdition with your own hands, and do good (to others) ; surely Allah loves the doers of good) 2 : 195.

« مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة اتيبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم » . الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما انفقوا منا ولا اذى لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » .
(البقرة : ٢٦١ - ٢٦٢)

(The parable of those who spend their property in the way of Allah is as the parable of a grain growing seven ears (with) a hundred grains in every ear ; and Allah multiplies for who He please ; and Allah is Ample-giving, Knowing.

(As for) those who spend their property in the way of Allah, then do not follow up what they have spent with reproach or injury, they shall have no fear nor shall they grieve) 2 : 261 262.

« ... والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فشرهم بظاب اليم » .
(التوبة : ٣٤)

(...And (as for) those who hoard up gold and silver and do not spend it in Allah's way, announce

to them a painful chastisement) 9 : 34.

« انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجعلوا باموالهم وابفسهم في سبيل الله اولئك هم الصادقون » .
(الاحزاب : ٩٥)

(The believers are only those who believe in Allah and His Apostle then they doubt not and struggle hard with their wealth and their lives in the way of Allah ; they are truthful ones) 49 : 15.

« آمنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فالذين آمنوا منكم وانفقوا لهم اجر كبير » .
(الحديد : ٧)

(Believe in Allah and His Apostle, spend out of what He has made you to be successors of ; for those of you who believe and spend shall have a great reward) 57 : 7.

« وما لكم الا تنفقوا في سبيل الله وله ميراث السموات والارض لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقال اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وفاتوا وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير » .
(الحديد : ١٠)

(And what reason have you should not spend in Allah's way ? and Allah's is the inheritance of the heavens and the earth ; not alike among you are those who spent before the victory and fought (and those who did not) : they are more exalted in rank than

arisen out of Latin or as the Indian languages like Hindi, Bengali, Marati, etc. have arisen out of Sanskrit.

Another reason of the spread of Arabic and its survival was its consciousness and precision which enabled it to meet the demands of simple folk and cultured people, primitive surroundings and civilized environments. Moving south from cradle in Hijaz, Arabic supplanted the languages of the south Arabia and then crossed the sea to East Africa. Moving North, it superseded Aramaic Language in Palestine, Syria and Mesopotamia. Turning West to Africa Arabic ousted Coptic in Egypt and eliminated Barbar dialect in North Africa. Then the way was opened to West Africa and the Sudan. From Morocco it crossed the Strait of Gibraltar to Spain and Malta island etc. Arabic as a conquering language, supplanting other languages reserves a remarkable role in linguistic history.

Another favourable quality of Arabic is its capability to leave deep marks on other languages. We have seen Arabic has influenced many languages of the regions which came in touch with it. The influence which Arabic exerted upon Persian, Turkish, Malay, and Urdu has been over-whelming. These languages have borrowed from Arabic, many words and usages and adopted its script and admixture.

In fact, a satisfactory knowledge and literature of non-Arab Muslim lands like Persia, Turkey and Malay is not possible without a considerable knowledge of Arabic. Persian, Pushtu, Urdu and Malay use Arabic script today. Turkish had been using Arabic script until November 1928, when Kamal Ataturk decreed the use of the Latin Alphabet. Arabic script has widely spread in Africa in the wake of Islam. In Sudan-Guinea belt of Africa many languages make use of Arabic script.

Educated Muslims in regions who speak unwritten languages write in Arabic for scholarly and correspondences. The language of Galla tribes, who live in the area extending from the central part of Kenya along the river Tana to the central part of the Abyssinian plateau, is not a written language but the Arabic script has been used by Muslim Gallas to write their language. In the sub-continent of India, a few languages make use of Arabic script occasionally : Malayalam, Tamil, Gujarathi and Sindhi.

Thus, the Arabic language, in terms of its geographical position, the number of its speakers, the extend of its influence in the Muslim World, and as the vehicle of the vast literature ; in addition to its favourable qualities, and continuous long history, is by far one of the most important languages of the world.

engraved on rock. These are : Thamudic inscriptions discovered in various part of North and Central Arabia ; the Lihyanite inscriptions which come mostly from the region of Hijaz ; and the Safatic inscriptions found mostly around the Safa mountains in South and Southeast of Damascus.

In the first half of the seventh century the Quran was revealed to the Prophet Muhammad (Peace be upon him). It is unique in all respects and inimitable. The spread of Islam heralded the spread of Arabic as a spoken language and the rise of vast Arabic literature. Since then Arabic has never ceased to act spoken and a literary language, and it did not lose ground in the world of Islam. Arabic is therefore a language with a long and continuous history.

The inherent qualities have an important role in the survival and the vitality of the Arabic language. It is a vigorous language. Vigorous speech is necessarily short. Arabic is fond of a brevity, which is regarded by the rhetoricians as the real criterion of eloquence. It is generally recognized fact that an Arabic translation of something written in any other language would be shorter than the original.

It is syntactically capable of expressing most subtle ideas and the

faintest meanings. It was the language of natural science and medicine in the middle ages, and Greek science and Philosophy were transmitted to medieval Europe through Arabic translations. There is no doubt that this syntactical efficiency is naturally due to a long process development. Its conservatism and vigour have done a great deal in keeping the language almost intact through the ages.

So that ancient Arabic literature from different parts of the Arab world could converse the each other without any difficulty or the effects of different environments. This conservative spirit has also reduced the dichotomy between classical Arabic and the spoken dialects. A close examination of these dialects will show that they do not substantially differ from the written language.

This quality, in particular, has contributed to the preservation of the language by diminishing the effects of time and place. The Arabic language, being spoken over such a wide area from Iraq to Morocco, has naturally developed some dialects and local variations of pronounciations. But essentially they are all dialects of the same language, and literates all over this area read the same classical language. Now any new language has arisen out of it as French, Spanish, Italian, etc. have

of its Holy Book was able to challenge other languages in their own home. This religion of Islam was the main force which first spread Arabic and then preserved it through the ages. Further more, Islam emerged into the world as a force of civilization, morality and knowledge that commanded respect and a coherent doctrine.

It is a tribute to Arabic As a language that Muslim Scholars of non-Arab origin were able to employ it as well as the Arabs themselves. Being the language of the Quran, Arabic has inseparably been interwoven with Islam. Whether they speak it or not, the Muslims must recite the Quran in its original Arabic. In addition to this, the daily prayers should be in Arabic, so that every Muslim must have some slight acquaintance with the Arabic language.

The Arabic is the language of the Prophetic Traditions, which comes immediately after the Quran. It is also the language of Islamic branches of knowledge based on the Quran and Hadith (the Prophetic Traditions), i.e. Tafsir (commentaries on the Quran), Fiqh (Jurisprudence), Mysticism, etc. For all these reasons Arabic has become the religious language of all Muslims : of one sixth of the world population.

The geographical importance of the Arabic language is evident from the following facts :

Arabic is the language of a vast strategical area extending from the Gulf to the Atlantic Ocean. These areas taken together form a geographical unity which played, still plays and will play an important role in the process of the world developments and the history of humanity. This region naturally constitutes a land bridge between three continents. So the geographical importance of this region bestows linguistic importance upon the language which it harbours.

The Arabic is a language with a long history. Although the Arabs before the Prophet Muhammad (peace be upon Him), preserved their language on stone monuments in a few cases only, they had already developed a national poetry to high perfection. The pre-Islamic Arabic language was not only an ordinary spoken language but a highly developed language reflecting the poetic talents and literary forms. It is worth noticed that the poetry was the sole medium of literary expressions in those days. Every tribe had its poets, and their words went to the hearts and bosoms of all who heard them, and flew across the desert.

The earliest written documents of classical Arabic, discovered in central and North Arabia and the adjacent Syrian desert, yields three related groups of inscriptions

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER: ABDUL RAHIM FUDA

MUHARRAM 1394

ENGLISH SECTION

FEBRUARY 1974

IMPORTANCE OF ARABIC LANGUAGE

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

The Arabic Language, being the language of Islam, the vehicle of a vast literature, the treasure of Islamic heritages, and in terms of the large number of its speakers, and the extent of its influence is one of the most important world languages. In addition to this, considering its important geographical position in the world, its long continuous history, and its inherent qualities, Arabic is the most important living language that history has ever known.

Being the language of the Quran Arabic spread with Islam over three continents displacing many languages in the way. Main reason of these remarkable linguistic conquest is mainly due to the Islam of course but its inherent qualities as a language must have also contributed to this end. Soon

it has become the spiritual language of Muslims.

The vast Arabic literature extending from the time of the Prophet upto the present day is a common Islamic heritage, for it is the work of Muslim Scholars, whether Arabs or not, writing in Arabic. When Arabic script has widely spread in Asia and Africa in the wake of Islam and the Arabic language, it has deeply influenced other languages of those areas, i.e. Persian, Turkish, Urdu, Malay, Pushtu, etc.

Several reasons may be given for the linguistic conquests of the Arabic, in the full sense of the word. The main reason of course is the spread of Islam. As Islam was able to challenge other creeds on their own ground, the language

ادفراد في المجتمع • وان كانت الواجبات تختلف باختلاف أقدارهم وعوامهم ، وماصهم ومراتبهم ، وهم على اختلافهم مطالبون بأن يمدحوا الظلم في أى مكان يقع فيه ظلم ، وأن يأخذوا على يد الظلم إذا ليج في الظلم وتصادى في الانم ، والا عرضوا أنفسهم لعقاب عام وعذاب شامل ينزل بالمدب والبريء ، ويقع على المحسن والمسيء ، كما يفهم من قول الله : « واتقوا فنه لا نصيب الدين ظلموا منكم خاصة » وقول النبي صلى الله عليه وسلم : « ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يده أوشك أن يعمهم الله بعذاب » •

وقد مثل النبي صلى الله عليه وسلم المجتمع بسفينة يجب أن يتساون أصحابها وركابها على دفع الخطر عنها والا غرقت بهم جميعا ، وهلكوا جميعا ، فقال عليه الصلاة والسلام : « مثل القسام في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا في سفينة (أى كان لكل منهم سهم فيها) فكان بعضهم أعلما وبعضهم أسفلها ، وكان الذين في أسفلها اذا استقوا مروا على من فوقهم وقالوا : لو أنا خرقتا في نصيبنا خرقتا ولم نؤد من فوقنا ، فان تركوهم

والحقوق العامة للمجتمع كالحقوق الخاصة للأفراد من حيث هي أمانات أوجب الله أدائها حيث قال : « ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل » وحيث قال : « يا أيها الذين آمنوا لاتخفونوا الله والرسول وتخفونوا أماناتكم وأنتم تعلمون » بل ان حقوق المجتمع أعظم حرمة من حقوق الأفراد ، والاعتداء عليها أعظم جرما وأثما من الاعتداء على حق فرد أو عدة أفراد •

وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم أن كل فرد في المجتمع مكلف برعاية ما يكلف به ، مما أوجب الله رعايته ، يستوى في ذلك الحاكم والمحكوم ، والخدام والمخدوم كما يفهم من قوله عليه الصلاة والسلام : « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته » فالأمر الذي على الناس راع وهو مسئول عن رعيته ، والرجل راع على أهل بيته وهو مسئول عن رعيته ، وعبد الرجن راع على مول سيده وهو مسئول عنه ، ألا-كلكم راع ، وكلكم مسئول عن رعيته •

فالشعور بالواجب والاحساس بالمسئولية قدوة مشترك بين جميع

وما أرادوا هلكوا جميعا ، وان أخذوا
على أيديهم سجوا .. ونجوا جميعا »
قول هذا ونحن نستأنف مرحلة
جديدة ، بعد النصر الذي أحرزوه
حين مصر في العاشر من رمضان
واسترد به كرامتنا وشرف سمعنا ،
ومهد به الطريق للإصلاح والتعمير ،
وبناء المجتمع العربي والإسلامي بناء
جديدا ، بل مهد الطريق لاجتماع
الكلمة ، والشم الشمل ، ووحدة
الصف وحنيد القوى الهائلة التي
كان يخفيها التفرق ، والتمزق ، حتى
كاد يطبق عليه قول الله في أعدائنا :
« بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعا
وعلوهم شتى » ولكن الله كشف
معدن هذه الأمة الأليمة النقيصة التي
اجتهد لحمل رسالته والجهاد في
سبيله « فكن هذا الموقف الرائع تجاه
الصهيوية والاستعمار والدول التي
تمالئها وتدور في مدارهما وتسير في
مدارهما »
وبقي أن يعنى الموكب الراشد
على هدى الإيمان بالله ، والشعور
بالواجب ، يمتلئ بهما قلب كل مسلم
في كل بلد يعيش فيه مسلم ، ليكون
قوة نافعة في المجتمع ، وطاقة دافعة
للتقدم .. والله ولي التوفيق
عبد الرحيم فودة

الدِّينُ مَصْدَرًا لِلْحُرِّيَّةِ

لأستاذنا محمد موسى سالم

للمدين موقف مبدئي من الحرية
لا يزال يعتقد في عصرنا مزيدا من
الضوء لتفهم أبعاده ، فلقد مضى الكلام
عن الدين يدور دائما حول ركبه
اركيين وهو : اخلاص العبودية لله ،
حتى كاد أن يحتفى الامتداد المتكامل
مع هذه العبودية الخالصة لله والمبتق
عنها ، وهو حرية الانسان .

كذلك فانه عندما قامت ثورات
أوربية كثيرة منذ الثورة الفرنسية على
أسس علمانية غير دينية ، رافضة
شعائر اجتماعية للمطالبة بأنواع من
الحرية والحقوق للأفراد والشعوب
فلقد كاد أن يكون من المقرر في مفهوم
العصر الحديث وحضارته أن «الحرية»
كانت كسبا من مكاسب النهضة
والثورات الأوربية ، كما أنها وهي
لائزال مطلباً من مطالب هذا العصر
لم تكن على الأقل بهذا الوضوح
والتحديد في رسالة الدين .

ولما كانت الحقيقة غير ذلك من
حيث ان الدين الحق في تطبيقاته

الاسلامية الأولى كان هو مصدر الحرية
الكاملة التي تبنى الوجود والأمن
للاسان والمجتمع ، فقد أصبح لزاماً في
مقدمة الأبحاث لاجراء المجتمع بالدين
والعلم أن نزيح الحجب عن هذا
الارتباط العضوي بين الدين والحرية ،
وأن نتبين الى أي حد يكون فيض
الحرية عن الايمان ، والتزام الايمان
بالحرية أساساً لتكوين الفرد في
الاسلام ، وارساء حقوقه ، وتحديد
علاقاته بالمير والمجتمع ، وأن نعلم
كيف أن الحرية من هذا المنبع ، وبهذا
الامتداد ، تخطى جميع أزمات الحرية
في العالم المعاصر ، كما تخطتها في
العالم القديم ، من حيث ان الحرية
كمطلب وضعي أو تعاقدى لائزال
تستند - كما كانت - الى قرارات
ساسة ، أو نصوص دستورية ، كثيراً
ما تصف بها الصراعات ، أو تقعد بها
عن أهدافها أشكال التفسيرات
والتأويلات .

الحرية قبل الاسلام :

ولقد كانت المقارنه ولائزال ممكنه بالنسبة لما كان سائدا من الظلم المضادة للحرية فوق أكثر البلاد العربية التي حكمها الاكاسرة من الشرق فاستعبدوا المراق وجزا من اليمن ، وحكمها القياصرة من الغرب فاستعبدوا مصر والشام وشمال أفريقية ، وذلك قبل ظهور الاسلام •

في تلك الأمبراطوريات التي أزاح الاسلام والمسلمون مظالمها عن أرواح الوطن العربي في حروب تاريخية للتحرير والتحرير كانت الحريات السائدة حريات مقلوبة على الوجه الآتي :

١ - حرية الطعان للملوك والكهنة •

٢ - حرية الاستعداد واستخفة لزراعي الأرض •

٣ - حرية الهرب من الحياة للزاهدين التجولين ، أو المعتزلين الخائفين •

في فارس كانت الزرادشتية التي ادعت تصحيح المعتقدات القديمة قد قسمت الوجود الى قسمين متصارعين تحت قوتين أو الهين هما اله النور واله

كانت الحرية - ولائزال - في صورتها الساذجة هي : « قدرة الانسان على أن يتصرف في طاقته الذاتية التي يملكها وفق ارادته ، وبحسب حاجته » وسد القدم اكتشف الانسان أنه لا بد من قانون ضابط لحيثية في التصرف حتى لا يتعرض للأخطار الطبيعية ، أو للصدام المهلك مع ارادات غيره من البشر ، أو على الأقل لمصائب النفس وانقسامها عند ممارسة الظلم • غير أن هذا القانون الضابط للحرية ، والذي لا تولد الحرية بعينه ظل الى أحقاب طويلة بعيدا عن الطهور والتأثير في مجتمع انساني يكون أسوة لغيره ، وظلت الأطماع والقوى العنيفة وتزوير مواقف العدل والرحمة تعجز المفهורים هي السائدة والثالثة على العالم ، الى أن طهر الاسلام امتدادا لرسالات الدين السابقة فأعلن تطبيق ، وفي الواقع ، هذه الدعوة التي أشاعت الحرية في العالم ، وحملتها حقا كالحياة ، أو جعلتها هي الحياة ، حين طوعتها وجعلتها حرية للجميع ، وحياة للجميع ، وليست حرية فرد أو طقة على حساب الجميع •

السلام • ثم يأتي ماني فيخلط عقيدته
 زرادشت بدعوة عديمه زهدية تحرم
 الزواج ، ثم يأتي مزدك فيقلب الى
 القيص ويبيع للناس نبوعية المال
 والنساء بالصف ، مبالغة في الاستمتاع
 بشهوات الحياة وازالة كل الحدود •
 وهكذا عاشت فارس قبل الاسلام
 تخبط في الظلم والظلام تحت أقدام
 أكاسرتها وموابدتها - كهنتها - بعيدا
 عن ادراك القانون الضابط للحرية ،
 والذي لا تولد بخير الحرية •

وأما في الامبراطورية البيزنطية فانه
 على الرغم من أن أباطرتها آمنوا أخيرا
 بالمسيحية دينا للمحبة ، وللكف عن
 قهر الانسان ، فلقد كان دأب هؤلاء
 الأباطرة امتدادا على عصور وثنتهم
 أن يتجاوزوا كل الحدود في اضطهاد
 الشعوب المحكومة ، وسرقة جهودها
 ومواردها واقامة المذابح لكل المخالفين
 لهم في المذهب ، وبخاصة في مصر
 والشام ، وبذلك بقيت الحرية في تلك
 الامبراطورية التي رفعت أعلام المسيح
 في الظاهر مضى لا يجرؤ على الظهور ،
 واذا ما وجد مرة فرصة للظهور فانه
 وسط الفخاخ المنصوبة للحرية
 والأحرار كان لا يجد القدرة طويلا
 على السير •

لقد كانت الأرض في طر القياصرة -
 وبخاصة أرض الوطن العربي - ملكا
 للأباطرة وطبقتهم ، أي ملكا للأثرياء •
 يتصرف فيه الأثرياء لصالح الأثرياء •
 وكان سوء الحظ هو الذي يقع أسير
 حرب لتلك الدولة اذ يصبح على العور
 رقيقا • ولما كانت الحرية قد قتلتها
 وثنية الحكام - المسيحيين في الظاهر -
 فان الحرب العدوانية التي تشجع
 عليها حرية قهر الآخرين واستيادهم
 أصبحت هي صاعه الرومانيين
 المفضلة ، وأتاحت لهم الى قرون طويلة
 أن لا يرحموا أعداءهم أي رحمة ،
 وأن يقتلوهم ويستعبدوا نساءهم
 وأطفالهم •

وفي الصراع على الحرية بين
 أباطرة الرومان وبين شعب مصر الذي
 آمن بالمسيحية ضد ظهورها ذهب
 ضحية الاضطهاد الوثني عدد لا يحصى
 من المصريين ما بين سنتي ٦٨ و ٦٤١م
 كان على رأسهم مرقس الرسول الذي
 قتله الجنود الرومان الوثنيون في
 كسبة الاسكندرية الأولى سنة ٦٨
 ثم جروا جسده في شوارع المدينة ،
 وخلال تلك القسرون نشأت أطوار
 الرهبنة الأريمية ، وفر عدد كبير من
 الملاحين تاركين الأرض بغير زراعة

« التصرف في طاقته وفق ارادته
وحسب حاجته » وأقول هنا إن
الإنسان قد أتجه منذ البداية إلى البحث
عن هذا القانون الضابط لحرية من
حلل العرف ثم الإيمان بهذه القوة
العلوية فوق كل القوى ، التي تتصرف
في هذا الكون والطبيعة والحياة
مشيئتها التي لا تحد ، وبفوائدها
الضابطة للاتساق والاستمرار في
حركة الأشياء ، وحركة الحياة
دور احتلال .

لقد بحث الإنسان في نفسه وفي
الآفاق وراء هذه القوة المبدعة للحياة
في تفسيره لهذه الحياة ، ليكون
التزامه بها ، وإيمانه بشرائعها
وقوانينها ، صابغا لمصدر حرية ، وأما
لعمري في استخدام طاقته ، وهاديا
لارادته من الانحراف والمضار على
طرق حياته .

لقد سأل الإنسان نفسه في أطوار
وبقاع مختلفة عن هذه القوة الخالقة
السيطرة ، هل هي العناصر المؤثرة
عليه كالشمس والقمر ، والنجوم
والرياح ، والأنهار والبحار ، أم هي
قوة أقوى من هذه العناصر ، وفوق
هذه العناصر ، لأنها قوة خالقها الذي

ليدخلوا الأديرة البعيدة في الجبال ،
حتى كانت سنة ٦٤١ المصلى في
التاريخ ، وأشرق على عصر يوم
التحرير .

لقد كان من الحتم في حكمة الله
ورحمته أن يسقط على الأرض
الحرية قهر الغلبة ، وأن تجعل حرية
الطاعة في استتاف شعوبها لكي
تشرق الحرية بقوة الدافعة للحياة ،
وسطامها الحائل الصالح لكل إنسان
... لكي تشرق الحرية الحقيقية ،
حرية الجميع من أجل قوة الجميع ،
وحياة الجميع وكان ذلك عند ظهور
الاسلام ، وقيام حركة التحرير
الواسعة التي شملت كل الأراضي
والشعوب العربية المستعبدة ، حيث
تحررت - بسقوط كل عن
- الامبراطوريتين البيزنطية والفارسية -
مصر والشام والعراق وشمال افريقية
وحيث احتفت مع الحرية التي جاء بها
الاسلام مذاهب الاضطهاد ، وظهرت
حرية الاعتقاد .

الله والحرية :

فلت ان الانسان وهو يخلب
الحرية منذ القدم اكتشف حاجته الى
هذا القانون الذي يحكم به قدرته على

وللحياة كلما نزلت وساله منه الى عباده ، على لسان رسول من رسله ، وكانت جميع رسالاته دعوة للاسلام اليه .

وعندما نزل القرآن الكريم ، واكملت اشريعته الاسلاميه ، تحددان العبودية لله التى هى مصدر الارادة الحرة والحرية الكاملة - ليست ذلا ولا قهرا ولا كبتا ، وانما هى عزة بالله وامن وحياة وحصانة دائمة . انهم حصانة من القهر ، ومن الذل ، ومن الحاجة ، ومن الخوف ، على الطريق التى يفتحها الايمان لتأمين الحياة وتمييزها للفرد والمجتمع ، وهذا هو الاحد السليم ، والمصون الحبيب لتحقيق الحرية كما يبحث عنها الانسان ، وهو الطريق الواضح الى استقامة ارادة المؤمن فى كل أقواله وأعماله كما يهديه اليها الايمان والاسلام .

وهكذا فى ارتباط عبادة الله بالتزام الطريق المستقيم يقول الله : « ان الله ربه وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم » .

وفى ارتباط العزة على القهر بالعبودية لله يقول الله : « والله العزة لرسوله وللمؤمنين » .

أبدعها ، وأوحى فيها أمرها ، والذي له عليها بمشيئته الخالدة سلطان الخلق والأمر .

لقد تفكر الانسان طويلا ، واستطاع بتفكره الدائم أن يتعلم ويصلح وهو يرب مشاهد الخلق المتعاقب فى الآفاق الممتدة من حوله ، ويكتشف «النظام» و « الحركة » و « الانساق » و « الصيرورة » فكان ايمانه بظواهر « الميثقة » و « العلم » و « النفاية » و « الاستمرار » من كل ما نهأت له مشاهدته ومتاسته على أرض الرسالات المشرفة ، وانفتوحة للسطر والادراك أساسا لايمانه بهذا الاله الواحد ، المهيمن على الكون بالنظام والعلم والانساق الى غاية مقدرة بعد الخلق ، غاية جليلة فى قلوب المؤمنين ، وأمام أعينهم وعقولهم .

وهكذا نهيا للانسان ببقطة فطرته ما يجرى بين نفسه وبين الآفاق ، واتساع نظراته العلمية لكل ما تشهد عيناه فى الكون - أن يستمع ويستجيب الى صوت الله القادر على كل شيء ، والضابط والمريد والمنظم لكل شيء ، وأن يزداد ايمانه به ، وانراهم بشرائهم وحدودهم ، وبضوابطه للحرية

الإنسانية ، ويتكافأ في الحقوق والواجبات أفراد كل قبيلة بدائها ، وإنما كانت القضية الكبرى هي إزالة جميع عوائق الشرك والأصنام عن طريق العبودية الحاصلة لله ، ليعود أمر الإسلام إلى الله كما كان عليه أيام إبراهيم وإسماعيل ، من حيث أن هذه العبودية الحاصلة لله هي المصدر الوحيد إلى عزة الإنسان به ، وإلى تملكه لأرادته الواعية للطريق المستقيم ، وإلى التزامه بالشريعة التي نرده عن التهلكة في التطرف ، وتجمع القبائل المتنافرة على الألفة والوحدة والسلام .

ثم كدت هذه العبودية الحاصلة لله بالإسلام إليه هي مصدر الحفاظ على تنمية الله بالحرية السياسية والحرية الاجتماعية لمرب الجزيرة الذين دخلوا في دين الله أفواجا ، هذه الحرية التي كان يتهدها تسلك اليهود بالعتة والموبقات وتجارة الربا والخمر والرقق والأسلحة إلى أسواق العرب ، باذلين الجهد لتعريقهم ، واستنزاف طاقاتهم بمواقعة الحروب بينهم ، إلى أن يقموا ويقع بيت الله تحت قبضة أحد الاستعماريين المتربصين !

وفي أن الإيمان الحق مصدر كل أمن يقول الله : « الدين آمنوا ولم يلبسوا أيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون » .

القرآن وحقوق الإنسان :

ولكن ... أين هي الآيات التي ندول بها القرآن الكريم معنى الحرية بمنهوم عصرى كالذي كان يتحدث به الناس منذ الثورات الأوروبية العلمانية ، وكالذي لا يزالون يتحدثون به إلى اليوم شرقا أو غربا ؟

لقد كان ولا يزال ظهرا في القرآن الكريم أن الحرية بمعنى السياسي ، والتي تدور حول التخلص من أغلال الاستعمار ، أو بمعناها الاجتماعية والتي تدور حول التخلص من المحقرة والقهر الطبقي ، لم تكن هي القضية الأساسية وابتاشة في آياته ، وما ذلك إلا لأن من نزل إليهم القرآن أول الأمر داخل الجزيرة العربية على العهد الخالص للنبي صلى الله عليه وسلم كانوا أحرارا سياسيا رغم استحالة الحكم الاستعماري من حولهم ، وكانوا أقرب في نظامهم القلي إلى الحرية الاجتماعية المثالية ، حيث يتساوى تماما في العلاقات

وعلى الجملة لقد كانت القضية الكبرى للحرية في الاسلام متحدة بقضية العبودية المخلصة لله ، فمن كمال الاخلاص لله تفجر يسوع الحرية الدائم في القرآن الكريم بألفاظ جديدة يحاول العالم المعاصر جاهدا أن يحاكيها أو أن يقترب منها ، وذلك بإعلان القرآن حقوق الانسان التي سبقت كل عصر ، ولم يسبقها أي عصر ، والتي ثبت كمالها وصدقها واستجابة البشر لها بالتطبيق الواسع والأمين في مجتمع سليم ، هو أسوة كل المجتمعات من بعده ، وهو المثال

المرفوع أمام أعيننا لمجتمع عصرنا الجديد ، مجتمع العلم والايمان •

لقد كانت هذه الحقوق التي تمنى « الحريات » تجسيدها عمليا لما قام به الدين من تقنين الحرية التابعة من قانونه الأساسي للايمان ، ومن ارساء حماية هذه الحقوق في مجتمع المؤمنين باعتبارها الضامن لممارسة الحرية بجميع أبعادها ، وكما تفي بها شريعة الهية تقوم على اخلاص العبودية لله ، واخلاص الاسلام اليه ، بحيث من هذا الاخلاص - وليس من سواء - ينبثق حرية الانسان .

احمد موسى سالم

دراسة قرآنية:

أُسُسُ الأَمَةِ الرَّشِيدَةِ فِي الْإِسْلَامِ

للمؤلف: د. مصطفى محمد الخليل

(٢)

قال الله تعالى :

« أن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى
عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون » .
الآية ٩٠ من سورة النحل

الإحسان

البيان :

قد علمت أيها القارئ الكريم أن
الله تعالى كما أمرنا بالعدل أمرنا
بالإحسان ، والإحسان هو القيام بالأمر
حسبما يليق به شرعاً ، وهو يسم في
التطبيق ، العقائد والعبادات ، والأقوال
والأعمال والأخلاق .

«الإحسان في العقيدة يكون بتوحيد
الخالق ونفي الشريك عنه ، ووصفه
بحل وعلا - بكل كمال ، وتزويجه
عن كل نقص ، والإيمان برسوله
محمد صلى الله عليه وسلم وبملائكته
وكتبه ورسوله واليوم الآخر ،
وبالقدر خير وشره ، حلوه ومره ،
ومن ينحرف عن هذا اللون من
الإحسان فهو من الكافرين الهالكين .

تحدثنا في العدد السابق عن شمول
هذه الآية الكريمة للقواعد الرشيدة ،
التي ينبغي أن يقوم عليها المجتمع
المسلم ، وأنها تعتبر دستوراً للكارم
الأخلاق ، وتحدثنا عن العدل ووجوب
تطبيقه في أمور الناس ، وحالات
بعضهم ببعض ، حتى يعم الأمن
والسلام بينهم ، وذكرنا بعض الماذج
الجيدة لتطبيق السلف الصالح له ،
ولما كن الحديث عن صورة المشرقة
فيهم يطول ، فلهذا نكتفي بما قدمناه ،
ولمنا نعود إليه بعد استكمال شرح
الآية الكريمة ، ويسان ما فيها من
المرائد وآداب السلوك .

ويراك ، فماذا أنت فاعل في أداء مراسيم الطاعة له ، أنك بلا شك تبدل وسلك في إبرازها على وجه الكمال والاخلاص ، حتى يعلم اخلاصك ويحسن جزاءك ، فما طنك بثولك بين يدي ملك الملوك ، الذي يعلم خائنه الأعين وما تخفي الصدور .

فاذا حصلت على إحدى درجتي الكمال من الاحسان ، أحرزت من رضا الله وجزائه ، بقدر درجة احسانك .

وأما احسانك في الأقوال فإن تكون في حدود الاعتدال ، حيث تؤلف القلوب ولا تفرحها ، وتجمع بين الناس ولا تفرقهم ، لا تخشوه فيها ولا تخش ، ولا معجسون ولا فحش ، وكلمسا اختلطت بآيات قرآنية أو أحاديث نبوية ، أو حكم تربوية ، ارتفعت مكانتها في الاحسان ، ونالت رضا الله وثوابه ، بقدر ما تضمنته من الأهداف والأعراس الكريمة ، والنصوص القرآنية والنبوية الموجهة .

وأما الاحسان في الأعمال فباتقان الصنعة والحرفة ، وأدائها لمستحقها على أحسن وجوها ، فإذا كنت أحيرا

والاحسان في العبادات أن تأتي بها على وجهها ، بأركانها وشروطها المشروعة من الله على لسان حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم ، مع اخلاص النية في أدائها لله رب العالمين ، من تركت بمصعب أو لم تحقق شرطاً من شروط صحتها ، فانك الاحسان واتسم عملك بالقبح ، وكنت بهذا التعريط المغيب من الحاسرين ، وان استوفيتها بأركانها وشروطها بموشتيتها وجمعتها بالنوافل والاحلاص ، عظمت درجة الاحسان ، بعد ما أضمت الى واجبتها من النوافل والاحلاص ، وأعلى درجات الاحسان في العبادة « أن تصد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » كما قال صلى الله عليه وسلم ، فانك اذا تمثلت في ذنك عظمة المخلوق وأنت تؤدي العادة له ، وكنت في ذلك كأنك تراه ، أو لم تبلغ ذلك القدر العظيم من الاستحضار القلبي ، ولكنت تدرك أنه تعالى يراك أثناء أدائك لها ، فأنت بلا شك ستكون حريصاً في شرك ، على أن تكون بحيث ترضى الله تعالى في حركاتك وسكناتك وخواطرك وخشوعك ، حتى تبلغ القمة من الكمال ، أرايت لو أنك كنت أمام ملك من ملوك الأرض بحيث تراه

وميت العمل الذي أجرت عليه ، وأحدثته كما لو عملته لنفسك .

وإذا كنت موظفا في الدولة ، أعطيتها حقها من الزمن المقرر ، والعمل المثقن ، والآنجاز المتسدد ، ويسرت للمواطنين مصالحهم ، وأكرمت يدك عن تناول الرشوة في سبيل تيسيرها لهم ، وأكرمت لسانك عن البذاء تلهف به كرامتهم ، وإذا كسبت لماعتك ففي حد ومن مصدر مشروع .

ماتورات في مكارم الأخلاق

وإذا كنت من الرراع هياأ أرضك للزراعة بضاية ، وأحسن انتقاء البذور ، وتمهدها بعد الزرع بالرى والطاقة ، حتى يتضاعف حصادها ، ويكثر خيرها .

وإذا كنت من رجال العلم أو القلم ، ربأت بنفسك عن أن تقول ولا تفعل ، وأن ترشد ولا تسترشد ، وأن تأمر ولا تأثم ، وأن تنهى ولا تنتهى .

والناس في هذا اللون من الاحسان درجات متفاوتة ، بعضهم في السماء ، وآخرون في القبراء .

وأما الاحسان في الأخلاق ، فيكون بالصدق والمغاف ، والمروعة والنجدة ،

وحسبك في فضلها أنها جعلت الفرض الأساس لبيئة محمد صلى الله عليه وسلم كما قال : « بعث لأتمم مكارم الأخلاق » وقد جاء في السنة أن الإسلام لا يكمل الا بحسن الخلق ، قال صلى الله عليه وسلم : « ان الله اختار لكم الإسلام ديناً ، فأكرموا بحسن الخلق والسقاء » فإنه لا يكمل الا بهما ، كما جاء فيها

يُغيب ، وتكون أخلاقه الكريمة سلوهم في ضيقه ، أما إن ساء خلقه فيهم فإن أمر أهله في غيته يكون على العكس من ذلك .

وجاء في سوء الخلق قول حكيم :
من ساء خلقه ضاق رزقه : وذلك واضح ، فإن سوء الخلق يصرف الناس عن معاملة صاحبه ، فيضيق بذلك رزقه .

واعلم أن أكثر ما يطلق عليه الاحسان في العرف ، هو التصديق والفضل ، ومنه ما أخرجه البخاري في تاريخه أن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - مر بقوم يتحدثون فقال : فيم يتحدثون أتم ؟ فقالوا : نتذاكر المروءة ، فقال : أو ما كفاكم الله عز وجل ذلك في كتابه إذ يقول : « ان الله يأمر بالعدل والاحسان » ، والعدل الاصف ، والاحسان التفصيل ، فما بقي بعد هذا ؟

ولكن تفصيده بما يعنى المروءة وغيره أولى ، على نحو ما ذكرناه ، ليتناول جميع المقاصد الشرعية ، ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في تفسير الاحسان : « أن تعبد الله كأنك

أنه لا يطفر بمزيد حب النبي والقرب من مجلسه سوى أحسن المسلمين أخلاقاً ، قال صلى الله عليه وسلم : « ان أحبكم الى وأقربكم مني مجلس يوم القيامة أحسنكم أخلاقاً ، الموطأون أكفأ ، الذين يألون ويؤلفون » كما جاء فيها أنهم أهل الجنة ، قال صلى الله عليه وسلم : « أهل الجنة كل حين لين سهل طلق » .

وأعلى مراتب الاحسان أن تحسن الى من أساء اليك ، فانه هو الفضل ، أما احسانك الى من أحسن اليك فهو مكافأة وليس فضلاً .

وس مأثور الحكماء في حسن الخلق : من حسن خلقه فهو من نفسه في راحة ، والناس منه في سلامة ، ومن ساء خلقه فالناس منه في بلاء ، وهو من نفسه في غناء .

وقال حكيم في العشرة الزوجية : عشر أهلك بأحسن أخلاقك ، فإن الثواب فيهم قليل : يريد أن من كان نقاؤه في أهله قليلاً ، وكان يقضى معظم وقته في عمله ، فينبغي أن يكون مع أهله حسن الخلق حين يكون بينهم ، حتى يشعروا بالحنين اليه حين

تراه فأن لم تكن تراه فانه يراك ، وقوله تعالى : « وأحسن كما أحسن الله اليك » وقوله : « فمن أحسن فلنفسه ومن أساء فعليها » حيث قابل الاحسان بالاساءة .

وكم من صديق وده بلساته
خؤون يظهر الغيب لا يتذمم (١)

حسن الخلق له حدود

حسن الخلق له حدود اذا جاوزها انقلب الى الضد ، انظر - مثلا - الى لين الخلق ، اذا استعمل مع من لا يقدره ولا يستفيد به ، خرج عن الاحسان ، وأتى بعكس المطلوب .
فالذي ينبغي مع من لا يبالي ولا يرعوى عن الفى هو الانقباض والحزم والقسوة أحيانا ، قال الشاعر :

يضاحكنى عجا اذا ما لقيته
ويقضى (٢) منه اذا غبت أسهم
كذلك ذو الوجهين يرضيك شاهدا
ومى عيه ان عاب صاب وعلم
وبالجملة ينبى أن تكون مكارم
الأخلاق فى حدودها اشروعة ، حتى
لا تنقلب الى الضد .

فما ليزدجروا ومن يك حازما
فليس أحيانا على من يرحم

الانتصار للحق من الاحسان

من أخلاق الاسلام ، وواجباته الانتصار للحق ورد الباطل ، حتى لا يجترىء الناس على حرمان الله تعالى ، ويم الفساد الأرض ، كما حدث فى سى اسرائيل ، ونهم « كانوا لا يشاهون عن منكر فعلوه » وكان سلفنا الصالح يؤدون واجهم فى ذلك ، لا يخاهون لومة لائم ، ولا عقب أمير .

وانظر الى المودة : انها تكون فضله ومى فى حيز الاعتدال ، فاذا ولغ فى اظهارها كانت ملقا ، واذا كانت غير نابعة من القلب كانت نفاقا ، والملقى ذل ، والتفلق لؤم ، وليس لمن وصف بهما ود مرور ، ولا أثر مشكور ، عن جابر - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(١) مضارع قدح أى رماد بالجمع .

(٢) أى لا يستنكف ولا يمسح .

ومن أمثلة ذلك ما رواه عمر بن حبيب القاصي قال : حضرت مجلس الرشيد يوما ، فجرت مسألة ، فتنازعها الخصوم وعلت الأصوات فيها ، فاحتج بعضهم بحديث يرويه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فدمع بعضهم الحديث ، وزادت المداخلة والخصام ، حتى قال قائلون : أسوأ هريرة منهم فيما يرويه ، وصرخوا بتكذيبه ، ورأيت الرشيد قد نحا نحوهم ، وصر قولهم ، فقلت أنا : الحديث صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو هريرة صحيح النقل ، صدوق القول ، فيما يرويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنظر الى الرشيد نظر مضطرب وانصرفت الى منزلي ، فلم ألبث أن جاءني غلام ، فقال أجب أمير المؤمنين احابة مقول ، وتخط وتكفن ، فقلت : اللهم انك تعلم أنني دفعت عن صاحب نبيك فسلمني منه ، فأدخلت على الرشيد وهو جالس على كرسي ، حاسر عن ذراعيه ، يده السيف ، وبين يديه النطم^(١) ، فلما بصري قال : يا عمر بن حبيب : ما تلقاني

أحد من الدمع والرد لقولي بمثل ما تلبسى به ، وتجرات على ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، ان الذي قلته ووافقت عليه ، وجادلت عنه ، ازراء^(٢) على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما جاء به ، فانه اذا كن أصحابه ورواة حديثه كذابين ، فالشرعية باطلة ، والفرائض في الأحكام والصيام والكاح والطلاق والحدود مردودة غير مقبولة ، والله الله يا أمير المؤمنين أن نطن ذلك أو تصفى إليه ، وأنت أولى أن تنار لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : أحييتي يا عمر بن حبيب أحياك الله - وكررها ثلاثا - وروى أنه أكرمه بغطاء قدره عشرة آلاف درهم .

ابناء ذوى القربى

ذو القربى هو صاحب القرابة ، والمراد به ما يعم جميع الأقارب من جهة الأم أو الأب ، وقد أمر الله بإيتائهم من النعم التي أنعم الله بها عليك ، على وجه الهدية والبر ، أو الصدقة .

وتخصيص ذوى القرابة بالذكر ، لؤكد حرصهم في البر والصلة ،

(١) النطم بساط من الخلد ، وهو يفتح اللون وكمرها مع سكون الطاء ويكون ابضا

بوزن صبي .

(٢) الازراء الصيب ، تقول : ازري بفلان او على فلان : ادخل عليه ميبا او امرا

يراد ان يلبس به عليه : قاموس .

و لو انهم على سواهم ، وقد أكد الله
في التوصية بدوى الأرحام فقال :
« واتقوا الله الذي تصالون به
والأرحام ان الله كان عليكم رقيبا »
ولا ريب أن ايتاءهم يوثق صلة
المودة بينهم وبين قريبهم الذي أعطاهم
ويجبر خواطرهم ، ويصلأ قلوبهم
بالرضا عنه ، أما العكس فانه يورث
الكراهية له في نفوسهم ، ويحفظهم

عليه ويفرحهم في نوائبه ، وربما
يحرصهم شحه ويخله على الكيد له
والأصرار بمصاحبه .

فعلى المسلم أن يحرص على البر
بأقاربه ، فان ذلك من صدق الايمان ،
وحسن النظر في المواقب ، والى اللقاء
في العدد المقبل ، حيث نأتى بتعالم
تفسير الآية الكريمة ، والله تعالى هو
الموفق .

مصطفى الطير

من هزى السنة بطولة صحابي

للأستاذ مشاوي عثمان محمود

عن أنس بن مالك رضى الله عنه
قال : غاب عني أنس بن النضر عن
قتال بدر ، فقال : يا رسول الله ،
غبت عن أول قتال قاتلت المشركين ،
لئن الله أشهدني قتال المشركين ليرين
الله ما أصنع ، فلما كان يوم أحد ،
واكتشف المسلمون ، قال : اللهم
انني أضدر اليك مما صنع هؤلاء ،
يعني أصحابه ، وأبرأ اليك مما صنع
هؤلاء ، يعني المشركين ، ثم تقدم
فاستقبله سعد بن معاذ ، فقال : يا سعد
ابن معاذ الجنة ورب النضر ، اني
أجد ريحها من دون أحد ، قال
سعد : فما استطعت يا رسول الله
، صنع ، قال أنس : فوجدنا به بضاً
ونماتين ضربة بالسيف ، أو طعنة
برمح ، أو رمية بسهم ، ووجدناه قد
قتل ، وقد مثل به المشركون ، فما
عرفه أحد إلا أخته بساته .

قال أنس : كنا نرى - أو نظن -
أن هذه الآية نزلت فيه أو في
أصحابه : « من المؤمنين رجال صدقوا
ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى
نجه ومهم من ينتظر وما بدلوا
تبديلاً » (١) رواه البخاري .

تعريف براوي الحديث :
هو أنس بن مالك بن النضر
الأنصاري الخزرجي النجاري ، خادم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
ونزيل البصرة ، جاءت به أمه أم
سليم إلى رسول الله عليه الصلاة
والسلام ، وقالت : يا رسول الله ،
هذا غلام يخدمك ، فوجد فيه أنس
أكبر العزاء عن والده ، وتشأ في
ست النبوة ، وشاهد ما لم يشاهده
غيره من أحوال النبي صلى الله عليه

وسلم وأفعاله ، وفرا معه ثمانى غزوات ، ودعا له عليه الصلاة والسلام أن يرزقه الله مالا وولدا ، ويبارك له ، فكان من أكثر الأنصار مالا وولدا ، وكان ربيع بستاته يشم منه ربيع المسك .

(وانكشف المسلمون) انهزموا بسبب المخالفة لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(أعتذر اليك مما صنع هؤلاء) المراد أطلب عموك ، وعدم مؤاخذتك على ما وقع من فرار المسلمين .

وحين قدم النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة كان عمر أنس عشر سنين ، وحين مات كان عمره عشرين سنة ، وعاش بعده ٨٣ سنة ، فسأعده ذلك على تلقى الكثير من الحديث ، ونشره ، واستقر بالبصرة بعد المدينة ، وهو آخر من مات بها من الصحابة ، توفي سنة ٩٣ هـ بموضع قريب من البصرة ، ودفن بمكان يعرف بقصر أنس ، وروى له ٢٢٨٦ حديثا - رضى الله عنه وأرضاه .

(وأبرأ اليك مما صنع هؤلاء) أعلن براءتى مما ارتكبه المشركون من بغي وعدوان .

(الجثة) بالنصب على تقدير عامل نصب ، أى أريد الجثة ، أو نحوه .

(انى أجدر ريعها من دون أحد) أى أحسن رايحتها الطيبة فى موضع أقرب من جبل أحد .

(فوجدنا به بضعا وثمانين) البضغ بكسر الباء ما بين الثلاث والتسع .

الفة :

(لئن الله أشهدنى) اللام دالة على قسم مقدر - ومعنى (أشهدنى) أحضرنى .

(وقد مثل به المشركون) التمثيل بالقتل قطع أعضائه من أنف وأذن ونحوهما .

(ليرين الله ما أصنع) جواب القسم المقدر - ومراده الثبات عند ملاقاته الأعداء ، والمبالغة فى قتالهم .

(بيناته) البان الأصبع ، وقيل طرف الأصبع .

(نرى ، أو نلقن) شكك حسن الراوى ، والغفلان بمعنى واحد .

المقاتل الباسل هو أسى بن النضر عم أسى بن مالك راوى الحديث •

وقد كان من أمر هذا الشجاع البطل أنه لم يتيسر له حضور غزوة بدر • وهى أول حرب وقعت فى الإسلام • وانتصرت فيها دولة الحق والايمن على قوى الشرك والصلال • وحضر كل مقاتل فى هذه الغزوة بوسام رفيع • ومجد خالد • وعطاء جزيل • - فحرص أسى بن النضر على أن يستبىض عما فاته • وبذل حاقته وروحه فى سبيل الله لئلا مثل هذا العضل الباهر • والمقام الكريم • - فذهب الى الرسول صلى الله عليه وسلم بقلب عار بالايمان • ونفس تفيض حماسة الى الجهاد • وشوقا الى الاستشهاد • وذكر له • • • • • كان منه من الباب عن عروة بدر • وبذر اذا قدر له أن يحضر قتال المشركين أن يشب أمامهم • ويصمد فى مجالدهم • ويتغنى فى حربهم • ويكون على صورة راشة من القوة والشجاعة • والتضحية والمداء يطعم الله تعالى عليها فيمنحه عظيم التشريف والتكريم • وأكد هذا البذر بالقسم • فقال : (لئن الله أشهدنى قتال المشركين ليرين الله ما أصنع) -

(صدقوا ما عاهدوا الله عليه)
الترموا الوفاء بما نذروه لله • وعاهدوه عليه أن يناصروا رسوله • ويتفانوا فى قتال أعدائه • وهم رجال من الصحابة نذروا أنهم اذا أدرکوا حربا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم - نبتوا • وقتلوا حتى يستشهدوا •

(فمنهم من قضى نحبه) أدى نذره • وفى بعده مع الله تعالى حتى استشهد فى سبيله • يقال : نجب نجبا بذر نذرا • وقضاء النجب الوفاء بالنذر •

(ومنهم من ينتظر) أى وبعض آخر ينتظر القتل فى سبيل الله أيضا •
(وما بدلوا تبديلا) لم يغيروا • ولم يخلوا بشئ من العهد الذى أجدوه على أنفسهم •

البيان

صحابى جليل استعمل بلواه الاسلام • ووجد حلاوة الايمان • فاعتر بدته • وهاجه الشوق الى اعلاء كلمته • ورفع مناره • وشر هدايته • فاتخذ من القتال فى سبيل الله معراجا لتحقيق مأربه • وبلوغ غايته • هذا

الرماء يرسمون حيلهم ، والبعض يضربونهم بالسيوف حتى انهزموا ، والمسلمون على انهم غلبوهم ، حتى اذا مثلوا وتنازعوا ، فقال بعضهم لبعض : قد انهزم المشركون ، فما موقعا هنا ؟ فأدخلوا عسكر المسلمين ، وحدوا القنينة مع احوالكم ، - وقال بعضهم : لا نخالعوها أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فمن ثبت مكانه عبد الله بن حير أمير الرماة في نمر دون المشركين ، فكر المشركون على الرماة ، وقتلوا عبد الله بن حير ، وأقبلوا على المسلمين حتى هزموهم ، وقتلوا من قتلوا .

وفي هذا نزل قوله تعالى : (ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبونهم ، وده حتى اذا قتلتم وتنازعتم في الأمر وعصيت من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين) (١) .

وتدل الآية الكريمة على أن المسلمين في أول الغزوة تحقق وعد

وفي قوله : (ليرين الله ما أ صنع) دور أن يذكر صنع أمور منه ، أو أشياء محددة - دلالة كبرى على أدبه مع ربه ، وتقديره لقدره ، وحاجته اليه في كل شأن من الشؤون ، وإيمانه بأنه لا يقع في الكون الا ما تعلق به علمه تعالى ، واقتضته حكمته - فحشى حيث أن يلتزم شيئا خاصا فيمجز عن الوفاء به - لذا كان اقتضاره على قوله : (ما أ صنع) مباحا في الدقة في التعبير ، والفقه في الدين .

فلما كانت غزوة أحد فرح هذا الصحابي الجليل بقدومها ، حيث وجد فيها موعده موافقه لتحقيق أمله ، والوفاء بوعده ، واطمأن برضوان ربه ، فاشترك فيها ، وأبلى بلاء حسنا ، وسجل بطولة ماجدة خالدة .

فكرة عن غزوة أحد

روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل جبل أحد خلف ظهره ، واستقبل المدينة ، وأقام الرماة عند الجبل ، وأمرهم أن يبقوا في أماكنهم ، ولا يبرحوا كانت الدولة للمسلمين ، أو عليهم ، فلما أقبل المشركون جعل

الله لهم بالنصر على أعدائهم ، مهزومهم ، وقتلهم قتلا ذريعا ، وذلك بسبب اتباعهم للتخطيط الحربى الذى وضعه القائد الاعلى للمسلمين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جبنوا ، وتنازعوا ، وخالف بعضهم أمر الرسول عليه الصلاة والسلام - حرصا على الغنيمة والدنيا نزلت الهزيمة بهم ، فى الوقت الذى ابتلى المسلمون فيه بالسلب بعد المعطاء ، والانهزام بعد الانتصار انحه أسرا الى ربه معتذرا اليه عما تسبب فيه بعض المسلمين من برول البلاء ، ومطلب براءته مما اقترفه المجرمون من بغي وعدوان ، ويدل هذا على أنه لم يرضى المسلمين ، ونسيره فى جيب المسلمين بالاعتذار ، وفى جانب المشركين ببراءة يمينه أو المخالف ، التى وضعت من المسلمين لم يكن الباعث عليها تصمد الاثم ، وانما كانت خطأ نشأ عن تأول واجتهاد ، بخلاف ما ارتكبه المشركون ، فن الدافع اليه التمرد على الحق ، والامعان فى الفتور والامساد .

الزین بن المسیر من أبلغ الكلام وأصحح قول أنس بن الصر فى حق المسلمين : (أعتذر اليك) ، وفى حق المشركين (أبرأ اليك) ، فأشار الى أنه لم يرضى الأمرين جميعا مع تباينهما فى المعنى .

وتقدم الى ساحة الوعى بإيمان راسخ ، وحساس دافق ، واحساس صادق بالجنة ، وما أعد فيها للشهداء من رفيع المنزلة ، وكریم الجزاء ، وطار قلبه تنوعا الى الجهاد ، وحرصا على الصمود والاستمجاد ، فاستقبله سعد بن معاذ رضى الله عنه ، فأقسم له أنه يتنقى الجنة - وأنه يحسن بقربها ، ويشتم طيب ريحها - ثم انفض على الأعداء مقتحما جميعهم ، مستخفا بأمرهم ، مستبشرا فى قتالهم ، والتكبل بهم . وأدى بطولة رائعه تقصر دونها همم الاعل - وحسب فى الاشادة بهذه البطولة الأمور الآتية :

الأول .

ما ذكره سعد بن معاذ فى شأنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، حيث قال :

فما استطعت يا رسول الله ما صنع أنسى ، - فقد اعترف سعد بأنه لم

فى التعبير عن كل فريق بما ياسبه شاهد على عمق الفهم ، وصدق القول ، وسداد القتل وبلاغته ، قال

يستطيع أن يقدم اقدامه ، ولا أن يصنع صنيعه .

الثاني :

ما وجد من اصابات بجسده ، فقد أحدث به المشركون من هذه الاصابات عددا يزيد على الثمانين ، ما بين ضربة بسيف ، أو طعنة برمح ، أو رمية بسهم ، وثلثوا به بعد قتله ، وغير كل هذا معالم جسمه ، فما عرفه أحد الا أخته الربيع بنت النضر ، عرفته ببناته ، لأنه - كتب جاء في بعض الروايات - كان حمن البنان ، وتصرف الأعداء معه على هذا النحو يكشف عن حقنهم الشديد عليه ، لما غطهم به من طول الصود وشدة البأس ، ورهب القتال .

الثالث :

الرابع :

أنه جاد بنفسه في سبيل الله حين عظم الخطر ، وضعف الأمل في الطفر ، قدمها راضيا مستبشرا ، وهذا من أعظم مظاهر الجود والاحسان ، كما قال الشاعر العربي :

يجود بالنفس إذ ضن الجواد بها
والجود بالنفس أقصى غاية الجود
رضى الله تعالى عن الصحابي
البطل أنس بن النضر ، ورفع مقامه بين الشهداء .

ما فهمه الصحابة رضوان الله عليهم من أنه نزل في أنس وفي أشباهه قوله تعالى : « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا » فقد أفادت الآية الكريصة أنه من الرجال الأبرار الذين عاهدوا الله تعالى على نصرته دينه ، والاستشهاد في سبيله ، فكانوا

ما يرشد اليه الحديث :
يرشد الحديث الى أحكام ومضائل
تجترى منها بما يأتي :

- ١ - ينبغي للمؤمن أن يتدارك ما فاته من صالح الأعمال .
- ٢ - التنويه بشأن الجهاد ، والاستشهاد في سبيل الله تعالى .
- ٣ - فضل الوفاء بالمهد ، ولو شق على النفس حتى يصل الى اهلاكها .

- ٤ - طلب الشهادة في الجهاد لا يتولاه النهى عن الالتقاء الى الهلكة .
عند ربه خير ما يحصله على التبات والشجاعة في جهة القتال •
- ٥ - الاشارة بفضل أس من الضر وما كان عليه من رسوم الايمان وعظيم الشجاعة وعلو الهمة في الجهاد •
- ٦ - مهما صنع الأعداء بالشهد من تشويه وتمثيل فلن يضره شيئا ، لأنه تعالى سيعوضه عن ذلك جمال العاقبة ، ورفع المنزلة •
- ٧ - استحضار المقاتل لما أعد له
- ٨ - يطلب الثناء والتقدير لمن صنع معروفا ، أو أضر خيرا اظهرا لفضله ، وحمرا لغيره على الناس به •
- ٩ - الاستجابة لأمر الله ورسوله أقوم منهج في تحقيق النصر والسعادة •
- منحنا الله عز وجل مزيد الهداية والرشاد ، وأقامنا على صراط أسلافنا الأمجاد ، وأتم علينا نعمة النصر والاسعاد •
- منشاوى عثمان عبود

نادرة أعرابي تحول إلى درس عيسى

للأستاذ أبو الوفاء المراكشي

عن أبي هريرة رضي الله عنه :
أن أعرابيا دخل المسجد ورسول الله
صلى الله عليه وسلم جالس يصلي
ركعتين ، ثم قال : اللهم ارحمني
ومحمدًا ولا ترحم منا أحدا ، فقال
النبي صلى الله عليه وسلم : لقد
تجبرت واسما ، ثم لم يلبث أن دل
في ناحية المسجد فأسرع الناس إليه ،
فهاهم النبي صلى الله عليه وسلم
وقال : إنما بستم ميسرين ولم تبشوا
ميسرين ، صبا عليه سجلا من ماء
أو قال ذنوبا من ماء •

فلاحتكاك بالناس في المعاملة وبخاصة
أهل الحضرة يرقق الطباع ويهذب
العوس ويكسب العلوم والمعارف •

وللأعراب نوادرهم التي تناقلتها
كتب التاريخ والأدب مفرقة أو
مجموعة في فصول وكتب ، وهي على
ما بها من فكاهة مضحكة قل أن تحلو
من حكمة أو عظة أو تجربة ويسودها
جميعها طابع الصراحة والصدق والبعد
عن الرياء والمناق •

ولقد احتوى حديثنا هذا نادرين
من تلك النوادر ، أحدهما فوييه
والثاني عملية كانتا من أعرابي قدم
على رسول الله صلى الله عليه وسلم
واعتمهما الرسول فرصة للتعليم
والإرشاد وبين رأى الإسلام فيما قال
الأعرابي وما فعل ، ولم يتخذ منهما
ملهاة يلهو بهما هو وأصحابه
وحاشاه من ذلك وليس هذا شأن من
اصطفاه ربه للرسالة والقيادة ، فقد

أخرجه الترمذي وأبو داود وموفي
رواية البخاري والنسائي مفرقا في
موضعين الدوب اندو المطيعة
وكذلك السجل وإنما يسمى بذلك
إذا كان فيها ماء • في الأعراب جفاء
وحدة وصراحة أورتها أيهم مناخهم
وطبيعه معاشهم وطروف حياتهم
ومدهم عن مواطن الحضارة ونادرة
احتكاكهم بالناس في المعاملة •

كل ينهز كل فرصة ويترصده كل سبيل ليند منها الى ما يريد من بث تعاليمه وبحضه اذا كانت تعاليم الهيه أمر بتبليغها لتكون هدى وهداية •

احدى هاتين الناديتين أن الأعرابي دعا ربه بحضرة الرسول وحين دعا قال : اللهم ارحمنى ومحمدا ولا ترحم أحدا مضا - والدعاء كما تعلم ملاد المكروب والملهوف والمضطر والمطلوم وكل ذى حاجة وحين تقصر أسباب هؤلاء عن تحقيق رغباتهم ومطالبهم يلودون بربهم مستعنيين متضرعين وهو الملاذ الحق لقوته وقدرته وحول وطوله ورافته ورحمته بقبل عليهم ويحوظهم بشيئه ويفتح لهم أبوابه ويعجل باجابه الدعاء حين يكون من الحكمة والمصلحة اجابه الداعي الى ما دعا ويرجى الاجابه ويدخر ثواب الدعاء حين تكون الحكمة في الارزاء والابطاء • له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم شيئا الا كباط • كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو بباله •

عن أبى هريرة رضى الله عنه : ما من رجل يدعو الله بدعاء الا استجيب له فاما أن يسجل له في الدنيا واما أن يدخر له في الآخرة واما أن

يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعا ما لم يدع بشئ أو قطيعة رحم • أو يستجبل دلوا : يا رسول الله وكيف يستجبل ؟ قال : يقول : دعوت ربي ما استجاب لي •

دعا الأعرابي فخص نفسه ومحمد صلى الله عليه وسلم بالدعاء فانهز النبي العرصه ليصح خطأ الأعرابي فيما دعا به • وبين له ادب الاسلام في الدعاء • قل للأعرابي تلميح وإشارة : لقد أخطأت فيما دعوت حين خصصت نفسك ومحمدا وطلبت لهم الرحمة ولم تعمم بالدعاء المسلمين فحجرت واسما وضقت باب الخير فلم تجمله الا لك ولى مع أن باب الخير واسع ورحمته سابقة تسع المسلمين جميعا بل تسع غيرهم • فلماذا لا تدعو للمسلمين جميعا وتطلب لهم الرحمة كما طلبت لي ولك • ان المسلمين كمن واحد ويسفى لكل منهم أن يحب للآخر ما يحب لنفسه ولا يرضى الاسلام بالأثرة والأنانية وسنته في الدعاء وفي طلب الخير عامة أن يكون للمسلمين جميعا • وما جاء في ذلك مما يتصل بوجود تسميم الدعاء قوله صلى الله عليه وسلم : اذا دعا أحدكم

الاسلام في التجاسات وفي وجوب
صيانة المساجد منها ، اما أمر تطهير
المسجد من بول الأعرابي فقد قال
الرسول : ان تطهره يكون بأن يصب
عليه دلو كبير من الماء يذهب بهذا
البول الى بطن الارض حين تمتعه
مع الماء الذي أريق عليه كما قال
بعض الفقهاء في تلميل ذلك ويسمى
أن يلاحظ أن المسجد لم يكن
معروفا جيدا ، والا لكان للعلاج تلك
التجاسة طريق آخر ، وقد كان هذا
الحديث مجالا لأبحاث الفقهاء
واجتهاداتهم في أحكام نجاسة البول
وتنجيس الأرض به وكيفية تطهيرها
منه وتطهير غيرها من بدن أو ثوب ،
وقد تناولت ذلك كله كتب الفقه من
كل المذاهب في تفصيل يشبع رغبة
المستريد .

أما الأمر الثاني الذي أراد النبي
أن يستغله من هذه البادرة ليذكر
أصحابه به فهو أسلوب الجدل في
التعليم والوعظ وعلاج الانحراف وقد
أجمل الرسول في هذا الحديث
ما فصل في كثير من آيات الكتاب
الكريم وسنة رسوله العظيم عن هذا
الأسلوب وخاصة اذا كان الجدل مع
المجادين لله ورسوله والمؤمنين لكتابته

فليخلفم الرغبة فان الله لا يتعاطى
شيء .

وهكذا جعل الرسول من قول
الأعرابي درس في أدب الدعاء في
الاسلام .

والبادرة الصلبة الثانية التي كانت
من الأعرابي وأثارت عصب الصحابة
همموا ان ينالوا منه ويصربوه لولا
تدخل الرسول وحكمته ونهديه
لعلاج الامر ، أن الأعرابي قام في
المسجد فجعل يبول فيه منتها حرمة
غير مبال بتنجيسه وتقديره فحاول
الصحابة أن يمنعوه ويقطعوا عليه
بولته وعنفوا عليه في ذلك فاستمهلهم
النبي وقال كما في بعض روايات
الحديث لا تزرموه أي لا تقطعوا
عليه بوله ، وقد انتهز الرسول هذه
البادرة أو البادرة من الأعرابي وأخذ
يبين رأى الاسلام في احترام المسجد
وعلاج نجاسته وتطهيره من بول
الأعرابي وغيره وفي بيان أدب
الحديث وعلاج أعلاط الناس حين
يجرمون عن أحكام الاسلام عمدا
أو خطأ أو جهلا ، وأغلب الظن أن
ما فعله الأعرابي كان عن جهل منه
وأنه لم يكن يعرف تفاصيل أحكام

والكلمة اللينة ثمرة التواضع
وأمانة الثقة والافتقار بما يقال ، أما
الصبر والصحيح واللمحاح في
الصباح فهو دليل الكبر والتعالي
والتهمة في صحة ما يراد إبلاغه
وفهمه والافتقار به .

لقد فهم الرسول عقلية الأعرابي
ومقدار تمهيه للأمور فوجهه الى
الصواب فيما قال وفعل برفق وكذلك
وجه صحابته حتى لا تتور حمية
الأعرابي فاستصحب على التوجيه
ويركب من الشطط فيمد الى الرضى
والمكافأة ، وهكذا كان أسلوب
الرسول تطبيقا عمليا لقوله : حدثوا
الناس بما يفهمون أحبون أن يكذب
الله ورسوله .

أبو الوفا المراكشي

ودينه ، وبين أن خاصة هذا الأسلوب
وما ينبغي أن يتميز به هو اليسر
والرفق واللين ، والكلمة الرقيقة تعمل
عمل السحر في اجتذاب القلوب
وتأليف القلوب وصدى رسول الله
اد يقول : ان من أسرار سحرا ،
والكلمة الطيبة ثمر المودة والألفة
والاستجابة الى المدا الصالح ودعوة
الحق ، والكلمة الجافة الطليقة لا تثمر
إلا ما يمر مدافه ويصاف طعمه ويسوء
أثره من جفاء وخصام وعناد ومكابرة
وله استندت الآيات والأحاديث
بالدعوة الى لين الحديث والتلطف فيه
واستدبر من تعليمه ومحضه
ويكفيها في هذا وذاك قول الله
صبحانه وتعالى : « ادع الى سبيل ربك
بالحكمة والموعظة الحسنة وجدلهم
بالتى هي أحسن » وقوله جل جلاله
للمرسول صلى الله عليه وسلم : « ولو
كنت ظمأ غليظ انقلب لامسوا من
حولك » .

رؤيته في كتاب في ذكر الأنساب

للأستاذ محمد نزيه

اتفق لي في شهر ديسمبر (١٩٧٣) أن قرأت ثلاث مقالات في ثلاث محلات لها ورثها واعتبارها في الوطن العربي ، والمسلم الاسلامي تعرضت لأنساب بعض أسلافنا الأجلاء ، فوقعت في أخطاء كنت أود ألا تقع فيها ، ولا سيما إذا كانت الكتابة عن رجل أمثل عمر وحلده ومصعب بن عمير رضي الله عنهم ، ومن حق هؤلاء السادة إذا كتبنا عنهم أن نوفيهم حقهم من التجلية والاكبار ، وفي مقدمة ذلك الصدق في إيراد أسابهم ، وبيان أقدارهم وأعمالهم .

وعلم الأنساب ليس خاصا بالأمم المتبذية ، بل لا يزال له خطره في الأمم المتحضرة ، وما زلنا نقرأ أنساب الساس في الشرق والمغرب ، بل لفكري الغرب غرام بميد المدى بهذا العلم في العصر الحديث ، وكم للمستشرقين من جولات حول نسب الرسول الكريم محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم يوضحون بها ارتفاع نسبه إلى الخليل إبراهيم عليه السلام .

وانه لمن صميم القومية العربية معرفة أصولنا ، وصلات القرى بين كل عشيرة وعشيرة ، وقد كان علماء الأنساب العرب يدققون في سرد الآباء والأجداد ، ويضون شجرة القبيلة ، ويرجمون كل بطن إلى عشيرته ، وكل مولى إلى مواليه ،

والمجلات التي وقع فيها الخطأ هي :
 (منبر الإسلام ، الثقافة ، المصري)
 جاء ذلك في مقالات ثلاثة لثلاثة من
 الكتاب ، نعتز بهم ، ويحسن القراء
 الظن بكتاباتهم ، يأخذون ما يقولونه
 ثقة واعلمشان ، وما ينشر في تلك
 المجلات وغيرها ثقافة والثقافة يجب
 أن تجمىء الى الأدمان صافية لا تشوبها
 شائبة الخطأ أو التسيان ، وما يكتب
 فيها يعتمد على الأمانة والمحسن
 والتقوى لا عجلة ولا افتطاف ، وما
 كان من الثقافة في الدراسات
 الإنسانية يرتفع بالصدق الى شامخ
 الأداء الفني الذي يطيب للنفوس
 وللعقول على السواء ، ويجد فيه
 الحسن مرتبة ، والدهن مجتلاء .

وقد كنت أؤثر أن أضرب صفحا
 عما جاء في تلك المجلات الرائدة لولا
 أنني رأيت أن تركه مما لا يرضاء
 الصدق والمنطق والحقيقة التاريخية ،
 ولأنني أحب أن أكون إنسانا يشارك
 في اسداء الخير ، ودفع القصة عن
 الأفهام حين ترد على طريق الأفلام ،
 ولأن القارئ والكتاب مما شريكاني في
 البحث عن الحقيقة ، والوصول بها الى
 هدفها وهو عظيم .

والصدق يعلى علينا أن نذكر
 الحقائق ولا تتعاضى عن شيء منها ،
 وبخاصة أنها مذكورة مسطورة في
 كتب التراث لا يميز على أحد العصور
 عليها ، ونشرها ناصية رائدة أمام
 طالبيها ، والكتاب في المجلة - وهذه
 التعميم - لا يستكثر على الحقيقة
 مجهودا ، شأنه في ذلك شأن المدرس
 في المدرسة ، والمحاضر في الجامعة
 يعميه أول ما يعميه الأمانة العلمية ، أما
 الأسلوب وجماله ، والبراعة في الأداء
 فهما في المحل الثاني ، وإذا نسي شيئا
 أو سها عنه أو أخطأ فيه يادر حين
 يتبين له وجه الصواب الى اعلان
 ما وصل اليه بحثه ، وجلى الغاشية عن
 عبور بلايذه أو مريديه ، وهو بذلك
 يكتب ثقة أكثر واعطاما أكبر ،
 ويجد في نفسه فرحة الباسحث ،
 وراحه الرائد ، وغبطة الواجد .

أقول هذا بمناسبة ما قرأت في تلك
 المجلات التي أشرت اليها آنفا ، وهأنذا
 آخذ في ذكر تلك الأخطاء ، وأتمبها
 بصحيح الآراء والله الهادي الى
 الصواب .

١ - جاء في مجلة (منبر الإسلام)
 مقال للأستاذ (أحمد زين) وهو

وأقل لك نسبة من كتابين أمامي :
الطبقات الكبرى لمحمد بن سعد ،
وتاريخ الأمم والملوك لأبي جعفر
محمد بن جرير الطبري . قال :
« ومن بني عبد الدار بن قصي مصعب
الخير ابن عمير بن هاشم بن عبد مناف
بن عبد الدار بن قصي ، فعلى هذا
يتجمع مع رسول الله في (قصي)
وهو الجد الرابع له ، فورود هاشم
وعبد مناف في سب مصعب هو الذي
جلب الخطأ الى الأستاذ أحمد زين .

وعبد الدار بن قصي أخو عبد مناف
ابن قصي جد الرسول ، ولعبد الدار
جد مصعب مرلة سلمية في قریش
شأنه شأن أخيه في الجاهلية ، وقد
كان عبد الدار أحب أبناء قصي الأربعة
الى أبيه ؛ لذا خصه بأعظم وظائفه :
وهي سدانة الكعبة ، ودار الندوة
واللواء ، وأعطى عبد مناف الرفادة
وسقاية الحجيج ، وسرى أثر ذلك
ان ظهور الاسلام ، وأغلب الطن أن
عبد الدار كن معجبا بأخيه عبد مناف
فسمى ابنه باسمه ، ومن ثم كان
عبد مناف في نسب مصعب بن عمير
ثم هاشم أيضا .

واذا نظرت الى نسب أم الرسول
وجدت في نسبها (عبد مناف) وهي

كاتب معروف ببحوثه النافذة ، ولكنه
أدركته « أوهام الخواص » فأخطأ في
نسب (مصعب بن عمير) الصحابي
الشهيد ، فقد كتب عنه تحت عنوان
« درس من غزوة أحد - رجل وامرأة
في معركة الصمود » أما المرأة فهي
أم عمارة نسيبة بنت كعب المزنية
(الأنصارية) وأما الرجل فهو مصعب
ابن عمير ، وهو الذي يعني هنا ،
فقد أورد الكاتب به هكذا . « مصعب
ابن عمير بن هاشم بن عبد مناف -
حامل اللواء - يلتقي نسبة مع سيدتنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
ابن هاشم في جده الثاني » وهذا
خطأ . من اين جاء الخطأ للكاتب ؟
ان الكاتب لم يتم قراءة نسب مصعب ،
ولو أنه لبانت له الحقيقة ، ولعرف
أنه لا يلتقي مع محمد صلى الله عليه
وسلم في (جده الثاني) فهاشم
المذكور ليس من أجداد النبي ، وإنما
هو تشابه أسماء ، ووهم من أوهام
الخواص ، وتمال معي نقرأ نسب
مصعب كما هو معروف في كتب
السيرة والتاريخ ، وقد ذكر في أكثر
من موضع حين هاجر الى الحبشة ،
وحين استشهد ، وحين كتب عن
شخصيته ابن سعد في الطبقات ،

يعون ، فأبت قريش الكافرة يومئذ
 إلا أن يكون اللواء لأصحابه فحصله
 موسى بن عبد الدار ، وقد سجل شاعر
 الرسول حسان بن ثابت ذلك الموقف
 حين خاطب أبا سفيان بن الحارث بن
 عبد المطلب شاعر قريش في تلك
 الآونة ، قال حسان :

ألا أبلغ أبا سفيان عنى
 مملئة فقد برح الخفاء
 بأن سيوفنا تركتك عبدا
 وعبد الدار سادتها الأماء

بل حسان صرح باسم ذلك العبد
 في قصيده أخرى ، واسمه (صواب)
 وكان لبني أبي طلحة (من بني
 عبد الدار) قال :

فخرتم باللواء وشر فخر
 لواء حين رد الى (صواب)
 جعلتم فخركم فيها لعبد
 من الأم من وطئ عفر التراب

وما من شك في أن بني عبد الدار
 كان لهم شأن ملحوظ في قريش
 لكثرتهم وثروتهم حتى رأينا (عند

من بني (زهرة) وتجتمع مع الرسول
 في الجند الخامس ونسبها هو « آمنه
 ست وهب بن عبد مناف بن زهرة بن
 حكيم - الملقب بكلاب - وزهرة أخو
 نفي الأكبر وعم عبد مناف جد
 الرسول لأبيه ، وفي ظني أيضا أن
 زهرة أعجب بابن أخيه عبد مناف
 فسمى ابنه باسمه ، ونرى كثيرا من
 بطون قريش قد آمنت (هاشما)
 لمس السبب ، ولأن هاشم أتى
 بالبركة والحياة الرغدة لقومه بإيلاف
 قريش ومن الرحلتين الى الشام
 واليمن صيفا وشتاء ، ترى ذلك في
 بني محروم ، وبني سهم ، وفي بني
 عبد الدار - كما قدمنا - »

ونمت مصعب بن عمير بحامل
 اللواء ؛ لأن رسول الله - صلوات
 الله عليه - أمره بحمل اللواء في
 عروتي بدر وأحد محاربة لقريش في
 عرهما ، واتباع نفي فيه نفي به ،
 وهو أن اللواء لبني عبد الدار ،
 وما دامت قريش تفي لعبد الدار وهي
 كافرة فالتبني أولى منهم بالوفاء ، ومعه
 صاحبه مصعب في جهاده أعداءه ،
 وفي غزوة أحد أخذ اللواء بنو
 عبد الدار وهم مشركون واحدا أتر
 واحد فاستحر فيهم القتل حتى كادوا

الأديب « الأستاذ محمد عبد الغنى حسن » وعنوان مقاله : « الاداء الفنى عند طه حسين » هذه العبارة « والدين يميون التكرار على طه حسين كما يميون عليه الاطالة فيما يجزى فيه الايجاز يتسبون أن البلاغين وأهل البيان قد نصوا على أن للتكرار والاطالة مواطن لا يحمد فيها غيرهما ، وذلك من رعاية المقتضيات التى لا تتم البلاغة الا بها ، فحين تلكأ مروان عن مبايعته ليزيد بن معاوية قال له يزيد : « أراك تقدم رجلا وتؤخر أخرى » فاعتمد على أيهما شئت « وذلك ايجاز فى مقام كان يقتضيه ويدعو اليه . أما بعد ذلك برمن ، فقد كان المقام يقتضى الاطالة والتكرير ، ومن هنا عتب الأديب الكبير (ابن قتيبة) على قول يزيد بن معاوية بقوله : ان هذا لو قيل الآن لم يأت بانائير المطلوب ، والصواب أن يطيل ويكرر ، ويميد ويبتدىء « ويحذر وينذر » .

وأنا هنا لا أناقش الأستاذ عبد الغنى رأيه فى الاطالة والايجاز ، ولا ابن قتيبة رأيه فى دعواه ، ولكنى أصحح وهما من « أوهام الخواص » حال بين الكاتب وحقائق التاريخ ، لم يتلصقا (مروان) المذكور عن يمينه (يزيد

بنت عتبة) تعرض فرسانهم يوم أحد قائلا :

وبها بنى عبد الدار
وبها حماة الديار
ضربا بكل بدار

و قد أكرت من الاسد ذل ، وهصى النسب ، وبيان منزلة عبد الدار فى قرىش لأوضح الفكرة توضيحا بعيد القارىء ويرضى الحقيقة ، وكفى بنى عبد الدار سيادة وعزا ومكرمة أن سدانة الكعبة بقيت لهم فى الاسلام كما كانت لهم فى الجاهلية وقد حدث بعد فتح مكة سنة ٨ هـ أن انتزع على ابن أبى طالب كرم الله وجهه مفتاح الكعبة منهم ظنا منه أن أمرهضى قد مضى وانقضى ، ولكن الرسول الكريم رد المفتاح الى بنى عبد الدار ، وجعل سدانة الكعبة لهم الى ما شاء الله .

ولم يكن مصعب وحيد والديه كما قال الكاتب بل كان له اخوة منهم أبو عزيز الذى كان مع أمه (خنس) وهى أم مصعب مع قرىش فى غزوة أحد . وبهذا أكون قد قضيت واجبى نحو مصعب طيب الله ثراه .

٢ - وقرأت فى مجلة (الثقافة) « ععدد خاص - طه حسين المفكر

ابن معاوية) ولم يكتب إليه يزيد ، والكاتب هنا جمع بين أول المصر الأموي وآخره ، في أوله الأسماء ، وفي آخره الأحداث ، وكيف كان ذلك ؟ يزيد بن معاوية بن أبي سفيان تولى الخلافة سنة ٦٥ هـ ولم يخرج عليه أحد من بنى أمية لا مروان ولا غير مروان حتى مات سنة أربع وستين من الهجرة ، انما التاريخ يذكر أن

٣ - وغرأت في مجله (العربي)

عدد (ذو القعدة) للأستاذ عبد الستار أحمد فراج مقالا عن « خالد بن الوليد في اليرموك » قوله : « خالد بن الوليد بالنسبة لعمر بن الخطاب ذو

قراة » فأم عمر هي حنمة بنت هشام ابن المغيرة أخت أبي جهل ، وابنة عم خالد بن الوليد ، وأنا أعذر الأستاذ عبد الستار في جملة عمر بن الخطاب ابن

أخت أبي جهل ، فقد ذكرت بعض الكتب ذلك خطأ بل هي ابنة عم لأبي جهل ، ولخالد بن الوليد ، وكان ينبغي للكاتب أن يمحس القول قبل أن ينشره ، ويراجع الرأي قبل أن يصدره ، والحقيقة بنت البحث كما يقول المناطق . جاء في (أسد الغابة

في معرفة الصحابة) وأمه (عمر بن الخطاب) حنمة بنت هاشم بن المغيرة . وقبل بنت هشام بن المغيرة ، وعلى هذا تكون أخت أبي جهل ، وعلى الأول تكون ابنة عمه . قال أبو عمرو : من قال ذلك - يعني بنت هشام - فقد أخطأ .

يزيد بن الوليد بن عبد الملك بن مروان حين استولى على الحكم بعد مقتل ابن عمه (الوليد بن يزيد) سنة ١٢٦ هـ تلكا مروان بن محمد بن

مروان عن مباينة يزيد بن الوليد ، فكتب اليه يزيد هذا تلك العبارة التي نعى عن الجيش اللجب لصدفها في التهديد ، ونص الرسالة كما جاءت في العقد الفريد لابن عبد ربه :

« أما بعد ، فاني أراك تقدم رجلا وتؤخر أخرى ، فإذا أتاك كتابي هذا فاعتمد على أيهما شئت ، والسلام » ولولا أن الأستاذ الكاتب كرر يزيد ابن معاوية مرتين ، وذكر مروان دون تحديد أبيه أو زمنه ما نوهت بهذا التصحيح ، ويزيد بن الوليد صاحب الرسالة الموجزة كان يمت بالتأقص ، والمرب تقول : التأقص

وفي « تاريخ عمر بن الخطاب »
 لابن الجوزي . قال في نسب عمر
 رضي الله عنه : « وأمه حنمة بنت
 هاشم بن المنيرة ، وقد حكى أبو نعيم
 الأصبهاني عن ابن اسحاق : أمه
 حنمة بنت هشام بن المنيرة ، وأبو
 جهل خاله ، فتأملت فإذا هو غلط ،
 وقد ذكره الدارقطني فقال : هي
 حنمة بنت هاشم ، وقال عبد النبي
 الحافظ : حنمة بنت سعد بن المنيرة
 وهو غلط والصحيح ما ذكرناه ،
 وهذا عجيب ، فمر شخصية عظيمة ،
 وهو مخزوم أخواله أسابهم وأصحه ،
 ولا أدري لم كل هذا الاختلاف ؟ فلم
 يذكر في أثناء الجهاد في مكة والمدينة
 أي قول عن خثولة أبي جهل لعمر ،
 وقد كان عمر إذا تحدث عن أخواله
 تحدث عن خالاته في بني مخزوم ،
 فقد كان يخدمهن ، فيعطيه شيئا من
 الزبيب ، ومن سيرة عمر تبين لنا أن
 له خلا واحدا قتله بيده في غزوة بدر
 اسمه العاصي بن هاشم بن المنيرة ، وقد
 صرح بقتل خاله في حديث جرى
 بينه وبين سعيد بن العاصي الأموي .

وقد ذكرت الطبقات الكبرى نسب
 عمر على الوجه الآتي : « عمر بن
 الخطاب - رضي الله عنه وارضاه - ابن
 ميسل بن عبد العزى بن دباح بن
 عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي
 ابن كعب - وكعب الجد الثامن
 للرسول - ويكنى أبا حفص . وأمه
 حنمة بنت هاشم بن المنيرة بن
 عبد الله بن عمر بن مخزوم . »

وفي الطبري جاء عنوان « ذكر
 نسب عمر رضي الله عنه » وبعد أن
 ذكر نسب أبيه قال : « وأمه حنمة
 بنت هاشم بن المنيرة بن عبد الله بن
 عمر بن مخزوم ، فلا مشاحة في هذا
 النسب وهو نسب صريح ، وكيف
 لا يكون كذلك وهو ابن الخطاب من
 بني عدي بن كعب بن لؤي ، وأمه
 من بني مخزوم ويحانة قريش ،
 ومنهم الفوارس المطام في الجاهلية
 والإسلام ، وكفاهم فخرا خالد بن
 الوليد ولا شك أن الأستاذ عبد الستار
 لحقت قلمه (أوهام الخواص) فجعل
 أبا جهل أخا لأم عمر رضي الله عنه
 وهو ابن عمها كما أشرنا سابقا . »

هذا وأرحو أن أكون قد كشفت قول عمر رضى الله عنه : « حديقى
 فى كل ما سطرت فى هذا المقال عن من أهدى الى عيوى ، وما هى
 حقائق فى النسب والتاريخ تمبط سيوب ، انما هى هفوات قلم ، وعجلة
 اللثام عن مكانة أسلافنا العظام بين فى الأداء ، وبالله التوفيق ،
 قومهم ، وجلونا أنسابهم للمقارىء
 والكتاب على السواء يحدونا فى هذا
 السيد حسن قرون

شخصية المسلم وكيف يكونها الإسلام ؟

لأستاذنا الأستاذ

معنى الشخصية :

الحياة النفسية للفرد ، وفي تحديد
الخطوط الأساسية للشخصية فيما
بعد ، والمدرسة لها أثرها عن طريق
الرفاق والمدرسين ومركز الطفل في
المدرسة وما إلى ذلك .

يعرف علماء النفس الشخصية
بأنها : مجموعة الصفات والخصائص
المختلفة التي يتميز بها فرد عن غيره .
وهي نظام متكامل من مجموعة
الخصائص العقلية والاجتماعية
والذهنية والجسمية الفطرية والمكتسبة
تتفاعل مع الظروف والأوضاع
الاجتماعية التي يعيش فيها الفرد .

تكوين الشخصية :

التقى ، ولذلك ينهى عن الزواج من
خضراء الدهن ، وهو بذلك يكسبه
صفات وراثية سليمة ثم يهيئ له جوا
هادئا قائما على أساس من ائودة
والسكن والطمانينة بحيث يعطى
للطفل كل حاجاته الجسمية والنفسية
والاجتماعية في ظل الاسلام ومثله .

تتكون الشخصية نتيجة تفاعل دائم
بين استمدادات الفرد الموروثة وبيئته ،
فالإنسان يولد مزودا بطائفة من
استمدادات فطرية منها الذكاء
والقدرات الخاصة والمزاج والدوافع
ويعيش في بيئته بين ناس وأشياء
والتي له أثره عن طريق ما يدور
فيه من المواقف والصلات ، وأغلب
علماء النفس يرون أن مرحلة الطفولة
وبخاصة الطفولة المبكرة التي يقضيها
الطفل في البيت ذات أثر عميق في

ويرسم الاسلام طريق التربية في
البيت وفي المسجد وفي المدرسة وفي
المجتمع في ظل القيم الاسلامية ، إذ أن
مما يعين على تكوين الشخصية القوية
أن تسير في طريق الخير الذي يعطى

لشخصية جويتها وقدرتها على أن تكون ايجابية تحفظ قوام حياتها العقلية والجسمية والروحية من أن تبعد في الشباب ، ولذلك فإن الرسول يسدى نصيحة للمسلم بقوله : (قل آمنت بالله ثم استقم) والقرآن بين له (ان الله لا يضيع أجر المحسنين) وطريق السر وإن كان يلذ للآسان في أوله ويجد فيه السرور فإن ذلك يصير الأمد ثم يقضى الى أن تهدم الشخصية تماما ، ومن هنا فقد حرم الله طريق الشر كله ، وأبان للمسلمين أن الله لا ينظر الى صورهم وأجسامهم ولكن ينظر الى قلوبهم وأعمالهم .

والمسلم مع هذا مطالب بالآ يفالى في العبادة بمعناها المحدود ، بل عليه أن يعطى جسمه حقه وروحه حقه . ومصدر الاضطرابات التى نراها فى مجتمعنا الحديث العاية بناحية وإهمال الأخرى ، وفى الحديث الشريف : « ان هذا الدين متين فأوغل فيه بروق فإن المنبت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى » ويقول الرسول : (روحوا القلوب ساعة بعد ساعة فإن القلوب اذا تعبت كلت) .

وَمَا يَقْوَى شَخْصِيَّةَ الْمُسْلِمِ أَنْ يَسِيرَ فِي حَيَاتِهِ فِي أَسْلُوبِ الْاِعْتِدَالِ فِي الْمَالِ لَا يَسْرِفُ وَلَا يَقْتَرِ مَتَبَعًا قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ) وَفِي الطَّعَامِ كَذَلِكَ (وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا) وَقَدْ أَثْبَتَ الطَّبَّ الْحَدِيثُ أَنَّ كَثِيرًا مِنَ الاَضْطِرَابَاتِ الْعَقْلِيَّةِ وَالْجَسْمِيَّةِ إِنَّمَا تَجِيءُ مِنَ الْاِسْرَافِ فِي الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ، بَلْ إِنَّ كُلَّ مَا حَرَّمَهُ الْإِسْلَامُ إِنَّمَا حَرَّمَهُ مِنْ أَجْلِ الْحِفَافِ عَلَى الْكَيْدِ الْإِسَاسِيِّ وَمِنْ ذَلِكَ : الْحَمْرُ وَالْمَخْذِرَاتُ لِأَنَّهَا تَفْقِدُ الْإِنْسَانَ سَيْطَرَتَهُ عَلَى أَعْصَابِهِ ، وَمِنْ ذَلِكَ أَيْضًا : الرِّبَا وَالْفَسَادَ وَالْفُسْ وَالْكَذِبَ وَالنِّمِيسَ وَالتَّجَسُّسَ ، لِمَا لَذَلِكَ مِنْ أَثَرٍ عَلَى الصَّحَّةِ النَّفْسِيَّةِ لِلْفَرْدِ وَالْمَجْتَمَعِ . ثُمَّ هُوَ يَقْوِيهَا بِالرِّيَاضَةِ الْجَسْمِيَّةِ وَبِالتَّمَاوُنِ عَلَى الْخَيْرِ وَبِالتَّوَاصِي بِالْحَقِّ وَالصَّبْرِ وَبِتَهْيِئَةِ الْجَوِّ الْإِسْلَامِيِّ الَّذِي يَعْمَلُ عَلَى إِسْعَادِ الْفَرْدِ وَإِسْعَادِ الْمَجْتَمَعِ وَيَجْعَلُ الْمُسْلِمَ يَشْعُرُ بِالرِّضَا وَالْإِطْمِئْنَانِ وَيَعْمَلُ الْعَمَلَ لِلْمَجْتَمَعِ . وَبِذَلِكَ يَكُونُ الْفَرْدُ قَوِيًّا ، وَالْمُؤْمِنُ الْقَوِيَّ خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ .

والفرد في جماعة المؤمنين له وليس المهم أن يوجد بالإنسان شخصية وله كيان خاص وله حقوقه قبل الأفراد وقبل المجتمع ، ذلك لأن الإسلام لا يذيب الفرد في المجتمع ولا يجعل الفرد يطمى على المجتمع ، ولذلك قال الله في كتابه الكريم : (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) في صيغة الجمع . وهذا يدل على أن الفرد له شخصيته المستقلة . ومن هنا يسك أن نقول : أن الإسلام ضد إغناء الفرد في المجتمع وبالتالي ضد إهدار حريته وإغناء كيانه الخاص .

ولكن الإنسان عليه في البداية أن يعكر في الأمر ويستشير أهل الذكر ويستخير الله فإذا عزم فليتكلم على الله فإذا ما كانت النتيجة على غير ما يهوى فلا ينبغي أن يعلت الزمام منه ولا أن يقضى وقته في التحسر على ما فات ، يقول النبي الكريم : (واستمس بالله ولا تمجز ، وإن أصابك شيء فلا تقل لو أن كذا كان كذا لكان كذا ولكن قل قدر الله وما شاء فعل فإن لو تفتح عمل الشيطان) فالمسلم لذلك لا يتحسر على ما فات إذ أن ذلك مجهد للنفس بلا فائدة ، وإذا ما كانت الشدة بالنسبة لجماعة

الشخصية المتكاملة :

الشخصية المتكاملة هي الشخصية الناضجة التي تستطيع أن تنتج إنتاجا مقبولا في حدود استعداداتها وقدراتها وتستطيع أن تتقدم مع الناس صلات اجتماعية راضية مرضية مع تحمل صحويات الحياة والشعور بالرضا وضبط النفس وعدم التافؤ في التصرفات . والإسلام يحرم على أن يكون المسلم ذا شخصية متكاملة تستطيع أن تعمل وأن تنتج وأن تكون راضية عن نفسها وعن تصرفاتها المطابقة لنظام الإسلام .

وعليها ما اكتسبت) وهو كالحارس المسئول عن منطقة خاصة عليه أن يحرسها (كلكم على ثغرة من ثغر الاسلام فلا يؤتين من قبله) وكل عضو في المجتمع راع ومسئول عن رعيته (كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته) •

مقومات الشخصية الاسلامية :

يقول علماء النفس : ان مقومات الشخصية هي الصحة الجيدة والدكاء واشجاعه والمهارة والحماسه والحكم السليم والخلق والثقافة والتواضع والثقة بالنفس والمداة •

والاسلام يرى هذه المقومات ويضعها في اطارها الاسلامي الذي يميز شخصية المسلم من غيرها من الشخصيات فهو يعنى ببناء النفس من الداخل ، وهو يصوغ المسلم صياغة انسانية جديدة أساسها الصلة بالله وابرار خصائص الانسانية العليا ويطهره من أدران الفرائز الدنيا والتجافى به عن كل ما لا يتفق مع كمال انسانيته وطبيعته فطرته ، واستكمال معاني القوة والجمال والسمو بقله ووجدانه وجسمه ليكون في أحسن تقويم •

المؤمنين فانها شدة لا تلبث أن تزول ، والصراع بين الحق والباطل صراع في وصمه الطيبى والله يقول في مثل هذا الموقف : (ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون ان كنتم مؤمنين) والشدة التي يقع فيها المؤمنون من طبيعتها أن تميز الخيث من الطيب وتطهر المخلص من غيره وتظهر المؤمن في بوحه الشدة (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والدين آمنوا معى نصر الله ألا ان نصر الله قريب) ومع ذلك فن على المؤمن أن يؤدي واجبه وأجره على الله • أما النصر فيأتى بالطريقة التي يراها الله (وان تؤمسوا وتتفوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم) •

ويتوج هذا كله بالأمل في كل الأحوال فالمسلم الكامل لا يئأس أبدا (ولا يئأسوا من روح الله) واليأس والايأسان لا يجتمعان في قلب مؤمن كما يقول النبي عليه السلام •

والمسلم بعد هذا مسئول عن تصرفاته لا عن تصرفات غيره (ولا تزر وازرة وزر أخرى) (لها ما كسبت

اليهم والحزن وأعوذ بك من العجز والكسل وأعوذ بك من الجبن والبخل وأعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفقر وأعوذ بك من عذاب القبر (ذلك لأن المسلم متصل بالله اتصالاً كاملاً ومسلم وجهه له وهو يطلب منه الهداية والعون والقوة فهو لا يجد غيره ولا يستعين بغيره ، وهو يطلب منه أن يهديه الصراط المستقيم مرات عديدة في كل يوم وإذا كان الله هو سنده وعونه فممن يخاف ؟ وما الذي يهيمه في هذه الحياة ؟ والأمة لو اجتمعت على أن ينفعوا المسلم لم ينفعوه الا بشيء قد كتبه الله له ولو اجتمعت على أن يضروه لم يضروه الا بما كتب الله عليه كما جاء في وصية الرسول عليه السلام لابن عباس رضي الله عنه .

وراحة الاسنان وسعادته تأتي من اصلة القوية بالله - أما المال فهو حلوة خضرة اذا أخذها المسلم من طريق الحلال وأنفقها طبقاً لتعاليم الاسلام ، والا فهو شر ومع ذلك فليس للانسان من ماله الا ما أكل فأبلى أو ليس فأبلى أو تصدق فأبقي ، وإذا

والقرآن بين للمسلم مكانه من مخلوقات الله فאלله سبحانه وتعالى كرمه وفضله على كثير من مخلوقاته (ولقد كرمتا بنى آدم وحملناهم في ابر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً) . وذلك لأنه سواء ونفع فيه من روحه وطلب من الملائكة الأظهر أن يسجدوا له (فإذا سويته وسمعت فيه من روحي فقعوا له ساجدين) ثم جعله خليفة له في الأرض وجعل هذه الأمة خير أمة أخرجت للناس لأنها تأمر بالمعروف ونهى عن المنكر وتنتشر العدل في هذه الأرض كما تنتشر المساواة بين الناس جميعاً .

الاسلام يزيل العقبات ليحرر الشخصية الاسلامية :

والاسلام يزيل كل العقبات التي تقف أمام شخصية المسلم لينطلق في هذه الحياة مؤدياً لواجبه طبقاً للأساس الذي رسمه له الاسلام فهو خير من يحرره من الخوف . والخوف بجميع أنواعه : الخوف من الفقر ، ومن الهم ، ومن الحزن ، ومن العجز ومن الكسل ، ويطلب منه أن يدعو دائماً (اللهم اني أعوذ بك من

خاف الانسان الفقر عليه أن يطمئن
فما من دابة في الأرض الا على الله
رزقها والله قد تكفل بالرزق (وفي
السماء رزقكم وما توعنون) •

من الكذب (ولیمحصی الله اندین
آمنوا یمحق الکافرین) وعناية الله
بالعنة المؤمنة دائمة ونوابه محیط بهم
ورحمته لهم واسعه •

وحاجات الانسان الضرورية تكون
في الأمن وفي الصحة وفي الضروري
من القوت (من بات آمنا في سربه
معافى في بدنه عنده قوت يومه فكأنما
حيزت له الدنيا بحذافيرها) وهذا
ما قرره علماء الاقتصاد في العصر
الحديث •

وقد بلغ من عناية الاسلام بتكوين
شخصية المسلم وبث الاطمئنان في
قلبه أن بين له أن كل ما في الكون
صديق له خلقه الله من أجله (خلق
لكم ما في الأرض جميعا) كما بين
له أن الله رحيم به اذا دعه فهو
المحبب له (واذا سألت عبادي عني
فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا
دعاني) وان طلب منه العون أعانه بل
أن النبي الكريم يبين قوة صلة العبد
بالله بهذا التشبيه الرائع الذي يقول
فيه : (أمتحجون من هذا الطائر أخذتم
فرخه فطرح نفسه رحمة لفرخه والله
لربكم أرحم بكم من هذا الطائر
بفرخه) •

خاتمة :

وبهذه التربية استطاع الاسلام أن
يكون شخصية المسلم المتكاملة التي
تمش في سعادة والتي تؤدي رسالة
الله في هذا المجتمع فتشعر الأمن
والطمأنينة في هذه الحياة وتحمل
عقائد الاسلام التي هي أساسها

واذا حاف الانسان من طغيان حاكم
عليه أن يطمئن الى الله وإلى قوته
فإن الله قادر على أن يهلك الطاغية كما
أهلك طاعة كثيرين فإن مد لهم في
الأجل فلحكمة يعلمها • ومع ذلك
فالمؤمن الذي يتلى بحاكم ظالم هو
في رحمة الله وفي رضوانه وكل
ما يصيبه له ثوابه والنصر والهزيمة
من عند الله (ان ينصركم الله فلا
غالب لكم) واذا نصر المؤمنون الله
فقد تكمل الله بنصرهم (ان تصروا
الله ينصركم ويثبت أقدامكم) أما ما
يصيب الفئة المؤمنة من الاضطهاد
والتعذيب فذلك طبعي ليميز الله
الخير من الطيب • وليبين الصادق

المودة والمطف والمساواة التامة بين الناس فيسعد المجتمع أيضا •
 ولذلك ينبغي أن تكون الخطوة أولا تجريد شخصية المسلم من الالتزام بالتكاليف وتحطيم قيم الدين الأساسية في نفسه مدعوى العلمنة والتقدم دون مأسس بقضية الآلهة مؤقتا لأنها ذات حساسية خاصة •

وإذا سعد الفرد وسعد المجتمع فقد اكتمل كل ما يريده الانسان ، وهذا ما تسمى الفلسفات المعاصرة في الوصول اليه لولا أنها أخطأت الطريق • وفي ذلك يقول ديوارنت في كتابه (قصة الحضارة) (الخاصة المروعة في حضارتنا هي أن تقدمها المادى أكبر بكثير من تقدمها الروحي - أننا نفالى في تقدير انجازاتنا المادية ولا نقدر أهمية المنصر الروحي في الحياة حق قدره) •

وبمرور الزمن ومع الف المسلم لهذا التجريد يسهل في نهاية الأمر تحطيم فكرة الآلهية أساسا في عقله ووجدانه - وإذا بقيت افتراضا «لا ضرر منها ولا خطر لأنها حينئذ لن تكون سوى بقايا دين كان موجودا ذات يوم بعيد » •

والخطوة التي وضعها الاستشراق لتحطيم شخصية المسلم تلخص حسب ما جاء في كتاب (المستشرقون والمبشرون في المآل العربي والاسلامى) في قوله (دعوة المسلم الى الكفر تلقى نفورا في المجتمع الاسلامى ويكاد يكون من المحال احراز تقدم فيه ، عتاق هذه الدعوة •

وقد نجحوا الى حد كبير في تنفيذ مخططهم ولكن العالم الاسلامى استيقظ وبدأ يزيج عن طريقه كل العقبات ليسير في الطريق السليم طريق الاسلام الذى يحقق للمسلمين ذاتيتهم وسعادتهم ولل البشرية آمالها واطمئنانها •

على القاضى

عباد الرحمن

للدكتور أحمد عمر خاشم

يصلوا الى مكانة الحب والقرب •
وهذا النوع من الصفات ، منه ما يتعلق
بأنفسهم ، وتذللها للكبير المتعال ،
ومنها ما يتعلق بمعاملاتهم مع الغير ،
ومنها ما يتعلق بمعاملاتهم مع ربهم
سبحانه وحشيتهم منه ، ورجائهم لعموه
ورحمته وجنته •

والقسم الثاني : صفات سلبية ، نفت
عنهم فساد العقيدة ، وفساد الخلق ،
وأثبتت لهم غاية من أشرف الغايات ،
وهي تكوين مجتمع مثالي ، تنبثق
أسسه من تقوى الله تعالى : أما الصفة
الأولى من القسم الأول : فهي ما ذكره
الله في قوله : « الذين يمشون على
الأرض هونا » فهم لا يتكلفون ، ولا
يتصنمون ، ولا يتمالون ولا يتبخرون ،
بل تظلمهم السكينة ، ويملوهم الوفاء
والثواضع ، وقد أكد القرآن الكريم
النهى عن السير مرحا وخيلا ، فهما
بلغ الانسان في ذلك ، فانه لن يقطع
الأرض بمشييه ، ولن يبلغ طول

من المؤمنين رجال نعمهم الله تعالى
بأشرف الموت وأسماء ، وهي :
« العبودية » ، وتوجههم بإضافة
التشريف الى جناب رحمته ، فسماهم
« عباد الرحمن » وصفة الرحمن ، من
الصفات الخاصة بالله تعالى شرعا فلا
يصح اطلاقها على غيره من المخلوقين ،
وهي تمنى سعة الرحمة في الدنيا ،
حيث يصم بها المؤمنين وغيرهم •

وقد بين الله تعالى أحوال عباد
الرحمن في « الدنيا » : حيث عاشوا
حياتهم المترعة بالايمان والعمل ، وبين
أحوالهم أيضا في « الآخرة » : حيث
يجزون الفرق بما صبروا ويلقون فيها
تحية وسلاما • وأما ما اتصفوا به من
صفات ، فهي تنقسم الى قسمين •

القسم الأول : صفات ايجابية ،
تدل على عظمة ايمانهم وعملهم ،
وأنهم لا يكتمون في جانب العبادة بما
وجب عليهم ، بل يتسمون بمكارم
الأخلاق ، والكثير من النوافل ، حتى

صلى الله عليه وسلم قال : « بينما رجل يمشى في حله تخبىه نفسه مرجل رأسه يختال في مشيته إذ حسف الله به فهو يتجلجل في الأرض الى يوم القيامة » .

وأما في الآخرة : فقد بين الرسول صلوات الله وسلامه عليه كيف تجر هذه الرذيلة صاحبها الى مهاوى الهلاك ، وفيما رواه الترمذي بسنده عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبارين فيصيه ما أصابهم » . وإذا ما تسرب البطر الى نفس الانسان فسد خلقه ، وغضب الله عليه فلا ينظر اليه يوم القيمة ، ففي الحديث المتفق عليه عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا ينظر الله يوم القيامة الى من جر أزاره بطرا » أما المسلم الهين اللين السهل ، فجزاؤه عند الله كبير ، روى الترمذي بسنده عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا أخبركم بمن يحرم على النار أو بمن تحرم عليه النار : تحرم على كل قريب هين لين سهل »

الجبال بمايله وأعجابه بنفسه » قال تعالى : « ولا تمش في الأرض مرحا انك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا » . وبين سبحانه في وصيه لقمان لابنه ، انتهى عن التكبر ، ووصح كيفية السير المحمود عند الله تعالى ، بأن يتوسط السائر بين الدبيب والاسراع ، « ولا تمش في الأرض مرحا ان الله لا يحب كل مختال فخور » . وافصد في مشيك وخوفا من تسرب رذيلة الاعجاب ، أو ذهاب وقار الایمان ، يوجه الرسول صلوات الله وسلامه عليه أمته أن يأتوا الى الصلاة في زى السكينة المشرق ، فيقول صل الله عليه وسلم : « اذا أتيتم الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون واتوها وعليكم السكينة فما أدركتم منها فصلوا » وما فاتكم فاتموا ، وقد أمرز القرآن والسنة مغبة أمر هذه الرذيلة - الخيلاء - وما تعود به على صاحبها من عذاب وغضب في الدنيا والآخرة ، أما في الدنيا ، فأخبر الله تعالى عن قارون أنه خرج على قومه في زينته ، وأن الله قد خسف به وبداره الأرض وفي الحديث المتفق عليه ، عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله

« حدثنا أسود بن عامر حدثنا أبو بكر
عن الأعمش عن أبي خالد الوالبي عن
التميم بن مقرون المزني قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : -
وسب رجل رجلا عنده ، فجعل
المسبوب يقول : عليك السلام - فقل
رسول الله صلى الله عليه وسلم :
أما أن ملكا بينكما يذب عنك كلما
شتمك هذا ، قال له : بل أنت وأنت
أحق به ، وإذا قلت له : وعليك
السلام قال : « لا بل عليك وأنت
أحق به » .

وكان الرسول صلى الله عليه وسلم
هو الأسوة الحسنة في ذلك ، فين
جوهر السلام ، وهو الحلم والأناة ،
عن ابن عباس رضى الله عنهما قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لأنسج عبد القيس : ان فيك خصلتين
يحبهما الله : الحلم والأناة ، رواه
مسلم ، ومخاطبة الناس الذين يجهلون
أقدار الظلماء وولاء الأمور ، عندما
تكون في الحق ، يصبح لها وزنها
ووضعها ، مهما تكن الصيغة التي تظهر
بها ، وقد أثمرت وترعرعت في حياة
الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفي
جو الاسلام النقي بحيث أصبح
الصحابة يتلقونها بحفاوة ، ويحيطونها

وقد عنى القرآن الكريم ، والحديث
النبوي بهذه الظاهرة وحفلت آدابها
بها ، لأنها مناط السلوك النفسى فى
الانسان ، ومن ثمراتها يمكن أن
تسرب شتى الرذائل ، أما حين يدفع
الانسان عن حياته ومسيره الفعلة
والجهل والكبر والتعالى فهو آتذ فى
وعى روى ، يتبصر طريق عبادة
الرحمن فيسلكه فى تواضع حتى
يرفعه الله ، وإذا كانت الصفة الأولى
تم عن حال الانسان مع نفسه ، فإن
« الصفة الثانية » لعباد الرحمن تتم
عن حالهم مع الغير ، وعلاقتهم
الانسانية ، وهى : « وإذا خاطبهم
الجاهلون قالوا سلاما » ، ففى قولهم
وردهم على المسىء سلام من الأذى ،
وسداد فى القول وتستهدف هذه
الصفة مبدأين : « الأول » الاعراض
عن الجاهلين وعن لقوهم ، فلا يرد
السفه بمثله ، كما قال تعالى : (خذ
المفسو وامر بالعرف وأعرض عن
الجاهلين) وكما قال : (وإذا سمعوا
اللفوا أعرضوا عنه) « والمبدأ الثانى »
هو أنهم يحاولون - ما استطاعوا - أن
يخمدوا حذوة الشر ، حتى لا يتفاقم
الخطر ، وحتى لا يشتري الفساد ،
روى الامام أحمد بإسناد صحيح :

تعالى : « كانوا قليلا من الليل ما يهجعون » وبالأسحار هم يستغفرون ،
 • • ولقيام الليل ثلاث ثمرات في الدنيا :

الأولى : اخلاص النية والعمل لله تعالى ، فان ممارسة العبادة بالليل ، حينما يخلو كل حبيب بحبيبه ، وتمسك الحياة يفرشون لله أقدامهم ، ويسلمون له أنفسهم ففي عبادة أبد ما تكون عن الظهور الا لله ، فهي لهذا تطبع سلوك المسلم بالاخلاص في كل سلوكه ومعاملاته مع الله ومع الناس •

الثانية : أن هذا اللون من العبادة الحاصة لله ، والتي لا يراها الا هو ، تكون شكرا لله تعالى على أنعمه التي أفاضها على الانسان ظاهرة وباطنة ، وعلى ما رزقه إياه من حيث لا يحسب ، وفي الحديث المتفق عليه ، عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم من الليل حتى تتفطر قدماء ، فقلت له : لم تصنع هذا يا رسول الله ، وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ قال : أفلا أكون عبدا شكورا ؟ وهذه العبادة وهي في محل الشكر لله تعالى تزيد

بحماية بالغة ما دامت في الحق ، ولذلك كان للمطارضة الحرة رعايتها في عهدهم مهما تكن الأحوال ، فدات يوم جاء رجل الى سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وقال له : اتق الله يا عمر ، وكررها مرات • • • وحاول بعض الجالسين أن يزجر الرجل ، قائلا له : صه فقد أكثرت على أمير المؤمنين • ولكن أمير المؤمنين يقول له : « ده ، فلا خير فيكم اذا لم تقولوها ولا خير فينا اذا لم نسمها » •

ولكن مقابلة الجهل بالحلم ، والتهور بالأناة ، مشروط بما اذا لم يترتب على ذلك مذلة للانسان المسلم ، أو تلم للمرضى والدين ، فاذا ترتب عليه ذلك ، فان الواجب حينئذ هو الدفاع تنظيما لحرمانات الله ، وحفاظا على حدود الشريعة ، قال تعالى : « ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه » •

ثم انتقلت الصفات بعد ذلك الى بيان صلة عباد الرحمن بالرحمن ، وذلك في قوله تعالى : « والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما » فهم يعظمون الليل في عبادة الله وطاعته ، كما قال

من فصل الله على اللسان « لئن شكرتم لأزيدنكم » .
وسلم قال : « أيها الناس أفضوا السلام وأطعموا الطعام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام » .

الساعة : التمرص لساعة القبول ، وتلقى رحمة الله تعالى ومغفاته ، روى الامام مسلم قال حدثنا عثمان ابن أبي شيبة حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « ان في الليل لساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله خيرا من أمر الدنيا والآخرة الا أعطاه اياه وذلك كل ليلة » بل ان الله تعالى ينزل كل ليلة الى السماء الدنيا في وقت من الليل تسكن فيه الدنيا ، ولا يحظى بمقابلة فيوضات رحمته الا من قام لله داعيا ، روى الامام مسلم بسنده عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فأستجب له ؟ ومن يسألني فأعطيه ؟ ومن يستغفرني فأغفر له) ، وأما ثمرة قيام الليل في الآخرة : فهي دخول الجنة التي أعدها الله تعالى لعباده المخلصين النساكرين . روى الترمذي بسنده عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه

ومن صلاتهم : أنهم مع عباداتهم ، دائبون في الدعاء ويمشون بين الخوف والرجاء ، فيدعون ربهم ، أن يصرف عنهم عذاب جهنم ، فان عذابها موبج لازم ، وانها ساعة مستقرا ومقاما .

ثم اتجهت الآيات بعد ذلك الى ابرار صفات السلب التي تنفي عن « عباد الرحمن » كل نقیصة أو ذلیلة ، وتبين كيفية تصرفهم في أموالهم دون اسراف أو تقتير : « والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما » أي وسطا ، وقد الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم : « ولا تحمّل يدك ثقلولا الى ضحك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا » . انها الصورة الصحيحة التي رسمها القرآن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وواجب أمته الاهتداء والاقتناء بها . . . وقد طلب الاسلام من أتباعه التزين للمساجد ، كما وجههم الى الاستمتاع بالأكل والشرب ، دون اسراف ، قال تعالى : « يا أي آدم خنوا زينكم عند كل مسجد

ومن صفاتهم : أنهم لا يعتدون على الأعراس ، فلا يقربون ما حرم الله عليهم •

وكان مذهب السيق ، أن تقدم هذه المكرات التي نفاها الله تعالى عن عباد الرحمن ، وتأخر صفات الأيجاب ، فإن الموصوف بالأوصاف السابقة لا يمكن أن يكون متصفا بشيء من تلك المكرات الشنيعة ، والجواب : أن ذلك إنما كان تمريضا بما عليه أعداء المؤمنين من قريش وغيرهم فإن المؤمنين مطهرون مما عليه أعداؤهم من الرذائل ، عن ابن مسعود : قلت : يا رسول الله أي الذنب أعظم ؟ قال : أن تجعل لله ندا وهو خلقك ، قلت : ثم أي ؟ قال : أن تقتل ولدك خشية أن يأكل منك ، قلت : ثم أي ؟ قال : أن ترائي حليلة جارك • وبعد أن نفى الله تعالى هذه الجرائم عنهم وضح قصاب من يقتربها ، فين أنه يلقى الكال ويضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه محتقرا ذليلا ، فيلاقى بصيبه من العذاب المداى والمنوى •

كما بين سبحانه جزاء من يقطع عن هذه الرذائل وتوب إلى ربه صادقا محلصا ، يجمع بين الإيمان والعمل ، حراؤه : أن يبدل الله سيئاته حسنات •

وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين • قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للدين امنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لنقوم يعلمون • •

وروى عن الحسن : أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا قام للصلاة لبس أجود ثيابه ، وكان يقول : « ان الله جميل يحب الجمال » وفي الحديث : « كلوا واشربوا ولبسوا وتصدقوا في غير مخيلة ولا اسراف فان الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده » ، ومن صفاتهم أنهم : « لا يدعون مع الله الها آخر » فالله هو الواحد الأحد الفرد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد • يستدلون على وحدته بالعالم المخلوق فهم يستعملون عقولهم ، ويرون الحقيقة تشرة ايمانهم ، فلا يدعون مع الله الها غيره ، لأن جميع ما عداه لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ، ولا موتا ولا حياة ولا نشورا • ومن صفاتهم : أنهم لا يعتدون على النفس التي حرم الله قتلها الا بالحق ، وهو الكفر بعد الاسلام أو الزنا بعد الاحسان ، أو قتل النفس •

وللعلماء وأيان في هذا التبديل :
 « الأول » : أنه في الدنيا ، وذلك
 بتوفيق الله لهم إلى صالح الأعمال ،
 وتيسرها عليهم ، « والثاني » : أن
 التبديل في الآخرة ، وذلك بأن يضع
 بدل عقاب السيئة ، ثواب الحسنه ،
 فهو تبديل الجزاء لا تبديل الأعمال ،
 وعلى كل فيمكننا التوفيق بين الرأيين
 بأنهما متفقان على أن التبديل لا يكون
 إلا بعد التوبة والإيمان والعمل
 الصالح .

وقد ظن المشركون - بعد نزول
 هذه الآيات - أنها خاصة بمن آمن
 قبل نزولها ، فنزلت الآية التالية تبين
 أن حال التائبين سواء قبل النزول
 وسعد : « ومن تاب وعمل صالحا فإنه
 يتوب إلى الله متابا » ، وقد قيل : « لله
 أفرح بتوبة العبد من المقل الواجد ،
 والظلمآن الوارد ، والمقيم الوالد » .

ومن صفاتهم : أنهم لا يشهدون
 الزور ، فلا يحضرون مجالس الباطل
 ولا يساعدون عليه أحدا من الناس ،
 وإنما ينكرونه فينزهون أنفسهم عن
 الشر وأهل الشر ، والزور شامل
 لكل باطل ، فهم مطهرون منه ، وإذا
 مروا به فأنما يمرون كراما مطهرين ،

مكرين له وممرضين عنه ، فإن
 استطاعوا تفيره غيروه ، كما قال صلى
 الله عليه وسلم : « من رأى منكم
 منكرا فليغيره بيده » ، فإن لم يستطع
 فليسانه ، فإن لم يستطع فقلبه وذلك
 أصنف الإيمان . ومن صفاتهم :
 أنهم إذا ذكروا بآيات ربهم اعتبروا
 بما فيها ، واستبطوا الموعظة الحسنة ،
 ووقفوا على ما فيها من هداية وإرشاد ،
 فهم يقبلون عليها بأذان واعية وقلوب
 متفتحة ، فحالهم هي حال المقربين ،

بيدة عما عليه أولئك البعدون الذين
 إذا استمعوا إلى آيات ربهم كانوا كمن
 به سم لا يسمي ما يقال ، ومن به عسى
 لا يبصر . ومن صفاتهم كذلك : أنهم
 يطلبون من ربهم أن يهبهم الذرية
 الصالحة التي تجمع بين الإيمان
 والعمل ، والأزواج المؤمنات ،
 والدرجات العالية ، في الطاعة حيث
 يقتدى بهم فيها ، ولا شك أن في هذا
 رقا لبشاء الأسرة التي هي جزء من
 المجتمع الكبير . فهم يبالغون المجتمع
 ويقومون على إصلاحه ، ويرون أنهم
 حين يهبهم ربهم الذرية الصالحة
 والأزواج الصالحات ، تقر عيونهم ،
 فهم يحبون لهم ما يحبون لأنفسهم ،

صبرهم على طاعة ربهم ، وترك
شهواتهم •

وقد أمر الله تعالى رسوله عليه
الصلاة والسلام أن يقول للناس ،
ويبين لهم أنه لا قيمة لهم عنده الا
بالعبادة ، ولولاها ما اهتم بهم ، لأن
هذا هو الهدف من خلقهم ، قال
تعالى : « وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون » •

ولكن الكافرين الذين هموا
وصموا ، وجه الله خطابه اليهم قائلا :
« فقد كذبتم فسوف يكون لزاما »
وبهذه الصفات اشتملت الآيات على
الضروريات وهي حفظ النفس
والمرض والمال والعقل من الاضرار
والعقائد الفاسدة ، كما اشتملت على
حل العبد مع ربه ، وحاله مع الناس ،
وبذا يتبين لنا أثرها القوي في بناء
المجتمع الاسلامي الصالح الذي
ترفرف عليه سعادة الدنيا والآخرة ،
وتتشر فيه الطمأنينة والأمان ، نسأل
الله تعالى أن يحملنا من « عباد الرحمن »
وأن يوفق أمتنا الى التخلق بصفاتهم
انه سمع مجيب الدعاء •

د • أحمد عمر هاشم

ولقد كان المجتمع الأول يمج بالفساد
والجهالة ، قبل أن يشرق نور
الاسلام ، وتتشر هدايته ، فكانت
عبادة الأوثان ، فلما جاء الهدى الالهى
على يد الرسول صلى الله عليه وسلم
بمرفقه ، فرق بين الحق والباطل ،
وكان الرجل يرى ولده أو أخاه أو
والده كافرا ، ويعلم أنه ان ظل هكذا
كان جزاؤه النار ، فيظل فى عيشة
مريرة ، اذ أن أحب الناس اليه لم
يهتد بهديه ، ولم يتبع هدى الله ،
فكان المسلمون يطلبون من ربهم أن
يهبهم من ذريتهم وأرواحهم من بعد
الله ويطيحه حتى يكون سميذا فى
دنياء وفى أخراء •

عباد الرحمن اذن تمحه رغبتهم الى
اصلاح بيئتهم ، ومعالجتها من كل
فساد •

تم أوضحت الآيات بمسدد ذلك
جزاءهم عند ربهم ، وما أعد لهم فى
آخرتهم من غرفات عالية فى الجنة
جزاء على ما قدموه من صالح الأعمال ،
فتلقاهم الملائكة بالتحية والسلام وهذه
الدرجات انما استحقوها بفضل

مَنْ يَثْبُتْ لَهُ حَقُّ الشَّفَعَةِ

الشيخ أبو إبراهيم دسوقي الشهاوي

اتفق الفقهاء على بُبُوتِ الشفعة
للمشرك الذي له حصة شائعة في
ذات المبيع ما دام لم يقاسم • واستدلوا
على ذلك بقضاء الرسول صلى الله
عليه وسلم وقوله •

وأما قوله صلى الله عليه وسلم فما
رواه مسلم عن جابر • أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال : « الشفعة في كل
شرك • في أرض أو ربع أو حائط
لا يصلح أن يبيع حتى يعرض على
شريكه فيأخذ أو يدع • فإن أبى
فشريكه أحق حتى يؤذنه (٢) » •

أما قضاءه صلى الله عليه وسلم •
فما رواه البخاري وأحمد عن جابر
رضي الله عنه : أن النبي صلى الله
عليه وسلم قضى بالشفعة في كل عالم
يقسم (١) •

فهذه الأحاديث صريحة في بُبُوتِ
الشفعة للمشارك الذي له حصة شائعة
في ذات المبيع ما دام لم يقاسم هذا •

وما رواه مسلم والنسائي عن جابر
أن النبي صلى الله عليه وسلم : قضى
بالشفعة في كل شركة لم تقسم ربعة
أو حائط • لا يحل له أن يبيع حتى
يؤذن شريكه • فإن شاء أخذ • وإن
شاء ترك • فإن باعه ولم يؤذن فهو
أحق به (٣) •

وبعد اتفاهم على بُبُوتِ الشفعة
للمشارك الذي له حصة شائعة في
ذات المبيع ما دام لم يقاسم • فإنهم
قد اختلفوا في بُبُوتِها للمشارك في
حقوق مبيع والجار الملاصق الذي
لا شركة له في حقوق المبيع •

(١) سبل السلام ج ٢ ص ١١١ •

(٢) حكمة القاري ، شرح صحيح البخاري ج ١٢ ص ٢٢

(٣) شرح النووي على مسلم ج ١١ ص ٤٦ والتموكني ج ٥ ص ٢٨٠ •

عليه وسلم قضى : « بالشفعة في كل ما لم يقسم » فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة » .

وثانيا : ما رواه أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا قسمت الدار وحدت فلا شفعة فيها » .

ووجه الدلالة من هذين الحديثين : أنهما يفيدان صراحة ثبوت الشفعة فيما لم يقسم . وعدمها إذا حصلت القسمة وبينت الحدود . والشريك في حقوق المبيع والجار الملاصق حق كل منهما في الملك مقسوم ومحدود فلا شفعة لهما .

وأجيب عن الاستدلال بالحديثين : بأن حديث جابر قيد نفى الشفعة بقيدين :

الأول : وقوع الحدود ، والثاني تصريح الطرق . والمقيد بقيدين لا يوجد مع فقد أحدهما .

فالحديث يفيد أنه إذا وقعت الحدود وبقيت الطرق مشتركة لم تنف

والشركة في حقوق المبيع هي كون الشخص له حصة في حقوق الملك كالطريق الخاص ومسيل الماء الخاص . وقد انحصر هذا الاختلاف في ثلاثة أقوال :

القول الأول : لا تثبت الشفعة لهما . ذهب إلى ذلك جمهور الفقهاء .
القول الثاني : تثبت لهما الشفعة . ذهب إلى ذلك الحنفية .

القول الثالث : تبث الشفعة للشريك في حقوق المبيع . ولا تثبت للجار الملاصق الذي لا شركة له في هذه الحقوق . ذهب إلى ذلك الغنوي وسوار والامام أحمد في رواية وابن تيمية (١) .

الأدلة ومناقشتها

استدل جمهور الفقهاء على عدم ثبوت الشفعة للشريك في حقوق المبيع والجار الملاصق الذي لا شركة له في حقوقه بالسنة والمنقول .

أما السنة :

فأولا : ما رواه البخاري عن جابر رضي الله عنه « أن النبي صلى الله

(١) المعنى للحاشية ج ٥ ص ٤٦١ ، المعلى لابن حزم ج ٦ ص ٩٩ ، اعلام الموقعين

ج ٢ ص ٦٥ ، الشوكلي ج ٥ ص ٢٨١

الشفعة بعد القسمة • وكل من الشريك
فى حقوق البيع • والبجار الملاصق
الذى لا شركة له فى حقوق البيع •
قد وقعت الحدود فى ملكهما فتسفى
عنهما الشفعة من هذا الحديث •

وأجيب عن هذا الاستدلال بمنع
أن « انما » فى هذا الحديث للحصر
الحقيقى • لأنها تأتى للتأكيد كما فى
قوله تعالى : « انما أنت منذر » وتأتى
بلايات بطريق الكمال دون نفيه عن
غيره كما تقول : انما الكرم محمد • •
أى الكمال فى الكرم محمد • ولم ترد
به نفي الكرم عن غيره • « وانما » فى
الحديث تحتل ذلك • لأن الشريك
فى الملك كمال فى سبب الشفعة •
ولذا قدم على غيره • فيجوز أن يكون
المراد الشفعة له بطريق الكمال •
دون نفيها عن غيره • ومع هذا الاحتمال
لا يتم به الاستدلال (١) •

وأما المحقول : فقالوا : ان الشارع
كما يقصد رفع الضرر عن البجار •
فكذلك يقصد رفع الضرر عن المشتري •
ولا يرفع الضرر عن الجار مادخل
الضرر على المشتري • فإن المشتري

الشفعة • وعلى هذا يكون الحديث
مقيدا نفي الشفعة عن الجبار الذى
لا شركة له فى حقوق البيع • أما
حديث أبى هريرة وإن كان ظاهره
يفيد نفي الشفعة بحصول القسمة
ووقوع الحدود : إلا أنه مقيد بتصرف
الطرق المقيد به حديث جابر • فيحمل
حديث أبى هريرة المطلق على حديث
جابر المقيد • بضمى أنه يفيد بتصرف
الطرق • وبذلك لا يفيد نفي الشفعة
عن الشريك فى حقوق البيع • ويؤيد
ذلك ما رواه جابر أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : « البجار أحق بشفعة
جاره • ينتظر بها وإن كان غائبا إذا
كان طريقهما واحدا • »

ونالنا : ما رواه البخارى عن جابر
رضى الله عنه قال : « انما جعل النبي
صلى الله عليه وسلم الشفعة فيما لم
يقسم • فاذا وقعت الحدود وصرفت
الطرق فلا شفعة (١) • »

ووجه الدلالة من هذا الحديث •
أنه حصر الشفعة فيما لم يقسم بانما •
وهى تدل على إتيان الحكم للمقصود
عليه ونفيه عما عداه • فتفيد نفي

(١) الشوكاني ج ٥ ص ٢٨١ : نصيب الرأية ج ٤ ص ١٧٥ : المتن ج ٥ ص ٢٦٢

(٢) التكملة على الهداية ج ٨ ص ٤١٢

الشركة مختلط • وفي الجوار متميز •
ولسكن من الشريكين مطالبة شرعية
ومنع شرعي • فالمطالبة شرعية
بالقسمة • والمنع الشرعي من التصرف
بالهدم والبناء وغيرهما من كل ما يتوقف
التصرف فيه على اذن الشريك • فلما
كانت الشركة كذلك كانت محلا
للاستحقاق • بخلاف الجوار • فليس
مع هذا المنع • فلا يجوز الحاق
الجار بالشريك وبينهما هذا
الاختلاف (١) •

وأجيب عن المقول • بأن الفرق
الذي ذكر لا يمنع الالتحاق • فإن
الشععة إنما شرعت لدفع ضرر الدخيل •
وهذا الضرر كما يحصل للشريك
يحصل للجار • فوجب شرح الشععة
له • ليدفع الضرر عن نفسه •

د. ابراهيم حسوي الشهاوي

يحتاج الى دار يسكنها أو أرض
يزرعها • فإذا سلط الجار على اخراج
المشترى فقد أضرب به ضررا بليغا •
والضرر مدفوع بالنص وهو قوله
صلى الله عليه وسلم : « لا ضرر ولا
ضرار » •

وعلى هذا المنوال في أي دار
اشرتها ولها جار • على أنه يتعذر
طلب دار ليس لها جيران • فكان
من تمام الحكمة ألا تجب الشععة متى
وقعت الحدود وصرفت الطرق •
خصوصا وأن الشععة مدلول بها من
سنن القياس • لما فيها من تملك مال
الغير بغير رضاه • غير أننا عرفنا نبوت
هذا الحق فيما لم يقسم بالنص محلا
بدفع ضرر القسمة لكونه ضررا
لازما فلا يلحق به غيره وهو المقسوم •
لوجود العارق بينهما • فإن الملك في

النظام الإدارى فى الإسلام

طرق الإدارة ومركز القضاء الإدارى منها

للككتور مصطفى كمال موسى

— ٥ —

• ولإسلام فى جوهره نظام بصرى •
ويقتضى هذا التضامن أن يتولى الناس بعضهم بعضا لقوله تعالى : «والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض» فيتكاملون ويتصافرون • بحيث لا يضيع ضعيف ولا فقير ولا محتاج بينهم • وأساس هذا هو - كما يت - أن القيام بهذه المصالح فرض كفاية • ولكن ضعف الوازع الإيماني يؤدي الى ضرورة تدخل الدولة •

وبذلك فإن هذا التدخل هو من المصالح المرسله التي يتطلبها الوقت من القائم على الأمر • فإن سارت الأمور سيرها الطبيعي • وأنتجت القوانين الطبيعية - كالمرض والطلب - أثرها الطبيعي (لأن هذه القوانين هي من أوجه الله سبحانه وتعالى • فهو السر وهو الدر) كان تدخل السلطان قبيحا • وإن سار الناس على هواهم وخالفوا شرعة الإسلام حملهم السلطان جبرا يتدخله وجزاء له ذلك

مما تقدم يتبين أن تدخل الدولة بالإدارة المباشرة ليست وسيلة أصيلة فى الإسلام • بل وسيلة احتياطية اذا انصرف الناس عن القيام بواجباتهم المفروضة عليهم دينيا بالقيام بالمرافق العامة • وإقامة المصالح والخدمات فيما بينهم طبقا لما يقتضيه الإسلام •

وقد كانت الوظائف التقليدية للدولة الإسلامية • التي تولوها بطريق الإدارة المباشرة محدودة • وفى مقدمتها : رعاية المرافق الدينية بهامة الصلاة - وكان يؤمها الحليمة أو الأمير بنفسه - وإقامة الشاثر من آذان وحمة وعيدين وغيره والحج • وإقامة القضاء • والشرطة • الجهاد • والمظالم والحسية والبريد وحفظ الأموال بيت المال وانفاقها • وأما سائر المرافق والخدمات العامة فقد كان الأفراد يقومون بها تحت رقابة الدولة وضبطها • وذلك بما نسميه بطريق الإدارة التسمية •

فإذا انتهينا من هذا أيضا ، توجهنا الى التحسين في هذه الأمور الخمسة ذاتها وبترتيبها •

وقد تبين - فيما تقدم - أهمية حفظ الدين وتقديمه على غيره ، وذلك ليس تعصبا أو تقديسا نظريا ، ولكن لأن الدين هو أساس النظام الاسلامي ، وقوام هذه الحياة • فهد النظام عقيدى مذهبى بطبيعته ولا يتيسر تطبيقه الا اذا قامت العقيدة وأخذت مكانتها الملائمة •

ولذلك فإن أعمال التوعية الدينية لها أهم المكاتب وأرفعها في النظام الاسلامي ، وذلك بخدمة العلم وافتائه بين الناس وتوفير العلماء ووسائل البحث العلمى وأماكن العلم • وكذلك فإن اقامة الشعائر الاسلامية من صلاة وصيام وزكاة وتوفير دور العبادة وأماكنها والمحافظة على المظهر والجوهر في ذلك هو من أهم وظائف الدولة الاسلامية • وكنت امامة المسلمين في الصلوات الخمس من أوجب واجبات الأئمة في عصور الاسلام الأولى ، وجلسه في المسجد ، والتداه بالاذان ومنع الظهور بالانفار ، واخراج الزكاة ، وعناية كتب الفقه بالبحث في العبادات قبل المعاملات

كما مرر ابن القيم وغيره مما أوردناه • وكان تدخله في ذلك حسنا • ولكن ليس التدخل بأن تتبع الفرع وشرك الأصل •

فان للنظام الاسلامي مناهجه وأصوله التي يجب أن تسع في تميده •

وكل مبدأ له وسائله • ولا يصلح على الإطلاق أن نعثر على وسائل مبدأ آخر ويدخله علينا ، ونقول : هذا هو الاسلام أو لا ينأى الاسلام •

وبالباب الطبيعي لذلك ، هو مراعاة ترتيب المقاصد الشرعية على الوجه الذي أقره فقهاء الاسلام •

ودلت بأن يكون التدخل - أولا وقبل كل شيء - لضرورة حفظ الدين ، ثم لضرورة حفظ النفس ، ثم لضرورة حفظ النسل - وهو من قبيل النسل - ثم لضرورة حفظ العقل - وهو قطعة من النفس - ثم لضرورة حفظ المال • فإن فرغا من ذلك بدأنا بتحقيق الحاجيات - برفع المشقة والحرع - في هذه الأمور الخمسة بترتيبها السابق ، وهى الدين ، والنفس ، والنسل ، والعقل ، والمال ،

صار من المتعين تحصيل مثل المصروفات
أو الرسوم من المتعلمين ، ولم يعد
الحلوس في المسجد ملاسا ، خاصة
بعد أن انصرف الناس الى علوم ليست
من الدين في شيء . فلا بأس أن
ندرس القانون الادارى الاسلامى فى
المسجد ، ولكنه يبدو غريبا أن ندرس
انفسائون الادارى الفرنسى ونجولو
ساكسونى والجرماني فيه - ونأمر
الناس باتباعه ! وبذلك تطلب الأمر
انشاء المباني وسارت الأمور فى طريق
آخر وأنشئت الوزارات وانصالح
والأنظمة واللوائح والادارات
والنفايش ووسائل الرقابة . كل ذلك
لأن العالم لم يعد يحسب الله فى
علمه ، والمتعلم لا يريد علما ، ولكن
يريد ملكا اداريا فى ميادين الكسب
والرزق .

فاذا انضبط ذلك ، جاء بعده ضبط
النفس فالنسل فالعقل فالمال .

ولكن لا يأتي ضبط المال قبل
ضبط الدين . ولا مراعاة التحصينات
- كترقية الفنون ووسائل الترفيه -
على حساب ضبط ضرورة الدين
والنفس .

وتقوية الوازع الدينى فى المعاملات ؛
بل أن سبب التعامل ليس تشدان الربح
والمصلحة الخاصة ، بل اقامة المصالح
وتيسير حصول الجماعة على
احتياجاتها ، بل ان من المعاملات ما هو
قريب محضة كالقرض ويفسده أن
يجر الى مع أو مقابل .

ضبط الحياة الدينية ورعايتها هو
اذن أول واجبات التدخل الادارى فى
الحياة الاسلامية .

ولنضرب مثلا من فريضة العلم ،
وحالها اذا انصرف الناس عن الدين ،
وأن ضخامة المهد وضخامتها ورواقها
ليس دليلا - على الاطلاق - على حسن
القيام بهذا المرفق .

فانه لما كان الناس يعلمون
ويوقنون بأن القيام بالعلم فريضة ،
كان المالم ينبرى الى التمسك
حسبة لله . فكان يجلس فى المسجد
ليعلم الناس فلا يحتاج ذلك لأبنية
ولا مؤسسات ولا تجهيزات . وكان
الناس يهرعون اليه من تلقاء أنفسهم
يستمعون ويتعلمون . فلما كف العلماء
من احتساب وجه الله الكريم فى
ذلك ، وتطلبوا الأجور الباهظة عليه ،

على مدينه وطلا من لحمة اذا لم يف
بدينه الا انكاسا وتعبيرا عن ظروف
الوقت • والا فان القاضى لم يجد
أن هذا الشرط ليس مشروعا فى
داته • وعمد الى حيلة لكى يمنع
الدائن من التبعيد • وصادت فلسفات
الحرية الاجتماعية والتجارية
(مركتيا لزم) وتجارة الذهب والبحث
عن الثروات وتراكمها وصار شعار
الوقت هو : « دعه يمر دعه يعمل (١) »
وذلك بمنع عوائق التجارة • واطلاق
الدوافع الفردية • وبظهور التفاوت
الاجتماعى بين القادرين على التراء
ومن توصلوا اليه وبين المساكين الذين
اتخذوهم الآخرون سخرية وتسلطوا
عليهم لضعفهم، ظهرت مبادئ اجتماعية
واقتصادية جديدة دعت الى التقيد
والى تدخل الدولة لكبح جماح الاستغلال
والفارق الطبقي • بتدخل الدولة
اقتصاديا واجتماعيا فى الحياة العامة •
وصار هذا الانجاء جليا فى غضون
القرن الحالى • الذى يصح أن نسميه
عصر المؤسسات والمنظمات •

وتزداد ظاهرة التدخل - خاصة
الاقتصادى - فى جميع النظم الشرقية

ومن هنا تتضح المقدرة بين تخطيط
التدخل الاسلامى للدولة • وتخطيط
الدخل الوضى لهما •

فى النظم الوضعية يعوم التخطيط
على اعتبارات اقتصادية واجتماعية فى
المقام الأول- ثم يعتبر الدين بعد ذلك
من الكماليات • لأن الدين - فى
هذه النظم - هو حالة وجدانية داخلية
بين المرء ونفسه لحلب راحته النفسية
وليس نظاما اجتماعيا •

وقد بدأت فلسفة النظم الوضعية فى
أوروبا بمحاولة هدم سيطرة الكنيسة
على السلطة الزمانية ومنع تدخلها فيها
وصار من المقرر أنه لا يجوز سن
التشريعات للأغراض الدينية بعد أن
عزلت تماما عن أغراض الحياة العامة •
ثم ما لبثت السلطة الزمانية أن نفوت
واستبدت بالناس • فاتجهت هذه
الفلسفات الى تقييدها أيضا فنشأ القول
بأن حرية الانسان مطلقة مالم يقيد
القانون أو يضر استعمالها بالخير • وفى
ظل هذا التكمير انطلقت النفوس نحو
الاستغلال الذسيم باسم حرية الارادة •
وليست قصة تاجر البندقية الذى فرض

من معمه السلطة • فلماذا الأوليه في موطنها الأول - كالمدين في الجبل أو الخشب في الغابة - أقل قيمة مما لو نقل الى مكان يستفاد منه فيه • وليسست الزيادة هي ثمن السلعة وتكاليف النقل وأرباح التجار وعمولات الوسطاء فقط ، ولكن ذلك يدخل فيه حساب الطلب • وبذلك فإن أعمال التجارة من نقل وسمسرة وتأمين وغير ذلك هي أعمال اقتصادية لأنها تخلق المنفعة وتزيد القيمة • والملاحظ أنه بعد كل هذه الجهود الاقتصادية يحصل الانسان على المال ليبدده على شهواته ولهواته ! !

وهذا يؤدي وأى علماء النفس في أن الاقتصاد ليس الدافع النهائي في هذه الحياة •

وبذلك فإن تأليه القرن العشرين للاقتصاد والمال والمادة هو تأليه فاسد • وقال الله تعالى : « ويسبون ما يضرهم ولا ينفعهم » ومن أضراره أنه يؤدي الى التصارع الدنيء ، لأنه لا يرفع الهمة الا بقدر الحصول على المادة ويتجاهل المضويات والأديان ، ولذلك فإنه في الدول الآخذة بهذه التخطيطات الاقتصادية الجثة نلاحظ

والغريبة - بشكل واضح في جميع أنحاء العالم •

وسبب ذلك انهم يرون أن الدافع الاقتصادي هو المحرك الأول في هذه الحياة •

وهذا خطأ ووهم •

فإن علماء النفس - عندهم - لا يقررون أن الدافع الأول اقتصادي بل الرأي الغالب عندهم الآن - الذي يقول به فرويد وعلماء التحليل النفسي - أن الدافع الأول هو الغريزة الجنسية • نعم ان هذا القول ليس صائباً تماماً - بل تداخله المفالاة الواضحة - ولكنه لا يحلو من الحق • وهو على الأقل ينمى عن الاقتصاد - ويحق أيضاً - أن يكون الدافع الأول في الحياة ؟ لأن الاقتصاد هو الحصول على المنفعة المادية • فإن الانتاج والتنظيم والتداول والاستهلاك كل ذلك من أجل الحصول على المنفعة المادية • فالسلعة الخام أقل قيمة من السلعة بعد تصنيعها ولذلك فالانتاج بالتصنيع هو عمل اقتصادي • وكذا بالنسبة للزراعة وغيرها من وسائل الانتاج • وكذلك فإن التداول عمل اقتصادي لأنه يزيد

الجهاز الضخم بدقه بعد أن تحممت
المصالح والمرافق والخدمات فصارت
مشروعا كبيرا فى يد واحدة • هذا
فضلا عن مضار الاحتكار ومساوئه •

فإذا أضنا الى ذلك ان القائمين على
الادارة العامة ليس الا ناتج هذا
المجتمع ، وانهم يفسدون اذا فسد
سائر البشر ، لتبين لنا بوضوح أن
اغمال التوعية الايمانية والاهتمام
بالوحي الاقتصادية لن يريد الأمر
اصلاحا • ما دام أن القائمين على هذه
الوحي الاقتصادية تفحصهم التواحي
الايمانية والأدبية • فهذا كقول
الشاعر :

عيب زماننا والعيب فينا

وما لزماننا عيب سوانا !!

فالمدرسة ليست بناء يديما منقفا
مجهزا بالحدائق والمعامل والصور
والتماثيل • بل هى معلم ، ولو على
قارعة الطريق •

والمشفى ليست نصرا مشيدا فى
مخامة القنادق ، ولا آمنا وشيقات
يقمن على المرضى ولا غرقا مجهزة
بأحدث الآلات • بل قلب انساني
يقوم بأعمال الطب والتمريض ، وأيضا

انهيارا لاشك فيه فى القيم : كالحريات
والمساواة والأخلاق والعداد والدين
والأسرة • • وكل ذلك يصير كماليا
ومتأخرا عن الحصول على المنفعة
المادية • • ويضحى به فى سبيلها •

ثم ان هذه المؤسسات والانشاءات
والهياكل التنظيمية والادارية والتي
أنشأت - فى الواقع - أزمة لامراء
فيها فى التنظيم الدستورى والادارى ،
وتعقدت الأمور تعقدا لا خلاص منه
تقريبا ، لا يصير لها أى نزوم اذا قام
الناس بما يجب عليهم نتيجة لبقطة
الايمان والضمير • ولذلك فأجدى على
الدولة أن تتوجه الى التوعية الايمانية
من أن تدخل فى هذه المتاهة غير
المنتهية من التنظيمات والرفادات •
ولا شئ أبأس من الانسان وهو واقع
فى تروس هذه الآلات الجبارة • •
كالفأر فى الطاحون الدائر • •

وهذه الآلات الضخمة انما تعود على
الدولة بالمشولية واللوم والتقريع ،
اذ هى تحصل بوائق الظروف غير
المنظورة والقوى القاهرة التى قد
تؤدى الى فشل الادارة وعجزها عن
تحقيق المصلحة العامة • ومن الأكيد
- بل من المستحيل - أن يدور هذا

- وباصراو - ولو يدون أجهزة ولو
 على قاعة الطريق •
- والحرب ليست أسلحة حديثة
 ومعدات درية • بل شجعة وإيمان •
 ما زالت كذلك ومستظل كذلك الى
 الأبد • •
- والحلاصة أن هذه الهياكل الوثنية
 الجديدة ، وهذه المعابد التي أنشئت
- لعبادة المال والاقتصاد ، وأنشأت هذا
 اتزمت في تدخل الدولة والمفالة
 الشديدة ليست بشئ • بل المهم ما يبد
 الايمان والعقيدة • وأن يعرف الانسان
 الفرد واجب نفسه ، وان يكون تدخل
 الدولة أولا - ولا بأس بعد ذلك
 بسائر - من أجل تمكين الايمان
 وحفظ الضرورة الأولى للجماعة وهي
 الدين •
- د • مصطفى كمال وصفي

كيف يشوة التاريخ في أعين أبنائنا؟

الأستاذ علي العظيم محمود الدريش

فديدر الحديث ناجية أخرى ، وينها
للاصحاب من ألامى مضيا الى ما كان
يعانيه من حيرة وفلق مشاعر الندم •
ولكنى تماسكت وناديت سائلا : ماذا
تريد ؟ وعم تسأل ؟ ...

وتلوت منه كتاب التاريخ وأخذت
أقرأ من ص ٧٧ فطالنى بها : (الفتنة
ونوحيد صفوف المسلمين بعدها) ..

وبدأت أحاول بكل ما أوتيته من
قعدة على الشرح وبكل ما عرفته من
فنون التربية وعلم النفس وطرق
التدريس .. حاولت بكل ما استطعت
أن أبسط له هذه المعلومات وأقدمها له
ميسرة معلة بطريقة لا تصدم شعوره
ولا تشوه الصورة الناصعة التى رسمها
فى ذهنه وقلبه لأولئك الأبطال ...

ورحت أسهب وأطنب وأسبب وأعلل
... وانصرف المسكين من ألامى
يتكلف الابتسام ويظهر الاقتناع بما

دخل على ابنى - وهو بعد لما يكمل
الماثرة من عمره - وفى عينه حيرة
وفى قلبه رجفة وفى يده كتاب التاريخ
للفصل الخامس الابتدائى ، المقرر
هذا العام ، وتساءل فى مرارة : أبى :
هل كان معاوية مسلما ؟ وهل كان
عمرو بن العاص مسلما ؟ ولماذا قتل
عثمان بن عفان ؟ وكيف ؟ ومن قتله ؟
وهل صحيح هذا الكلام ؟ أليس
هؤلاء من أصحاب الرسول صلى الله
عليه وسلم ؟ أليس هؤلاء من الذين
دافعوا عن الرسول وحاربوا الكفار ؟

ووجدت نفسى أمام مشاعر هذا
الطفل الحائر واجما تسالما • أقول :
أمام مشاعره • نعم أمام مشاعره لا أمام
أشكته ، فقد كان الفزع يطل من
عينيه والحيرة تنتشاه !!!

ولم أستطع أن أدارى ما اعترانى
من ألم ووجوم مما جعل الطفل الصغير
يشعر بالندم على ما سبب لأبيه من آلام

فه صورة من أساطير الدنيا وبددوا
طلامها بحضارتهم وعلمهم وعزتهم
وأمجادهم - فطل ينقضي بأحس
وأضرايه ، ويساهي بأنه من أصل
فرعوني !!!

قلته ، ولكن صفاء عبي الطعل لم
تستطع أن تكتم ما يمور في داخله .
ورحت أنا أسأل : من المسئول عن
تشويه تاريخنا بهذه الصورة ؟ من
وراء هذا العرض المسوخ لتاريخ
دينا ؟

ألم يكن لدى الفراعنة فن ؟ ألم
تتر بينهم منازعات واحن ؟

(قد يكون مافي هذا الكتاب له طل
من الحقيقة ، وقد يمكن التمويل على
شيء من هذه المرويات) ولكن لماذا
الاصرار على ابراز هذه الزوايا دون
غيرها ؟ لماذا تعطى هذه الجوانب أكبر
من حجمها ؟ بل لماذا الاصرار على

لماذا التاريخ الاسلامي وحده ؟
لماذا تاريخ الفراعين يقدم لأبنائنا
صاها ناصحا ؟ ولماذا تاريخ الاسلام
وحده يظهر مكبرا غائما ؟

تعليمها لأولاد في هذه السن المبكرة ؟
وهم لما يقدرُوا بعد على ادراك
اسواعث والملاسات والموارات ، ولما
يستطيعوا بعد السيطرة على انفعالاتهم .

أهي صدقة ؟ أم تدبير ؟؟

نعم لماذا الاصرار على تعليم هذا
لأطفالنا بهذا التفصيل ؟

لا أنتك في أن هذا تدبير !! تدبير
أحكمت حلقاته من قبل . تدبير
أحكمت حلقاته من يوم كتب على هذا
البلد أن يكون (دنلوب) مستشارا
لوزارة المعارف (التربية والتعليم) !!
فقد ندد هذا المستشار ببضته وطالت
مدته حتى انطبعت بصمائه وبقيت
طلاله جائمة . فزال ولما نزل آثاره
وفلسفه .

نم لماذا يكون هذا الأسلوب في
التاريخ الاسلامي وحده ؟

نعم . لماذا يكون هذا الأسلوب
في التاريخ الاسلامي وحده ؟؟؟

لقد كان وضع دنلوب مستشارا
لوزارة المعارف عن وعى وادراك
لمهمته بمفقد علم أساطين الاستعمار أن

لقد درس ابني في العام الماضي في
الصف الرابع تاريخ الفراعنة ورأى

الذى يستطيع أن يحول جبلا شامخا
الى كومة من التراب . .

ان التعليم ليس عملية عشوائية
تلقائية ، وليس مجرد معلومات وأفكار
وآراء يشحن بها ذهن التلميذ . ولكن
التعليم فى واقع الأمر يقوم على فلسفة
ومبادئ ذات خطوط واضحة يسه
توضيح المناهج وتختار المعلومات
وتسق بحيث تعمق هذه الفلسفة ،
وتقرر هذه المبادئ ، لا فى الأذهان
والعقول فحسب بل من قبل تجليها
تملأ القلوب وتسيطر على المواطن
وتربى الاتجاهات وتخلق الاهتمامات
التي تتفق مع هذه الفلسفة وتلك
المبادئ . .

فهل من فلسفة التعليم وأهدافه
عندنا تشويه تاريخ الاسلام ورجاله ؟
بالقطع « لا » فمن أول أهداف المنهج
الذى وضعت وزارة التربية والتعليم :
اعتزاز التلميذ بتاريخه ومبادئه .

ان من يطالع على هذا الكتاب
(التاريخ للصف الخامس الابتدائى)
يمجد كيف كت ونأى روح . وكفى
أن نضع أمام المسؤولين الحقائق الآتية
بكل ابحاز وبدون تعليق :

قتل الشعوب بالرصاص يثريها ولكن
قتلها يتمزيق تاريخها واجتثات
جدورها وتشكيكها فى نفسها ومبادئها
ونحو ذلك من الأساليب الماكرة التى
لا تطلق فيها رصاصة ولا يضرب فيها
عصا أو سوط أيسر وفى نفس الوقت
أخطر .

وليس بغير أن نستشهد بأقوال
لكثير من دعاة الاستعمار وقادته
يصرحون فيها بأن التعليم ومناهجه من
وسائلهم فى قتل الشعوب وواد مبادئها
وعقائدها .

ولقد أدرك ذلك شاعر الهند الكبير
« أكبر حسين » الملقب بلسان المصر
فقال بطريقته الساخرة اللاذعة :

« يا بلادة فرعون الذى لم يصل
تكميره الى تأسيس الكليات وقد كان
ذلك أسهل طريقة لقتل الأولاد !!
ولو قل ذلك لم يلحقه العار ، وسوء
الأحذوتة فى التاريخ » ويقول الشاعر
محمد اقبال : « ان التعليم (يعنى على
الطريقة الغربية) هو الحامض الذى
يذيب شخصية الكائن الحي ثم يكونها
كما يشاء » ان هذا الحامض هو أشد
قوة وتأثيرا من أى مادة كيميائية « هو

الخلافة الرشيدة مشجبا للعرب على
عزو بلادهما !! كذا ؟؟

خلافة رشيدة ويشجبها ضعف
جيرانها على أن تغزوهم !! فأين
الرشد ؟؟ ويعلم هذا لأولادنا في
الوقت الذي يتأذى فيه العالم بالدعوة
إلى السلام ورعاية حقوق الضعفاء ،
في هذا الوقت نفترى على الخلفاء
الراشدين ونقول لأبنائنا : (انهم
استضعفوا جيرانهم فهجموا عليهم) .

٥ - في ص ١٨٦ س ١٥ يقول
وهو يتحدث عن سبب فتح مصر :
« كما نبه عمرو بن العاص الخليفة
إلى ثراء مصر وكثرة خيراتها هكذا !!
فتح ونهب » حرب وسفك من أجل
الثروة والحيرات !!!

وانى لأتساءل : من أين للمؤلف هذه
المعلومات ؟ أكتشف عن نيات عمرو
وعمر ؟ أم استنتج ذلك من سيرتهما ؟
أم وجدوه مسطورا مصرحا به مرويا
عنه في كتب التاريخ ؟؟

وبينما يفتخر نية عمرو وعمر هذه
الغزوة يمر سريعا على ما ثبت صراحة
ويقينا من معاونة أهل مصر لعمرو
وترحيبهم برجاله وحسن استقبالهم

١ - عند الفصل الثاني بعنوان
(الخلفاء الراشدون والفتوحات
الاسلامية) من ص ١٧١ - ١٩١ وبه
صفحتان خرائط « فجملة ما كتب في
الفصل كله ١٨ صفحة » ولك أن
تعجب متى حين تعلم أن الحديث عن
الفتنة احتل خمس صفحات أى نحو
الثلث !! أليس من حق التلميذ الصغير
أن يفزع وينزعج حين يرى ثلث عهد
الخلفاء الراشدين قتنا وصراعا !
وأين الرشد اذا ؟؟

٢ - في ص ١٧٧ س ١٢ يقول :
« بويح على بن أبى طالب بالخلافة
لأنه ابن عم الرسول صلى الله عليه
وسلم وزوج ابنته فاطمة » كذا !!
ويسأل التلميذ الصغير ببساطة :
ألم يكن على بن أبى طالب ابن عم
الرسول وزوج ابنته يوم وفاته ؟؟؟

٣ - في ص ١٨١ س ١٤ « وبذلك
أصبح معاوية خليفة للمسلمين واتحد
العرب تحت قيادته » ما هذا ؟ اتحد
العرب « . فأين المسلمون من الفرس
في المشرق ؟ ومن البربر في المغرب ؟

٤ - في ص ١٨٢ س ٢ « كان
ضعف دولتي الفرس والروم في عصر

للمسلمين (الدعاة) • ولا أقول
القاتلين •

والكتاب أيضا مجرد نموذج لما
يدرس لأبنائنا فهناك أمثلة أخطر منه
سنعود الى كشفها في وقت قريب
ان شاء الله •

٦ - في ص ١٨٦ من ٦ وما بعده
يذكر قصة عزل خالد بن الوليد بدون
أن يقتضيها السياق • بل يقتضيها
افهاما • ويتركنا في حيرة ، أهذا كتاب
موجز من دروس التاريخ أم مطول
من مطولاته ؟؟

وربما يقول قائل : ما ذنب النهج
والمؤلف ؟ وهذه هي حقائق التاريخ ؟
وقد أقول : نعم • ولكن تبقى أسئلة :

٧ - في ص ١٧٤ من ٥ • اتسمت
الدولة في عهده (يعني أبا بكر رضي
الله عنه) اتساعا كبيرا على حساب
دولتي الروم والفرس • انظر : على
حساب دولتي الروم والفرس • وقرأ
الصفحة كلها لترى أن العبارة مقحمة
في السياق لا محل لها •

هل هذه هي الحقائق الوحيدة ؟
وهل هذه هي السن المناسبة لدراستها ؟
وهل يتفق ذلك مع الفلسفة
والمبادئ التي يقوم عليها التعليم
والتربية في بلادنا ؟ هذا على فرض
أنها حقائق !!

ثم مرة ثانية لماذا تاريخ الاسلام
وحده يكتب بهذه الصورة ؟

هذه مجرد نماذج من هذا الكتاب •
والكتاب موجود في كل يد مطبوع
منه في هذا العام وحده أكثر من
نصف مليون نسخة •

هل من سمع ؟؟

عبد العظيم محمود الديب

دور المرأة في المجتمع الإسلامي

دكتوراه فخرية على وجهته

المرأة واعية :

منزلها وان كان الاسلام لا يمنعها من الخروج والعمل خارج المنزل والكسح في الحياة الى جانب الرجل اذا كانت هناك ضرورة تدفعها الى ذلك لكي تعمل نفسها أو تنفق على أولادها أو والديها العاجزين على الكسب أو من تعمل من اخوة أو أقرب اذا لم يكن لهم من يعولهم سواها •

يقول سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه ابن عمر رضي الله عنهما : (كللكم راع وكللكم مسئول عن رعيته ، الامام راع ومسئول عن رعيته والرجل راع في أهله ومسئول عن رعيته ، والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيته ، والخادم راع في مال سيده ومسئول عن رعيته فكللكم راع وكللكم مسئول عن رعيته) •

أما اذا لم تكن هناك ضرورة لعمل المرأة فان الاسلام قد أعفاها من الكسح في الحياة وخصها بتدبير شئون أسرهما وتربية أولادها وهي بذلك تقدم خدمة كبرى لبلادها ومجتمعها لأن حسن نشئتها لأبنائها يؤهلهم لكي يكونوا أفرادا صالحين في المجتمع يقومون على خدمته ويعملون في سبيل اسعاده •

لقد خلق الله سبحانه وتعالى الانسان من ذكر وأنثى ويسر كلا لما خلق له ، وبطبيعة الانسان ، للرجل عمله في الحياة والمجتمع وللمرأة عملها • فبحكم تكوين الرجل عليه أن يعمل ويكدح ليعول زوجته وأبناءه ، والزوجة تتجب الأولاد وترعاهم وتربيهم وتقوم على شئون المنزل ، وليس في ذلك غشاضة لأي منهما ولا يقلل من قدر دورهما في الحياة ، فعمل المرأة الأساسي في

ان لخروج المرأة وعملها بعيدا عن بيتها أضرارا كثيرة ... فهو يؤدي الى تفتت العلاقات الأسرية ، لأن

الأخلاق العاضلة ، والمعادات الطيبة ما لا بد له أن يتعلمه ، ولكنه قد يتعلم منهم الكثير من المصادات القبيحة التي قد تدمر مستقبله ، بل ومستقبل المجتمع بأسره ، ان فتح باب العمل أمام المرأة على مصراعيه تدمير للمجتمع من حيث لا ندري . . . حقيقة ان المرأة نصف المجتمع ويجب أن تشارك في بنائه ، ولكن بالطريقة التي تحفظ هذا المجتمع وتحميه ، لا التي تدمره وتحطم كيانه . يجب على أولى الأمر اذا أرادوا ترك هذا الباب كما هو أن يقللوا من ساعات العمل الى أقل قدر حتى ولو أدى ذلك الى تقليل الأجر حتى تجد المرأة العاملة الوقت الكافي لتربية أولادها ورعايتهم وتدير أمور بيتها .

اننى لا أدعو بذلك الى الغناء حق حصلت عليه المرأة ، وانما أدعو الى حسن استعمال هذا الحق وقصره على حالات الضرورة ووضع النظم الكفيلة بالوصول به الى صلاح المجتمع بأسره لا الى دماره وانهاره .

يمكن أن يمنع عمل المرأة المتزوجة على أن يرفع أجر زوجها ويسمح

المرأة العاملة لا يمكنها التوفيق بين عملها وحسن تربية أولادها فهي اما أن تتركهم لامرأة أخرى ترعاهم أو تودعهم احدى دور الحضانه وفي كلتا الحالتين لا يجد الطفل الحنان والطب الأموى الذى أودعه الله سبحانه وتعالى فى الأم ، فبعد أمه عنه يحمله لا يحسن بحنانها ، ويفقد رعايتها وفي ذلك خطورة أيما خطورة على حياة الطفل ومستقبله ، اد يحرج الى متترك الحياة وهو يشعر أنه لم يجد من يحنو عليه فيفسد قلبه ، وتجب منه ينابيع الرحمة ، لأن فائد الشيء لا يسطيه . فاذا كان الطفل قد افتقد حنان الأم فى صغره فلن يستطيع هو أن يمنح هذا الحنان فى كبره وذلك تدمير لقوى المجتمع وضياح لأهم ما أورثه الله فى هذه الأرض وهو الانسان .

ان الابن الذى لا يرعاه أبواه ويشركانه للآخرين لا يمكن لهؤلاء الشرياء عنه أن يوضوه عن والديه ، وشركونه تائها ضائعا لا يلتفتونه من

خلق الله جل وعلا هذا الاختلاف
لكى تتمر الأرض وتبقى الحياة
وتستمر الى أن يرث سبحانه الأرض
ومن عليها ...

ان المجتمع الذى لا يستطيع أن
يضمن الحياة الكريمة للمرأة كما
أرادها لها الاسلام مجتمع متأخر ،
ولن ينهض الا اذا أكرم المرأة وأعلى
شأنها كما أراد الله سبحانه وتعالى لها
أن تكون ...

ان المرأة التى تخدم وطنها بحسن
رعايتها لأبنائها وتنشئهم نشأة طيبة
أفضل من تلك التى تكدح وتعمل
خارج بيتها بدون ضرورة ، لكى ترفه
عن نفسها ، أو لكى تضى الوقت الى
غير ذلك من الحجج التى لا معنى
لها ...

المرأة الراحبة فى بيت زوجها هى
التي تقدم لبلادها الجيود الذين
يدافعون عنه ويحمونه من أعدائه ،
والأطباء الذين يحاربون المرض
والمهندسين الذين يملكون البناء ،
والساسة والقادة وكل الذين يخدمون
الوطن فى كل المجالات ، ان من
الأم وريحها وريحها خير لابنها من

لغير المتزوجات أو من يعولن غيرهن
بالعمل ، أو يمكن كما قلنا تقليل
ساعات العمل للمتزوجات ... ان
هناك كثيرا من الحلول لو أردنا
للمجتمع الصلاح وللذرية حسن
الرعاية والنشأة الطيبة ...

ان أختنى ما أخشاه أن يجيئ يوم
وكل النساء تعمل ، ويبقى الأبناء فى
ضياح ، فنضيق معهم القيم والمبادئ
والأخلاق ... ان الذين يتشدقون
بدعاوى تحرير المرأة ومساواتها
بالرجل انما يدعون الى طريق خطر
لأن الله الذى خلق كلا من الرجل
والمرأة من نفس واحدة ، يسر كلا
منهما لما خلق له ، فالمرأة بحكم
تكوينها الجسماني تحمل وتضع
وترضع وتربى أولادها ووضع فى
قلبها الحنان والرحمة ... وأعطى
الرجل قوة فى الجسم ليستطيع العمل
والكدح فى الحياة . فلو أراد الله
سبحانه وتعالى أن ينير من ذلك لفعل
ولكن الناس يتجاهلون الحكمة التى
من أجلها خلق الله سبحانه وتعالى
الانسان من ذكر وأنثى ولطهم
يعودون الى رشدهم فيعلمون أن الله
لم يخلق هذا الاختلاف عبثا أو لهوا
سبحانه وتعالى علوا كبيرا ... انما

الشهد عند غيرها كما جاء في حكم المصديق أبي بكر رضى الله عنه ضد

عمر بن الخطاب رضى الله عنه عندما طلب ضم أحد أبنائه اليه حيث قال له : « ان مسها وريقها وريحها غير له من الشهد عندك » ورفض منح الماروق حضنة ابنه الصغير .

واذا كان الرجل هو المكلف بالانفاق كان الواجب أن نفتح أمامه مجال العمل أولا لأن مزاحمة المرأة له في عمله قد يعطل بعض الرجال عن الكسب وذلك وضع لا يرضاه الاسلام ولا تقبله شريعة الله ؛ لأنه قد يضع من يعولهم هذا الرجل الذي نافسته المرأة وأخذت مكانه في العمل وقد لا تكون هي في نفس حاجته وضرورته .

ان الدعوة الى قصر عمل المرأة خارج منزلها على الضرورة فقط لاينبع من تعليمها وتثقيفها ومشاركتها في الحياة العامة وانما المطلوب هو منح المرأة الفرصة المناسبة للقيام بعملها الطبيعي وهو الزوجية والأمومة للمحافظة على كيان المجتمع ومستقبل الانسان في هذا المجتمع .

اننى لا أقول ذلك تجنباً على المرأة أو تضييعاً لحقوقها ، وعلم الله أنى ما أردت الا الخير لها والعودة بها الى طبيعتها وحقيقتها ، وكيف أدعو الى الاضرار بها وهى نصف المجتمع وشقيقة الرجل فى كفاحه وجهاده فى الحياة ، يقول صلى الله عليه وسلم : « النساء شقائق الرجال » ويقول عليه الصلاة والسلام فى حجة الوداع بعد أن حمد الله وأثنى عليه وذكر ووعظ ثم قال : « ألا واستوصوا بالنساء خيراً فانما هن عوان عندكم » .

ان الرجل فى الشريعة الاسلامية هو مسئول شرعاً عن الانفاق على زوجته وأولاده ومن تلزمه نفقتهم ، ولا يطلب من المرأة الانفاق مهما كانت غنية ، لأنها قبل الزواج مسئولة من أبيها أو اخوتها وبعد الزواج من زوجها أو أولادها وهى لا تتكلف بأى

لقد خلق الله الناس من ذكر وأنثى لكي يسروا الأرض وتستمر الحياة . يقول الامام الشيخ محمد عبده : « ان

عمل يخرجها عن طبيعتها ، فاذا دعت الضرورة الى عملها فلا بد أن تعمل فى الأعمال التى تتناسب مع تكوينها

كان من تقدمها في الحضارة أن بالغت في احترام النساء وتكريمهن وعنت بتربيتهن وتعليمهن الفنون والعلوم - لا تزال دون هذه الدرجة التي رفع الاسلام النساء اليها ، ولا تزال قوانين بعضها تمنع المرأة من حق التصرف في مالها بدون اذن زوجها ، وغير ذلك من الحقوق التي منحها اياها الشريعة الاسلامية من نحو ثلاثة عشر قرناً ونصفاً . وقد كان النساء في أوروبا منذ خمسين سنة بمنزلة الارقاء في كل شيء كما كن في عهد الحاهلية عند العرب أو أسوأ حالا .

هذا ما أردت بيانه وتوضيحه فان كنت قد أصبت فمن الله وان كنت قد أخطأت فمن نفسي وأستغفر الله . ان أريد الا الاسلاح ما استطعت .
وختم بالذي هو خير :

« ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا
ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته
على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا
ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا
وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم
الكافرين » .

توفيق على وهبه

ما يجب على المرأة أن تتعلمه من عقائد دينها وآدابه وعباداته محدودة ولكن ما يطلب منها لنظام بيتها وتربية أولادها ونحو ذلك من أمور الدنيا كأحكام المعاملات ان كانت في بيت غنى ونعمة - تختلف باختلاف الزمان والمكان والأحوال كما تختلف بحسب ذلك الواجب على الرجال . ألا ترى الفقهاء يوجبون على الرجل النفقة والسكن والخدمة اللاتمة بحال المرأة ؟ ألا ترى فروض الكفايات قد أصبحت دائرتها . ثم يقول : « أي الأمرين أفضل في نظر الاسلام : أتمرير المرأة لزوجها - ان هو مرض - أم اتخاذ ممرضة أجنبية تطلع عليه - وتكشف من أحواله ما لا يجب هو أو دينه أن تراه ؟ وهل يتيسر للمرأة اذا كانت بجاهلة بقانون الصحة وبأسماء الأدوية أن تمرض زوجها أو تقوم بتربية أبنائها قربة تحفظ عليهم صحتهم وعقولهم » .
ويقول : « هذه الدرجة التي رفع الله النساء اليها لم يرفعهن اليها دين سابق ولا شريعة من الشرائع بل لم تصل اليها أمة من الأمم قبل الاسلام ولا بسده » وهذه الأمم الأوربية التي

إدارة الأعمال في الإسلام

الدكتور عمار حامد اسماعيل

تجدد الكماليات والمواهب المتنوعة لصالح
العمل •

والمفهوم أن مدير العمل راع مسئول
عن رعيته ، عليه أن يقدم عمل
العاملين ، ويشجع فيهم العدالة ، فتبدو
للأمانة وضاعة ، وأن يكون حازما
يحسن اختيار عماله وأعدائه ويحاسبهم
على ما قدموه ، ويضرب على أيدي
العاشين والمفسدين ، حتى يحفظ على
العمل كيانه ، ويدفع كل فرد إلى أداء
ما يجب عليه في أمانة وإخلاص ،
فيزيد الانتاج •

والإيمان والعمل في الإسلام - دين
العمارة - مسئولية عين ، لا مسئولية
كفاية ، أي أنهما تبعه الوجود لكل
فرد بذاته ، لا يقضى أحد عن أحد
بإيمانه وعمله • وعلى المدير أن يوفر
للعامل المسكن الصحي ، والغذاء
الكامل ، والملبس اللائم ، من غير تمييز
ولا إسراف ، كما يهيئ لهم وسائل
الأمن والاستقرار • ويجب ألا يطغيه

يحرص قادة الانتاج بالدول المتقدمة
في أيما هذه ، على أن يتشاور مدير
العمل مع العمال ، ويجمع بين الحزم
والاهتمام بمصالحهم ، ويتميز بالتواضع ،
ويمنع بحب العمال واحترامهم ، وأن
يفرس فيهم حب العمل ، ويقدر
الخبرة ، ويلتزم بالمحافظة على ما وكل
إلى مجموعهم من أعمال • وهذا كله
تأدى به الإسلام منذ أربعة عشر قرنا •

فلقد حث القرآن الكريم على
التمسك بمبدأ الشورى ، ولذا كان من
حق كل مسلم أن يقدم رأيه في أي
أمر ، ذكرًا كان أم أنثى ، صغر هذا
الأمر أو كبر ، حتى يشين المسلمون
وجه الصواب والساد في • ولم يكن
أحد أكثر مشورة لأصحابه من الرسول
صلى الله عليه وسلم ، لأن الشورى هي
الطريق الصحيح ، لمرة أصوب
الآراء ، فضلا عن أنها مظهر من مظاهر
المساواة ، وحرية الرأي ، وحرية
التقد ، والاعتراف بشخصية الفرد ،
في إطار مصلحة الجماعة ، وبالشورى

الأولى ، لأنها تتاجى بعمل الخير والطاعة ، وتحب له أن يسلك سبيل الحق ، وأن يعمل لنفع الجماعة ، وهي لذلك تبصره بالصالح والفساد ، وتبين له الصواب والخطأ ، وتوضح له الحقائق دون تمويه ، وتصرح له بنقائصه وعيوبه ، فلا تكتمها ضيقاً ، ولا تداريها مجاملة ورياء . وبين الرسول صلى الله عليه وسلم أن أعظم ألوان الجهاد ، وأجزؤها ثواباً عند الله ، أن يجهر الإنسان بما يستقد أنه حق وعدل في وجه حاكم ظالم ، دون أن يخشى في الله لومة لائم . وألا يتقاد وراء الغير دون أن يكون له رأى ، فيقول الرسول الكريم : « لا يكن أحدكم أمة يقول : أنا مع الناس ، أن أحسن الناس أحسنت ، وإن أسأوا أسأت . ولكن وطنوا أنفسكم : إن أحسن الناس أن تحسنوا ، وإن أسأوا أن تعجبوا أساءتهم » . ذلك أن كل إنسان عرضة لأن يأثم ويخطئ ، والذين لا يأثمون ولا يخطئون قطعهم الموتى وحدهم ، لأنهم لا يتحركون ولا يتكلمون .

وجدير بالمدير ألا ينسى حق العامل ، في الروح والراحة ، اجماعاً لمافيته ،

متعبه ، أو يفرجه سلطانه ، بالاستبداد والظلم ، بل يوجه جهده إلى إقامة أسس العدل ، فيعطى كل ذي حق حقه ، ولا يفرق في المعاملة بين العمال ، لهوى أو قرابة أو صداقة ، مما يؤثر في النفس ، فيتحرف بها عن الحق ، ولذا قال عمر بن الخطاب في كتابه إلى سعد بن أبي وقاص فاتح فارس سنة ٢١ هـ (٦٤٢ م) : « أما العدل فلا رخصة فيه في قريب ولا بعيد ، ولا في شدة ولا رخاء ، والعدل وإن رثى لنا ، فهو أقوى وأطفاً للحدود ، وأقمع للباطل » .

ويجب أن يتحلى المدير بالتواضع ، ليتوثق الأيلاف بينه وبين اخوانه ، فيعطف كبيرهم على صغيرهم ، ويحترم صغيرهم كبيرهم ، ويجب لأخيه ما يجب لنفسه . وليست مظاهر الأمانة والاعتداد واحترام النفس كبراً ، ولا شيئاً من كبر ، لأن الكبر هو بطل الحق وغمط الناس . ولذا حذر عبد الحميد الكاتب الكتاب من الكبر فقال : « إياكم والكبر والسخط والمظنة ، فإنها عداوة مجتلية من غير احنة » .

وعلى المدير أن يميز بين بطاقة الخير وبطاقة السوء ، وأن يعمل بصالح

والحق أن العمل قوام الحياة وسر
القوة ، وأساس التطور والرقى ، فعل
المستول الأول عن كل عمل أن يفرض
فى عماله حب العمل ؛ لأن الله ورسوله
والمؤمنين سبرون أعمالهم ، وأن الله
يجازى عليها ، وأن الرسول فضل
العامل على العابد بمقت المكفى الفارغ ،
فكان يشرك أصحابه فى العمل ،
ويسهم فيه بيده بإرادة قهامة : حمل
الحجارة فى بناء مسجد المدينة بمضرب
بمعله فى حفر الخندق حولها ، ورفع
التراب فوق كتفه ، ومن أصحابه من
أنشد وقد رآه يعمل :

ان قصدنا والتبى يعمل
فذاك منا العمل المفضل

ويرغب الرسول صلى الله عليه وسلم
فى العمل وكسب الرزق ، يهرق
الحين من أى طريق حلال ، فقال :
« ما أكل أحد طعاما قط خيرا من أن
يأكل من عمل يده » . لأن المال الذى
يكسبه الانسان من عمل يده ، خير من
المال الذى يناله بغير معاناة . والعمل
يفيد صاحبه قوة ونشاطا ، ويدفع عنه
ذلة الحاجة ، ويشعره بشخصيته وقيمته
فى الحياة . أما البطالة فتقضى على
المواهب ، وتسقط الكرامة ، كما سقط

فالعامل حين يشوبه الملل ، يفقد الكثير
من كم الانتاج وكيفه .

وقديما قيل :

ما أتينا الى الحياة لنشقى
فأريحوا أهل العقول العقولا

كل من يجمع الهموم عليه
أخذته الهموم أخذا وببلا

وينبى للرئيس أن يرعرع فرص
الحب ، لتبقى المحبة ريانة نامية ، فان
الحب يبعد الطريق أمام الخير ، ولكى
يتصر الحب ، لابد أن يتجرد من كل
عرض زائل ومنفعة رخيصة ، وذلك
بأن يكون خالصا صافيا . والحب لدى
الرسول صلى الله عليه وسلم أسمى من
أن يكون وسيلة للمحابة ، حتى
لا يتحول الى أنانية وجور . والتفاؤل
التهلل عنه ، هو الربيع الذى تمتلئ
فيه القدرات الانسانية ، فتملأ فى غبطة
وابتهاج ، فلا جرم اذا توفقت العلاقة
بين الحياة الناجحة والبشاشة المبشرة .
والرحمة عنه يجب أن تكون ضمير
كل عمل ، يبذلها الجميع بذل السماح ،
وبئالها الجميع حقا لا صدقة ، تخفيا
لأعباء الحياة المسيرة ، التى يعمل
الشر داخلها .

الكبير : « اذا تراكمت عليك الأعمال »
 فلا تلتبس الروح في مدافعتها يوما
 بيوم ، والروغان منها ، فاته لا راحة
 لك الا في اصدارها ، وان الصبر عليها
 هو الذي يخفها عنك ، والضجر هو
 الذي يراكها عليك . فتمهد من ذلك
 في نفسك خصلة ، قد رأيتها تترى
 بعض أصحاب الأعمال ، وذلك أن
 الرجل يكون في أمر من أمره ، فيرد
 عليه شغل آخر ، أو يأتيه شغل من
 الناس يكره اتياءه . فيكدر ذلك بنفسه
 تكديرا يفسد ما كان فيه ، وما ورد
 عليه حتى لا يحكم واحدا منها . فإذا
 ورد عليك مثل ذلك ، فليكن معك
 رأيك وعقلك ، اللذان بهما تختار
 الأمور ، ثم اختر أولى الأمرين بشغلك ،
 فانتقل به ، حتى تفرغ منه ،
 ولا يظلم عليك فوت ما فات
 ولا تأخر ما تأخر ، والملاحظ أن هذه
 النصيحة تخطيط سليم ، يتناول الأهم
 قبل المهم ، وتوجيه الى التواصي بالحق
 والصبر ، لتصلح الدنيا ويسعد الناس .
 ويتجلى فيما كتبه الحسن بن سهل ،
 وزير الخليفة المأمون ، الى محمد
 ابن سماعة القاضي ، المؤهلات التي
 يجب توافرها في مدير المصل ،

الرجل من عين عمر ، عندما علم بأنه
 ليس له حرفة .

أبى الدهر أن ينقاد الا لمزمة
 يختر لها الدهر العنى ويخضع

ومن يتجنب في الحياة زحامها
 فليس له في ساحة المجد مشرع

لقد تمعدت الحياة اليوم ، وصعب
 من أمرها ما كان سهلا . وغدا المستقبل
 رهنا بالكد والجهد والعمل المضني ،
 فمن لم يشق لنفسه طريقا بين صفوره
 وأمواجه ، ضاع في زحمته ، وراح
 ضحية توائيه .

هذه الشمس رسول للعمل
 طارت الطير الى أرزاقها
 املاؤا النفس بعزم وأصل
 واضربوا للرزق في آفاقها

ولاريب أن للمسلمين تجارب
 وخبرات في نظام العمل ، ومن أحبوا
 أن يتقلوا الى الناس تجاربهم
 وخبراتهم ، ليأخذوها عنهم ويفيدوا
 بها الأديب أبو محمد عبد الله بن المقفع ،
 الذي عمل كتابا لبعض ذوى الأمر ، في
 أخريات الدولة الأموية وأوائل الدولة
 العباسية ، فيقول في كتابه الأدب

كانزاهة والاخلاص والخبرة ، فيقول :
 حوالى سنة ٢٣٠ هـ (٨٤٥ م) :
 « أما بعد فإني احتجت لبعض أمورى
 إلى رجل جامع لخصال الخير ذى عفة
 ونزاهة طمعة ، قد هذبته الآداب
 وأحكمته التجارب ، ليس بظنين فى
 رأيه ، ولا بمطعون فى حسبه ، ان
 أوثمن على الأسرار قام بها ، وان قلد
 مهما من الأمور أجزأ به ، له سن مع
 أدب ولسان ، تعده الرزانة ، ويسكنه
 الحلم ، تكفيه المحفة ، وترشده
 السكنة ، له تواضع العلماء ، وفهم
 الغنماء وجواب الحكماء ، لا يبيع
 نصيب يومه بحرمان غده ، دلائل
 الفضل عليه لائحة ، وأمارات العلم له
 شاهدة ، مضطلما بما استنهض ، مستقلا
 بما حمل ، وقد آتيتك بطلبه ، وجوتك
 بارتياحه ، تقة بفضل اختيارك ، ومعرفة
 بحسن تأنيك » .

أما العمال فطليهم الطاعة ، فى النشاط
 والمكره ، وقد عرف المسلمون الطاعة
 وعمرها ، ويرد ظلها ، وطيب مرتعا ،
 على قول عمرو بن مسمدة كاتب
 الخليفة المأمون * يؤدى كل منهم
 دوره ، فى أمانة وصدق ، حتى يكون
 « ما ، فينداح وفاؤه ويتراحم ، حتى
 يسع الناس جميعا ، فان جميع المؤمنين
 اخوة ، شعار كل منهم ، كما علمه ربه :
 أنا المسلم كل الناس لى أهل واخوان ،
 لهم عونى لى ومنهم اذا ما احتجت
 أعوان »

وأفاد المسلمون من المنهج العلمى
 فى مواجهة مشكلاتهم ، فقبسوا من
 كتاب المناظر ، للحسن بن الهيثم ، فى
 أواخر القرن الرابع الهجرى (العاشر

أضعفهم حجة ، وأقل الناس شعورا
بكفايته ونزاهته أكثرهم دعاية ، كل
أولئك يسترون ضعف باطنهم بقوة
ظاهرهم ، وعلى العضو ألا يجادل بغير
علم ، حرصا على الوقت الذي لا يموض ،

وحتى لا يستمرى الفساد ، ويستفحل
جثومه وخطره ، كما حدث فى
بيزنطة ، نتيجة المناقشات البيزنطية
العقيمة . وألا يذل نفسه ، بأن يتعرض
من البلاء لما لا يطيق ، فيعجز ويسخر
منه الناس ، لأنه لم يعرف قدر نفسه .

لا ينطق بالكلمة الا اذا ملكها ، وكان
متأكدا من صحتها ، والا ملكته الكلمة ،
فأصبحت حجة عليه ، وأن يؤثر الخير
كما يراه ، على الخير كما يراه الناس ،
اقتداء بعلى بن أبى طالب كرم الله
وجه ، وألا يبدأ عملا قبل أوانه ، وانما
ينتظر حتى يأذن له رئيسه . وألا يفارق
المجلس الا باذن وليسلم ، فليست
نحية الوصول مأحق من الآخرة ، حتى
شعر الحالسين أنه ما تركهم كرها
لهم ، وما قام من مجلسهم غاضبا عليهم ،
ولكنه مازال على وده ومسالته لهم .

وسا يومىء ويدل على أن المسلمين
حرصوا على خيرات الناس ، أنهم عملوا
بقول الرسول صلى الله عليه وسلم :

قلوب ملؤها حب وإخلاص وإيمان ،
فلا حقد ولا غش ولا غدر ولا كفران .
وكل مسئولية أمانة ، وهى تتطلب
عملا متقنا ، عن بينة ، لخير الجميع ،
كل لما هو مبسر له .

أتقنوا يحييكم الله
— ويرقمكم جنابا

اطلبوا الحق برفق
واجعلوا الواجب دأبا

واستقيموا يفتح الله
— لكم بابا فبابا

وعلى أعضاء مجلس الإدارة
ألا يتزاحموا ، وأن يوسع بعضهم
لبعض ، واذا طلب منهم المدير أن
ينهضوا من مقاعدهم فليتركوها — بلا
ملك أو ضجر — لمن هم أحق بالراحة
أو الاكرام ، لتقديمهم فى السن ،
أو لمكانتهم فى المعرفة والخبرة ، بل
ان الواجب أن يتركوها بدافع من
أنفسهم . وأن يحسن كل عضو
الاستماع لمن يتكلم ، ولا يقاطعه
أو يصفه رأيه بولا يتكلم فى غير حاجة ،
واذا أراد الكلام ، فليستأذن أو ينتظر
دوره ، ولا يرفع صوته فوق صوت من
هو أكثر منه ، فان أرفع المتجادلين صوتا

« من قطع مدرة في فلاة يستظل بها
 اس السيل والبهائم عبثا وظلما يغير
 حق يكون له فيها - صوب الله رأسه
 في النار » . وقول ابن عمه على رضى
 الله عنه : « دع الاسراف مقتصدا
 واذكر في اليوم غدا » وامسك من
 المال بقدر ضرورتك ، وقدم الفضل
 ليوم حاجتك » . فحافظوا على المرافق
 العامة ، بل اقتصدوا في الماء ، ولو
 كانوا يقرب عين أو بشر ، ودبروا في
 المواد ، وصنموا بأقل الخدمات ، وأقادوا
 من الامكانيات المتاحة ، للحصول على
 أكبر انتاج ممكن ؟
 د . عباس حلمي اسماعيل

الطفل من الخلية حتى الولادة

للدكتور حسن عز الدين أنجل

(تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ •
الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا
وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ) (الآية ١ ، ٢ من سورة الملك)

ما الحياة ؟

وما تعريف الحياة ؟

تسمى احدهما الحيوان المنوي ، وهي
مصنع فى خصية الذكر ، وتسمى
الثانية البويضة وهي مصنع فى مبيض
الأنثى • وهذه هي « الخلية الأولى »
أو « النطفة الأمشاج » التى تنبت
بعد اختلاط حيوان منوي واحد ، من
ملايين المنويات الموجودة فى الساء
الدافق من المنى ، مع بويضة المرأة •
وقد تم حساب عدد الحيوانات المنوية
الموجودة فى الدفقة الواحدة من
الذكر بحوالى ٢٥٠.٠٠٠.٠٠٠ أى
أن كل هذه المئات من الملايين من
الخلايا الحية تصب فى الأرحام فى
كل مرة •

ليس هناك اتفاق حول تعريف هذه
الحياة الدنيا ••• ولكن المتفق عليه
هو مميزات ومظاهر الحياة على
الأرض • فما مميزات وظواهر تلك
الحياة ؟ ••

ان أهم هذه المظاهر هي « شدة
الحسية » والاستجابة للمؤثرات
الخارجية والداخلية ، والاهتزاز
والحركة الدائبة ، وهي ما تسمى
« الديناميكية » المستمرة •

فما الخلية ؟ ومم تتكون ؟؟

هذه الخلايا عبارة عن قطع دقيقة
الحجم من مادة حية تسمى

والكائن الحي يبدأ حياته بخلية
واحدة ، وفى حالة الانسان ، فإن هذه
« الخلية الأولى » هي « خلية عبقرية »
تتبع من اندماج خليتين أخريين ،

البروتين النووي ، مادة معقدة ، مصنوعة من عشرات من الأحماض الأمينية متصل بعضها ببعض اتصالا مميزا خاصا ، لتؤلف كلمة ، أو « شفرة » خاصة بهذا الكائن الحي ، وهذا البروتين النووي هو حامض « الديزوكسي ريبونوكليك » ، وهي المادة الموجودة سواء الخلية .

وفي حالة النمو تتكاثر الخلية بالانقسام ، وتختص النواة بنسخ الصفات الوراثية في الخلايا الجديدة على منوال الخلية الأولى .

وفي داخل كل نواة سر خاص ، أو « فورمة » خاصة عليها تطبع الخلايا الجديدة التي تنقسم إليها . وبهذا تحتفظ كل خلية بطاوعها ويحتفظ كل كائن حي بصفاته وشخصيته أثناء نموه ، ثم يورثه لأبنائه لتبقى بعد موته .

ويقال ان صورة من الصفات الوراثية موجودة في جسم الخلية ، خارج النواة ، مصنوعة من مادة أخرى هي حامض « ريبونوكليك » . وان كان أصل الصورة يحفظ في مكان أكثر أمنا ، داخل النواة .

« البروتوبلازما » ، وهي مادة عجيبة في جودتها ، غامضة محيرة استطاع الأطباء أن يعرفوا العناصر الداخلة في تركيبها ، ولكنهم عجزوا عن صنعها بضم تلك العناصر بعضها الى بعض . وكل ما وصلوا اليه أن الخلية الحية تتكون من كتلة « بروتوبلازمية » هلامية مثل « الجيلاتين » . نصف سائلة ، بين الصلابة والسيولة ، وتسمى السائل الخلوي ، تسبح به حبيبات .

والخلية تبلغ من ضآلة الحجم والصغر أنك لا تستطيع رؤيتها بالعين المجردة . ولكن اذا نظرنا الى جسم الخلية العجيبة وهي تحت « الميكروسكوب » فإن أول ما يسترعى انتباهنا منها هو الحركة الدائبة وعدم الثبات من فرط حساسية « البروتوبلازم » تتحرك هذه المادة الحية ونرى الحبيبات فيها تطف وتندور حول كرة أكثر صلابة في وسط الخلية وهي النواة

وهذه النواة أكثر كثافة من مادة الخلية . والنواة هي التي تحمل الميراث الوراثية في الخلية ، وقد تبين أنها مصنوعة من البروتين . وهذا

تتميز جميع الأجهزة والأعضاء الأساسية للجسم • وتبدأ مرحلة التخلق وينمو الجنين الى أن يصبح في حجم القطعة من اللحم بقدر ما يمتص • وعلى شكل هلال • ثم تظهر الفقرات وكأنها بصمات الضروس والأسنان على تلك المضخة التي هي في حجم أحد أصابع اليد • أي أن الجنين يكون في حجم وشكل « المضخة » في فم الانسان •

ويستمر الانقسام الى ملايين الملايين من الخلايا والى ما شاء الله • وينمو الجنين الى أجل مسمى ثم يولد الطفل • ويتم ذلك في تسعة أشهر تزيد أو تنقص •

وهكذا نرى أن الانسان • من الناحية « البيولوجية » ما هو الا مجموعة من الخلايا المتخصصة في وظائف مختلفة • وان كان كل جزء من جسمه وكل خلية من أعضائه خلقت لوظيفة • وان الانسان بأجمعه قد خلق لحكمة ولم يخلق عبثا •

د • حسن عز الدين الجمل

وفي حالة الانسان تنقسم البويضة المخصبة • أو النطفة أو « الزيجوت » • هذه الخلية الواحدة الأولى • تنقسم في بطن الأم : الى خليتين • ثم الى أربع ثم الى ثمان ثم الى ست عشرة خلية • ويستمر هذا الانقسام في متواليات حسابية • حتى يتم شكل الطلفة على هيئة « التوتة » ثم تدخل هذه التوتة من إحدى قناتي الرحم • وتحرك التوتة في قرارها المكين الى أن تعلق وتتمس وتغوص في جدار الرحم • ويحدث هذا في حوالي اليوم الثامن من عمر الجنين تقريبا • فأفسر ما اكتشف من أجنة البشر وجد في اليوم الثامن في أول عهده مرحلة الغوص والتعلق في جدار الرحم • وأثناء ذلك يستمر الانقسام بعد أن تملت « التوتة » بجدار الرحم حتى نهاية الأسبوع الثالث • وعند منبت هذه « الطلقة » في جدار الرحم تكون المشيمة أو السرة للامداد الغذائي • ومن ثم سمي هذا الطور بـ « الطلقة » •

وبداية الأسبوع الرابع تقريبا • تبدأ مرحلة الانقسام السريع التي فيها

العربية لغة الإسلام والمسلمين

للاستاذ علي عبد العظيم

(١٩)

ضرورة حتمية

تكون ذات مناعة وقوة تجعلها تصمد أمام التيارات المحلية والعالمية ، وفي مواجهة المؤثرات الاجتماعية والسياسية على أن تكون وراثة شحوب عديدة قوية تحيا بها وتهبها الحياة •

ولا نجد لغة تنطبق عليها هذه الشروط جميعها الا اللغة العربية ، وهي صالحة بما فيها من طواعية وجبوية واثراء للتعبير عن الفنون والفلسفة والعلوم ، وبهذا استطاعت أن تستوعب جميع الحضارات العالمية القديمة وأن تضيف اليها حضارة عالمية رائدة خلقت في الأفق بجناحين قويين أحدهما يمثل المادية الواقعية ، والثاني يمثل الروحانية المثالية ، وهي - بلا شك - أساس الحضارة الغربية الحديثة بشهادة كبار الباحثين من الغربيين - أما نحو اللغة العربية ففيه تعقيدات عديدة ، ولكن من السهل حذفها ،

ان ما دعونا اليه - فيما سبق - من أن اللغة العربية جديرة بأن تكون اللغة العالمية الأولى التي تربط أمم العالم ودوله برابط وثيق لا يقوم على الأماني ولا على الأحلام ، ولا ينبعث عن التعصب أو الأنانية ، فإن الدعوات الكبرى لا تقوم الا على منهج علمي دقيق يرتكز على الأدلة العقلية والبراهين المنطقية ، كما يرتكز على التجارب الواقعية المديدة ، والا كانت هذه الدعوات مجرد أوهام وخيالات •

واللغة الجديرة بأن تكون اللسان العالمي الأول ينبغي أن تقوم على أبجدية قليلة الحروف ، وليس على آلاف الحروف كالصينية ، وينبغي أن تعتمد على نحو سهل وعلى كتابة املائية واضحة وعلى تراث انساني خالد ، ويجب أن يتوافر فيها عنصر الثبات والاستقرار بحيث لا تتعرض للتغيير والتبديل في كل جيل ، وأن

ومن السهول اعداد نحو واضح بعيد
عن التعقيدات التي لا تقدم ولا تؤخر
في صحة الأداء ، وقد حطنا جميع
اللغة العربية خطوات موفقة في
تبسيط النحو العربي وتيسيره
للمراغين ، كما حطنا في تيسير الكتابة
العربية والهجاء الاملائي خطوات
كبرى استطاع بها أن يختصر حروف
الطباعة المشكولة شكلا كاملا من أكثر
من أربع مائة حرف الى مائة وخمسة
وثلاثين حرفا ، وهو اختصار يوفر
كثيرا من الجهد والمال ، وبه يصبح
صندوق الطباعة العربية قريبا من
صندوق الطباعة بالحروف اللاتينية
وعدها مائة وخمسة عشر حرفا ،
وبهذا نزول العقبات التي تعوق
العربية عن بلوغ الصدارة بين اللغات
وتمتاز العربية عن سائر لغات العالم
بأنها تضم تراثا انسانيا خالدا يمتد في
الزمان أكثر من خمسة عشر قرنا ،

ولا تزال العربية نابضة بالحياة
راحة بالقوة وقد قطعت شوطا كبيرا
في استيعاب الحضارة الحديثة ، ولن
نمر سنوات حتى تستوعب جميع
أبوابها من علوم وفلسفة وآداب ،
وقد بدأت في البذل والاعطاء ، كما
كان شأنها في جميع العصور .

أما اللغات الأخرى فانها دائمة
التغير والتبدل والاقسام الى لغات
أخرى مما يفصل بينها وبين الماضي
بمواصل عديدة تتسع مع الزمن حتى
ينتهي بها الأمر الى تمزيق ما بينها
وبين أصولها من صلات ، كما حدث
لغة اللاتينية وما انقسمت اليه من
لغات أوروبا الحديثة ، وقد ذكرنا أن
الانكليزية في انجلترا تكاد تفصل
عنها في أمريكا ، والبرتغالية في
البرتغال تكاد تفصل عنها في البرازيل ،
والاسبانية في اسبانيا توشك أن تختلف
عنها في دول أمريكا اللاتينية .

ويعتد في المساحة قديما من الصين الى
جبال البرانس ومن أواسط روسيا
وآسيا الى المحيط الهندي ، ويعتد في
مساحته حديثا من الخليج العربي الى
شواطئ المحيط الأطلسي ومن تركيا
شمالا الى أواسط أفريقيا جنوبا .

أما العربية فاننا نقرأ شعراها
وخطبائها وتأثر بهم منذ خمسة عشر
قرنا ، ونحن نستمتع الآن بما كتبه
شعراء نجد قبل الاسلام وشعراء
الأندلس (في اسبانيا) بعد الاسلام .
كما نقارن بما صاغه الأيوودي

كبرى من العالم ، ولم يثارها الشرف في كونها لغة عامة أو لسان فكر ديني أو سياسي أسس من اختلاف العناصر الا لعتان : اللاتينية واليونانية ، وأين مجال هاتين اللغتين في السعة من الأقطار التي هم انتشار اللغة العربية فيها ، ، ونضيف الى تساؤل رينان سؤالنا : أين اللاتينية والاغريقية الآن ؟ لقد أصبحت كل منهما لغة أثرية تاريخية ندرسها لما تضمه من تراث قديم . أما العربية فلا تزال لغة قوية نابضة بالحياة (١) .

ويقول جورج سارانتون : « أصبحت العربية في النصف الثاني من القرن الثامن للميلاد لغة العلم عند الخواص في العالم المتمدن ، وصارت حاملة علم التقدم الصحيح وحافظت على تفوقها وتصورها في المرتبة الأولى بين جميع اللسان الأخرى الى آخر القرن الحادي عشر على أقل تعديل وكان كل من يريد أن يطلع على آراء عصره مضطرا أن يتعلم أولا اللغة العربية ولذلك اتهم المجددون في النهضة الأوروبية أمثال

والأرجاني ومهيار ويديع الزمان من كبار أدباء إيران ، ونهتز طربا بسا قرأ لشعراء المهجر بأمريكا من ابداع وهذا الثبات القوي لا يتعارض مع ما تتمتع به العربية من حيوية وقوة ونماء أتاح لها أن تستوعب شتى الحضارات وأن تتفاعل مع غيرها من اللغات . وأن تفوقها في كثير من ألوان الثقافات .

قال « رينان » في كتابه « تاريخ اللغات السامية » : « من أغرب ما وقع في تاريخ البشر وصعب حل سره انتشار اللغة العربية ، فقد كانت غير معروفة باديء بدء ، فبدت فجأة على غاية الكمال ، سلسة أي سلاسه غنية أي عى ، كاملة بحيث لم يدخل عليها منذ ذلك العهد الى يومنا هذا أدنى تعديل مهم ، فليس لها طفولة ولا شيخوخة ، ظهرت لأول أمرها تامة مستحكمة ، ولا أدري هل وقع ذلك للغة من لغات الأرض قبل أن تدخل في أطوار أو أدوار مختلفة . . . ما عهدهت قط فتوحا أعظم من الفتوحات العربية ولا أشد سرعة منها ، فان العربية ولا جدال قد عمت أجزاء

(١) الاسلام والحضارة العربية لمؤلفه محمد كرد علي ج ١ ص ١٨٠

دوجر باكون بالاسلام لأنهم كانوا يعرفون العربية (١) . .

ولقد تركت العربية آثارها الفكرية

واللغوية في اللاتينية وما تفرع عنها

من اللغات كما تركت آثارها في

الاسبانية والبرتغالية وقد قرر بعض

الباحثين أن كل كلمة اسبانية تبدأ

عندهم بأل التعريف العربية هي عربية

لا محالة وقد وضع العلامة انجلمان

Engelmann معهما كبيرا

للمعردات الاسبانية والبرتغالية المشتقة

من أصل عربي ، ويقرر الأستاذ

موسى كريم في كتابه « البرازيل

والشرق » : أنه ليس في الأرض لغة

تقرب بصيراتها ومترادفاتها وجمالها

وأمثالها من اللغة العربية كاللسان

الذي يتحدثون به اليوم في البرازيل

والبرتغال ، ويرى بعض الباحثين أن

ربع الألفاظ الاسبانية مأخوذ من

العربية .

ولقد انتشرت العربية في جنوب

أوروبا وجزر البحر الأبيض المتوسط

مثل جزائر البليار وجزيرة صقلية ،

وجزيرة مالطة حيث ظلت متأثرة

بالعربية حتى الآن ، فأهل مالطة

يتحدثون بلغة مختلطة من العربية

والإيطالية وفيها ألوف باقية من

الأصول العربية .

ومن المعروف أن العرب استولوا

على إقليم سبتانيا في الجنوب الغربي

من فرنسا على ساحل البحر الأبيض

المتوسط وعلى مدينة ناريون وجعلوها

قاعدة أعمالهم البحرية كما استولوا

على كثير من المدن الساحلية ثم على

مرسيليا وعلى إقليم بروتسيا ووصلوا

إلى بواتيه على مسافة ٣٣٢ كيلو مترا

من جنوب غربي باريس ، واستمر

العرب فترة طويلة في إقليم سبتانيا

وعقدوا عهودا مع السكان وأدخلوا

كثيرا من ألفاظهم في لغة السكان ،

ويذكر سيدليو في كتابه تاريخ

العرب : « أن التوحش كان ضاربا

أطنابه على غالبا (فرنسا) وعلى

جرمانيا (ألمانيا) على حين كان العرب

قاصدين على زمام الأحكام في جنوب

فرنسا من جبال البرينات إلى جبال

الألب . . . وفي ذلك العهد انتقلت

إلى الغرب عادة استعمال الأرقام

العربية والكسور العشرية وبقيت

قرون ، فقد أصبح هذا حقيقة تاريخية ملموسة يكاد يجمع عليها الباحثون ولما انحسرت موجات الفتوحات الإسلامية ظلت اللغة العربية تؤدي رسالتها المخالفة في الشعوب التي تحررت من سلطان العرب السياسي ، وإذا كانت هذه الشعوب أو بعضها استعمال لغة خاصة به فقد ظلت العربية فيها لغة العلم ولغة العبادة مئات السنين ، وقد تركت العربية طابعها على كثير من لغات العالم ذكرنا بعضها ، ونضيف الى ما سبق أن العربية أثرت في اللغة الفارسية حتى يقدر بعض الباحثين أن العربية أمدتها بما يقرب من نصف ألفاظها ، ويمكن أن يقال مثل هذا في اللغات الأوردية والملايوية والأفيسانية والبربرية ، ويذكر ماسينيون في (تقويم العالم الاسلامي) أن العربية اليوم في السنغال هي لغة المسلمين ، وتمتد بقية اللغات الوطنية على الحروف العربية في كتابة لغاتها ، وهي شائعة في السودان الفرنسي وفي شاطئ الصحاح ، ويتمدون في النيجر على الحروف العربية وكتابة اللغات المحلية وفي نيجيريا يتم تدريس العربية بالمدارس الابتدائية ، واللغات الوطنية

أسمائها مع ما لحقها من التعديل عربية صرفة ، وجاءت التعبيرات النادرة الى اللغة الفرنسية من اللغة العربية أكثر مما جاءها من اللاتينية .

وألقى المستشرق يهودا الأستاذ بجامعة مجريط (مدريد) محاضرة بالجامعة الأمريكية بالقاهرة في مارس سنة ١٩٢٨ قال فيها : « أخذ الناس يدركون الآن أن أوروبا في القرون الوسطى مدينة للحضارة العربية التي اعترف من مناهلها المسلمون واليهود والنصارى على السواء ، وأدركوا أن العلوم الطبيعية والقوانين الفلسفية والرياضية وأسس العمران كانت تسعد روحها في زمن النهضة والاصلاح من ذلك المنهل العذب منهل الحضارة العربية ، وأصبح علماء العصر الحديث كلما تصفوا في دراسة هذه الحضارة أدركوا أثرها البالغ في حضارة اليوم ، وكشفوا مئات الكلمات الداخلة في اللغات الأوردية من أيام تلك الحضارة » .

ولا داعي لأن نسمي مستطرد في الاستشهاد على أصالة العربية وقوتها ومرونتها وجويتها ، وعلى أنها ظلت لغة الحضارة الأولى في العالم عدة

تصمم من توادد المخطوطات العربية ما لا نجد مثيلاً لبعضه في دار الكتب المصرية • وتضم الكلية عشرات من شواهد القبور الرحامية مكتوبة بالخط العربي الكوفي للمسلمين الذين أقاموا في سردانية فترة من الزمان مما جعل الباحثين الإيطاليين يجزمون بأن الجزيرة خضعت لحكم المسلمين فترة طويلة مستندين في ذلك على التواريخ امدونة على تلك الشواهد ؟ وإن كان التاريخ لم يذكر شيئاً عن وجود العرب في هذه الجزيرة •

فيها تكتب بالحروف العربية • والعربية منتشرة في تشاد وجيبوتي • وللعربية تأثيره القوى كتابة ونطقاً في اثيوبيا وفي قازان والقرم والفلبين • وأورد العلامة عليه في كتابه القيم (اللغات في أوروبا الحديثة) : « أن اللغة العربية لا تتراجع من أرض دخلتها لأنها لغة مدنية ولغة دين ، وعلى الرغم مما بذله المبشرون من جهود ، وعلى الرغم من مكانة الحضارة التي جلبتها الشعوب المسيحية ، فإن أحداً من المسلمين لم يشق المصرية • »

ومن المعامل الحصينة للغة العربية مدسه (الاسن) في هولندا حيث أخرج المستشرقون فيها كثيراً من الذخائر العربية والتراث الاسلامي المجيد • ومن أهم آثارهم دائرة المعارف الاسلامية والمعجم المهرس لألفاظ الحديث كما أن من المعامل الحصينة للغة العربية في الهند مقاطعة ديوبند في الهند وتقوم فيها كلية دار العلوم شامخة راسخة يدرس فيها الطلبة المراجع العربية الأصيلة مثل شرح الأشموني وحواشيه والسعد وحواشيه وكتب أصول الفقه والمراجع الكبرى في التفسير والحديث وعلم الكلام •

وللعربية معامل حصينة قوية لا تزال قائمة شامخة في البلاد غير العربية مثل أقسام الاستشراق في جامعات العالم الكبرى • ولقد أتيح لي أن ألقى عدة محاضرات بالعربية في كلية الدراسات الشرقية في نابولي بإيطاليا ، فكانت فقرات محاضراتي يتم تسجيلها أولاً فأولاً ، ثم سرعان ما تكتب بالآلة الكاتبة العربية ، ثم يتم تصويرها في دقائق معدودة أثناء هذه المحاضرات ولا تمر دقائق معدودة حتى توزع المحاضرة مطبوعة كاملة على الطلبة جميعاً مع احتفاظ الكلية بعشرات النسخ منها • والكلية مكتبة ضخمة

على المعاني المجردة ؟ وهذه خاصة عظيمة النفع في ممارسة العلوم ، نحن نستطيع أن نبر بهذه اللغة العربية عن أدق الفسوق بين المعاني ونستطيع أن نصيف الى ما ذكره دى بور أن اللغة العربية تجمع بين الدقة المبررة وبين البلاغة المعجزة فهي لغة أدب وفن من الطراز الأول وهي لفظة علم وفلسفة من الطراز الأول ، وهما قلما يجتمعان فى أثر واحد فى أى لغة من اللغات ، ولكنهما اجتماعا ما فى آيات الذكر الحكيم .

وحسبنا أن نضرب مثلا بآية قرآنية كريمة موجزة ، قال تعالى : « وانا اذا أذقنا الانسان منا رحمة فرح بها وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فان الانسان كفور(١) » .

ونترك ما فيها من البلاغة جانباً لأن معجزة القرآن الكبرى هي بلاغته فى الدرجة الأولى ، ونكتفى بالدقة العلمية فى صياغة هذا الأسلوب ، ونمدح الحديث لابن قيم الجوزية فى

وأذكر أن المؤتمر الإسلامى بالقاهرة أعطى منحا دراسية لبعض طلبة هذه الكلية سنة ١٩٦٠ ليكملوا دراساتهم بالأزهر ، فعادوا الى - وكنت مشرفاً عليهم بالمؤتمر الإسلامى - يقولون اننا لم نستفد شيئاً لأننا نجد فى الأزهر دراسة ما درسناه فى ديوبند ، فناقشتهم فيما ذكروه فوجدتهم صادقين فوجهتهم الى جامعة القاهرة . لأن الأزهر لم يكن قد استوفى كلياته الحديثة فى هذا الوقت .

فاللغة العربية كانت لغة عالية أولى ، ولا تزال تحمل طابع العالية الى الآن وقد برر العلامة الفيلسوف دى بور Deboer الاستاذ بجامعة امستردام علة هذه المكثاة السامية العالية بقوله : « كانت هذه اللغة بما حوت من كثرة فى المفردات ووفرة فى صور التعبير ، وبما فى طبيعتها من قبول للاشتقاق حليقة أن تتبوأ مكانها بين لغات العالم ، ولو وازماها باللغة اللاتينية فى ثقلها وقلة مرونتها أو باللغة الفارسية فى فرط اسهابها لوجدناها تمتاز عنهما بما فيها من صور لفظية قصيرة تدل

تعليقه على الآية الكريمة^(١) : « أتى
 فى تطبيق الرحمة المحققة أصابتها من
 الله تعالى بأذا ، وأتى فى أصابة
 السيئة بان^(٢) ، فان ما يصفو الله عنه
 أكثر ، وأتى فى الرحمة بالفعل الماضى
 الدال على تحقق الوقوع (أذفنا
 الانسان منا رحمة) ؟ وفى حصول
 السيئة بالمستقبل الدال على أنه غير
 محقق ولايد (تصبهم سيئة) ، وأتى
 فى وصول الرحمة بفعل الأذافة الدال
 على مباشرة الرحمة لهم ، وأنها

مدوقة لهم • والذوق هو أخص أنواع
 الملاسة وأشدّها ، وأتى فى الرحمة
 بحرف ابتداء الفاية (من) مضافة
 اليه تعالى فقال : (منا رحمة) ، وأتى
 فى السيئة بباء السببية مضافة الى كسب
 أيديهم ، وأكد الجملة الأولى التى
 تضمنت أذافة الرحمة بحرف ان (أنا)
 دون الجملة الثانية ، وإسرار القرآن
 أكثر وأعظم من أن تحيط بها أقول
 البشر • - للبحث بقية •

على عبد العظيم

(١) يشك فى وقومه • بدائع الزوائد ج ٢ ص ٥٤

(٢) إذا ظرف شرطى لما يتوقع حدوثه مثل قوله تعالى : « إذا جاء نصر الله
 والفتح ... » وإن أداة شرط لما يشك فى وقومه مثل قوله تعالى : « قل ان كانت لكم الآخرة
 الاخرة عند الله خالصة من دون الناس لفتنوا الموت ان كنتم صادقين » •

العرب والمسرح

للأستاذ محمد عبد الحليم

(١٦)

اكتشف بعض الباحثين - من الأجانب والعرب - على مدى نصف القرن الأول الحالي كثيرا من الأدلة التاريخية ، والنصوص الشعبية ، غنائية (ودرامية) تؤكد معرفة العرب للمسرح منذ فجر التاريخ ، ومن هؤلاء مثلا « سيم فلا تدرز يثري » وزوجته « مرجريت مري » ، فقد عثرا في قرية « هواة » بالفيوم على نص مسرحية باسم « الفرس » لثيمو ثيوس من القرن الرابع قبل الميلاد، وأحد نصوص الشاعر اليوناني الملحمي « هوميروس » ، وثلاثة برديات لأرسططاليس ، وبعض المسرحيات الكوميدية للشاعر هيروداس ، وفي قرية « حوروب » غرب الفيوم أيضا عثرا على محاورتين لأفلاطون هما لاخيس وفيدون وأكثر من مائة بيت

من ملحمة اتتيوبي لـ « يوريديس » وأجزاء من مسرحيات إيسخولوس وسيفوفوكليس وأربع كوميديات كاملة لبيناندر^(١) . وهذا كله يثبت أن الحضارات تتفاعل وأن التأثير والتأثر بين الشعوب أمر مؤكد ، فبفضل المعاملات التجارية قديما ، وانتقال الأفراد من بلد الى بلد ، تداخلت الحضارات ، واتصلت الشعوب ببعضها ، ونقلت صورة من حياتها الى بعضها البعض ، ويؤكد التاريخ أن الحضارة اليونانية كانت ثمرة للحضارة المصرية القديمة والحضارة البابلية ، ثم انتقلت الحضارة اليونانية الى الدولة الرومانية ، وتمت الحضارة السكندرية مثلا على تفاعل الحضارات المختلفة من شرقية وغربية ، مع تميز كل حضارة بخصائص معينة ، فالحضارة اليونانية

(١) مقدمة نص درامي من مجهول المؤلف عثر عليه شوقي عبد الحكيم خلال رحلة استكشافية لاحدى بعثات مركز العتبات الشعبية الى الفيوم عام ١٩٥٦ ، ونشره بمجلة المسرح مع نص آخر في المجلدين ٤٠ ، ٣١ (أبريل مايو ١٩٦٧) .

اصداء تاريخية بعيدة تعود الى فجر التاريخ المصرى وتصل الى عصر أجيال طويلة الى دخول الاسلام الى مصر ثم الى الحكم العاطمى ، بعد اضافات تناسب مع كل عصر ومجتمع ، وهما تقومان على الحوادث التى ورثها كل عصر عن العصر السابق عليه بعد اضافة أو حذف بعض المشاهد ، أما النص الأول « سارة وهاجر » فيحكى قصة سارة والحليل ابراهيم ومولد اسماعيل ثم رؤيا ذبحه وقذائه ، ويقوم بالحكاية أشخاص بأسماء هاجر وسارة وابراهيم واسماعيل واحدى القيتات وبعض الرعيان ، ويقوم بالتعلق (كورس) من بعض المنشدين ، يربط بين الأحداث ، كما نسمع صوت الملاك جبريل حين يزل يبشر ابراهيم برحلته ، وكذلك صوت السكين تأسى لذبح اسماعيل ، ويدور الحوار بالشعر العامى وبالفناء الملحن بمصاحبة بعض الآلات الموسيقية البدائية ، وتقتطع من النص هذا الجزء الذى يفتح به :

الكورس :

كانوا سارة والحليل أيام صباهم •

اتجهت نحو السياسة والفنون ، والحضارة المسيحية اتجهت نحو الدين ، وهكذا ، فلما نشأت الحضارة العربية تميزت بالدين والعلم والفلسفة جميعا واستطاعت أن توفق بينها (١) ، وهذا يثبت أن الحضارة لا تموت وإنما تنتشر وتنتقل من بلد الى بلد ، تؤثر وتثاثر ، وتشكل تشكيلا جديدا ، وتخطو الى الأمام ، فلا تندر ، وإنما تظهر بأشكال مختلفة ولا تبعد عن الجوهر ، ومن هذا ما حكاه أحد علماء الآثار من أن بنة أجنبية شاهدت حفلا راقصا لاحدى الفرق الشعبية المحلية فى الفيوم ، واكتشف أحد أعضائها أن الرقصة هى نفسها رقصة بحث أوزوريس كما تسجلها النقوش التى تصور الأسطورة ، وقد احتفظت بكل مقوماتها بدقة محبة منذ آلاف السنين ، ومن هذا أيضا نصوص درامية تصلح للتمثيل ، بل انها كانت تمثل بالفعل ، مثل نص : « سارة وهاجر » ، وسط اليتيم ، وكلاهما من مكشحات بنة الفنون الشعبية فى الفيوم ، وكانت تحدهما احدى الفرق الشعبية المحلية هناك ولا يعرف لهما مؤلف معين ، وإن كان لكل منهما

(١) فضل العرب على الحضارة بحث لآحمد فؤاد الاحوانى - المجلة -

- بادعين في الحسن والمولى عظامهم •
 اسمح تزوج وأنا اللي أبلف
 مدة من ليام ولا يلفوش مناهم من
 الدراري لا صبي ولا بنية •
 مرادى •
- ويستمر الحوار على هذا النمط
 حتى آخر النص الذي يستغرق نصف
 ساعة تقريباً وقد يمتد إلى ساعة كاملة
 وواضح فيه القدرة على التعبير عن
 القصة في لغة سهلة واضحة ، وبطريقة
 درامية لا شك فيها • وتنتهي القصة
 عند تلبية إبراهيم نداء ربه بذبح ولده
 اسماعيل ، واقتدائه بكبش عظيم ،
 ويصور الكورس هذا المشهد بتطبيق
 مناسب يقول فيه :
- لأنها حرية أنا خايف عليكى •
 بس من غير النسا قاسية عليكى •
 حالف يمين العمر ما اتزوج عليكى
 لو عطوى فى خلافتك ميت صية •
 ميت صية فى خلافتك لو سمحنى •
 اعطى يا بنت عمى بما أمرتى •
 الكورس :
- انطرح على الأرض والغلبيل
 مشاور •
 قام سحب سكية مسنونة مضية •
 قام سحب سكية مسنونة جريجة •
 ناوى يذبح سماعين أبو القامة
 الملحة •
 انطقت السكين وقالت مللا فضيحة •
 السكين :
- سار •
 ينشلي قصر سن اذا كنت راضى •
 دبح سماعين يا ربي بلية •

دبح سماعين بلية يا خليل •
 ها أنت مرسل أرسلك ربي
 الجليل •

الكورس :

انتت السكينة فى يد الخليل •
 وانفدى سماعين بكبش للضحية •
 انفدى سماعين بكبش للتملى •
 لجل تفسير الخليل فى هذا المنام •
 والعرب كلهم ضحى بأغنامى وصار
 من الزمن هادا عيد الضحية (١) •

أما نص « سعد اليتيم » فإنه يأخذ
 من أسطورة أوزيريس الفرعونية
 أطارها العام بعد أن حذف المنشدون
 الأقباط أولا ثم المسلمون بعد ذلك
 ما يتنافى مع عقيدتهم • ومع ذلك يظل
 الموقف الأساسى فى هيكله العام : أن
 طيب وآخر شرير • الشرير يقتل
 الطيب ويتم ابنه له • كما نجد بعض
 المشاهد القديمة مازالت باقية • كمشهد
 المعجوز التى نسيها المحتفلون فأفسدت

بهم وجلبت الدمار • وهى تشبه ربات
 النضب اللاتى يتسعين فى اشغال
 حرب طروادة • وكمشهد الصندوق
 الذى حمل ممدا فى الماء وهو يشبه
 الصندوق الذى حمل أوزوريس
 وكذلك صندوق سيدنا موسى • كذلك
 يذكروا مشهد اصابة الأم بفقد بصرها
 بعد طول فراق ابنها ثم عودة بصرها
 بعودة ابنها بقصة سيدنا يعقوب حين
 ادعى أبناءه أن يوسف أكله الذئب
 فابيضت عيناه من الحزن • ثم رجع
 اليه البصر حين عثروا على يوسف بعد
 مدة طويلة من الزمن حيث القوا على
 أبيهم بقميص يوسف فارتد بصيرا •
 والنص يستغرق فى تمثيله أكثر من
 ساعتين ويحتوى على مشاهد كثيرة
 وشخصيات متعددة منها الأمير قاضل
 والأمير بدران • والمعجوز والأميرة
 فوز والصيد • والميد وصبيحة •
 والملكة الزوجة • والخادم سعيد وسعد
 والقاضى والوهدى دمج • والملك
 الممز وزوجته فضلا عن الكورس الذى
 يتخلل المشاهد بالتعليق أو التمهيد
 للمشهد التالى • أما لغة الحوار فهى

(١) النص الكامل لمرحيتى « سارة وهاجر » • « سعد اليتيم » مجلة المرح حدى

أبريل ومايو ١٩٦٧ • ثم انظر مقدمة لفروق عبد الوهاب لمرحبة سعد اليتيم •

الشعر العامى أيضا وقد بلغ قدرا هميذا
 من النضج والوضوح واكتمال التعبير
 ويسر الانتقال من جو الى جو ،
 وهذا النص على قدمه مازال يقدم حتى
 اليوم فى القبوم وغيرها من البلاد
 المصرية العربية العاصرة بتقاليدها الى
 عصور التاريخ السابقة والآخذة من
 كل حضارة بطرف ، وما أكثر ماشهد
 الشرق العربى من حضارات ، وما
 مرت به من أحداث وخطوب •

محمد كمال الدين

عَدَمُ قَصْرِ الْأَلْفَاظِ عَلَى مَعَانِيهَا السَّائِعَةِ

لِلْإِسْتِغْنَاءِ عَنْ أَهْلِ الشُّعُورِ

(٢)

٦ - ويقصرون كلمة الكافر على من لا يؤمن بالله ورسوله واليوم الآخر، جمعه كفرة كما في قوله تعالى : « أولئك هم الكفرة الفجرة » وكفار كما في قوله : « وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار » وكافرون كما في قوله : « والله من نوره ولو كره الكافرون » والأشئ كافرة ، جمعها كوافر كما في قوله سبحانه : « ولا تمسكوا بضمم الكوافر » .

والحق أن لهذه الكلمة معاني عدة : فهي بمعنى الزارع ، مأخوذة من كفر الشيء إذا غطاه ، والزارع ينطى البذر بالتراب ويكفره ، فهو كافر ، والزارع كفار كما في قوله عز شأنه : « كمثل غيث أعجب الكفار نباته » .

وتقول : كفر السحاب السماء إذا سترها فهو كافر ، وكفرت الريح الرسم إذا غطته فهي كافرة وكفر

البيل بظلمته كما فهو كافر ، والبحر كافر ، تقول : غابت الشمس في الكافر ، والداخل في السلاح كافر جمعه كفار ، ومنه الحديث : « لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض » والفمام كافر لأنه يستر ما فوقه كما في قول لبيد :

في ليلة كفر النجوم غمامها

والجاحد أيضا كافر بالنعمة ، وهو صد الشاكر ، تقول : كفر النعمة وبها إذا سترها يكفر كفورا من باب دخل وكفرا أيضا ، وقوله تعالى : « أنا بكل كافرون » أي جاحدون ، وقوله : « فأبى الظالمون الاكفورا » أي جحوداء ، وقوله : « أنا هديناه السيل اما شاكرا واما كفورا » أي جاحدا ، وفي الدعاء : نشكرك ولا تكفرك ، أي لا نجحد نعمتك وتقول : كفر بكذا إذا تبرأ منه ، قال تعالى : « اني كفرت بما أشركتموني من قبل » .

- ٧ - ويزعمون أن الهوى يضم الهاء
وشد الياء خاص بالانحدار ، والحق
أنه عام بين الانحدار والصعود ،
نقول : هوى الرجل يهوى هوىيا يضم
الهاء وتفتح ، وزاد ابن القوطية وهواء
بالمد إذا سقط من علو إلى سفلى ، قال
هوى الدلو أسلمها الرشاش^(١)
ويقال أيضا هوى الرجل يهوى
هوة وهوىيا يضمهما إذا صعد
وارتفع ، وهوى فلان الجبل وإلى
هوىيا صعد ، قال :
يهوى مخارمها^(٢) هوى الأجمل^(٣)
وقال آخر :
والدلو فى اصعاده عجلى الهوى •
وقال السماع :
على طريق كظهر الأيم^(٤) مطرد
يهوى إلى قنة فى منهل عال
وهوى وزان غنى ويضم ، وتهواء
بالتفتح هى من الليل ساعة ، تقول :
جلست فى المسجد هوىيا أو تهواء إذا
جلست فيه ساعة ليلا ، ومضى هوى
- من الليل أو تهواء إذا مضى منه
ساعة •
٨ - ويقصرون البيت على ما يصنع
للسكنى من الشعر أو المدر ، وعلى
بيت الشعر ، وهو أحد أجزاء
القصيدة • قال أحد الشعراء :
وبيت على ظهر المطى بينه
بأسر مشقوق الخياشيم يرعف
ولكن العرب وضمت لفظ البيت
ليؤدى معانى عدة منها :
٩ - المرأة ، قال بدوى لآخر :
هل لك بيت ؟ يريد ألك امرأة ؟
قال :
مالى إذا أنزعها صابت^(٥)
أكبر خيرى أم بيت ؟
يريد أن الهموم ركبت ، يد أنه
لا يعرف مأثما ، أهى من شيخوخته
أمن زوجه •
وقال :
هنيئا لأرباب السيوت يوتهم
سوى بمل جمل لا هنيئا له جمل

(١) الرشاش : الحبل

(٢) المخارم : جمع مخرم وزان منزل وهو أنف الجبل

(٣) الأحمل : الصقر

(٤) الأيم الحية والأصل الأيم بالشديد ولكنه خفف كثيرين وليس ، وهى

(٥) صابت : صحت

ويقال : بات فلان إذا تزوج ،
وبنى فلان عليه بيت إذا أعرس
قول : عمرو بن شأس يخاطب
مليكه •

٢ - الكعبة كما فى قوله تعالى :
« وليطوفوا بالبيت العتيق » وقوله :
« جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما
للناس » •

ويقال : خبط الولد من الشجرة
ورقها إذا أسقطه ، فالورق خبط
بالتحريك ، فعل بمعنى مفعول أى
مخبوط ، ولهذا يقال : علف الرجل
دايته الخبط ، وخبط الشيطان فلانا
إذا سه بأذى فخبله كتخبطه ، ومن
هذا قوله تعالى : « يتخبط الشيطان
من المس » •

٣ - فرش البيت ، كما فى قولك :
تزوجت فلانة على بيت ، تريد على
فرش يكفى البيت •

٤ - وبيت العرب شرفها ، يقال :
بيت تميم فى حظلة أى شرفها •

٩ - ويقصرون الخبط بفتح فسكون
على معنى واحد هو الضرب ، يقال :
خبطه يخبطه خبطا من باب ضرب إذا
ضربه ضربا شديدا ، كتخبطه
واحتطه •

وخبط البحر الأرض إذا ضربها
بده •

والواقع أن للمخبط معانى أخرى :
تقول : خبط فلان فلانا إذا أتهم عليه
من غير معرفة بينهما وخبطه أيضا
إذا سألته المروء من غير أسرة ،
وخبط فى قومه بخير إذا نفهم •

١٠ - ويقصرون كلمة خلف بفتح
فسكون على معنى وراء ضد قدام ، إذ
يقال : جاءه من خلفه أى من ورائه ،
والحق أن للمخلف معنيين آخرين •

فهو الأمة تأتى بعد الأمة ، ومنه
قوله عز شأنه : « فخلف من بعدهم
خلف أضعافا مضاعفة » وهو أيضا الردىء من
الشهوات ، يقال : سكت ألفا ونطق
خلفا ، أى سكت عن ألف كلمة ثم
تكلم بخطأ •

وقال النابغة :

كم قد أحل بدار العقر بعد غنى
قوما وكم راح قوما بعد افتار (١)

وكذلك هو ما يلزق على السهام
لتصيب أهدافها ، تقول : راح المحارب
السهم بريشة إذا ألزق عليه الريش
كريشه بتشديد الياء ، فالسهم مريش
اسم مفعول من الثلاثي ، ومريش اسم
مفعول من الرباعي المضعف .

وقيل أن الريش هو المال ،
والخشب والمعاش .

١٢ - ويقصرون المولى على الله جل
شأنه ، متأسين بقوله : « ذلك بأن
الله مولى الذين آمنوا » والحق أنه
يطلق أيضا على ابن العم ، تقول :
هو مولاي ، وهم موالى ، قال تعالى :
على لسان زكريا عليه السلام : « واني
حمت الموالى من ورائى » يقصد بنى
عمه ، وكانوا أشرار بنى اسرائيل ،
فخاف ألا يحسنوا الخلافة من بعده
على أمته .

١١ - ويقصرون الريش بكسر

الراء على ما يكسو الطائر ، ويكثر فى
جناحيه ليساعده على الطيران ، ولكن
العرب وضعت هذا اللفظ لسان عدة :

فهو اللباس الفاخر ذو الزينة
كالرياش بالكسر ، وقد جعل الله
اللباس ريشا أى زينة وجمالا ، فقال :
« وقد أنزلنا عليكم لباسا يواري
سوءاتكم وريشا » وذلك مستعارة من
الريش الذى هو كسوة الطائر وزينه ،
قال جرير :

فريشى منكم وهواى معكم

وان كانت زيارتكم لسانا (١)

والريش أيضا الخير ، يقال : رشته
ريشا من باب باع إذا أنلته الخير
فارتاش .

قال :

فرشنى بخير طال ما قد بريشنى (٢)

فخير الموالى من يريش ولا يبرى

(١) لسانا بالكسر : أى قى بعض الأحيان

(٢) بريشنى : هزلتنى

(٣) الاقتار : العقر

وتقول : بين الجيشين سراح بالكسر
أى قتال ، لأنهما يتسافحان الدماء
والحق أن لهذا اللفظ ثلاثة معان
آخر ، يجب أن يعلم بها دارس العربية
والمولع بها أحدها الرجل المعطاء
السخي غزير الكرم .

والثاني : المصيح الذى يخلب
الألباب بفصاحته وقوة عارضته .

والثالث الفاجر ، تقول : سافح
للرجل سافحا وسافحة ، وتسافح
تسافحا اذا فجر ، ومن هذا يقال :
سافح فلان فلانة اذا زانها ، لأن
كلا منهما يسفح مائه ويصبه .

١٤ - ويقصرون القائل على من
يقول ويتحدث ، والحق أن له معنى
آخر هو النوم أو الاستراحة فى
نصف النهار ، تقول : قال الرجل يقبل
قبلا ، وقيلولة ، ومقبلا ، ومقبلا
بفتحهم فهسو قائل ، ومن المصدر
الأحير قول كعار قریش للنبي صلى
الله عليه وسلم : انا لأكرم مقاما
وأحسن مقبلا ، فأنزل الله جل شأنه
قوله : أصحاب الجنة خير مستقرا
وأحسن مقبلا ، والمقبل هو

ويطلق كذلك على النوارث ، كما
فى قوله سبحانه : ولكل جعلنا موالى
مما ترك الوالدان والأقربون ، أى
ورثة يلوته .

والموالى الأدعياء (١) ، فقد قل تعالى :
وما جعل أدعياءكم أبناءكم ، اذا كانوا
ينسبونهم لأنفسهم ، ثم قال : فادعواهم
لأبائهم ، ثم قال : فان لم تعلموا
آباءهم فإخوانكم فى الدين وموالىكم ،
فقولوا : هذا أخى ومولائى .

والمولى أيضا السيد ، والعبد ،
والمنعم ، والمنعم عليه ، والمحجب ،
والناصر ، والحليف .

١٣ - ويقصرون كلمة السافح
بصفة المبالغة على من يسفك الدماء ،
أو يريق الماء أو الدمع ، اذ يقال :
سفح الرجل دم عدوه سفحا فهو دم
مستفوح ، ومنه قوله تعالى : أو دما
مستفوحا ، وسفح الماء اذا هراقه ،
وسفح الدمع اذا حبه ، الكل من
باب منع وقد يستعمل الفعل لازما
فيقال : سفح الماء أو الدمع اذا انصب
فهو سافح .

(١) الأدعياء : جمع دعى وراى عنى وهو من تبييته ، وكذا المتهم فى نسبه

الاستراحة نصف النهار اذا اشتد
 الحر ، وان لم يكن مع ذلك نوم ،
 والدليل على ذلك أن الجنة لا نوم
 فيها ، وجمع القائل قبل كركع ،
 وقيل ككتاب ، وقيل كصحب اسم
 للمجمع قال :

وقوله تعالى : «مفازة من العذاب»
 مضاه بمنجاة منه •

ان قال قيل لم أكن في القيل

وتقول أيضا : فاز فلان اذا مات ،
 وفوز تفويضا بالتشديد اذا هلك
 فصار في مقابلة ما بين الدنيا والآخرة •

فجمع في قوله هذا بين اسم المجمع
 وجمع التكسير ، وتقول : تقيل القوم
 اذا ناموا في القائلة •

واممازة تطلق على المسحة وعلى
 المهلكة ، قال ابن الأعرابي : سميت
 بذلك لأنها مهلكة من فوز تعويرا اذا
 هلك ، لأنها مظنة الموت ، وقال
 الأصمعي : سميت بذلك تفاؤلا
 بالسلامة •

قال ميبويه : ولا يقال في التعجب
 ما أفيله ، لأنهم استقنوا عنه بما أنومه ،
 كما استقنوا عن ودعت بتركت •

١٥ - ويقصرون كلمة الفوز على

عباس ابو السمود

مضى الظفر والنجاة •

المعجزة الباقية . . !

للدكتور مختار الوكيل

زهونا بميرات النبي مُحَمَّد
ولدنا بقرآن الإله تهجدا
إذا أقبل الليل أنشينا لسورة
نطالع فيها الباقيات على المدى
إذا أقبل الليل استضأنا بنوره
لأن لنا فيه ملاذاً ومسجدا
هدى ذلك (القرآن) للناس كلهم
وليس لبعض منهمو نزل الهدى
وفي هداة الليل الحنون تركمت
لهاء بآيات وضاهى الندى
وعهد ووعد بالجنان ، ورحمة
وعهد بغفران لمن تاب واهتدى
ونار أُعِدَّتْ للذين تجبروا
عُتُوّاً ، فصلوا انتهى أمرهم مُدى
ودين ودنيا ، والعصور التى خلت
نام يبقى منها فى الحياة سوى صدى

فياسيد الرُّسُلِ الكرام تحيةً
 إليك من القلب الذي قام مُنْشِداً
 لقد جئت من ربِّ الأنام بِمُعْجَزٍ
 على الدهر يبقى في الصدور مُرَدِّداً
 مضت معجزاتُ الرُّسُلِ فور ظهورها
 وقرأتك الباقي على الدهر صرمداً
 صجبت لمن ينأى عن النور جاهلاً
 وفيه شفا الروح والعِزُّ والتلوي
 فيا من إلى (القرآن) تُنمِّي أصولهم
 أعزُّوا كتاب الله ترضون أحمداً
 الدكتور مختار الوكيل

وصية للحسن البصرى

يا ابن آدم ، بع دنياك بأخرتك
 تريحهما جميعا ، ولا تبع آخرتك
 بدنياك فتخسرهما جميعا ، يا ابن آدم ،
 اذا رأيت الناس فى الخير فانفسهم
 فيه ، واذا رأيتهم فى الشر فلا تنبطهم
 به ، التواء هاهنا قليل ، والبقاء هناك
 طويل . أمتكم آخر الأمم وأتم آخر
 أمتكم ، وقد أسرع بخياركم فماذا
 تنتظرون ؟ ألماعية ؟ فكان قد .

يا ابن آدم ، اذكر قوله : . وكل
 انسان أُلزمناه طائره فى عنقه ونخرج
 له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا .
 اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك
 حسيبا . . عدل والله عليك من جعلك
 حسيب نفسك .

ميت ميهب ، دهب الديسا
 بحالها ، وبقيت الاعمال فلانده فى
 أعناق بنى آدم ، فيالها موعظة لو
 وافقت من القلوب حياة ! أما انه والله
 لأمه بعد أمتكم ، ولا بى بعد بيبكم ،
 ولا كتاب بعد كتابكم . أنتم تسوقون
 الناس والساعة تصوقكم ، وانما ينتظر
 بأولكم أن يلحق آخركم . . ان الله
 بعث محمدا صلى الله عليه وسلم على
 علم منه ، اختصاره لنفسه ، وبشره
 برسائه ، وأنزل عليه كتابه ، وكان
 صوته من خلقه ، ورسوله الى
 عباده ، ثم وضعه من الدنيا موضعا
 ينظر اليه أهل الأرض ، وآتاه منها
 قوتا وبلقة ، ثم قال : . لقد كان لكم

لو تكاشفتهم ما تدافتم . تهاديتهم
 الأطبق ولم تهادوا النصائح . قال
 ابن الخطيب : رحم الله امرأ أهدى
 اينسا مساوينا . أعدوا الجواب فانكم
 مسئولون . المؤمن لم يأخذ دينه عن
 رأييه ولكن أخذه من قبل ربه . ان
 هذا الحق قد جهد أهله وحال بينهم
 وبين شهواتهم ، وما يصبر عليه الا من
 عرف فصله ، ورجا عاقبه . فمن
 حمد الدنيا ذم الآخرة ، وليس يكره
 لقاء الله الا مقبم على سخطه .

يا ابن آدم ليس الايمان بالتحلى
 ولا بالتسنى ، ولكنه . . وقر فى
 القلوب ، وصدقته الأعمال .

بين الكتب والصحف

بعضنا محمد عبد الله الشارح

فلسفه المعرفة في نعران :
للأستاذ علي عبد العظيم :

اسلاميا ذا غيرة على الفكر الاسلامي :
ماضيه وحاضره ومستقبله .

هذه الدراسة الطيبة التي تقع في
رها ، ثلثمائة صفحة ، هي أعداد
سلسلة البحوث الاسلامية التي تصدر
تباعا عن مجمع البحوث الاسلامية
بالأزهر الشريف ، وقد قدم لهذه
الدراسة فضيلة الدكتور محمد
عبد الرحمن بيسار الأمين العام
للمجمع ، فأشار الى أنه من أجل
ما يتميز به الاسلام حفاوته بالعقل ،
وتقديره لحركته ، وآية ذلك أنه فتح
أفاق الوجود رحية ، يخلق فيها
الفكر ما شاء له التحليق ، ويجوب
جنبتها بكل حريره ، ويتأمل ويبحث
ويوفق وينسق ويستخرج الخبء
ويستكنه المجهول ، دون قيد يكبله ،
أو غل يرهقه .

أما دراسته التي بين أيدينا فهي من
الدراسات الجادة التي لها أهميتها
اليوم ، وعواصف التحديات العنيفة
المسورة تهب على الفكر الاسلامي -
وبخاصة التراث - من الشرق المادي
الالحدادي ، والغرب الصليبي الحاقدي ،
بل ومن داخلنا نحن حيث تتناول عليه
أقلام مأجورة مشبوهة تنتمي الى
الاسلام وهي في الحقيقة أعداء
للالسلام : فكره ونظامه ودولته
ومحتمه .

لقد قسم المؤلف هذه الدراسة الى
عشرين فصلا : تناول في المصو
السة الأولى ، المرفقة : ومائلها ،
ومبادئها ، ومناهجها ، وموازنها ،
ومعاملها ، ثم مصادرهما ، أما بقية
الفصول العشرين ، فقد عرض فيها
فيما عرض للفرائز والعواطف
الشريفة ، والملكات النفسية والمدارك

والمؤلف غنى عن أن تقدمه الى
القراء الذي يعرفونه أستاذنا جليلا
عمل في كثير من المناصب التربوية
والثقافية ، وأستاذنا في كثير من
الحامات الاسلامية والعربية ، وكاتبا

العقلية ، والموازن القياسية ثم أهداف المعرفة .

وحول أهداف المعرفة ، أشار المؤلف الى الجدول الطويل الذى تار بين الفلاسفة والعلماء حول أهداف المعرفة ، حيث ذهب البعض منهم الى أن المعرفة نفسها هدف أساسى لمن ينشدها ، وعبروا عن هذا بقولهم : « المعرفة للمعرفة » كما قالوا : « الفن للفن » و « الأدب للأدب » وجنح بعض آخر الى أن الهدف من المعرفة هو أن يتخذها الباحث وسيلة لزيادة استمتاع الانسان بحياته المحدودة على هذا الكوكب الأرضى ، ومال بعض ثالث الى اتخذه المعرفة وسيلة لرقى الحضارة والمدنية لأنهم أو لجميع الجنس البشرى على السواء . . . أما القرآن فقد وسع دائرة المعرفة فى الاسلام ، وجعلها وسيلة الى الوصول الى خيرى الدنيا والآخرة ، ومن هنا كان الهدف الأكبر للمعرفة فى الاسلام هو الاتصال بالله لأنه سبحانه هو المثل الأعلى للحق والخير والجمال ، وهى جماع ما تتطلع اليه جميع الكائنات . .

الحقيقة أن المؤلف فى هذه الدراسة الموجزة أثار كثيرا من القضايا العقلية والمناهج العلمية وعرض لمناقشتها ، وكان أن قرر أن القرآن الكريم نبهنا الى أن تعتمد فى تفكيرنا على منهج الاستقراء ، ومنهج القياس ، ثم أثبت أن القرآن سبق بأكثر من ألف عام أو تزيد الى التنبيه الى بعض ظواهر التفكير التى أوضحها علم النفس الحديث ، ومع ذلك فقد كنت أود أن يهتم المؤلف بالقضية الكبرى « قضية الايمان نفسه » فيتصدى لموجة الاتحاد المادى لا من خلال آثاره القديمة وحسب ، بل من خلال تحديثاته الحديثة المعاصرة . . . وبقي بعد ذلك أن نشير الى أن دراسة المؤلف دراسة قيمة جدية بأن يستوعبها شبابنا المسلم المتقف الذى أصبح اليوم هدف الاتحاد المادى والتبشير العلمى معا . . .

الاسلام والمشكلة الجنسية :

للدكتور مصطفى عبد الواحد

هذا الكتاب الذى نشرته مكتبة المتنبى بالقاهرة يقع فى مائتى صفحة من القلم الكبير ، والمؤلف الذى يعمل الآن أستاذا فى كلية اللغة العربية بمكة المكرمة من العلماء

وفى الباب الثانى « أبواب الفوضى » ناقش المؤلف بلا هوادة : الأزياء العاصحة ، السينما العائنة ، المواخير ، مسئولية الاذاعة ، الصحافة المكتسبة ، المخدرات والمسكرات ، أدب الخطيئة ، الاختلاط والحب الزائف ، أما الباب الثالث والأخير « المرأة بين الأنوثة والاسائية » فقد تناول فيه المؤلف : وضع المرأة فى المجتمع ، قضية المساواة ، تعليم المرأة وعملها ، ثم المرأة ومشكلات المجتمع ..

الحقيقة أن الدكتور مصطفى عبد الواحد ، اهتم فى هذه الدراسة الطيبة اهتماما بالغا بمناقشة الأفكار المنحرفة ، التى أصبح لها فى المجتمعات الاسلامية - بكل أسى وأسف - مكان مرموق ، وسوق واثجة ، ونرجب بها كل وسائل الاعلام ، ناقش مثلا « أدب الخطيئة » وهذا تعبير جديد ، ورأى أن « أدب الخطيئة » ليس ابداعا ولا فنا .. بل هو عمل أدنى من ذلك وأخط ، والسبب أن من كتاب « أدب الخطيئة » أو « أدب الفرش » كما سماه المرحوم العقاد - من يزعم أن ما يصدر عنه ، انما هو ابداع فنى بحث ، وتعبير عن الصور التى تتراعى له ، فلماذا اللوم والنق ؟ ويتساءل

الدائين على الانتاج فى مجال المكر الاسلامى ، والعالمين بمقيدة وتفان على احياء التراث الاسلامى ، وكتابه الذى بين أيدينا والذى يطبع للمرة الثانية متضمنا نظرات الى الواقع تستهدى روح الاسلام ، هو دراسة جادة هى ألزم ما تكون اليوم لشبابنا المسلم من الجنسين ، الذى تسلط عليه أفكار توهم بأنها أفكار حضارية ، بينما هى فى الواقع أفكار انحلالية يراد منها أن تهبط بقيمتنا وأخلاقنا وتقاليدنا الى الحضيض ..

فى هذه الدراسة - كما يقول الناشر : عرض متكامل للنظرة الاسلامية الواضحة المستمدة من الكتب والسنة ... الى مشكلة الغريزة .. وما يحيط بها من نظريات ونظم ، تلك المشكلة التى جعلت منها الحضارة المادية مضلة .. بل التى اتخذها تجار الشهوات سلاحا فتكا ...

فى هذه الدراسة أبواب ثلاثة رئيسية : الغريزة بين الفوضى والنظام ، وفيه عرض لغريزة الجنس ، كيف نستجيب لها ؟ فوضى الغريزة وضبطها وتوجيهها ، هل الأسرة ضرورة ؟ ماذا يفعل الشباب ؟ ما رأى الاسلام ؟

من الموضوعات التي عرض لها فضيلة الوزير : الجهاد أفضل الأعمال ، قوة الايمان سلاح النصر ، الصبر كنز من كنوز الجنة ، ثم يوم سيناء ..

ولقد كان لحسن اختيار الموضوعات ، وجودة تبويبها وتنسيقها ، بالإضافة الى ما اشتملت عليه هذه الموضوعات من عرض شيق ممتع .. كان لهذا كله أثره في أن يجذب الكتاب القاري الى استيعابه والافادة منه ، وفي أن يمنع جنودنا البواسل طاقة جديدة من الايمان والثقة العالية في نصر الله .

بدون تعليق :

كلمات نسوقها الى هواة النجوى على الاسلام ، وأدعياء الدفاع عن حقوق المرأة ، نسوقها الى هؤلاء وأولئك بدون تعليق .. هذه الكلمات نشرت في جريدة الأخبار في باب « أخبار حواء » الذي تحرره الأستاذة فاطمة سميد .

هل تعلمين أن المرأة الأمريكية لم يتدعم وضعها الاقتصادي ومساواتها في الحقوق مع الرجل الا مع بداية

المؤلف : هل يمكن عزل الفن عن الحياة كما يدعى هؤلاء أوالفن للفن ؟ أو هل يمكن أن يقوم الفن بهدم الحياة ؟ ان الفن نتاج بشري ، وإذا تناقض هذا النتاج مع مصلحة المجتمع وأضر به ، فإن من المحتم على الفنان الأصلي أن يكبح جماح فنه الذي يهدد الحياة بخطرس الموضي والاحلال ...

وبعد - فالمؤلف في شجاعة وأفق واسع قدم لنا دراسة قيمة ، عن مشكلة يتردد كثير من علمائنا في أن يحوموا حولها يوكان مثل هذه القضية لا تسمى مجتمعاتنا الاسلامية في قليل أو كثير . على طريق النصر :

لفضيلة الشيخ عبد العزيز محمد عيسى :
وزير شؤون الأزهر :

هذا كتيب صدر عن الشؤون العامة بالأزهر ، متضمنا مقالات كتبها فضيلة الوزير ، أو أحاديث أذاعها ، أو محاضرات ألقاها ، وهذه المقالات والأحاديث والمحاضرات جميعها أو معظمها من وحي الحركة المقدسة التي كتب الله فيها النصر لا للأمة العربية وحسب ، بل للأمة الاسلامية جمعاء ، فالحركة معركة عقيدة لأنها دفاع عن أرض اسلامية ، ومقدسات اسلامية وتراث اسلامي .

الجيل الجديد .. واما أن تكون
الأخرى .. وهي القاسمة .. وحيث
فلا داعي لاستمرار الخداع ...
وللشعب المسلم في كل مكان أن يرفع
الحجاب عن عينه .. ويختار طريقه
.. ان المسألة ليست مسألة دين
وحسب يجب الحرص عليه ، ولكنها
مع ذلك مسألة مصير ومستقبل وبعث
لهذه الأمة .. لا بد أن نخطط له ،
ونعمل جادين من أجله .

من كتاب « من وحى الاسلام
والأحداث » للدكتور عبد المنعم النمر .
محمد عبد الله السمان

القرن العشرين ؟ فقد أصبح من حق
الزوجة أن تمتع بحق الملكية
والإشراف على أملاكها الخاصة ،
وكتابة العقود ، ورفع الدعاوى أمام
المحاكم ... في الوقت الذي كانت
المرأة العربية تتمتع فيه بكل هذه
الحقوق وأكثر منها منذ فجر
الاسلام !

قرائات

واحدة من اثنين : اما أن نختار
الاسلام طريقا لنا وأساسا في بناء
نهضتنا ، ووصل ماضينا بحاضرنا
ومستقبلنا .. وحيث يجب اتخاذ
طريق حاسم وجاد لأحيائه في نفوس

باب الفتوى

دؤستانؤ محمد لؤمؤشادؤ

السؤال : من السيد الأستاذ
محمد فهم معروس الحامى

هذا الباقي بعد الوصية الواجبة والباقي
من التركة بعد الوصية الواجبة
والوصية الاختيارية وهو الثلثان يقسم
ميراثا على الورثة الشرعيين الزوجة
والابنين فيخص الزوجة الثمن فرضا
لوجود الفرع الوارث والباقي للابنين
تمصيا بالسوية بينهما والله تعالى أعلم .

السؤال: من السيد الدكتور زكى هاشم
ومحمد ابراهيم
ومحمد فهم واسامة توفيق الحامين

أربعة اخوة هم عبد الله وعبد
المحسن وعبد الرحمن وخالد شركاء
فى ادارة عمل تجارى .

توفى كل من عبد الله وعبد المحسن
سنة ١٩٤٢ عن ورثة قصر . واستمر
كل من عبد الرحمن وخالد فى مباشرة
عمل الشركة ، وفى عام ١٩٥٥ توفى
خالد عن ورثة ، اثنان منهم قصر .

وبعد وفاة خالد طالب ورثته
بحقوقهم فى الشركة من همهم عبد
الرحمن ، ويمثل هذا الحق نصف

توفى المورث عن تركة وترك ابنين
وزوجة وأولاد بنتين توفيتا قبله وكان
قد أوصى بوصية اختيارية لأولاد
البنتين كما أوصى لزوجته بوصية
أخرى فى صورة عقد بيع ابتدائى .
فكيف توزع تركة هذا المتوفى ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، أما
بعد : فنفيد بأن ثلث التركة من أطياف
وعقارات وأموال فى التجارة وغيرها
بعد تقويمها يتعلق به الوصية الواجبة
والاختيارية مقدما الوصية الواجبة
أولا وهى ما يخص أولاد البننتين
بمقدار ما يخص البنتين فى حدود
الثلث ، وما بقى من الثلث ان وسع
الوصية الاختيارية نفذت جميعها وان
لم يسعها باقى الثلث نفذ منها ما يسعه

قيمة مشروع الشركة التي قام خالد
وعبد الرحمن بممارستها مما ءورفض
عبد الرحمن الاستجابة الى ذلك •
ورفع وريثة خالد هذا الأمر الى
القضاء ، وقبل الفصل فيه نهائيا حصلت
تسوية باتفاق بين طرفي الدعوى قسم
من ضمن التسوية دفع مبلغ من النقود
لوريثة خالد عن طريق الصلح • وفي
سنة ١٩٧٢ أى بعد ثلاثين سنة من
وفاة عبد الله وعبد المحسن رفع وريثة
عبد الله وعبد المحسن قضية ضد وريثة
خالد مطالبين بحصة في الأملاك
المسلمة من عبد الرحمن ضمن
التسوية السابق الاشارة اليها •

تصفية الشركة بين وريثة عبد الله
وعبد المحسن وبين كل من عبد الرحمن
وخالد المتوفى سنة ١٩٥٥ فان لهؤلاء
الوريثة الحق في مطالبة عهدهم عبد
الرحمن ووريثة عهدهم خالد بحصتهم
في الأملاك التي وقعت بها التسوية
وسكوتهم عن المطالبة بحصتهم بعد
علمهم بالتسوية لا يسقط حقهم فيها
شرعا لأن هذه المدة لا تبلغ مدة
الحيازة التي لا يسمع معها دعوى
المنازع لواقع اليد ولا يثبت •
والله تعالى أعلم •

السؤال: من السيد/الأستاذ محمد أمين
حباس من البحرين

وهب الشيخ محمد يحيى البستكي
من أهالي البحرين الى بنته أمانة
وميمونة أرضا مقاما عليها عقارا ، وذلك
لأنهما قائمتان بخدمته وأنهما لم
يتزوجا وأن باقي أولاده وهم ابن
وبنتان متزوجتان •

فهل لهؤلاء الحق في ذلك ؟ وهل
تبيح الشريعة للوريثة المذكورين
المطالبة بأى شيء من وريثة خالد ؟ •
ومرافق لهذا ملخص من الحكم
الابتدائي الصادر لوريثة خالد والذي
تم استئنافه وحصل الصلح قبل الفصل
في هذا الاستئناف •

الجواب

قام الواهب بتسجيل هذه الهبة رسميا
أمام المختصين بالبحرين (نسخة من
عقد الهبة) فطمن ابنه وبنتاه المتزوجتان
في هذه الهبة بحجة أنه طاعن في

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، أما
بعد : فنفيد بأنه اذا لم يكن قد تم

ابن الخطاب - رضى الله عنه - إنه
عاصيا بشيء من ماله كذلك وفضل
عبد الله بن عمر بعض ولده على
بعضهم - رضى الله عنهم جميعا •

وعلى هذا يحمل قوله صلى الله عليه
وسلم «اتقوا الله وأعدلوا في أولادكم»
وما ورد من النهى عن التفضيل
محمول على عدم مقتضى له فانه حيث
يكون منهيا عنه • على أن النهى الوارد
في الحديث ليس للتحريم بل
للكراهة •

وحيث أن الواقعة التي معنا فيها
البتان الموهوب لهما غير متزوجين
وهما في حاجة الى من يعولهما
ويساعدهما ويرغب في زواجهما فإن
تصرف الوالد الواهب لهما واقع في
محلّه ولا مخالفة فيه بشيء من نصوص
الشرع • وذلك وفق مذهبي الشافعي
وأحمد - رضى الله عنهما •

ولا يؤثر في هذا الحكم أن الوالد
الواهب كبير السن مادام صحيح العقل
متكامل القوى •

واقة تعالى أعلم •

انسى وأن هذا مخالف للشرع سبب
عدم العدل بين الأولاد •

رفع الأمر الى القضاء الذي انتهى
حكمه في أول درجة الى صحة الهبة
(أرفق صورة من الحكم) •

وعند الاستئناف قضت المحكمة
الاستئنافية الشرعية ببطالان الهبة استنادا
الى كبر سن الواهب والى عدم عدله
بين أولاده (أرفق صورة من هذا
الحكم) •

فرفع الأمر الى لجنة الفتوى بالأزهر
للتفضل بإبداء الرأي الشرعي في هذه
الهبة وفقا للمذهب الشافعي • مع رجاء
النظر في الأحكام الصادرة بنصوصها •

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد :
فنفسد بأن التسوية بين الأولاد في
المعطية إنما تطلب عند الاستواء في
الحاجة أو عدمها • فأما اذا تفاوتت
الحاجات ففضل الوالد بعض ولده
المحتاجين على غيرهم فانه لا مانع منه
فقد فضل أبو بكر عائشة - رضى الله
عنهما - ببعض ماله • كما فضل عمر

انباء و آراء

للاستاذ علي الخطيب

• • • مصر

ويعشر انشاء قاعدة عربية للصناعات
الحربية واحدا من قرارات مؤتمر
القمة السادس المنعقد بالجزائر •

وينضم للخبراء العسكريين خبراء
اقتصاديون لوضع أسس المشروع
وما يتطلبه من اعتمادات مالية •

وفي ضوء قرارات مؤتمر القمة
هذا تم تأسيس الشركة العربية
لأنابيب البترول برأس مال قدره
٤٠٠ مليون دولار •

• • • بدأ الاتحاد العربي
للمصلب - بعد عقد جمعيته العمومية -
في القاهرة في الثالث الأخير من
ذى الحجة سنة ١٣٩٣ - احراء مسح
شامل لمخامات الحديد في المنطقة
العربية ، وكذلك احتياجات الأسواق
العربية من مختلف أنواع الحديد •

وتهدف هذه الدراسة الى تنسيق
التعامل بين الدول العربية في مجال

سافر الرئيس السادات في مساء
الجمعة ٢٥ من ذى الحجة - وعقب
انتهاء محادثاته مع كيسنجر - الى
السعودية ثم تلا ذلك زيارته سوريا
والكويت والبحرين وقطر وأبوظبي ،
واختتم جولته بزيارة المغرب
فالجزائر •

وهي زيارات قام بها الرئيس
لاحراء محادثات مع الأقطاب العرب
أكد خلالها أن التسابق كامل بين
مصر وسوريا والمقاومة الفلسطينية ،
كما أكد أن اتفاق الفصل بين القوات
مجرد خطوة عسكرية للعسودة الى
مؤتمر حنف •

• • • شؤون عربية :

في الثالث والعشرين من ذى الحجة
سنة ١٣٩٣ افتتح الخبراء العسكريون
لسبع دول عربية اجتماعاتهم لبحث
مشروع انشاء قاعدة عربية للصناعات
الحربية •

- الحديد والصلب بحيث تكون كل دولة عربية على علم بإمكانات شقيقاتها من حيث الخامات الموجودة فيها •
- مع فلسطين
- في التاسع والعشرين من ذي الحجة سنة ١٣٩٣ - استقبل الملك فيصل ياسر عرفات والوفد المرافق له واجتمع الوفد أيضا بالأمير سلطان وزير الدفاع السعودي •
- أغلقت النمسا - بصفة نهائية - معسكر ثوناو الذي كانت تديره الوكالة اليهودية لاستقبال المهاجرين الى اسرائيل •
- بلغ عدد السكان اليهود بالأرض المحتلة مليونين وثمانمائة ألف بزيادة قدرها ٣٧٪ خلال عام ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م •
- ليبيا
- أخرج (أدليك بلومفيلد) عضو الجمعية العامة لحلف شمال الأطلسي ورئيس اللجنة السياسية للمجلس الأوروبي - فكرة تخضع اسرائيل فقد طالب « بأن تدرس اسرائيل فكرة انضمامها الى (الحلف) وأن تتضمن اليه بعض الدول العربية » ؛ فيجمع
- أعلنت قيادة العدو العسكرية في ٢٩ من ذي الحجة ٩٣ توجيه اللوم الى آريل شارون وتوبيخه لأنه أضر بالروح القتالية لدى الجيش الاسرائيلي •
- آريل شارون - الذي أضر بالروح القتالية لجنود العدو - هو مفامر (الثفرة) •
- اضطر (شارون) الى ترك الجيش بعد أن فقد أنصاره بسبب نتيجة مغامرته ، كذلك - وجه ديان اللوم الى جونين - قائد العدو في ميناء ورأى أنه « يستحق رصاصة في رأسه » لعدم استخدامه المعدات التي كان من شأنها اشعال النار في قناة السويس •
- العدو .. وأفكار جديدة
- أخرج (أدليك بلومفيلد) عضو الجمعية العامة لحلف شمال الأطلسي ورئيس اللجنة السياسية للمجلس الأوروبي - فكرة تخضع اسرائيل فقد طالب « بأن تدرس اسرائيل فكرة انضمامها الى (الحلف) وأن تتضمن اليه بعض الدول العربية » ؛ فيجمع

حلف الأطلنطي بذلك بين إسرائيل والعرب •

تنفيذا لقرار مؤتمر القمة السادس بالجزائر حتى لا تتأثر اقتصادياتها - كدول نامية ، وقدم الى القاهرة - بخصوص هذا الأمر وزراء خارجية سبع دول يمثلون - مع ممثل منظمة الوحدة الافريقية - لجنة شكلها مجلس وزراء خارجية المنظمة ، لوضع أسس دعم التعاون بين دول الجامعة ودول المنظمة •

• • • • • باكستان

أعلنت الحكومة الباكستانية جميع (البنوك) في باكستان اعتبارا من اليوم التاسع من ذى الحجة سنة ١٣٩٣ وأصدر رئيس وزرائها ذو الفقار علي بوتو قانونا يعطى الحكومة وحدها حق تأسيس (البنوك) ببلاده • وصدر قرار - في نفس الوقت - باستبعاد أى استثمار أجنبى على البترول فقد تقرر أن تضع حكومة باكستان يدها على كل عمليات تسويق المنتجات (البترولية) • باكستان - إحدى الدول الاسلامية - التى تنادى بأن الثروة الطبيعية فى الأراضي الاسلامية - هى أغنى ثروات العالم، ويجب أن تكون هذه الثروات فى خدمة مواطنيها ورفع مستواهم •

• • • • • افريقيا

يعمل المسئولون العرب على تزويد الدول الأفريقية الصديقة (بالبترول)

وقد استقبل الملك فيصل بعض الرؤساء الأفريقيين الذى بحث معه - الى جانب ذلك - خطة عربية أفريقية حول مستقبل القدس •

كذلك تقرر - فى مصر - التوسع فى تصدير الأدوية الى البلاد العربية والافريقية ، وسيتم تصدير أدوية مصرية الى الدول الافريقية ، قيمتها مليون جنيه لتحل محل الدواء الاسرائيلى •

وقد افتتح د/حاتم نائب رئيس الوزراء ووزير الاعلام (المؤتمر الأفريقى الأول للبساجواش) فى

الحادى عشر من ذى الحجة سنة ٩٣ والذى سيكون أسسا عن تنمية افريقيا •

كانت مصر - في اجتماع الباجواش الأخير بفتلندا - قد طالبت بأن تكون للأفريقيين مجموعة ممثلة به •

وقد أعلن (راديو) الرياض في الحادي عشر من ذي الحجة بأ إسلام الحاشية وأداءها لفريضة الحج •

أشئت حركة الباجواش منذ ٢٣ عاما من مشاهير العلماء في الدول الكبرى ثم توسعت لتشمل أفريقيا وغيرها من بلدان العالم •

وكان الرئيس بونجو قد أعلن إسلامه خلال شهر رمضان ١٣٩٣ وتسمى باسم عمر بونجو •

• من ملاحظة للأستاذ جلال

الجويلي لرجال (السينما)

نشرت الأهرام ملاحظة للأستاذ الجويلي في منتصف ذي الحجة ١٣٩٣ جاء فيها : أدعو رجال (السينما) عندنا إلى مؤتمر عاجل موضوعه الأول هو ضمائرهم • أدعوهم أن يسألوا أنفسهم أي جرائم ترتكب في حق هذا الشعب من خلال موجة الجنس والافتارة التي تعجتاح الأغلبية العظمى من (الأفلام) في بلادنا والتي تحتوي مشاهد رخصة تستهدف استغلال المراهقين حول شاك التذاكر •

على الخطيب

والباجواش قرية كندية اجتمع فيها فريق من العلماء لأول مرة عام ١٩٥٧ أثناء اشتداد الحرب الباردة بين الكتلتين وكان هدف المجمعين التوصل إلى حلول للمشاكل التي تواجه العالم ونقلها إلى المستويات المؤثرة في الحكومات والهيئات والتنظيمات •

يرأس جماعتها - في مصر - دكتور محمود محفوظ •

• رئيس حابون يعلن إسلامه

أدى الرئيس بونجو فريضة الحاج هو وأعضاء حاشيته الذين أشهروا إسلامهم جميعا أثناء زيارتهم للسعودية •

have been made by Him as a means to purify them from their sins and to increase their Reward to the extent of raising them to the rank of martyrs.

The Martyr in Battle is the one Who is Intended. Classification of Martyrs : The jurists had classified martyrs into three categories :

1—Shaheed al-duniya, the martyr of worldly life to whom the shaka, rulings of martyrdom are applicable ; thus the prayer for the dead is not to be uttered over him, nor should he be wrapped in a shroud, but has to be buried in his bloodstained garments. Yet he would not be entitled to a reward identical with what is accorded to the shaheed al-akhirah, the martyr of the Hereafter, since he had fought and had been killed while seeking a worldly objective.

2—Shaheed al-duniya wal-akhirah, the martyr of this world and

the next who had fought and had been killed in his endeavour to exalt the Word of God to the uppermost. In his jihad he had displayed devotion to God, enduring patience, ever advancing and never retreating. Thus the prayer for the dead is not to be uttered over him, nor should he be wrapped in a shroud, but has to be buried in his bloodstained garments. God would accord him in the Hereafter ample and great merit.

3—Shaheed al-akhirah, the martyr of the Hereafter is he who dies of burning, of the plague, of a disease of the belly, of being buried alive, or the other sorts of death mentioned in the traditions which will be enumerated in the sequel. All of these Shuhada have to be washed, wrapped in shrouds, and the prayer for the dead is to be uttered over them. Yet God would bestow upon them the Reward of martyrs.

(to be continued).

طبع بالهيئة العامة للكتاب المطابع الأميرية

وكيل أول

رئيس مجلس الإدارة

علي سلطان علي

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٧ / ١٩٧٤

مئة العامة لتسليم المطبع الأميرية

١٩٧٤ / ١٩٧٤

Bukhari, in his Sahih, reported on the authority of Abu Hurairah that the Prophet (peace be on him) had said : "There are five sorts of martyrs : al-matoun, the one who dies of the plague, al-mah-toun, the one who dies of a disease of the belly, al-ghariq, the one who dies of drowning, sahib al-hadm, the one who is buried alive, and the shaheed who is killed in the Way of God".

Al-Mundhiri quoted Abu Hurairah as saying : "A man came to the Prophet and asked : (O Messenger of God ! What is your opinion if a man came to seize my property, (what should I do ?) The Prophet answered : You should not give it up. But do tell me, the man added, if he tried to kill me so as to take it by force ? Then kill him, said the Prophet. Again did the man ask : But were he to kill me ? The Prophet said : Then thou art a martyr. the man said : But if of killed him ? The Prophet replied : He would be in Hell-fire".

Equally did Ibn Hajar report traditions providing a further variety of martyrs. To those already mentioned are the one who dies of burning of pleurisy, a woman who dies during pregnancy, and a mother who dies in child-bed.

In Nasai's Sunan there is a tradition marfu (the record of a word or deed by the Prophet reported

by a Companion who heard or saw it), related on the authority of Ibn Zaid : He who is killed while seeking redress from an injustice he had undergone is a martyr". Also is reported on the authority of Abu Malik al-Ashari a tradition of the category called 'marfu' which goes to say : "He who had his neck broken because his horse or his camel had thrown him off is a martyr ; equally is the one who had been stung by a reptile".

Darqotni considered as authentic the tradition reported on the authority of Ibn Umar : "The stranger who dies (in a foreign land where no friend or relative is with him) is a martyr". Ibn Hibban reported on the authority of Abu Hurairah : "He who dies Murabit, while on a frontier duty is a martyr. Tabarani reported on the authority of Ibn Abbas a hadith of the marfu category : He who dies in bed in God's Way is a martyr ; the same is applied to the one who is choked or who is devoured by wild beasts"

Ibn Hajar stated that out of the genuine traditions he had compiled there are more than twenty cases of death, each of which is ranked as martyrdom. Ibn al-Jin reported that all of them are violent deaths which — as a Favour from God to the faithful of the Muhammedan Community —

traditions that were reported to have been said by the Prophet (peace be on him). Al-Hafiz al-Mundhiri, in his summary of Muslim's Sahih cited on the authority of Abu Musa al-Ashari that a bedouin Arab came to the Prophet and said : "O Messenger of God ! A man might fight for the sake of spoils, another for renown, a third to be seen in his place, whom from amongst these (would be considered as fighting) in the Way of God ? The Prophet answered : It is he who fights so as to exalt the Word of God to the uppermost".

It is related that Sulayman ibn Yasar said : "people separated from Abu Hurairah, but one Syrian came to him and said : Relate to me a tradition you had heard from the Prophet (peace be on him). Abu Hurairah said : I had heard the Prophet say : The first to be tried on the Day of judgement is a man who had been martyred. He would be brought and asked about a Bounty that had been bestowed upon him, to which he did recognise and acknowledge. When God asked him about what he had done thereof, he said : It is for Thine Sake had I fought until I was martyred. God Said : Thou utterest falsehood. In fact thou hadst been fighting so that people might exalt thine boldness. Then God ordered that he be dragged and thrown into Hell-fire".

It is reported on the authority of Qatadah that the Prophet (peace be on him) had been addressing Muslims saying that striving in God's Way and cherishing faith in Him are considered as the most meritorious of works. Thereupon, a man asked : "O Messenger of God : Were I to fall fighting in the Way of God, would my sins be forgiven ? The Prophet answered : "Yes, if you display enduring patience, (faith in a future reward), ever advances and never retreat. This does not apply to the sin of *deba*. Gabriel informed me of this".

Who are the Martyrs ? Evidently do traditions maintain that the shaheed is the one who fights in the Way of God, endeavoring to exalt His Word to uppermost (until he is killed). But there are other tradition that give further definition to the term shaheed. Imam Ahmad ibn Hanbal, and Ibn Hibban reported on the authority Said ibn Zeid that the Prophet had said : "Whom do you regard as a martyr ?" The companions replied : "It is he who had been killed in the Way of God". The Prophet said : "Of a truth in that case the martyrs of my people would be few. He who is killed in self-defence is a shaheed. He who is killed while securing from danger his property or the inmates of his household is a shaheed".

the surahs: the Cow (II), the Family of Imran (III), and Repentance (IX)

In reading what the Exegetes had written about "ashabal-nuzul", the occasions of their revelations, we find obviously that they had been sent down alluding to those who had been killed in the Battles of Badr and Ohod

If we recall that there had been no Muslims killed in the battles waged before Badr and Ohod, we can decide that the term shaheed was first applied to the Muslim who had been killed in the fight between the Faithful and the infidels in defence of Islam, and in striving to exalt to the heights the Word of God; and that had taken place, starting from the Battle of Badr.

This is emphasized by the fact that works on the Sira reported for the first time that the Prophet (peace be on him) exhorted the believers to fight saying: "By Whom in Whose Hands is my soul, any man who fights them (the unbelievers) today, displaying enduring patience ever advancing and never retreating, till he is killed, would be entitled by God entry into Paradise".

Thereupon, Umair ibn al-Hu-mam exclaimed, while he was eating some dates he had been holding in his hands: "Excellent! then there would not be anything that might hinder me from entry

into Paradise, but only to be killed by these infidels". He threw away the dates took his sword, and fought valiantly until he was killed by Khalid ibn al-Alam.

Ibn ishaq reported that Harith ibn Surraqah had been the first among Muslims to be martyred in the Battle of Badr. Hibban ibn al-Arqah killed him with an arrow that hit his throat. Harithah's mother, al-Rabi, daughter of al-nadr, and aunt of Anas, came to the Prophet and said: "O Messenger of God, you know how much is Haritha to me. were he in Paradise, I would bear patiently my loss of him; if otherwise you would see what I am going to do. The Prophet said: Is it one Garden? Nay, they are many, and your son is in the Firdaus".

Though we consider it most likely that the term shaheed in its specific religious sense was first applied in the Battle of Badr, yet no doubt that there had been prior to that Battle martyrs who had expired while enduring patiently the torture poured upon them by the infidels of their folk in Mecca and elsewhere.

Shaheed According to Religious Terminology

The Source of Preciseness: The main source for determining the sense of the word shaheed as a religious term is the numerous

living, throughout his Caliphate, content with the least means of subsistence, eating crumbs of bread, wearing patched garments, and resting his head on bare ground.

It is no wonder that all these people, their colleagues and followers had had an unshaken belief in God, fully acknowledging His Favours and Bounties. Thus they had lived for their Creator as active champions, devoted teachers, and courageous warriors. Most of them had been killed as martyrs in His Way, gaining thereby the highest dignity, merit, and nearness to God.

As a result of their firm belief, the enemy entertained feelings of awe and admiration towards them, as regards the mission that had been sent to them. As a further outcome of their faith, the institutions of the Muslim state had worked well without a huge body of guards and policemen for the keeping of public order; since every Muslim had been keeping watch over public interests, considering himself responsible to Society and State, and that any loss suffered by either of them is, in fact, his and that a gain for either is really beneficial to him.

The whole of these results arose from this outlook which had implanted in the souls of its

adherents faith in God, and striving in His Way, as it had made their loves and hates entirely dependent on what pleaseth or displeaseth God (*al-hubb lillah wal-bughd lillah*)

When the Term *Shaheed* was Used for the First Time.

It is extremely difficult to determine precisely the date when the word *shaheed*, martyr was first used in its religious specific sense with which we have already dealt at great length; it is owing to the fact that it is hardly possible to find out a source in which that term is explicitly used to convey that sense.

Works on the *Sira*, the Biography of the Prophet, reported for instance the names of the first converts to Islam from amongst men, women and lads, together with early martyrs. But in our cursory perusal of the sources, we have not come across a text indicating the date in which the term *shahid* had been used for the first time in the history of Islam.

Nevertheless, the Glorious Quranic verses that refer to those who had been killed in the Way of God, shed on the subject in question some light that brings us, to a certain extent, nearer to the facts, though not conclusively. In reviewing these verses, we find that most of them are included in

If the early leaders from amongst the Prophet's Companions, and those who had followed them in their footsteps had, in entire self-abnegation, toiled and striven in God's Way, and gained for the Muslim Nation all the power, glory and ascendancy she had attained, those in authority nowadays are suffering from being forsaken by colleagues and assistants simply because the latter are following their vain desires and seeking their personal interests; a deplorable plight that is most embarrassing and disheartening !

Islam tends to raise its adherents to the standard of identifying themselves with their nation, forgetting everything related to their personal interests. For this reason, it has forbidden them to pursue conjecture and to be swayed by passion. So much had been the insistence that numerous Quranic verses had dealt at great length with this topic. God be He exalted saith: "Then seest thou such a one as taketh as his god his own vain desire, and God sendeth him astray purposely, and sealeth up his hearing and his heart, and setteth on his sight a covering? Who then will guide him after God (hath withdrawn Guidance) ? Will ye not then receive admonition?" (XLV:23).

"And if the Truth had been in accord with their desires, verily

the heavens and the earth and whosoever is therein would have been corrupted" (XXIII : 70).

"They are but names which ye have devised, ye and your fathers, for which God hath revealed no warrant. They follow but a guess and that which (they) themselves desire and now the Guidance from their Lord hath come unto them" (LIII:22).

Here, we can perceive the asceticism of the Great Prophet, his turning away from the pomp and allurements of life; may we realize his eagerness to shun the ways of luxury and wealth. He had expressed his ardent desire to be indigent so long as he lived and that when he dies he would be gathered (on the Day of Resurrection) with the needy.

We can, as well, understand why his successor Abu Baker who had been before Islam a wealthy merchant offered generous contribution for the propagation of the Call, and presented all that he had owned to the expedition that had been in straitened circumstances. When the Prophet (peace be on him) asked him: "O Abu Bakr! How much of your wealth have you put in store for your household ?". He answered: "I have retained for them God and His Messenger".

We can equally perceive why Umar Ibn al-Khattab, had been living, throughout his Caliphate,

When that man died, the Prophet said that he was in Hell-fire. The Companions went and found out that he had deceitfully taken from the booty a cloak.

Contrary to the above is fighting in God's Way. The faithful in battle has only one aim that is remarkably noble and righteous. It is God's Pleasure, and the endeavour to gain either of the two glorious things : The merit of martyrdom, entitling him to Paradise and eternal bliss, or securing victory to the Faith for which he is striving, and frustration and defeat to unbelief and infidels ..

For this reason, the Mujahid is found to be yearning for victory and intent to fight wholeheartedly whatever might be his rank or training in warfare, paying no heed in battle whether he be an obscure private soldier or a commander in chief, whether other people renounce him or hold him in high esteem. It is because he is totally absorbed in battle, having no thought of himself, save to win victory for the faithful and to inflict defeat upon the infidels.

This explains the answer of Khalid Ibn al-Walid when he was informed that he had been dismissed from his command by the Caliph Umar shortly before the Battle of Yarmouk. Khalid said : "I do not fight for the sake of Umar, but for that of Umar's Lord."

If the warrior be influenced by such an attitude, his feelings would be infamed, personal ambition annihilated, courage roused to feats of daring, in full hope to win either victory or martyrdom.

Such had been the tendency that inspired Khalid and his equals and colleagues from amongst the great Muslim Commanders who used to say to their enemies before starting the battle : "We have brought to you warriors who are desirous of death in as much as you are desirous of life".

This is why Muslims had been dreaded by their enemies and why they had won a resounding victories until they conquered the Kingdom of the Persians and parts of that the byzantines; they thus hoisted the banner of Islam throughout East and West.

Can such words uttered by anyone fighting for spoils or renown especially were he a commander and came to be informed of his dismissal at a crucial stage or when he would be encountering an enemy better equipped or of superior number?

It is most distressing when we see nowadays what is shamefully done by a considerable number of people to certain leaders once the latter in compliance with the requirements of public interests deprive them of some material gains or privileges they have been hoping to attain.

wrong-doers or their kindred. (With new victims further vengeful acts would be incited and the exaction of retribution would continue indefinitely), causing untold calamities within a single people, as had been the case of ancient nations, Arabian tribes in the pre-Islamic Age, and certain backward peoples of today.

It is also to be remarked that war for plunder is rather lawless and disordered. The combatants would most likely be lacking in accord, obedience, and readiness for sacrifice once they have misused the spoils they covet. Nay, they would soon take to their heels when they find that their lives would be endangered. Were they to be ardent seekers for booty or intent to be renowned for audacity, they would be much more concerned with their own safety.

For this reason, the armies in which warriors fought to secure material gains were destined to suffer defeat as had happened to the Persians and Byzantines in their battles against Muslims. This is why Islam had forbidden Muslim warriors to act unfaithfully. God, be He Exalted said : "Whoso deceiveth will bring his deceit with him on the Day of Resurrection" (III : 161).

Bukhari in his Sahih reported that Abu Hurayra had said : "The Prophet (peace be upon

him) mentioned in an address, the "ghulul", defrauding, and considered it a most wicked offence. Then he added : "I should not find anyone of you on the Day of Resurrection burdened with a sheep that is bleating, a horse that is neighing. He would, then, say : O Messenger of God ! Come to my rescue. I would say : I have not the least power against God. I had delivered unto thee His Commandment). Another would be burdened with a camel that is grumbling. He would say : O Messenger of God ! Rescue me. I would say I have not the least power against God I had delivered unto thee (His Commandment). A third would be burdened with (Samit, mute property (as opposed to flocks-Tr.) He then, say : O Messenger of God ! Rescue me. I would say : I have not that least power against God. I had delivered unto thee (His Commandment).

A fourth on his neck there would be fluttering pieces of paper. He would say : O Messenger of God ! Rescue me. I would say : I have not the least power against God, had I not informed thee of His Commandment ?".

It is also reported that Abdullah Ibn Amr said : "The Prophet (Peace be on him) had been providing for a man named Karkara (who was in charge of looking after the luggage).

THE DOCTRINE OF MARTYRDOM IN ISLAMIC

By

S EIKH HASSAN KHALID

— II —

The Aims of Combat in Islam.

Hence, fighting in Islam was intended to realize such a noble aim. Other objectives had been relinquished, and fighting had, thereby, come to be for the defence of the Faith, for the upholding of its tenets and legal systems. It is a battle for principles, not for the sake of satisfying a fleeting caprice, the taking of vengeance, nor the seeking for spoils. It is only in God's Way that war should be waged, not for *egoistic* ends; it is a combat unblemished by aggression, mutilation, nor tyranny and wrong-doing.

God, Glory be to Him saith: "Fight in the Way of God those who fight against you, but begin not hostilities. If ye punish, (only) as ye were punished; but if ye are patient, it is best for those who are patient" (XVI: 126).

The Outcome of this Standpoint and its Dimensions.

We have already mentioned that the objectives of combat might be for vengeance, booty, fame, the safeguarding of country, property, or for self-defence. We

have demonstrated that Islam had limited these goals and summed them up in one ultimate aim: that is combat in the Way of God. But we have known that this sort of struggle comprises a considerable number of the above undertakings foremost of which are self-defence, the safeguarding of territory, property, people, and honour; since fighting in God's Way implies action for the upholding of beliefs and institutions God had commanded to maintain and to comply with their injunctions. From amongst the rulings of these beliefs are self-defence, and the safeguarding of honour, people, territory, and property.

The bearing of this outlook implies that combat for vengeance is rather confined to a limited aim. Besides, it is incited only by those who seek retaliatory action, in which innocents would certainly be victimized. There is no possibility that vengeance (within the nation) would keep for her unity and harmony. Often there would be certain individuals who would attack others; then the sufferers would avenge themselves by attacking in their turn the

first collected into one volume in the time of Abu Bakr, and later on when copies were made from that original in the time of Uthman, there was the unanimous testimony of all the Companions that every verse that found a place in that collection was part of the Divine Revelation. As to what is called the differences of reading or writing we should bear in mind the following facts :

The Quran was revealed in the dialect of the Qureish, for it is in their language that it was revealed. If there was only difference it was a difference only as to the mode of writing or tone of reciting certain words. There was no change of words, no change of verses, and no change in the order of chapters, but as the Companions of the Prophet believed every word and every letter of the Holy Quran to be the revealed Word of God, they gave importance even to the slight difference in writing or reading in the Holy Quran.

There were slight differences in the spoken language of different tribes, the language of the Qureish being the model for the literary language. Now the Holy Quran was revealed in the dialect of the Qureish, the literary language of Arabia. But when towards the close of the Prophet's life people

from different Arabian tribes accepted Islam in large numbers it was found that they could not pronounce certain words in the idiom of the Qureish, being habituated from childhood to their own idiom, and it was then that the Prophet allowed them to pronounce a word according to their own peculiar idiom. This was done only to facilitate the recitation of the Holy Quran. The written Quran was one, it was all in the dialect idiom of the Qureish, but people belonging to other tribes were allowed to pronounce it in their own way. It would be seen from this that these differences were very insignificant.

The reading of the Quran is considered a pious duty by every Muslim and is actually performed in practice by every person, man, woman and child. The Quran is the original source from which all principles and ordinances of Islam are drawn. It is actually the real foundation on which the whole superstructure of Islam rests, being the only, absolute and final authority in every discussion relating to the principles and the laws of Islam, it is perfectly right to say that the Holy Quran is the Sole Source from which all the teachings and the practices of Islam are drawn.

This was the reason why Zaid was chosen to collect the Quran writings in the time of Abu Bakr, and again to do thl work of transcription in the times of Uthman.

The whole Quran thus was arranged by the Ptophet himself under the Divine guidance and existed in a complete and orded form in the memories of people in the life time of the Prophet, but no complete written copies of it existed at the time, nor could such copies be made while the Prophet was still alive and still recieving revelation. But the whole of the Quran in one arrangement was safely preserved in the memories of men who were called 'Qurra' (reciters). It happened, however, that many of the reciters fell in the famous battle of 'YAMAMA' in the Caliphate of Abu Bakr, and it was then that Umar urged upon Abu Baker the necessity of compiling a standard written copy of the Quran. And this was compiled, not from the hundreds of copies that had been made by individual companions for their own use, but from the manuscripts written under the direction of the Prophet himself. The arrangement followed was that of the oral recitation as followed in the time of the Prophet. Thus a standard written copy as prepared which was entrusted to the care of Hafza, wife of the Prophet and daughter of Umar (Al-Bukhari).

In fact the Holy Quran was preserved in complete written copies and, in the memories of the Companions of the Prophet under his own arrangements, guidance and supervision. The third Caliph Uthman ordered copies to be made from the standard copy prepared from the manuscript written in the presence of the Prophet, following the order of chapters which was followed by the reciters under the directions of Prophet himself. Uthman also ordered to make these copies from the original copy which was entrusted to the care of Hafza, under the supervision of the great writers Companions of the Prophet : Zaid Ibn Thabit, Abdullah Ibn Zubair, Said Ibn Al-Aas, Abdu Rahman Ibn Haris Ibn Hisham. When they had made the required number of copies from the original copy, Uthman returned the original to Hafza, and sent to every quarter one of these standard copies, and ordered all other copies or leaves on which the Quran was written to be burnt.

There is a collective testimony of the purity of the Quranic text. It is a fact that every verse of the Holy Quran was, when revealed, promulgated and made public; it became a part of the public prayer and was repeated day and night to be listened to by on audience of hundreds. When the written manuscripts of the Holy Quran were

The revelation of the Quran in portions, and its arrangement, was a part of the Divine scheme. The Holy Quran is itself clear on these two points :

وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لنثبت به فؤادك ورتلاء
 ترعلا (الفرقان ٢٢) .

(And those who disbelieve say why has not the Quran been revealed to him all at once. Thus, that we establish your heart by it, and we have arranged it well in arranging) 25 : 32.

And :

ان علينا جمعه وقرآنه فلا قرآنه
 فاتع قرآنه ثم ان علينا بيانه (النجم ١٧ - ١٩) .

(Lo ! upon Us devolves the putting together thereof and the reading thereof; And when We read it, follow you the reading; Then Lo ! upon Us (rests) the explanation thereof) 75 : 17-19.

These verses show that the collecting together of the various parts of the Quran and its arrangement were effected by the Prophet under the guidance of Allah through His angel Gabriel. History also bears testimony to this statements, for there are numerous persons whom the Prophet used to write down portions of the Holy Quran immediately after their revelation. Among them are the following profound companions of him : Zaid ibn Thabit, Abu Bakr, Umer, Uthman, Ali, Zubair, Ubhayy, Hanzala, Abdullah ibn Saad, Abdullah ibn Arqam, Abdullah

ibn Rawaha, khalid and Aban bin Said.

It was customary with the Prophet of Allah (peace be upon him) that when the portions of different chapters were revealed to him, and when any verse was revealed, he called one of those writers of the Holy Quran and said to him: Write this Verse in the chapter where such and such verses occurred. Though The Holy Quran was revealed in portions, yet it is a mistake to suppose that it remained long in fragmentary condition.

Its very name implies, it was a book from the first, and though it could not be complete until the last verse was revealed, it was never without some form of arrangement. For this, there is the clearest testimony internal as well as external, that every single verse or part of a verse and every Chapter that was revealed had its own definite place in the Holy Book. At Makka in the earliest days there were Abu Bakr, Ali, Khadija, wife of the Prophet, and others who wrote down the portions revealed. The Prophet took the greatest care to have a writer and writing materials with him under all conditions, and even when he had to fly for his life to Medina, he had still writing material, with him (Bukhari). At Medina, 'Zaid ibn Thabit' was chiefly called upon to do this work, and in his absence any of the other writers would take his table.

only as ideas instilled into the mind or in the form of words uttered or heard, but actually as Divine messages in words delivered through the Angel. In the terminology of Islam this is called 'Wahy Mathluww' (revelation that is recited). The Holy Quran was from beginning to the end delivered in this form to the Prophet Muhammad (peace be upon him). It does not contain any other form of revelation. It is, in its entirety, the revelation recited to the Prophet Muhammad distinctly in words. Thus the Quran is wholly the highest form of Divine revelation.

We are told in reports that before the highest form of revelation came to the Prophet, that is to say, before he received the first Quranic revelation used to have received the lower forms of revelations. According to Al Bukhari, the first that came to the messenger of Allah of revelations were good visions so that he did not see a vision but it came true as the dawn of the day. The details of the law as expounded by him, and as met within the Sunna, belong to the first form of revelation; an idea instilled into the mind. This is called 'Wahy Khafiyy' (Inner revelation).

The most authentic book of 'Sahih al-Bukhari' explains the nature of the Quranic revelation

to the Prophet, quoting Hisham bin Hisham, that once enquired of the Prophet how the revelation came to him and the reply was ; "It comes to me sometimes as the ringing of a bell and this is hardest on me, then he leaves me and I remember from him what he says; and sometimes the Angel comes in the shape of the man and he talks to me and I remember what he says". In both cases the Angel Gebreil came to the Prophet and was seen by him; and delivered certain message in words which the Prophet at once committed to memory.

The only difference between the two cases was that in one case the angel appeared in shape of a human being and uttered the words in a soft tone as one man talks to another; in the other case it is not stated in what form the angel came, but we are told that the words, were uttered like the ringing of a bell, that is to say in hard tone, but still it was the Angel Gabriel who brought the message, as is clearly shown by the use of the personal pronoun - he leaves me - in the first part of the above report. So whether the angel appeared in human shape or not, whether the message was delivered in a hard or soft tone, the one thing certain is that it was a message delivered in words; and therefore the Quranic revelation is entirely one message delivered in one form.

(And surely this is a revelation from the Lord of the worlds, the Faithful Spirit has come down with it upon your heart, that you might be of the warners, in Plain Arabic language) 26:192-195;

قل نزله روح القدس من ربك بالحق
(النحل - ١٠٢) .

(The Holy Spirit has brought it down from thy Lord with the Truth) 16:102 And:

قل من كان عدوا لجبريل فانه نزله على
للنبي بالان الله (البقرة ٩٧) .

(Say: Whoever is an enemy to Gabriel, surely he revealed it to thy heart by Allah's command) 2:97.

Thus, both the Holy Quran and the authentic reports make it clear that Divine revelations were brought to the Prophet Muhammad, as well as the prophets before him, by the Angel Gabriel who is also called the Holy Spirit or the Faithful Spirit or the Great Namus.

The Holy Quran is the word of God revealed through the Holy Spirit, that is the Angel Gabriel. Though it was revealed in portions, as pointed out above, yet the entire revelation is one whole, delivered in one and the same manner. According to the Holy Quran, revelation is granted to man in three forms :

وما كان ليشتر ان يكلمه الله الا وحيا او من
وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى بآياته ما
يشاء الله على حكيم (الشورى ٥١) .

(And it is not for any mortal that Allah should speak to him except by revelation or from behind a veil or by sending a messenger to reveal what He will by His permission. Lo! He is Most High, Most Wise) 42:51.

The first of these forms is called 'Wahy' which is used in its literal sense i.e. an inspiration or a suggestion thrown into the mind. It is not a message in words but simply an idea which clears up a doubt or a difficulty and it is not the results of a meditation.

The second form is described as speaking from behind a veil. The third form is that in which the messenger i.e. the Angel bearing the message, is sent to the recipient of the Divine Revelation, and the Divine message is delivered in words. This is the highest form of revelation. This third form of revelation is limited to the Prophets of God only, and the Angel entrusted with the Divine message in words is Gebreil.

For the delivery of the highest and most important Divine messages to humanity a higher form of revelation is chosen i.e. a form in which the message is not simply an idea but it is clothed in actual words. The Prophet's faculty of being spoken to by God is so highly developed that he receives the Divine messages, not

(Lo! We, even We, revealed the Reminder, and Lo! We verily are its Guardian) 15:9.

'Al-Tanzil' (the Revelation from an high) :

وانه لتنزيل رب العالمين . (الشعراء : ١٩٢)

(And Lo: It is a revelation of the Lord of the worlds) 26:192.

Al-Hukm (the Judgement) :

وكذلك انزلناه حكما عربيا . (الرعد : ٢٧)

(Thus We have revealed it, as to be a judgement of authority) 13: 37.

'Al-Huda' (the Guidance):

وانا لما سمعنا الهدى امنا به . (الجن : ١٢)

(And when we heard the Guidance, we believed therein) 72:13.

'Al-Bayan' (the Explanation or Plain Statement) :

هذا بيان للناس . (آل عمران : ١٢٨)
(This is plain statement for mankind) 3:138

'Al-Burhan' (the Proof) :

يا ايها الناس قد جاءكم برهان من ربكم
(النساء : ١٧٤)

(O mankind! Verily now has come to you a proof from your Lord) 4:174.

'Al-Nour' (the Light) :

واتبعوا النور الذي انزل معه (الاعراف : ١٥٧)

(And follow the light which is sent down with him) 7:157.

'Al-Haqq (the Truth) :

وقال جاء الحق وزهق الباطل (الاسراء : ٨١)

(And say Truth has come and falsehood has vanished away) 17 : 81.

Besides these names, there is also a large number of qualifying words applied to it. For instance, it is called : 'Kareem'

(honourable); 'Majeed' (Glorious; 'Hakeem' (Wise) ; Mubarak' (Blessed) 'Mubeen' (the one making things manifest); 'Fas'l' (Decision); 'Azeem' (Great).

The name 'Quran' is frequently mentioned in the Book itself which also states, to whom, when in what language, how and why it was revealed. In one of the reports speaking of the revelation to Prophet Muhammad, the Angel who brought the revelation is called 'al Namus al-Akbar' (the great Namus). Namus means the Angel who is entrusted with bringing down the messages of God to His Prophets. The same report adds that it was the very same Angel that brought revelation to Moses.

It should be noted that the Holy Quran's statement in this regard:

وانه لتنزيل رب العالمين . نزل به الروح الامين . على قلبك لتكون من المنذرين .
باسمان عربى مبين . (الشعراء : ١٩٢ - ١٩٥)

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

SAFAR 1394	ENGLISH SECTION	MARCH 1974
------------	-----------------	------------

THE AUTHENTICITY OF THE HOLY QURAN

By

Dr. MCHIADDIN ALWAYE

The word 'Quran' is an infinitive noun from the root 'Qaraa' which signifies: he collected together things or he read or recited. According to some authorities, the name of this Holy Book, Al-Quran, is due to its gathering in itself the principal teachings of all the world Divine Books, rather its being a collection of the fruits of all the sciences etc. It also means a book that is or should be read. It was revealed in Arabic language to Prophet Muhammad (peace be upon him) who delivered it to mankind. It was revealed in portions, every portion being written and committed to memory as soon as it was revealed. The revelation of it was spread over 23 years of the Holy Prophet's life.

The Holy Quran speaks of itself under various names. It is called 'Al-Kitab' (the Book) :

ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين .
(البقرة : ٢) .

(This is the Book whereof there is no doubt a guidance unto those who ward off (evil) 2:2, It signifies the writing which is complete in itself.

'Al-Furqan' (the Distinguisher between right and wrong and between truth and falsehood):

سورة التي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا . (الفرقان : ١) .

(Blessed is He who revealed the Distinguisher (the criterion) to His servant that he may be a warner to the peoples) 25.1 'Al-Dhikr' (the Reminder) .

انا نحن نزلنا الذكر واننا له لحافظون .
(الحجر : ٩) .

١٤٧٩
٢٢٢٢٦٩

«المحتويات»
أوراق المجتاع الأثر
بالقاهرة
٩٠:٩٩:٩٩



مجلة شهرية جامعية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في طبع كل شهر من سنة

مدير المجلة
عبد الرحيم فودة
«تذركم للاشتراك»
٥٠ في جمهورية مصر العربية
٦٠ خارج الجمهورية
والمدى سنة الطلاب يخفضون

الجزء الثالث - السنة السادسة والأربعون - ربيع الأول سنة ١٣٩٤ هـ - إبريل سنة ١٩٧٤ م

بسم الله الرحمن الرحيم

الاحتفال بذكرى المولد النبوي

للأستاذ عياد الرحيم فودة

احتفلت مصر - كعادتها - بحكومة
وشما بذكرى مولد النبي صلى الله
عليه وسلم في شهر ربيع الأول ، بما
تمودت أن تقبمه من أفعال في المدن
والقرى ، تمييزاً عن ابتهاجها بهذه
الذكرى في هذا الشهر الأغر ، ولم
يقف احتفالها بما عند اليوم الثاني عشر
بل امتد أسبوعاً كاملاً في هذا العام
الذي حقق الله لها فيه النصر ورفع
هامتها وهامة العرب بها بين جميع
شعوب العالم ، فكانت الذكرى -
كذلك - تذكيراً بما اقترن بمولده
صلى الله عليه وسلم من بشائر الخير ،
إذ كان العرب قبل ظهور نوره بين
قوتين عظيمتين تتنازعان السيادة عليهما
وعلى العالم ، وكانوا فيما بينهم قبائل
يتبر بمضغها على بعض ، ويتبرص
بعضها ببعض حتى خف وزنهم ، وهان
شأنهم ، إلى حد أن تعرض حرمهم
الآمن إلى امتحان أبرهة الأنثم ،

فأقبل بجيش كنيف ليهدم الكعبة
ويصرف عنها أنظار الجميع إلى
الكعبة التي بناها بصناء ، ولكن
الله صان بيته وحماه ، وأرسل على
المفرين طيرا أبابيل ترميهم بحجارة
فانكته مهلكة ، وكان ذلك عام مولده
صلى الله عليه وسلم فكان بشارة
سارة بما آل إليه أمر البيت ، وأمر
محمد ، وأمر العرب ، وأمر الاسلام
والمسلمين ، اذ صار البيت من بعد ذلك
كما يقول الله : « جعل الله الكعبة
البيت الحرام قياما للناس » وكما
يقول : « واذا جئنا البيت ثابة للناس
وأمناء وصار محمد الى ما يفهم من قول
الله فيه : « يا أيها النبي انا أرسلناك
شاهدا ومبشرا ونذيرا » وداعيا الى الله
بأذنه وسراجا منيرا » وقوله له : « انا
أعطيناك الكوثر » « انا فضحنا لك
فضحا مبينا » « وما أرسلناك الا رحمة
للعالمين » وصار أمر العرب الى ما يفهم
من قوله تعالى لهم : « واذكروا نعمة
الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين
قلوبكم فأصبحتم بمنعمته اخوة انا وكنتم
على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها »
وقوله سبحانه : « كنتم خير أمة
أخرجت للناس تأمرون بالمعروف
وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله »

وقوله جل شأنه : « وكذلك جئناكم
أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس
ويكون الرسول عليكم شهيدا » أما
الاسلام - وهو دين الفطرة ، وملة
ابراهيم ، والدين القيم : فقد صار الى
ما يفهم من قول الله فيه : « هو الذي
أرسل رسوله بالهدى ودين الحق
يظهره على الدين كله » وأما المسلمون
فقد صاروا الى ما يفهم من قول الله
لهم : « اليوم يسئ الذين كفروا من
دينكم فلا تخشعوه واخشون اليوم
أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم
نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا »

وهكذا نجد مولده صلى الله عليه
وسلم مولد أمة ، ومولد تاريخ جديد
مجيد في حياة الانسانية عامة ، ومولد
النور الناصر الباهر الذي وجد الناس
على هداه الهدى والخير والحق
والكرامة كما يفهم من قول الله :
« قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين »
وقوله : « كتاب أنزلناه اليك لتخرج
الناس من الظلمات الى النور » وقوله :
« أقمن شرح الله صدره للإسلام فهو
على نور من ربه » وقوله : « وكذلك
أوحينا اليك روحا من أمرنا ما كنت
تدرى ما لكتاب ولا الايمان ولكن

جعلناه مورا نهدي به من نشاء من
عبادنا وانك تهدي الى صراط مستقيم
فهو عليه السلام نور ، والكتاب الذي
أنزل عليه نور ، والدين الذي بعث به
نور . فاذا احتفل المسلمون بذكرى
مولده ، دون أن يؤمروا بذلك في
كتاب الله وستة عليه الصلاة والسلام
- فذلك تقليد حميد يصلنا بسيرة
المنيرة ، وشرعته القويمة ، ورسالة
المظلمة ، وثمرة ذلك أن نقف على
في كل ما كان يعمل ، وأن نتبعه في

كل ما يدعو اليه ؟ فان ذلك هو
الطريق الى حب الله ، كما يفهم من
قوله تعالى : « قل ان كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحببكم الله وينظر لكم
ذنوبكم » وقوله سبحانه : « من يطع
الرسول فقد أطاع الله » وقوله
جل شأنه : « لقد كان لكم في
رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو
الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا » .

عبد الرحيم فودة

المعجزة الباقية

جاء التيون بالآيات فأنصرت

وجئنا بحكيم غير منصرم

آياته كلما طال المدى جدد

يزينهن جلال الحق والقدم

شمسوفى

الشريعة الإسلامية مصدر الحقوق الإنسان

للمستاذ أحمد موسى سالم

اهتمام البشر • وعندما قامت الثورة الفرنسية في أواخر القرن الثامن عشر اعتبروا أن الحرية هي الدين الجديد • وبذلك تركوا الدين ليمارسوا حرية الكلام عن الحرية • وما يزالون يشككون فقط عن الحرية • ويختلفون على صورها ومذاهبها إلى اليوم • • •

وبعض النقادين للإسلام من الاتحاديين في أوروبا ينضون في مجال البحث في الحرية إذا ما ذكرناهم بأن الطاقة التي تبذلها أوروبا منذ القرن الثالث عشر للاحتة وغبتها في الحصول على الحرية الحقيقية لم تكن إلا الشحنة التي استمدتها من المثال الذي قدمته لها الحضارة العربية الإسلامية عن هذه الحرية الكاملة بالاعتقاد والتطبيق • وإن الثورات السياسية والدينية والعلمية والعقلانية والاشتراكية التي قامت بها أوروبا منذ ذلك التاريخ حتى نهاية القرن التاسع

يذكرنا النجاح الذي حققه مؤتمر القمة الإسلامي في لاهور بهذه انزوة الاساسية والحضارية التي منحها الاسلام للمسلمين وللعالم في علوم وأحكام القرآن والسنة حول مبادئ الحريات وحقوق الانسان •

ان هذا النجاح لتجمع الشعوب الاسلامية يذكرنا بقوة ضرورة تشبث وتصميم عناصر هذه الحضارة العربية الاسلامية التي لا زلنا نمتلك أهم مصادرها في القرآن والسنة - في حياتنا الفكرية والثقافية والعملية • بحيث يصبح طابع حضارتنا المعاصرة في وجه التيارات الغربية علينا شرقية وغربية هو طابع الالتزام الأمين المؤسس على الدين • والقائم بمفهوم الايمان والتطبيق العملي له على ضمان انسانية الانسان •

ان الأوروبيين المعاصرين يعتبرون أن « الحرية » هي القضية الكبرى التي استطاعت حضارتهم في العصر الحديث أن تدفع بها إلى المركز الأول في

الأوروبي عندما نشبت الحروب الصليبية ؛ فلقد حدث خلال قرنين من الالتحام الدموي بين الجيوش الأوربية المهاجمة والجيوش الإسلامية المدافعة أن فتح ملوك أوروبا المغامرون ، وفرسانها المفلسون ، وفلاحوها الضائعون أعينهم المشدوهة على الآثار العظيمة المتبقية من حضارة أجدانهم ، ونظم حياتهم ، وتخطيطات مدنهم ، وعلاقات أفرادهم ، فكانت الحرية التي يتنسها جميع الناس أعظم ما صدمهم ، وكان « الناس » أنفسهم في هذه المدن الفارقة في الشمس والظل والهواء أعجب ما هزا مشاعرهم ، وأثار فضولهم ودهشتهم ...

لقد اكتشف الأوروبيون أن « الناس » في المدن العربية التي شاهدوها ، أو التي احتلوها ثم أكرهوا على تركها بالقتل - هم السلطة ، وهم الحقيقة الإنسانية ، وهم الحركة والحياة . لقد تحققوا من أن هؤلاء « الناس » مع تنوع أعمالهم يعيشون أشبه ما يكونون بوحدات متجانسة في سبكة حضارية واحدة خلال حركة كل يوم . فالمدينة العربية الإسلامية تقوم

عشر لم تمكنها بعد من تحقيق هذا المثال الإسلامي للحرية الكاملة .

لقد كان تأثير الحضارة العربية الإسلامية ممتدا إلى أوروبا من مناراتها في جامعات الأندلس وفرنسا وإيطاليا وألمانيا ومدن البحر الأبيض المتوسط حيث كانت الكتب والمعلوم العربية تتداولها الأيدي بلهفة رغم الخطر الكسبي عليها . وكان العالم الجديد الذي تفتحه هذه الكتب أمام آمال طلبة العلم والعلماء غير مسبوق في الخيال الأوروبي ولا مطروق . وعلى الرغم من أن الأوروبيين قد عزلوا عنصر الإيمان من عناصر هذه الحضارة العربية الإسلامية فقد وجدوا في كل ما تفتحه هذه الحضارة من مغاليق الحريات في التفكير والتعبير والاعتقاد والمساواة والعمل والبحث العلمي والمساواة الاجتماعية منارات لحياتهم ، ورافعا لحماسهم ، ليخرجوا من القيود التي وجدوا أنفسهم يتخبطون فيها تحت سلطة الأباطرة المتألهين ، والساكنات المعصومين ، وتجريدات وسفاسات فلاسفة اليونان .

وكان التأثير المباشر لهذه الحضارة العربية الإسلامية بالغسا على ذهن

الحكام والأغنياء فانها غير مغلقة في وجوه عامة الناس ، وليست موضع رهبة أو رعب منهم . كما أن محدودى الدخل من الصناع والحرفيين قد وجدوا في المياني الكيرة أو المجمعات السكنية ما يستمتعون به من مزايا القصور ومصارها وجمالها واتساعها من غير اسراف أو تصيق . ففي هذه المجمعات التي أطلقوا عليها اسما قديمة لمعنى الحى أو الأهل وهو « الربيع » ، والتي لم تعرف أوروبا مثيها للعمال الا في القرن العشرين كان يسكنها عشرات الأسر الصغيرة ، وكان مبناها الضخم الذى ينفق عليه باب واحد ينقسم الى مساكن مستقلة نظيفة وكاملة المرافق ، بينما يتوسطه فناء كبير لا يحجب عن السكان الشمس أو الهواء أو السماء ، كما تتوسط الفناء نافورة مربعة تمكس عليها بالنيل والنهار صور كواكب وأجرام السماء ، بينما يلعب حولها الأطفال ، وتطل عليها نوافذ ومشربيات السكان .

عن هذه المواجهة القاسية والمفيدة بين أوروبا والعرب خلال الحروب الصليبية يعكس المؤرخ الهولندى (هندريك فان لون) صورة هذا التغير الذى أصاب الأوروبيين بتأثير الحضارة

في تخطيطها دائما حول مركز أساسى يشع بالسواسية والظهارة والعلم هو المسجد الجامع . فليس مركز أى مدينة أو قلبها هو قصر الملك أو قلعة النيل أو الاقطاعى كما هو فى بلادهم . وفى هذا المسجد يتلاقى العامة والحكام كل يوم ، حيث تتلامس المناكب ، وتهاوى العروق ، وينمو الحب ، وتزوب الضفائن ، وينفجر الطريق الواسع والأمن سحوا المستقبل .

لقد اكتشف المقاتلون الصليبيون أن « الناس » فى المدن العربية الإسلامية يتساوون فى كل حدود الكفاية للحياة الكريمة . انهم متساوون فى الصلاة ، وفى حق الحياة ، وحق الاعتقاد ، وحق العمل ، وحق التعلم ، وحق التملك ، وحق بناء الأسرة ، وحق رعاية الشئ ، وحق النقد ، وحق العدالة ، وحق العيش اللائق ، وحق السكن المريح ، وحقوق أخرى تتقبل وتتكامل مع الالتزامات فوق أن تحصى أو تعد ، وأهمها « السواسية » .

ولئن كان فى هذه المدن العربية قصور باذخة ذات حدائق يعيش فيها

ثم يجيء هذا العصر لنجد أن أوروبا مع تضخم قوتها بحضارة الأدوات والأسلحة المدمرة ووسائل الترفيه الجماعية ، ومع جهدها لاصف الشعوب العربية والإسلامية داخل حصار كئيف ومنظفل من خططها العدوانية - قد أصبحت تعمل شرقا وغربا إلى نسيان هذا المصدر الإسلامي لكل ما حاولته من أجل الحرية ، ولكل ما غرسته على طريق النهضة ، بل انها أصبحت تحت التأثير الصهيوني تعمل على طمس آثار هذه الحضارة ، وعلى اخفاء علومها وكتبها ومبادئها ، وذلك حتى لا يتجمع الوجدان العربي في تياره القومي باتجاه استعادة الشعوب العربية ثقافة الاسلام ، وحضارة الاسلام ، بكل ضرورات العصر وامكانياته وحيويته على هذه الرقعة المتوسطة من العالم القديم والحديث . . .

هذا الموقف من المجهود الذي نرى به الصهيونية ، وتفرضه شراسة الأطماع الاستعمارية هو الذي دفع الى استمرار احتراف التهجم الظالم على الاسلام ، وعلى العرب الذين حلوا بأصدق الجهاد ، وأكرم الخلق ، وأعظم الأسوة رسالة القرآن بحضارة

العربية الإسلامية فيقول : « ان الصليبيين بدأوا قتالهم وهم يضمرون أشد البغض للمسلمين ، وأعظم الحب للشعوب النصرانية في الدولة الرومانية الشرقية وفي أرمينية . ثم تغيرت قلوبهم تغيرا تاما فأخذوا يحرقون الروم في الدولة البيزنطية ، وبدأوا بقدرون خصال أعدائهم المسلمين الذين أثبتوا أنهم ذوو مروءة ، وأنهم خصوم شرفاء بذلك انتهت الحروب الصليبية وقد أصبحت منهجا ثقافيا عاما يتعلم به ملايين من شباب أوروبا معنى الحضارة » !!

نيابات عنائية :

ولكن على الرغم من هذا التخيير الكبير الذي أصاب أوروبا داخل رحي الجهاد الإسلامي الثقيلة في الحروب الصليبية ، وأمام عجائب المدن والناس كما انفتحت الأعين عليها في مغرب الحضارة العربية الإسلامية لأجيال تتعاقب من مقاتليها وشعوبها خلال قرنين ، فإن أوروبا مع تابع ثوراتها المتنوعة لم تحقق الحرية التي عجزت - عندما عزلت عنصر الايمان - عن استيائها من مصدرها الأول وهو حضارة المسلمين . . .

تدته، وماضيها أيام صراعاتها المسلحة مع الفرس برا وبحرا مع أنها كانت صراعات استعمارية على أرض العرب وخيرات التجارة • بل ان أوروبا وكلها • وانجلترا بالذات كانت شديدة التحمس لثورة اليونان على الأتراك لا بدافع المناصرة للحق على المدوان • وانما حماسا للتاريخ اليوناني القديم الذي تدين له أوروبا بالكثير من أساطيرها ومعتقداتها وفلسفاتها • وفي سبيل هذا الماضي قاتل الشاعر الانجليزى (بيرون) على أرض اليونان لنصرة قضية اليونان حتى قتل •

وقى مجرى هذه التيارات الدعائية ضد الاسلام باتجاه عالمي كأنه ظاهرة انحرافية في خلق الحضارة الأوروبية القديمة والحديثة يستمر هذا التهجم بلسان المحترفين • أو بالسنة الهواة • أو بصراخ مباشر من قادة الصدو الاسرائيلي • بل ان هذه الهجمات قد توسعت بعد ظهور الكتلة الأطلسية التي تضم أمريكا وغرب أوروبا فأصبحنا اليوم أمام تملل لهذه الظاهرة التهجمية على الاسلام داخل أكثر المؤتمرات الدولية • بطريق مباشر أو غير مباشر • بأسلوب صريح أو غير صريح • حيث تختلط السياسة بالعلم،

الاسلام • وثقافة الدين • وهو تهجم يتقاذف ويتجدد ويتنوع في اتهامات تحترف تلفيقها أجهزة متخصصة • لتحرك بها تيارات عدائية نشطة • ومن ثم فان دور من يرددونها كاليغاة الحمقاء في أفناس التبعية يجرى أخيرا ليكون من حظ بعض المثقفين في البلاد العربية والاسلامية • وأكثرهم ممن تلقنوا العلم على مقاعد الأوربيين في جامعاتهم • ومن شربوا كراهية التراث من كؤوسهم • ومن انحسروا معهم ليصروا الحياة بساطيرهم • ونحو أهدافهم !

فهؤلاء هم الذين يبرزون بينا في كل المنطقات • وعلى رؤوس الطرق ليحاربوا الماضي اذا ما كان فقط ماضيا اسلاميا • ويتجاهلون أنه لا توجد ثورة للحرية أو نهضة بالانسانية في تاريخ العالم وتاريخ أوروبا لم تتركز قواعدها على ماض ملهم • لتسبق منه عبر واقع متغير نحو مستقبل منشود لقد كان هذا شأن كل الثورات التحريرية والثورات الانسانية حتى ملاد اليونان الصغيرة التي تابعت ثوراتها في القرن التاسع عشر للاتسلاخ عن الحكم التركي كانت تستلهم ماضيها أيام الأولمب مع

الإسلامية وبين هذه الندوة وأمثالها من نوعها • وأكثر من ذلك فإن موضوع مبادئ الحريات وحقوق الإنسان ونسبتها في السابق بالوجود نصا وتطبيقا إلى الشريعة الإسلامية - لا يزال من الموضوعات غير المطروقة، أو على الأقل « المقموعة » في مجال الثقافة الإسلامية المعاصرة ...

لقد كان الأزهر بوصفه أقدم جامعة في العالم ، وبوصفه أوسع منابع العلم صدرا ، وأسبقها حضورا - أقول كان عابئا عن هذه الندوة التي تناولت بالدراسة موقف الشريعة الإسلامية من حقوق الإنسان ، ولذلك فإنه لم يشهد ، وبالطبع لم يكن يتوقع ما جرى فيها من بروز هذا التيار المصداقي للإسلام، والمنتهمج على حقايقه وحقوقه، مع الاعتراف الصريح بأن إسرائيل هي وراء هذا التهمج على لسان عضو في الندوة لا يزال يحمل اسما من أسماء المسلمين !

في تلك الندوة وقف أحد أساتذة القانون الدولي وهو للأسف مسلم تركي ليتهمج بطريقة شاذة وساخرة على الإسلام ، مبتدئا بأن ينفي وجود أية صلة بين الإسلام وبين حقوق

ويقال الحقد الأمانة ، وتمضي خطط التهمج الظالم على الإسلام ، وعلى الشريعة الإسلامية ، والتاريخ الإسلامي ، إلى آخر الشوط • • •

على سبيل المثال - وما أكثر الأمثلة في الداخل والخارج - حدث أن المعهد الدولي لحقوق الإنسان نظم ندوة لأساتذة القانون الدولي في العالم خلال شهر يوليو من العام الماضي ، وذلك لدراسة موضوع حقوق الإنسان بجملة من الناحيتين : النظرية والعملية في القانون الدولي ، مع تمهيق هذه الدراسة بالرجوع إلى المصادر التاريخية والدينية لحقوق الإنسان •

بهذا التحديد كان موضوع هذه الندوة الدولية ذا أهمية كبرى للجامعات المصرية ، وبالتأكيد فإنه كان ذا أهمية كبرى لعلماء الدين ولجميع المؤسسات والجامع العلمية الإسلامية في بلادنا من حيث أن جزئا أساسيا من أبحاث الندوة كان عن مدى سبق الدين في شرائعه إلى تقرير حقوق الإنسان • ولكن - وهذا ما ينبغي أن يكون موضوع مراجعة وتصحيح - لم يحدث أن اقترابا مباشرا أو غير مباشر قد جرى بين مؤسستهما

لقد سأله مندوب مصر مؤالا مباشرا فقال : « هل أنت تتكلم عن الشريعة الاسلامية وعما أكدته من حقوق الانسان » أم أنت تتكلم عن المفهوم التركي الحديث لحقوق الانسان » ؟! وتخلص الدكتور حسين من الاجابة ولاذ بالصمت !

فامتأف مندوب مصر الحديث ليفند كل ما ورد بكلمته من مقتريات ، وليقدم الحقائق المدعمة بالأسانيد في صميم الدراسة التي هي جزء من عمل الندوة ، بادئا كلمته بالنصح والزجر للمندوب التركي عن التصدى للحديث عن الشريعة الاسلامية ، وعن حقوق الانسان في هذه الشريعة ، ذلك لأن الشخص الذي يتصدى بالأمانة العلمية لهذا الموضوع لابد وأن يكون على علم بالمصادر الأساسية للشريعة الاسلامية التي تمثل في القرآن الكريم ، وفي الحديث النبوي ، وفيما جرى عليه العمل من جانب الدولة العربية الاسلامية ، وهذه كلها مكتوبة باللغة العربية التي لا يعرف منها الدكتور حسين الا كلمة واحدة هي الاسم الذي يحمله ، والذي لا يحسن النطق به .

الانسان بمفهوما المعاصر ، سواء من الناحية التشريعية أو التطبيقية ، وليردد الكثير مما يذمه المستعربون الأجانب من مقترياتهم حول الرق وحقوق المرأة وحرية الاعتقاد وسلطة الحاكم المسلم . . . الخ ، وليشيد في نفس الوقت للدلالة على مصدر هجماته التقليدية بالأبحاث التي قامت بها جامعات اسرائيل في نطاق فلسفة حقوق الانسان .

حقوق الانسان :

ولكن في تبشير البقطة الاسلامية المعاصرة لم يكن الجو خاليا في تلك الندوة الدولية أمام الأستاذ التركي الدكتور حسين لينفخ طويلا في بوقه الدعائي لصالح اسرائيل وضد العرب والمسلمين ، فلقد كان حاضرا عن مصر الدكتور عبد العزيز محمد سرحان أستاذ القانون الدولي بجامعة عين شمس ، وهمسوا واحد من سحبة علمائنا في الجامعات الذين ارتكزوا في مادتهم العلمية على قاعدة أصيلة من الوعي الاسلامي الملتزم فهما وفقها وسلوكا ، وكان لزاما أن يتصدى له ويرد عليه .

أحكام الشريعة الإسلامية ، وخاصة
إذا كانت قواعدها مازالت حتى الآن
على المستوى المعاصر - ان لم تكن
أفضل منه - لما وصلت اليه حقوق
الإنسان .

وربما كان من أهم ما ذكرهم
به هذا الصوت الصادق من بلادنا أن
هذه المبادئ للحريات ولحقوق
الإنسان التي حرصت الشريعة
الإسلامية على احترامها يمكن تطويرها
في التطبيق العملي لكي تواجه وتشمل
كل التطورات التي تسفر عنها الأبحاث
العلمية الحديثة ومتطلبات الحضارة
في مراحلها المختلفة ، وأنه لا يكفى
القول بأن الفقه الإسلامى قد أسهم
بصورة هامة في الحضارة العربية
الإسلامية ، وفي تحقيق حماية حقوق
الإنسان ، بعد أن درس مبادئها
الأساسية بالنسبة للإنسانية كافة ، وذلك
لأن هذا الاسهام ليس مجرد واقعة
تاريخية يمكن أن يكتفى المسلم
بالفخر بها في عصره الحاضر ، ولكن
هذا الاسهام الفقهي الإسلامى في رعاية

أقدكان هذا الصوت - لذى وتفع
من مصر - قادرا فى ذلك المحفل
العلمى الدولى على رد الهجمة على
الإسلام ، وعلى اضاءة الطريق لأعضاء
تلك الندوة القانونية من غير المسلمين -
ولمن تبلغ اليهم أباؤها فى العالم
الإسلامى والوطن العربى - لىكى
يعرف مدى ما تملكه من هذه الثروة
الإنسانية والحضارية التى منحها
الإسلام للمسلمين وللعالم فى علوم
وأحكام القرآن والسنة واجتهادات
العلماء اللاحقين على هذه العلوم
والأحكام ...

نقد كان من أهم ما أعاده هذا
الصوت الصادق الى أذهان المستمعين
تذكيرهم بأن الدلالة العلمية على تناول
الشريعة الإسلامية لحقوق الإنسان
هى دلالة قاطعة للغاية ، استادا الى أن
هذه الأحكام الخاصة بالحقوق ،
والواردة فى القرآن الكريم ، والسنة
الشريفة إنما ترجع الى القرن السابع
الميلادى ، أى قبل نشوء القانون
الدولى العلم المعاصر بنحو تسعة قرون
ما دام أن أوروبا ترجع بنشوء هذا
القانون الى القرن السادس عشر ،
ومن هنا يتأكد السبق الذى جاءت به

وحماية هذه الحقوق الانسانية ما يزال حتى وقتنا الحالى قادرا على التأثير فى تطوير المبادئ القانونية التى تحكم حقوق الانسان نحو ما هو الأفضل فى النطق .

هكذا ارتفع فى الوقت المناسب هذا الصوت الاسلامى المستير لمندوب مصر من أساندة جامعة عين شمس فى تلك الندوة الدولية واسعة الاشعاع بآثارها العكسية على العالم ، وان كنا لم نكد

فى مصر أن نحض بها ، حتى فى نطاق تنبه المؤسسات الاسلامية وجامعة الأزهر اليها . ومع ذلك فقد ارتفع والحمد لله هذا الصوت ، كما اتبته به أعضاء تلك الندوة الدولية من كل العالم الى أن مثل هذا الصوت الاسلامى الانسانى العالمى المستير لا يزال يتردد بكل الأمل والوضوح والنقاء واليقين بين أصواتنا العربية الكثيرة !

أحمد موسى سالم

جدير به أن يحطم ، واحدة بواحدة ،
والبادئ « أظلم ممالك » بضئ الأحاديث
النسوية الشريفة فى عقوبة الزانى
وفعالة جرمه .

عقوبة الزنا فى الدنيا والآخرة

أعذر الاسلام دم الزانى المحصن
لشناعة جريمته ، قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « لا يحل دم امرئ
مسلم يشهد أن لا اله الا الله وأن
محمدًا رسول الله ، الا بإحدى ثلاث :
التيب الزانى ، والنفس بالنفس ،
والتارك لدينه المفارق للجماعة »
أخرجته الشيخان وغيرهما ، والمراد
بالتيب الزانى من سبق له زواج من
الذكور أو الاناث .

وقال صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة
لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم
ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم :
شئخ زان ، ومملك كذاب ، وعائل
مستكبر » أخرجهم مسلم والنسائى .

وحق الجار أن يأمن شر جاره
وبوائقه « ليعيش فى أمن وسلام »
لا يفكر أحدهما فى اضرار أخيه فى
نفس أو مال أو عرض ، وإلى ذلك
دعا الاسلام وأوصى به ، فان اعتدى

ذلك الاثم ، بل تتجاوزته الى افساد
أخلاق قياتها وقياتها ، والحق ولدها
من سفاحها بزواجها - وهو منه
يرى - واعطائه بالبوة المزعومة حق
الميراث منه بهتانًا وزورًا ، والله من
ورائها محيط .

أما الزانى : فهو حيوان عديم
الشرف ، ساقط الكرامة ، مستهين
بأعراض الناس ، لا يهمه سوى قضاء
نزواته ، وان خرب اليسوت ، ودمر
الأسر ، وفضح الأعراض ، وشهر
الزفيلة ، وتسبب فى قتل وليده من
السفاح أو قتل أمه ، فهل يوجد فرق
بينه وبين أخطر حيوان يقضى نزوته ،
ولا يفكر فى آثارها .

ولخطورة الزنا على المجتمع ،
شرع الله فى أول التشريع الإسلامى
بالنسبة للزانيات ، وجوب امساكن
فى اليسوت حتى يتوفاهن الموت أو
يجعل الله لهن سيلا ، وشرع لهما
ولرفيقها وجوب الأيذاء ، ثم تدرج
الحكم الى جلد البكر - ذكرًا كان أو
أنثى - مائة جلدة ، ولئن تروج منهما
الرجم حتى الموت ، فما أعدك يا أحكم
الحاكمين « أليس من دمر اليسوت ،
يستحق أن يدمر ، ومن حطم الفضيلة

عمر يغفو عن قتلته مقتصبها

لم يكن عمر بن الخطاب لينام عن جريمة غامضة ، حتى يفك طلاسمها ، ويصل بفراسة وحكمة الى تفاصيلها ويقضى فيها .

قال الليث بن سعد : أتى عمر ابن الخطاب يوما يفتي أمره ، وجد قتيلا على وجه الطريق ، فقال عمر عن أمره واجتهد ، فلم يقف له على خبر ، فشق ذلك عليه ، فقال : اللهم أنظرني بقاتله ، حتى اذا كان على رأس الحول ، وجد صبي مولود ملقى بموضع القتل ، فأتى به عمر ، فقال : طمرت بدم القتل ان شاء الله تعالى ، فدفع الصبي الى امرأة وقال : فومي بشأنه وخذي من نفقته ، وانظري من يأخذه منك ، فاذا وجدت امرأة تقبله وتضعه الى صدرها ، فأعلميني بمكانها ، فلما شب الصبي جاءت جارية فقالت للمرأة : ان سيدتي يشتى اليك لبنى بالصبي متى حتى تراه وترده اليك ، فقالت اذهبى به اليها وأنا معك ، فدخلتا بالصبي على سيدة الجارية ، فلما رأته أخذته فقلته وضمت اليها ، فاذا هي ابنة شيخ من الأنصار ، فأتت عمر فلخبرته ، فاشتمل

جار على عرض أخيه ، فقد خافه في موطن الأمن ، وارتكب ذنبا من أعظم الذنوب ، عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : (سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى الذنب أعظم ؟ قال : أن تجعل لله ندا وهو خلقك ، قلت : ان ذلك لمعظم ، ثم أى ؟ قال : أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم منك ، قلت ثم أى ؟ قال : أن تزنى بحليلة جارك) أخرجه الشيخان وغيرهما .

ومن غاب زوجها عنها فأغراها حارها أو غيره على الفاحشة ، من جريمة تكون أفحش ، لأن استدراجها يكون أيسر ، وحمايتها تكون أوجب ، والعقاب على اغوائها يكون أعظم .

وقد عظم الله جريمة الزنا حتى جعلها قريبة من الكفر ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن » .

نسأل الله العصمة من هذا الشر الويل ، لكل مسلم ومسلمة .

على سيفه ثم أقبل الى منزل المرأة ،
فوجد أباهما متكئا على باب داره ،
فعال يافلان : ما فعلت ابنتك فلانة ،
قال جزاها الله خيرا يا أمير المؤمنين ،
هى من أعرف الناس بحق الله وحق
أبيها ، مع حسن صلاتها وصيامها
والقيام بدينها ، فقال عمر : قد أحيت
أن دخل اليها فأريدها رغبة فى الحير
وأخنها عليه ، فدخل أبوها ودخل
عمر معه ، فأمر من عندها فخرج ،
وبقى هو والمرأة فى البيت ، فكشف
عمر عن السيف وقال : اصدقينى والا
ضربت عنقك ، وكان لا يكذب ،
فقال على رسلك ، والله لأصدقنك ،
ان عسوزا كانت تدخل على فاتخذتها
أما ، وكانت تقوم من أمرى كما تقوم
الأم ، وكنت لها بمنزلة البنت ، ومكنا
كذلك حيناً ، ثم انها قالت يابنية : انه
قد عرض لى سفر ، ولى ابنة فى موضع
أتحوف عليها فيه أن تضيق ، وقد
أحببت أن أضمها اليك حتى أرحم
من سفرى ، فمضت الى ابن لها شاب
أمرد قهياته كهية الجارية ، وأنت
به لا أشك أنه جارية ، فكان يرى

منى ما ترى الجارية من العارية ،
حتى اغتفلنى يوما وأنا نائمة ، فما
شعرت حتى علانى وخالطنى ، فمضت
يدى الى شفرة كانت الى جنبى فقتله ،
ثم أمرت به فألقى حيث رأيت ،
فاشتمت منه على هذا الصبي ، فلما
وضعت ألقىته فى موضع أبيه ، فهذا
والله خبرهما على ما أعلمتك ، فقال :
صدقت ثم أرضاها ودعا لها وخرج ،
وقال لأبيها : نعمت الابنة : ابنتك ، ثم
انصرف : انتهت رواية الامام الليث
ابن سعد لهذه الخصة العجيبة ، التى
تحذر كل مسلم ومسلمة من المعاجز
المساكرات اللاتى يدخلن البيوت ، فان
خداعهن وكيدهن عظيم ، كما تدل على
مبلغ حرص عمر على تعقب الجريمة
حتى يأخذ مرتكبها حقه من العقاب ،
ليستب الأمن فى ربوع المسلمين ، كما
تنبىء عن سمة أفضه فى تنفيذ أحكام
الله ، فانه قد أعفاها من عقوبة
القصاص فى جريمة القتل التى
ارتكبتها ، لأنها كانت دفاعا عن
العرض ، والدفاع عن العرض يهدر
دم من يحاول اغتصابه فكيف بمن
يفتصبه فعلا ؟

المنكر

في القول ، والخيانة في الأمانة ،
واغشاء أسرار الناس ، وغير ذلك من
المحرمات التي أنكرها الشرع الحكيم ،
ويحتاج تفصيلها وبيان الحكمة في
تحريمها إلى سجل كبير ، وحبنا
اليوم ما ذكرناه ، مما لا يختلف في
تحريمه اثنان ، ولا ينكر مضاره
، قل .

البنى

البنى : هو التناول بالظلم والعدوان
على غيرك ، ويدخل فيه كل منكر
تعدى أثره السبى إلى سواك ، وقد
نهى الله عنه في هذه الآية الكريمة ،
لما يسيه للناس من منافع ، وما
يحدثه لهم من حرج ، وما يقض لهم
من مضاجع ، فكهم من بؤس خربت ،
ونفوس أرهقت ، وأسر شردت ،
وكرامة هتكت : بسبب المظالم ذات
الأشكال الصارخة ، والبران المحرقة ،
والصور المخيفة المزعجة .

فما أعظمك يارحم يارحم ، وما
أكثر برك ببادك ، وما أوسع وحمك
بهم ، حين أمرتهم بالعدل والاحسان
وايتساء ذى القربى ، ونهيتهم عن
الفحشاء والمنكر والبنى ، ليمشوا في
سعادة وهناء ، في جو مجتمع فاضل

هذا هو الائم الثاني الذي تهى
عنه الآية الكريمة ، والمنكر : هو ما
أنكرته وحرمته الشريعة الإسلامية
الغراء ، ويدخل فيه الشرك بالله تعالى
، أن الشرك لظلم عظيم ، ومن يشرك
بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه
الطير أو تهوى به الريح في مكان
سحيق ، ويدخل في المنكر أيضا
عقوق الوالدين ، فهو أكبر الكبائر
بعد الشرك بالله تعالى ، فقد صح عن
الرسول أنه قال : « أكبر الكبائر
الشرك بالله وعقوق الوالدين » ولذا
جعل الاحسان اليهما في المرتبة التالية
بعد التوحيد ، قال تعالى : « وقضى ربك
أن لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين
احسانا » .

ويدخل في المنكر قتل النفس
والمرار من الرحف على بعدو ،
وشرب الخمر ولعب اليسر ، وأكل
الربا ، والمقامرة وترك الصلاة والزكاة
والصيام والحج عند القدرة عليه ،
والفية والتمية والحقد والحسد ،
وأكل مال اليتيم ، وأكل أموال اسس
بالباطل ، والاعتداء على ممتلكاتهم ،
والنظرة الفاجرة إلى النساء ، والفحش

صلى الله عليه وسلم: تولدت في زمن الملك العادل ، وكان هذا الملك يقول : لا ملكت الا بالجند ، ولا جند الا بالمال ، ولا مال الا بالبلاد ، ولا رعايا الا بالعدل ، فلزمت العدل واعتمدت عليه ، فأمنت الرعايا وعمرت البلاد .

صفة الامام العادل

كتب الحسن البصري لأمر المؤمنين عمر بن عبد العزيز عندما ولي الخلافة ، يصف له الامام العادل ، حين بحث اليه يطلب منه أن يصمه له فقال :

اعلم يا أمير المؤمنين أن الله تعالى جعل الامام العادل قوام كل مائل ، ونقص كل حائر ، وصلاح كل فاسد ، وقوة كل ضعيف ، ونصفه كل مظلوم ، ومفرج كل ملهوف ، والامام العادل يا أمير المؤمنين ، كالراعي الشفيق ، الحازم الرقيق ، الذي يرتاد لها أطيب المراعي ، ويدودها عن مراتع الهلكة ، ويحميها من السباع ، ويكفيها من

ملى . بالخير والأمن والسلام ، وما أعظم مسئولية الحكام والأمرأ في تحقيق هذه المبادئ . وسيطرتها على سلوك الناس ، وما أكرمهم على الله ان عدلوا ، وما أشد عذابهم ان جاروا ، قال صلى الله عليه وسلم : « أحب الناس الى الله وأقربهم السلطان العادل ، وأنفضهم الى الله وأبعدهم السلطان الجائر » وقال : « المقسطون في الدين على منابر من نور » (١) ، وفي رواية « ان المقسطين في الدنيا على منابر من لؤلؤ يوم القيامة بين يدي الرحمن ، بما أقسطوا في الدنيا ، والمقسطون هم العادلون » .

وما أعظم حكمة الامام على اد يقول : العالم حديقة سياجها الشريعة ، والشريعة سلطان يجب لها الطاعة ، والطاعة سياسة يقوم بها الملك ، والملك راع يضمد الجيش ، والجيش أعوان يكملهم المال ، والمال رزق تجمعهم الرعية ، والرعية سواد يستبدهم العدل ، والعدل أساس قوام العالم . ا هـ . وكان كسرى أنوشروان يلقب بالملك العادل ، وفيه يقول النبي

(١) والحديث بتمامه في رواية أخرى « ان المقسطين عند الله تعالى على منابر من نور ، عن يمين الرحمن ، الذين يعدلون في حكمهم في أهلهم وما ولوا » .

أذى الحر والقر ، والامام العادل
يا أمير المؤمنين كالأب الحاني على
ولده ، يسي لهم صفارا ، ويظلمهم
كبارا ، ويكسب لهم في حياته ،
ويخسر لهم بعد وفاته ، والامام
العادل يا أمير المؤمنين كالأم السفيقة
البرة ، الرفيقة بولدها ، حملته كرها ،
ووضته كرها ، وربته طفلا ، تسهر
لسهره ، وتسكن لسكونه ، ترضعه
نارة ، وتغظمه أخرى ، تفرح
لسافته ، وتتم لشكايته ، والامام
العادل كالقلب بين الجوارح ، تصلح
بصلاحه ، وتفسد بفساده ، والامام
العادل هو القائم بين الله وبين عباده ،
يسمع كلام الله ويسمعهم (١) وينظر
الى الله (٢) ويرىهم ، ويتفادى
ويقودهم اليه .

ولما وصل هذا الكتاب الى عمر
ابن عبد العزيز ، جعله من نفسه
موضع العناية ، ومن رعيته موضع
التنفيذ .

ويختم الله هذه الآية فيقول :
« يظلمكم لعلكم تذكرون » ليؤكد
وجوب الاعتبار بما جاء فيها ، وتنفيذ
مبادئ الرشيدة ، لنسند بنيتها في
دنيانا وأخراتنا ، والله تعالى هو
الموفق والمعين .

مصطفى محمد الطير

(١) يريد أنه يسمع القرآن ويكلفهم العمل به .

(٢) أي يراقبه في تصرفاته .

من هذى السنة :

شرف نسبه صلى الله عليه وسلم

للأستاذ منشاوى عثمان عبود

عن وثالة بن الأسقع - رضى الله عنه - قال :
سنة ٨٣ هـ - وقال سعيد بن خالد :
وهو ابن مائة وخمسين سنين - رضى
الله عنه وأرضاه (١) •

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل ، واصطفى قريشا من كنانة ، واصطفى من قريش بنى هاشم ، واصطفانى من بنى هاشم) •

اللقبة :

(اصطفى) اخذ وأخذ الصبوة •

(كنانة) الكنانة بكسر الكاف هى فى الأصل جبة السهام من جلد تم سميت بها القبيلة •

أخرجه مسلم والترمذى •
تعريف براوى الحديث :

(اسماعيل) هو ابن ابراهيم - عليهما وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام - كما تبينه رواية أخرى للترمذى جاء فيها :

(ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل ، واصطفى من ولد اسماعيل بنى كنانة) وذكر الباقي • •

هو الصحابى الجليل وثالة (بالتاء) ابن الأسقع (يقاف بعد السين المهملة) اللبى من أصحاب الصفة - أسلم والنسب صلى الله عليه وسلم يتجهز الى غزوة تبوك ، وشهدا معه ، وروى له ستة وخمسون حديثا ، انمرود البخارى بحديث ، ومسلم بآخر ، قال ابن معين : موثق

(١) انظر خلاصة بذهيب تهذيب الكمال فى اسماء الرجال للحررى وكتاب اسد الغابة فى معرفة الصحابة لعز الدين بن الاثير •

(قريشا) أصل القرش الجمع ،
وتقرشوا اذا تجمعوا ، وبذلك سميت
قريش ، وهى قبيلة - ورأس هذه
القبيلة هو النضر بن كنانة ومن لم
يلده فليس بقريشى .

البيان :

انقضت حكمة الله تعالى أن يعد
نبيه عليه الصلاة والسلام لمهمة
حسيرة ، ورسالة خالدة ، ويجعل فيه
أسوة حسنة ، وقدوة مباركة ، ومثالا
أعلى للهداية والرشاد ، فاختاره طيب
النضر ، نقي الجوهر ، شريف
النسب ، كريم المحدث ، وطبعه على
أكمل الصفات ، وأزكى الخلال ،
وها هو ذا الرسول الأعظم صلى الله
عليه وسلم يمتاز بنعمة ربه عليه فى
شرف نسبه ، وبأنه صفوة مختارة من
آبائه الأكرمين فى كل مرحلة من
مراحل هذا النسب الماجد الرفيع .

فأخبرنا صلوات الله وسلامه
عليه خيرا صادقا مصحوبا بصيغة
التأكيد بأن الله عز وجل اختار كنانة
من ولد اسماعيل ، وفى هذا اشارة
بالسبب الشريف ، وتسويه به من
وجهين :

الأول : اضافته الى اسماعيل عليه
الصلاة والسلام ، وهو معروف بين

وميل قريش هو فهر بن مالك
ابن النضر بن كنانة - فعلى هذا القول
أن من لم يلده فهر فليس بقريشى
وان ولده النضر ، فوقع الوفاق على
أن بنى فهر قريشون - وعلى أن بنى
كنانة الذين لم يلدهم النضر ليسوا
بقريشيين - ووقع الخلاف فى بنى
النضر ، وبنى مالك .

وفهر هو الجد العاشر للنبي صلى
الله عليه وسلم - والنضر هو الجد
الثانى عشر - ذلك لأنه صلوات الله
وسلامه عليه محمد ، بن عبد الله ،
ابن عبد المطلب ، بن هاشم ، بن عبد
مناف ، بن قصي ، بن كلاب ، بن
مرة ، بن كعب ، بن لؤى ، بن غالب ،
ابن فهر (واسمه أيضا قريش) بن
مالك ، بن النضر ، بن كنانة ، بن
خزيمة بن مدركة بن إلياس
ابن مضر ، بن نزار ، بن معد ، بن
عدنان الى آخر النسب الشريف .

اصطفى قريشا من كنانة ، واصطفى
من قريش بنى هاشم ، واصطفاه من
بنى هاشم - وفى هذا اعلان صريح
بأن النسب الشريف ظل فى كل فترة
من الزمن يأخذ حظه من السمو
والرفعة ، وبقي يتدرج فى مدارج
الكمال ، حتى وصل غايته ، وبلغ
قمته ، وصار على أتم حال ، وأروع
مثال •

هذا وينبى أن يعلم أن شرف
النسب من الكمالات البشرية التى
تجب فى حق جميع الرسل ، لأن
ذلك أعون على نجاح دعوتهم ،
والاقتناع بحجتهم والاستجابة
لشريعتهم وأيضاً فإن شرف النسب
يدفع صاحبه الى الترفع عن الدنيا ،
والتزود من المحاسن والمكارم ، فيظهر
للتناس من سيرة الرسول ما يحفزهم
الى تصديقه ، والاذعان له •

ولو فرض أن وجد القوم مأخذاً
فى نسب رسول كان ذلك أدعى الى
الاستخفاف بأمره ، والاعراض عنه ،
وصرف القلوب عن هدايته •

أهل الكتاب خاصة وبين الناس عامة
يشريف المنزلة ، ورفيع المقام ، وقد
خلد القرآن الكريم مجده ، وسجل
فضله ، فجعله فى عداد عباد الله
الأبرار ، ووسله السكرام ، وأثنى
عليه بما امتاز به من صدق الوعد
وانجاز ، وحرص على هداية قومه ،
ودعوتهم الى سبيل الرشاد ، فكان
يأمرهم بإقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ،
وبذلك بلغ عند ربه منزلة سامية ،
ومقاماً علياً ، وظفر بظلم مجته
ورضاياه ، كما قال سبحانه :

• واذكر فى الكتاب اسماعيل انه
كان صادق الوعد وكان رسولا نبيا •
وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة
وكان عند ربه مرضياً (١) • •

التامى : أنه كما حصل شرف
النسب بالاضافة الى اسماعيل عليه
الصلاة والسلام حصلت زيادة هذا
الشرف بالاضافة الى أطيب ولد
اسماعيل عنصراً ، وأكرمهم مدناً ،
وهو كنانة •

ثم يمضى عليه الصلاة والسلام
فى قوله ، فيخبر بأن الله تعالى

فيكم ؟ قلت : هو فينا ذو نسب ثم قال هرقل للترجمان مقبلا على مقالة أبي سفيان هذه : قل له : سألتك عن نسبه ، فذكرت : أنه فيكم ذو نسب ، فكذلك الرسول تبعث في نسب قومها (١) .

فاتجاه هرقل الى سؤاله عن نسب النبي صلى الله عليه وسلم ، والى أن يكون السؤال عن النسب أول سؤال له عن الرسول صلوات الله وسلامه عليه ، وتقيبه على اجابة أبي سفيان بما ذكر - يدل ذلك كله دلالة قاطعة على وجوب اتصاف الرسول بشرف النسب ، وعلى أهمية هذا الشرف في التعرف عليهم .

كما يدل على عظيم نسبه صلى الله عليه وسلم قول أبي سفيان فيه - مع هداوته له ، حيث لم يكن أسلم حينذاك - (هو فينا ذو نسب) وإذا كانت رسالة أي رسول الى قومه تقتضي أن يكون معروفا بشرف النسب بينهم - فإن رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم باعتبار

من أجل هذا شاعت ارادة المولى الحكيم أن يجعل نسب جميع الرسل سليما باهرا كالسيكة الخالصة لا يجد الناقد الالمى فيه مضرا .

روى البخارى في صحيحه عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما - أن أبا سفيان بن حرب أخبره أن هرقل أرسل اليه في ركب من فريش ، وكانوا تجارا بالشام في المدينة (١) التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد هادن فيها أبا سفيان وكفار قريش ، فأتوه وهم بايلياء ، فدعاهم في مجلسه وحوله عظماء الروم ، ثم دعاهم ، ودعا بترجمانه ، فقال : أيكم أقرب نسبا بهذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ؟ فقال أبو سفيان : قلت : أنا أقربهم نسبا ، فقال : أدنوه مني ، وقربوا أصحابه ، فاجلسوهم عند ظهره ، ثم قال لترجمانه : قل لهم : اني سأئل هذا الرجل ، فإن كذبنى فكذبوه - فوالله لولا الحياء من أن يأتروا على كذبا لكذبت عنه ، ثم كان أول ما سألتني عنه أن قال : كيف نسبه

(١) يسنن مدة الصلح بالحديبية .

(٢) انظر الحديث تمامه في صحيح البخارى « كتاب بدء الوحي » .

الصورة ، قبض على ناصية الحكم فيها
من سلبوا إرادة الأمم ، وقتلوا
مشيئتها ، وساموا أهلها الخسف
والهوان ، وجعلوا حياتهم جحيما
مسترا ، وشقاء مقبلا ، وحجبوا عنهم
نور العلم مخافة أن يصبروا حقهم ،
فينكش سلطان سادتهم وأما الأمة
العربية فلم تكن أحسن حالا - فقد
غابت عنها شمس الهداية ، وأظلت
الناس سحب قائمة من الباطل الأثيم
والضلال البعيد ، فعبدوا الأصنام ،
واقترفوا الموبقات ، وارتكسوا في
حمأة الرذيلة ، فانتكست عقولهم ،
واختل تقدير الأشياء في اعتبارهم ،
فحسبوا الشرك دينا ، وسفك الدماء
شجاعة ، وانتهاك الحرمات اقداما ،
ووأد البنات عفة وشرفا .

عندئذ كان العالم كله في أمس
الحاجة الى مبلغ عن الله تعالى يدعو
الناس كافة الى توحيده سبحانه ،
والاخلاص في عبادته ، وبأخذ يدهم
الى الصراط السوي ، والمنهج
القوم ، ويفتح لهم أبواب الخير
والرشاد .

فختار الله - عظمت نعمته - لهذه
المهمة الجلى أكمل أصفيائه نبيا ،

عمومها ، وخلودها ، وعظم أمرها -
تقضى أن يكون نسبه عليه الصلاة
والسلام أجل شأنا ، وأروع
مطهرا .

لذا فإن هذا النسب المجيد لم يثله
أحد ، ولم يرق اليه بشر .

روى أبو نعيم في الدلائل عن
عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى
الله عليه وسلم عن جبريل عليه
السلام قال : (قلت مشارق الأرض
ومغاربها فلم أر رجلا أفضل من
محمد ، ولم أر بنى أب أفضل من
نبي هانم) .

وكذلك أخرج به الطبراني في
الأوسط .

قال في المواهب : قال الحافظ
شيخ الإسلام ابن حجر : لوائح
الصحة ظاهرة على صحاح هذا
المتن .

ولكى تصور جانباً من عظمة
الرسالة الإسلامية حسبنا أن نستحضر
حال العالم قبل مبثه صلوات الله
وسلامه عليه ، فقد كانت خريطة
الدنيا مشوكة الوضع ، ممسوخة

وأعظمهم خلقاً - وفيه تجلّ فضله
على عباده ، ورحمته بخلقه ، وصدق
تعالى حيث يقول في شأنه صلوات
الله وسلامه عليه :

٣ - ينبغي أن يذكر الإنسان
ما خصه الله به من فضل - تحدثاً
بعمته سبحانه واعتزازاً بكرمه •

٤ - يحسن أن يكون الداعي إلى
الخير والإصلاح بحال من النسب
يحمل الناس على تقديره ، ليكون
هذا أبلغ في الإقبال عليه ، ونجاح
دعوته •

ما يهدف إليه الحديث :

يهدف الحديث إلى أمور تجتزئ
منها بما يأتي :

١ - بيان شرف نسبه صلى الله
عليه وسلم •

٢ - عظيم رعايته تعالى لرسوله
عليه الصلاة والسلام بأصطفاه أجداده
وأصوله في جميع مراحل النسب •

منشأوى عثمان عبود

دارُ وصيّة

للأستاذ السيد حسن قرون

تذكير : أيجس صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم نرجل غائب ؟ فلنصل عليه • ونظر الجمع الحاشد الى مصدر الصوت فاذا هم بوالى المدينة مروان بن الحكم الأموى يكرر ما قال • ويصر على الصلاة وتشيع الجنّازة دون انتظار ، هنا لك حب عبد الله بن الأرقم يارضى الوالى ، ويعلم وصية أبيه ، يقول لساميه : لقد أوصى الأرقم فى مرضه أن يعلى عليه سعد بن أبى وقاص ، ومروان يشتد ويحتد ، ويرى ذلك خلفا ما جرى عليه أمر المسلمين ، وطال التلاحى بين الوالى وعبد الله ، واكفهر الحو ، وأظلم ما بينهما ، وهدد الوالى باستخدام حقه ، وأقبل بنو مخزوم يتناصرون أخاهم ، وينكرون على مروان نقضه وصية الأرقم ، وتدخل بعض الحاضرين خوف أن تصير الجنّازة ملهمة يكثر فيها القتل والجرحى ، وكان أن

نمى النعاة الأرقم بن أبى الأرقم المخزومى فطار الى بيته الناس من كل حبيب وصوب ، من المدينة وضواحيها ، من سكان المدر وأهل الوبر رجلا ونساء ، شيوخا وشبابا ، ليشيعوا جنازته ، جنازة صبايح رسول الله صلى الله عليه وسلم يلفهم الاخاء والوفاء فى رداء الايمان والاسلام ، يستوى فى ذلك من عاشه فى مكة ، ومن رافقه فى الهجرة ، ومن صاحبه فى المدينة ، ومن آخاه فى الجهاد تحت راية رسول الله ، ومن شب قرآ ، قد نيف على الثمانين •

تجمعوا فى داره كمطر تدفق فى غدير انتظارا لموكب الرحيل الأخير ، وتحلقوا حلقات ، كل حلقة لها حديثها الطيب فى مناقب الفقيد الكريم ، وبينما هم كذلك ارتفع صوت جهمر ، فيه انكار • وفيه

لها الجباه والثراء ، والشجاعة
والسخاء ، منها الأبطال المغاوير ،
والسادة ، الميامين ، وإذا ذكر خالد
ابن الوليد تجلت لك فضائلها من كل
سبل .

والأرقم صاحب رسول الله من
ساداتها ، وذوى الكرامة فيها اتحد
من أبوين كريمين أب مخزومي قرني
وأُم خزاعية (أئمة بنت الحارث)
وخاله نافع الخزاعي عامل عمر بن
الخطاب على مكة . وكان الأرقم في
ريق الشباب حين أسلم فكان سابع
سبعة في الاسلام كما يروى أحفاده
آمن بالله ورسوله ، فندت داره كهفا
يلوذ بها كل خائف ، ويطمئن فيها
كل مضطرب ، اتخذها النبي (دار
الاسلام) في مكة يدعو الى الهدى ،
ويستقبل فيها كل من شرح الله
صدره للايمان ، ليتزود ب زاد القوى ،
وليكون من السابقين . وقد تكون دار
الأرقم أشهر الدور ، فلا يذكر تاريخ
صحابي أسلم في أم القرى الا ذكرت
تلك الدار ولا يؤرخ للدعوة الاسلامية
في منبها الا أرخ لها ، فهي الدار
الأولى التي نمت بالنور ابان ظهوره ،

ارعوى الوالى وترك بنى مخزوم وما
يشامون . وانتظر مشيعو الجسارة
سعد بن أبي وقاص ، وكان بقصره
فى (الحقيق) على عشرة أميال من
المدينة فحف الى دار الأرقم حين بلغه
الخبر ، فأم الجمع الحاشد ، وصلى
صلاة الجنازة ، ودعا ما شاء الله له أن
يدهو ، وفى أصيل ذلك اليوم من
سنة (١) هـ تحرك الشمس
فتمركت ذكريات عزيزة ترف على
التفؤر مندفة من الصدور ، وساروا
حتى بلغوا (البقيع) حيث ودى
الأرقم منمورا بالدعاء ، مذكورا
بالثناء ، محمدا فى الأرض
والسماء .

من ذلك الفقيد الذى زلزلت له
المدينة ، وارتجت لنيه البادية
واختصم حوله والى المدينة
والمخزوميون ؟ انه الصحابي الكريم
الأرقم بن أبى الأرقم بن أسد بن
عبد الله بن عمر بن مخزوم .
ومخزوم فى قریش ریحانتها ، وفى
الحرب لها قيمتها ، وحبك منها
أنها البطل الوحيد الذى نافس بنى
عبد مناف السيادة فى الجاهلية ، وكان

ويفخر أحفاد الأرقم بداره فيقول
حفيدة سمعت جدي عثمان بن الأرقم
يقول : أنا ابن سبعة في الاسلام ، أسلم
أبى سابع سبعة ، وكانت داره على
الصفاء ، وهى الدار التى كان النبى
صلى الله عليه وسلم يكون فيها فى
أول الاسلام ، وفيها دعا النبى الناس
الى الاسلام وأسلم فيها قوم كثير •

واسلام عمر بن الخطاب له قصة
فى دار الأرقم • قال الرواة : ان
الرسوم قال ليلة الاثنين فيها : اللهم
أعز الاسلام بأحب الرجلين اليك :
عمر بن الخطاب أو عمرو بن هشام
(أبى جهل) وبهنا من قصة اسلام
عمر المشهد الأخير منها ، لأنه وقع فى
تلك الدار بعد أن شج عمر رأس
أخته فى بيتها لأنها أسلمت ، تحدثه
فرق لها ، وطلب اليها أن تعطيه
الصحيفة التى معها ، فأبت حتى يتطهر ،
فاستجاب لها ، وناولته الصحيفة ،
وكانت سورة طه ، فقرأ منها الى « انشئ
أنا الله لا اله الا أنا فاعبدنى وأقم الصلاة
لذكرى » فقال عند ذاك : دلونى على
محمد ، فدلته على الدار التى هو فيها
دار الأرقم فى أصل الصفاء فانطلق
عمر وكان الايمان سرى الى قلبه •

وهى الدار التى شهدت تلاوة القرآن
يتلوه فتية آمنوا بربهم وزادهم هدى ،
وكم من صحابى جاء اليها يسمى ،
يلقى فيها النبى محمدا منشرحاً صدره ،
خافقاً قلبه ، منهم مصعب بن عمير ،
وعمار بن ياسر ، وصهيب بن
سنان ••• وعمر بن الخطاب
وعمرهم ، ولكل من دخلها تاريخ يذكره
الأبناء والمسلمون على توالى العصور ،
فترد ذكرياتهم الحبيبة هكذا : قال
عمار بن ياسر لقيت صهيب بن سنان
على باب دار الأرقم ورسول الله فيها ،
فقلت له : ما تريد ؟ قال لى : ما تريد
انت ؟ فقلت أردت أن أدخل على
محمد فأسمع كلامه • قال : وأنا أريد
ذلك ، فدخلنا عليه ، ففرض علينا
الاسلام فأسلمنا ، ثم مكثنا يومنا على
ذلك حتى أمسينا ، ثم خرجنا ونحن
مستخفون • قال الرواة : فكان اسلام
عمار وصهيب بعد بضعة وثلاثين
رجلا •

هذه الصورة المتألقة تلتقي فى دار
الأرقم من حين الى حين تبدى لك
دوافع الايمان ، ومسالك النجاة فى
الاستخفاء وغدا يكثرون فيعتزون
ويظهرون ويملاؤون الميون •

كانت دار الأرقم عامرة بمن آمنوا ، والرسول فيها يوحى إليه ، وعلى يدها حمزة بن عبد المطلب ، وطلحة بن عبيد الله وأناس من الصحابة ، ومعروف أن عمر كان من أشد الناس على أصحاب محمد ، فحين تراءى لهم متقلدا سيفه وجل الصحابة وذعروا فلما رأى حمزة ما نزل بهم عند مرآه قال لهم : هذا عمر ، فان يرد الله به خيرا يسلم ، ويتبع النبي صلى الله عليه وسلم ، وان يكن غير ذلك يكن قتله علينا هينا ، فخرج الرسول يتلقى عمر ، فأحده بمجامع نوبه وحمائل سيفه ، وقال له : أما أنت منتهيا يا عمر حتى يزل الله بك من الخزي والكال ما أنزل بالوليد بن المغيرة ؟ اللهم هذا عمر بن الخطاب ، اللهم أعز الدين بمصر بن الخطاب هابت قال عمر : أشهد أنك رسول الله ، فكبر الصحابة تكبيرة فتفتحت لها أبواب السماء ، فنزل جبريل يقول : يا محمد ، لقد استبشر أهل السماء بإسلام عمر ، وبلغ المسلمون بإسلامه أربعين رجلا وعشر نسوة .

عمر - بمشورته - فحى مسيرة نحو السكبة فطافوا ظاهرين ، والمؤمن فريش ينظرون ، كان ذلك في السنة السادسة من بعث خاتم الأنبياء . فدار الأرقم لها شأنها ، وصاحبها له منزلته بين المجاهدين ، سبق الى الاسلام وجاهد في سبيل الله بماله ونفسه . وانت لتراه بعد الهجرة جنديا صادق اللقمة لا يتخلف عن عزوة ، شهد بدرًا وقتله رسول الله سيفًا ، وأحدًا والحدق ومشاهد كلها ثم استعمله ارسول على الصدقات ولش فاته الشهادة في سبيل الله لم تفته الرغبة فيها ، فقد كانت أميته أن يكون شهيدا .

وقد أقصه رسول الله داره التي قضى نحبه فيها في (بنى زريق) من أحياء المدينة ، فعاش فيها ، راضيا بها يراها كفاء داره في مكة وعمر الأرقم طويلا ، فشهد أيام الخلفاء الراشدين ، ولم يدخل في فتنة عثمان ، ولا في النزاع الذي قام بين علي ومعاوية ، تهمة العبادة ويكميه ماناله من صحبة رسول الله صلوات الله وسلامه عليه . فلما وافته الأجل اختار سعد بن أبي وقاص للصلاة عليه وأغلب الظن أنه اختاره سعدا كان طبعيا فلم يبق في

شهدت دار الأرقم تلك الفرحة الشاملة ، ومنها خرج المسلمون في صفين في أحدهما حمزة وفي ثانيهما

المدينة من السادة العظام من يمدل سمدا في سايته وبلاته في نصرة الاسلام ، وقد يكون في نفس الأرقم اعجاب بسعد قديم يرجع الى الأيام الأولى للإسلام حين كان سعد يؤدي الصلاة ويضرب من يدقه عنها ، وسعد يمد من المبشرين بالجنة الذين توفي رسول الله وهو عنهم راض .

ومن عجيب الطباع أن بنى أمية لم يهتموا بها واهتموا بدار الندوة ، فبدلوا فيها كثير الأموال حتى كانت لهم ، أما بنى العباس فجعلوا مهمهم في الاستيلاء على دار الأرقم ، وكتلتها في مكة ، ويجول في ذهني تمثيل يعود الى أن بنى أمية حرموا وظائف جدهم قصى فلما سادوا وضمو أنظارهم على كل أمر له بال من مكارم قريش ، ليكونوا هم كل شيء ، ووصل الأمر بهم الى الاعتزاز بزمزم وهي مكرمة عبد المطلب ، ترى ذلك في رسالة التهديد التي أنفذها الخليفة هشام ابن عبد الملك الى خالد القسري سنة ١٢٩ هـ حين نوى عزله عن العراق ، واتجاه العباسيين يناقض ما جرت عليه أمية ، فقد كان ميراثهم من قصى عليا ؟

ولدار الأرقم تاريخ وقضية لا بأس بإيرادهما ، فالرجل المذكور في السيرة بداره وإيتاره ، وقد أحسن بمنزلتها ، وأنها تراث يسان لما حفلت به من الأعمال الجليلة ففيها تخرج أبطال وقواد وولاء وباتيسون ينشرون النور ، ويرتفعون بالإنسان الى مناط التكليف والإصلاح وبناء الحضارة ، فما ذا صنع بها ؟ جعلها صدقة ، وسجل ذلك في كتاب أشهد عليه هشام بن العاص ومولاه ، والشاهد هشام أخو عمرو بن العاص ، وأمه مخزومية .

ونص (١) الوقف أو الصدقة كما سماها : « بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما قضى الأرقم في ربه (٢) ما حاز

(١) الطبقات الكبرى .

(٢) الدار نفسها .

(٣) الطبقات الكبرى .

النفس الزكية وان لم يخرج مقاتلا ،
فانتزها المنصور ، وكتب الى عامله
بالمدينة أن يقبض عليه ويطره في
الحديد ، ودس اليه رجلا من أهل
الكوفة اسمه (شهاب بن عبد رب)
ليدخل اليه في سجنه لينفذ ما أراده .

دخل شهاب على عبد الله بن عثمان
السجن - وهو شيخ كبير جاور
التمانيين من عمره وقد ضجر من
الحديد وظلمة السجن - فقال له :
هل لك أن أخلصك مما أنت فيه
وتبني دار الأرقم ؟ فان أمير المؤمنين
يريدها ، وعسى ان يستأياها أن أكلمه
فيك فيعفو عنك . قال عبد الله : ايها
صدقة ، ولكن حتى منها له ومضى فيها
شركاء اخوتي وغيرهم . فقال : انصا
عليك نفسك ، أعطنا حقك وبرئت ،
فأشهد له بحقه ، وتم بيع حقه بسبعة
عشر ألف دينار ، وتبع شهاب بقية
الورثة - ان صح التعبير - ففتنهم
بكثرة المال فباعوه . فصارت دار
الأرقم لأبي جعفر ، وجرت بمده عليها
تقلبات الزمن فصارت للمهدي الذي
سيرها للخيزران أم موسى الهادي
وهرون الرشيد فبنتها وعرفت بها ،
ثم صارت لحمفر بن موسى الهادي ،

لهم السقاية والرفادة وعسادة المسجد
الحرام ، وهم أقرب الناس الى محمد
بعد أولاد فاطمة الزهراء فولوا أن
تكون دار الأرقم في حوزتهم ، لأنها
كانت مثابة الدعوة الاسلامية في أول
أمرها ، فقد حازوا الخلافة وأن لهم
أن يؤيدوها بكل ما يتصل برسول الله
صلى الله عليه وسلم ، لكن ما جرى
من أبي جعفر المنصور يقتضى الأسف
منا ، فقد اعتسف الأمر اعتسافا ،
وتصرف الحاكم المستبد ، وهو الذي
نار ليقم العدالة ويزيل المظالم . عن
يحيى بن عمران بن عثمان بن الأرقم
قال : اني لأعلم اليوم الذي وقعت
(الدار) في نفس أبي جعفر ، انه
ليسقى بين الصفا والمروة في حجة
حجها ، ونحن على ظهرها في مسطاط
فيمر تحتنا لو أشاء أن آخذ قلنسوة
عليه لأخذتها ، وانه لينظر اليانا من حين
يهبط بطن الوادي حتى يصعد الى
الصفا . . وماذا كان بعد ذلك ؟ يجيب
التاريخ أن محمد بن عبد الله العلوي
الملقب بالنفس الزكية خرج على
المنصور فبايحه الحجاز بالخلافة ،
وانتهى النزاع بقتل النفس الزكية ،
والقضاء على حركة العلويين ، واتهم
عبد الله بن عثمان بن الأرقم بممالأة

وسكنها أناس ليسوا من أبناء الخلافة، واستقرت أخيرا في يد أمير اسمه عسان بن عباد من ولد موسى الهادي. ولو كان لأبي جعفر بصير بالآثار، ورعى بالقيم التاريخية - كما يفضل الناس اليوم - لا اتخذ اجراء غير الذي أجراه، فما معنى أن يأخذها لنفسه ثم يورثها بنيه من بعده؟ كان الأجدر به أن يعيد إليها شعارها فيجعلها للسلمين جميعا، يوسعها ويضيف إليها حتى تكون للدراسة والاعتبار والافتخار أيضا. وكثير من الدور التي شهدت

محمدا في مولده أو مخرجه كان ينبغي أن ينظر إليها نظرة الاحتفاظ بها كمرق عام، وأنى لنا ذلك والرسول عليه الصلاة والسلام يقول في شأن دور بني هاشم في مكة: وهل أبقى عقيل لبني هاشم دورا؟

ونعود الى الأرقم من بعد أن عشنا في داره حين كانت تزدهو بالرسول وأصحابه والوحي والذكر الحكيم، وحين كانت تزخر بأولاده وحين

صارت الى النصور وأولاده - فنذكر أن الأرقم عاشر الرسول كثيرا وحالطه وجاهد معه، واستمع الى القرآن يتلو، والى خطبه وأحاديثه، ولكنه لم يذكر مع المحدثين كأبي هريرة مثلا، وما روى عنه بعد قليلا ونادرا، وظنى أنه كان من المتخرجين في رواية الحديث شأنه في ذلك شأن الزبير بن العوام، ومن تمام ذكره أن تعرض نيتا مما رواه، فهو يدل على شخصه ونفسه، وأسد النسابة في معرفة الصحابة، يورد له حديثين على النحو التالي:

١ - أخبرنا أبو ياسر عبد الوهاب ابن حبة الله بن حبة بإسناده الى عبادة ابن أحمد بن حنبل، قال حدثني أبي: حدثنا عباد بن عباد المهلبى، عن هشام بن زياد، عن عثمان بن الأرقم المخزومى عن أبيه وكان من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم. قال: أن الذى يتخطى رقب الناس يوم الجمعة، ويفرق بين الاثنين بعد خروج الامام كالجوار قصب(١) فى النار. *

(١) القصب المسقى وجمعه اقصاب.

- والحديث الثاني رواية عن عثمان
نفسه قال عن الأرقم : « انه تجهز يريد
بيت المقدس » فلما فرغ من جهازه جاء
الى النبي صلى الله عليه وسلم يودعه .
فقال : ما يخرجك أحاجة أم تجارة ؟
قال : لا يا رسول الله بأبى أنت
وأُمى » ولكنى أريد الصلاة فى بيت
المقدس » فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : صلاة فى مسجدى هنا
خير من ألف صلاة فيما سواه من
المساجد الا المسجد الحرام . قال :
فجلس الأرقم . .
رضى الله عن الأرقم بن أبى الأرقم
فقد كان من السابقين المجاهدين ،
وحبه أنه الصحابي الذى يذكر
بصاحب رسول الله وأن داره كانت
دار الاسلام يوم كان الاسلام فى
حاجة الى دار وقرار . .
السيد حسن الفرون

من الأسس الإسلامية لبناء المجتمع

للدكتور محمد كمال الدين

والدين الاسلامي - بما يتضمنه من
أسس عميقة الجذور شاملة الأهداف -
يسمى الى اقامة مجتمع سليم البنيان ،
واضح الطريق ، ولا غرو فهو الدين
الذي اختاره الله سبحانه وتعالى لهداية
البشر والوصول بهم الى مراقي الحق
والسلام ، يقول تعالى « ان الدين عند
الله الاسلام » ويقول : « ومن يتبع
غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه » .

ونحن في هذا البحث نقف عند
أجمع هذه الأسس التي يقيم عليها
الاسلام مجتمعاً آمناً وينهض به
وهي :

اولاً - الفضيلة

من الأسس الهامة في بناء المجتمع
الاسلامي ، أساس الفضيلة ، ومنها
تتبع التقوى التي هي حصن المؤمنين ،
وملاذ المهتدين ، وقد ذكرت آيات
التقوى في القرآن الكريم كثيراً : ومن

يقوم المجتمع الاسلامي على مبادئ
يتضمنها دينه الخفيف ، وهي أقوم
مبادئ ، يمكن أن يبنى عليها مجتمع ،
وبها وصل المسلمون في عهد النبوة
وفي عهد الخلفاء الراشدين ثم في
عهد الدولتين : الأموية والعباسية الى
مستويات راقية وناهضة استطاعوا بها
التغلب على كل معوقات الحياة ، فاستتب
الأمن وتحقق الرخاء الاجتماعي ،
وتقدم العلم والتعليم ، وقويت
الجيوش ، وتمسكوا من فتوحات
اسلامية وصلوا بها الى مشارف الصين
وفرنسا ، وحققوا فيها نظاماً اسلامياً
عادلاً ، ونهضوا بها نهضات مشرفة .
وكل ذلك بفضل ما استمدّه المسلمون
من دينهم من مبادئ سامية تقوم
أساساً على المحبة والتعاون والاخلاص
للعقيدة وتطبيق نصوصها بضمير الحق
والعدل والاخاء .

يتق الله ينجس له غرجاء (الطلاق ٢) ،
 « ومن يتق الله يجعل له من أمره
 يسرا » (الطلاق ٤) ، « ومن يتق الله
 يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا »
 (الطلاق ٥) ، « ولأجر الآخرة خير
 للذين آمنوا وكانوا يتقون » (يوسف
 ٥٧) ، « انه من يتق ويصبر فان الله
 لا يضيع أجر المحسنين » (يوسف
 ٩٠) ، « ذلك ومن يعظم شئنا
 الله فانها من تقوى القلوب » (الحج
 ٣٣) ، « ان المتقين فى مقام أمين
 فى جنات وعيون » (الدخان ٥١) .
 . . . الخ .

فهاك عوامل قد تقوض هذا البناء ،
 وحتى يسلم المجتمع من هذه العوامل ،
 وجب أن تقوم مبادئ تستلزمها
 الفضيلة لتحصيلها وتؤكد مراتبها
 السامية ، من هذه المبادئ منع ظهور
 الرذيلة ، وفى هذا يقول الرسول
 الكريم : « ان من أبعد الناس عن
 الله منازل يوم القيامة المجاهرين ، قيل
 ومن هم يا رسول الله ؟ قال : ذلك
 الذى يرتكب عملا بالليل - قد ستره
 الله عليه فيصبح يقول فعلت كذا وكذا
 يكشف ستر الله » ، ويقول الرسول
 أيضا فى حديث رواه الامام الشافعى
 فى سننه : « أيها الناس ، من ارتكب
 شيئا من هذه القاذورات فاستتر فهو
 فى ستر الله ، ومن أبدى صفعته
 أقمنا عليه الحد » ، ولذلك كانت عقوبة
 المعلن للرذيلة لا تقل فى بشاعتها عز
 مرتكبها ، ان اعلان الرذيلة يشجع
 من به ميل اليها ، ويقول تعالى فى كتابه
 الكريم : « ان الذين يحبون أن تشيع
 الفاحشة فى الذين آمنوا لهم عذاب
 أليم فى الدنيا والآخرة » (النور ١٩) ،
 ويحذر الله تعالى من ذلك بقوله :
 « ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها
 وما بطن » (الانعام ١٥٩) ، والعواض
 هى كل فعل آثم ينهى عنه الله

وتقوى الله تمثل كل يوم امام
 المسلم فى اقامته شعائر الدين ، يشعر
 مع كل فريضة صلاة انه أدى حق
 الله نحوه ، وحق نفسه على نفسه ،
 وكذلك حين يؤدي فرائض الصوم
 والحج والزكاة ، يشعر بالائتلاف مع
 أفراد مجتمعه الصغير والكبير بل مع
 المجتمع الانسانى كله ، وبهذا جميعه
 يربى الفرد ضميره الاجتماعى ، ومن
 الضمير تبع الفضيلة كأساس هام لبناء
 المجتمع الفاضل .

واذا كان المجتمع يبنى على تقوى
 الله ، واستان سنته ، واقامة شعائره ،

للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله» (آل عمران ١١٠) ويقول أيضا : «ولكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون» (آل عمران ١٠٤) •

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر درجات ثلاثة ، قسمها الحديث النبوي الشريف : « من رأى منكم منكرا فليغيره بيده » فإن لم يستطع فليسهه » فإن لم يستطع فليقلبه » وذلك أضف الإيمان » ويشرح الرسول هذا الحديث عمليا في حديث آخر يقول فيه : « مثل المدمن في حدود الله أي الذي يمالئ الناس فلا ينههم إلى الشر » كمثل قوم استهوا في سفينة » بعضهم في أسفلها وبعضهم في أعلاها ، فكان الذي في أسفلها إذا أراد الماء نادوا به أي من يكونون في أعلاها » فلما أحس بهذا التأذي أخذ قاسا ينقر به السفينة من أسفلها » فقبل له لم تنقرا ؟ قال لأني أريد الماء وأنتم تأذيتم » فان أخذوا على يده نجا ونجوا معه » وان تركوه هلك وهلكوا معه » ويشرح الرسول عاقبة عدم الأخذ بالمعروف في حديث ثالث يقول فيه : « لتأمرن بالمعروف ولتنهون

والرسل والمجتمع السليم الناضج بما فيه من عادات وتقاليده تحض على الخير » •

ومن هذه المبادئ أيضا : الحياة » وهو اللياقة الأساسية » فإذا استحى الشخص من الناس لم يظهر بالقبح بينهم » بل سيظهر بالفاضل من العمل والسلوك وكل مجتمع ينهار فيه الحياة باسم الحرية أو بأى اسم آخر فان ذلك المجتمع ينهار فيه الخير وتقطع فيه الأوصال » وقد حدث الرسول على الحياة واعتبره فارقا بين الانطلاق المردى وبين الحرية الحقيقية الكاملة ويقول في ذلك : ان مما توارثه الناس من كلام النبوة الأولى » اذا لم تستع فاصنع ما شئت » أى أن الفارق بين الانطلاق المزدري والقيود العاضلة هو الحياة » وفي هذا أيضا يقول الرسول الكريم « الحياة خير كله » ويقول : « لكل دين خلق » وخلق الاسلام الحياة » •

والسدا الثالث لحماية الفضيلة كأساس من أسس بناء المجتمع هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » وقد ذكر بصره في القرآن الكريم » في قوله تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت

الأساس على مبدأ الصراحة في الحق ، فيقول ما له وما عليه ويؤدي أمانة الكلمة أو الفعل بما يستحقه من أداء وأن يدل غيره الى الخير ، وينصحه بالحسن ، وأن يعرف حدود نفسه وحدود غيره ، فلا يمتدى ولا يدعو الى باطل ، وليحاول هذا بشئى طرق التعبير حتى يقوم الموج ، ويصلح العائد ، ويحق الحق .

وفى المجتمع الحديث يقوم القانون بدور كبير فى الإصلاح الاجتماعى ، فهو يحكم بين الناس بما تقتضيه العدالة الواجبة ، وهى عدالة مستمدة من تعاليم الأديان السماوية ، فلا تجور ولا تظلم ، ولا تنصر مخطئا ، أو تحايى شريرا ، وهى بذلك توقف فى الناس حب العدل ، والاتصاف للخير ، وتدعو أن تكون علاقة الناس بعضهم ببعض هى علاقة المعروف والتأخى ، علاقة المودة والمطف .

ولقد جبل بعض الناس على حب الشر والفساد ، هؤلاء لا تقويم لهم بغير الضرب على أيديهم ، حتى لا تضيع الفاحشة ، أو ينتشر الفساد ، ولقد صرحت بعض المذاهب الإسلامية - مثل أصحاب المذهب الحنبلى - بقتل

عن المنكر ، ولتأخذ على يدي الظالم وتحملونه حملا على الحق ، أو ليعزبن الله قلوب بعضكم ببعض ثم تدعون فلا يستجاب لكم .

تقد اعتبر الرسول الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر هو رباط للجماعة الإسلامية ، فالرجل فى بيته يجب أن يكون داعيا للخير فى أسرته ، والرجل فى مجتمعه يرشد أفراداه ويوجههم للخير . وبهذه المبادئ كلها يقوم المجتمع العاقل الذى يبنى على مبادئ الحق ، مبادئ الخير والكرامة والمعة والصدق ، مبادئ الحياء والخشبة من الله والخلق الكريم ، ومجتمع يقوم على هذه المبادئ لابد أن يؤتبه الله تعالى خيرى الدنيا والآخرة ، والله عنده حسن الجزاء .

يمكن أن يقوم مبدأ الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر أساسا مستقلا من الأسس الدينية لبناء المجتمع ، وذلك الى جانب كونه مبدأ من مبادئ حماية المصلحة فى المجتمع الانسانى وهذا ما أشرنا اليه .

ولكى يصل المجتمع الى هذه المرتبة الاساية ينبغى أن تقوم تربية الفرد من

أيضا بحق الإنسان في الحرية والكرامة ، أيا كان نسبه أو مكانته في المجتمع .

والحرية في الاسلام مبدأ مقدور ، وأساس جوهرى ، وقد أشار إليه القرآن الكريم في أكثر من سورة ، وذكره الرسول الكريم في أكثر من حديث ، وعمل به الصحابة وقادة المسلمين في شتى عصورهم ، ونضرب لذلك أمثلة في قوله تعالى : « وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه » (الاسراء ١٣) ، وقوله تعالى : « كل نفس بما كسبت رهينة » (المدثر ٣٨) ، وقوله تعالى : « وأن ليس للإنسان الا ما سعى » . وأن سميه سوف يرى . ثم يجزاء الجزاء الاوفى » (النجم ٣١) وهى آيات تقرر أن الانسان له عقله واختياره بين النجدين ، وتقرر أنه مسئول عن فعله . فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ، ومن

يعمل مثقال ذرة شرا يره . ومن أحاديث الرسول في هذا الصدد أيضا قوله صلى الله عليه وسلم : « المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلطه ولا يحقره » كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله ، وقوله أيضا : « السمع والطاعة حق على المرء المسلم فيما أحب أو كره ما لم يؤمر بمعصية »

مرتكب الفاحشة ، ولا يماقب القاتل أو يؤاخذ ، واعتبرت أن من يحاول منع رجل ذى جبروت من ارتكاب شر بالقول أو العمل ، ثم قتل هذا الرجل ، بلغ مرتبة الشهداء .

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو رباط للجماعة الاسلامية ، ومبدأ يهتدى به كل عاقل : يهتدى به الرجل في بيته فيدعو أهله للخير ، ويعلمهم الصلاح والتقوى ، ويهتدى به الرجل في مجتمعه الصغير في حيه أو بين جيرانه ، فيهديهم ويرشدهم ويوجههم ، ويهتدى به الرجل في عمله ، فيبلغ هذا المبدأ نطاقا أوسع ، وأقفا أكبر ، اذ ينقلها كل رئيس الى مرؤسيه ، وكل ذى تأثير أو نفوذ الى من يليه ، فيكون التوجيه أشمل ، والفائدة أعم . .

ثانيا - الحرية

نشأت الدعوة الاسلامية في بيته تنوء بالمصيبات وضروب الضلال والاستغلال ، وفي مجتمع اختلطت فيه القيم والعبادات والخرافات ، وكانت محزنة الاسلام أن تجيء الدعوة الى اله واحد في مثل هذه البيئة التي لا تعرف غير الفوارق بين الطبقات وتمدد الآلهة وأن تطالب تلك الدعوة

وشهواته ، ولا يكون عبدا لهما بل يسيطر عليهما بما له من تقدير للأمور وحسن توجيه لها .

وتتوسع الحرية بحسب الأوضاع الاجتماعية ، فهناك الحرية السياسية التي تجعل من كل إنسان رشيد مالكا لزام نفسه مسئولا عن تصرفاته ، ومنها حرية التفكير والتعبير بما يحقق الابداع الحلاق ، وبما لا يمس الآداب أو الحرمات ، بل يحض على الحوار الهادف وتبادل الرأي وصولا الى خير الحلول في مجالات العلم والثقافة ، وهناك حرية العمل في أن يختار المرء العمل المناسب له بمحض اختياره ، ويسلك من مسالك العيش ما يجعله عزيزا كريما باعتياده على نفسه وهناك الحرية الاقتصادية فيكون للمرء أن يكتسب ما شاء في الحدود المشروعة بحيث يتمتع الاستقلال أو الكسب غير المشروع ، وهناك حرية الملك ، وهي الحرية التي تتيح للمرء امتلاك ما يشاء من أرض أو عقار بحيث لا يؤدي ذلك الى الأضرار بالغير ، فإذا أضررت الملكية بالغير أبيع تزعمها أو مصادرتها ، وفي هذا يقول الحديث النبوي الشريف

« ومن أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة » ، ولعل مما آخر نأخذه من قول الخليفة عمر بن الخطاب لواليه على مصر عمرو بن العاص حين اعتدى ابنه على اشبان من عامة الشعب « متى استبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحرارا » .

ولعل من أوضح الدلائل على جعل الاسلام لحرية أساسا جوهريا من أسس الحكم أنه جعل ولاية أولى الأمر مستمدة من حكم الجماعة ، وهو مبدأ الشورى الذي جاء فيه قوله تعالى : « والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون » (الشورى ٣٨) فإذا كان اختيار الحاكم أو الرئيس على هذا الأسس ، ويقوم محله اليوم مبدأ الانتخاب الجماهيري ، فإن مبدأ الحرية هو الذي يتبع اختيار أصلح الأشخاص خبرة وصلاحيّة وكفاءة ، ويحقق التعاون الثمر بين الحاكم والمحكوم أو بين الرئيس والمرؤوس .

ولا يمكن تصور الحرية بلا قيود ، وهذه القيود لحماية الانسان كمضو في مجتمع . والحر هو الانسان الذي يسود نفسه ويتحكم في أهوائه

« لا ضرر ولا ضرار » ولا استئثار حرمة لغيره أى ضرر أو عائق
ولا غلول » . أو حيف ، وبالحرية يكمل الاسلام

للإنسان كرامته وإنسانيته وعزته ،
وللمجتمع وحدته وسلامته بنيانه
ومنحته ، وللبشرية كلها أقول السبل
لحياة يظلها العدل والإخاء والمساواة .

محمد كمال الدين

وهكذا تقوم الحرية في الاسلام
مبدأ اجتماعياً مقروءاً ، تتبع للمسلم أن
يختار سبيله بملء إرادته ، وأن يكون
في نفس الوقت مسئولاً عن هذا
الاختيار ، وأن تكون حرمة في إطار
الحرية الاجتماعية العامة بحيث لا تصيب

مؤتمر "لاهور"

وإيمان القيادة
للأستاذ محمد نعيم

والسورى فى حرب رمضان .. وقالوا
لها :

لقد أعدتم الشرف للعرب
والمسلمين . لقد تم فى لاهور الاحتفال
بالنصر ..

كلمة القائد المؤمن :

وتحدث الرئيس محمد أنور السادات
عن معارك سيناء والجولان فعلاً بحدثه
القلوب بعد الأسماع .. قال القائد
المؤمن ان التاريخ سيسجل معركة
العاشر من رمضان ، كأشرف وأروع
معارك التاريخ لأنها كانت معركة
استعادة الحق والكرامة .. معركة
قبول التحدى ورفض التخلف .

وقال الرئيس : ان معركة العاشر
من رمضان كانت نقطة تحول فى تاريخ
العالم وأن العالم لن يعود الى ما قبل
العاشر من رمضان لا عسكرياً
ولا اقتصادياً ..

كان مؤتمر لاهور حدثاً هاماً فى
تاريخ الأمة الاسلامية وتجسيدا حياً
لمبدأ التضامن الاسلامى بعد سنوات
طويلة من التفرق والتشتت والاشفاق .
وحيث التأم القصد الاسلامى فى
اجتماع الدروة بشخص الملوك
والرؤساء توجهت القلوب المؤمنة وتابع
أكثر من مئائة مليون مسلم فى
محافل أنحاء العالم وقائع المؤتمر يوماً
يوم بل ساعة بساعة وان افتقدوا غالباً
الاعلام الاسلامى الذى يشبع قسطهم
الى مزيد من أخباره وتفاصيله .

وانطلق المؤتمر مسئلهما روح
العاشر من رمضان المجيد .. واحتلت
فضية الشرق الأوسط مكان الصدارة
فى أعماله وهناً رؤساء الدول فى
كلماتهم الرئيسين : السادات والأسد
بالانتصار الذى حققه الجيشان المصرى

بالشخصية الفلسطينية المستقلة واعتبرت
منظمة التحرير الفلسطينية الممثل
الوحيد للشعب الفلسطيني بلا تحفظ
حتى من جانب الأردن ..

وعندما تكهرب الجو أثناء لقاء كلمة
رئيس وفد أفغانستان التي تضمنت
إشارات غاضبة إلى باكستان بسبب
مشاكل الحدود .. قال الرئيس
السادات في تعليق بسيط .. يجب أن
ندخل هذا المؤتمر وقد نبينا
خلافتنا .. وعاد الصفاء في الحال ..

وأثبتت العقيدة المشتركة أنها الرباط
الذي لا يمكن فصله بين الشعوب
الاسلامية وأن التضامن الاسلامي دعوة
تقوم على مبادئ المساواة والاخوة
وكرامة الانسان ..

النضال باق ما دام هناك احتلال :

واتجه المؤتمر نحو المستقبل .. وأجمع
الملوك والرؤساء على أن النضال لا يجب
أن يتوقف وعلى أن النجاح الذي تحقق
ليس سوى مرحلة أولى وأن السلاح
لن يوضع الا عندما يتم تحرير القدس
والأراضي المحتلة ويستعيد الفلسطينيون
حقوقهم المشروعة ..

وأكد الرئيس : أنه لا بد أن يعاد
تشكيل عالم ما بعد العاشر من رمضان
لأن كل شيء قد تغير فصلا في موازين
القوى .. في من الحرب والاقتصاد ..
والطاقة ورأس المال وطرح الرئيس -
أمام شعوب العالم الاسلامية - قضية
المستقبل وهي أن يكون للمجتمع
الاسلامي الذي يمثل أكثر من
٦٠٠ مليون نسمة في جميع أنحاء
الأرض - دور قوى لا يقل عن موقف
الدول الأفريقية أو موقف دول عدم
الانحياز وأن يكون تأييده عاليا مدويا
واضحا للعالم كله ..

لا خلاف .. وان اختلفت النظم :

وعلى مدى ثلاثة أيام أكد المؤتمر
أن العالم الاسلامي يمكنه أن يوحد
كلمته مهما اختلفت النظم والممارسات
السياسية القائمة به وأن تعاون المسلمين
وتماسكهم وتمسكهم في المجالات
المختلفة أمر حيوي لتكامل القوة
الاسلامية النامية ..

وبروح الاسلام الحقنة تمت المصالحة
بين الدولتين الاسلاميتين الكبيرين في
آسيا .. بنجلاديش ثابته دولة اسلامية
في العالم من حيث عدد السكان ..
وباكستان رابع دولة .. واعترف

الطريق الى الوحدة :

وتوج مؤتمر لاهور أعماله ببيان
يحتل حق آمال جماهير المسلمين
الريضة في الوحدة والرفاهية ..
ووضع قتل العالم الاسلامي كله الى
جانب قتل العالم العربي في سبيل
ايجاد حل عادل لقضية فلسطين وانقاذ
الأماكن المقدسة .

وتضمنت قرارات المؤتمر التاريخية
النقاط التالية :

• ان التضامن الاسلامي يحتم أن
تقوم الدول الأعضاء في مؤتمر القمة
الاسلامى بتقديم كل صور الدعم الى
مصر وسوريا والأردن والشعب
الفلسطينى في نضالهم المشروع لاستعادة
أراضيها المحتلة واسترداد الحقوق
المشروعة للشعب الفلسطينى .

• يتعهد المؤتمر باتخاذ جميع
الاجراءات اللازمة من أجل ارغام
اسرائيل على الانسحاب فورا ، وبدون
أية شروط من جميع الأراضي العربية
التي جرى احتلالها في يونيو ١٩٦٧

• ويعتبر المؤتمر أن إعادة جميع
الحقوق الوطنية المشروعة للشعب

واجتماع عام على ارغام اسرائيل على
التراجع داخل حدودها واعادة الأراضي
السورية والمصرية والأردنية الى
أصحابها .. واستعداد لتقديم كل
المساعدات الممكنة .. وتأكيد بأن أكثر
من ستمائة مليون مسلم يقفون الى
جانب سوريا ومصر والأردن ..

وخشى البعض أن يتحول التضامن
الاسلامى الى كلمة لا معنى لها اذا لم
يترجم بتدابير بناءة وقرارات عملية ..
وجاء الرد سريعاً ومشجعاً ..

ووافقت الدول الاسلامية دون أى
تحفظ على اقتراح الرئيس هوارى
بومدين الخاص بالتية والمساكنات
الاقتصادية الدولية ، كما وافقت على
مبادرة الرئيس الجزائرى بمقد مؤتمر
تحت اشراف منظمة الأمم المتحدة من
أجل مناقشة أسرار المواد الأولية .

ومن ناحية أخرى اتفق على اقامة
سوق اقتصادية اسلامية ، وتكوين
مفلة دائمة للدول الاسلامية على قرار
منظمة الوحدة الأفريقية يناط بها
بحث شئون المسلمين بالعالم وتسوية
الاخلافات التي قد تنشأ بين الدول
الاسلامية .

بين الدول الإسلامية وتميته واحترام استقلال كل دولة وسلامة أراضيها وعدم التدخل في الشؤون الداخلية لأي منها ، وحل ما قد ينشأ بينها من خلافات بالوسائل السلمية وبروح الأخوة •

الفلسطيني هي شرط مسبق وأساسي لإقامة سلام عادل ودائم في الشرق الأوسط ، ويطلب من جميع الدول أن تؤيد - بكل الوسائل - شعب فلسطين - في نضاله من أجل استرداد هذه الحقوق •

وأعلن الملوك والرؤساء عزمهم على أن يقيموا على أساس من التضامن الإسلامي والتعاون المتبادل اتحادا بين دولهم الشقيقة يكرس للقضاء على انقراض والمرضى في البلاد الإسلامية والاسهام في رفاهية شعوبها والتزامهم بإقامة هيكل جديد للعلاقات الاقتصادية العالية على أساس من المصالح المشتركة لجميع الدول والمساواة فيما بينها ولتأييد كفاح السالم الثالث من أجل تحقيق استقلال سياسي واقتصادي حقيقي •

وقرر المؤتمر مساعدة الدول الإسلامية وغيرها من البلدان النامية التي تأثرت بارتفاع أسعار البترول ومعاملتها على أساس تفضيلي كما دعا الدول الإسلامية الى اتخاذ اجراءات عاجلة لخلق اطار تنظيمي لتحقيق أهداف التعاون الاقتصادي بينها •

• ويؤكد المؤتمر أن منظمة التحرير الفلسطينية برئاسة ياسر عرفات هي الممثل الوحيد للشعب الفلسطيني في نضاله المشروع • ويطالب الدول الأعضاء التي لا يوجد فيها مكاتب لمنظمة التحرير ، أن تمنح كل التسهيلات اللازمة لهذا الغرض •

• وتداول القدس مرفوض :

• ويطالب المؤتمر بالاجماع بانسحاب اسرائيل فورا من مدينة القدس المحتلة ويؤكد أن إعادة المدينة المقدسة الى السيادة العربية ضرورة قصوى غير قابلة للتفكير ، لأي حل لقضية الشرق الأوسط ورفض أية محاولة لتدويل مدينة القدس •

اتحاد اسلامي ضد الفقر والمرض :

وفيما يتعلق بالموضوعات الأخرى التي تناولها البيان السياسي أعلن المؤتمر نصيبه على حقوق التضامن الاسلامي

- ولأجل المصلحة العامة تقرر أن وأخيراً ••
- يقوم مندوبو الدول الإسلامية في الأمم المتحدة وغيرها من الهيئات بالتشاور •• تحية للقيادة العربية الواعية التي هيأت للعمل الإسلامي انطلاقته
- الكرى ••
- عليها في شتى القضايا المطروحة ••
- تحية للقائد الذي جمع قادة العرب والمسلمين على المحبة والأخاء
-
- ونجاح المؤتمر ••
- وهذا حقق مؤتمر لاهور أهدافه
- الأساسية في الدفاع عن الكيان الإسلامي
- الكبير وإقامة الوحدة الإسلامية ، كما
- أكد من جديد أن التضامن الإسلامي
- لا يقوم على معاداة أية جماعة إنسانية
- ولا على التفرقة بسبب العنصر أو التراث
- ولكن على المبادئ الإيجابية الخالدة ••
- تحية للقائد المؤمن محمد أنور السادات ••
- محمد نعيم

الإسلام وبراءة المرأة

للأستاذ محمد محمد الشقراوي

حين تستبد ببعض الرجال عوامل
الشك في سلوك المرأة .. أو التشكيك
في سمعتها والبل من شرفها .. يطالبهم
الإسلام بكل حزم أن يترشوا في
الأمر ، ويتلبسوا في الاتهام حتى لا
« نصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على
ما فعلتم نادمين (١) » .. وهذا لا يضي
التغافل عن مسلك المرأة ، ولا التماهي
عن تصرفاتها .. بل معناه الأعداد
الكامل لهذا الموقف .. بجميع
البراهين والأدلة القاطعة ، وقطع كل
احتمال للبراءة والخلاص .. حتى
يستطيع الرجل مواجهة مسئولته تجاه
شكوكه وأوهامه بصورة محددة
واضحة .. لا يكتفها بس ،
ولا يخامرها غموض .. وفيما وراء
ذلك عليه أن يتصمم بالصمت ، وضبط
النفس وسلبية الحكم حتى يتبين حقيقة

الحال .. وينتشع عنه ضباب الريب
كما قال الشاعر :

ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلا
وبأيك بالأخبار من لم تزود

وفي ذلك يروى البخاري ومسلم
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« اياكم والظن .. فان الظن أكذب
الحديث » وهذا الظن المحذر منه في
هذا الحديث وفي قوله تعالى : « اجتنبوا
كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم (٢) »
هو الحرى وراء الظنون النفسية
وتصديقها ، والاستجابة لدلولاتها ،
وتحويلها من خواطر قلبية الى حقائق
واقعية ، تبني عليها أحكام الحوادث ،
وتتمخض عنها آثار الحادثات .. يقول
الخطابي : « المراد بالظن المحرم

(١) الحجرات : ٦

(٢) الحجرات : ١٢

الاخلال بواجب الحيطة والحذر في
معاملة الآخرين ، واتخاذ سياج عاصم
من التشكك ، والدقة ، واساءة الظن
أحيانا . . ولكن بدون قلب الأمور ،
وعكس الطباع من تصوير الخيال
واقعا ، وتجسيد الوهم حقيقة . . وهو
ما يعبر عنه بحزم الأمور ، ومن
أمنتهم : « سوء الظن عصمة »
وقولهم : « والحزم سوء الظن
بالناس » ، وما أخرجه الطبراني في
الأوسط واليهيى والسكرى من
حديث أنس مرفوعا : « احتسوا من
الناس بسوء الظن (١) » وهذا ما دعا
الزمخشري الى تقسيم الظن الى أربعة
أقسام (٢) : واجب ، ومنسوب ،
وحرام ، ومباح . . فالواجب حسن
الظن بالله ، والحرام سوء الظن به
نمالي ، وبأهل المدالة الموثوق بهم من
المسلمين ، وهو المراد بقوله صلى الله
عليه وسلم : « إياكم والظن فإن الظن
أكذب الحديث » ، والمنسوب حسن
الظن بمن ظاهره المدالة ، والمباح مثل
قول أبي بكر لانتة عائشة رضى الله

التهمة التى لا سبب لها يوجبها ، كمن
اتهم شخصا بالماحشة ، ولم يظهر
عليه ما يقتضى ذلك . . » ويقول
النسوى : « المراد بالظن المحذور
التحذير من تحقيق التهمة ، والاصرار
عليها ، وتقررهما فى النفس بدون
دليل ، أما ما يعرض للمراء فى
خاطره ، ولا يستقر عنده . . فإن هذا
لا يكلف صاحبه به كما فى الحديث
الشريف : « تجاوز الله عما تحدثت
به الأمة أنفسها ما لم تتكلم أو
تعمل (٣) » ونقله عياض عن سيفان . .
وهذا يعنى الانسان مما يتوارد على
مرأه وجدانه من صور متلاحقة ،
وأحاديث نفس متزاحمة . تدفق فى
مخيلته تدفق النهر الهادر ، وترك فى
شعوره وارادته انطباعاتها النابضة . .
وهى أبعد ما تكون عن الواقع ،
وأقرب ما تكون الى الهرف والخرف ،
. . وقد حذر الاسلام تحذيرا مؤكدا
من الاسترسال فى تلك الظنون ،
والخضوع لمؤثراتها المضللة ،
وايحاءاتها الملققة . . وهذا مع عدم

(١) سبل السلام ج ٤ ص ٢٨١

(٢) سبل السلام ج ٤ ص ٢٨٢

(٣) المرجع السابق .

عنها وقد وقع في قلبه أن زوجته حامل في اثنين : « إنما هو أخواك .. أو أختك » كما يباح الظن بالسوء بكل مستهتر بالقيم ، مستخف بالأخلاق والدين ، متظاهر بالفسق والمجون .. من حيث أنه قد أعلن بهذا عن نفسه ، وأعذر غيره في الاحتراس منه ، وإساءة الفكرة عنه ، ومما يميز الطون الواجب اجتنابها عما سواها : أن كل ما لا تعرف له أمانة صحيحة ، وسببا ظاهرا كان حراما يجب اجتنابه (١) إذا عرف صاحبه بالتستر والصلاح ، بخلاف من اشتهر بين الناس بشاطئ الريب حيث تقابله بعكس ذلك .

ولعل أكثر الناس هدفا لسهام التهمة ، وطلقات الإشاعات هم النساء ولا سيما إذا حبتهن المقادير قسطا من جمال ، أو حدانة في سن ، أو كان فهن ميل إلى الخلطة والتعارف ، أو نزوع إلى اللامبالاة .. أو كانت ظروفهن الميشية تكتنفها عوامل تحرك الفيرة ، وتثير البلبلة ..

ومهما يكن من أمر .. فإن هذا لا يبرر إطلاقا الاجترار على الصافي الشين بالمرأة ، أو اقتحام سياج حصنها وعفتها .. انقيادا لمجرد الطون والاحتمالات التي لا أساس لها من واقع ، ولا سند لها من حجة ، أو استسلاما لشكوك تحتلقها أوهام الرجل ، وأنباح تصورها له أحاسيسه المرهقة ، وتقديراته الجانية .. وإذا وقع رب الأسرة فريسة لهذا الوهم الجارف فقد ينزلق إلى أخطاء فعلية .. أو كلامية تدمر حياته الزوجية ، وتنتهي علاقته الأسرية ، وتكون شرا ووبلا عليه وعلى أولاده ومجتمعه لا يجبره سدم عميق ، أو حسرة مضنية . وأخشى ما نخشاه من ذلك أن يصل الأمر إلى حد قذف الرجل للمرأة بالعار والشنار ، أو يقع في عرضها وشرفها بالانهمام الصريح ، بالفعل القبيح ..

ولقد عالج الإسلام تلك الظاهرة الاجتماعية الخطيرة بأسلوب نفسي ، وآخر مادي .. حرصا منه على صيانة الأنساب ، والآداب ، وإبقاء على

(١) الزمخشري المرحوم السابق .

وتأمل ، وتميز بين حقه وباطله بأمره
بينه ، مع استعمار للفقوى والحذر ،
ثم روى الحديث الشريف : « ان الله
حرم من المسلم دمه وعرضه وأن
يظن به ظن السوء » أى من غير دليل
على ذلك . . ويقول الله تعالى في
آية أخرى : « يأيتها الذين آمنوا ان
جاءكم فاسق بأفتيوا ، وفي قراءة
ابن مسعود « فشتوا » والشت والتين
متقاربان معنى وهما طلب الثبات
والبيان والتعرف (١) .

كما يظهر هذا العلاج النفسى الموجه
الى براءة المرأة ، ككفكة شكوك الرجل
فيما رواه البخارى : « أن ضمضم بن
قنادة أتى النبى صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله : ولد لى غلام
أسود - وكان ضمضم أبيض اللون
وكانه يستكر أن يولد للأبيض ولد
أسود ، وهذا تعريض بنفى نسب
الغلام منه ، والحق التهمة بأمه -
فقال صلى الله عليه وسلم : هل لك
من اهل ؟ . . قال : نعم ، . . قال :

ارباطة المقدسة لتظل في محراب
أمنها ونقاها . . بعيدة عن شوائب
انهمسة ، وأدران الشكوك حتى يتم
الزواج رسالتها في الحياة في اطار
من الثقة المتبادلة ، والمحبة الوطيدة .

فأما الأسلوب النفسى فقد ظهر في
محادثة القرآن الكريم للظنون الآتية ،
ونهي عن تلفف الأنباء الضارة ،
والوشايات المشبوهة بدون تمحيص
ولا تثبت ، ومن غير تدقيق ولا تلبث
.. وفي ذلك يقول الله تعالى : « يأيتها
الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن
ان بعض الظن اثم » والآية الكريمة
تشير الى أن الظنون قسمان : قسم
لا نأس بمزاوئنه والاهتمام به وهو
الذى تؤيده الأدلة ، وتسانده البراهين ،
وقسم يحرم اقترافه ، والتعميل عليه
وهو ما ليس كذلك يقول صاحب
الكشاف في تفسير هذه الآية (١) :
« ان فى الظنون ما يجب أن يجنب
من غير تعيين لذلك ولا تعيين ، لئلا
يحترى أحد على ظن الا بعد نظر

(١) الكشاف ج ٢ : ٣٩٨

(٢) المصدر السابق : ٣٩٣

ما ألوانها ؟ .. قال : حمراء ، قال : فهل فيها من جمل أوردق (أى فى لونه بياض الى سواد) قال : نعم ، قال : فأنى ذلك ؟ .. (أى من أين أتاه هذا اللون الذى ليس فى أبويه) فقال الرجل : لعله نزع عرق ، وهكذا تركه الرسول عليه الصلاة والسلام يجيب نفسه بنفسه ، ويقنع عقله بمنطقه ، وكأنه يقرر حقيقة الوراثة النوعية لأفراد الجنس ويتحدث بلفظه علماء القرن العشرين ، الأمر الذى أكدته الرسول صلى الله عليه وسلم حين رد عليه فى النهاية وقال له : « فلعن أبوك هو نزع عرق » فانصرف الرجل بعد أن ارتاحت أعصابه ، ولأن قياده ، وتلقى الحكمة صافية من تبع الحكمة .. مدعة نقباسها ، مشفوعة بنظائرها وأشباهاها .

أما الأسلوب المادى فى علاج تلك المشكلة الاجتماعية الخطيرة فهى تحذير الشريعة للأزواج من منية الانزلاق الى القول الجزاف فى اتهام المرأة والظن بها بدون بينة مثبتة ، أو حجة ملزمة ، ووضعهم حيثد بين فكى الرحى .. فلما الحد فى

الظهر ثمتين جلدة مع وصف الفسق ورد الشهادة .. ، وأما اللعان بين الزوجين وما يقبه من فرقة .. يقول صاحب الكشف (١) : « قاذف امرأته اذا كان مسلما حرا بالفا عاقلا غير محدود فى قذف ، والمرأة بهذه الصفة صح اللعان بينهما اذا قذفها بصريح الزنا ، واذا كان عبدا أو محدوما فى قذف ، والمرأة محصنة حد كما نى قذف الأحييات ، وما لم ترافقه المرأة الى الامام لم يجب اللعان بينهما ، واللعان : أن يبدأ الرجل فيشهد أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين فيما وماها به من الزنا ، ويقول فى الخامسة : ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ، ثم تشهد المرأة أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين فيما وماها به من الزنا ثم تقول فى الخامسة : ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ، ثم يفرق القاضى بينهما تفرقا هو فى حكم التطليقة البائنة عند أبى حنيفة ومحمد بن الحسن ، وعند زفر والشافعى : تقع الفرقة بينهما بنقض اللعان ، وعن عثمان المي : لا تقع فرقة أصلا ، ويرى أبو يوسف وزفر والحسن بن زياد

الله عليه وسلم غيورا على كرامة المرأة وعفتها ، ويجد من نفسه الشريفة سرورا بالنا ، واشراحا عميقا اذا برئت بين يديه ساحة امرأة ، وزال عنها ضباب الشك والريبة روى البخارى ومسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : « دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم تبرق أساور وجهه فقال : ألم ترى الى محزر المدلجى .. نظر أنما الى زيد ابن حارثة ، وأسامة بن زيد فقال : هذه الأقدام بعضها من بعض » ... وذلك أن السيدة أم أيمن الحبشية واسمها بركة كانت زوجة لزيد بن حارثة رضى الله عنهما ، وكانت حبشية سوداء أخذها عبد المطلب جد النبى صلى الله عليه وسلم من سبي الحبشة الذين قدموا زمن الفيل ، فوهبها لابنه عبد الله والد النبى صلى الله عليه وسلم فاتخذها عبد الله وصيفة له ، وقد تزوجت قبل زيد عيدا الحبشى فولدت له أيمن واشتهرت به ، فلما بنى بها زيد وولدت له أسامة كان البون شاسعا بين لون الولد ولون أبيه اذ كان الابن حالك السواد،

والشافى أنها فرقة بدون طلاق توجب تحريم مؤبدا ليس لهما أن يجتمعا بعده بوجه من الوجوه ، أما أبو حنيفة ومحمد فيريان التحريم هنا مؤقتا بحيث اذا اكذب الزوج نفسه وحده القذف جاز له أن يتزوجها ..

وهكذا نرى الاسلام يحوط براءة المرأة بالضمانات الكفيلة بحمايتها من غالة السوء وظن المكر ، ويضيق على الرجل فى ذلك الخناق حتى لا يفسح الطريق أمام شكوكه الملحة ، واتهاماته الطائشة ، ويحذر كل من تسول له نفسه أن يشهر بشرف المرأة ، أو يعرض بعفتها وتزاهتها من عاقبة أمره ، وينذره بالويل والثبور وعظائم الأمور كما فى قوله تعالى : « ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة فى الذين آمنوا لهم عذاب أليم فى الدنيا والآخرة » (١) وقوله جل وعلا : « ان الذين يرمون المحصنات الفاضلات المؤمنات لعنوا فى الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون » (٢) وكان رسول الله صلى

(١) سورة النور : ١٩

(٢) سورة النور : ٢٣ ، ٢٤

وكان الأب ناصح الياسر .. فكان الكفار يقدحون في نسب أسامة لهذه التصلة اللونية .. ويمزقون بذلك شرف أم أيمن التي حضنت الرسول بعد وفاة أمه ، وأحسن رعايته .. كما يستون بذلك كله الى الرسول صلى الله عليه وسلم الذي كان أسامة حبه وابن حبه ، .. فلما دخل مجزئ المدلجى - وكان قائفا يستدل من الملامح الذاتية للشخص على انتسابه لأبائه بعد المقارنة والتفحص - رأى

زيد بن حارثة وابنه أسامة نائمين وقد تنظيا بقطيفة ولم يظهر منهما الا أقدامهما المتباينة الألوان .. فحين وقع بصره على تلك الأقدام نطق بالحقيقة الواقعة التي تحمل في ثناياها براءة أم مؤمنة ، وشرف والد كريم ، ونسب ابن أحبه الرسول من كل قلبه ، وجمله قائدا لجيشه في أخريات أيامه وقال : « هذه الأقدام بعضها من بعض » ،

محمد محمد الشرقاوى

القرآن يؤيد التوأمَان: العلم والإيمان

للاستاذ أكرم القدسي

• سألهم آياتنا في الأخلاق وفي أنفسهم
حتى يتبين لهم أنه الحق أو لم يكف بربك أنه
على كل شيء شهيد « فصلت : ٥٣ » ان الذين
يكنتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من
بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم
الله ويلعنهم اللاعنون • الا الذين تابوا وأصلحوا
وبينوا فأولئك أتوب عليهم وأنا التواب
الرحيم • البقرة : ١٥٩ • ١٦٠ •

الكريمة التي توجهت بها صدر هذا
المقال • وقد نهجت في منهجي هذا
سبيل الحق والاعتدال ما استطعت
وما توفقي الا بالله عليه توكلت واليه
أنيب • ولا خلاف بأن الاعتدال هو
الطريق الواضح فلا افراط فيه
ولا تفريط معه - لا الى أقصى اليمين
ولا الى أقصى اليسار - ولكنه الوسط
العدل والصراط الحق المستقيم ،
محاولاً بذلك التوفيق بين حماس
الشباب المؤمن بالله وباليوم الآخر،
وعلى علم بالأسحات الكونية وعلوم
الجيولوجيا والهيئة التجريبية الموافقة
لمنطوق ومفهوم الآيات القرآنية وبين
حكمة الشيوخ الأعلام من العلماء
العاملين المحافظين على أصول هذا
الدين لكي لا يكون القرآن الكريم
كتاب الله العظيم هدفاً وشواهد

في هذا البحث سأحاول بمون الله
تعالى كشف النقاب عن بعض الأدلة
القرآنية الواضحة التي بينها الله في
الكتاب والتي تثبت كروية الأرض
وحركة دورانها حول نفسها في فلك
الشمس بما يتشكل منه الليل والنهار،
ولئن جاء هذا البحث متأخراً فلأن
البعض من أوصاف أرباب المتعلمين من
الناس من الدين أعشى التقليد الأعشى
أبصارهم لا زالت أعينهم مغلقة عن
رؤية الحق الواضح الذي بينه الله
في الكتاب مقلدين رأي المتأخرين
تقليداً أعشى يحادلون بعير علم ولا هدى
ولا كتاب منير • ولقد أردت من وراء
هذا البحث أن أبين للناس ما أنزل
الله اليهم من البينات والهدى والكتاب
المنير لكي أتجو عند الله من وطأة
تهديد ووعيد منطوق ومفهوم الآية

لنظريات أولئك الملاحدة من مدعى العلم والتجريب الذين لا يريدون من وراء ذلك إلا تنفيذ مخططاتهم بأن ينفذوا إلى عقول الشباب المؤمن المتشكك في العقيدة والدين أمثال (داروين) واضع نظرية تطور الإنسان من قرد حيوان إلى فيلسوف إنسان •• هذه النظرية الخبيثة التي لا يراد منها إلا تجرييد الإنسان المؤمن من كافة المثل العليا للإنسانية والقيم الروحية وجعله في مستوى الحيوان المسخر لهذا الإنسان ليمش فقط للمشهوة والطعام عدا كون هذه النظرية الحرافية تفتقر إلى الكثير من الشواهد والأدلة والبرهان للنهوض بها بسد أن أفلس وتوقفت على نفسها وهي تبحث عن الحلقة المفقودة بين هياكل وجماجم القردة ، علما بأن علوم البيولوجيا واليولوجيا والتكنولوجيا تسخر من هذه النظرية التي لا زالت في الحضيض بالرغم من الأبحاث الكثيرة التي أجريت لها حتى أن من بين الذين تراجعوا عنها من العلماء من يقول : (ان داروين لم يقل أن القردة إذا ارتقوا وتطوروا صاروا

إنسانا يشرا وإذا كان هذا القول قد ورد فعلا فإنه مدموس عليه وعلى جميع علماء التطور لأن الإنسان المتحضر جنس والقرد الحيوان جنس آخر - والتشابه في الصورة والهيكل بين الإنسان المتحضر والقرد الحيوان لا يلزم التطور والتجانس والارتقاء بينهما لأن ذلك لا يكون إلا في الجنس الواحد ولا ينتقل إلى الجنس الآخر) •

وهنا نريد أن نقف قليلا عند كلمة (مدموس عليه^(١)) وهذا ما حرص عليه علماء الدين الأعلام من أن يتورط الشباب المؤمن فيقبلوا النظريات المدموسة على العلم باسم العلم والتي لا يقصد من وراءها إلا الإباحية والتحلل من القيم الأخلاقية والخوض في الشهوات الحيوانية لدسهم على العلم وباسم العلم • أن الإنسان من أصل حيوان ، فتهاور بذلك جميع القيم الروحية والمقومات المثالية التي تنهض بالإنسان إلى مستوى خليفة الله في الأرض • فلتأمل مدى الأبعاد الداروينية التي يراد منها هدم العقائد

(١) من كتاب قصة السماوات والأرض للدكتور محمد جمال الغندى والدكتور محمد يوسف حسن •

العلمية الثابتة التي استقر عليها العلم وأيدها الايمان والبرهان ، وانتفى عنها الجدل والقصان ونحن اذ نؤمن بحق علم اليقين أن هذا الكون العظيم هو من خلق الله تعالى العظيم خالق الكون والانسان والحياة فلا تمارض اذا بين خلق الله ودين الله وكتاب الله .
« ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا » .

فالعلم الصحيح يكون دائما مواظا ومتفقا مع النص الصريح وسنرى كيف أن القرآن الكريم هو الحق المين والصراط المستقيم هدى ورحمة للمالين يتفق دائما مع نتائج الحقائق الثابتة عن العلوم والمكتشفات بالدليل والبرهان لأن القاعدة الأصولية تقول :
« صحة النتائج تدل على صحة المقدمات » و « سوء النتائج يدل على سوء المقدمات » وكذا صواب النتائج .. وكذا خطأ النتائج .. وهذا بلا ريب من دلائل كشف الستار عن حقيقة الاسلام ، دين الله العظيم والصراط المستقيم ، وعلى مدى عمالية اعجاز آيات القرآن الكريم ومنها قوله تعالى في سورة الزمر : « خلق السموات والأرض بالحق يكور الليل

الايمانية والمثل العليا الانسانية والقيم الروحية والأخلاقية والله أعلم ، حيث يقول تعالى : « ولقد كرّمنا بنى آدم » وقوله الحق : « انى جاعل فى الأرض خليفة » صدق الله العظيم .

لهذا أقول : اننى مع أولئك الشيوخ الأعلام الذين حددوا موقفهم بصراحة ووضوح من نظريات علماء الهيئة والتطور والتجريب باعتبار أن القرآن الكريم هو كتاب هداية ودين قبل أن يكون دليلا على شواهد ونظريات الخلق والتكوين التي هى وسيلة للايمان لا غاية يقف عندها الانسان .

ولكن عند ما تستوى النظرية العلمية وتخرج من حيز التجربة الى حيز الواقع وتصبح بسدها حقيقة ثابتة مقبولة مؤيدة بالدليل والبرهان ولا تمارض مع نصوص الاسلام فلا بد بعد ذلك من أن يتدخل القرآن باعتباره الدستور الالهى الجامع لكل خير وعلم وفضيلة ولا بد من أن نجد فى نصه الصريح ما يؤيد المسلم الصحيح لأن العلم والايمان توأمين يؤيد بعضهما البعض ويكون تدخل القرآن عند ذلك مستحبا ومرعيا فيه بحيث تفسر الحقائق القرآنية بالحقائق

على الحقيقة التي لم تعد بعد الآن مجرد نظرية علمية جغرافية فحسب بل أصبحت حقيقة علمية ثابتة مرئية ، تجاوزت الدليل والبرهان الى الواقع المنظور بعد أن وافق رسمها وتخطيطها الجغرافي تصويرها الاليكتروني التليفزيوني الفوتوغرافي بأنها حقا كما نبأنا الله عنها بأنها كروية مكورة الشكل مستديرة تدور حول نفسها ف سبحانه الله الذي « يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل » ولعل تسمية الأرض علميا بالكرة الأرضية نظرا لأنها مكورة الشكل لا يتعارض أبدا بين هذه الآية والآية الأولى من سورة التكويد : « اذا الشمس كورت ، فالتكويد لفة وتفسيرا هو اللف والدوران وفي القاموس المحيط أمثلة على ذلك منها : « العمامة مكورة بمعنى لفها وجمعها حول الرأس فيضج كيف أن معنى التكويد في الآيتين واحد وأن معنى الآية الكريمة « اذا الشمس كورت » كناية عن لفها ودورانها حول نفسها والقائها خارج الحادية فتكور وتمور في فضاء الكون المسبح الى ما شاء الله ، والله أعلم بمصيرها ومنتهاها » والقرآن الكريم اذ يؤكد حقيقة التكويد للأرض مرتين

على النهار ويكور النهار على الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ألا هو العزيز الغفار » في هذه الآية القرآنية الكريمة دلالة واضحة وصريحة على كروية الأرض في نص القرآن الكريم ، كما تدل أيضا على دوران الأرض حول نفسها في فلك الشمس بما يتشكل منه الليل والنهار نتيجة حتمية لدورتها المنظمة في مدارها حول نفسها مؤكدا سبحانه وتعالى هذه الحقيقة بآيات بينات وشواهد واضحات في القرآن . منها قوله تعالى : « وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء » وفي قوله تعالى : « لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون » وفي قوله تعالى : « رب المشرقين ورب المغربين » وغير ذلك من الآيات الكثيرة لقوم يعقلون ولقوم يتفكرون .

هذه الحقائق القرآنية الثابتة التي أظهرها العلم بعد أن سبق اليها وكشف عنها وبينها القرآن الذي دل بآياته اليات على كروية الأرض ودورانها حول نفسها وحول الشمس هذه

مع العلم أن أنصاف أرباع المتعلمين هم أخطر على الدين من الجاهلين لأنهم يحسبون أنهم على علم وأنهم يحسنون صنعا فيحاولون بنبر علم أن يجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق •

وقد بين الله تعالى في الكتاب بالدليل الواضح أن الأرض كروية الشكل تدور حول نفسها وحول الشمس كما في سورة الزمر وغيرها من السور مما لا يحتاج معه إلى تأويل والله يهدي السبيل وهو حكيم ونعم الوكيل • (يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون • هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) صدق الله العظيم •

وقد بين كل من العلامة المرحوم محمود شكرى الألوسى فى كتابه (ما دل عليه القرآن) والعالم الأستاذ المرحوم أحمد فوزى الساعاتى فى رسالته (الرهان فى إعجاز القرآن) : بأن القرآن الكريم يتضمن الكثير من الآيات القرآنية والشواهد التى تدل على

فى آية الزمر انما يفعل ذلك تنبيها لنا للاستفادة من فهم تكوير الليل على النهار وتكوير النهار على الليل هو كروية الأرض ودورانها حول نفسها (١) بما يتشكل منه آتى الليل والنهار (ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) ، وهذه الأدلة القرآنية تأتى نتيجة حتمية ردا على أباطيل وافترافات أولئك المخرفين من مرتزقة الدين الذين أساموا لأنفسهم كما أساموا فى الفهم والفسلوى فى الدين فكانت أفكارهم الجامعة المتحجرة المنفرة من الدين سببا نعتاى منه اليوم فى مجتمعنا المتحضر وذلك فى اتهام الاسلام والمسلمين بالرجعية والرجسين ، كل ذلك بسبب قول هؤلاء المتطفلين على الدين (بأن لا دليل فى القرآن الكريم يدل على كروية الأرض) ، هذا القول الباطل لم يقل به عالم بعلوم القرآن واللغة والتفسير وما قال به هؤلاء المرتزقة الا لجهلهم فى الدين وعدم فهمهم ودراستهم للقرآن الكريم القائل فى معكم التنزيل (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) (وقل رب زدنى علما) •

(١) فى فلك الشمس حيث تتم دورة كاملة خلال كل ٢٤ ساعة •

كروية الأرض ودورانها حول نفسها في مدارها في فلك الشمس ولا ينافي كرويتها ما يدل في ظاهر بعض الآيات القرآنية على المد والبسط والشدق والفرش والدحي ولا تضارض أبدا بين هذه الآيات وبين الآيات التي تدل بوضوح على كرويتها ذلك لأن المراد بالآيات الظاهرة هي التوسعة بما يحصل الاتساع به بوجود الحياة فيها ولا يلزم من ذلك نفى كرويتها . مع العلم بأن الأرض كما هي في فضاء الكون الفسيح بأجوائها (١) وبحارها وأنهارها وجبالها وسهولها ووديانها كتلة واحدة مكورة تدور حول نفسها في مدارها في فلك الشمس وأن الكرة العظيمة ترى كالسطح المستوي بحيث يقرب أقواس سطحها إلى الخط المستقيم كما هو معلوم في علم الهندسة والجدير بالذكر أن القرآن الكريم صالح لكل المستويات الفكرية والمفاهيم المختلفة عند الأسان ويكمن

سر إعجازه أنه صالح لكل عصر وزمان وكأنه أنزل فيه ، فينهل منه كل منهم حسب استمداده وفهمه وتفكيره ومستواه كما قال الله تعالى : (ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فصلت آياته لأعجمى وعربى قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى أولئك ينادون من مكان بعيد) صدق الله العظيم .

والقرآن الكريم اذ يدل بوضوح على نتيجة المسلمات العلمية والكونية انما يفضل ذلك تيانا للناس وتيسرا للمؤمنين وإعجازه منه لدعوة أولئك الحيارى المترددين بين زحمة المبادئ والقائد والمذاهب الأدبية والسبل الفلسفية حيث يقف الاسلام المتمثل بالقرآن الكريم على مفترق الطرق ينادى أبناء الثائمين في خضم هذا العصر المضطرب الحزين ، التكرين لاسلامهم وقرآنهم منذ حين يذكرهم بالمهد والميثاق (٢) ويدعوهم الى

(١) علما بأن احواء الكرة الأرضية طقات من بخار الماء والهواء

والغازات الأكسجين والادروجين والنيتروجين وأكسيد الكربون وغيره .

(٢) الوصايا العشر في سورة الأنعام .

التأليه الاسلاميه (١) والصراط المستقيم
 بآيات من القرآن الكريم بلسان عربي
 مبين (وأن هذا صراطي مستقيما
 فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم
 عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم
 تتقون) صدق الله العظيم .

والحمد لله رب العالمين والصلاة
 والسلام على خاتم النبيين وامام المرسلين
 وآله وصحبه أجمعين .

(قل هذه سبيل أدعو الى الله على
 بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما
 أنا من المشركين) قرآن كريم

وخلاصة القول : ان العربي المسلم
 اساس ايجابي عقائدي تقدمي قيادي
 واع يتفاعل مع العلم والايمان ،
 وتقدمية وايجابية عقيدة الاسلام ،
 فيجدد فهمه للقرآن وللمتأليه الاسلاميه
 في كل عصر وزمان تاترا على التخلف

اكرم القلمى

(١) الاسلاميه : سيد المذاهب الادبيه فائم بذاته جامع لكل خير
 وفضيلة يستلهم معانيه من تعاليم الاسلام الدين الكامل والمنهج الشامل
 والنعمة التامة لخير هذه الأمة .

اقرا كتاب : (الاسلاميه والمذاهب الادبيه) للدكتور نجيب الكيلانى .
 و (الطريق الى اتحاد اسلامى) للدكتور نجيب الكيلانى .
 و (اقبال) للدكتور نجيب الكيلانى .

مَنْ يَثْبُتْ لَهُ حَقُّ الشَّفْعَةِ

للدكتور إبراهيم دسوقي الشهاوى

— ٢ —

ووجه دلالة هذا النص الشريف ،
أن الصقب معناه القرب (١) • وإنباء
للمسبية ، فمعنى الحديث : الجار
أحق من المشتري الذى لا جوار له
بسبب قربه ، والمراد من الحق
الشفعة ، بدليل التصريح بها فى
حديث سمرة ، وهو ما رواه الترمذى
عن سمرة عن النبى صلى الله عليه
وسلم أنه قال :

« جار الدار أحق بالدار من غيره • »

فيكون حديث أبى رافع مفيدا لثبوت
الشفعة للجار الملاصق بمنطوقه ، لأن
معناه الجار أحق شفعة جاره بسبب
قربه ، ويفيد ثبوت الشفعة للشريك
فى حقوق المبيع بطريق دلالة النص ،
لأنه أقوى منه حالا ، إذ لا يزال بينهما
اشتراك فى حقوق المبيع •

بينما فى المقال السابق رأى جمهور
المفهاء فى عدم ثبوت الشفعة للشريك
فى حقوق المبيع والجار الملاصق الذى
لا شركة له فى حقوقه وناقشنا أدلتهم ،
ونأخذ فى عرض باقى الآراء مصحوبة
بأدلتها توطئة للوصول الى رأى
الراجح فى هذا الموضوع •

رأى الحنفية :

يرى الحنفية ثبوت الشفعة للشريك
فى حقوق المبيع والجار الملاصق الذى
لا شركة له فيها بالسنة والمغفول •
واستدلوا بما يأتى :

من السنة :

أولا : ما رواه البخارى عن عمرو
ابن الشريد عن أبى رافع قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
(الجار أحق بصقبه) (١) •

(١) همدة القارى ج ١٢ ص ٧٣ ، نصب الراية ج ٤ ص ١٧٤

(٢) القاموس المحيط ج ١ ص ٨٢ ، ٩٢

وأما المعقول فقالوا :

كان علة في ثبوت الشفعة لوجب أن
تثبت الشفعة بالشركة في المعقول •
والمخالفون لا يقولون بالشفعة في
المعقول أصالة • وإنما الشفعة في
العقار وما في حكمه •

ان العلة في ثبوت الشفعة للشريك
في ذات المبيع هي اتصال الملك اتصالا
يدوم ويتأبد ، فثبت له الشفعة عند
وجود الملاوضة بالمال ليدفع الضرر
عن نفسه ، وهذا المعنى موجود بالنسبة
لشريك في حقوق المبيع والجار
الملاصق فيلحقان بالشريك في ذات
المبيع بطريق دلالة النص ، لأن الشفعة
ثبتت في الشركة لافاضتها الى المجاورة
فثبتت لهما العاقبة ، وإنما قدم
الشريك في ذات المبيع عليهما ، لأن
الاتصال بالشركة في ذات المبيع
أقوى (١) •

والرأى الثالث والأخير • أن
الشفعة تثبت للشريك في حقوق
المبيع • ولا تثبت للجار الملاصق الذي
لا شركة له في حقوقه • وقد استدلو
بالسنة والمعقول أيضا •

وقد أجيب عن هذا الاستدلال ،
بأنه مبنى على أن الشفعة شرعت لدفع
ضرر المجاورة والاتصال • وهذا غير
مسلم ؛ لأن الشفعة شرعت لدفع ضرر
القسم أو الشركة •

أما السنة : فما رواه أحمد
وأبو داود والترمذي عن جابر قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« الجار أحق بشفعة جاره » ينتظر
بها وأن كان غائبا ، اذا كان طريقهما
واحدا (٢) • •

ورد هذا الجواب بأن ضرر
القسم أمر مشروع لا يصلح علة
للاحاق الضرر بالمشتري وانتزاع
ملكه جبرا عنه وضرر الشركة لو

ووجه الدلالة من هذا الحديث :
أنه يفيد بمنطوقه ثبوت الشفعة للجار
بشرط اتحاده مع جاره في الطريق ،
فاذا وجد الشرط ثبتت الشفعة • وان
لم يوجد لم تثبت ، لأن الشروط
يتنفي بانتفاء شرطه • فهو يفيد ثبوت
الشفعة للجار الذي له شركة في

(١) المبسوط ج ١٤ ص ٩٣ ، والتكملة على الهداية ج ٧ ص ٤١٠

(٢) الشوكاني ج ٥ ص ٢٨٤ ، نصب الرأية ج ٤ ص ١٧٣

نفس المبيع أو في حقوقه ومرافقه الخاصة به • ويقال الضرر عند عدم ذلك • وعند قلة الضرر يكون ضرر المشتري أعظم فلا يناسب شرع الشفعة •

وأجيب عن هذا : بأن ضرر الجار لا يقل عن ضرر الشريك في المبيع أو في حقوقه ؟ فإن الجار الجديد قد يكون سيء الخلق ، غليظ الطبع ، لا يأمن جاره بوائقه ، فلا فرق بين الشريك والجار في حصول الضرر المتوقع • فالمناسب شرع الشفعة للجار كما شرعت للشريك ، وخصوصا في هذا الزمن الذي قلت فيه مراعاة حق الجار • فأخذ الجار بالشفعة فيه كمال العناية بقواعد العدل والإنصاف •

الرأي المختار :

والمختار من الأقوال الثلاثة التي عرضناها هو قول الحنفية بثبوت الشفعة للشريك في حقوق المبيع والجار الملاصق الذي لا شركة له في حقوق المبيع ؟ لقوة أدلتهم ، ولأن العمل به يحقق المقصود من الشريعة ، وهو رفع الضرر ما أمكن ، وخصوصا عن الجار الذي أوصى الله ورسوله برعايته

حقوق المبيع ، وينفيها عن الجار الذي لا شركة له في حقوقه •

وقد أجيب عن هذا الاستدلال بأن إفادة الحديث عدم ثبوت الشفعة للجار الذي لا شركة له في حقوق المبيع ، مبني على القول بحجية مفهوم المخالفة ، ونحن لا نسلم القول بحجيته • فالحديث يدل بمنطوقه على ثبوت الشفعة للجار عند اتحاد الطريق ، أما عند اختلافها فالحديث ساكت عنه ، ويعرف حكمه من دليل آخر ، وقد وجد ، وهو حديث أبي رافع :

« الجار أحق بحقه » • وحديث سمرة عند الترمذي « جار الدار أحق بالدار من غيره » •

ولو سلمنا القول بمفهوم المخالفة ، فهو معارض بمنطوق الأحاديث التي تثبت الشفعة للجهاز مطلقا ، والمفهوم لا يقوى على معارضة المنطوق ، فلا يحتاج به •

وأما المقول : فهو أن شرعية الشفعة لدفع ضرر الدخيل ، وهو في الغالب يكون مع شدة الاختلاط • وذلك لا يكون الا مع الاشتراك في

ومعاملته معاملة حصة • ولا شك أن
تشريع الشفعة له لرفع الضرر عنه
من المعاملة الحسنة التي شرعها الله
تعالى له •

من ثبت له الشفعة في القانون
الوضعي ؟
ثبت الشفعة في القانون الوضعي
لأربعة :

الأول : الشريك الذي له حصة
شائعة في العقار المبيع •

الثاني : الجار المالك • وهو من
يملك عقارا متصلا بالعقار المبيع •
وتثبت له الشفعة في ثلاث حالات :

الحالة الأولى : إذا كان العقار المبيع
من الأراضي المبنية أو المعدة للبناء •
بشرط أن يكون العقار المبيع متصلا
بعقار الجار المالك ولو من جهته
واحدة •

الحالة الثانية : إذا كان العقار المبيع
غير مبنى وغير معد للبناء كالأرض
الصالحة للزراعة سواء أكانت مزروعة
بالفعل أم لا ، بشرطين :

الشرط الأول : أن تكون أرض
الجار ملاصقة للأرض المبيعة من

جهتين متجاورتين كالحدين الشرقي
والقبلي • أو غير متجاورتين كالحدين
الشرقي والغربي •

الشرط الثاني : أن تساوي أرض
الجار نصف قيمة الأرض المبيعة •
فإذا انعدم الشرطان أو أحدهما فلا
شفعة للجار •

الحالة الثالثة : إذا كان للعقار المبيع
حق ارتفاق على عقار الجار • أو كان
لعقار الجار حق ارتفاق على العقار
المبيع ، سواء كانت العقارات مبنية أو
معدة للبناء ، أو زراعية ، وسواء كانت
العقارات في المدين والقرى أو في
غيرهما • فتثبت الشفعة للجار بشرط
أن يكون عقار الجار متصلا بالعقار
المبيع ولو من جهة واحدة •

الثالث : مالك الرقبة • وهو من
يملك عقار للغير عليه حق انتفاع كمن
يملك دارا ولغيره حق السكن بها
مدة معينة • أو أرضا زراعية لغيره
حق زراعتها مدة معلومة • فإذا باع
صاحب حق الانتفاع حقه كان لمالك
العين حق أخذه بالشفعة ليتخلص من
حق الانتفاع المقرر للغير على عقاره •
ويعود إليه الملك تماما •

أرض الجار مساويا نصف ثمن الأرض المبعة • وذلك فيما اذا كان العقار أرضا صالحة للزراعة •

وقد قصد القانون بذلك التضييق من دائرة الشفعة • ولكنه غفل عن مقصود الشارع من شرع الشفعة • وهو رفع الضرر الحاصل بالمجاورة • سواء وجدت هذه الأمور أم لم توجد •

وثالث : أنه أثبت الشفعة لمالك الرقبة اذا بيع حق الانتفاع المقرر على ملكه • ولصاحب حق الانتفاع اذا بيع العقار المقرر على هذا الحق • والشرعية لم تثبت الشفعة لهما : لأن الشفعة انما تثبت في العقار • وحق الانتفاع ليس عقارا • فلا تثبت فيه الشفعة ولا به • لأنه حق مؤقت غير مؤبد وغير مستقر • فالضرر فيه زائل أو قليل • والشفعة انما شرعت لرفع الضرر الكثير الذي شأنه الدوام والاستمرار • ولو قيس الضرر الذي يلحق المشتري من انتزاع ملكه وحرمانه من ثمرة صفتته بالضرر الذي يلحق صاحب حق الانتفاع أو حالك الرقبة؛ لوجدنا الأول يفوق

الرابع : صاحب حق الانتفاع • وهو من له حق الانتفاع على العقار المبيع كله أو بعضه • كأن كان مستأجرا له مدة معينة مثلا • فلو بيع هذا العقار المقرر عليه هذا الحق • كان لصاحب حق الانتفاع أخذه بالشفعة • هذا اذا كان صاحب العقار واحدا • أما اذا كان متعددا وباع أحدهم نصيبه ولم يأخذ باقي الشركاء بالشفعة فإنه في هذه الحالة يكون لصاحب حق الانتفاع الأخذ بها (١) •

مقارنة بين الشريعة والقانون

بالنظر في القانون الوضعي الخاص بمن تثبت له الشفعة يتبين لنا :

أولا : أنه أثبت الشفعة للشريك الذي له حصة شائعة في ذات المبيع • فوافق في هذا رأى فقهاء الشريعة •

ثانيا : أنه أثبت الشفعة للجار الملاصق فوافق بذلك قول الحنيفة في المبدأ • ولكنه خالفهم في التقييد بأمور لم يقل بها الحنفية كاشتراط الملاصقة من جهتين • وكون ثمن

(١) انظر الشفعة في القانون الاهلي والمحتلط وفي الشريعة الاسلامية .
تأليف د . محمد كامل مرسى - ط ثانية .

الثاني بكثير ، وارتمكاب أخف الضررين واجب ، والشععة لم تشرع إلا لرفع الضرر الأند في مواجعة الضرر الأخف ، على أن وقوع هاتين الحالتين نادر ، والأحكام إنما توضع لما هو الكثير الغالب .

ومن ذلك يتبين بوضوح أن الحق « ذهب إليه فقهاء الشريعة من عدم نبوت الشععة لمالك الرقبه وصاحب حق الانتفاع » وثبوتها للجار بدون اشتراط المجاورة بالحد من جهتين ، وبدون تحديد لثمن عقاره .

د . ابراهيم دسوقي الشهاوى

النظام الإدارى فى الإسلام

طريق الإدارة ومركز الضبط الإدارى منها

للكثور مصطفى كمال وصفي

— ٦ —

ولكنها فى الدولة الإسلامية ليست منتظمة ولا مؤكدة • وذلك بسبب أن موارد الدولة الإسلامية — كوظائفها — لا تكفى لمواجهة الاقتصاد بشكله الحديث • وخاصة أنها أصبحت مشغولة — بلا ريب — بتكاليف التسليح الباهظة ، التى تتطلب — بلا أدنى ريب — لجوءها الى الأفراد للقيام بهذا الواجب لقوله تعالى : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة » •

فلا شك أن المعونة والمساعدة من أوجب واجبات بيت المال ، وعليه أن ينفق منها للأغراض الشرعية السابق ذكرها • كما أنه — فيما نرى — لا بأس بالمشاركة بالمال ، فإن الشركة عقد شرعى ، وهو حائز ما دام للأغراض والمقاصد الشرعية •

انما يجب أن تسمح المالية العامة بذلك ، وهى ليست مبدعة بحيث تسمح

من المقرر — كما بينا — أن الدولة تتدخل فى الحياة العامة بطريق من ثلاث ، هى الطرق المعروفة باسم « النشاط الإدارى » •

وقد عرضنا من قبل للطريقة الأولى ، وهى الادارة المباشرة • وتعرض الآن للطريقة الثانية ، وهى التدخل بالمساعدة •

ويكون التدخل بالمساعدة إما نادراً ، للمعونات الاقتصادية للمشروعات الخاصة — بالمدفوعات المالية أو بخفض الضرائب ورحوة والمعونات والحماية العسكرية — أو بالاقتصاد المشترك أو المختلط • وهو أن تساهم الدولة — كشريك — فى مشروع خاص ، فتدفع جزءاً من رأس المال ، غالباً ما يزيد على النصف حتى تسلط على الادارة •

وهذه الطريقة — فى حد ذاتها — أكثر موافقة للإسلام •

لما يطرأ من أسباب الصرف ، خلافا للميزانية الحديثة فانها تمد في ضوء المصروفات أولا ، ثم تدبر الموارد اللازمة لكي تغطي هذه المصروفات .

وكذا الأوقاف والجبوس مقيدة بمصارفها . وقد لايسع أى من ذلك للانمساك على مساعدة المشروعات العامة .

وهى مشغولة - فى الغالب - فى أغراض التسليح ونحوه مما لا يدع مجالا للتوسع فى هذه السياسة ، لأن الدولة الاسلامية هى دولة مجاهدة ولا سبل لمزتها الا عن طريق تثبيت هيئتها .

ومن المعلوم أن الموارد الاسلامية تقوم أولا على الفائض ، وهى ما أخذ من الأعداء ، وخاصة أراضي البلاد التى توفض لمصالح المسلمين - كما هو مقرر عند المالكية والحنابلة - ويكون ما يدخل منها فى بيت المال من خراج من ضمن الموارد التى تصرف على مصالح . ومساعدة المشروعات هى من المصالح بلا ريب طبقا لضوابط المقاصد الشرعية .

وأما الزكاة فالغالب أن يقسم مخرجوها باتفاقها فلا تدخل فى الموارد العامة . وان دخلت قيدت بمصارفها الشرعية التى نص عليها القرآن .

وأما فرض الفروض للنواب والنوازل فليس مصدرا متادا . بل هو استثنائي . وقد عرض له الامام أبو عبيد بن سلام بما يشعر التعديده ، فقرر جوارها قال فى معونة أهل البادية ونحوهم ممن لا يأخذون من الخي . . . ولأولئك من الحقوق فى المال ، لا تدفع اذا نزلت ، وهى ثلاثة أوجه : الأول : ان يظهر عليهم عدو من المشركين صلى الامام والمسلمين نصرتهم والدفع عنهم بالأبدان والأموال لقوله تعالى : (وان استنصروكم فى الدين فوليكم النصر) والثانى : أن نصيبهم الجوائح من جدوية تحمل بلادهم فيصبرون منها الى الحطمة (الشدة) فى الأمصار والأرياف ، فكلهم فى المال الممونة والمواساة ، والثالث : أن يقع بينهم الفسق (القس والمنازعات) فى سلك الدماء حتى يتعاقم فيه الأمر ، ثم يقدر على رتق ذلك الفسق واصلاح ذات البين وحمل تلك الدماء بالمال (أى بدفع الدية والقود) فهذا حق واجب لهم ، فهذه الحقوق الثلاثة

هى إلى تحجب لهم فى الكتاب والسنة: الجائحة ، والفنق ، وغلبة المدو من المشركين ، وعليها كلها شواهد فى التنزيل والآثار (١) .

وبذلك فن أبواب هذه المعونات

نوم على ما على :

١ - أن يوجد المال الكافى فى بيت المال .

٢ - أن يتوجه الى الصرف فى ذلك فى المصارف المعتبرة شرعا .

٣ - أن لا تقصد الدم الخاصة بهذا الأمر الا فى حدود ما تسمح به الشريعة من الاعانة فى النوازل ، وهذا أمر استثنائى .

فما عن نوحه الصرف فى ذلك الى المصارف المعتبرة شرعا ، فان بيت المال - كما هو معروف - ينفق على الأغراض المقررة فى المصالح أو المقاصد الشرعية السابق ترتيبها ، وهى حفظ ضرورات الدين ، والنفس ، والنسل ، والعقل ، والمال ، ثم حفظ الحاجات ثم التحسينات فى هذه الأمور بترتيبها .

وكذا يصح بذلها فى اقامة مشروعات انتاج مثل الأدوية ، ومصانع انتاج الأعذية ، والأثاث ، والاسكان ، والمواصلات ، ومن باب أولى المصانع الحربية ، وتمويل سائر المشروعات اسي تتحقق بهب المصالح الشرعية . وليس الأمور المكروهة فى الشرع أو المنوعة فيه كاللهاى وأمكنة المقامرة والفنون غير الاسلامية كنحت التماثيل ، فلا يجوز ذلك ولو أدى الى الدخل ؛ لأنه لا يكون كسبا حلالا ، ولا يجوز تنشيط السياحة عن هذا الطريق .

وغنى عن البيان أنه يبدأ فى ذلك بالضرورات على ترتيبها قبل الحاجيات وهذه قبل التحسينات . فاقامة المدارس أولى من غيرها لأنها تؤدى الى حفظ الدين ، واقامة المستشفيات قد تكون أولى من اقامة الطرق لأن الأولى أسس

(١) طبعة مكتبة الكليات الأزهرية سنة ١٩٦٨ بتحقيق الهراس .

الدولة أكثر شعورا وتمحضا للمصالح العام من الفرد الذي قد تلاسه نوازع المصلحة الخاصة ولو من حيث لا يشعر .

ويجب أن تكون المعونة في ذاتها بوسائل مشروعة ، فلا يجوز أن تكون طريقة الاعانة غير مقبولة شرعا ، ولو أدت الى عية مشروعة .

فلا يجوز فرض القروض على مشروعات المنافسة حماية لمشروع معين ، ما دامت هذه القروض بانذات ليست مشروعة في الاسلام ، ولا تقرير احتكار لهذا المشروع في غير الاحوال الحائرة شرعا ، اد لا تفي مشروعية الغاية عن عدم مشروعية الوسطة . فحين لا تعرف في الاسلام أن الغاية تبرر الوسطة .

وانما يجوز أن تكون المعونة مثلا بنحو الانقطاع ، تملكا أو انتفاها ، مع ما يتضمنه الانقطاع من الاختصاص والاحتكار .

فيجوز أن تكون المساعدة في شكل منح الشركة امتياز استخراج معدن - من ملح أو ترول أو حديد -

بحفظ النفوس ، وان كانت للأخرى - وهي إقامة الطريق وتيسير المواصلات - دخل في ذلك ، لأن حياة النفوس قد توقف عليها .

وهذا أيضا من المصالح المرسله التي تطبق في كل وقت بما فيه نظر للمصالح العام . وليس دائما انشاء المدرسة أولى من انشاء المستشفى ولا انشاء المستشفى أولى من انشاء الطريق ، بل تسمح مرونة التخطيط والتطبيق بمسايرة الاحتياجات المطلوبة واستيفاتها حسب حكم الوقت ومتطلباته .

ولا بأس - فيما نرى - من أن تتطوى المساعدة على اشتراط التسلط على ادارة المشروع ، بأن تضمن الحكومة لها أغلبية في رأس المال ، لأن المصلحة العامة مقدمة على المصلحة الخاصة ، وهذا من المبادئ الشرعية .

وما دامت الدولة والأفراد كلاهما مقد بأهداف واحدة ومشروعية نعم ان المصلحة والهدف يكون اليد العليا في المشروع الذي تساعده . نعم أن المصلحة والهدف يكون واحدا في الشريعة الاسلامية ، ولكن

ولذلك فقد اختفت هذه الطريقة نهائيا من معظم البلاد الشيوعية • وأخذ بها بعضها الآخر بطريق محسور ، وذلك كما فى البلاد التى تتوسع فى الجمعيات والمجمعات التعاونية أو المملوكة للعاملين ، والتى تتال من الدولة مزايا باهظة وامتيازات كبيرة واعداً فى الضرائب وغيرها •

والمملكات التعاونية مشروعة فى الاسلام لأنها من قبيل الشركة المولدة لمموتنها - بالطرق الشرعية - مشروعة لا بأس بها • فإذا أسهمت الدولة فى الملكية التعاونية كان ذلك - فى الغالب - اقتصادا مختلطا ينطبق عليه ما رأيناه •

ولا بأس بذلك أيضا فى الاسلام - فيما نرى - مالم يعارض الأصول الشرعية السابق ذكرها •

دكتور مصطفى كمال وصفى

بمقابل قليل • أو بلا مقابل فى الأحوال التى يجوز فيها ذلك •

ويجوز أن تكون المساعدة فى شكل استعمال مجاني أو بجعل مخفض لأموال الدولة ، ولو بالقرار وإقامة المباني وغرس الأشجار ونحو ذلك فهذا - فيما نراه - لا يتنافى الشرع •

وهذه الوسيلة نوصى بهسا مالم تعارض الاعتبارات الشرعية والمالية السابق ذكرها •

ولكنها أصبحت الآن أقل أهمية فى التطبيق العملى بسبب ظهور التوسع فى الإدارة المباشرة بكثرة المؤسسات العامة والشركات العامة التابعة لها ، وسائر الوحدات التابعة للدولة •

فانه اذا قامت الدولة بالمعمل نفسها ، انعدمت مناسبة المساعدة والاسهام فيه •

أبو حنيفة... وحرية الرأي

للأستاذ عبد الغنى أحمد ناجي

صفره ، وتبى ، بأنه سيكون له شأن كبير في مجال الرأي والاجتهاد ، فلا تمنعه المحجب الكيفة أن يدلي بالرأي متى استضاء في عقله الحق والصواب .

على أنه بعد أن استوى ونضج ، وخاض غمار القياس والاجتهاد لم يثبت عنه أنه جرح إلى الرأي مع وجود النص القرآني ، أو الحديث النبوي ، ولتسمع دفاعه بنفسه نافيا هذه التهمة ، يقول : ، ، ، ، ، وكل شيء تكلم به عليه الصلاة والسلام فعلى الرأس والعين ، قد آمنا به ، وشهدنا بأنه كذلك ، تشهد بأنه عليه الصلاة والسلام لم يأمر بشيء يخالف أمر الله ، ولم يقل غير ما قاله الله تعالى ، وما كان من المتكلمين ، قال تعالى : ، من يطع الرسول فقد أطاع الله ، ، ثم يقول أبو حنيفة : ، كذب والله وافترى على من يقول :

المتبع تاريخ أبي حنيفة يجد فيه منذ صفره ذلك الرائد المتأدي به دائما في مجال الاجتهاد ، فنضوج فكره كان يسبق عمره ، وكبر قلبه فد وفر له الرجولة قبل أوانها ، وحرية رأيه كانت تشير إليه منذ الصفر أن يقتد مقامد الفقهاء ، فهو الذي في حداته يصحب الشعبي في سفينة ثم يسمعه يقول : ، لا نذر في مصيبة ، ولا كفارة فيه ، فيرد قائلا : ، بل فيه الكفارة ، ثم يردف ذاكرًا الدليل والبرهان فيقول : ، ، ، لأن الله سبحانه وتعالى جعل في الظهار الكفارة بعد أن جعله مصيبة ، فقال : ، وانهم ليقولون منكرا من القسول وزورا ، وقد أوجب فيه الكفارة ، فما كان من زعيم الحديث إلا أن قال للنگلام أبي حنيفة : ، أفليس أنت ، ، هذه الحادثة تدلنا على أن أبا حنيفة كان مفلورا على حرية الرأي منذ

أبو حنيفة يقيم أمام النص القرآني ،
والحديث النبوي ، وقول الصحابي في
تسليم مطمئن ، وماذا بعد القرآن ،
والحديث ، وأقوال رجال حول
صاحب الحديث - يكسب التسليم
المطمئن ؟ ! . ولكنه حينما يأتي
به السائل المستدرج الى التابعي ينطق
بالاجابة التي تبيىء عن أنه كان في
شوة التسليم والاطمئنان ، اذ ينشط
قائلا : « اذا كان التابعي رجلا فانا
رجل ! ! » . ما أروعها من جملة
منبئة عن حرية رأيه ، وصحة قصده ،
واعترافه السير في دروب الاجتهاد ،
ليذل الطريق ، ويمهد السيل ، حتى
لا توجد عقبة كئود ، أو حاجب كثيف
بين الدين والحياة : « . فانا رجل » .

ويقول في نهاية تجليته لخطته في
الفقه ، والتي تلخص في اعتماده على
الكتاب ثم السنة ، ثم قول الصحابي ،
يقول : « . فاذا انتهى الأمر الى
ابراهيم ، والشعبي ، والحصن ، وابن
سيرين ، وسعيد بن المسيب - وعد من
مجتهدى الناسين وتابيهيم - فلي أن
أجتهد كما اجتهدوا » .

واذا كان هناك من حديث لا يطعن
له فهو حديث الآحاد الذي يرويه

اننا تقدم القياس على النص ، وهمل
يحتاج بعد النص الى قياس ؟ ! .
ويذكر طريقته في الاجتهاد ، والقياس
في مجال الدفاع أيضا فيقول : « .
نحن لا نقيس الا عند الضرورة
الشديدة » ، وذلك أننا ننظر دليل
المسألة من الكتاب أو السنة أو أقضية
الصحابة ، فان لم نجد دليلا قسنا
حينئذ مسكوتا عنه على منطوق به ، .

وكانت به وهو يقتحم هذا الميدان ،
ميدان الاجتهاد مدافعا مناكب المناوئين
- يفيض اعتزازا بما منحه الله تعالى
من فكر ثاقب ، ورأي نزيه ، وقصد
عب ، ورغبة هاتفة به أن يسخر تلك
العم الآتمة في نفع المسلمين ، وتجلية
مزايا ديننا الحنيف ، فلقد سئل : « اذا
قلت قولا ، وكتاب الله يخالف
قولك ؟ » ، قال : أترك قولي لكتاب
الله تعالى ، قيل : فاذا كان خبر رسول
الله صلى الله عليه وسلم يخالف
قولك ؟ قال : أترك قولي بخبر رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، قيل :
فاذا كان قول الصحابي يخالف
قولك ؟ ، قال : أترك قولي بقول
الصحابي ، قيل : فاذا كان قول التابعي
يخالف قولك ؟ ، قال : اذا كان
التابعي رجلا فانا رجل ! ! » فالرجل

واحد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو في عدم اطمئناؤه له ينهج بهجا سليما ، إذ يمرض الحديث فإن وحده يحالف ظاهر القرآن أو السنة المشهورة ، أو العمل المتسوارث بين الصحابة - رفضه في جسارة وفضا نخال كل منصف لا يضن عليه بالتأييد .

ولاتساع أفقه ، وكبر قلبه ، وافرط حذبه على الناس - لا يقبل حديث الآحاد في الحدود ؛ لأنها تدرك بالشبهات ، ومن ثم وجدناه يقول : « عدى صناديق من الحديث ما أخرجت منها الا اليسير الذي يتنفع به ، ولعل هذا من اطمئناؤه الى سلسلة معينة من الرواة ، هي سلسلة حماد عن ابراهيم عن علقمة والأسود عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان لا يطمئن الى غيرها :

احتج أبو حنيفة والأوزاعي بناد الخناطين بمكة ، فسأله الأوزاعي عن سبب عدم رفع أيديهم عند الركوع في الصلاة ، وعند الرفع منه ، فأجابه : لأنه لم يصح عن النبي - صلى الله عليه وسلم - شيء فيه ، قال الأوزاعي :

كيف وقد حدثني الزهري عن سالم عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - أنه كان يرفع يديه إذا افتتح الصلاة ، وعند الركوع ، وعند الرفع منه ، قال : « حدثنا حماد عن ابراهيم عن علقمة والأسود ، عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرفع يديه الا عند افتتاح الصلاة ولا يعود الى شيء من ذلك ، قال الأوزاعي : أحدثك عن الزهري عن سالم عن أبيه ، وتقول : حدثني حماد عن ابراهيم ! ! ، فأجاب أبو حنيفة : كان حماد أفقه من الزهري ، وكان ابراهيم أفقه من سالم ، وإذا كان لابن عمر صحة ، أوله فضل صحة ، فالأسود له فضل كبير ، وعبد الله هو عبد الله .

والرجل الذي يحترم حرية الفكر لا يضيق ذروعا بمن يفكرون أو يعارضون ، بل يقاومهم ببشاشة تنبئ عن رضا القلب ، وتلاؤم الفكر ، اما لرجاحة عقله ، ورحابة أفقه ، وسعة صدره ، واما لوثوقه بالتصريح مهما جادله المحادلون ، فالتور الساطع من عقله يكشف أمامه المجادل اللعوج

المتعصبون ، يقرأ حديث صدقة العطر
الذى ينص على اخراج صاع من تمر
أو شعير ، فيقول : انما المراد أن
يتصدق المرء بصاع أو ثمن صاع ،
أو دقيق الصاع ، اذ القلة حيثئذ اشعار
الفقر بقدر من السرور فى يوم
السرور العام ، وهو يوم العيد ، وهذا
متحقق حتما بالصاع أو بشمه .

وان تقديره العكس والرأى لا يقف
عند حد وحاية صدره أمام المعارضين
وانما يتمداه الى مرحلة أبعد مدى فى
هذا المجال ، فيوجه تلاميذه الى تلك
الحرية التى يشقها ، ويربهم عليها ،
ويأخذهم بها ليكونوا بجواره فى
حياته ، وعلى طريقته بعد رحيله ، حتى
يرى الناس أبا حنيفة كلما رأوا واحدا
منهم ، فلقد كان ينصح تلاميذه بالألا
يأخذوا كلام الغير على أنه قضايا
مسلمة ، كائنا من كان ذلك الغير ،
ولو كان أبا حنيفة نفسه ، يقول لهم :
« لا يحل لمن يفتى من كتبى أن يفتى
حتى يعلم من أين قلت » ، ويقول :
« رأينا هذا أحسن مما قدرنا عليه ،
فمن جاءنا بأحسن من قولنا فهو أولى
(بالصواب) منا » - انما عبارة الواقع من
فكره ، أو الحافظ لفكر غيره قدره ،
ومن ثم كان لا يجد غضاظة فى جبهه

حتى يكاد يكشف معه نيته وقصده ،
ليتمكن أبو حنيفة من الوقوف على
الثغرة التى يحدث من جهتها الاتباع :
جاءه رجل يحتاجونه فيما ذهب اليه
من أن قراءة الامام تفتنى عن قراءة
المأموم ، فقال لهم : لا يمكننى ملاحظة
الجميع ، فاولوا أعلمكم ، فاختاروا
لجذاله أعلمهم ، قال : وهل اذا
ماظرته أكون قد ناظرتكم ؟ ، قالوا :
بعم ، قال : ان ناظرته لزمتمكم الحجة ،
لأنكم اخترتموه ، فجعلتم كلامه
كلامكم ، وهكذا نحن (يقصد
بمع هو وأصحابه) - اخترنا الامام ،
فقرأته قراءتنا ، وهو ينوب عنا ،
فأقروا بالالزام .

ثم هو يناقش فكره منضمنا الى
جسارته فى الحق ، وحديه البالغ على
المسلمين - يبجد الناس يفخثون بما
يقضى الحل فى ضوء الدين ، من
متطلبات الحياة المتطورة ، فيستعين
الله ، فيلهمه أن يفرس فى النص
تاركا ظاهره ، باحثا عن علته التى
بدور عليها التحليل والتحريم ، ثم
صدر أحكامه وقضاويه على مقتضى
الملل ، لا على ظواهر النصوص ،
واحدا فى ذلك من التخفيف على
الناس ما لا ينكره الا المتطهرون أو

وان الذي كان يراهم بين يديه ، وهو يرض عليهم المسألة ، ليندلي كل فيها برأيه ، أو ليبحث كل واحد بجانبها من زواياها - كان يرى أستاذًا يصنع الرجال ؟ ليكونوا أئمة في الرأي الحر ، والفكر السديد ، وكان يرى أيضًا تلاميذ قد بهرهم نهج الأستاذ في التدريس فانجذبوا اليه ، وكيف لا ينجذبون وهو يفتح لهم قلبه قبل عقله ، ويعطيهم دمه ووجهه قبل علمه ، وفكره ، ويمد أمامهم طريق الحرية في البحث والنقاش ، وهذا هو مفتاح الموهبة ، وسيل المبقرية .

بهذه الحرية في الرأي ، والتي كانت تركز على قصد سليم ، واستهداف للمصلحة العامة دون تطلع الى شهرة أو اعلان عن نجاح - سطع العقه الاسلامي بالألأانه الوضيء على حياة الناس ومشكلاتهم اليومية ؟ ليبدد ملام الحيرة ، وضباب الخط على غير هدى ، وليشع على كل مستمع غامض شعاعا يوجد له الحل المقنع ، والحواب الرشيد ، ثم بهذه الجرأة المبنية على حب ظفر لاسعاد الناس في الحياة ، وإيمان عميق بأن دين الله هو السيل الوحيد الى هذا الاسعاد المنشود - استطاع أبو حنيفة التمان

بالتخلى ، ولو في ملأ من تلاميذه ؟ لأن العظيم لا يهمه سوى ظهور الصواب لديه ، أو لدى غيره ، قال شاهد عيان : « كنت عند أبي حنيفة وهو في مجلسه ، وعنده أصحابه ، وجاء غلام أو شاب ، فألقى عليه مسألة ، فأجاب فيها ، فقال له : أخطأت يا أبا حنيفة ، فسكت ، ثم ألقى عليه أيضا مسألة ، فأجاب ، فقال : أخطأت يا أبا حنيفة ، فقلت لمن حوله من أصحابه : سبحان الله ، لا تعظمون هذا الشيخ ولا تبخلونه ! ! » يجيء شاب أو غلام فيخطئه ، وأنتم سكوت ! ، فالتفت الى أبو حنيفة ، وقال : دعهم ؟ فاني عودتهم هذا من نفسي . »

ولقد أثمرت تربيته لتلاميذه على حرية الرأي أينع الثمار ، وفدعت مدرسته للإسلام والمسلمين رجالا كانوا أجدى على الناس من بعض الفتوحات العظيمة ، كأبي يوسف ، ومحمد ، وزفر ، والحسن ، وغيرهم ، قال وجل : أخطأ أبو حنيفة ، فقال آخر : كيف يخطئ . ومعه أبو يوسف وزفر ؟ . ثم عد بقية من التلاميذ ، وقال : من كان هؤلاء جلساء لم يكذب يخطئ . ؟ لأنه ان أخطأ ردوه .

أن يجعل الفقه الإسلامى يفى بمطالب الحضارة الإسلامية ، فلا يقف تخرج ينسب الجمود أمام التطور الحتمى الذى ينمض عن أمور لا يرتاح لها ضمير المسلم إلا بعد أن يقول فيها الدين كلمته المطمئنة ، وقد عاش أبو حنيفة حياته كلها ليستببط هذه الكلمة المطمئنة ، فى اجتهاد بصير ، قائم على قياس مقبول ومقول لدى من كان على شاكلته من الحنفاء .

ان شريعة الإسلاميه مدحواهر الصوص
فى حياه متجدده ؟ لأن الله لا يريد
لشريعته هذا الوقوف ، كما لا يريد
لخالقه الجمود ، قال أبو حنيفة :
« من يطلب الفقه ولا يتفقه مثل
الصيدلانى ، يجمع الأدوية ، ولا
يدرى لأى داء هى ، حتى يجرى »
الطبيب ، كذلك طالب الحديث
لا يعرف وجه حديثه حتى يجرى »
الفقيه . .

وبعد ، فرحم الله الرجل الذى لم يجد حرجا - عندما استكمل كل مقومات الفقه الخير - أن يقول : ائى أرى ، ائى وأيت ! حتى لا تقف

فرحم الله الفقيه الذى جاء
ليخرج الدواء .
عبد الفنى احمد ناجى

العربية لغة الإسلام والمسلمين

للأستاذ علي عبد العظيم

٢١ - إلى الهدف المنشود

الوحدة القومية • والعربية لغة ودين
ما ، فهي لغة العرب أجمعين وهي
- في الوقت نفسه - لسان الإسلام
القويم ؟ ولهذا كانت من أقوى
الأسس في تكوين القومية العربية ،
ونرجو أن تكون من أقوى الأسس في
تكوين القومية الإسلامية التي وحدها
إلها الدين الحنيف •

(وأما ما) مثل واقفي يتجلى في
تكوين « إسرائيل » فانها مكونة من
أوساط متفرقة وطوائف متباعدة
وجسديات متعابرة ؛ ولكن الدين
حططوا لها أدركوا أن العاطفة الدنسة
وحدها لا تكفي لتكوين هذه الدولة
المصنوعة ؛ فذهبوا اتخاذ لغة موحدة
تكون لسانا لجميع سكان هذه الدولة
الدخيلة ، فسلخوا على أحياء اللغة
العربية التي تلاشت منذ أئمة عام
أو أكثر لتكون لغة قومية ولتكون في
الوقت نفسه مظهرا دينيا يولم يدخروا

أن اللغة بالنسبة إلى الإنسان هي
مصدر ثقافته العامة وتحصنه العلمي
وشخصيته المتميزة ، وهي معيار
سلوكه ورشده ، وهي مسبار عواطفه
الوحدانية العميقة •

واللغة بالنسبة إلى الأمة هي مظهر
خصيتها وعنوان تقدمها العلمي والعلي
والاجتماعي ، وهي إلى هذا كله
ارباطة القوية التي تربط ماضيها
بحاضرها وتبرز أصالتها وتقاليدها
العريقة ، وهي التي توثق الصلات
الاجتماعية بين طوائفها وجماعاتها
وتصهرها في بوتقة واحدة وتجعلها
كتلة متماسكة مترابطة صامدة أمام
الحوادث العاصفة والتيارات القوية
والغاية ، ولهذا كانت اللغة في مقدمة
الأسس الثابتة التي تكون القوميات
وتدعمها وتميزها وتحفظها من
الانكسار • والوحدة الدينية لا تقل
أثرا عن الوحدة اللغوية في توثيق

القومية ، هذا بالإضافة الى المكتبات العامة والمراكز الثقافية المتعددة ؛ هذا الى جانب آلاف المنح الدراسية التي تمنحها كل دولة لمن تستضيفهم من طلاب الدول الأخرى الراغبين في الدراسات التخصصية العليا .

لأنها تعلم أن نشر لغتها القومية في العالم هي نشر لنفوذها الاجتماعي والاقتصادي والسياسي وترصد لهذا الميزانيات الفخمة والأموال الطائلة كما تسارع الى ارسال خبرائها الفنيين الى الدول الأخرى فضلا عن الأساتذة والمدرسين الى عشرات الآلاف من الكتب والمصحف والمجلات ولا تكتفي بهذا بل تخصص قسما هاما من اذاعتها لشر لغتها بين الدول والشعوب بما يسمونه الاذاعات الموجهة .

• • •

ان واجبتا نحو شريعتنا الاسلامية ونحو لغتنا القومية يقتضينا أن نبذل جهودا جبارة لنشرها في العالمين والا كنا مقصرين في تبليغ الرسالة مفرطين في حمل الأمانة قاهين في نطاق التبعية ناكلين عن المنزلة السامية التي هيأ الله لها المسلمين حينما أوصاهم بأن يكونوا

جهدا ولا مالا في احياء لغة ميتة ضعيفة هزيرة ، واستطاعوا بالجهد والمثابرة وابدل أن يبتوا فيها الحياة ، فأصدروا بها الصحف ونشروا الكتب ، وأقاموا المدارس والجامعات والمؤسسات العامة ، وأصبحت العبرية لسان الشعب ولغة التعليم في بضع سنين . والدول الغربية تعلم جيدا ما للغات من الأثر في نشر حضارتها وثقافتها ونفوذها السياسي ورواج سلمها التجارية ورفعة مكانتها الدولية ؛ ولهذا تسابقت في انشاء امعاهد والجامعات التي تنطق بلغاتها القومية بين الدول الأجنبية ، وبدلت في هذا بعقات طائلة وأوقدت حير أساتذتها للتدريس في هذه امعاهد والجامعات ، وبعضها جعل امعاهد المدرسين كالتجنيد الاجباري ، ولقد أنشأت أمريكا عدة جامعات أمريكية خارج الولايات المتحدة منها : الجامعة الأمريكية في بيروت والجامعة الأمريكية بالقاهرة غير مئات المدارس الثانوية والاعدادية المنبثة في أنحاء العالم ، وكأنها قواعد عسكرية لفرض سيطرتها الثقافية على الشعوب ، وبالقاهرة عدة مدارس انكليزية وفرنسية وألمانية وإيطالية وأسبانية . . . تدرس الأجنبية كل منها بلغتها

٢ - تبسيط قواعد الكتابة الأملائية مع مراعاة الضبط بالشكل ، ومن التحير مراعاة النطق وبخاصة في كتابة الهمزة والألف اللينة ، وقد بذل المجمع اللغوي في هذا جهودا مشكورة نرجو أن تجد طريقها للتنفيذ .

٣ - العناية بتدريس العربية بالمدارس العامة وبالجامعات باعتبارها من أهم مقومات القومية العربية والرابطة الإسلامية مع الغاية بأعداد الأساتذة والمناهج وأسلوب التعليم وإقامة المباريات التشجيعية ورصد أعداد الكتب والأشرطة التسجيلية والحوائز القيمة .

٤ - العمل جديا على جمع التراث العربي من أنحاء العالم وتحقيقه ونشره لإبراز ما فيه من ثروة أدبية وعلمية وفنية ضخمة قلما نجد لها نظيرا في العالم .

٥ - تعريب أمهات المصادر العلمية الحديثة بالتعاون مع الدول العربية ؛ لجعلها أسما لتعريب التعليم في جميع الكليات العملية في الدول العربية .

٦ - مقاومة جموح التمسكين العامة في إذاعة الأغاني البذيئة

أمة فضلى فاتمة للبشرية جمعاء حيث قال لهم : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » وجهودنا في نشر العربية تقتضي جهادا داخليا وجهادا خارجيا مع التسبق بينهما أدق نسبق .

• • •

أما الجهود الداخلية فتستدعي أن يتعاون فيها المجمع اللغوي ووزارات التربية والتعليم وشئون الأزهر والتعليم العالي والثقافة والأعلام فضلا عن المجلس الأعلى للعلوم والفنون والآداب ومنظمة الوحدة الإفريقية ورابطة الشعوب الإسلامية والجامعة العربية طبقا لنتهج مرسوم كل فيما يخصه ، وتتناول هذه الجهود :

١ - تبسيط قواعد اللغة العربية من نحو وصرف وبلاغة لتيسر تعليمها لأبناء الشعوب العربية والإسلامية مع حذف التفاصيل الخلافية والتعقيدات الفلسفية ؛ وجعل هذه العلوم وسيلة لاقتان العربية لا غاية مقصودة لذاتها ، ولقد قطع المجمع اللغوي في هذا شوطا طويلا .

والمسرحيات الترافقة ، المذاعة باسم
(الفولكلور) الشعبي أو الفن الأدبي
والفن والأدب منها براء •

٢ - أن تهتم كل دولة عربية بإيجاد

المعوث الإسلامية إلى البلاد غير العربية
لنشر اللغة العربية والثقافة الإسلامية
مع مراعاة حسن اختيار الأئمة والوعاظ
والأساتذة والقراء وكبار المحاضرين ،
ولمصر في هذا جهد مشكور •

٣ - إنشاء فروع للجامعات العربية
وبخاصة الجامعة الأزهرية بالخارج
لنشر اللغة العربية وإحياء التراث
الإسلامي المجيد •

٤ - إنشاء مراكز ثقافية عربية
إسلامية بالحواضر الكبرى في العالم
وبخاصة في الدول الإسلامية على أن
تتمها معهد حصة لتعليم العربية
لأنشاء الشعوب الإسلامية ولأنشاء
الحاليات العربية المقربة حتى يتسنى
أهم الحفاظ على لغتهم القومية وما تحمله
من أعراق مجيدة ، وهم يملكون
مئات الآلاف في أمريكا الشمالية
واللاتينية •

٥ - إنشاء معاهد مراسلات دولية
عربية واعداد دوروسها ومطبوعاتها

٧ - استغلال وسائل الاعلام في
نشر العربية العصرية سواء عن طريق
الأصمى الوطنية أو المسرحيات الأدبية
أو الأحاديث الموجهة مع الانقباس من
التراث العربي الخالد ، ومع العناية
بتحصيل اذاعة جادة لتعليم العربية
لمير العرب على أن تمد الاذاعة كتباً
خاصة بهذا التعليم يلتقى فيها المتعلم
بهده عن طريق القراءة وطريق
الاستماع مما •

٨ - اعداد معاهد علمية خاصة
لتعليم الأجانب الوافدين اللغة العربية
بأحدث الوسائل العلمية من تسجيلات
صوتية ومن كتب مدرسية متدرجة
بحسب المراحل التعليمية واعداد معجم
مسط للكلمات المستعملة كثيراً وهي
لا تتجاوز بضعة آلاف •

أما الجهود الخارجية فتستدعى
الاستعانة بالدول العربية متساندة
وتقتضى القيام بما يلي :

١ - أن تبنى كل دولة عربية
بذل المنح الدراسية المديدة لتجذب

٨ - توثيق روابط الجامعات العربية
الجامعات الاسلامية الكبرى في شتى
انحاء العالم وبخاصة في ماليزيا
والمالين وتايلاند واندونيسيا والهند
وبكستان ويران وافغانستان وتونيق
الروابط العلمية بمراكز المستشرقين ،
وبالكتليات والمعاهد المتخصصة في
دراسة اللغات الشرقية والعربية
والمحققة بجامعات العالم الكبرى لتبادل
المعج الدراسات وتبادل الأساتذة وعقد
المؤتمرات العلمية للدراسات العربية
والاسلامية .

...

وهناك جهود ينبغي بذلها في محيط
التحركات الدولية ذات النفوذ القوي
بين الدول والشعوب ، ويمكن تحقيق
هذه الجهود عن طريق :

١ - الجامعة العربية وبها ادارة
عامة للثقافة ومحلل للمخطوطات ومعهد
للثقافة العربية ، وبها صور لتوادر
التراث العربي جمعها من انحاء العالم
ولا يزال أمامها مجال واسع للاستقصاء
والتكميل .

ومن واجها أن تحشد جهود
الدول العربية وطاقتها في خدمة
الثقافة العربية ونشرها في ربوع العالم
وبخاصة في البلاد الاسلامية كما أن

وتسجيلاتها اعدادا علميا دقيقا في شتى
ألوان المعرفة والفنون والآداب ، مع
معج شهادات دراسية واعداد منع
تعليمية لخريجي هذه المدارس .

٦ - العمل على نشر الكتاب العربي
في العالم مع العناية بطبعه وتزويده
بالصور والرسوم التوضيحية ، والعمل
على نشر المجلات الثقافية والمصحف
والمسوعات ، ولقد كانت مصر في
مستهل القرن العشرين تفرغ العالم
بالمصاحف والكتب الدينية والأدبية
باللغة العربية من محوم الصين
واندونيسيا حتى غرب أفريقيا وأمريكا
اللاتينية ، ثم جاءت ظروف استدعت
اكتشاف هذه النهضة وقد آن لها الآن
أن تستأنف نشاطها من جديد ، كما
أن للفرق المسرحية والثائية أن تسهم
بنصيبها في هذا المجال كما فعلت من
قديم .

٧ - توثيق الصلات بالمفكرين من
العرب حتى لا ينسوا أوطانهم وعقيدتهم
ولغاتهم في غمار الشعوب الأجنبية ،
وتوثيق الروابط بالجاليات العربية
المهجرة من قديم الى انحاء العالم ،
وبخاصة في أمريكا الشمالية وأمريكا
اللاتينية واستراليا وغيرها من القارات .

يستطيعون أن يتعاونوا في بذل الجهود
القوية لنشر التعاليم الإسلامية باللغة
العربية لغة الإسلام القومية ؛ وهذه
الرابطة تعمل الآن على توثيق الروابط
الاقتصادية بين الشعوب والدول
الإسلامية • وهي بسيل إنشاء بنك
إسلامي كبير يلتزم التسك بالتشريع
الإسلامي العظيم ، وعليها أيضا أن
تهتم بلغة القرآن الكريم ، كما اهتمت
بالمعاملات المالية طبقا للإسلام •

٤ - القاهرة مقر المؤتمر الأسبوي
الافريقي • وهو يضم عددا كبيرا
من الشعوب العربية والشعوب
الإسلامية في قارتي آسيا وأفريقيا ،
وينبغي أن يحرص أعضاؤه على جعل
اللغة العربية لغة الرسمية ، ولن
يكون هذا عميرا إذا صدقت النيات
وصحت المزائم وتم التخطيط الملائم •

...

والانصاف يقتضي أن نذكر جهود
جمهورية مصر العربية في هذا السيل
فإنها أنشأت لخدمة الثقافة الإسلامية

٣ - رابطة الشعوب الإسلامية ، والعربية المؤسسات الآتية :

تمقد مؤتمراتها في الحجاز عقب مواسم
الحج وتضم طائفة ممتازة من كبار
علماء وزعماء المسلمين ، وهؤلاء أنشأوا الأزهر وهي تضم آلاف الطلاب

عليها أن تستخدم اللغة العربية في
مجالات نشاطها الدولي فإن من أهم
واجباتها احترام قوميتها العربية وفرض
لعتها القومية •

٢ - مطمح الوحدة الأفريقية ، وهي
نصم عدة دول عربية وعدة دول
إسلامية غير عربية ؛ ولغات دولها
شتى ، ولكن في مقدمتها اللغة
العربية ، وتستطيع الدول العربية
والإسلامية أن تجعل اللغة
الأسلية في هذه المنظمة وأن تعمل
على نشرها في نطاق القارة الأفريقية ،
فإنها بهذا تدعم وحدتها وتتكامل
بنائها ، وتقيم ثلوث دولها وشعوبها
على أساس متين • وفي مصر كثير من
أبناء الشعوب الأفريقية يدرسون في
معاهدها وفي جامعاتها وبخاصة في
الأزهر ، وهؤلاء يمكن أن يكونوا
عونا في تحقيق هذا الأمل المنشود ،
وبخاصة إذا علمنا أن معظم اللغات
الأفريقية تأثرت بالعربية الى حد
كبير •

٣ - رابطة الشعوب الإسلامية ،

تمقد مؤتمراتها في الحجاز عقب مواسم

الحج وتضم طائفة ممتازة من كبار
علماء وزعماء المسلمين ، وهؤلاء أنشأوا الأزهر وهي تضم آلاف الطلاب

من نحو خنسين جنسية عالية ، وفدوا الى الأزهر لدراسة الثقافة الاسلامية والعربية ، ونهى المدينة لهم وسائل الاقامة والطعام والراححة والثقافة الاجتماعية والعلمية والروحية .

٥ - أرسلت آلاف المتقنين من الأئمة والوعاظ والقراء والمدرسين والأساتذة الى شتى بلاد العالم وبخاصة في قارة آسيا وقارة افريقيا كما أن لها مبعوثا دينيا في البرازيل وآخر في الأرجنتين .

٦ - أنشأت الجامعة العربية ممهدا كبيرا للدراسات العربية وقد أصدر أبحاثا ودراسات قيمة تناولت جميع الشئون العربية من أدبية واقتصادية وحرفية وتاريخية واجتماعية ، ويقوم بالتدريس فيه نخبة من كبار العلماء والباحثين المتخصصين من شتى الدول العربية . ويضم مئات الطلبة العرب الممتازين من خريجي الجامعات العربية في شتى التخصصات .

٧ - للجامعات المصرية فروع ومعاهد خاصة في بعض الدول العربية مثل فرع الخرطوم وفرع بيروت التابعين لجامعة القاهرة ، ومثل معهد مصراته الدينى بالجمهورية العربية الليبية التابع للأزهر ، وكانت هناك مدرسة مصرية ثانوية كبيرة في الرباط

من نحو خنسين جنسية عالية ، وفدوا الى الأزهر لدراسة الثقافة الاسلامية والعربية ، ونهى المدينة لهم وسائل الاقامة والطعام والراححة والثقافة الاجتماعية والعلمية والروحية .

٢ - مجمع البحوث الاسلامية ويضم اعلام العالم الاسلامي من كبار العلماء والباحثين والدارسين ، ويفقد مؤتمرا سنويا علميا كبيرا للبحث والدراسة والقاء المحاضرات العلمية ، وتقوم أمانة المجمع بطبع هذه الأبحاث كما تقوم بنشر سلسلة من الدراسات العربية والاسلامية لكبار الباحثين وتنى بنشر التراث الاسلامي المجيد .

٣ - مجمع اللغة العربية ويضم صفوة من كبار علماء وأدباء اللغة العربية في العالم من عرب ومستشرقين وقد عمل على تيسير قواعد اللغة العربية وقواعد الكتابة الاملائية ، ووضع قهارس عربية عديدة للمصطلحات العلمية الحديثة ، ونشر عدة معاجم لغوية ممتازة .

٤ - أنشأت جمهورية مصر العربية عدة مراكز ثقافية اسلامية أو أسهمت في انشائها في مختلف الحواضر العالمية مثل المركز الثقافى في واشنطن ،

وقد ضمتها إليها المملكة المغربية ،
 و « أنشد حاجة البلاد الإسلامية غير
 العربية الى هذه الكليات والمعاهد »

١٠ - خصصت مصر اذاعة للقرآن

الكريم تذيع المصحف الموجود والمرتل
 كما تذيع دراسات قرآنية عديدة ،
 وهي محطة اذاعة قوية يتردد صوتها
 على الأثير في ربوع الدول الافريقية
 والآسيوية على السواء ولكن دور مصر
 القيادي يجعلنا نطمح في المزيد .

والانصاف يقتضينا أن نشيد بمسا

يبدله حكام بعض الدول العربية من
 جهود موفقة في هذا السبيل وبخاصة
 أمراء الكويت والخليج العربي ،
 ولا نزال نطمح في التخطيط الدقيق ،
 والتنظيم والتسيق ، والتنفيذ السريع
 (للبحث بقية)

على عبد العظيم

٨ - أنشأت مصر معهدا كبيرا

للدراستات الإسلامية يحاضر فيه
 كبار الأساتذة ويضم آلافا من خريجي
 الجامعات في العالم الإسلامي ، وعلى
 حداثة هذا المعهد فانه يؤدي رسالته
 خير أداء .

٩ - أنشأت مصر المجلس الأعلى

للشئون الإسلامية ، وقد قام باتصالات
 عديدة بزعماء المسلمين في شتى أنحاء
 العالم ووزع عشرات الآلاف من
 تسجيلات المصحف المرتل والكتب
 الإسلامية العديدة واسطوانت تسجيل

عدم قصر الألفاظ على معانيها السائفة

للشاعر عباس بن فرناس

— ٣ —

- ١٦ - ويقصرون كلمة سواء على معنى المائلة والمساواة ، اذ يقال : لى صديقان فى العلم وغيره سواء ، أى هما متماثلان أو متساويان ، وإن شئت قلت : هما (سواء ان) ، وهم سواء أو أسواء أى متماثلون أو متساوون ، وفى التزيل : « سواء عليهم أنذرتهم أم لم تدبرهم لا يؤمنون » أى أنذارك وعدم أنذارك متماثلان ويقال : فلان سواء القدم أى متوينا ليس لها أخمص (١) ، ومررت برجل سواء والعدم أى وجوده وعدمه مستويان ، والحق أن العرب وضعت هذا اللفظ لمان أخرى الى جانب هذا المعنى .
- ١٧ - ويقصرون كلمة أسماء على أنها جمع اسم مستأنس بقوله تعالى « الله لا اله الا هو له الأسماء الحسنى » .
- ١٨ - وأحداهما الوسط كما فى قولك : ضربت سواء فلان أى وسطه ، ومنه قوله تعالى : « فاطم قراء فى سواء الحجيىم » أى فى وسطها ، وقوله : « خذوه فاعتلوه » (٢) الى سواء الحجيىم .
- ١٩ - والناسى العدل كما فى قولك : أعامل الناس على سواء أى بالعدل ، ومنه قوله عز شأنه : « فابذ اليهم على سواء » أى فاطرح اليهم العهد على عدل منك ومنهم ، وهو حال من التابذ والنبوذ اليهم .
- ٢٠ - وسواء الشيء غيره كما فى قولك : لم أرض سوائك شهدا ، أى بشرك وكما فى قول الأعشى : وما عدلت عن أهلها لسوائكا .
- ٢١ - ويقصرون كلمة أسماء على أنها جمع اسم مستأنس بقوله تعالى « الله لا اله الا هو له الأسماء الحسنى » .
- ٢٢ - والاسم مشتق من السمو ، وهو الملو والرفعة ، ووزنه أفع ، والذاهب منه لاه وهى الواو .
- ٢٣ - والواقع أن لأسماء معنى آخر ، هو علم لأشئ ، ومنه السيدة أسماء بنت

(١) الأخمص : ما دخل من باطن القدم قبله يصب الأرض .

(٢) اعتلوه : خفوا بتلميبه وحروه .

والحق أن للمصاحلة معنى آخر هو الصهيل ، مصدر جاء على فاعلة ، تقول : صهل الفرس من بابي ضرب ومنع ، صهلا ، وصهالا بالضم ، وصاحلة ومثل ذلك باقية بمعنى بقاء ، كما في قوله تعالى : « فهل ترى لهم من باقية » ، وناشئة بمعنى نشوء ، كما في قوله سبحانه : « ان ناشئة الليل هي أشد وطئا ، وكاذبة بمعنى كذب كما في قوله جل شأنه : « اذا وقعت الواقعة » ليس لوقعتها كاذبة ، وعافية بمعنى مغافة ، تقول : عافاه الله من المرض مغافة ، وعفاء بالكسر ، وعافية .

١٩ - ويقصرون التفضل على معنى الاحسان والتطول ، وتقديم بعض النون الى من هو بحاجة اليه .
والحق أن له معنيين آخرين الى جانب هذا المعنى يجب أن يدركهما كل من يولع بلفظ الكتاب الحكيم : أحدهما ادعاء الفضل وهو غير فاضل ، تقول : فلان يتفضل على قومه اذا كان يدعى الفضل عليهم ، ومنه قوله تعالى : « ما هنا الا بشر متلکم يريد أن تتفضل عليكم » أي أن الكفار قالوا : ان نوحا هذا ليس الا بشرا مثلكم يريد أن يكون له الفضل عليكم في القدر والمنزلة ويسودكم .

أي بكر رضى الله عنهما ، وأصله وسماء من الوسامة وهي أثر الحصن ، وسميته من الواو والفرق بين اللفظين أن الأول جمع ، والثاني مفرد ، وأن الأول مصروف كما في قوله تعالى « ان هي الا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم » وقوله : « أتجاد لوتنى في أسماء سميتموها » .

أما الثاني فممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث ، يقال : قامت أسماء في أثناء الهجرة بعمل عظيم للنبي صلى الله عليه وسلم وأبيها ، وتاريخ أسماء سلوة بالحكمة والشجاعة والعبر ، فأساء في المثال الأول فاعل مرفوع ضمة واحدة ، وفي المثال الثاني مضاف اليه مجرور بالفتحة نيابة عن الكسرة .

١٨ - ويقصرون كلمة الصاحلة على أنها صفة لأنثى الخيل ، اذ يقال : حصان صاهل ، أي لصوته جعة وأثناء صاحلة ، وخيل صواهل ، ومن المجاز سهل الذباب صهلا ، وهو صوته المتدارك في العشب ، قال ابن مقبل

كأن صواهل ذبانه
فيل الصباح سهل الحصن

الصاد على مفاعل ، تقول : رمى بنفسه
شعره ، رمى ما أخذ بالقص ، والقصة
بالضم شعر الناصية ، وكل خصلة
من الشعر ، جميعها قصص كثر ف ومدد
ولك أن تقول : قصيت (١) أظفاري
تقصية بمعنى قصتها .

وتقول من المعنى الثاني : قص
الرجل الخبر أو الحديث أو الرؤيا قصا
من باب قتل ، والاسم القصص ، ومنه
قوله تعالى : « نحن نقص عليك أحسن
القصص » أي نبين لك أحسن البيان ،
وقوله : « لا نقص رؤياك على
اخوتك » والقصة والقصص من هذا ،
تقول له قصة عجيبة وقصص حسن ،
وله قصص بالكسر جمع قصة ،
وقصائص جمع قصيدة ، وأقاصيص
جمع أقصوصة بالضم كأعجوبة
وأعاجيب ، قال هذبة بن خشرم :

قصوا عليه ذنبا وتجاوزوا
ذنوبهم عند القصيدة والأثر

أي عند القصة والحكاية .
والقصصة أيضا الشأن والأمر ،
تقول : ما قصتك ؟ أي ما شأنك ؟
قصصتها ، فاجتمع ثلاثة أمثال ،

والمعنى الآخر المخالفة بين طرفي
الثوب ، تقول : تفضل الرجل أو
المرأة ، إذا توشح بثوب واحد
وخالف بين طرفيه على عاتقه .

٢٠ - ويقصرون الفعل متى على
معنى المشي وهو السير والمروء كما
هو فاش وشاح والواقع أن له معاني
أخرى ، تقول : مشى فلان إذا كثرت
« شيته كأمشي » ومشى إذا اهتدى ،
ومنه قوله تعالى : « ويجعل لكم نورا
تمشون به » أي تهتدون ، ومشى فلان
إذا نم ، والمشاء التنام ، ومنه قوله
تعالى : « ولا تطع كل حلاف مهين .
هماز مشاء بنسب » والمشاء بالضم
الوشاة ، والمشاءة والابل والغنم ،
ويقال : مشت المرأة إذا كثر أولادها ،
وناقة ماشية إذا كانت ولادة ، ومشى
بطن فلان ، وأمشاء الدواء إذا أسهله
وألان بطنه .

٢١ - ويقصرون القص على المنين
المشهورين ، وهذا قص الشعر
ونحوه ، وقص الأخبار ، تقول : قص
الرجل شعره أو ظفره ، وقصصه فهو
مقصوص ، ومقصص ، واسم الآلة
مقص بالكسر ، جمعه مقاص بتشديد
(١) قصيت أظفاري : أصله
فاندل من أحداها بقاء للتخفيف .

والحق أن للقص والقصاص معنى آخر هو تتبع الأثر ، تقول : قص الرجل أثر فلان قصا وقصما إذا تبعه تبتا فتيئا ، ومنه قوله عز شأنه : « وقالت لأخته قصيه » أى تبغي أثره . لتعرفي أين مكانه ، ويجوز فى هذا أن يقال بالسین بدلا من الصاد ، تقول : قصت أثر فلان قصا .

ومن تتبع الأثر أيضا قوله تعالى : « فارتدا على آثارهما قصصا » أى فرجما من الطريق الذى سلكاه يقصان الأثر .

والقص والقصاص لهما معنى آخر ، هو الصدر ، أو وسطه ، أو عظمه ،

جمعه قصاص بالكسر كبخل ويقال ، وكذلك هو من الشاة ما قص من صوفها .

واقصاص ، والقصاص بكسرهما واقصاص بالضم القود ، وهو القتل بالقتل ، والجرح بالحرح ، ومنه قوله سبحانه : « والجروح قصاص » وقوله : « ولكم فى القصاص حياء » والتعاضد بشد الصاد التاضف فى القصاص قال :

فرمنا القصاص وكان الثنا

من حكما وعدلا على المسلمين
عباس أبو السعود

والقص والقصاص لهما معنى آخر ،
هو الصدر ، أو وسطه ، أو عظمه ،

ذكرى المولد النبوى الشريف

للاستاذ : محمود بكر هلال

ذكرى يضيء بها الزمان ويزهر
كالصبح عن نور الحقيقة يفر
سعدت بها الدنيا وكان ضيؤها
أملا يهز المالكين ويسحر
فالكون كان عمية وضلالة
والناس من ظلم الحياة تسخر
هكذا هرقل يسوم أمته الأذى
ويسوقها سوق النعام ويزجر
ومعك كسرى قد علا إيوانه
فراء ينهى فى المباد ويأمر
ومصر فرعون يقول : أليس لى
مصر وتجسرى فى ثراها الأنهر ؟
والناس مخبط فى الضلال وعينهم
خمر وواد للبنات وميسر ! ! !
وعدت حياة الناس ليلا داجيا
والقل حيران المذاهب قاصر
والأرض ضجعت من مظالم أهلها
ومضت تنور على الفساد وتندر
وتسابع الأرهاص فى جنباتها
وبنت ملائكة السماء تبشر

يا أرض فابتهجي فلحمد قادم
 يهدي الحيارى فى الحياة وينصر
 ويقيم دين الله لملاح السنن
 وله القيادة واللبواء الأكبر
 حتى اذا أذن الاله تجملت
 ديا الأنام وطاب منها المنظر
 وتلألأ النور البهى محمد
 وانساب فى الدنيا جلال طاهر
 وبيلة الميلاد أشرق نوره
 وانجاب ليل « جاهل » كافر
 وهوى على الأذنان أرباب الهوى
 وانفض من حول الكؤوس السمر
 والحنان خرت والكؤوس تفزعت
 وغدت جنافا فى يد تمصر ١١١
 طاحت أباطيل الجهالة كلها
 لما بدا النور الشريف الأزهر ١١١
 تفسديه أرواح تراء نورها
 فهو الحبيب الى النفوس الطاهر
 ويقيم دين الله لا تخشى الردى
 وتجب ان نادى الحنيف وتمصر
 لكننا الشرق الذى قاد الورى
 بالنور فارتفع البساد وأبصروا
 قد فلد الغرب المفل وعمره
 منه برىق زائف متحير ١١١

فالى متى والشرق غاف غافل
 وابن العروبة فى التوابة سـادر ؟
 وييا بعث الممالك حرة
 ومضى وعهد الناس عهد زاهر
 فدا أرادوا عزة تـمـوبهم
 وتضمهم بين الأنام أواصر ؟
 فليرجعوا لـحمد وكتابـه
 والله جل هو المين الناصر

محمود محمد بكر هلال

بين الكتب والصحف

يعزى إلى محمد بن عبد الله الشافعي

• الرسول صلى الله عليه وسلم
لفضيلة الامام الاكبر الدكتور
عبد الحليم محمود

كتاب جديد لفضيلة الامام الاكبر
الدكتور عبد الحليم محمود ، شيخ
الأدهر ، وهو يعرض لمحات من حياة
الرسول ، وأصواء من هديه في مائة
وتمانين صفحة • وقد قدم فضيلته
لهذا الكتب مقدمة في زهاء ثلاثين
صفحة ، أشار فيها - الى أن الرسول -
صلوات الله وسلامه عليه - امتزج
بالقرآن وروحا وقلبا وجسما ،
وامتزج به عقيدة وأخلاقا ، وتشريعا ،
فكان قرآنا يسير في الناس ، وكان
القرآن وروحا يتقل ، وكان قلبا
يبض ، وكان لسانا ينطق بالهداية
والارشاد ، كما أثار فضيلة الامام
الأكبر في المقدمة قضية من القضايا
المنهمة : قضية بشرية الرسول عليه
السلام • فأشار الى بعض الناس حينما

يقرأون القرآن : « قل انما أنا بشر
مثلكم يوحى الى » يقف عند كلمة
بشر ، فيحاول التركيب عليها وسى
« يوحى الى » ويهملها اهمالا ، فيحدث
عن الرسول وعن خطته في الرأى
وعن اصابته ونسب في كل ذلك :
« وما ينطق عن الهوى » •

وأود أن أقول هنا : ان الذين
يقفون عند حد قوله تعالى : « انما
أنا بشر » لا يمكن اعتبارهم مسلمين •
ومن هؤلاء المستشرقون والمشركون
ومعهم الزائغون • وأعتقد أن هؤلاء
هم الذين يضيفون فضيلة الامام الاكبر ،
لكن المسلم المؤمن ايمانا كاملا بمحمد
عليه الصلاة والسلام يشرا من جانب
ورسولا يوحى اليه من جانب آخر •
وعندما يناقش مسألة الاجتهاد في
الرأى ، والخطأ والصواب فيه ، فيما
يسس شئون الدنيا ، فانما يناقش جريا
من بشرية الرسول عليه الصلاة

والمسراج ، والهجرة ، والوحى ،
والعلم فى الاسلام ، ثم لجواب من
سيرته عليه الصلاة والسلام ، فهو نبي
التوبة ، وهو العابد ، وهو الذى بعثه
الله ليتم مكارم الأخلاق ••

وموضوع « العلم فى الاسلام »
أوسع دائرة ، الذى عرض له فضيله
الامام الأكبر ، موضوع له أهميته ،
مفضيته يرى أن أوربا اذا كانت قد
اقتصرت على العلم المادى ، فان
الاسلام لم يقف عند ذلك ، وانما
وجه الانسانية الى مصدر آخر للعلم
والمعرفة : هو القلب أو هو الروح
والبصيرة ، ويجمع الاسلام الاتجاه
العلمى الحديث الى الاتجاه البصرى
فى قوله تعالى : « ان السمع والبصر
والفؤاد كل أولئك كان عنه
مششولا ، فالسمع ، والبصر ، همسا
أساس العلم المادى : علم التجربة ،
والملاحظة ، أما القلب : فانه أساس
العلم الالهامى - واذا كان الاسلام ،
أوسع نظرة فى الجانب العلمى عن
احضارة الحديثة ، وأدق وأتمحل ،
فانه يختلف معها اختلافا جذريا حاسما
فى مسألة الارادات والنوايا ، وفى
أمر الأسباب والبواعث ، وفى اتجاه
الغايات والأهداف ••

والسلام ، ولا يجول بخاطره على
الاطلاق أن يمس جانب النبوة أو
يساوره شك فى قوله تعالى : « وما
يطلق عن الهوى ، معتقدا أن الاجتهاد
فى الرأى فى شئون الدنيا بالنسبة
لرسل عليهم السلام لا يتقص من
أقدارهم شيئا كآتياء موحى اليهم ، وقد
فهم الامام التزالى من الكتاب والسنة
الصحيحة مالم يدركه امام كبير كالفخر
الرازى فى كتابه « عصمة الأنبياء »
يقول الامام التزالى فى الصفحات
الأولى من الجزء الرابع الاحياء :

« التوبة فرض عين فى حق كل
شخص ، لا يتصور أن يستغنى عنها
أحد من البشر ، كما لم يستغن آدم ••
ان كل بشر لا يخلو عن معصية
يجوارحه •• اذ لم يخل منه الأنبياء
كما ورد فى القرآن والأخبار من
خطايا الأنبياء وتوبتهم وبكائهم على
خطاياهم •• •• ••

فى اعتقاده أن مقدمة كتاب الامام
الأكبر •• « الرسول صلى الله عليه
وسلم » والنسب استوعبت ثلاثين
صفحة - على جانب من الأهمية ، أما
بقية الكتاب ، فقد عرض فيها الامام
الأكبر نسبته الشريف والامراء

• الوحدة الإسلامية

للاستاذ زيد بن عبد العزيز
ابن فياض

هذا الكتاب الذى يقع فى مائة
صفحة وعشر من القطع الكبير ،
شرته مطابع القصيم بالرياض ، هو
لعالم فاضل وكاتب واسع الأفق من
علماء المملكة العربية السعودية
وأدبائها ، سبق أن قدم الى المكتبة
العربية والإسلامية زهاء عشرين كتابا
فى الفكر الإسلامى وفى الأدب والتقد
والتراجم لمشاهير التاريخ الإسلامى .
والقضايا السياسية الإسلامية •

والحق أن الكتاب الذى بين أيدينا
يعتبر دفعة قوية لكاتب مسلم ، يبتس
الإسلام بكل قضايا الفكرية والسياسية
فى وجدانه ، ومن الموضوعات التى
أثراها وهى جذيرة بالنسبة : نيجريا
ومؤامرات الاستعمار والحرب
الصليبية ، الوحدة العربية والوحدة
الإسلامية - نريدها جامعة إسلامية -
الناقمون على وحدة المسلمين - درس
من زنجبار - العرب والأتراك -
قرص بين العدل والعدوان -
الاستعمار المقنع - لحساب من هذه
الخصومات ؟ - سوكارنو وابن بيللا -
إسلامية لا عنصرية - فى دعوة الإسلام

عز العرب - ثم : ماذا ينتظر للعالم
الإسلامى ؟ وتحت عنوان « الوحدة
العربية والوحدة الإسلامية » يشير
المؤلف الى أن الوحدة العربية أمل
كل عربى ، ومطمح سام لرعات أمة
من الخليج الى المحيط • • وعلى هذا
الأساس فتحن نشر بشطة وبهجة لدى
حصول أى تقارب عربى أو اتحاد
عربى ، والإسلام دين الوحدة ،
ومعظم العرب ينسبون الى الإسلام
الذى لا يقتصر على دعوة عربية
وحسب ، وإنما يدعو لوحدة أشمل
وأوسع التى لا تتاول مائة مليون عربى
وحسب ، بل مئات الملايين ، وإذا علمنا
أن شريعة الإسلام ناسخة لجميع
الشرائع قبلها ، وأن محمدا عليه
الصلاة والسلام قد بسث الى الناس
كافة ، علمنا أنه يدعو لوحدة لا تقتصر
على جنس أو لون أو وطن ، وإنما
تشمل الأبيض والأسود والأصفر ،
والأجناس المختلفة والأوطى المتباينة • •
إنها دعوة عالمية • •

الحق أن القضايا التى تناولها
المؤلف فى كتابه كلها شتى ، ومن
أبرزها قضية الإسلام والعنصرية ،
حيث قرر أن الإسلام لا يترف -
ومحال أن يترف - بالعنصرية وأن

المسألة لونا من التحدى للإسلام
والمسلمين ، وهذا ما فعل المؤلف فى
بعض القضايا التى كانت تستلزم قلما
حاداً لا يعرف الهوادة .

• • •

• نعو التربية الإسلامية العرة •

للعامة الأستاذ أبى الحسن
النموى

المؤلف ليس فى حاجة الى
التعريف ، فهو أحد علماء الهند
البرزين ، الدين لهم دور طليعى فى
الجهاد الإسلامى بالقلم وباللسان معا
- بالإضافة الى ما قدمه العالم الكبير
الى المكتبة الإسلامية من مؤلفات لها
مكانها المرموق .

وهذا الكتيب الذى لم
تجاوز صفحاته أربعا وستين صفحة
من القطع الصغير والذى نشرته دار
المختار الإسلامى بالقاهرة - على صغر
حجمه هذا - يعتبر منهاجا ذا أهمية
بالغة فى التربية الإسلامية ، فترى
المؤلف يبدأ رسالته بقوله : « ان مسألة
التعليم فى البلاد الإسلامية مسألة مستقلة
قائمة بذاتها لأن الأمة الإسلامية أمة
خاصة فى طبيعتها ووصفها • • • هى
أمة ذات مبدأ وعقيدة » ورسالة
ودعوة ، فيجب أن يكون تعليمها

التعامة الى الذين حملوا راية العلم من
قبل ، تظهر بما لا يدع مجالا للشك
فى أن هذا الدين قام به مسلمون على
مختلف أقطارهم وأجناسهم لأنه دين
البشرية جمعاء • ثم قضية الصلة بين
العرب والأتراك ، فالمؤلف يرى أن
العلاقات العربية التركية كانت متينة ،
وبعد أن تقاسم الاستعمار تركمة الرجل
المريض ، عمل على فصل عرى التعاون
بين العرب والأتراك ، وحاول اجتذاب
تركيا للتغريب وبذ الإسلام • • • وزاد
فى شقفة البعد بين العرب والأتراك
المساعدة بالقوميات والعصبيات • مما
اضطرب راسطة الدين فى النفوس •
والذى يثير المؤلف ، أن بوادر
التقارب الجسدي من جانب الشعب
التركي الذى يصر على التدين وحبه
للمسلمين ، لا تجد اهتماما من بعض
البلاد العربية ، بينما تتعلق بصداقات
وعمية واستهلاكية غير هلمية •

وامتاز هذا الكتاب بالجراة
واعصارية فى كل ما عرض له ، من
القضايا السياسية التى يمثل العرب أو
الإسلام طرفا فيها ، إلا أن بعض
القضايا كانت فى ميسر الحاجة الى
الاشباع ، والمناقشة الهادئة ، ولا شك
أن الفيرة المطلوبة ولا سيما اذا كانت

• طرائف عربية •

ان لمجلة « العربي » التي تصدر
بالكويت الشقيق مكانة في نفوس قراء
العربية ، وهذا مما لا ريب فيه ،
ومقالاتها جادة ، وأبوابها فيها الطرافة
والجدية الثقافية ، ومنها « طرائف
عربية » وفي عدد يناير الماضي وهو
العدد الممتاز ، سجل المحرر في هذا
الباب إحدى الطرف عن الخمر ،
تقول :

يقول أبو نواس في الخمر :

ألا فاسق حرا وقل لي هي الخمر
ولا تضي سرا اذا أمكن الجهر

ويقل : انه كان يشق في بعض
الطرق فيسمع بعض الأحداث يرددون
هذا البيت ، فقال أحدهم : هل لكم
أن تحسوس ، لم قال ابن هاني .
« وقل لي هي الخمر » ؟ فقال الفتي :
« انما أراد أن تكون التمة من الخمر
تامة في كل الحواس الخمس »
فشارب الخمر يلمسها ويدوقها
ويشمها ويراهها ، فلم يبق الا السمع ،
بذلك قال ابن هاني . « وقل لي هي
الخمر » لسمع اسمها فتم التمة
للحواس جميعها » •

خاضعا لهذا المبدأ والعقيدة ، وهذه
الرسالة والدعوة . . . كذلك يرى
المؤلف أن العالم الاسلامي في حاجة
ملحة الى نظام تعليمي اسلامي في
الروح والوضع والسبك والترتيب . .
أما المواد الهامة في مجال التربية فهي
القرآن ، والسيرة النبوية ، وتاريخ
المصحابة . . فالتربية المعنوية ضرورة
ملحة ، لأن التربية لا تقل أهمية عن
التعليم ويطالب المؤلف بصوغ

نظم التربية من جديد ، مشيرا الى
النتائج السيئة التي عادت علينا من
تطبيق النظام التعليمي الغربي في
الشرق الاسلامي ، فلفد كان نظام
التعليم الغربي محاولة عميقة وخفية
لابادة النصر الاسلامي والقضاء
عليه . . .

ويختتم المؤلف رسالته القيمة
بضرورة العمل على ايجاد مجتمع
علمي اسلامي ، وكان الأمثل أن يكون
مجتمعا علميا اسلاميا ، يؤلف كتابا
تجمع بين حدة الاطلاع وعزارة
المادة ، ومثانة البحث ، وبين اثبات
العقيدة الاسلامية ، والتوفيق بين
العلم والدين •

• • •

قال أبو نواس :

والله اننى لم أقصد ذلك • ولكنك
أحسنت وأحسن • •

لا تفى بحاجة الجنود منه • رلىكنى
لم آيه كثيرا بهذا القصص الذى
نعايه • • كنت أدرك حقيقة واحدة • •
وهى أن الفداء الوحيد الذى يحتاج
اليه جنودى • هو الفداء الروحى • •
كانت مشكلتى الأولى هى : كيف أرفع
من روحهم المموية • • فبدون هذه
الروح • لا يمكن لأى جيش أن يحقق
انتصارا مهما كانت الخطط العسكرية

لا أعتقد أن نشر مثل هذه الطريقة
يليق بجلال مجلة • العربى • التى
لها فى نفوس قرائها كل اجلال
وتقدير • • وكفى •
• • •

قراءات :

• لقد جئت لأتولى قيادة الجيش
الثامن • • فراعى ما وجدت • •
وجدت جيشا مهزوما ممزقا • يلق
جراحه فوق رمال الصحراء
الساخنة • • كان المتاد يسوزنا • •
وكانت كميات الطعام التى تصل إلينا

• نجحة وموقعة • •
من كتاب لمونتجرى قائد قسوات
الحلفاء فى الصحراء الغربية فى
الحرب العالمية الثانية •
محمد عبد الله السمان

باب الفتوى

بؤستاذ محمد بن أبي سفيان

الأدب مع الله في الصلاة

السؤال : هل يجوز للرجل أن يصلي وهو عارى الرأس ؟

الجواب

كثيرا ما سئلت عن ذلك وكنت أجيب عنه شفاها ولكن بعض المهتمين بالشؤون الدينية وتبصير الناس بالحق والهدى رغب الى أن أكتب كلمة في هذا الموضوع ، فاختصرت القول وأوجزت في البيان لعدم الحاجة الى أكثر من هذا المقال . يجوز للرجل أن يصلي مكشوف الرأس ، فانها تكشف في الاحرام وجوبا غير أن الأفضل أن يصلي على الصورة التي كان يفضلها النبي صلى الله عليه وسلم ، إذ هي أفضل الحالات وأكمل الهيئات ولم ينقل إلينا فيما نقل الثقات من هديه في صلاته وملبسه أنه صلى مكشوف الرأس مع توفر الدواعي لتقله لوفعله

ومن دعم ثبوت ذلك عنه فضليه الدليل . والحق أحق أن يتبع بل المنقول الثابت عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان من عادته لبس العمامة أو القنسوة أوهما مما في مجالسه وفي خطبه وفي استقباله الوفود وفي سلمه وحرابه فقد دخل مكة يوم الفتح وعليه عمامة سوداء وكانت عمامته تسمى « السحاب » أهداها لعل بن أبي طالب وكانت له عمامة أخرى وسئل ابن عمر كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتم فقال يدير كور العمامة على رأسه ويفرشها من ورائه ويرخي لها ذؤابة وعنه رضى الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اهتم سدل أى أرخى طرف عمامته .

ووردت عدة أحاديث في اسدال طرفها وفي عديتها وفي موضعها من الورا أو الجانب الأيمن أو الأيسر وكلها ظاهرة في التزامه لبسها في كل

شعار الكرامة والعزة والسيدة
والرياسة والمروءة والوقار ولا زالت
هذه العادة بين العرب الى وقتنا
هكذا وسرت منهم الى غيرهم من
المسلمين في الممالك الاسلامية الا من
شد وتأنى بجانبه عن تعاليد الاسلام
المتوارثة والعادة العربية الصحيحة
أنفة من العرب والمروءة واستكبارا
في الأرض واحياء لصية جنية
مفقوتة بل لا زلنا نشعر نحن المسلمين
في بلادنا من أهل تأصل هذه العادة
في نفوسنا بأن من ينشئ مجالس
السطماء والسادة عارى الرأس قد
أحل بالمروءة وتجرد من الحياء وكان
حقيقا بالتاب بل بالعقاب .

ولا شك أن النبي صلى الله عليه
وسلم لا يختار لنفسه من الأحوال
والأفعل والصفات والهيئات الا أشرفها
وأفضلها وأعزها وأكرمها فلا يقل بعد
أن وصف العمائم بأنها سيما الاسلام
وانها الفارق بين المسلمين والمشركين
وأنها شعار الملائكة يوم بدر ويوم حنين
وبعد أن عرف عته لبسها في سلمه
وخر به وفي مجلسه وعلى منبره - أن
يدعها في صلاته ولو جازت انفصاله
بدونها لأن الحواز مرتبة والكمال

أحواله ولم ينقل اليها ولا عرف عنه
صلى الله عليه وسلم أنه جلس بين
أصحابه أو مشى في الطريق أو حطب
أو استقل ابو قود أو غزا وهو حاسر
الرأس دون عمامة أو فلسوة ، ومن
ادعى شيئا من ذلك فعليه البرهان ، وقد
ورد أنه صلى الله عليه وسلم وعم
عبد الرحمن بن عوف وعمم على
ابن أبي طالب يوم غد يرحم بعمامة
سدل طرفها على منكبه ، وقال : ان الله
أمدنى يوم بدر ويوم حنين بملائكة
محميين هذه العمة ؟ أى لأن المسلمين
يتصمون بخلاف المشركين ، وقال شيخ
الاسلام ابن تيمية : ان هذا بين في أن
العري في الاعتقاد والعمل بلا عمامة
حاصل فلولوا أنه مطلوب أن يفرق بين
الفريقين بلبس العمامة لم تكن هناك
قاعدة أهـ وقل أبو بكر ابن العربي
ان العمائم سنة المرسلين أهـ وخير
المرسلين سيدنا محمد بن عبد الله
فتكون العمامة من سنته أيضا .

وقد استن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ذلك جريا على عادة أشراف
العرب حيث كانوا لا يجلسون في
المجالس ولا يخطبون في الميادين
ولا يحضرون في المجالس الا وعلى
رؤوسهم العمائم فكانت العمائم عندهم

والتأديب مرتبة أعلى وأعظم ، وللرسول أعظم المراتب وأجلها ؛ من ذلك يظهر

أن لبس العمامة عادة عربية قديمة

وسنة نبوية قديمة وتقليد إسلامي

متوارث وعنوان على المروعة والتشرف

فإذا كان مطلوب من المسلم أن يحافظ

على هذه العادة والسنة في عامة

الأحوال ، لا جرم أن يكون طلب

المحافظة عليها في الصلاة أكد وألزم

لأنك الأدب فيها مع الله تعالى أكثر

من غيرها •

والآن وقد تنوع عطاء الرأس من

عمامة الى طربوش الى طاقية وحوفا

كما تنوع في عهدنا صلى الله عليه

وسلم من عمامة الى قلنسوة اليهما

مما ينبغي أن يعلم أن مناط الأفضلية

تنطية الرأس بأي غطاء متعارف لا في

كشفها من سوء الأدب وإن كانت

الصلاة جائزة سواء أكانت الرأس

مغطاة أم مكشوفة فمن صلى مغطى

الرأس فقد فعل الأكمل ومن صلى

عاري الرأس جازت صلاته ولكن

مع القصور عن مرتبة الكمال
والله أعلم •

السؤال

السؤال : من المواطن السيد /
عبد الله مصطفى العريس •

ما القول فيمن أفطر في رمضان

قبل غروب الشمس بسبع دقائق

مستدأ الى أذان المؤذن في الاذاعة

(مثلا) ثم تبين خطؤه - هل عليه

قضاء ذلك اليوم أم أن قضاء مرفوع

عنه لكونه أفطر مخطئا لا متعمدا ؟

ما حكم الشرع ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة

والسلام على سيد المرسلين ، سيدنا

محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، أما

بعد فتيد : بأن من أكل في رمضان

وهو صائم ظاناً الغروب ثم تبين له أن

النهار باق يجب عليه القضاء والكفارة

على ما صحح في مذهب الامام أبي

حنيفة والقضاء فقط عند بقية الأئمة •

والله تعالى أعلم •

انباء و آراء

للاستناد على الحطيب

« الاسلام ومعركة العاشر من رمضان » :

وزراء باكستان ، والسيد تنكو
عبد الرحمن السكرتير العام للمؤتمر
الاسلامى اقرحا عقد مؤتمر للدول
الاسلامية لبحث أزمة
الشرق الأوسط •

وكان اقتراحا حكيما فى وقته فقد
جاء اعلانه والعمل له بعد الصمود
الرائع للقوى العربية - جميعا فى
المطقة - وكان السيد ذو الفقار على
بوٲو قد زار الرياض فى يوم الخميس
الثانى والعشرين من رمضان •
بعد زيارة أخرى له موفقة وحكيمة فى
تركيا •

وكان واضحا أن الأمة العربية
تعيش - فى عصرها الحاضر - أروع
أيامها •

وأذاع الملك الحسن الثانى فى
الرابع من شوال حديثا جاء فيه •

ان الأمة العربية قد استعادت
كرامتها وأحرزنا انتصارا على أنفسنا
وأعدائنا •

سيطرت على أوروبا فى القرون
الوسطى نظرية سياسية كانت من أخطر
النظريات وألعبها جميعا لبني البشر،
فالنظرية تقول :

« الدول بطبيعتها أعداء »

ولكن معركة العاشر من رمضان
أظهرت قبا من نور الاسلام فى
وحدة العرب التى أعطت بسطاء
لا تريد جراء ولا شكورا ، ثم هى
الوحدة الاسلامية التى تجلت باهرة
فى « لاهور » فرضى عنها المسلمون
من قلوبهم • كلتا الوجدتين ساعدتا فى
حق وبذلنا فى حق وساندتا فى حق
لا يسرف عدواننا ولا يقوم على عداوة
ولا يهدف الى عدوان •

مع المؤتمر الكبير بداية ونهاية :

• فى الاثنين ١٠ من شوال ١٣٩٣
وفى « اسلام آباد » أعلنت حكومة
باكستان أن ذا الفقار على بوٲو رئيس

ثم دعا الحسن إلى استغلال الانتصار إلى أقصى حد .

• وفي السادس عشر من شوال شهد فصيلة الشيخ عبد الرزير عيسى وزير الأزهر مؤتمرا عقد بمدينة البعث الإسلامية ضم نحو ألفي طالب يتسبون إلى أربع وسبعين دولة إسلامية ودعا المؤتمر حكومات دولهم إلى :
• وصرح السيد بير ذاذا بقوله :

ان الهدف الرئيسى من المؤتمر المقترح هو توفير دعم اسلامى شامل للمجهود العربى ، واتخاذ خطوات ايجابية وساعة لمساعدة الدول العربية التى تعرضت للعدوان الاسرائيلى ،
وقد :

وان اعادة الحقوق المشروعة لشعب فلسطين .

• فى الاثنين الثامن عشر من شوال - وصل القاهرة السيد تكو عبد الرحمن الأمين العام السابق للمؤتمر الإسلامى - وأجرى - بصفته - أمينا فى هذا الوقت - اتصالات مع المسؤولين بشأن الدعوة لعقد مؤتمر لوزراء الخارجية الإسلامية يقوم بوضع جدول أعمال مؤتمر القمة الإسلامى .

• فى الاثنين الثانى من ذى القعدة انعقد بالجزائر المؤتمر السادس للملك ورؤساء الدول العربية ثم تبعه المؤتمر السابع المحدود بالجزائر أيضا فى الآراء الحادى والعشرين من المحرم وانتهى إلى اجماع تام حول القضايا التى بحثت .

• وفى الثلاثاء السادس والعشرين من شوال حضر إلى القاهرة السيد عبد الحفظ بير ذاذا وزير التعليم

ان النزاع العربى الاسرائيلى لا يعتبر نراعا يخص الدول العربية وحدها ولكنه يهم مباشرة العالم الإسلامى كله .

• فى الاثنين الثانى من ذى القعدة انعقد بالجزائر المؤتمر السادس للملك ورؤساء الدول العربية ثم تبعه المؤتمر السابع المحدود بالجزائر أيضا فى الآراء الحادى والعشرين من المحرم وانتهى إلى اجماع تام حول القضايا التى بحثت .

تانيا - ضمان حقوق الشعب
ال فلسطيني في أرضه ووطنه •

وصدر عنه البيان التالي :

بسم الله الرحمن الرحيم

• ثم كان المؤتمر الاسلامي الثاني
للكوك ورؤساء الدول الاسلامية دعما
تما وكاملا لكل هذه المبادئ وسدا
شريفا للأمة العربية يهديه نبع خالص
من نور الله و كتابه المبين •

في إطار العمل العربي المشترك
ندى أرسى أسسه مؤتمر القمة العربي
الذي انعقد في الجزائر في شهر نوفمبر
١٩٧٣ ، وانطلاقا من ايمان الأمة
العربية بوحدة مصيرها وضرورة تكاتفها
والعمل يدا واحدة في سبيل قضيتها
اجتمع في مدينة الجزائر يومي ٢٠
و ٢١ من المحرم ١٣٩٤ الموافق ١٣
و ١٤ / ٢ / ١٩٧٤ كل من صاحب
الحللة الملك الفصل بن عبد العزيز
ملك المملكة العربية السعودية وسيادة
الرئيس محمد أنور السادات رئيس
جمهورية مصر العربية وسيادة الرئيس
حافظ الأسد رئيس الجمهورية العربية
السورية وسيادة الرئيس هواري
بومدين رئيس مجلس الثورة
والحكومة للجمهورية الجزائرية
الديموقراطية الشعبية •

وبدأ المؤتمر الكبير يوم الجمعة
٣٠ من المحرم ١٣٩٤ - ٢٧ / ٢ / ١٩٧٤
وحضره ست وثلاثون من الملوك
والرؤساء وممثلهم ، كذلك حضره
السيد ياسر عرفات الذي استقبل
استقبال رؤساء الدول وانعقد المؤتمر
عقب صلاة الجمعة بمدينة لاهور •

وقد أكد القادة الأربعة على قرارات

مؤتمر قمة الجزائر التي تعنى على :

وكان من آثاره الحسنة زوال
الحلاف بين باكستان وبنغالاديش
واعتراف الأولى بها بمساح مصرية
حميدة وكان أمام المؤتمر قضية واحدة
هى :

أزمة الشرق الأوسط بأجزائها
الثلاثة : عربية القدس - واستباح
اسرائيل من الأراضي المحتلة - وحقوق
شعب فلسطين •

أولا - الانسحاب الكامل من
الأراضي العربية المحتلة سنة ١٩٦٧ من
قبل العدو •

- وصدر بشأنها القرارات التالية :
- ان مؤتمر القمة الثاني يؤكد من جديد التزامه بالقرارات الصادرة عن المؤتمر الاسلامي السابق لوزراء الخارجية بشأن مدينة القدس الشريفة تدين اسرائيل بالتدابير التي تتخذها لنهويد مدينة القدس ورفضها للامتثال لقرارات الجمعية العامة ومجلس الامن التي تطالبها بالفناء كافة الاجراءات المؤدية الى ضم مدينة القدس الشريفة الى اسرائيل أو تغير الطابع الديني والتاريخي للقدس باعتبار هذه التدابير والاجراءات لاغية وكأنها لم تكن •
- ويطلب المؤتمر بانسحاب اسرائيل الفوري من القدس الشريفة ويطن أن اعادة السيادة العربية للقدس شرط أساسي ولازم لأية تسوية في الشرق الأوسط ، وأن أي حل لا يبعد هذا الوضع الى سابق عهده لا تقبله البلدان الاسلامية ويعارض أي محاولة لتدويلها •
- وقرر المؤتمر مواصلة الجهاد في سبل تحرير مدينة القدس وصيانة مقدساتها والاصرار على ألا تكون موضعاً لأية مساومة أو تنازل أو الحلول الوسيلة ، كما يرحب بأي مساع صديقة تخدم ذلك •
- ان القدس هي الرمز الوحيد لالتقاء الاسلام بالتراث المقدس لابراهيم وموسى والمسيح وجميعهم أسيادهم المسلمون في أسمى مراتب التبجيل وعلى ذلك فان الدول الاسلامية لا يمكن أن تحبل أي اتفاق أو تسوية تتضمن استمرار الاحتلال الاسرائيلي لمدينة القدس أو وصفا تحت أي سيادة غير عربية •
- ونص القرار الخاص بالشرق الأوسط والقضية الفلسطينية على ما يلي :
- المساندة الكاملة والعمالة لمصر وسوريا والأردن والشعب الفلسطيني في نضالهم المشروع لاسترجاع جميع أراضيهم المحتلة بكافة الوسائل •
- العمل في كافة المجالات لحمل اسرائيل على الانسحاب الفوري غير المشروط من جميع الأراضي العربية التي تم احتلالها ، كما تتمهد الدول الأعضاء باتخاذ كافة الاجراءات المناسبة من أجل تحقيق هذا الانسحاب •
- يطالب المؤتمر جميع دول العالم بمساندة شعب فلسطين في نضاله ويحدد التأكيد على أن منظمة التحرير الفلسطينية هي الممثل الشرعي الوحيد للشعب الفلسطيني ونضاله المشروع •

• اداة جميع الدول التي تقدم الدعم العسكري والاقتصادي والبشري لاسرائيل ومطالبتها بالكف عن الاستمرار في ذلك من الآن • وقد اتخذ المؤتمر خطوات ايجابية عملية للفضاء على الفقر والجهل والمرضى في البلاد الاسلامية وانهاء استغلال الدول المتقدمة للدول النامية ،

• مطالبه الدول الأعضاء والتي لها علاقات مع اسرائيل بقطع هذه العلاقات فوراً في كافة المحلات تدعيماً للتضامن الاسلامي • وقرر انشاء لجنة تتكون من ممثلين وخبراء من مصر والجزائر والكويت وليبيا وباكستان والسعودية والسفال وايران واتونسيا ، مهمتها ايجاد

• يحى المؤتمر المبادرات البائة التي قامت بها الدول الأفريقية لتأييد الحق العربي • ويدعو المؤتمر الدول الأعضاء الى مواصلة تأييدها للقضايا الإفريقية • الوسائل والأساليب الكفيلة بتحقيق هذه الأهداف وضمان رفاهية الشعوب الاسلامية ، وطلبوا من اللجنة أن تبدأ عملها فوراً وأن تقدم مقترحاتها خلال شهرين الى مؤتمر وزراء الخارجية

لبحثها وتنفيذها بصفة عاجلة ٤

على الخطيب

• اختتم المؤتمر الاسلامي الكبير أعماله يوم الأحد الموافق الثاني من صر ١٣٩٤ - ٢٤ فبراير ١٩٧٤

مدينة القدس

المشروع المقدم من مجمع البحوث الإسلامية
باسم الأئمة إلى المجلس المصري في باكستان وجنيف

القدس مدينة مقدسة في نظر المسلمين بحكم عقيدتهم الدينية التي تتضمن التصديق بجميع الرسالات النبوية وبجميع آباء الله ورسوله ، وبسبب ذلك حافظوا عليها وعلى جميع مقدساتها الموسوية والمسيحية والإسلامية ، بمدل تام سجله التاريخ ؛ وطلت على مدى تاريخ المسلمين موضع رعايتهم العادلة التي اعترف بها ورضوا عنها العالم أجمع .

(سفر التكوين ٢٣/٣ - ١٦)

وتكرر ذلك مع ابنه يعقوب ، فانه :
« أتى إلى مدينة شكيم التي في أرض كنان وابتاع قطعة الحقل التي نصب فيها خبثته من يد بني حمور »

(سفر التكوين ٣٣/١٨ - ٣٠)

ثالثا : ان أول اتصال للإسرائيليين ببيت المقدس كان حين فتحها داود ، ودام حكمه هو وابنه سليمان نحو ثمانين سنة ، ثم انشقت مملكة داود إلى إسرائيل ويهوذا ، وأضحت المدينة عاصمة يهوذا وحدها ، ولم تعترف إسرائيل للمدينة بالسيادة الدنية .

أولا : ان (بيت المقدس) كناية عربية ، أسسها أصحابها قبل أول عهد لليهود بها بأكثر من ألفي سنة . ومن اسمها الكنعاني العري (أورسالم) اشتق اسمها العري واسمها الغربي .

ثانيا : ان إبراهيم وإسحاق ويعقوب (إسرائيل) وموسى لم يملكوها . بل ان إبراهيم لم يجز لنفسه أن يملك مقدار قبر يدفن فيه زوجته سارة ، فالتحق إلى (بني حث) أصحاب الأرض ، وقال لهم : « أنا غريب وتزبل عندكم . اعطوني ملك قبر معكم لأدفن ميتي »

تم أطاح البابليون بيهودا وسبوا أهلها .
 منها ، وثلاث طفت عليهم الفتوحات فانهم نبوا واطموا ، .

وفي خلال الحكم الاسرائيلي ظل العرب يعيشون في مدينتهم المقدسة .
 ويسمى العهد القديم أحيانا « الاسماعيليين » وبذلك يتضح أن العرب لم تنقطع صلته بمدينتهم المقدسة حتى في زمن الاحتلال الاسرائيلي العابر .

رأس : أنشأ الكنعانيون حضارة ضخمة في البلاد في حين لم ينشأ اليهود حضارة ولم يحققوا أمنا .
 وبعد الموجة الكنعانية الأولى تابعت على بلاد كنعان التي عرفت فيما بعد باسم فلسطين خلال القرون التالية موجات ، بين كبيرة وصغيرة ، من شبه جزيرة العرب أدت الى صبغها بالصبغة العربية وارسله أصول العرب فيها ولا يزال معظم سكان القرى الفلسطينية ينحدرون من الأصول الكنعانية . يقول العلامة المحقق السير حمس فريزر :

« ان الناطقين بالعربية من فلاحي فلسطين هم ذراري القبائل التي استوطنت فلسطين قبل الفزوة الاسرائيلية ، وأنهم مازالوا متصلين بالأرض ، لم ينفكوا عنها ، ولا اقتلعوا »

كنيسة القيامة :

ان كنيسة القيامة بعد أن أعيد بناؤها سنة ١٨١٠ ياذن من السلطان العثماني - على أثر الزلازل والحرائق التي كانت قد أثمت على معالمها قد أصبح منذ ذلك

حاصلا : دمر الرومان أودشليم التاريخية مرتين ، وسحوا اسمها جراه أعمال اليهود ، وتحققا لنسوة أنبيائهم ولنسوة السيد المسيح . وبذلك انقطعت صلة اليهود بالمدينة وبالأرض وبالهكل مدة ثمانية عشر قرنا متواصلة .

أخشى أن يقول المسلمون : هنا صلى
عمر ويتخذونها مسجدا وحتى يثبت
عده طلب قلما وورقة وكتب للبطريرك
عهدا منع المسلمين فيه من الصلاة حتى
على درجات الكنيسة الا بفرد واحد •

• ان هذا التحفظ الزيه في كتابة
الميثاق لوضع حد لما قد يحارم أصحابه
من الطمع لا يمكن الا أن ينتزع اعجابنا
بالرجل • ومهما بلطنا من التمدن في
هذا القرن (التاسع عشر) فانا
لا نتصور أن هناك ما هو أشرف من
هذه الصفات التي تعلى بها المسلمون
عندما فتحوا القدس •

ومن كية قسطنطين توجه موكب
الخليفة الى كيسة صهيون التي قال
عها البطريرك أنها مسجد داود فأجابه
الحلقة ، أريد مكانا لا صاحب له ،
فتوجهوا الى خرائب بيت المقدس التي
كانت القمامة ملأها الى القناطر
والأقواس في أعلاه وأندلقت منها الى
الطريق • وهنا قال البطريرك لا يستطيع
الدخول الا زحفا على الأيدي والركب ،
فقال عمر ، فيمكن ذلك ، وأخذ يجمع
القمامة ويحملها ليرميها بعيدا ، واقتدى
به الجند حتى نظفوا المكان وباتت
الصخرة للسان •

التاريخ لكل الطوائف المسيحية نصيب
فيها ، كل طائفة تعرف ما يخصها فهي
لا تسمح لطائفة أخرى أن تتعدى عليها
وتستد كل طائفة في أملاكها على وثائق
وعهود من جميع الحكومات التي
حكمت هذه البلاد •

وكان المسلمون موضع ثقة جميع
هذه الطوائف بمدلون بينها ويرعون
مصلحتها •

فتح بيت المقدس ، وعهد عمر :

يقول أحد كتاب القرن التاسع عشر
وهو قرن التصب ضد الاسلام مشيرا
لمسلك عمر في امتناعه عن الصلاة في
الكنيسة :

وعندما اتفق الطرفان على شروط
الصلح وتم توقيعها طلب عمر من
البطريرك أن يدلّه على مكان يصلى
فيه ، فدعا الى أن يصلى حيث يقف في
الكنيسة ، ولكن عمر رفض أن يصلى
هناك ، ثم أخذوه الى كيسة قسطنطين
حيث فرشوا له حصيرة ليعلى عليها
ولكنه رفض هذا المكان أيضا ، وخرج
من الكنيسة وصلى على درجاتها
الخارجية ، ولما سأله البطريرك عن
رفضه للصلاة في الكنيسة أجاب :

المهدة العمرية :

وكان الفتح العمرى لمدينة القدس سنة ١٥ هـ (٦٣٦ م) مبدأ السيادة العملية للعرب المسلمين على هذه المدينة والاهتمام بشؤونها ورعيه سكانها وتأمين حقوقهم .

وقد كتب أمير المؤمنين عمر وثيقة الأمان التالية وهي التي عرفت فيما بعد بالمهدة العمرية .

« بسم الله الرحمن الرحيم :

« هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان أعطاهم أمنا لأنفسهم وأموالهم وكنائسهم وصلبانهم ، سقيمها وبريئها وسائر ملتها ، أنه لا تمسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينقص منها ولا من حيزها ولا من صلبهم ولا شيء من أموالهم ، ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم .

ولا يسكن بإيلياء أحد من اليهود وعلى أهل إيلياء أن يعطوا الجزية كما يعطى أهل المدائن وعليهم أن يخرجوا منها الروم واللصوص ، فمن خرج منهم فهو آمن على نفسه وماله حتى يلفوا مأماتهم ومن أقام منهم فهو آمن

وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية ومن أحب من أهل إيلياء أن يسير بنفسه وماله مع الروم ويخلى بينهم وصلبهم فانهم آمنون على أنفسهم وعلى بيعهم وعلى صلبهم حتى يلفوا مأماتهم . ومن كان فيها من أهل الأرض فمن شاء منهم قد وعليه ما على أهل إيلياء من الجزية ومن شاء سار مع الروم . ومن رجع إلى أهله فانه لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصدوا حصادهم . »

وظلت القدس مكان رعاية الخلفاء الراشدين وبنى أمية من بعدهم ، وفي العهد الأموى بنيت فيه الصخرة والمسجد الأقصى ، وتواصل العدل في عهد العباسيين ، ومما تميز به عهد الرشيد أنه عامل الرهبان والقسس والزوار والمسيحيين باعتبارهم أهل كتاب ، نص القرآن الكريم على حسن معاملتهم ومثلهم في ذلك اليهود . وأما تشير إلى هذه المعاملة في هذا العهد لأنه كان عهد تمصّب ديني في أوربا .

وقد شهد بمعاملة الرشيد ، الامبراطور شارلمان فكان يتبدل معه الهدايا كل عام . وفي القرن التاسع عشر زار برنارد الحكيم القدس وذكر

فمن ذلك ما يقوله المؤرخ
الانجليزى (كوكس) : « لقد لقي
اللاتين من رحمة صلاح الدين ولطفه
واتممه فوق ما انتظروا » ومن المؤكد
أن مثل هذه المعاهدة لو عقدت فى زمن
بطرس الناسك وجود فرى لخرقت
ساعة النصر ، واتصّب الويل على
المسلمين .

كما يقول الستير دنكان :

« لقد كانت أول مرة حجت فيها
القدس من المذابح ، عندما فتحها
عمر بن الخطاب وهو فاتح
احترم المدينة باعتبارها مدينة مقدسة
تصل بالله تعالى وأتباعه » والقرآن
يقول : (ومن يرغب عن ملة إبراهيم
الا من سفه نفسه) فضلا عن ذلك
فإن عهد عمر بن الخطاب مع سكان
بيت المقدس النصارى يتسم بسماحة
يندر أن يجدها التاريخ من فاتح
متصر لأعدائه الذين قد قهرهم فى
هذه المدينة . »

وقد ظلت سياسة المسلمين والعرب
فى شأن القدس هى هذه السياسة
التي بدأت بعهد عمر وأكدت
صلاح الدين ، وتمثلت فى رسالة
متصرف القدس (عزت بك) الى

أن المسلمين والمسيحيين فى القدس على
تفاهم تام وأن المدينة يسودها الأمن .

ومثل لذلك بقوله : اذا سافرت من
بلد الى بلد ومات جملى أو حمارى
وتركت أمتى مكانها وذهبت لاكرأ
دابة من البلدة المجاورة فأتى أعود
فأجد كل شئ على حاله لم تمسه يد .

وفى بداية الحكم الصليبي
الاستعماري الذي دام نحو تسعين سنة
حدثت مداخل للمسلمين بلغت سبعين
ألفا من الأنفس الى جانب الهب
والسلب ، مما لا يجب أن نثير غباره
حرصا على روح السماحة والمودة التي
تجمع بين المسلمين والنصارى العرب
الدين لم يؤيدوا تلك الحركة
اصليية العربية الاستعمارية .

وعندما قرر صلاح الدين استرداد
بيت المقدس كان حريصا على أن
يجنب المدينة ويلات الحروب
والحصار ، فقبل شروط التسليم
والغزو الذي أصدره وتغذى على جميع
المواقع الصليبية التي سلمت اليه .
وقد تواترت آراء المؤرخين المسيحيين
فى بيان العدالة ، بل السماحة التي
عمل بها صلاح الدين اللاتين الذين
اتصروا عليهم واسترد منهم القدس .

وخلاصة الموقف ازاء الاشراف على هذه المدينة المقدسة هو : بما أن هذه المدينة تحتوى على مقدسات يهودية ومسيحية وإسلامية فإن الاشراف يجب أن يكون لمن يؤمنون باحترام هذه الديانات الثلاث إيماناً متصلاً ببقيدتهم الدينية ، لا اعترافاً سياسياً تدعو اليه عوامل المصالح . والإسلام كما هو معروف ، يحصل الايمان بما أنزل على سيدنا موسى وما أنزل على سيدنا عيسى ، عليهما السلام ، جزءاً لا يتجزأ من العقيدة الإسلامية .

وبذلك لا ضمان لجميع هذه المقدسات الا تحت حكم إسلامي عربي .

وقد دل التاريخ في مدى أربعة عشر قرناً على قيام الحكم الإسلامي العربي بهذه الرعاية ؛ مهما اختلفت الدول الإسلامية التي يمثّلها هذا الحكم - وعلى العكس من هذه السياسة كان الأمر حينما كانت السلطة تؤوّل لغير المسلمين في الفترات القصيرة التي انحسر فيها الحكم الإسلامي العربي .

انفردة الانجليزية في الحرب العالمية الأولى عندما كانت الجيوش الانجليزية تهاجم المدينة للاستيلاء عليها . فقد دعه الحرس على سلامة المدينة المقدسة وحماية سكانها مسلمين ومسيحيين ويهوداً من ويلات الحرب أن يسلمها ، كيلا تصاب مقدساتها بيران المدافع التي كانت منصوبة نحوها ، مدفوعاً الى ذلك بعهد عمر وعهد صلاح الدين وهو ما كان يحافظ عليه بوصفه محافظاً للمدينة باسم دولة إسلامية وهذا هو نص هذه الرسالة التاريخية :

« منذ يومين والقنابل تساقط على القدس المقدسة لدى كل ملة ، والحكومة العثمانية رغبة منها في المحافظة على الأماكن الدينية من الخراب قد سحبت القوة العسكرية من المدينة . »

وأقامت موظفين للمحافظة على الأماكن الدينية كالقيامة والمسجد الأقصى ، وعلى أمل أن تكون المعاملة قبلكم على هذا الوجه فأنى أبيت بهذه الورقة مع وكيل رئيس بلدية القدس حسين بك الحسيني . . .

(٨ / ١٢ / ١٣٣٣ هجرية)

أما ما يهمس به سرا أو يعلن عنه
 جهرًا من تدويل القدس فأمر يرفضه
 الأزهر وفضلاً تاماً باسم الإسلام
 والعرب . لأن ذلك يخرج بالمدينة
 المقدسة عن وضعها الطبيعي والتاريخي
 الذي استمر قروناً في أمن ونظام
 وفيه افتتحت على حقوق العرب
 والمسلمين ، إذ ينتقص حقوقهم في
 بلادهم التي أثبت التاريخ والتجربة
 حسن قيامهم على حكمها .

القدس مدينة مقدسة عربية التاريخ
 إسلامية الساحة والحكم تتمتع فيها
 اليهودية والمسيحية والإسلام بالحرية
 التامة على قدم المساواة .

بهذا يأمر الإسلام وبهذا يرضى
 العرب ولا ترضى بنيره بديلاً ؟

شيخ الأزهر

ورئيس مجمع البحوث الإسلامية
 دكتور عبد الحليم محمود

كما أن التدويل يعرض المدينة
 المقدسة للقلق وضروب الفساد التي
 تكثف البقاع المدولة ، كما اوضح
 ذلك في المدن التي أصابها محنة
 التدويل ، مما دعا الى التدويل عنه .

ومع أن المدينة في وضعها العربي
 الإسلامي تكون مفتوحة لكل زائر ،

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

وكيل اول

دريس مجلس الإدارة
 على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٧٤/١٩٧

الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

١٠٠٩-١٩٧٤٠٢٢٤٩

of Ohod ; an assertion denied by Shafi and his following. The Hanafites went so far in corroborating their standpoint as to relate that the Prophet had uttered on the day of Ohod seventy prayers over Hamzah. Yet this report could be interpreted as to mean that the Prophet had been uttering prayers over other martyrs whose bodies had been brought one by one before him, besides, that of Hamzah.

Thus, the transmitter of the tradition in question, thought that these prayers had been repeated seventy times, saying that : "The Prophet had uttered over Hamzah seventy prayer".

Hence, the Hanafites refuted the evidences adduced by Shafi and his followers, claiming that the of Jabir is not well-authenticated. Nay, they asserted that Jabir, on the day of Ohod had been quite busy ; since his father, brother, and maternal uncle had been killed in that battle, and that he had gone back to Medina to make the necessary arrangements for carrying their bodies thither. Thus he being, not seen the Prophet while he had been uttering prayers over the martyrs.

On account of the above, Jabir related what he had related. Anyone who had beheld the Prophet on that Day, reported that he had been uttering prayers over the martyrs. Then Jabir heard the

Prophet's erier bidding Muslims to bury the martyrs where they had fallen ; so he did as he had been bidden

Thus for ; but it is to be remarked that the prayer over the dead is, in fact, not only intended as an intercession with God for the deceased, but it is also performed as a manifestation of the dead man's honour and consideration in the Sight of God.

For this reason, it is a privilege specifically conferred on Aluehms ; accordingly the Prophet had forbidden uttering the prayer for the dead over the hypocrites. Hence, the shaheed is more deserving to be greatly honoured.

Moreover, however might be man's purification from sins, he would never reach the stage in which it would be superfluous to pray for him. Do we not recall that the Companions had uttered the prayer for the dead over the Prophet whose rank is undoubtedly far much higher than that of the martyr.

Though the shaheed is alive in the Presence of God, yet his life is conceived in accordance with the rulings of the Hereafter. But conformably to the rulings bearing on this worldly life, he is certain dead, and the rulings related to the deceased have to apply to him.

(to be concluded)

is contrary to that of the Hanbalites who do not admit the idea of increasing or lessening the shrouds. The Malckites are of opinion that the martyr should be wrapped up in his garments, if they were enough to cover his body; otherwise, further ones should be added.

The Prayer Over the Shaheed. Actually and Virtually :

Imam al-Shafi, Malik and Ahmad ibn Hanbal, had adopted the viewpoint that no prayer should be uttered over the martyr, on account of the tradition, reporting on the authority of Jabir ibn Abdal-Malik that the Prophet (peace be on him) had ordered the burial of the martyrs of Ohod, to be with their bloodstained garments. Hence they not washed neither there were any prayers uttered over them.

They had adduced the proof that prayer for the dead is an intercession with God for them. But, as to martyrs, God had blotted out their sins, accorded them forgiveness, and bestowed upon them life in His Presence. They would be walking about in Paradise with a proud gait trailing their garments, experiencing therein full enjoyment and excellent sustenance. They would, thereby, be in no need of what is required for others.

This is all the more true since the Prophet is reported to have

said : "Most efficacious is the sword in obliterating sins". Nay, it is in leaving out prayer over the martyrs that others would be urged to seek martyrdom so as to attain the merit of having to dispense with such a prayer.

But the prayer for the dead has to be uttered over the prophets whose rank in God's Sight is certainly higher than that of the martyrs. Yet God had down the divergence between the two ranks, as regards description, since the rank of Prophethood is unacquired, whilst that of martyrdom has to be gained. Hence, such differentiation if found to have required a corresponding one in treatment.

Added to the above is what God hath said of martyrs : "Think not of those who are slain in God's Way as dead. Nay, they live finding their sustenance in the Presence of their Lord" (III : 169).

Such a prayer had been decreed for the dead; then how can it be applicable to martyrs of whom we are told to be alive ?

Despite all these arguments, the Hanafites had rejected that viewpoint and had gone to say that on the contrary the prayer for the dead has to be uttered over the martyr, adducing various reasons they had quoted and texts they had adopted.

It is to them well-certified that the Prophet (peace be on him) had uttered prayers over the martyrs

of Badr where water had been abundant, and the casualties much more numerous than those at Ohod. Nevertheless, the Prophet (peace be on him) had buried those martyrs without washing. Moreover, such was also the case regarding the martyrs of the Battles of al-Khandaq and Kheiber. These (precedents) go to prove conclusively that the martyr should not be washed from a juristic viewpoint; with the exception of the martyred Muslim who had gone to battle in a state of legal impurity.

In that case, jurists held divergent views. Shafi, Ahmad ibn Hanbal and Abu Hanifa excluding his two Companions (Abu Yusuf and Muhammad ibn al-Ishaan) were of opinion that this sort of shaheed should be washed, because it is asserted that Hanzalah ibn al-Rabib had been martyred in the battle of Ohod, and that the angels washed him.

The Prophet (peace be on him) is reported to have said: "I have seen the Angels, between heaven and earth, washing, with rain water in silver basins, the body of Hanzalah ibn Ab Amer". Abu Saïd said "We have gone there, and have seen water dropping from Hanzalah's head."

Then the Prophet sent someone to ask his widow about him. She answered that he had gone to battle in a state of legal impurity

The Legal Rulings Regarding the Shrouding of the Martyr :

The shaheed is to be wrapped up in the garments in which he had been killed, since the Prophet (peace be on him) is reported to have said: "Wash them as they are, in their wounds and their blood". It is related that Zeid ibn Sawhan had said before expiring the Battle of the Camel: "Wash not off my blood nor take out my garments, for I am contentious, and I will argue against the one who had killed me on the Day of Judgement".

Also had Ammar ibn Yasser said before breathing his last, in the battle of Siffin: "wash not off my blood, nor take out my clothes, for I am going to meet Muawiyah on the Main Road al-Jaddah". The same had been reported about Hujr ibn Adys.

Yet weapons, leather, fur stuffed garments, slippers and cap have to be taken off, because they had been worn as a safeguard against enemy attacks. Hence, they are to be dispensed with after death. Besides, such had been the current usage among pre-Islamic Arabs who used to bury their warriors together with weapons; and Muslims had been forbidden to imitate them.

Nevertheless, it is permissible either to add to or lessen the shrouds of the martyr. Such is the viewpoint of the Hanafites which

the people of righteousness who comes to be killed by 'ahl al-baghy', the wicked oppressors. It is because Muslims are exhorted to join the former in fighting against the latter, as stated in God's Saying: "And if two parties among the believers fall to fighting, then make ye peace between them. But if one party of them doeth wrong to the other, fight ye that which doeth wrong to the other, fight ye that which doeth wrong till it return to the Command of God; then if it return, make peace between them justly, and act equitably, for God loveth the equitable" (XLIX:9)

It is because the one who had sacrificed his life seeking God's Pleasure is quite equal to the one who had been killed while fighting against the infidels. For this reason, Imam Ali did not wash those who had been martyred from amongst his followers in fighting against the transgressors in the Battle of Nahrawan.

The Martyr Actually and Virtually *Haqiqatan wa-Hukman*: There are two sorts of martyrs:

1. The actual and virtual;
2. The virtual.

The former is the whom we have already known, and to whom the legal rulings regarding him are applicable; thus he is not to be washed, nor is the prayer for the dead to be uttered over him according to a certain viewpoint?

As to the latter, he is to be dealt be Washed:

The Martyr Actually is not to be Washed:

One of the legal rulings regarding the actual and virtual shahed is to leave out the washing of his body as we have explained above. This is on account of the tradition in which the Prophet is reported to have said, referring to those who had for been killed in the battle of Ohod: "wrap them up in their blood-stained garments, for anyone who had been wounded in the Way of God would, on the Day of Judgement, come, and his jugular veins would be streaming with blood, the colour of which would be shining, and smelling of musk.

It is decidedly certain that the martyrs of Badr and Ohod had not been washed, as reported by Oqbah ibn Amer. Here we find a confirmation to the above viewpoint and a refutation to the opinion of those who thought it permissible to wash the martyr's body, assuming that the refraining from performing the legal ablution of the martyrs' bodies was due to the fact that those who had fallen in the Battle of Ohod, from amongst the Companions, were so considerable that it was hardly possible to get from Medina the water required for their legal washing.

But if this be held as true, how can it be applicable to the martyrs

and others, to such martyrdom is also entitled the just Imam with whom his subjects mistakenly quarrel about a controversial issue. So they rise in revolt against him instigated by certain corrupt rioters who murder him, as had happened to the two Caliphs: Uthman and Ali (God be pleased with them).

Dissimilar to these (true martyrs) is the one who is killed while rebelling against a faithful ruler known to be devoted to his people and country, and striving strenuously to raise the banner of his Faith and to make firm its foundations within and outside his domain. But it should be noted that the rebellion aroused by such a r'oter be due to misunderstanding a doubtful case he had come across in the behaviour of that ruler, his utterances, stands, measures, or relations.

The First Martyr in Islam:

Thus of a truth, we can say that the first to be martyred in Islam was Sumayyah mother of Ammar. She endured patiently the torture inflicted on her husband Yasser, and her son Ammar by the Banu Makhzum (in Mecca before the Hijrah). Then she was murdered by the lance Abu Jahl had thrust into her body, after having said to her: "Thou hast believed in Muhammad, because thou hast been fascinated by his fine looks".

The Legal Rulings Regarding the Martyr:

We have already explained that the shaheed in religious terminology is the one who had fallen in battle. Here, we should like to give further details about the juristic definition of the term, and to quote at great length the rulings applicable to the martyr.

The author of Tabyeen al-Haqiq "(The revealing of facts on the treasure of subtleties), said in defining the shaheed: "It is the Muslim who is killed by Ahl al-Harb, enemies of Islam, oppressors, or murdered by highwaymen; for the Prophet (peace be on him) said: "He who is killed while defending his property is a martyr. Similarly is the one who had been mortally wounded in battle, or the another Muslim or a dhimmi, and no 'diya', blood-money has thereby to be paid".

It would be the same if killing were directly committed or through an action leading to it. As an instance of the latter case is were directly committed or through Muslim town, hitting a house and causing its collapse, thus entailing the death of all its inmates who would thereby be considered martyrs.

Also if the splinters of a shell led to the cutting off a tree in a way that caused the death of a Muslim, he would be a martyr. Equally is the one, from amongst

the Prophets and saints. He is the one who after his martyrdom would wish returning to life so as to be martyred several times in fighting against the infidels.

There is no doubt at all in the conclusion drawn from the above argument, because the one who, in compliance with God's Command, plunges into the fight against infidels, offering his life, thereby emphasizing the genuineness of his Faith and support of God's Words, is in no wise similar to the one who dies in bed suffering unresignedly the agonies of death. The latter might show endurance that would secure for him ample reward from God.

Yet how can a thinker of sound mind admit that the one who says forty times during his sickness (before expiring) : "There is no god save Thee, Gloried be my Lord, I have been one of the wrong-doers", the one who had never missed the performance of the witr-prayer in his stay or travel, the one who had uttered before expiring twenty-five times: "O Lord! Bestow upon me Thine Blessings before and after my death"? and the one who dies of a psychical ailment, seasickness, or of an attack of acute vomiting, how can a thinker admit that anyone of these be equal in merit to the one who had set out in God's Way to struggle against unbelief, and fight (to death) the infidels who "debar men from God's Path

seeking to make it crooked". (See Radd al-Muhtar).

Cases of Death in God's Way :

The nature of our study requires us to remark here that martyrdom in God's Way for the exalting of His Words and the maintaining of His Faith, should not necessarily be the outcome of fighting against the infidels. It might either be due to the torture inflicted by the infidels upon the faithful as has happened to Sumayyah and Yasser, the parents of Ammar (God be Pleased with them), or it might be caused by a sudden attack as had occurred to a considerable number of qurra readers whom the Messenger had sent to teach the Banu Amer (conformably to their desire) — the Quran, and to enlighten them in the tenets of the Faith. Yet the Banu Amer treacherously attacked the qurra and killed them in cold blood.

There might, as well as be someone, from amongst Muslims, who, in compliance with God's Command, endeavours to oppose a certain "munkar", indecency committed by an unjust Imam. But when the latter is exhorted to desist from wrong-doing, he while being led by arrogance to more crime, would kill such a Muslim (who would, thereby, be rendered a martyr).

There are numerous instances of these martyrs in the later epochs of the Caliphs, Mamelukes,

ing with uttering over them the prayer for the dead are inapplicable to them.

But God forbid that the merit of those who had offered their lives to exalt His Word and to sustain His faith be made equal to those who had died of burning, drowning, of a disease of belly, etc., and that the privileges of the former be only confined to their exemption from being washed, wrapped, and the uttering of prayers over them.

Nay, the injunction to bury them in their bloodstained garments without washing their bodies or uttering prayer over them, is to manifest the regard and dignity showed to them by God, and to let their pure blood be a witness testifying to their whole-hearted faith and true devotion to God, be He Exalted. Such pre-eminence and high honour are mainly due to the purity and integrity with which they are qualified and the great merit they had won and owing to which they had surpassed what is accorded to those who had met other sorts of death.

In fact we are bewildered by Confusing the martyrs in the battlefield with those mentioned in numerous traditions. More puzzled are we by mixing up the life of those martyrs in the presence of their Lord with the life of (in the Hereafter) of those who had died in a different way.

That the souls never pass away is a truism held by the Faithful as beyond any doubt. They firmly believe that after death the soul goes to her Creator, there would abide, living like the souls of martyrs. Does this mean that our bewilderment be dispelled by the way would be accorded the same sort of life in the Presence of their Lord ?

Had it been so, then why did God, Glory be to Him and Exalted be His Wisdom inform us that those who had been martyred in the battlefield would be accorded such supreme privilege ?

From the above, we perceive the preponderance of view-point stating that the martyrdom of the one who had been killed in battle is distinguished from that of others who had died of burning, of drowning, etc. Equally is the life of the martyr in the Presence of their Lord given a further privilege, in comparison with the life of the other righteous people who had met different sort of death.

Also is the martyr in the battlefield the one who is intended in the Holy Quran and the exalted tradition which dealt with the subject of martyrdom and for which this brief study has been dedicated.

It is he who rightfully deserves the gainings of this great merit and pre-eminent destiny in which he would join the procession of

THE DOCTRINE OF MARTYRDOM IN ISLAM III

By

SHEIK HASSAN KHALID

What is Meant by the Martyr of the Battle-Field ?

Here we find a series of cases, entitling to martyrdom, but the number of which is rather undecided. Hence is lowered the merit of the martyr, since it becomes indistinguishable from the merits accorded to other sorts of deaths; an assumption that can hardly be admitted. This is emphasized by Ibn Hajar who quoted Ali ibn Abi Talib as saying : "Any kind of death for a Muslim would render him a martyr".

It might have been for this reason that Ibn Hajar said in commenting upon the above saying : "It seems that those who have already been mentioned would not be accorded the same merit".

Such is indicated by the tradition reported on the authority of Jabir by Ahmed (Ibn Hanbal), and Ibn Hibban in his Sahih. by Darimi, Ahmad Ibn Hanbal and Tahawi on the authority of Abdullah ibn Hobshivy, and by Ibn Majah on the authority of Amr Ibn Otbah that the Prophet (Peace be on him) had replied when asked about the most meritorious sort of jihad : "It is the jihad of one whose horse had been hocked and whose blood had been shed".

Thus we come to the conclusion that though martyrdom is explicitly accorded to anyone who had died conformably to the above-mentioned cases or to others referred to in the six canonical compendia of Hadith, yet it implies different grades of merit the highest and most dignified of which is the one accord to whosoever had been killed while engaging the infidels so as to exalt the Word of God to the uppermost. Nay, the rank of such martyrs is the most worthy of honour since God had extolled them and spoken of them as living.

Traditionists had already come to this conclusion, for they had stated that there are two sorts of martyrs :

1—Shaheed al-dunya, the martyr of worldly life or shaheed al-dunya wal-akhirah, the martyr of this life and the next; that is to say he who is killed in a war against the infidels.

2—Shaheed al-akhirah, the martyr of the Hereafter who dies of a disease of the belly, of plague, drowning, or of being buried alive, etc. All of them are entitled to a reward equal to that of the first sort of martyrs; yet the worldly rulings distinguishing the latter such as the leaving out of the washing of their bodies and dispensa-

all bars of colour and race, and the basis of the unity of the human race was laid upon the grand principle that the whole human race was one, and that all men, wherever they may be found, were a single nation (2 : 213).

Such unity could not be accomplished unless the finality of prophethood was established, for if prophets continued to appear after the world prophet, they would undoubtedly demand the allegiance of this or that section, and shatter the very foundations of the unity at which Islam aimed by giving a single Prophet to the whole world.

It may, however, be further added that by bringing Prophethood to a close, Islam has not deprived the world of a blessing which was available to previous generations. The object of sending a Prophet to a people was to make known the Divine will, and point out the ways by walking in which men could hold communion with God. That object was also brought to perfection through the great world-Prophet, whose

message was so perfect that it met that requirements not only of all contemporary nations but of all future generations as well. This plainly claimed by the Holy Quran, a claim not put forward by any other heavenly book or any other religion : "This day I have perfected for you your religion and completed on you My blessing" (5 : 3).

The perfection of religion and the completion of the blessing of Prophethood thus go hand in hand, and the blessing of Prophethood being made complete in the person of the Holy Prophet, it is a distortion of facts to say that if no more Prophets appeared, the Muslims would be without the blessing of Prophethood, since they possess that blessing in its most complete form. Religion being made perfect and Prophethood being made complete, there remained no need for another religion after Islam or for another Prophet after the Holy Prophet Muhammad, (peace and blessing be upon him).

PERFECTION OF RELIGION AND COMPLETION OF PROPHETHOOD*

The idea that Prophethood came to a close in the person of the Holy Prophet Muhammad is not a stray idea. On the other hand it is natural conclusion of the universalization of the theory of revelation which is the basic principle of the religion of Islam. Revelation, according to the Holy Quran, is not the solitary experience of this or that nation but the spiritual experience of the whole of the human race. Allah is spoken of in the very opening verse as the RABB of all the nations of the world, the Nourisher unto perfection, physically as well as spiritually, of the whole human race. Starting from that broad basis, the Holy Quran develops the theory that prophets were sent to every nation: "There is not a people but a warner has gone among them" (35:24); "Every nation has had an Apostle" (10:47). At the same time it is stated that every prophet was sent to single nation and, therefore, though Prophethood was in one sense a universal fact, it was more or less a national institution, the scope of the preaching of every Prophet being limited to his own nation.

The advent of the Holy Prophet Muhammad universalized the

institution of Prophethood in a real sense. The day of the national Prophet was over, and one Prophet was raised for the whole world, for all nations and for all ages :

بَارِكْ الَّذِي نَزَلَ الْفُرْقَانُ عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا (الفرقان ١) .

"Blessed is He who sent down the Furqan upon His servant that he may be a warner to all the nations" (25:1).

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ (الأعراف ١٥٨) .

"Say, O people ! I am the Apostle of Allah to you all, of Him Whose is the kingdom of the heavens and the earth" (7:158).

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَلَامًا بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (سبا ٢٨) .

"And We have not sent thee but to all the people as a bearer of good news and as a warner, but most people do not know" (34 : 28).

The world-Prophet therefore took the place of the national Prophets, and the grand idea of unifying the whole human race and gathering it together under one banner, was thus brought to perfection. All geographical limitations were swept away as were

restriction on recording was lifted.

The Companions of the Prophet, their followers and disciples exercised great caution and prudence in accepting and transmitting reports. Pious and God fearing, they were careful in quoting the Prophet for what he sought to inculcate in them in the way of interpretations of God's Religion, verdicts in reply to questions put to him, or judgments in the disputes he considered. Such was their wonted habit whenever such reports or questions were needed in connection with some incident referred to them. Many of them also were careful to report Hadith in the same words as they had heard from the Prophet except where the wording was forgotten. In the latter case some of the Prophet's Companions took the liberty of transmission according to meaning with due acknowledgement that the text was not the same as pronounced by the Prophet (peace be upon him).

Most of the collectors of Hadith paid more attention to the investigation of the narrators than the other critical tests, and they were justified in this, for their object was to produce reliable collection of Hadith and, therefore, their

first concern was to see that the Hadith could be authentically traced back to the Prophet through a trustworthy chain of narrators. This part of the criticism was the more essential, as the longer chain of narrators, the more difficult would it have been to test their reliability, other tests could be applied to any Hadith at any time, and the lapse of a thousand years could in no way affect the value of these tests, but the passing away of another century would have rendered the task of the examination of the chain of narrators so difficult as to be for all practical purposes impossible. Hence the collectors of Hadith rightly focussed their attention on this test. Nor did the work of collecting the Hadith close the door to further criticism.

The above explanation would determine the role of Sunna or Hadith of the Prophet in expounding Islam's Rulings, as a principle of the Religion and the second source of Islamic legislation. And its abandonment would be rejection of the ordinance of the Holy Quran itself as set out in the above quoted verses. This represents the unanimous attitude and practice of true Muslims at the time of the Prophet and in subsequent.

The Companions of the Prophet while translating into practice his sayings endeavoured also to preserve them in memory as well as in writing. It is however, a fact that whatever the Companions heard from the lips of the Prophet they tried to keep in their memory as it was chief means of their preservation. It is reported that the Prophet sometimes objected to the writing down of the Hadith, lest it be mixed up with Holy Quran, as it is clear from the following report: Abu Huraira is reported to have said: The Prophet of God came to us while we were writing Hadith, and said: What is this that you are writing? We said: Hadith which we hear from you. He said: What! a book other than the Book of Allah? You should well know that people before you have missed the path of righteousness because of what they had written besides God's Book".

Now the objection of the Prophet to the writing down of the Hadith clearly shows fear lest Hadith be mixed up with the Holy Quran, though there was nothing essentially wrong in writing down the Hadith, nor did the Prophet ever forbid its being done, on the other hand, as late as conquest of Mecca we find him giving orders himself for the writing down of a certain Hadith at the request of a hearer. He also wrote letters, and treaties

were also put down in writing. What he feared as the report clearly shows, was that if his sayings were written down generally like the Quran, the two might get confused together, and the purity of the text of the Quran be effected. on the other hand, memory was a reliable means for the preservation of Hadith for the Holy Quran itself was safely preserved in the memory of the Companions of the Prophet in addition to being committed to writing.

The Arab had a wonderfully retentive memory, and he had to store up his knowledge of countless things in his memory. In fact, had the Holy Quran been simply preserved in writing, it could not have been handed down intact to future generations. The aid of memory was invoked to make the purity of the text of the Quran doubly sure. Some scholars held the view that the objection to writing down Hadith was only in the early years of Islam when a confusion of the Hadith with the Quran was feared. For the only writing material then that time was leaves and stones which provided only a limited writing space were the Quran and the Hadith if written together, could be so confused. However when the Quran later spread among the people, and it was memorised and could be identified, there was no longer any possibility of confusion and the

Holy Quran has made clear this point in the following verse :

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ
(الاحزاب ٢١) .

(Verily in the messenger of Allah you have a good example) 33 : 21 Every Muslim, therefore, stood in need of both the Holy Quran and Hadith. To clear this point we can take as examples two most important religious institutions of Islam ; Prayer and Zakat. When the injunctions related to prayer and Zakat were delivered no details were supplied, and it was the Prophet himself who by his own actions gave the details of the performance of the Prayer. And yet it was the Prophet who gave the detail rules and regulations for the payment and collection of Zakat. These are but two examples.

The transmission of the Hadith or the practices and sayings of the Prophet from one person to another, thus became necessary during the Prophet's lifetime. In fact, the Prophet himself used to give instructions with regard to the transmission of what he taught. There are ample historical evidences that whenever a people embraced Islam, the Prophet used to send to them one or more of his Companions who not only taught them the Holy Quran but also explained to them how the injunctions of the Holy Book were to be carried out in practice. It is also on record that people came to the Prophet and demanded

teachers who could teach them the Quran and the Sunna.

The Companions of the Prophet knew well that his actions and practices were to be followed, should no express direction be met with in the Holy Quran. It is related that when Muad ibn Jabal, on being appointed governor of Yaman by the Prophet, was asked how he would judge cases, his reply was, 'by the Book of Allah.' Asked what he would do if he did not find a direction in the Book of Allah, he replied: 'by the Sunna of the Apostles of Allah'. And what he would do if he did not again find a direction in the Sunna he replied: 'I will then contrive an opinion'. whereupon the Prophet approvingly said: 'Thanks be to God for having guided the emissary of God's messengers to God's Path.'

The Sunna was therefore recognised in the lifetime of the Prophet as affording guidance in religious matters. The need of the Sunna, its force as law, and its preservation are all traceable to the lifetime of the Prophet. A special importance was, from the first, attached to his sayings and deeds which were looked upon as a source of guidance by his followers. They were conscious of the fact that these things must be preserved for future generations. Hence they not only kept them in their memory but even resorted to write them down for their preservation.

mercy and good things for those who surrendered to Allah) 16 : 89.

وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم
الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم
يؤمنون (النحل ٦٤) .

(And We have revealed the Scripture unto thee only that thou mayst explain unto them that wherein they differ, and (as) a guidance and a mercy for a people who believe) 16 : 64

وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل
اليهم ولعلهم يتفكرون (النحل ٤٤) .
(And We have revealed unto thee Remembrances that thou mayst explain to mankind that which hath been revealed for them and that haply they may reflect) 16 : 44.

Thus, the Holy Quran is given precedence over the Sunna as a basis of the religion and a source of its basic principles. The Sunna or the Hadith becomes subservient to it and an interpreter of its rulings. This is due to the certainty of the contents of the Holy Quran both as a whole and in detail which is not the case with the Hadith. The latter could be deemed certain only if viewed as a whole and not in detail, for while the Prophet's sayings, acts and rulings are sure to have emanated from him and constituted what is known as Sunna, no particular one of them could be taken for granted unless it has been commonly reported, which is a rare case, or otherwise presumed through study and the consideration of

available evidence in the light of controls prescribed by the scholars of the Hadith, and established by news reporting and verification rules.

The Quran therefore, should have a precedence over the Hadith, being definitely certain and not supposed. The Companions of the Prophet after his death, are reported to have been used whenever a case was referred to them or advice, to consult the Holy Quran the first place then the Sunna in the absence of a relevant Quranic ruling, otherwise they contrived an opinion of their own if they failed to find the answer in the Sunna. This procedure had received the Prophet's approbation. If we consider to what extent can teachings of Islam, its principles and its laws, be drawn from the Sunna of the Prophet, we can see that the Holy Quran generally deals with the broad principles or essentials of religion, and going into details in very rare cases. The details were generally supplied by the Prophet himself, either showing in his practice how an injunction shall be carried out or by giving an explanation in words.

Since Islam covered the whole sphere of human activities, many points had to be explained by the Prophet by his example in action and word. On the moral side his was the pattern which every Muslim was required to follow. Tho

4 : 69

من يطع الرسول فقد اطاع الله (النساء)
A. .

(Whoso obeyth the messenger, obeyth Allah) 4 : 80.

وما كان المؤمن ولا مؤمنة الا قصى الله
ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم
ومن يعص الله ورسوله فقد فصل عنا
مبينا (الاحزاب ٣٦) .

(And it becometh not a believing man or a believing woman, when Allah and His messenger have decided an affair (for them), that they should (after that) claim any say in their affair : and whoso is rebellious to Allah and His messenger, he verily goeth astray in error manifest) 33 : 36.

Several other Quranic verses speak of the authority of the Prophet such as :

يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا
الرسول واطيعوا ائمتنا واطيعوا
العلماء واطيعوا اولي الامر منكم
(الاحزاب ٣٦) .

(He will enjoin on them that which is right and forbid them that which is wrong. He will make lawful for them on good things and prohibit for them only the foul : and he will relieve them of their burden and fetters that they used to wear) 7 : 157

انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله
واذا كانوا معه على امر جامع لم يذهبوا حتى
يستأذنه (التور ٦٢) .

(They are only the true believers who believe in Allah and His messenger and, when they are with

him on some common errand, go not away until they have asked leave of him) 24 : 62. And,

لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم
بعضا قد يعلم الله الذين يتسللون عنكم
لو اذا فليحذر الذين يخالفون عن امره ان
يصيبهم عتقة او عصىهم عذاب اليم
(النور ٦٢) .

(Make not the calling of the messenger among you as your calling one of another. Allah knoweth those of you steal away, hiding themselves. And let those who conspire to evade orders beware lest grief or painful punishment befall them) 24 : 63.

Now the Quran has made it clear that the obedience to the Prophet is a pre-requisite of true faith, and it has also given order in conjunction with caution for prospective offenders. The Holy Quran, however is the first source and the structure on which the Sunna is based. It, therefore, provides the origin of all proofs as the Almighty God says :

انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين
الناس بما اراد الله (النساء ١٠٥) .

(Verily, We reveal unto thee the Scripture with the truth, that thou mayest judge between mankind by that which Allah showeth thee) 4 : 105.

ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء
وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين (التحل ٨٩) .

(And We reveal the Scripture unto thee as an exposition of all things, and a guidance and a

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

R BI^o AWWAL 1394

ENGLISH SECTION

APRIL 1974

THE SIGNIFICANCE OF SUNNA OR HADITH OR THE PROPHET

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

Sunna or Hadith is the second source from which the teachings of Islam are drawn. In effect it covers the sayings, the practices and actions of the Prophet, and also his silent approval of the action or practice of another. God has ordained the obedience of His messenger. Several verses of the Quran may be quoted in this effect which go to prove that Sunna or the Hadith provided the second source of the principles of the religion.

It is incumbent on Muslims to act upon it in demonstration of their obedience to God and His messenger. Its abandonment, on the other hand, would be a repudiation of God's Book and a rejection of His ordinance as set out

in the following verses of the Holy Quran :

يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا
الرسول (النساء ٥٩) .

(O ye who believe ! Obey Allah
and obey the messenger) 4 : 59,

واطيعوا الرسول لعلكم ترحمون (النور ٥٦)
(Obey the messenger that haply
you may find mercy) 24:56.

وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فأتوه (النحر ٣٢) .

(And whatsoever the messenger
gives you, take it. And whatso-
ever he forbiddeth, abstain from
it) 59 : 7

ومن يطع الله والرسول فلذلك مع الذين
انعم الله عليهم (النساء ٦٩) .

(Whose obeyth Allah and the mes-
senger, they are with those unto
whom Allah has shown favour ..)

٣٢٢

«المتنوعات»
إدارة المطابع الأميرية
بالقاهرة
ت ١٩٥٩:٩



مجلة شهرية جارية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في القاهرة

مدير المجلة
عبد الرحيم فودة
«تذلل الأخطاء»
٥٠ في المائة من المصروفات
٦٠ خارج المصروفات
ولم يشرع العمل بتخصيص

الجزء الرابع — السنة السادسة والأربعون — ربيع الآخر سنة ١٣٩٤ هـ — مايو سنة ١٩٧٤ م

العلماء والباحثون

التقديم.. والتخلف

للأستاذ عبد الرحيم فودة

التقدم والتخلف كلمتان شاع استعمالهما في هذا العصر ، وكرر تداولهما على الألسنة والأقلام ، فتطلق الأولى على حال الشعوب التي أخذت بأسباب العلم ووسائل الحضارة ، وتقدمت اقتصاديا وسياسيا وعسكريا ، ونعمت بحفظ وافر من الرخاء والثراء والمدنية ، وتطلق الثانية على حال الشعوب أو الجماعات أو الأمم التي لم تأخذ بوسائل الحياة المصرية ، وطلت تعيش عيشة بدائية كما كانت ، أو عيشة بسيطة لتصورها أو تصور وسائلها عن اللحاق بالأمم والشعوب المتقدمة .

ولا شك أن كثيرا من الشعوب الإسلامية تعد متخلفة بالنسبة إلى غيرها في وسائل الحياة والمدنية والحضارة وإن كانت بقيمتها الخلقية وحياتها الاجتماعية لا تزال أفضل وأمثل على الرغم مما قام به ونمائه من جهل وفقر وضعف .

لكم منه شراب ومنه شجر فيه
تسمون • ينبت لكم به الزرع
والريشون والحيل والاعناب ومن
كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم
يتفكرون • وسخر لكم الليل والنهار
والشمس والقمر والحوم مسخرات
بأمره ان في ذلك لآيات لقوم
يعقلون وما ذرأ لكم في الأرض
مختلفا ألوانه ان في ذلك لآية
لقوم يذكرون • وهو الذي سخر
البحر لتأكلوا منه لحما طرياً
وتستخرجوا منه حليمة تلبسونها
وترى الفلك مواخر فيه ولتبتنوا
من فضله ولعلكم تشكرون •
غير ان استثمار هذه الأشياء لا بد
معه من استثمار العقول والمواهب
بالملم والعمل فان الانسان بذاته كون
آخر كما قال القائل :

وتحسب أنك جرم صغير

وفيك انطوى العالم الأكبر

ومن ثم أنكر الله على الدين
لا يتفنون بقولهم وحواشهم أعمالهم
هذه النعم الكبرى • وجعلهم في مستوى
الأنعام • بل في مستوى أقل وأضل •
كما يفهم من قوله تعالى : « ولقد ذرأنا
لجنتهم كثيراً من الجن والانس لهم
قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين

غير ان التحلف في هذا الجانب
مردء الى الجهل بالاسلام وليس
للالام دخل فيه فانه يدعو الى العلم
والعمل والحياة الطيبة • بل هو
الحياة بكل ما يتسع له معنى الحياة
من حيوية وبقوة واستمتاع بكل
ما أودع الله في الكون من خيرات
وثمرات • كما يفهم من قول الا
تبارك وتعالى : « يا أيها الذين آمنوا
استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما
يحْيِيكم » وقوله : « قل من حرم زينة
الله التي أخرج لعباده والطيبات من
الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة
الدنيا خالصة يوم القيامة » وقوله :
« هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا
فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه » •

والتأمل في القرآن يجده في كثير
من آياته يلفت أنظار المؤمنين الى أن
كل ما حولهم مسخر لهم • في الأرض
التي تهلهم • وفي السماء التي تظلمهم •
وفيما بين الأرض والسماء من ماء
وهواء وكواكب • وما لا يقع تحت
حصر واستقصاء • مثل قوله تعالى :
« هو الذي خلق لكم ما في الأرض
جميعاً ثم استوى الى السماء فسواهن
سبع سموات وهو بكل شئ عليم »
وقوله : « هو الذي أنزل من السماء ماء

لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون »

والصراط المستقيم هو صراط الذين أكرم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وهو طريق الحق والخير والحياة الطيبة ، فمن حاد عنه ضل وساء حاله ومآله ، وهذا هو التخلف الذي نتائجه ويود أعداؤنا أن تبقى فيه : مما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ركم والله يخصص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم »

ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يردد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون »

نسأل الله السلامة وحسن العاقبة فانه كما يقول سبحانه : « من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم » وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

عبد الرحيم فودة

فالتخلف الذي صار اليه العرب والمسلمون مصدره البعد عن مصدر القوة وهو الاسلام ، والعمل به والقيام بما يدعو اليه ، والتزام منهجه كما يفهم من قول الله : « فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى » ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى » قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا » قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى »

ان هذا القرآن كما يقول الله فيه : « يهدي للتي هي أقوم » وكما يقول للرسول صلى الله عليه وسلم : « وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وانك لتهدى الى صراط مستقيم »

استخدام الأرقام الأوربية في الكتابة للأستاذ أحمد موسى شالم

أكثر من حكاية عجيبة أثبتت في
الدورة الأربعين لمجمع اللغة العربية
بالقاهرة ، والتي تم انعقادها في صفر
الماضي ، وكلها تشير من قريب أو بعيد
إلى أخطار قديمة ومستحدثة تهدد
اللغة العربية في الصميم .

الأرقام الأوربية في الكتابة بدلا من
الأرقام العربية ! أى أن على البلاد
العربية من اليوم وغدا أن توقف
استعمال ١ - ٢ - ٣ - ٤ بهذا الرسم
العربي لكي تستخدم الأرقام الأوربية
١-٢-٣-٤ بدلا لها . وما ذلك
إلا لأن الاتحاد البريدي المصري
اكتشف بعد مرور عشرة قرون تقريبا
أن هذه الأرقام الأوربية ليست إلا
أرقاما عربية . كما يعترف الأوروبيون
أنفسهم إلى اليوم . ! وحرام
- إذا كنا نعرف الحرام - أن نفرط
في تراثنا الأصيل الجليل إذا كنا قد
اكتشفناه ! . هذا فضلا عن الفائدة التي
سيحققها العرب باستخدام الأرقام
الأوربية - بدلا من العربية - بالنسبة
للسياح الأجانب ، ولعلاقاتهم المتزايدة
مع أوروبا ، وغير ذلك ، وغير ذلك . . .
ما يكمن فيه السر والخير !!

وأخطر ما في هذه الأخطار أنها
لا تملن عن نفسها بدق النواقيس ،
أو بإطلاق النار المباشر على قلب اللغة
الصحي لتموت في لحظة - ولن
تموت - ولكنها أخطار طعيلة المزاج
تتحرك وراء أقمشة كثيرة حتى لا يظن
إيها الحراس ، وأحيانا كثيرة ترتدى
في ملابس الحراس !

والحكاية الأولى هي بلاغ بتوصية
غريبة من الاتحاد البريدي المصري
للدول العربية ينصحها باستخدام

ان هذه المحاولات والهجمات تتجدد
كما نلاحظ مع كل منطقتي تحطو
اليه الأمة العربية على طريق استرجاع
حيويتها ، وانتزاع ارادتها ، وتحقيق
وحدتها ، ومسايرة عصرها . لقد
حدثت أعظم محاولة لتحطيم اللغة
العربية أيام الضمانيين لضمان استكانته
العرب للقيد الضماني ، ولكن المحاولة
فشلت بعد مرحلة من شبه الموت
والمحاق ، وصحت الأمة العربية
صحوتها ابتداء من الأهر مقل الدين
واللغة ، ونطقت في صحوها ورفضها
بلسانها ، وكان نطقها بليفا ومدويا في
نوراتها المتأقية ...

ومن خلال منطقات اليقظة ظهرت
هذه المحاولة من جديد منذ نحو مائة
سنة في كتاب أصدره رفاة الطهطاوي
يدعو به الى التصنيف بالعامة بعد
خطها ، مع اشارته الى أهمية تعليم
اللغة العربية التي لا غنى عنها في فهم
الكتاب والسنة . وقد فشلت هذه
المحاولة بسرعة .

ولكن وعندما ظهرت حركة كمال
أتاتورك الذي اسلخ بتركيا عن
الاسلامية والعربية ، واستخدم
الحروف اللاتينية لكتابة اللغة التركية
ووضع القبة على رأس تركيا الحديثة

ولكن دولة الكويت العربية تبادر
فتكتنف بعد الدراسة الأولية أن
توصية الاتحاد البريدي العربي
لا تستند الى أسس علمية وتاريخية
ثابتة . ولذلك - قاتها - أي الكويت
- أحالت الى كل من المجمع اللغوي
في القاهرة ودمشق وبغداد بوصفها
هيئت علمية متخصصة أمر الفحص
والتحصيل لهذه التوصية المبالغية .
كما أنها عززت مع هذا الطلب وجهة
نظرها بطلان هذا الزعم الخاص
بعرية الأرقام الأوربية . وكان من
الطبيعي أن يحيل المجمع اللغوي
بالقاهرة رغبة الكويت عندما وصلت
اليه في هذه الدورة الأربعين الى لجنة
من أعضائه لدراستها ...

الأرقام والحروف :

والحقيقة أن المذهب لا يكاد ينقضي
من هذه المطاردة التي تلح على اللغة
العربية سواء بمشروعات تستهدف
تفكيك قواعدها ، أو تشييد عامياتها ،
أو الدعوة الى كتابتها بالحروف
اللاتينية . أو مثل هذه الدعوة
المتواضعة لاستخدام الأرقام الأوربية
... أولا ... ثم تأتي الحروف بعد
ذلك !!

في صورة خفية جديدة ، وذلك حيث تظهر حكاية استخدام الأرقام الأوربية بديلا لما هو في أيدينا بالفصل من الأرقام العربية ، ومن ثم اذا استخدمتها ظهر السؤال الجاهل من الآن : « اذا كنا قد استخدمنا الأرقام الأوربية بدلا من العربية فلماذا لا نستخدم الحروف الأوربية أيضا حتى لا تقع في التناقض الذي تقعنا فيه كتابة أوربية للأرقام ٠٠٠ وعربية للحروف ؟ »

العرب والأرقام :

والآن ونحن نتأقش هذه الدعوة العربية نسال : هل الأرقام التي يستخدمها الأوربيون اليوم هي أرقام عربية ؟ اذن ما هي حقيقة الأرقام التي نكتبها اليوم ونقول نحن انها عربية ؟

الحقيقة التاريخية الثابتة هي أن الأرقام التي يستخدمها الأوربيون اليوم ، وهذه التي يستخدمها العرب هي على السواء أرقام في أصلها الأول هندية ، ولكن العرب في عصر نهضتهم بالاسلام طوروها في مراحل متعددة وأضافوا اليها الصفر ، كما وأضافوا اليها اضافاتهم الطمية الواسعة

كان في ذلك أشد الاغراء لمجلة المقتطف لتقف على أقدامها وتدبج المقالات الحماسية طبة الاسلالم لجميع الدعوات التي طرحها الاستعمار بشأن اللغة العربية ، ولو أدى الأمر الى ذبحها صاغرة تحت أقدامه !! ٠٠٠ وتفضل مقالات المقتطف ، وتموت المجلة نفسها بعد ذلك !

ثم تستمر المحاولات التي يحمل سجلها أسماء الكثيرين ، ولكن اسم عبد العزيز فهمي يبرز من خلال تيار سياسي نجح الغرب في استقطابه لمحاولة تعيد المغامرة التركية في مصر ، مع الحلاف الشديد بين موقف المواطن التركي الذي يسع الثوب العربي في الكتابة ليستبدل به الثوب الأوربي وبين المواطن العربي الذي يراة له أن يخلع ثوبه العربي ٠٠٠ لماذا ؟ ٠٠٠ هل ليقف عاريا لا يتحرك الا وصامتا لا يتكلم ؟ ٠٠٠ أم ليستبدل الجلد والملامح الأوربية بجلده العربي ٠٠٠ وملامحه الأصلية ؟! ٠٠٠ وتمثل المحاولة أيضا .

واليوم في هذا المنطف الجديد الذي تشق به الأمة العربية بعد مشقات بالغة طريق آمال كبيرة تفتحها مصالوك العاشر من رمضان تعود هذه الدعوات

العرب اليوم ويستخدمها الأوربيون
ليست في أصلها الأول عربية ؟

الجواب على ذلك بإيجاز هو أن
العرب مثل اليونان كانوا يستخدمون
الحروف الأبجدية أول الأمر للدلالة
على الأرقام فمثلا ألف = ١ وباء = ٢
وجيم = ٣ و دال = ٤ الخ . ولكن
بعض الكتب الهندية حول طريقة كتابة
الهند للأرقام عرفت طريقها الى البلاد
المريسة عن طريق بعض أديرة
السوريان . ثم وصلت كتب مماثلة الى
العرب بعد ظهور الاسلام ، وبالذات
في عهد الخليفة المصور ، وكانت
تتضمن في دراسة للعلك وحركات
الحوم هذا النوع من الحساب الهندي
الذي كانوا يسمونه « سند هند » أي
« البقاء الخالد » فأمر المنصور بترجمة
واحد منها الى العربية وناط ذلك
بالعالم العربي محمد بن ابراهيم
الفرازي ، ومن يومها بدأ السرب في
استعمال هذه الأعداد ، وفي تطويرها
حسب ما يوافقهم .

ثم جاء محمد بن موسى الخوارزمي
في عهد السامون في القرن التاسع
الميلادي فأعاد تأليف هذا الكتاب عن
الأعداد ، وهو الكتاب الذي تصدعت

في الحساب والرياضيات الأخرى .
ومن العرب اشغلت الأعداد أو الأرقام
الى أوربا من طريقين وفي مرحلتين
على الأقل :

أما الطريق الأول : فكان طريق
الراهب جريبرت الذي تعلم الأعداد
مع بعض العلوم احرسة من بعض
العلماء المسلمين في الأندلس ، وقد
أصبح هذا الراهب بفضل ما تعلمه
وما نقله عن العرب وما قام بتعليمه من
الحساب العربي رجلا متميزا في
القرون الوسطى ، بل لقد ترقى فأصبح
في نهاية القرن العاشر هو البابا
سلستر المستير بعلوم المسلمين .

وأما الطريق الثاني : فكان الكتاب
الترجم عن الخوارزمي عالم الرياضة
والفلك العربي الذي تعلمت أوروبا
على يديه الأعداد بأرقامها العشرة أي
بإضافة الصفر ، مع طريقة الحساب
الجديدة التي أصبحت اليوم علما
منسوبا الى الخوارزمي وهو
اللوغاريتمات .

ولكن كيف شقت الأرقام الهندية
طريقها الى العرب ، وكيف تتأكد
اليوم أن الأرقام التي يستخدمها

ترجماته في أوروبا منذ القرن الثاني عشر •

منذ ذلك التاريخ كان معروفًا للعرب أن الأرقام التي طوروها في ضوء مرحلتهم العلمية المتقدمة هي في الأصل هندية ، وكانوا لا يجدون غضاة في تقرير هذه الحقيقة فقد كانوا من القوة والاستقامة بحيث لا ينفخون الا بأعمالهم وهي فوق الحصر •

ان عالما كبيرا مثل البيروني يقرر في وضوح أن العرب أخذوا من الهند ما يوافقهم من الأعداد دون أن يتقيدوا بأشكالها ، إذ كان المهم عندهم هو وضوح التوافق بين رسم العدد وبين دلالة المقصودة منه عند القارئ •

وأما الخوارزمي الذي علم أوروبا الأعداد التي يسمونها الآن بالأرقام العربية فإنه يقرر بنفسه أن العرب استخدموا نوعين من الاشارات العددية عند الهنود ، ويظهر ذلك في أن الاشارات أو الأرقام الدالة على ٥ و ٦ ، ٧ ، ٨ تختلف في كتابة عربية عنها في كتابة أخرى عربية أيضا •••

هذا القول الذي يقوله الخوارزمي يحسم قضية الأصل الهندي للأعداد

التي استخدمها العرب والأعداد التي نقلوها في طور من أطوار استخدامها الى أوروبا • وكذلك فإن هذا القول يعطى الاجابة المحددة عن السبب مع وحدة الأصل الهندي في هذا الفارق الواضح بين الأرقام التي يستخدمها العرب الآن والأرقام التي يستخدمها الأوروبيون •

ان شهادة الخوارزمي تؤكد أن الأرقام الهندية تعربت في أيدي العرب على صورتين أو أكثر : واحدة استخدمها العرب في المشرق العربي بعد تطوير مستمر بحسب ما يوافقهم وما يوافق لقتهم ، والأخرى تولى الأوروبيون تطويرها من صورتها الأولى التي انتقلت اليهم من العرب حتى انتهت الى الشكل العالي الذي يظهر الخلاف واضحا بينه وبين النمط العربي لكتابة الأعداد •

هذا الخلاف اذن بين الرسم العربي للأعداد والرسم الأوروبي لها في الوقت الحاضر يحدد مدى الفارق الكبير بين اتجاه التطوير العربي للأعداد التي استخدموها بتأثير خصائصهم اللغوية والنسومية وبين اتجاه التطوير الآخر الذي سار فيه

« نيبس » و « أ » فيقولون « تمنايس »
ثم عدلوا عن ذلك في جميع لغاتهم
تقريبا ما عدا الصفر الذي ينطقونه في
كثير من لغاتهم « زيرو »

ان معنى هذا بكل وضوح أن
الأرقام العربية الهندية الأصل قد
تطورت على أيدي العرب حتى وصلت
الى صورتها العربية الراهنة في المشرق
العربي . وأن هذه الأرقام العربية
عندما وصلت الى أوروبا في مرحلتها
الأولى طرأت عليها تطورات أوروبية
خالصة منها الكتابة من الشمال الى
اليمن ، ومنها النطق ، حتى أصبحت
في الصورة المعاصرة المعبرة تماما عن
المزاج اللغوي والخصائص القومية
للسحوب الأوروبية بصفة عامة .

فاذا كانت بعض بلاد المغرب العربي
تحت تأثير اقترابها الجغرافي من أوروبا
عن طريق إسبانيا عندما كانت وبعد
ما كانت عربية لازالت تكتب الأرقام
بصورتها الأوروبية القديمة فان ذلك
لا يضي مطلقا أنها تمثل التمسك
بصورة الأرقام العربية الخالصة كما
انتقلت الى أوروبا من المشرق العربي ،
وانما تنبئ فقط ، وبكل الأسف ، أنها
لا تزال تتبع الطريق الذي خضعت

الأوربيون بالأعداد التي انتقلت اليهم
من العرب وفقا لخصائصهم اللغوية
والقومية .

لقد كان مدى هذا الخلاف بسيطا
منذ القرن الثاني عشر عندما بدأت
كتب الخوارزمي العربي تعلم أوروبا
الأعداد والحساب ، ولكنه أخذ يتسع
مع الأيام بحيث أصبح من المحقق
اليوم رغم ما توحيته توصية الاتحاد
البريدي العربي أن الأرقام الأوروبية
المعاصرة هي ثمرة المزاج والارادة
والخصائص الأوروبية القومية ، ومن
السهو أو المذاجة أن يقال اليوم
استادا الى مصدرها العربي منذ عشرة
قرون انها أرقام عربية !

لقد كان الأوربيون منذ القرن
العاشر يكتبون أرقامهم التي وصلت
اليهم من العرب من اليمن الى الشمال
كما كان يكتبها العرب ثم عادوا
معدلوا عن ذلك بما يوافق طريقتهم
الأصلية في الكتابة وأخذوا يكتبونها
من الشمال الى اليمن .

وكان الأوربيون بالتأثير العربي
الأول ينطقون بعض الأرقام نطقا عربيا
مثل « فيقولون عنها » أريس » و «
فيقولون » كويساس » و « فيقولون

من « قهوة » وهكذا عشرات ومئات الكلمات « ان المطلوب هو أن نعيد استخدام لغتنا بأسلوب الرطانة الأوروبية لتكون أكثر عصرية وعالية !!

تجربة الجزائر :

وفي عودة الى الدورة الأربعين لمجمع القاهرة اللغوي أذكر في سياق هذا الموضوع « أنه البحت الذي تقدم به العالم الجزائري أحمد توفيق امدي عن « كلمات من صميم اللغة العربية » اكتشف استعمالها في مدينة الجزائر وحدها « فلقد حرك هذا البحت القيسم كثيرا من الشحون والذكريات الثابتة في صدور عدد من أعضاء المجمع عن مأساة شعب الجزائر وملحمته فوق مشرحة الاستعمار الفرنسي عندما أراد هذا الاستعمار أن يستأصل بالجراحة العسكرية وبقايا عطرسة ملوك فرنسا قلب الشعب الجزائري ولسانه ...»

وقد تحدث الدكتور إبراهيم اللبان عضو المجمع عن مرحلة الجهاد الجزائري المسلح بكل أنواع الأسلحة لتجنب السقوط والضياع في هاوية

فيه لاستخدام الأرقام القادمة من المشرق العربي عند وصولها الى أوروبا دون أن تحتفظ بالطريق مفتوحا بينها وبين المشرق العربي لتظل قادرة على متابعة التطوير الذاتي والقومي لكثرة هذه الأعداد بالصورة التي انتهت اليها اليوم .

ان مطالبة بعض أهل المغرب في هذا العصر باستخدام الأرقام الأوروبية استادا الى أنها منقولة أصلا عن العرب هو في الحقيقة أشبه بمن يطالب اليوم من العرب بأن نعيد استعمال الكلمات العربية التي نقلها عنا الأوروبيون بنفس استعمالاتها المشوهة في اللسان الأوروبي استادا الى نفس الزعم وهو أن الأوروبيين يقولون عن هذه الكلمات أنها وصلت إليهم من العرب « فمثلا علينا أن نستخدم كلمة « ترسانة » المحرفة بالعامية من « أرسينال » بدلا من الكلمة العربية الأصلية التي نقلها الغرب وهي « دار الصناعة » وكذلك علينا أن نستخدم كلمة « أميرال » بدلا من « أمير البحر » وكلمة « كامل » بدلا من « جمل » وكلمة « كابل » بدلا من « حبل » وكلمة « كافيه » بدلا

« الفرنسية » من أجل الاحتفاظ بالجزائر « عربية » فقال :
تريخية ووطنية ليكوتوا أرقاما مسخرة
لخدمة امبراطورية المستعمر !

« ان بحث الأستاذ المدني يذكرنا بكفاح الجزائر المجيد ضد ما حاوله الاستعمار من تعزيق الوحدة الوطنية والعربية بخلق لهجات جديدة ، أو بتشجيع اللهجة المامية لقتل النصحى . وقد استطاع الفرنسيون مدة احتلالهم الجزائر أن يقطعوا في هذه المحاولة شوطا كبيرا . ولا رت أدكر وأنا طفل صور بعض اخواننا الجزائريين الذين كنوا يفسدون الى الاسكندرية في جامع المغاوري ويمتهون بعض الحرف الصغيره .
اننى لا زلت أدكر كيف أما مع تسلطها معهم كنا معجز عن فهم ما يقولون . وكنت أعجب أيضا حين أرى بعضهم يمتن حرقا صغيرة مع اجادتهم اللغة الفرنسية اجادة تامة ومدرستهم كاتبها كتابة صحيحة وبارة ... »

« لقد كان وراء هذه المأساة محاولة اقتلاع اللسان العربي ووضع بديل صناعى له هو اللسان الفرنسى ، وذلك لمحو قومية الجزائريين العربية ، وانزاعهم من وطنهم الأم » وقهرهم بعد ذلك وهم عزل من أية شخصية

كذلك أدكر فى سياق موضوعنا عن هجمة الدعوة الى استخدام الأرقام الأوروبية هذا البحث الآخر الذى ألقه فى دورة المجمع الدكتور حسين على محفوظ عن « أثر اللغة العربية فى اللغة الفارسية » فلقد تولى هذا البحث أيضا تذكير عدد من أعضاء المجمع بما تركه السياسة القومية من تشييط جهد كل أمة للمحافظة على لغتها . وفى مجال التذكير يتكلم الدكتور ابراهيم مذكور من أعضاء المجمع نقيا على هذا البحث فيروى حديثا جرى بينه وبين العالم الايراني تقي زاده عندما كان رئيسا لمجمع

الأحباب الذين كانوا يعلمون هذه المواد باللفات الأجنبية ، وقد بالغ الدكتور كامل مرسى فى معارضته نظم انقوائين باللغة العربية حتى قال ان السماء تسقط على الأرض لو صار التعليم فى كلية الحقوق باللغة العربية !!

ويمضى الأستاذ عباس حسن فيقول: « ولقد تغلب الرأى الوطنى والقومى للدكتور السنهورى فى تعريب التعليم فى كلية الحقوق ، وكانت النتيجة أن السماء لم تسقط على الأرض ، وأن مثل هذا التعريب حدث فى كلية العلوم ، وفى كلية الهندسة التى تدرس معظم العلوم فيها الآن بالعربية ».

وهكذا أتيج لأعضاء المجمع اللغوى الموقرين أن يتناولوا هذه الموضوعات البالغة الخطورة فى اهتمام هادئ لا يتجاوز ما يتطلبه السمر العلمى الرفيع .. »

ان خطر تحرية الجزائر لا يزال ماثلا يتهدد جميع الأقطار العربية ، فالأهداف التى يضمها الاستثمار الجديد أمام عينه لا تزال هى الأهداف القديمة تجاه محو اللغة العربية ،

ايران اللغوى حيث يقول له العالم الايرانى : « انهم يفكرون هنا - أى الايرانيون - فى أن يخلقوا لغة فارسية بلا عربية ، ولكنها لن تكون فارسية » !

ويمضى الدكتور مذكور فى عرض ملاحظاته التى أثارها البحث فى أثر اللغة العربية على الفارسية فيقول : « انه على الرغم من تأثير النزعة الفارسية على السياسة السائدة فان الايرانيين جميعا يرون أن لغتهم أصبحت قطعة منهم ، وهى بما فيها من زاد عربى يمزجها دائما انهم يحفظون فى المدارس الابتدائية والثانوية قدرا من القرآن الكريم » كما يجرى شرح قدر منه فى الدراسات العليا » .

وفى سياق موضوعنا أيضا يتناول الأستاذ عباس حسن فى تحقيقه على أحد الأعضاء قضية تعريب التعليم فى الجامعة ، فيروى بعض ذكرياته عن الخلاف أو الحرب الكلامية التى نشبت حول هذه القضية بين كل من الدكتور السنهورى الذى كان يرى التعريب لدراسة مواد القانون بكليات الحقوق ، وبين الدكتور محمد كامل مرسى الذى كان يتكلم بلسان الأساتذة

وتعميم اللهجات العامية ، واستعمال
كلمات ومعانٍ وقيم بذاتها من موسوعة
فكر واعتقاد هذه الأمة ...

ان المملوكوب الآن أمام مرحلة
جديدة من حياتنا يبرز فيها المعنى
القومى والطابع العربى أن نجد
مشروعات كثيرة وقائية تحافظ بها على
نقاء وتقدم وانتشار اللغة العربية ، مع
القرآن الكريم « ولغة التقدم الذى
نأمل تحقيقه فى المستقبل القريب كما
حققناه فى الماضى البعيد » وبذلك
نضمن سقوط اللهجات المخفية
والسافرة على لفتنا الانسانية ، كما
نضمن هملا جادا وجهادا شريفا فى
رعاية وتمية هذه اللغة الخالدة لجميع
العلماء والمتخصصين يتجاوز السمر
الملى ، واجترار الذكريات !!

احمد موسى سالم

وان موضوع تعريب التعليم على
الوجه الأكمل لم ينته بعد . فالعامية
تتفشى فى المدارس وبين المعلمين صغار
السن والتجربة أيضا . وتعليم اللغة
العربية يحتاج الى الارتقاء به فى
جميع المدارس والمستويات الى مرتبة
الهدف القومى . انه يحتاج الى تعريب
كامل ، والى تأصيل قائم على الخبرة
وعلم التربية ، والى التزام محدد
بادراك مستوى من النطق السليم «
ووعى النحو ، وفهم أدق التراكيب
اللفوية يسمح لجميع المتعلمين بأن
يستثمروا تعلمهم للغة على أنها المنخل
الطبيعى لدراسة وفهم جميع العلوم

دراسات قرآنية:

البيت السعيد في الإسلام

للأستاذ مصطفى الطير

قال الله تعالى :

« ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون »

الروم : ٢١

والمصلحون بعلاج أمراضه ، وإصلاح
شئونه ، حتى تظل أمتنا في مكان
العزة والقيادة الصالحة بين المسلمين •

إن أمتنا على مشارف نهضة شاملة ،
وحركة واثبة نحو بناء أمتنا ، بعد أن
نعمت بالنصر ، وأتت مسن ذل
الهزيمة ، وسوف تقدم علينا تيارات
فكرية وخلقية مختلفة الأشكال
والألوان من كل جانب ، فليتنا أن
نفتح لها أبوابنا بواقف ، وقلوبنا رواشدة ،
فما اتفق منها مع ديننا وأخلاقنا
أقررناه ، وما خالفه وجافاه حملنا عليه
ورددناه •

والبيت إذا أسس على التقوى ، كان
عونا على رد تلك التيارات عن مجتمعنا
فإذا انحرف عن الجادة عضو منه رده
إليها عضو آخر منها ، امتلاً فؤاده
إيماناً وخشية لله رب العالمين •

سبحانك اللهم أشأت بنى الإنسان
من طين ، وأعددتهم للتنازل ، وشرعت
لهم في جميع الشرائع نظام الزواج
بين الذكور والإناث ، على وجه عف
كريم ، يحسون الأعراض ويحفظ
الأسباب ، ويتقضى المودة والرحمة ،
إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون •

ولما كان من شريعة الله تعالى ،
أن يكون الزوج قواماً على أسرته ،
والزوجة ريحانة الأسرة وبهجتها ،
وغارسة الأصول الخلقية في ذريتها ،
فلهذا كان لا بد أن يكون الزوجان
على وفاق ، وتجانس في الأخلاق
وتعاون في تربية الأولاد ، وعفة في
المرض ، ونظافة في اللسان •

ومن الأمور المسلمة أن البيت
أساس المجتمع ، فإذا صلح صلح
المجتمع كله ، وإذا فسد فسد المجتمع
كله ، فلهذا يجب أن يهتم الدعاة

في أبناء الأمة قوى بنائها ، وعز شأنها
وامتدت هيتها ، والمكس بالمكس •
لهذا كان اختيار الرجل لشريكة
حياته ، وأم أولاده ، من أعظم
مسئوليته نحو نفسه ، ونحو ذريته
وأته •

اساس اختيار الزوجة :

والناس من قديم يتفاوتون في
دراعى اختيارهم لزوجاتهم ، فبعضهم من
يختارها لجمالها ، ومنهم من يختارها
لمالها ، ومنهم من يختارها لحسبها
أو خلقها ، وقد أجمل النبي صلى الله
عليه وسلم في قوله : « تكح المرأة
لمالها وجمالها ، ولحسبها ولدينها ،
فاطفر بذات الدين تربت يداك » •

وقد استحدث الناس أغراضا أخرى
مثل كونها مثقفة أو موطقة ، لتساعد
زوجها بدخلها من وظيفتها ، ومن
المكس رجوعها الى الأعراس التى
تحدث عنها الرسول من حيث الهدف ،
وان لم ترجع اليها من حيث الصورة
والعارة •

والحديث دل على أن المرأة المتدينة
يستر الحصول عليها مضمنا وكزا •
يستحق أن يوصى الرسول بالظفر به

ووصول الدعاء الى أعماق البيوت
سهل يسر في جيلنا الذى تعيش فيه ،
فمن طريق المنابر والصحف والمذياع
(والتلفزيون) نستطيع أن تبلغ دعوة
الحق الى رواد المساجد وقراء
الصحف ، وسكان البيوت ، ورواد
الفساد ، فطينا أن نبلغها في أساليب
جديدة ، وطرق مبتكرة جذابة ،
لنستوى بها القلوب ، ونجذب
الأرواح ، ونمتلك المشاعر • وقد
ريحت تلك الوسائل حتى الآن نسبة
غير قليلة من سيدات المجتمع وآسائته ،
وشيوخه وشبابه ، وكلما جدد في
أساليب ، وأحسا عرض ما عندما ،
من القيم الدينية ، والمناهج الخلفية ،
ارتفعت نسبة أرباحنا من بنى قومنا
وسائهم ، شيهم وشبابهم •

والمرأة أساس هام للبيت ، ومدرسة
عظيمة الأثر في ناشئتنا ، ففي جوها
يستون ، ومها يتعلمون ، وبأخلاقها
يتخلقون • فإذا كانت سالحة مستقيمة
عاقلة مدبرة ، شأ أولاده على خلالها ،
وتأثروا بأخلاقها وطباعها ، وكانوا في
مستقلهم ناهقين لأنفسهم وأمتهم • وإذا
كانت غير ذلك ، انمكس الحكم بالنسبة
لأولادها ، وكلما انتشرت الاسقام

بقوله : « فانظر بذات الدين » وأن ينه
الى خطورة تركه بقوله « تربت يدك »
أى تربت يدك ان لم تغفر بذات
الدين ، وهذا اما كناية عن الفقر ،
أو عن تلوث الشخص ان تزوجها
غير متدنية ، لأنها اما أن تحمله بطيشها
على التبدير فينثر ، أو أن تترع في
الرديلة لضعف دينها وخلقها ، فتدنس
عرضه .

استمع الى الرسول وهو يحذرك
من اختيارها لقناها أو لجمالها وحده ،
اذ يقول : « لا تزوجوا النساء لحسنهن ،
فسي حسنهن أن يرديهن ،
ولا تزوجوهن لأموالهن ، فسي
أموالهن أن تطفين مولى كن تزوجهن
على الدين ، ولأمة سوداء ذات دين
أفضل . »

ولكون الجمال ما يطلب فى المرأة
بعد الدين ، شرع النظر الى وجهها
وكفيها قبل الزواج ، سواء أذنت له
أم لم تأذن ، ولهذا كان بعض
الصالحين لا يزوجون بناتهم إلا بعد
النظر اليهن ، احترازا من الفتن
والجهالة ، وكان الأعمش يقول : كل
تزوج يقع على غير نظر فأخره هم
وغم ، وينبى أن يكون الوجه خاليا

فاختيار المرأة لجمالها أو مالها من
غير نظر الى عفة ودين ، أمر محفوظ
بالخطر ، لأن صمام الأمان غير
موجود ، وهو الدين والخلق ، كما
أن اختيارها للحسب وحده ، أو مع
أى عرض آخر سوى الدين والخلق ،
قد يكون سببا للتفاخر على الزوج
وتفليس عيشه .

المرأة الغريبة

ينبى اختيار الروجة من أسرة غريبة عن أسرة الزوج ، فإن ابن القريبه يحلق (ضاوي) أى نحيلاً ، لضعف اشتهاها بسبب الالف ، بخلاف الأولى ، قال صلى الله عليه وسلم : اغتربوا ولا تضووا ، وقد أثبت الأطباء بأبحاثهم العلمية صدق هذه الحقيقة ، التى أخبر عنها المصطفى صلى الله عليه وسلم ، منذ أربعة عشر قرناً .

المرأة البكر

تفضل البكر الثيب ، لخلو قلبها عن رجل آخر ، وقد حض النبي صلى الله عليه وسلم جابراً رضى الله عنه على الزواج من البكر بقوله له : هلا بكرا تلعبها وتلاعبك ، وذلك حين أخبره أنه تزوج ثيباً ، فإن وجدت أسباب ترجحها على البكر كانت أولى ، ولذا أقر النبي صلى الله عليه وسلم جابراً لما أخبره أنه تزوجها لثرى أخواته الصغيرات ، لوفاء أمهن .

وللبكر ثلاث فوائد : (١) خلو قلبها من التعلق بزواج سابق ، وسرعة الفها لتزوجها وحبا له (٢) أن قلب

من الطلاء والمساحيق ، ليسد على حقيقته ، بفان ذلك قد ينفى دماة ، ويوارى قبحاً ، وكما ينبى أن ينضم الجمال الى الدين ، ينبى أن يصاحبها طيب المحتد وعراقة السب ، بأن تكون المرأة من آل بيت عرفوا بالسياد ، فإن ذلك أماره على أنها كأصلها ، جاء فى الحكم : « تخيروا لنطفكم فإن العرق دساس » كما جاء فيها أيضاً : « اياكم وخضرء الدمن » والمراد منها المرأة الحسناء فى المنبت السوء ، وقد أثبت العلماء أن قانون الوراثة ، كما يسرى فى صفات الأجسام ، يسرى فى الأخلاق ، وهذا المبدأ مسلم به من قبل البثة المحمدية ، وفى ذلك يقول الله تعالى حكاية عن قوم مريم لما جاءتهم ببسبى حملها : « ياأخت هرون ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك نبيا » ينون أن أصولها كريمة الأخلاق ، فكيف تتصرف عنهم ولا تترك طهرهم ، وذلك قبل أن يتبين لهم شأنها من الطهر ، وشأن ولدها عيسى من الكرامة على الله تعالى . ولا شك أن أصل المرأة الطيب يفيدها فى خلقها ، فانها ترفع عن مخالفة فى سلوكها ، وتربى أولادها على سنة أهل بيتها .

الزواج يسرع الى حبها ولا ينفر منها، لأن الطبع غالبا ينفر ممن حسنها غيره (٣) أنها لا تنقص عيشه بذكر مآثر زوجها الأول ، انتقاصا لمآثره هو ، وحينئذ لأول عهدهما بالزواج ، على حد قول القائل :

..... ما الحب الا للحبيب الأول

ما يطلب في الزواج

وينبغي أن يختاره ذا نصب ، فكما أن العرق دساس في الزوجة ، فهو في الزوج كذلك ، فإن صفات الوالدين ترثها ذريتهما كما قدمنا .

وينبغي أن يختاره الولي ذا وسامة وحسن ان أمكن ، فكما أن الرجل يختار زوجه حسناء ، فالمكس كذلك ، فإن قسم الله لها زوجا دميما ، فعليها أن ترضى به ما دام صاحب دين وخلق كريم ، كما ينبغي أن يرضى بها الزوج إن كانت كذلك ، فإن لم تستأمر فيه فلها الحق في فسخ النكاح ، قال الأصمعي : دخلت البادية ، فإذا أنا بامرأة من أحسن الناس وجها ، متزوجة رجلا من أقبحهم وجها ، فقلت لها : أترخين أن تكوني زوجة لئنله ، فقالت : يا هذا لقد أسأت في قولك ، لعله أحسن فيما بينه وبين خالقه فجميل نوايه ، ولعل أسأت فيما بيني وبين خالقي فجعله عقوبى ، أفلا أَرْضَى بما رضى الله لى مما كُتِبَ .

وكما أبح للرجل أن ينظر الى وجه المرأة وكفها ، يباح للمرأة أن تنظر منه مثل ذلك ، وكما يجب على المرأة أن لا تطل وجهها بالساحيق ، حتى يبدو على حقيقته ، يجب على

وكما أن الدين يحض الرجل على أن يتزوج من ذات الدين والخلق ، فإنه يحض ولي المرأة على أن يختار لها الزوج المتدين ، ليعيش الزوجان متجاسين صعيدين ، ويشب أولادهما من جو من الوفاق الزوجي وتقوى الله تعالى ، فيكونوا في مستقبلهم على منهجها خلقا ودينا ، فإن اختاره لها فاسقا ، فقد أخطأ في حقها وقطع رحمها ، قال صلى الله عليه وسلم : « من زوج كريمته من فاسق فقد قطع رحمها » وقال رجل للحسن : خطب ابنتي جماعة ، فمن أزوجها ؟ قال : ممن يثق الله ، فإنه إن أحبها أكرمها ، وإن أبغضها لم يظلمها .

فإن زوجها وليها من فاسق كان آثما .

فيهم بالطهر والعفاف ، وحسن القول فيها ، فليقدم لخطبتها وليتوكل على الله ، والا عدل عنها الى مساوها في صمت وسكون ، والله يختار لكتلها ما فيه خير ومعادته .

المغلاة في المهور والاثاث :

الاسلام لا ينظر الى الزواج على أنه عملية تجارية ، فيها بيع وشراء ومزايدة في السعر ، بل ينظر اليه على أنه رابطة تعاونية مقدسة لحفظ النوع البشري ، وتأسيس الأسرة السعيدة ، وما الصداق الا نحلة أوجها الله على الأزواج ، اظهرا لرغبتهم في زوجاتهم ، وطلبا لمودتهن ورضاهن ، وايدانا بأنهن لم يهين أنفسهن لهم ، كما كان يحدث قبل الاسلام ، الأمر الذي كان يسقط درجة المرأة في المجتمع ، وكذا عند زوجها بعد حين .

وانما كان الزواج رابطة مقدسة ، وليس عملية تجارية ، فينبغي أن يكون المهر الذي يفرض على الأزواج مسيرا حتى يسهل عليهم دفعه ، ولا يسجروا عن الوفاء به ، ولا يجعلهم ينصرفون عن الزواج الى الانحراف ، فبقى الفتيات حواتس ، وقد يلجأن الى

الرجل أن يمتنع عما من شأنه أن يطهره على غير حقيقته ، روى أن رجلا تزوج على عهد عمر ، وكان قد خضب شعره بالحناء ، فلما زال خضابه بدا شيبه ، فرفع أهل زوجته أمره الى عمر ، وقالوا حسبناه شابا ، فأوجسه ضربا وقال : غررت القوم .

كيف تعرف اخلاق الخطيبين ؟

اعتاد بعض أهل مصر أن يسمحوا للخطيبين بالمجالسة والخسروج وحدهما بحجة ، أن يتعرف كلاهما الآخر على حقيقته ، وقد ترتب على هذا النهج شر كبير لاداعي تفصيله ، وما هكذا يتعرف على أخلاق الخطيبين ، وما مثله يسمح به الشرع الشريف الحريص على سلامة العرض والشرف . ان أخلاق الزوج وطباعه تعرف بالسؤال من جيرانه ، ومن يشركونه في العمل ، كما تعرف بمناقشة ولي الأمر له ومعاشرته بعض الوقت حتى يتبين حاله ، فاذا ظهر أنه مستقيم ، ارتبط معه ، والا عدل عنه .

وأخلاق الزوجة تعرف بالسؤال عنها من جيرانها ومعارفها الذين لا عداوة بينهم وبين ذويها ، فان عرفت

وليس واجبا عليها ، فإذا جاءت به
الزوجة فهو كرم منها ومن أهلها .

لهذا كله لا يحق للزوج أن
يسأل عما جاء به أصهاره من أثاث ،
ولا أن يشترط فيه شروطا معينة ،
كما لا يحق له السؤال عن شئون
الزوجة المالية ، فإن ذلك كله مكروه
ومغل بلرومة ، وقد اعتبر الثوري من
يفعل ذلك لصا ، وبعد فإن الصداق
اليسير من السنة البوية ، والأثاث
الخفيف من السنة البوية أيضا ،
على أن يأتي به الزوج دون الزوجة ،
فقد تزوج النبي صلى الله عليه وسلم
بشرة دراهم وأثاث بيت ، وكان رحي
يد وجرة ووسادة من أدم (أى من
جلد) حشوها ليف ، فإذا أدخل
الزوج على الجهاز شيئا من اللين
والحسن ، فتمسا يفصل ما يريجه
ويدخل السرور عليه وعلى زوجته ،
ويزيد من متعتها بالحياة ، فإن جاءت
الزوجة معها بأثاث ، فذلك كرم منها
لا يشق عليها فيه .

وكان عمر بن الخطاب يقول :
ما تزوج رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، ولا زوج بناته بأكثر من
أربعمائة درهم ، ولو كانت المفالة

الانحراف ، وشر ذلك على المجتمع
أنشد من شر الحروب والأمراض ،
قال صلى الله عليه وسلم : « إذا خطب
اليكم من ترضون دينه وخلقه
فزوجوه ، إلا تفعلوه تكن فتنة في
الأرض وفساد كبير » .

أثاث البيت لا يجب على الزوجة :

وكما توصى أولياء النساء أن لا يبالغوا
فى صداقهن ، توصى الراغبين
فى الزواج أن لا يطلبوا من أولياء
الزوجة أو منها أثاثا مميذا ، فإن الزوج
ليس له على زوجته سوى حق
الزوجية من المنة والمودة والرحمة ،
كما لها عليه هذا الحق أيضا الى جانب
السكنى والنفقة ، أما الأثاث الذى
اعتادت النساء أن يأتين به الى بيت
الزوجة ، فليس واجبا عليها الدخول
به ، فلذا يعتبر فى الشريعة ملكا كاملا
لها ، فليس للزوج فيه نصيب ، فإن
المهر الذى دفعه لها إنما هو عطية
واجبة عليه من الله لها ، لتكون
راضية النفس بتسلاخها عن أهلها ،

لتصبح زوجته ويكون له حق
الاستمتاع بها وبمودةها ورحمتها
وانجاب الأولاد منه دون غيره ، وأما
أثاث بيت الزوجة فهو واجب عليه

بمهور النساء مكرمة لسبق اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وزوج سعيد بن المسيب ابنته من أبي وداعة السهمي على درهين ، مع أن ابن المسيب كان من أغنياء المسلمين ، ثم حملها اليه ، وأدخلها من الباب وانصرف ، ثم جاءها بعد سبعة أيام فلم عليها .

وينبغي أن لا يقل الصداق عن عشرة دراهم ، خروجاً من خلاف بعض العلماء الذي أوجب هذا القدر .

آداب المعاشرة الزوجية :

على الزوجين أن يتعايشا بالمعروف وأن يجعلا السامع أساس عسرتهما ، وأن يؤدي كلاهما حق صاحبه شرعاً وعرفاً ، وفيما يلي آداب كليهما وحقوقه الأساسية للآخر .

حقوق الزوج :

من حقه على زوجته أن لا تعطى شيئاً من بينه أو ماله إلا بإذنه ، ما لم تعلم برضاه ، فإن أعطت بغير إذنه ولا علم برضاه كان الوزر عليها والأجر له ، وعليها أن لا تخرج من بيتها إلا بإذنه ، فإن خرجت بغير إذنه لمتها الملائكة حتى ترجع كما جاء في الحديث الشريف ، وأن لا تصوم تطوعاً إلا برضاه ، فإن فعلت فلا ثواب

لها ، أما الصوم الواجب فلا يتوقف على إذنه ، بل تصوم حتماً وإن لم يرض بصيامها ، لأن حق الله أولى من حقه ، وأن لا تخونه في نفسها أو ماله ، وأن لا تأذن في بيته لأجنبي ، ولا لقريب لا يود دخوله ، وأن تطيعه في غير مصيبة ، وأن تكون قليلة الكلام ، وأن لا تكثر من الصلوة بجاراتها ، فإن ذلك قد يفسد العلاقة الزوجية بينهما ، وأن يعف لسانها عن سب أولادها وغيرهم ، وأن لا تغشيه عليه بمال أو جمال أو حسب أو شهادة علمية تطلو شهادته ، وأن لا تزدريه لقلته وسامته ، أو فقر أسرته ، وأن لا تمتنع عن التزين له ، بحجة اشتغالها بتقوى الله أو ضلعة بيتها ، فإن التزين للزوج مشروع ، قال تعالى : « ولا يدين زينتهن إلا لممولتهن » الآية : قال الأصمعي : رأيت امرأة في البادية ، عليها قميص أحمر ، وهي مخفضة ، ويدها مسبحة ، فقلت ما أبعد هذا من ذاك ، فقالت :

وقه مني جانب لا أخشيه

وللهو مني والبطالة جانب

قال الأصمعي : فعلت أنها امرأة سالحة لها زوج تزين له .

وصية امرأة عظيمة لابنتها :

لما تزوج الحارث بن عسر ملك كندة ، ابنة عوف بن محلم الشيباني ، أوصتها أمها عند توجيهها الى زوجها بوصية نافذة لكل فتاة ، وقد رأينا أن نذكرها لتكون قانونا للحياة الزوجية كلما أمكن ذلك ، فقد عملت بها زوجة ملك ، وأنجبت منه الملوك السبعة الذين حكموا اليمن بعده .

قالت الأم لابنتها : عليك بالصحبة بالفتاة ، والعشرة بحسن السمع والطاعة ، والتعهد لموضع عينيه ، والتفقد لموضع أنفه ، فلا تقع عينه منك على قبيح ، ولا يشم منك الا طيب ريح ، والكحل أحسن الحصن ، والماء أطيب الطيب المفقود ، والتعهد لوقت طعامه ، والهدوء عنه عند منامه ، فإن حرارة الجوع ملهية ، وتنقص النوم مبغضة ، وعليك بالاحتفاظ ببيت وماله ، والأرعاء على نفسه وعياله ، فإن الاحتفاظ بالمال حسن التدبير ، والأرعاء على المال جميل التدبير ، ولا تفشى له سرا ، ولا تعصى له أمرا ، فإني إن أمشيت سره لم تأمى غدره ،

وان عصبت أمره أوغرت صدره ، ثم اتقى مع ذلك الفرح ان كان ترحا (أى ان كان حزينا) والاكتئاب عنده ان كان فرحا ، فإن المصلحة الأولى من التصير ، والثانية من التكدير ، وكونى أشد ما تكونين له اعطاما ، يكن أشد ما يكون لك اكراما ، وأشد ما تكونين له موافقة ، يكن أطول ما تكونين له مرافقة ، واعلمى أنك لا تصلين الى ما تحبين حتى تؤثرى رضاه على رضاك ، وهواه على هواك ، فيما أحبت وكرهت ، والله يخبر لك .

حقوق الزوجة على زوجها :

من حقها عليه أن يعشرها بالمعروف - وان كان يكرها - لقوله تعالى : « وعاشروهم بالمعروف فان كرهتموهن فسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » .

وقد أعظم الله حقهن فى حسن العشرة بقوله : « وأخذن منكم ميثاقا غليظا » وقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « الله الله فى النساء ، فهن عوان (١) فى أيديكم » أخذتموهن

(١) أى اسارى لديكم ، والمقصود انهن أصبحن فى رعايتكم صد مفارقة اهلهم .

والشفقة على الأهل عطيمة الثواب
عند الله تعالى ، قال صلى الله عليه
وسلم : « ديار أسفته في رغبة ،
ودينار تصدقت به على مسكين ، ودینار
أنفقت على أهلك » أعظمها أجرا الذي
أنفقت على أهلك » وقال : « خيركم
خيركم لأهله » .

ومن حقها وحق الله عليه فيها ،
أن لا يدخل عليها الغرباء ، وأن
لا يسمح لها بالاداء لهم في غيبته ، وأن
يهيئ لها سكنا بين جيران صالحين ،
وأن لا يسلبها مالها أو مصوغاتها
أو راتبها ، فإن مساعدته فذلك كرم
منها ، وليس واجبا عليها ، وأن
يساعدها في شؤون البيت ، وبخاصة
في هذا الوقت الذي قل فيه الخدم ،
وعملت فيه الروحانيات بالصالح
الحكومية وغيرها ، وليس ذلك نقصا
في حقك أيها الزوج ، ولا أفضيالا
عليك ، بل هو واجب مشروع لأنه
تعاون على البر ، والله يقول :
« وتعاونوا على البر والتقوى » ولأن
البيت مشترك بينهما ، وليس بينهما
وحدها ، وقد كان النبي صلى الله عليه
وسلم يقيم بيته (أي يكس قميته
وهي الكناسة) وكان يخفف مله
ويرقع ثوبه بيده الشريفة .

بأمانة الله ، واستحللتم فروجهن
بكلمة الله . .

وحسن العشرة يشمل في لين
القول ، وبسطة الوجه ، والمشورة
والدعابة اليسيرة التي لا تفقده وقاره
ومرلته ، والاعتدال في النيرة عليها ،
فلا تكون منه في غير موضعها ، قال
صلى الله عليه وسلم : « ان من النيرة
غيرة ينفضها الله عز وجل » وهي غيرة
الرجل على أهله من غير ريبة ، وقال :
« لا تكسر النيرة على أهلك » فترمى
بالسوء من أجلك ، فإن رابك منها
شيء فلك حق مراقبتها والنيرة عليها
بحكمة حتى تكفيها عن بواعث الريبة ،
قال صلى الله عليه وسلم : « فأما النيرة
التي يحبها الله فالغيرة في الريبة ،
فإن تحققت ريبك فيها » فافصل عنها
من غير تلويث سمعتها وسمعة أهلها .
حفاظا على سمعة أولادك ، وسترا
لمرعى دوابها .

ومن حق الزوجة على زوجها أن
يطمئنها ويكسوها حسب حاله وخلقه ،
والاعتدال في ذلك مشروع ، قال
تعالى : « ولا تجعل يدك مفلولة إلى
عقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد
ملوما محسورا » .

ومن حقها وحق الله عليه أن حقوق الزوجين ، فإن عملا بها
يعلمها ما تجهل من الأحكام الشرعية، وفرفت على بيتها السعادة ، والله تعالى
وأن يسأل لها العالم عما يحلله من هو الهادي الى سواء السبيل ؟
الأحكام الخاصة بالنساء ، تلك هي أهم

مصطفى الطير

بين التجسس والغيبة

للأستاذ ابراهيم المرائي

فأخبرته ، فاحمر وجهه فقال : دعني
فقد أودى موسى بأكر من هذا
نصير . أخرجه الترمذي .

غريب الحديث : الأكلة بضم
الهمزة : اللقمة ، وبفتحتها : المرة
الواحدة مع الاستيفاء ومعنى أكل
رجل مسلم أكلة ، ان الرجل يذهب
الى عدو الرجل فيتكلم فيه بنير الجميل
يبيزه عليه بجائزة ، والغيبة : ذكر
الانسان أخاه بما هو فيه مما يكره .
فان لم يكن فيه فهو البهتان ، والتجسس
البحث عما يكتسب من الأمور ،
والتجسس بالحاء المهملة قريب منه ،
وهو ما يدركه الانسان ببعض حواسه .

ليس هناك ارتباط بين رذيلتين من
الرذائل الانسانية أتد مما بين هاتين
الرذيلتين : الغيبة والتجسس حتى يكاد
أن يتحداه في بعض الأحيان ، فالمغتاب
يحاول أن يتجسس على العيوب الخفية

عن المستورد بن شداد : أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : من
أكل برجل مسلم أكلة ، فان الله
يطعمه مثلها من جهنم ، ومن كسى
نوبا برجل مسلم فان الله يكسوه
مثلها من جهنم ، ومن قام برجل مقام
سمعة ورياء ، فان الله يقوم به مقام
سمعة ورياء يوم القيامة . أخرجه
أبو داود . وعن عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : لا يلقني أحد
عن أحد من أصحابي شيئا ، فأتى
أخرج اليهم وأنا سليم الصدر ، قال
عبد الله فأتى رسول الله صلى الله
عليه وسلم مال نفسه النبي صلى الله
عليه وسلم ، فأنتهت الى رجلين
جالسين وهما يقولان : والله ما أراد
محمد بقسمته التي قسمها وجه الله
والدار الآخرة ، فبنت حتى سمتهما ،
فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

الأول في الغيبة ، وقد أحمل النبي صلى الله عليه وسلم فيه أهم الأغراض التي بُعث عليها وهي الأغراض التي قلنا عنها أنها أغراض ذاتية ، فالإنسان يفتاب الرجل عند عدو ذلك الرجل ليأكل بذلك من طعامه أو يتفجع بشيء من ماله أو جباهه أو يستجديه ثوبا أو كساء ، ويفتأب الرجل بما يخدمه في دينه أو دنياه ، ويسمع ذلك الناس ويرائيهم بأنه هو الفيور على الحرمات والكرامات ، ولا شك أن الاغتياب لهذه الأغراض وابواع ، وخصوصا اذا كان بالقول المقرى المكذوب ، مما يؤذى المسلم وينال من شرفه ومكانته بين المسلمين ، لهذا حرّمها الاسلام وتوعده عليها بأشدّ العقاب على النحو الذي ورد في الحديث حيث توعده من يأكل لقمة من رجل نظير أن يفتأب عنده رجلا فإن الله سيطمه لقمة مثلها من نار جهنم ، وكذلك من اكشى ثوبا من رجل نظير أن يفتأب عنده مسلما فإن الله سيكسوه ثوبا من نار جهنم ، ومن اغتاب مسلما لسمع الناس ويرائيهم يتقواء وغيرته على الدين ، فإنه سيسمع به يوم القيامة ويعلم الخلق بأنه ما فعل ذلك خالصا

ليستغلها ضد من يضايبه ، والمتجسس يحاول أن يبحث عن الأخبار والخفايا المشائئة ليتقرب بها الى من يتجسس له في الغالب ويجمع بين هاتين الرذيلتين ان الباعث عليها هو تحقيق المنفعة الذاتية والأغراض الشخصية ، وأنهما لا يرضاهما لنفسه الا خميس النفس ساطت المروءة ضعيف الهمة جبان لا يستطيع أن يواجه الأمور بشجاعة وفي ضوء النهار فيحاولهما في الظلام وفي الخفاء ، ولارتباطهما قرنها الله و...كهما في نظام الرذائل ونهى عنهما بأعنف الأساليب وصورهما في أبشع الصور حيث قال جل شأنه في أواخر سورة الحجرات : « يا أيها الذين آمنوا لا يمسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب ، أي لا يدعوا بعضكم بعضا بما يكره من الألقاب ، ثم قال سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا أيحجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه » ولهذا الارتباط جمعنا بينهما في كلمتنا هذه بحديثين صدرناهما بهما والحديث

هو التجسس العام أى التجسس على عورات الأمة ومواضع الضعف فيها وإبلاغها الى أعدائها ، لأن ذلك التجسس لا يلحق ضرره فردا واحدا كما فى التجسس الخاص بل يلحق الأمة جمعا وقد يودى بها ويورثها الدل والاستبداد ، ومن آثار التجسس أنه يفرس الصفات والأحقاد بين الناس ويؤثر بينهم الشرور ويفقدون الثقة ويحصل بعضهم لبعض عدوا ويبحث فيهم روح الانتقام فتتحل أواصرهم ، وتتفتت وحدتهم ، ولذا حرمه الله كما حرم القبية لأن آثار الشر فيها متشابهة ، ولقد أمر الرسول أصحابه - كما جاء فى الحديث - ألا يلفس أحد عن أحد منهم شيئا ، أى لا يتجسسوا ، وعلم ذلك بقوله : فأتى أخرج اليهم سليم الصدر ، أى ليس فى نفسى من أحد منهم غيب ولا حقد ، وأحب أن أظل كذلك معهم ، ونقل الأخبار والمعايب الى عن واحد منهم يؤخر صدرى ويكدر صفوى ، ويحفظ قلبى ، ولقد أكد ذلك بتطبيق عملى ، فحين نقل اليه أحد أصحابه أن بعض الناس أساء القول فيه فى قمة بعض المن بين أصحابه جهلا وزورا : والله

لله وغيره على دينه ، وإنما فعل ذلك لسمع ويرى الخلق تقواء ، فلا يستحق ثوابا ولا جزاء حسنا بل يجزى الهوان على رؤوس الأشهاد .

والمية تكون مذكر ما يكرهه المرء فى الدين والدنيا سواء كرهه لنفسه أو لمن يرتبط به ممن يلحقه عاره ، ولا يبيع الاسلام ذكر عيوب الخلق الا عند الضرورة والمصلحة العامة مثل التحدث عن يرشحون للولاية أو يتصدرون للشهادة أو يتحملون عبه ورواية حديث رسول الله أو يظلمون الناس وبمصبوبهم حقوقهم أو يستهترون بالفسق ويجهرون به على أن يكون ذلك فى حدود الواقع من أحوالهم وأعمالهم .

وقد ألمح المتنبى الى تلك المعانى فأوجز وأجاد حيث قال :

وأكبر نفسى عن جزاء بغيية
وكل اغتيال جهد من لا له جهد

والحديث الثانى فى التجسس ، وهو تتبع أخبار الناس وعوراتهم والبحث عنها لإبلاغها الى الآخرين واستغلال ذلك فى غرض ذاتى لا لمصلحة عامة ، وشر أنواع التجسس

وهو حرام لقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة » .

وقد قرر أكثر الفقهاء قتل الذي يتجسس على المسلمين للأعداء وهذا هو ما تفعله الدول الآن وخاصة أثناء الحروب لتأمين جبهاتها وجيوشها .

وبقي من الكلام في الحديثين الكلام على ما تضمناه من دقيق التشبيه وبديع الكناية وقد صور الحديث الأول عدل الله في الجزاء على الضية وأنه الجزاء الوفاق، يكافى لقاء اللقمة في الدنيا على غيبة المسلم لقمة مثلها من النار والكساء على القبيّة كساء مثله من النار وبالرياء والسمة عليه تسميع وافتضاح ، كما تضمن الحديث الثاني تلك الكناية الرائعة فقد كنى بسلامته ، ولا شك أن الغل والضغن داء تشقى به الصدور وتضل به الأجسام .

أبو الوفا الراغب

ما أراد محمد بما قسم وجه الله والدار الآخرة بعد أن ثبت من ذلك القول حين تسمع اليهم وتوقف عنهم ليتأكد تفير وجه رسول الله من القصب وقال لمن نقله إليه : دعني عنك ، أي اتركني ولا تحدثني ، مثل هذه الأحاديث ، فانه من الأدب الذي لا بد أن يلاقيه الرسول ويصبر عليه ، ولقد صبر موسى على ما أودى به ، وكان أكثر من ذلك يصبر عليه وما على إلا أن أصبر كما صبر .

وبالكتاب وبالسنة وبالقول وبالمعمل وبالتفصيل وبالتعليل بين صلى الله عليه وسلم ما قرره الاسلام في التجسس وأنه محظور لا يترخص فيه الا ضد أعداء الأمة حين تلجى الضرورة الى استعماله للوقاية منهم أو تعرف مواضع الضعف فيهم والاحتياط من مفاجأتهم فحيث يكون سلاحا لا بد من استخدامه والاستعانة به ، وقد استخدمه رسول الله في بعض معاركه لهذه الأغراض . والتجسس للأعداء نوع من موالانهم

السائح الشهيد... عبد الله بن رواحة

كانت أذ الشيد حشن قرون

كان الشعر أدنى وسائله الى الله
ورسوله ، ولا أقول هذا تهوينا لمنزلة
الشعر ، وإنما أقوله تقريرا للواقع ،
فقد كان ابن رواحة أحد السبعين
الذين بايسوا محمدا صلى الله عليه
وسلم بيعة العقبة الأخيرة ، واختير
ليتها نقيبا ضمن الاتى عشر نقيبا
الدين احتارهم جبريل لرسول الله ،
ثم أحد الأبطال الذين ناضلوا كفار
فريش في كل موقعة : شهد بدر
وأحدا والمشاهد كلها على مدى صحبته
لخاتم الأنبياء والمرسلين ، ثمانية أعوام
فضاها تحت قبة الايمان مجاهدا
بسنانه ولسانه ، ولا جدال في أنه كان
من الأبطال ، ولا أدل على ذلك من
أنه كان أحد الثلاثة الذين اتدبهم
رسول الله يوم بدر لمنازلة عتبة وشيبة
والوليد بن عتبة مولولا أن عتبة رفض
منازلة الأنصار لرأينا له موقفا نبلا

جديلا ، ولتفة النبي به أرسله مبشرا
أهل العالية بالنصر على كفار فريش
في تلك الغزوة ، وفى عروة الأحزاب
كان أحد رسل النبي الى بنى قريظة
حين نقضوا عهد رسول الله وميثاقه ،
واستخلفه رسول الله على المدينة حين
خرج الى غزوة (بدر الموعد) وبمنه
سرية في ثلاثين راكبا الى (أسير بن
رازم اليهودى) بخير ، فأنهى اليه
أن رسول الله « يستملك ويحسن
اليك » فأظهر (أسير) الموافقة ،
وأبطل المدر - فى خبر يطول - فلما
رآه بصدد القدر به وبأصحابه قاتله
ومن معه حتى انتهت المعركة بقتل
أسير وجنوده باستحمله النبي خارصا
على ثمار خير الى أن انتدب لحرب
الروم ، ومع ذلك فأتانا هنا أعيش معه
فى شعره ، وشعره صدى لفعله ،
فشعره سيفه ، وميفه شعره .

فقال عبيدة : لو كان أبو طالب حيا
لسلم أبى أحق بما قال عنه حيث
يقول :

ونسلمه حتى نصرع حوله
ونذهل عن أبتائنا والحلائل

ولكن الأمر يختلف حين انتقلت
الدعوة الى المدينة ، وصارت المدينة
حاضرة لها ، وبنو قيلة أنصار الرسول ،
وحدثت الأحداث الموجهة لقريش ،
هناك فرغت الى الشعر تنال به من
محمد وأصحابه ما لم تنله بالسيف ،
وأصبح لها شعراء أظهرهم أبو سفيان
ابن الحارث بن عبد المطلب ، وعبد الله
ابن الزبيري ، وضراء بن الخطاب
المهري ، وكان شعر هؤلاء الشعراء
يروى ، ويؤذى قوما آمنوا بالله ورسوله ،
فأرادوا أن يكون لهم شاعر ينافع عنهم ،
ويعارض شعراء قريش ، فيكون لهم
الصر في ميدان الشعر وميدان الحرب
فقال قاتل لعل بن أبى طالب : اهج عنا
القوم الذين هجونا - وقد يكون ذلك
منهم لأن أبياء يقول الشعر - فقال على :
ان أذن لى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقلت : فقال رجل : يا رسول
الله : ائذن لى كيما يهجو عنا هؤلاء
القوم الذين هجونا . فقال : ليس
هناك . ثم قال لأنصار : ما يمنع الذين

كيف بدأ شعر الجهاد ؟ وجوابنا
على هذا السؤال يقتضى بسطا وتفصيلا ،
لأنه يتصل بالشعر على عهد الرسول
صلى الله عليه وسلم ، وقد اعتاد
مؤرخو الأدب ونقاد الشعر أن يجعلوا
للمرسول شعراء ، ولقريش شعراء ،
ويتحدثوا عن خصائص ذلك الشعر
وبيان ألوانه ويجعلوا ذلك قد حدث
بعد الهجرة ، وبعد معركة بدر
بالذات ، ولم يخطئوا في نظرهم وهى
توقيتهم ، بيد أبى أود أن أذكر أن
قريشا لم تكن تقول الشعر فى الجاهلية
ولم تستحدثه ومحمد فى مكة يدعوهم
الى الإيمان ، ويتلو عليهم القرآن
اكتفاء منها بشعير أصحابه ،
واضطهادهم ، والنيل منهم ، وقد يبلغ
السفه بهم أن ينالوا من سيد الخلق
نفسه ، وكان أبو طالب يصددهم بيده
وشعره ولم يأبه رسول الله بشعر
أبى طالب ، وإنما كان يرضيه ذبه عنه ،
وانتصاره له ، وقد بقى شعر أبى طالب
يروى فى كل حدث ، وكل موقف ،
فانظر معى الى الشهيد (عبيدة بن
الحارث بن المطلب) حين جرى به الى
رسول الله وقد أصيب فى بدر بضربة
من عتبة بن ربيعة قال : « ألسنت
شهيدا يا رسول الله ؟ قال : بلى .

نصروا رسول الله بسلاحهم أن ينصروه
بالمستهم ؟ فكان أن قام حسان بن ثابت
وكعب بن مالك ، وعبد الله بن رواحة
بما دعا اليه الرسول . قال الرواة (١) :
فكان حسان وكعب يعارضانهم بمثل
قولهم بالوقائع والأيام والمآثر ،
ويعبرانهم بالمثالب ، وكان عبد الله
ابن رواحة يبرهم (بالكفر) وكان
في ذلك الزمان أشد القول على الكفار
قول حسان ، وأهون القول عليهم قول
ابن رواحة ، فلما أسلموا وتفقهوا في
الاسلام كان أشد القول عليهم قول
ابن رواحة .

(٢) لاهم لولا أنت ما اهتدينا
ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلن سكتة علينا
وثبت الأقدام ان لاقينا
ان الألى قد بنوا علينا
وان أرادوا فتنة أبينا
فقال النبي : اللهم ارحمه . فقال
عمر : وجبت .

وهذا الشعر خالص مرجعه الى
قلب الشاعر ، وتفطحت القرآن ، فيه
الهداية والصلاة والتصديق ،

وهذا ما دعاني الى النهاية بشعره ،
والنظر الى كيف هو ؟ وما مدى تمثله
لحياة قائله وملامح الدعوة الاسلامية
فيه ؟ ولا شك في أنه كان يقول الشعر
في الجاهلية وله ميراث فيه ، فجده
لأمة عمرو بن الاطابية كان شاعرا
يحفظ الناس شعره ، ويمثلون به ،
منهم : معاوية من أسى سقيان في حرب
صدين حين كان يهيم بالفرار من جيش
علي ، فما رده الا شعر بن الاطابية ،
ثم هو من بنى الحارث بن الخزرج ،
وفي الخزرج شعراء كثيرون منهم

(١) الأتاني أخبر حسان .

(٢) اللهم

تجمعوا في دار الندوة ليروا محمدا
وصحبه قال : يا بن رواحة ، أيها يطلب
سكوته ، فقال رسول الله يا عمر اني
أسمع ، فأسكت عمر ، وقال لابن رواحة :
قل لاله الا الله وحده ، نصر عبده ،
وأعر جنده ، وهزم الأحزاب وحده .
فقالها ابن رواحة ، فرددها المسلمون
وراءه ، وامتلأ بها فضاء مكة .

قلنا ان شعره كان شديد الوقع على
قريش بعد اسلامها ، فانظر الى هذا
الشعر الذي طلب عمر اليه أن يسكت
عنه ترفيه الوخر الأليم ؟ فالشطر الأول
منها دخلوا بنى الكفار عن سيئه ، فيه
كل ما يؤلم النفس ويوجع القلب ،
أمر لمن ؟ بنى الكفار . لماذا ؟ ليخلوا
الطريق للمهادي ؟ فطالما وقفوا حجب
عثره أمامه ثلاث عشرة سنة وهم
يصدون عن الدين ، خلوا فكل الخير
مع رسوله ، ومع ذلك لا يؤمنون
ولا يتقبلون . وانظر الى قريش
تضرب لأجسل التنزيل ، وتضرب
للتأويل وهو المسأل فزير عليهم أن
يعبروا بتجافهم عن الدين والتنزيل
والتأويل ، أي نكوصهم عنه أولا
وأخيرا .

والسكينة والتثيت مولا توجد في شعر
جاهلي ، ولا في شعر شاعر مخضرم
دفعة واحدة فوجد اتخذ الصحنه تشيدا
يوم كانوا يحفرون الخندق . عن البراء
ابن عازب قال : كان رسول الله يوم
الأحزاب ينقل معنا التراب ، وقد وارى
التراب بطنه ، ويقول : « لاهم لولا
أنت ما احدثنا » الأبيات ، وحين يبلغ
« أينما » يرفع بها صوته صلى الله عليه
وسلم . ومن هذا القيل من الشعر
الذي يصلح للقاء الجماعي شعره
الذي قاله وهو آخذ بخطام ناقة رسول
الله وهو يطوف بالكعبة في عمرة القضاء
سنة سبع من الهجرة . قال ابن
رواحه :

خلوا بنى الكفار عن سيئه
خلوا فكل الخير مع رسوله
نحن ضربناكم على تأويله
كما ضربناكم على تريله
ضربا يزيل الهمام عن مقيله
ويذهل الخليل عن خليله
يارب انى مؤمن بقبله
ولأن عمر رضى الله عنه يصرف
قسوة هذا الشعر على قريش ، وقد

وقد عرف ابن رواحة منزلة شعره وحكى عن نفسه قال : مررت في مسجد رسول الله ورسول الله جالس ، وعنده ناس من أصحابه في ناحية منه . فلما رأوني أضربوا (١) الى : يا عبد الله ابن رواحة ، يا عبد الله بن رواحة . فعلمت أن رسول الله دعاني ، فانطلقت نحوه ، فقال : اجلس هاهنا ، فجلست بين يديه . فقال : كيف تقول الشعر ؟ كأنه يتعجب لذلك - قلت : أطر في ذلك ثم أقول . قال : فمليك بالشركين ، ولم أكن هيأت شيئاً فخطرت في ذلك ، ثم أشدته فيما أشدته : وبدأ الشعر بحطاب قريش :

حبروسى - أئمن العباء - متى
كنتم بطاريق أو دانت لكم مضر

قال : فرأيت رسول الله كره بعض ما قلت : أئمنى جعلت قومه « أئمان العباء » فقلت :

ولو سألت أو استصرت بعضهم
في جل أمرك ما آووا ولا نصروا
فنبت الله ما آتاك من حسن
تبيت موسى ونصرا كالذى نصروا
فأقبل بوجهه متبسما وقال : وإياك
فنبت الله . وهذا الشعر يقطر
إيمانا ، وحبا صادقا لرسول الله ،
وهو لا يبارح الحق فقد تفرس فيه
الخير فرأى صيت عنها قريش ،
ولذلك لا يصلحون للنصر ولا للإيواء ،
ثم دعا له بالثبيت على ما آتاه الله من
حسن ، وما أجمل ما آتاه : انه
الرسالة لهداية البشرية . وقد نال
على هذه الأبيات دعاء مثل دعائه ،
وهو دعاء مجاب ، انه دعاء الرسول ،
ولا يضير الشاعر أن كرر القافية في
البيت الثالث والرابع « نصروا »
فلكل مقام وشستان بين الثفى
والابيات ، ثم هو في موقف
الارتجال .

ياهاشم الخير ان الله فضلكم
على البرية فضلا ما له غير (٢)
انى تفرست فيك الخير أعرقه
فراصة خالمتهم فى الذى نظروا

ما يبيك ؟ قل : أما والله ما بي حيا
الدنيا ، ولا صباة بكم ، ولكني
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقرأ آية من كتاب الله يذكر
فيها النار ، وإن منكم إلا واردها كان
على ربك حتما مقضيا ، فليست أدري
كيف لي بالصدر بعد الورد ؟ فقال
المسلمون صحبكم الله ، ودفع عنكم
وردكم إلينا صالحين •

فقال ابن رواحة :

لكنني أسأل الرحمن مغفرة

وضربة ذات فرغ تقذف الزبد

أو طعنة يدي حران مجهزة

بحربة تفذ الأحشاء والكبد

حتى يقولوا إذا مروا على جدي

أرشدك الله من غاز وقد رشدا

هو لا يريد عودة إلى داره ، بل

يسأل الرحمن الغفران ، وضربة سيف

تقذف دماء ، وطعنة رمح تسلك كبده

وأحشاءه حتى يقول كل مار بقبره :

هذا الغازي الذي رشدا ، وقتل حتى

استشهد •

النفس في أجلى صورة ، وأصدق
إبانة : أنه من القلب إلى القلب ، فيه
شعيف روح ، وخفقة وجدان
ومنطق شهيد •

وأنا هنا لا أؤرخ لفزوة مؤتة ،
ولا أجتهد في بيان أسباب هزيمتها ،
ولا أفاضل بين قوادها إنما همي
كله في ذلك الشعر الذي سجل
انطباعاتها على جنان ذلك الشاعر الذي
يرى الأمور من خلال ذلك الجنان ،
فهو يتحدث ملهما ، ويرفرف هائما ،
مشاقا إلى الجنة يريد ، ولا سبيل
له إليها إلا الجهاد والاستشهاد •

ولهذه الفزوة أسباب منها أن
رسول الله بعث (الحارث بن عمير
الأزدى) إلى ملك بصري بكتساب ،
فلما نزل مؤتة عرض له (شرحبيل
الفساني) قتله • فاشتد ذلك على
رسول الله ، وندب الناس فأسرعوا
وعسكروا بالجرف وهم ثلاثة آلاف •
فقال رسول الله : « أمير الناس زيد
ابن حارثة ، فإن قتل فجعفر بن أبي
طالب ، فإن قتل فعبد الله بن رواحة ،
فإن قتل فليترض المسلمون بينهم
رجلا ، فيجملوه عليهم » وحانت ساعة
الوداع فبكى ابن رواحة • فقالوا له :

الله « ونخبره بمدد عدونا ؟ فاما أن
يمدنا برجال واما أن يأمرنا بأمره
فمضى له « وعاظ هذا الموقف ابن
رواحه فاندفع - كما يقول العقاد -
بحماسة الشاعر « وحمية الشهيد «
فقال : « يا قوم والله ان الذي تكرهون
لدى خرجتم تطلبون الشهادة ، وما
نقاتل الناس بمدد ولا قوة ولا كثرة ،
ما نقاتلهم الا بهذا الدين الذي أكرمنا
الله به « فانطلقوا « فانما هي إحدى
الحسينين : اما ظهور واما شهادة «
فقالوا : صدق والله ابن رواحة ،
ومضوا الى لقاء عدوهم ، ويسمى ابن
رواحه يومى المشورة حبا ، فيقول
شعرا فيه تصوير لحالتهم - والحديث
عن الخيل - :

أقامت ليلتين على معان
فأعقب مد فترتها حموم (١)
فرحنا والحياد مسومات
تنفس من مناخرها السموم
فلا وأبى (حآب) لتأنيها
ولو كانت بها عرب وروم
فهو طالب جهاد واستشهاد ، لا يهاب
عربا ولا روما ، والتقى الجيشان -

ويتحدث ربيه زيد بن أرقم فيقول
عن سيره الى مؤتة : فوالله ليسير
ليلة اذ سمعته يمثل بأبياته هذه -
والخطاب لواقته :

اذا أديتى وحملت رحلى
مسيرة أربع بعد الحساء
فشأنك أنعم وخذلاك ذم
ولا أرجع الى أهلى ورأى
وحاء المسلمون وغادرونى
بأرض الشام مشتى الشواء
هنالك لا أبالى طلع بعل
ولا نخيل أسألهما رواء

قال زيد فلما سمعت منه ذلك
بكيت ، صحتنى بالدره « وقال :
ما عليك يا لكع يرزقنى الله الشهادة
وترجع بين شعبتى (١) الرحيل ثم
مضى الجيش الاسلامى حتى بلغ
مشارف الشام ، فنزلوا (معان)
وجاءهم الخبر أن (هرقل) قد نزل
(حآب) من أرض البلقاء فى مائة ألف
من الروم ، ومائة ألف من المستعربة
(قبائل لخم وجذام ونسب القين ودهناء
وبلى) فأدركوا قلة جيشهم وكثرة
جيش عدوهم ، فمكثوا ليلتين
يتشاورون « وقالوا : نكتب الى رسول

(١) نشاط

(١) الطبرى ج ٢

منذ فصل من المدينة وودع الرسول
وأصحابه وهو يهتف بالشهادة ، ويمهد
لها ، فلما أتيت له الفرصة لم يرض
بغيرها بديلا • لقد كان شعره قطرات
ومع قبل أن يسيل على رماح الروم ،
وروحه كانت متعلقة بروح الله قبل
أن يحمل اللواء ، فنهيا له الجنة
ومنزلة الشهداء •

عن هشام بن عروة عن أبيه قال :
لا نزلت « والشعراء يتهم العاؤون »
قال : عبد الله بن رواحة : قد علم
الله أنى منهم فأنزل : * إلا الذين
آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله
كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا
وسيعلم الدين ظلموا أى مقلب
ينقلبون • قاله أكرمه بهذا الاستثناء ،
ورفع عنه مدمة الشعراء الذين يقولون
مالا يفعلون •

هذا الشاعر (١) وحث له الرحمة ،
ونال رضا الله ورسوله ، ولنا فيه
القدوة الحسنة ، والنموذج الكريم ،
السيد حسن قرون

غير المتكاثرين فى المدد والمدة - فى
(مؤتة) فاستشهد الأميران : زيد
ابن حارثة وجعفر بن أبى طالب ،
وجاءت نوبته ، وكان مسجلا ، فأتاه
ابن عم له بقطعة لحم ، فأخذها منه ،
فانتهم منها نهية ، ثم سمع الحطمة
فى ناحية الجيش فقال : وأنت فى
الدنيا تم ألقاها من يده ، وحصل
سيفه وحمل اللواء وارتجز :

يا نفس ألا أراك تكرهين الجنة
أحلف بالله لئلا
طائمه أو لتكرهه

ونظر الى صاحبه وقال :
يا نفس الا تقتلى تموتى
هذا حمام الموت قد صليت
وم تميت فقد أعطيت
ان تقملى فقلهما هديت
واتدفع يقاتل حتى سقط شهيدا
فى جمادى الأولى من السنة الثامنة
من الهجرة •

واتفق المسلمون على خالد بن الوليد
فكان القائد الذى احتال ببراعته الحربية
حتى رجع بالجيش الى المدينة • فأس رواحة

(١) ليس له عقب •

سد الذرائع .. عند الفقهاء

للدكتور محمد محمد الشرقاوي

ظهر على مسرح الفقه الاسلامي
عامل من عوامل استنباط الحكم
اشرعى المناسب لمعمل من الأعمال
التي لم يجد الفقهاء لها أو عليها نصا
صريحا من الكتاب العزيز أو السنة
المطهرة ، وقد تعارف العلماء على
تسميته بسد الذرائع ، وشاع هذا
اللون الاجتهادي في الفقه أكثر ما
شاع على لسان المالكية بنوع خاص
واتخذوا منه محوراً هاماً دارت حوله
محلة الرأي والاجتهاد في تابع
وكررة جعلت منه قاعدة عامة من
قواعد الفقه التي تنزل عليها الحوادث
الوافدة ، والمتغيرات المتجددة في دنيا
الناس لتأخذ لنفسها الحكم الشرعي
الملائم حسبما يمسلي على المجتهدين
اجتهادهم ، ويسقطهم بجنهم
وتقصيهم .

وكان هذا أثراً من آثار الفتح
الاسلامي ، وانفتاح العلماء والمجتهدين
على آفاق جديدة زاخرة بالجدديد
من الحوادث ، والمتنوع من الأعمال ،
فبرز في محيط العمل الفقهي والنشاط
الاجتهادي ما سمي «بالرأي» وسرعان
ما سائر الحياة في شتى اتجاهاتها ،
ولبي الكثير من متطلباتها ، وقد
استهدى فيه الفقهاء بالمبادئ العامة
للدین ، والقواعد الكلية التي فهمت
من مختلف النصوص . . فتعددت
وجسود الرأي ، وتنوعت ضروبه .
فسمى مرة قياساً ، ومرة أخرى
استحساناً ، وثالثة مصالح مرسلة ،
أو براءة أصلية ، أو بناء على الأصل ،
أو استحساناً ، أو سدا للذرائع . .
وفي هذا يقول ابن قيم الجوزية في
اعلام الموقعين : « ان الرأي عندهم

الماخوذة من شتات النصوص المنبثة
في تضاعف الرسالة •

والذرائع جمع ذريعة : وهي
الواسطة بين شيئين : وقد ذكر
الشاطبي حقيقتها بقوله (١) : « هو
التوسل بما هو مصلحة الى مفسدة »
ولكن بشرط من شرطين :

(١) أن يظهر لذلك قصد في
الوصول الى المفسدة عن طريق هذا
المباح من الأعمال •

(٢) أن يكثر التعامل بذلك بين
الناس بمقتضى العادة ولو لم يكن هناك
قصد الى ذلك • • ومعنى ذلك : أن
الشيء المشروع الذي درج عليه تعامل
الناس اذا قصد أو كثر اعتناؤه جسرا
موصلا الى ما ليس بمشروع لكي
يموء بذلك ويظهر بصورة المتباعد عن
الحرام - يصير حراما لأنه موصل
الى الحرام • وكل ما يؤدي الى الحرام
قصدا أو عادة فهو حرام مثله • وقد
أجمع العلماء من الفقهاء على تحريم
هذا الأسلوب المتوهم وإن سموه
بأسماء مختلفة واعتبروا فيه اعتبارات
جائزية • • وذلك نظرا الى المسأل

ما يراه القلب بعد فكر وتأمل ومعرفة
لوجه الصواب • • وقد أطلق الرأي
عند أهل الشريعة على ما سوى أحد
الحكم من النصوص بصفة مباشرة •
وبهذا صار الرأي صنفًا من أصناف
الاجتهاد يتناول كل ما تقدم
ذكره • • فكل واحد مما ذكر
نوع من الرأي كما أن الرأي
نوع من الاجتهاد المأذون فيه في
حديث معاذ بن جبل رضى الله عنه
حين قال للرسول صلى الله عليه وسلم
في معرض الاجابة عن كيفية معرفته
للأحكام : « اجتهد وأبى » ومع أن
الكتاب والسنة هما أصل التشريع
الاسلامى • والاجماع والقياس
راجعان اليهما • فقد ثبت الاذن
للمرسول عليه الصلاة والسلام
بالاجتهاد • وأذن هو لأصحابه فيه •
وأقرهم عليه • ودرهم على سلوك
درويه • وتقليب وجوهه • وكأنه
بدلت يمد الأمة كلها في شخص
الصحابه للفقد المجهول • وما عسى أن
يتخفى عنه من مستحذات التوازل
ووقائع الحياة •

فقد الذرائع اذن فرع من فروع
الاجتهاد له صفة القاعدة العامة

عن المكلفين بالاقدام عليه أو الاحجام عنه الا بعد نظره الى ما يؤول اليه ذلك الفعل ، وقد ثبت شرعا اعتبار المآلات في أصل المشروعية بقوله تعالى في آية الصيام : «لعلكم تتقون» ، وقوله : « ولكم في القصاص حياة يا أولى الألباب لعلكم تتقون » وهذا ونحوه دليل على النظر الى نهاية العمل المباح فان كان مشروعا كانت الوساطة اليه مشروعة ، وان كان محظورا كانت الوسيلة المباحة التي يقصد بها الوصول اليه محظورة كذلك ومن هنا نشأت قاعدة سد الذرائع ومن أمثلتها :

(١) قوله تعالى : « ولا تصبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم » فاننا لو نظرنا الى سبب الألبهة التي تبعد من دون الله لوجدناه في حد ذاته عملا مشروعا فيه نصرة للحق وامتنان للباطل ، وهو من هذه الناحية مباح ، ولكن اذا نظرنا الى مآله وما يترتب عليه من سبهم لله تعالى لوجدنا مفسدته أكثر من منفعتها ، فذلك منع الشارع من مزاوله ههنا الجائز لئلا يكون سبيا في فعل مالا يجوز .

واعتبارا للقصد ، وقد حكم مالك رضى الله عنه قاعدة سد الذرائع في أكثر أبواب فقهه حتى قال بعض العلماء : « ان سد الذرائع ربع التكليف » ، وذكر لها ابن القيم تسعة وتسمين مثالا في كتابه أعلام الموقعين .

ومن أسقط حكم الذرائع من حواشي القمى كالشافعى رضى الله عنه فقد نظر الى مآل الأعمال وجعل له أثرا في الحكم ، والحنفية يقولون : كل ما أدى الى الحرام فهو حرام .. فهؤلاء الأئمة متفقون على أنه لا يجوز التحلن على الاتم والعدوان بإطلاق ، وكل منهم لا يقر القصد الى المحرم ولو من طريق المباح .. فقاعدة سد الذرائع في جوهرها متفق على اعتبارها في الجملة ، واما الخلاف في تحقيق المناط الذي يستند اليه التحريم ويتحقق به التذرع .. وهو ما يعبر عنه بتحقيق المناط في الأنواع ، فالعبرة بمآلات الأعمال ومقاصدها كما قرر الشاطبى في المسألة العاشرة (١) حيث قال : « النظر في مآلات الأفعال معتبر مقصود شرعا .. وذلك لأن المجتهد لا يحكم على فعل من الأفعال الصادرة

والاسترشاد بها ••• لئلا تكون ذريعة موصلة الى التشبه باليهود في أقوالهم الملتوية ، وأساليبهم الحيثية في مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم بتلك اللقطة التي كانوا يريدون بها وجهها الآخر الدال على الرعونة والذم ، ولئلا يكون ذريعة من جانب آخر الى أن يقولها اليهود للرسول صلى الله عليه وسلم تشبها بالمسلمين ويقصدون بها غير ما يقصده المسلمون •

(٥) حين أشار بعض المسلمين على الرسول صلى الله عليه وسلم بقتل من ظهر نفاقه من المنافقين رفض قتالهم مع أنه عمل مباح في حد ذاته وذلك لئلا يتخذ ذريعة الى اطلاق الألسنة الحداد من عقابها لتقول في الرسول قولا لا يرضاه ولذلك قال لأصحابه : « أخاف أن يتحدث الناس أن محمدا قتل أصحابه » •

(٦) لما بنى البيت الحرام على غير الأساس الذي أقامه عليه ابراهيم عليه السلام حين رفع قواعده مع ابنه اسماعيل عليه السلام ••• لم يقدم الرسول صلى الله عليه وسلم على هدمه واعادة بنائه ، مع أن هذا عمل مبرور فيه اظهار لحقيقة مقدمة ،

(٧) قال تعالى : « ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن » فقد منع الله تعالى النساء من ضرب أرجلهن بالأرض وهو جائز في نفسه ، لئلا تصدر عنه وسوسة الحلي ، وأصداء الرينة مع ما تثيره في أنفس الرجال وقلوبهم من دواعي الفتنة وبواعث الفساد فمنع من الأول ليكون ذلك منا من الثاني •

(٨) قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والدين لم يملنوا العلم منكم ثلاث مرات ••• » الآية فقد منع من الدخول على أولياء الأمور وهم في أوقات الخلوة في هذه الأوقات الثلاثة من قبل صلاة الفجر وبعد الطهيرة وبعد صلاة العشاء ، ولم يمنع في غيرها وذلك بدون استئذان لئلا يكون ذريعة الى الاطلاع على العورات التي يطلب الكشف عنها فيها ويندر في غيرها •

(٩) قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا واسمعوا فقد نهام الله تعالى عن توجيه هذه الكلمة الى الرسول صلى الله عليه وسلم مع قصدهم الخير ، فيها ،

ووضع للأموال في وضعها الحق ...
ولكنه صلى الله عليه وسلم تركه
نظرا إلى ماله المتوقع ، وعاقبته المنتظرة
وهو ما يحدث من فتنه الارتداد عن
الاسلام والتوردة على الرسول في وقت
لم تعمق جذور الاسلام في القلوب
ولذلك امتنع عن المباح المشروع
ثلا يكون ذريعة إلى ضرر أرجح من
مصلحته ، وأبلغ من أضراره ففى
رواية البخارى أن الرسول صلى الله
عليه وسلم قل لما نشأ رضى الله عنها :
« لولا حدان قومك بالكفر لنقضت
البيت ثم لبنته على أساس ابراهيم »
ولهذا أفتى الامام مالك رضى الله عنه
الأمير الذى كان يحاصره حين أراد
أن يرد البيت على قواعد ابراهيم بعدم
الاقدام على ذلك وقال : « لا تفعل
ثلا يتلاعب الناس ببيت الله »
فلا يخفى أن فى هذا ترك مصلحة
محقة من أجل مفسدة مظنونة ومع
ذلك رجحت .

هذا قليل من كثير من صور سد
الذرائع التى اتفق الفقهاء على اعتبارها
فى منها وأقرروا جميعا بأن ارتكب
أخف الضررين واجب ، وبأن القصد
إلى الحرام حرام وإن اختلفوا فى
تكييفها فقها وتحقيق مناط الحكم فيها
ولكنهم يفتقون جميعا على اعتبار منها
ومفزاها ، وإذا كان إيهن التيم قد أكمل
لها خمسة وتسمين بثلا ... فإنه قال فى
نهايتها : ولتقتصر على هذا العدد الموافق
لأسماء الله تعالى الحسنى ، ولله وراء
ذلك أسماء وأحكام .

د. محمد محمد الشرفاوى

(٧) فى حديث الأعرابى الذى بال
فى المسجد ولقطه كما فى الشيخين :
« بنا نحن فى المسجد مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذ جاء أعرابى
فقام يبول فى المسجد ، فقال أصحاب

من هذى السنة :

الأكل من الطيبات

للأستاذ منشاوي عثمان عبود

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أيها الناس : ان الله طيب ، لا يقبل الا طيبا ، وان الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين ، فقال تعالى : « يأيتها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا » وقال تعالى : « يأيتها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما وزعناكم » ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه الى السماء يارب يارب ، ومطعمه حرام ، ومشربه حرام ، وغذاه بالحرام فأنى يستجاب لذلك) .

اللفظ :

(ان الله طيب لا يقبل الا طيبا)
الطيب ضد الخيث ، قال تعالى : « قل لا يستوى الخيث والطيب » (١)
والمقصود بوصف (طيب) فى جانب الله تعالى أنه سبحانه منزّه عن النقائص ومتصف بكل كمال ، والمقصود بهذا الوصف فى جانب العمل أمران :

الأول : أن يكون العمل مشروعاً فى ذاته ، وأن يكون أداؤه صحيحاً موافقاً للشروط الشرعية .

هو عبد الرحمن بن حنجر كناه النبي صلى الله عليه وسلم بأبي هريرة حينما رآه يحمل مرة - أسلم فى غزوة خيبر سنة سبع من الهجرة ، وشهدها

(١) سورة المائدة آية رقم ١٠٠

الثاني : أن يكون بعيدا عن الرياء
وطلب السمعة والشهرة •
يفتنوه من باب علا اذا نجح فيه
وكفاه اه •

(أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين)
أي أنه تعالى أوجب على المؤمنين
ما أوجبه على المرسلين ، فلا فرق بين
المرسل وغيرهم في لزوم اكتساب
الحلال ، واجتناب الحرام •
(الطيبات) المراد بها ما أحله الله
تعالى •

البيان :

ان الله تعالى متصف بكل كمال ،
ومزه عن النقائص والميوب ، وعليم
بأسرار عباده ، فلا يقبل منهم الا عملا
صالحا أريد به وجهه الكريم ، وهو
مبجته الرزاق ذو القوة المتين ، أفاض
على عباده من الحلال الطيب ما يفي
بحاجاتهم ، ويحقق رغباتهم ، ويوفر
لهم عيشا رغيدا ، وحياة كريمة ، وقد
طلب منهم أن يستمتعوا بما شرعه لهم
من الحلال والمستلزمات ليكون في ذلك
قوة لهم على التزود من الأعمال
الصالحة التي يحصلون فيها الثبة لله
رب العالمين ، فيقبلها منهم ، ويجزئهم
عليها أعظم الجزاء •

فالحديث يستهدف تغيير الناس من
الحرام مأكلا ومشربا ، وترغيبهم في

(اعملوا صالحا) أي عملا موافقا
للشرعية •

(أشمت) الشمت انتشار الأمر
وتفرقه ، وفي الدعاء : لم الله شمتكم ،
أي ما تفرق من أمركم ، ويقال :
رجل أشمت ، أي متفرق شعر
الرأس ، كما يقال أيضا : امرأة
شمتاء •

(أغبر) متغير الوجه من طول
ما تراكم عليه من الغبار •

(وغدى بالحرام) غنى بالحرام ،
واكتفى به منذ نشأته ، وفي هذا
إشارة الى مأكّل ذلك الرجل حال
صفره ، قال في المصباح : والغذاء
مثل كتاب ما يقتدى به من الطعام
والشراب ، فيقال غذا الطعام العسبي

لقد رهم حيث سوى بينهم وبين الرسل عليهم الصلاة والسلام في الأمر بالأكل من الطيبات ، وبين عليه الصلاة والسلام أمر المرسلين بالأكل من الطيبات بذكر قوله تعالى : (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) (١) وهذا نداء لجميع الرسل ، لا على أنهم خطبوا بذلك دفعة واحدة - فانهم أرسلوا في أزمنة مختلفة - بل على أن كلا منهم خطب في زمانه .

والتقدير : قلنا لكل رسول : كل من الطيبات واعمل صالحا ، فببر عن تلك الأوامر المتعددة المتعلقة بالرسل بصيغة الجمع عند الحكاية للايجاز - وهذه الحكاية ليمتد السامع أن أمرا نودى له جميع الرسل ، ووصوا به ، تحقيق أن يستجاب له ، ويمثل به ، والأمر في (كلوا) للإباحة ، أو للوجوب كما لو أشرف شخص على الهلاك بسبب الجوع ، أو للاستجاب لموافقة ضيف ، ومشاركته في الطعام تطيبا لخاطره .

هذا ويصح أن يراد بالأكل من الطيبات عموم النفع بها الذي يشمل

اختيار الحلال وتحريمه ، وقد مهد لهذا بمقدمتين :

الأولى : (أن الله تعالى طيب لا يقبل الا طيبا) .

والثانية : (وإن الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين) .
وهذه الثانية تميد أن الأمر بتحرى الحلال في الرزق مشترك بين جميع المخلوق لأنه سبيل إلى تزكية أعمال الإنسان ، وقبولها عند الله .

والعمدة الأولى بمثابة العمدة للمقدمة الثانية ، فالأكل من الطيبات يمين على الأعمال الطيبة التي تصلح أن تكون أعمالا لله تعالى ، لأنه سبحانه طيب لا يقبل الا طيبا .

وقد ساق صلى الله عليه وسلم كلا من المقدمتين بصيغة التأكيد اهتماما بالخبر ، وعناية به ، وتركيزا له في أذهان السامعين ، ودفعا لهم إلى أن يجعلوا ذلك عقيدة راسخة في قلوبهم يظهر أثرها في سلوكهم وتصرفاتهم ، وفي قوله صلوات الله وسلامه عليه : (وإن الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين) تكريم للمؤمنين ، ورفع

حتى لا يعتمدوا على قوتهم ، أو علم ،
أو حرفة ، وينسوا ربهم .

والثاني : تحريضهم على غاية
الاحتياط فيما يأكلون ، - أي لا تأكلوا
إلا الحلال الخالص الذي يستحق أن
يضاف إليه سبحانه على أنه رزق منه ،
والمسلم قد يقبل على طاعة الله ،
ويطيل لها السفر إذا كانت تحتاج إلى
سفر كالحج والعمرة والجهاد وطلب
العلم ، ويضاعف الجهد في أداء هذه
السادة إلى درجة يهمل فيها نفسه ،
فيشتت شعره ، ويضر جلده ، ويكون
في حالة من المدله والوحشة بحيث
يظن أنه قريب من ربه ، فيجأ إليه
بالدعاء ، ويلجأ في الرجاء ، وقد نسي
أنه لم يجرد نفسه من مظالم أثقل بها
كاهله ، وأفسد باطنه ، فقد طعم
الحرام منذ نشأته ، ولازمه في جميع
مراحلته ، ودخل في تكوينه ، فما به
جسمه ، وقام عليه أمره ، وكيف
يستجيب الله تعالى لبعده أعرض عنه ،
وقطع صلته به ، وأمن في معصيته ،
واحتراف أسباب غضبه ، كان على هذا

أوجه الانفعاع كالأكل والشراب
واللبس - وإنما حص الأكل بالذكر
لأنه أعظم مقاصد النفع .

وفي أمر الرسل بالأكل من الطيبات
بإل أمرهم بالعمل الصالح - اشعار
بأن الأكل من الطيبات وسيلة للعمل
الصالح ، وتغذية لشأن الحلال ،
وابراز لعظيم قدره عند الله تعالى .
وبين صلى الله عليه وسلم أمر
المؤمنين بالأكل من الطيبات بذكر قوله
تعالى : (يا أيها الذين آمنوا كلوا من
طيبات ما رزقناكم) (١) .

و (من) في الآية الكريمة لا ابتداء
الغاية ، أي ليكن أكلكم مبتدأ من
الطيبات ، وفيها أيضا معنى البغية
للإشارة إلى عدم الاسراف والترف في
استغلال الطيبات ، والمعنى في هذا
كالمعنى في قوله تعالى : (وكلوا
واشربوا ولا تسرفوا) (٢) .

وأستد الرزق إليه سبحانه في قوله :
(رزقناكم) لأمرين :

الأول : تصحيح عقيدة المؤمنين ،
وتذكيرهم أن الرزاق هو الله تعالى ،

(١) سورة البقرة آية رقم ١٧٢

(٢) سورة الأعراف آية رقم ٣١

من ظلم ، أو اعتداء على حق ، وأن يأخذ بالأسباب لما يدعو لتحقيقه ، فلا يدعو بالفقرة وهو غارق في الملذات والشهوات ، ولا يدعو بالنجاح وهو منهك في اللب والاهمال ، ولا يدعو بالنصر على الأعداء ، وهو غافل عن الأعداد لهم ، وأخذ الحذر منهم ، ويجب أن يكون الداعي حاضر القلب ، موقفاً بالاجابة ، ويحسن أن يختم دعاءه بالدعاء للإسلام والمسلمين ، والصلاة على أشرف المرسلين .

ويعد أن تبين أن الطعام الحرام خطر داهم يمنع قبول الدعاء ، ويدفع لأسوأ المواقف ، ولا يفي معه الاجتهاد في العبادة - ينبغي للمسلم أن يجتنبه ، وأن يذكر مصادر المال الحرام ليحذرهما ، ويبقى نفسه منها .

وليس هذا بخاف على مسلم يريد أن يفقه دينه ، كما قال صلوات الله وسلامه عليه : (ان الحلال بين ، وان الحرام بين) (١) .

لذا نكتفي بأن نذكر بعض الأمثلة لمصادر المال الحرام ، فمن مصادره

الشخص قبل أن يكبد نفسه مشاعب السفر والفرية - أن يظهرها من هذه المظالم والمفاسد ، وعندئذ يصير أهلاً لأن يقبل الله تعالى تضرعه ، ويرحم ضعفه ، ويستجيب دعاءه .

قبول الطعام الحلال ، والحرص عليه أهم وسيلة لاستجابة الدعاء ، وأول أدب يتعلل به الداعي ، ويؤكد هذا ما رواه الطبراني في الصغير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : تليت هذه الآية عند رسول الله صلى الله عليه وسلم : (يأيها الناس كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً) (٢) فقام سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه فقال : يا رسول الله ادع الله أن يجعلني مستجاب الدعوة ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يا سعد أطلب مطعمك تكن مستجاب الدعوة ، والذي نفس محمد بيده ان العبد ليقذف اللقمة الحرام في جوفه ما يتقبل منه عمل أربعين يوماً ، وأيما عبد نبت لحمه من سمحت فالتار أولى به) .

ومن الآداب ألا يدعو الانسان بحرام ، فلا يدعو بالاعانة على تمكين

(١) سورة البقرة آية رقم ١٦٨ (٢) بعض حديث رَوَاهُ البخاري ومسلم في صحيحيهما

من التعمان بن بشير رضي الله عنهما .

يسارا ، ولن محمد به عاقبة ، قال جل شأنه : (قل لا يستوي الخييث والطيب ولو أهبجت كثرة الخييث فتتقوا الله يا أولى الألباب لعلكم تفلحون) (١) •

وخيث هذا المال يلزمه في جميع حالاته ، فإذا تصدق به صاحبه لم تقبل صدقته ، وإذا أنفق منه لم يبارك له فيه ، وإذا تركه ومات كان رفيقه الذي يورده النار وسوء العذاب ، وحسبنا في هذا قوله صلوات الله وسلامه عليه : (ولا يكسب عبد مالا حراما فيتصدق به فيقبل منه ، ولا ينفق منه فيبارك له فيه ، ولا يتركه خلف ظهره إلا كان زاده الى النار ، ان الله تعالى لا يمحو السيء بالسيء ، ولكن يمحو السيء بالحسن ، ان الحيث لا يمحو الخييث) (٢) •

ما يرشد اليه الحديث :

يرشد الحديث الى أمور نحترز عنها بها يأتي :

١ - الله سبحانه متصف بكل كمال ، ومنزه عن النقائص والميوب •

ما كان عن طريق النصب والسرقة والاختلاس ، ومن مصادره ما كان عن طريق الرشوة ، والتعامل بالربا ، ومن مصادره ما كان عن طريق الغش في المعاملة ، ومن مصادره ما جاء عن طريق الاتجار في المخدرات ، والأشربة المحرمة ، ومن مصادره ما جاء بسبب احتكار الأقوات - وجاه ارتفاع ثمنها - وإخفاء أصناف التموين ليسها سرا بأكثر من الأسعار المقررة لها ، فكل هذه الأموال محرمة بصريح النصوص ، ويعتبر الحصول على شيء منها أكلا لمال الغير بالباطل ، وبغيا عليه وعدوانا مهما وجد الأكل من حجه تسعته ، وتؤيده ، وقوة تحميته وتظاهره ، قال تعالى : (ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون) (٣) •

وليعلم آكل هذا المال أنه يأكل مالا خبيثا ، ومهما كد في جمعه ، وفرح بالحصول عليه ، وتفاؤل بكثرته فلن يحقق له سعادة ، ولن يحل

(١) سورة المزة آية رقم ١٨٨

(٢) سورة المائدة آية رقم ١٠٠

(٣) بعض حديث رواه أحمد وغيره عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه •

- ٢ - البدء بتطهير النفس وتصويتها
قبل أن تتحمل مشقة الطاعة •
- ٦ - الأكل من الطيبات يمين على
الترود من الأعمال الصالحة ، فيقبلها
الله تعالى ، ويضاعف عليها الجزاء •
- ٣ - الحث على تحرى الحلال في
المطعم والمشرب •
- ٧ - يحسن للداعي الى الخير أن
يؤكد كلامه لشركيزه في أذهان
السامعين ، ودفهم الى الناية به •
- ٤ - تناول الحلال الطيب أهم
وسيلة لقبول الدعاء •
- ٥ - مراعاة أسباب الدعاء ، وتحصيل
أسباب القبول •
- رزقنا الله تعالى الحلال الطيب ،
وبارئ فيه ، ووفقنا الى عظيم طاعه ،
والاحسان في عبادته حتى نكون أهلا
لمزيد كرمه ، وجزيل عطائه •
- منشأوى عثمان عيود

تصويب

وصفت أخطاء في نصيدة الدكتور مختار الوكيل بالحره الثاني ص ٢٣٨
وصحة الآيات كما يلي :

ونار أعدت للمذنب تحسروا
ودين وديا والتصور التي خلت
عجبت لى ينأى عن السور جاهلا

عتوا فضلوا وانتهى أمرهم سدى
فلم يبق منها في الحياة سوى سدى
وفيه شفاء الروح والعز والسدى

تعدد الشفعاء

للدكتور إبراهيم دسوقي الشهاوى

لتعدد الشفعاء حالتان :

الحالة الأولى : أن يكون الشفعاء من طبقه واحدة ، باتحادهم فى سبب الاستحقاق بالشفعة ، كأن يكونوا شركاء فى ذات المبيع .

الحالة الثانية : أن يكون الشفعاء من طبقات مختلفة ، باختلافهم فى سبب الاستحقاق بالشفعة ، كأن يكون أحدهم شريكا فى ذات المبيع ، والآخر شريكا فى حقوقه أو جارا .

ونأخذ فى الكلام مفصلا على كل حالة .

تعدد الشفعاء من طبقه واحده :

إذا تعدد من ثبت له الشفعة ، وكان السبب متحيدا ، كالشركة فى ذات المبيع ، كان لكل واحد من الشركاء

حق الشفعة ، ويوزع عليهم المشفع فيه ، وذلك باتفاق الفقهاء جميعا .
كما اتفقوا على أنه يوزع عليهم بالتساوى إذا تساوت حصصهم التى يشفعون بها ، ثم اختلفوا فى توزيع المشفع فيه عليهم إذا تفاوتت حصصهم التى يشفعون بها على قولين .

القول الأول : أنه يوزع عليهم بالتساوى ، ذهب الى ذلك الحنفية والظاهرية (١) .

القول الثانى : أنه يوزع عليهم بنسبة حصصهم التى يشفعون بها ، ذهب الى ذلك المالكية والشافعية والحنابلة (٢) .

فاذا كان عقار بين ثلاثة لأحدهم نصفه ، وللثانى ثلثه ، وللثالث سدسه ، ثم باع صاحب النصف نصيبه

(١) الهداية وشروحها ج ٧ ص ٤١٢ ، المحلى لابن حزم ج ٩ ص ٩٨

(٢) المدونة ج ١٤ ص ١٠٧ ، الزرقانى على الموطأ ج ٣ ص ١٧٨ ، الفنى لابن قدامة

ج ٥ ص ٥٤٢ ، متن المذهب ج ١ ص ٢٨٥

لأجنبي ، وأراد كل من شريكه أخذه بالشفعة ، فإن النصف المشفوع فيه يقسم بينهما نصفين على القول الأول ، نظرا لعدد الرؤوس ، ويقسم اثلاثا على القول الثاني ، فيعطى صاحب الثلث اثنين ، وصاحب السدس واحدا ، نظرا الى ما يملكه كل منهما من المشفوع به .

وقد استدل أصحاب القول الأول على أنه يوزع عليهم بالتساوى ، بأن اتصال الملك بسبب كامل للشفعة ، سواء قل الاتصال أو كثر ، فإن صاحب القليل لو انفرد ، استحق المشفوع فيه كله ، وكذلك صاحب الكثير لو انفرد استحقه كله ، فكل جزء من أجزاء الاتصال حصة تامة للشفعة ، فإذا

اجتمع في حق صاحب الكثير علل كثيرة ، وفي حق صاحب القليل علل قليلة ، فهما متساويان في الاستحقاق ، كما لو جرح رجل رجلا جراحات كثيرة ، وجرحه آخر جراحة واحدة فمات ، استويا في حكم القتل .

رد هذا الدليل بأن العلل الكثيرة توجب الترجيح ، فينبغي التقسيم على حسب الكثرة والقلّة .

وقد دفع هذا الرد ، بأن الترجيح إنما يكون بقوة العلة لا بكثرتها ، والكثرة هنا لا قوة معها ، إذ لو كان معها قوة لاستقلت بالحكم ، فلم يستحق صاحب القليل شيئا ، ولكن صاحب القليل وصاحب الكثير سواء في الأخذ بالشفعة ، وبذلك يتضح أن الكثرة ليس معها قوة توجب الترجيح ، فيجب القول بتوزيع المشفوع به بالتساوى (١)

واستدل أصحاب القول الثاني على أنه يوزع بينهم بنسبة الحصص بما يأتي :

أولا : أن الشفعة حق استفيد بسبب الملك فيقدر بقدره كالربع والتمرة .

وقد رد هذا الدليل بأنه قياس مع الفارق ، فإن الربع والتمرة متولدان

(١) الميسوط للرخي ج ١ ص ٩٧

عن الملك ، فيراعى فى توزيعهما مقداره وأما الشفعة فليست متولدة عنه ، لأنها استحقاق تملك مال الغير بسير رضاه دفعا لضرره ، وليس ذلك ثمرة من ثمرات الملك (١) .

وقد رد هذا الدليل بأن الضرر الذى شرعت من أجله الشفعة ، ليس هو ضرر القسمة ، لأن ضرر القسمة مشروع ، فلا يصلح أن يكون علة للشفعة ، وإنما العلة هى ضرر الجوار ، وهذا الضرر يستوى فيه صاحب القليل وصاحب الكثير .

ثانيا : أن الشفعة حق كالديون ، فكما يوزع مال المدين على الدائنين إذا تفاوتت ديونهم ولم ينسج لها على قدر ديونهم ، لا على عدد رؤوسهم ، فكذلك يوزع المشفوع فيه على قدر حصصهم ، لا على عدد رؤوسهم .

ولو سلمنا أن الضرر هو ضرر القسمة ، فلا نسلم أن ما ينشأ عنها من الضرر يتفاوت تفاوت الأنصبة . فإن التكاليف والمؤن الناشئة عن القسمة توزع بين الشركاء على حسب رؤوسهم لا على حسب أنصبتهم ، لأن المشقة فى تمييز النصيب القليل كالمشقة فى تمييز النصيب الكثير .

ورد هذا الدليل بأنه قياس مع الفارق ، فإن أصحاب الديون لو انفرد أحدهم لم يأخذ منه إلا دينه ، فليس له حق فى جميع المال . بخلاف الشفعة ، فإن صاحب القليل منهم لو انفرد استحق المشفوع فيه كله ، وكذلك صاحب الكثير ، فهما أشبه بأصحاب الديون الذين تساوت ديونهم ، لا الذين تفاوتت ديونهم .

ونرى أن الرأى الراجح ، هو القول بتوزيع المشفوع فيه بالتساوى بينهم لما رأيناه من قوة أدلتهم ، ولأن المساواة بين الشفعة فى هذه الحالة مما يقرب النفوس الى بعضها ، وهذا

ثالثا : أن الشفعة شرعت لرفع ضرر القسمة ، وضررها يتفاوت بتفاوت الأنصبة ، فصاحب النصيب الكثير يخصه منه ما لا يخص صاحب النصيب

(١) بداية الجتهاد ج ٢ ص ٢٢٥ ، المفتى ج ٥ ص ٥٢٤ ، حاشية معبرة على المنهاج

- ما تشده شريعة الاسلام وتحض عليه •
- الحالة الثانية : وهي تعدد الشفعا من طبقات مختلفة :
- فقد ذهب الحنفية الى ثبوت الشفعة لثلاث طبقات :
- الأولى : طبقة الشريك في ذات المبيع ، والثانية : طبقة الشريك في حقوق المبيع ، والثالثة : طبقة الجار الملاصق •
- وذهب الظاهرية الى ثبوت الشفعة لطبقتين :
- الأولى : طبقة الشريك في ذات المبيع ، والثانية : طبقة الشريك في حقوق المبيع •
- وما ذهب اليه الحنفية والظاهرية من تعدد طبقات من ثبت له الشفعة يعالّف ما ذهب اليه المالكية والشافعية والحنابلة ، فانهم لم يثبتوا الشفعة الا للشريك في ذات المبيع •
- فاذا تعدد من ثبت له الشفعة من طبقات مختلفة ، وأراد كل منهم الأخذ بالشفعة ، فانه يقدم صاحب الطبقة الأولى على صاحب الطبقة
- الثانية والثالثة ، ويقدم صاحب الطبقة الثالثة • فاذا كان عقار شركة بين اثنين ، فباع أحدهما نصيبه لأجنبي ، وله شريك في حقوق المبيع وجار ملاصق ، فان الشفعة تكون للشريك في ذات المبيع دون الشريك في حقوق المبيع • ودون الجار الملاصق •
- واذا باع شخص عقاره لأجنبي وله شريك في حقوق المبيع وجار ملاصق ، كانت الشفعة حقا للشريك في حقوق المبيع دون الجار الملاصق •
- والشريك في ذات المبيع مقدم في الأخذ بالشفعة على الشريك في حقوق المبيع ، والشريك في حقوق المبيع مقدم على الجار الملاصق (١) •
- واستدلوا على ذلك بأن مقتضى ثبوت الشفعة هو رفع ضرر الدخيل ، وسبب الضرر هو اتصال الملك ، واتصاله بالشركة في ذات المبيع أقوى من اتصاله بالشركة في حقوقه ، لأن الأول ثابت في كل جزء منه بخلاف الثاني ، فانه شركة في المرافق ، واتصاله بالشركة في المرافق أقوى من اتصاله بالجوار ، لعدم الخلطة في

(١) الزبيدي ج ٥ ص ٤٢٠٠ ، الموطأ ج ١ ص ٦٤

واستدل أبو يوسف في غير ظاهر الرواية ، بأن الأضف محبوب الأقوى كالميراث ، فكما أن الأخ لا ميراث له مع الابن ، ولو أسقط الابن حقه ، فكذلك لا شفعة للأضف مع وجود الأقوى عند تنازله عن حقه .

ورد هذا الاستدلال ، بأنه قياس مع الفارق ، فإن الملك في الميراث قهرى فلا يسقط باسقاط من يثبت له ، بخلاف الشفعة ، فإن الملك فيها اختياري ، فيسقط باسقاط من يثبت له ، وحيث يتنقل الحق الى من يليه .

وبعد هذا ، نرى أن الراجع ما ذهب اليه أبو حنيفة ومن وافقه ، لقوة دليبه ، ولأن وجود الأقوى وطلبه للشفعة مانع فقط من أخذ الذي يليه في الطبقة ، فتنازله كموته هدم للمانع ، فينقل الحق الى من يليه في الطبقة ، لرفع الضرر المقصود من تشريع الشفعة ، متى تحقق أصل السبب ، وهو اتصال الملك ، وكان مؤثرا لعدم المانع .

د. ابراهيم دسوقي الشهاوى

الحوار ، فإذا ترك الأقوى حقه في الشفعة ، انتقل الحق لمن يليه في الطبقة عند أبي حنيفة ومحمد وأبي يوسف في ظاهر الرواية .

وقيل لا ينتقل اليه مع وجود الأقوى الذي ترك حقه ، وبه قال أبو يوسف في غير ظاهر الرواية .

وسجل الخلاف إذا أشهد المتأخر على طلبها عند علمه بالبيع ، والا انتقل حقه فيها لمن يليه اتفاقا .

وقد استدل أبو حنيفة ومن معه ، بأن سبب الشفعة اتصال الملك ، وهو ثابت في حق المبيع ، وتقديم بعضهم على بعض إنما هو لحض زائد على ذلك وهو قوة التأثير في السبب ، فإذا ترك الأقوى حقه ، انتقل لمن يليه في الطبقة ، لتقرر السبب ، ونظير ذلك دين الصحة مع دين المرض ، فإن التركة إذا لم تصح الجميع قدم دين الصحة ، فلو أبرأ المدين انتقلت التركة لصاحب دين المرض ، يستوفى دينه منها ، لأن سبب الاستحقاق قائم (١) .

من الأسس الإسلامية لبناء المجتمع

لداستاذ محمد كمال الدين

(٢)

ذلك : العلم

قسم لو تعلمون عظيم ، والله تعالى
لا يقسم الا بالشيء العظيم •

ومن دلائل تقدير القرآن الكريم
للعلم والعلماء ، أن جعل الخشية منه
فى قلوب العلماء ، « انما يحشى الله من
عباده العلماء » (فاطر ٢٨) ، وأنهم -
أى العلماء - فى مكانة عند الله يشهدون
فيها بأنه الواحد الأحد ، ويجعلهم فى
مرلة مساوية لمنزلة الملائكة عنده
« شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة
وأولو العلم قائما بالقسط لا اله الا هو

العزیز الحكيم » (آل عمران ١٨)
وشهادة التوحيد هى قمة الايمان
بالله ، بل قمة ما يطمح اليه المرء المسلم
من درجات عند الله : « يرفع الله الذين
آمنوا منكم والذين أتوا العلم درجات »
ذلك لأنه بالعلم يصل الانسان الى
بعض أسرار الكون ، والى حكمة الله
فى خلقه ، يعلم مثلاً أنه جعل الأرض
قراراً ، وحمل خلالها أنهاراً وجعل

ولا ينهض مجتمع الا ينهض العلم
فيه ، ولا يقوم له كيان الا اذا احترم
العلم والعلماء وأنزلهم منزلتهم الحقيقية
منه ، ولقد كرم الاسلام العلم والعلماء
ودعا الى أن يتزود المرء بالعلم من مهاد
الى لحد ، وأن يتحصل عليه فى أى
مكان حل فيه ، وأن يعلم علم السابقين
عليه واللاحقين به حتى يقف على
ما سلف ، وعلى ما يحيط به من علوم
وفنون •

ولقد شملت الدعوة الى العلم شتى
مراحل الاسلام ، ويكفى أن أول
ما نزل على الرسول الكريم من آيات
هى مادعته الى أن يقرأ باسم الله الذى
خلق ، والذى علم بالقلم علم الانسان
ما لم يعلم ، كما أقسم بأدوات التعلم
كالقلم والكتاب فى قوله تعالى « ن والقلم
وما يسطرون » وقوله تعالى : والطور •
وكتاب مسطور • فى رق منشور • وهذا

فيها رواسي « وأنه هو الذي يهديكم في ظلمات البر والبحر « وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته « وأنه هو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده « وأنه هو الذي يرزقكم من السماء والأرض « ولذلك كان مطلب العالم الحق أن « رب زدني علما « لأعقب في محبتك « ومعرفة قدرتك .

وفي حديث آخر يقول « من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا إلى الجنة « وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة « وذكرهم الله فيمن عنده «

رواه مسلم « ولعل جماع جزاء العلماء عند الله ما جاء في الحديث الشريف الذي رواه الامام الرازي في الاحياء عن معاذ بن جبل والذي يقول : « تعلموا العلم « فان تعلمه لله خشية « وطلبه عبادة « ومذاكرته تسبيح والبحث عنه جهاد « وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة « وبذله لأهله قرابة « لأنه معالم الحلال والحرام « ومنار سبل أهل الجنة « وهو الأيسر في الوحشة « والصاحب في الغربة « والمحدث في الخلوة « والدليل على السراء والضراء « والسلام على الأعداء والزين عند الاخلاء « ويرفع الله به أقواما « فيجعلهم في الخير قادة « تقتفي آثارهم « ويقتدى بضالهم « وينتهي إلى رأيهم « ترغب الملائكة في خلتهم « وبأجنتها تمسحهم ويستغفر لهم كل رطب ويابس « وحيتان البحر وهوامه وسباع البر وأنعامه « لأن العلم حياة

وقد بلغت منزلة العلم والعلماء في السنة النبوية شأوا كبيرا « واعتبرهم الرسول الأعظم ورثة الأنبياء « ويقول في حديث آخر رواه الترمذي : « فضل العالم على العابد كفضل علي أدنى رجل من أصحابي « ويقول أيضا : « ان الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع « « وفي حديث آخر عن الترمذي أيضا : « أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد « أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل وأما أهل الجهاد فصاهدوا بأسيا فهم على ما جاءت به الرسل « أما جزاء طلب العلم ومن تفقه في أمر دينه ودينه فهو الجنة « وفي هذا يقول الحديث الشريف : « اذا مرت بمرياض الجنة فارتموا « قالوا : يا رسول الله وما رياض الجنة ؟ قال : مجال العلم

وقد بلغت منزلة العلم والعلماء في السنة النبوية شأوا كبيرا « واعتبرهم الرسول الأعظم ورثة الأنبياء « ويقول في حديث آخر رواه الترمذي : « فضل العالم على العابد كفضل علي أدنى رجل من أصحابي « ويقول أيضا : « ان الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع « « وفي حديث آخر عن الترمذي أيضا : « أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد « أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل وأما أهل الجهاد فصاهدوا بأسيا فهم على ما جاءت به الرسل « أما جزاء طلب العلم ومن تفقه في أمر دينه ودينه فهو الجنة « وفي هذا يقول الحديث الشريف : « اذا مرت بمرياض الجنة فارتموا « قالوا : يا رسول الله وما رياض الجنة ؟ قال : مجال العلم

العلم ، الملوك يحكم على الناس والعلماء
يحكم على الملوك ، ويقبول الحسن
ابن علي : يوزن مداد العلماء بدم
الشهداء فيرجع مداد العلماء بدم
الشهداء .

بلغ تكريم الاسلام للمعلم والتعليم في
حياة الرسول حدا كبيرا ، جعله يفوق
عن كل أسير يستطيع تعليم عشرة من
المسلمين ، وكان يقول : « طلب العلم
فريضة على كل مسلم ومسلمة » ويقول
أيضا : « قليل العلم خير من كثير العبادة »
ويقول أيضا : « أجودكم بدمي رجل
علم علما فنشر علمه » أنه يبحث يوم
القيامة أمة وحده ، ولا غرو أن تستمد
الأمة الاسلامية بعد الرسول من العلم
دعوة تنشر بها تعاليم الاسلام في أرجاء
الأرض ، وخاصة في البلاد التي غزاها
الاسلام .

وحين ولي علي بن أبي طالب أمر
المسلمين - بعد عشرين سنة من وفاة
الرسول أخذ يحض على تعليم الآداب
العربية ويطلب وضع القواعد لها ،
وأخذ العرب يتلمسون العلوم وبرع
فيهم الشاهس والناتر ، ورغم مشاغل
الحرب فقد بلغوا وخاصة في خلافت
نبي أمية ، وبني العباس - بعد ذلك -

القلوب من الجهل ، ومصابح الأبصار
من الظلم ، يبلغ البعد بالعلم منازل
الأخبار والدرجات العلا في الدنيا
والآخرة ، والتعكير فيه يعدل الصيام ،
ومدراسته تعدل القيام ، به توصل
الأرحام ، وبه يصرف الحلال من
الحرام ، وهو امام العمل ، والعمل
تابع ، يلهمه السعداء ، ويحرمه
الأتقياء ، وعلق الحافظ المرافي بأن
هذا الحديث ليس له اسناد قوي ومع
هذا فان مفهومه في اجلال العلم
والعلماء غنى عن كل تمبيريف
أو تعليق .

ومن أجمل الآثار في الحث على
طلب العلم ما وصى به لقمان ابنه ، قال :
« يا بني جالس العلماء وزاحمهم
بركبتك فان الله سبحانه وتعالى يحيى
القلوب بنور الحكمة كما يحيى الأرض
بوابل السماء » ويقول الخليفة علي
ابن أبي طالب « العلم خير من المال ،
العلم يحرك وأنت تحرس المال ،
والعلم حاكم والمال معكوم عليه ،
والمال تنقصه النفقة والمسلم يزكو
بالانفاق » ويقول الزبير بن أبي بكر :
« عليك بالعلم ، فانك إن لغفرت كان
لك مالا ، وإن استغثت كان لك جلا ،
ويقول أبو الأمود : « ليس شيء أعز من

التي تقوم عليها دراساتهم الأكاديمية وتراثهم العلمي ، ويخضعونها للتجريب والفحص والزيادة ، بينما نحن - وهذه ملاحظة جانبية ولكنها تحتاج الى الكثير من الأبحاث - نكتفى من هذا التراث العلمي بجانبه النظرى البحث .

وبلغ من غناية العرب والمسلمين بأمور العلم والثقافة أن أنشأوا لها المعاهد والمدارس ، بل والمعامل ، ويقال فى ذلك أن القاهرة فى أوائل القرن الرابع كان بها مكتبة تضم مائة ألف مجلد ، منها ستة آلاف فى الطب والفلك ، وكان فيها كرتان سماويتان احدهما من الفضة والثانية من البرونز ، وكان التنافس فى شتى البلدان الاسلامية على أشده فى إقامة المدارس العلمية ، وطبع الكتب وإنشاء المكتبات ، وبلغ هذا الأمر ذروته أيام الممسين فى آسيا والأمويين فى الأندلس والفاطميين فى مصر ، وقد ولم المسلمون طوال هذه المدة بالعلوم الكونية على اختلافها ، وبالفنون الأدبية بجميع أنواعها حتى القصص والأساطير الخيالية ، وفى ذلك يقول العالم الفرنسى دى لاير : « اذا عددت فى اليونانيين اثنين أو ثلاثة من الراصدين أمكنت أن تعد فى العرب عددا كبيرا

شأننا بسيد المدى فى شتى العلوم والآداب .

ولعل ما يلفه جابر بن حيان فى الكيمياء ، وابن الهيثم فى الطبيعيات ، والرازى فى الطب وابن سينا فى الطب والفلسفة ، والفزائى فى الجانب الروحى ، وابن رشد فى الفلسفة العقلية ، وابن خلدون فى الاجتماع والتاريخ ، ومئات غيرهم من أئمة العلماء العرب ، نماذج لما وصلت اليه العلوم العربية من دقة التفكير وسمو فى التأمل ، متبعين وواضحين لأسس المناهج التجريبية والعقلية ، وقد أخذ عنهم الأوروبيون هذه المناهج ونسبوا الى أنفسهم ، أخذ روجيه بيكون - الفيلسوف الانجليزى - عنهم المنهج الحسى التجريبي ، وأخذ أميل ديكارت الفيلسوف الفرنسى عنهم المنهج العقلى أو الحدسى ، وكلاهما درس العربية والعلوم العربية على خلفاء من معلمى العرب فى الأندلس وغيرها من البلاد التى نبغ فيها العلماء العرب ، أو وضموا فيها نظرياتهم ومناهجهم ونرى اليوم الكثير من مناهج جامعات أوروبا وأمريكا والشرق تأخذ من هذه النظريات والمناهج الأسس والمبادئ

اكتسبوه من ثقافة ومعرفة ، ولهذا ينهض العلم أساساً جوهرياً من أسس بناء المجتمع الناهض القوى ، المجتمع الذى يبنى نفسه بالمكر الحر المتنوع ، والتجربة المبدعة الخلاقة ، والتأمل الواعى ، وصدق الرسول العظيم حين يشبه العلماء فى الأرض بالنجوم يهتدى بها فى ظلمات البر والبحر فإذا انطمست النجوم أوشك أن تضل الهداة ••

« وقل رب زدنى علماً » •

وابعا : الشورى

يعتبر مبدأ الشورى من أهم المبادئ التى يقوم عليها المجتمع السليم ، فعليه يقوم التوافق فى الآراء ، ويختفى صراع الأهواء الفردية ، وبه يحدث الاتفاق وعلى ما فيه خير المجموع بلا حقد ولا ضغينة •

ولقد قام الاسلام على الشورى ، فكان مبدأً جماعياً أخذ به الرسول الكريم فى كل أعماله ثم أخذ به الصحابة من بعده ، فكان أن ساسوا الرعية بكل اخلاص وأمانة ، وحكموا مبادئ الاسلام فى كل تصرفاتهم فكان ان أطاعهم الناس ، ولا أدل على ما فى

غير محصور ، وتعد فى الكيمياء مثين من العرب ، ويقول جوستاف لوبون : ان العرب أول من علم الصالم كيف تنفق حرية المكر مع استقامة الدين ، ولعل هذه المنزلة الكبيرة اتى وصل اليها العلم والعلماء فى الدولة الاسلامية ترجع الى ما بلفه أمهله من منزلة واحترام عند الخلفاء والأمراء ، والى نشاطهم الجاد الدؤوب فى البحث والتأمل ، والى الجزء المادى المجزى الذى بلغ حد التفرغ الكامل ولمدة تبلغ مدى الحياة فى كثير من الأحيان •

هكذا بنى الاسلام حضارته ، دعوة منذ البداية الى طلب العلم : « هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ؟ » واغراء بالجزاء عند الله : « ساعة عالم متكئ على قرائه ينظر فى علمه للناس خير من عبادة العابد ستين عاماً » ودعوة الى التفكير « فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التى تجري فى البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض » وكل هذا آيات لقوم يعقلون •• أى يتأملون بقولهم وبما

التمسك بالرأى أو القسوة ، كما تحض
على المعو مع القدرة ، والاستقرار مما
يكون قد ارتكبه المرء من ماضي
تسبب الحق أو تخفيه ، ومن الآيات
الأخرى ما جاء في الكتاب الكريم من
سورة النبية (الآيات ١٧ - ٢٤)
يقول تعالى : « أفلا ينظرون إلى الأبل
كيف خلقت • وإلى السماء كيف
رفعت • وإلى الجبال كيف نصبت •
 وإلى الأرض كيف سطحت • فذكر
انما أنت مذكر • لست عليهم
بمسيطر • إلا من تولى وكفر •
 فيعده الله العذاب الأكبر • ومن هذه
الآيات الكريمة تعلم أن التشاور ، وهو
ضد السيطرة ، يدعو إلى التواضع
بالرأى ، وإلى التأمل في خلق الله ،
 وإلى التأمل في السماء والجبال
 والأرض ، كيف خلقها الله ، وكيف
رضى الإنسان بأن يحمل أمانتها ، وهو
لن يحملها وحده ، بل مع اخوان له
 يؤمنون إيمانه ، ويفكرون تفكيره ،
 وبالأمان المشترك ، والعمل الموحد
 يقوم البناء قويا متينا لا انفصام له ،
 وكلنا يتذكر ذلك الحكيم الذي جمع
 أبناءه ، وطلب من كل واحد منهم على
 انفراد أن يكسر حزمة من العصي ،
 فلم يستطع ، وجنما اجتمعوا مما

هذا الأساس الإسلامى - أساس
الشورى - من حكمة جليلة من تماسك
المجتمع الإسلامى طوال عهده الأول
تماسكا يدعو إلى الإعجاب ، هذا
التماسك الذى جعل من دولة الاسلام
الأولى أقوى دولة عرفها المسالم فى
أيامها دولة تقوم على النظام والعدالة ،
 لا فضل لعربى على أعجمى
 إلا بالتقوى •

ولقد أنشد القرآن الكريم بمبدأ
الشورى فى أكثر من سورة ، وجعله
مبدأ إسلاميا يأخذ منه الحاكم فى مفره
 ورب الأسرة بين أفراد عائلته ، وصاحب
العمد فى مكان عمله وبين عماله ذلك
لأنهم كانوا فى مجالسهم يتشاورون ،
 وبين رعيتهم يتجاوبون ، يقول تعالى :
 « والذين استجابوا لربهم وأقاموا
 الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما
 رزقناهم ينفقون » (٣٨ الشورى)
 ويقول تعالى فى سورة آل عمران (الآية
 ١٥٩) : « فيما رحمة من الله لنت لهم
 ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من
 حولك فاعف عنهم واستغفر لهم
 وشاورهم فى الأمر فإذا عزمت فتوكل
 على الله إن الله يحب المتوكلين » ، فمن
 هذه الآية الكريمة تعلم أن الشورى
 تحض على اللين والتسامح لا على

وعن عبادة بن الوليد عن أبيه عن جده قال : « ياينا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في السر واليسر والمنشط والمكره » وعلى أثره عليّ وعلى أن لا تنازع الأمر أهله ، وعلى أن نقول بالحق أينما كن ولا نحاف في الله لومة لائم » ، وفي حديث آخر يقول الرسول الكريم : « ستكون هنات وهنات فمن أراد أن يعرف أمر هذه الأمة وهي جميع فاضربوه بالسيف كائنا من كان » (عن أبي بكر ابن تافع ومحمد بن بشار) « هذه الأحاديث تدل على أن الشورى ليست من الأمور المطلوبة فحسب بل هي أيضا من الأمور الواجبة على كل مسلم ، وخاصة إذا كان يتولى من أمر المسلمين منصبا مشولا ، أو مركزا يرعى فيه من هم دولته . ويحذر في نفس الوقت من عاقبة الفرقة والخلاف .. »

كان لحكم الرسول صلى الله عليه وسلم في أمته مظهران :

أولهما : دنى يتلقى فيه الوحي من ربه سبحانه وتعالى فينفذه كما أمره الله ، ولا يناقشه فيه أحد . وثانيهما : سياسى ، فكان يقود الجيوش ، ويفصل في الخصومات ويحى الأموال وكان في ذلك كله يستشير كبار المهاجرين

استطاعوا التماس فيها ، وهكذا الأمر في كل شئون الحياة ، لا يستطيع امرؤ أن يقوم وحده بعمل اثنين أو ثلاثة ولكنه معهم يستطيع أن ينجز نصف ما كان يسويه من عمل . وكذلك القياس في رأى أو فكرة أو مشروع يحاول المرء أن يقوم به وحده ، فالتشاور في الأمر مادام في صالح الفرد والجماعة ، ومادام يؤدي الى خير الفرد والجماعة ، لاشك أنه يساعد على مضاعفة الجهد والطاقة ، ومن ثم الى مضاعفة الانتاج والعائد ، مما يتفجع به الجميع ، ويؤدي الى المساواة التامة بين أفراد المجتمع .

وكما حض القرآن الكريم على الشورى ، كان الرسول أيضا يرجع الى هنا المبدأ في كل شئونه ، كان يقول : « أشيروا على أيها الناس » ، وكان يقول : « ان المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن عز وجل ، وكلتا يديه يمين » الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا . (عن عبد الله بن عمرو) وفي حديث آخر يقول صلوات الله عليه « من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقتلوه » (عن عثمان بن أبي شيبة) .

عليه بكل أمانة وإخلاص ، ونجدها مرة ثانية بدعوة لعدد من كبار الصحابة لتبادل الرأي ، وكانت تلك هي سياسة الرسول مع خلعائه الراشدين ، بحيث كان لا ينفرد بتنفيذ رأى أو فرض أمر إلا ما جاء عن طريق الوحي وحسب . كان يعرض الأمور جميعها على من يهمه عرضها عليهم . وفي صورة ناله للشورى كان الأمر يتم برصه على من يحضر من أهل الحكمة والمقام في ظرف معين ، كموقعة حربية أو شأن من شئون السياسة يقتضى أخذ رأى ذوى الاختصاص . ونجدها في مظهر رابع تقتصر على واحد أو أكثر يختارهم الحاكم ويثق في سداد رأيهم ويشعر بمشاركة العامة له في ذلك ، وتلك صورة لما كان يحرى أحيانا بين الرسول وأحد خلعائه أو أكثر ، وكانت الشورى تتم في أى من هذه المظاهر الأربعة على أكمل صورة وأتم وجه ، بحيث لا نجد خلافا ولا نزاعا متج عنها ، وبحيث يخرج الرأى موحدا قابلا للتنفيذ دون اعتراض أو عوائق .

محمد كمال الدين

والأنصار من أمثال أبى بكر وعمر وعلى ، وسعد بن معاذ ، ومعاد بن جبل وسلمان الفارسى . كما كان يعقد مجالس للشورى تضم القواد والحكام ورجال العلم والحكمة ، يدلى لهم برأيه ، ويتلقى آراءهم ، ومن تبادل الآراء يكون الوصول الى الحكم الذى يرتضيه الجميع .

كان الرسول فى حكمه مثال القدوة الصالحة ، والعقلية الراجحة وقد تمكن سياسته - القائمة على الشورى - من وضع أسس الدولة الإسلامية ، فشرع لها القوانين ، ووحد صفوف القبائل المختلفة فى طاعته ، بعد أن كانت شيعا متفرقة متحاربة ، لا توحيدها قوانين ، ولا تجمعها معاملات .

وكانت للشورى مظاهر عديدة فى حياة الرسول ، وبعده أيام الصحابة ، فنجدها مرة تتم بعرض الأمر على العامة فى المسجد بحضور أكثر عدد من الناس ومن فئاتهم المختلفة أو فى ندوة تضم كبار أهل الرأى والحكمة والمسئولية ، بحيث تخرج الآراء فى حرية تامة ، وتتخذ عليها الأصوات إيجابيا أو سلبا ، ويتم تنفيذ ما تجمع

النظام الإدارى فى الاسلام :

تدخل الدولة بالضبط الإدارى

للدكتور مصطفى كمال وصفى

(٧)

وهذه الطريقة الثالثة من طرق الإدارة العامة هى الطريقة الأولى فى النظام الإسلامى ، لأنها تناسب ما يمكن أن تسميه « بالإدارة الشعبية » وهى قيام الأفراد بمهام المرافق العامة على وجه الولاية العامة •

لذلك سيلا ، وهذا فرض كفاية عليه ، وما دام أنه فرض كفاية فهو مسئولية ، وما دام هو مسئولية ، فإن النظام لا بد أن يعطيه الوسائل الفعالة لتفادى الوقوع فى هذه المسئولية وإدراك ما يفهم منها •

وهذه الإدارة الشعبية ترتكز على ما للفرد من ولاية عامة ومن مكانة فى النظام الإدارى الإسلامى • وقد يبا أن جميع الحقوق والامكانيات التى يملكها الفرد فى الجماعة الإسلامية هى وظيفة اجتماعية ، أى وسائل واختصاصات تخولها له الشريعة لكى يحقق بها الغرض الاجتماعى الأعلى وهو التزام الإيمان وتطبيقه تطبيقا عمليا ملزما ، ويسأل الفرد عن ذلك مسئولية مباشرة لأنه مكلف بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ما استطاع

وامرؤوف فى النظم الحالية من وجوه :
فهى تختلف عن الخدمات التى تؤديها الوحدات الشعبية السياسية الحديثة ، فى أن الفرد فى هذه الوحدات لا يكون له كيان مستقل مباشر ، بل مباشر اختصاصاته كمضو فى هيئة ، خضعا لقرارات الأعلى متقيدا بها بولا يملك بنفسه اختصاصات مباشرة من التنفيذ المباشر (١) أو الادعاء باسمه الخاص (٢) بالدعوى المعروفة باسم دعوى الحسبة ، والغالب أن هذه

Execution director (١)

Ut singuuli (٢)

الوحدات محرومة من طرق التنفيذ الذاتية ، وكل ما تملكه هو أن تلجأ إلى السلطة العامة كالشرطة والسياسة العامة لأقناعها وتحريضها على اتخاذ الإجراءات المناسبة ، وأما في الإدارة الشخصية الإسلامية فإن الفرد يمارس هذه الولاية العامة كاختصاص مباشر له وبسلطة تخولها له الشريعة فيقوم بنفسه بتغيير المنكر يده أو بلسانه إن استطاع ، ويقوم بنفسه برفع الدعوى القضائية باسمه الخاص دفاعاً عن الصالح العام وحسب لوجه الله تعالى ، دون أن يتقيد في ذلك برأى هيئة يتبعها أو أن ينتظر قراراً تصدره ولا أن يعتمد على السلطات الإدارية لأنه هو أحد الأجهزة الإدارية في الدولة الإسلامية وله صفة كاملة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وسيتبين لنا عند الكلام على المرافق العامة دور هذه الإدارة الشعبية في تسيير المرافق العامة .

وإذا كان الأمر كذلك ، وكانت الدولة الإسلامية لا تقوم - في الغالب - بالإدارة المباشرة كما يتنا من قبل ، وكانت وظيفتها الإدارية التي تمارسها بنفسها بهذه الطريقة المباشرة محدودة بوظائف تقليدية معينة كالشرطة والقضاء وإمارة الجهاد والحج وجباية الأموال وانفاقها على مصارفها ، إلا أن ترخص فيما هو أكثر من ذلك للمصالح ، ولما كانت الدولة الإسلامية لا تقسم بالتدخل الإداري بطريق المساعدات والاقتصاد المختلط إلا عرارا واستثناء ، ولما كانت الإدارة الشعبية القائمة على الوعي الإيماني والشعور بالمسئولية والتكليف من لدن الشارع سبحانه وتعالى على وجه فرض الكفاية ، فإن الواقع هو أن طريقة إشراف الدولة ورقابتها وتقويمها للأعمال الإدارية عن طريق الضبط الإداري هو الوسيلة الأولى في الإسلام وبسبب بروز هذه الخصبة نشأ في النظام الإداري الإسلامي نظامان كبيران : هما الحسبة ، الأوقاف الخيرية ، فالأولى هي وسيلة هذا

وغنى عن البيان أن هذا الوضع يختلف اختلافاً ظاهراً أيضاً عن الإدارة المحلية ، لأن هذه الإدارة هي جهاز إداري لا يختلف عن جهاز الإدارة المركزية إلا في نطاق الاختصاص ، وفي خضوعه للوصاية الإدارية ، فهذا شيء آخر غير التدخل الشعبي في إدارة المرافق .

الضبط ، والثانية هي مؤسسة تمويله ،
الى جانب مصادر التمويل الفردى
الأخرى للاتفاق العام •

وأما فى النظم الحرة ، فإن الضبط
الادارى يبدو واضحا جليا لرقابة قيام
الأفراد بخدماتهم العامة •

وسيلة الضبط الادارى لها مكانة
مرموقة فى النظم الحديثة • ولكنها
دون المكانة التى نبين فى النظام
الاسلامى •

ومن المؤكد أن الفرد لا يمارس
مهنة أو تجارة الا اذا كانت من قبيل
الخدمات العامة • فالحجاز لا يحبز الا
لأن عمه الناس يتطلبون الخبز وسائق
التاكسى لا يقوم بذلك الا لأئمة خدمة
عامة • وكذا الحال فى الطبيب
والمحامى ، والمدارس ومساعد العلم
وسبل المواصلات وغير ذلك ، فكل
ذلك من الخدمات العامة ، سواء فى
المجال التجارى أو المجال الادارى ،
انما هى مصالح عامة ، ولولا أن التاجر
وصاحب المهنة يجدان طلبا على تجارته
أو حرفته لما تاجر أو احترف •
وطبيعتهما وقابليتهما للتنظيم واحدة
تقريبا •

والمحل الأول لتطبيق هذه الوسيلة
هو النظم الحرة (الرأسمالية أو
الليبرالية) التى تجعل للفرد مكانا فى
النشاط العام • وأما فى النظم الشيوعية
فإن الدولة تقوم بكل شئ ، والأفراد
جميعا عاملون بها ، ولا يترك شئ
تقريبا للنشاط الفردى ، وكلما اتسع
نشاط الادارة المباشرة ضاق الأمر على
الضبط الادارى اذ لا يعود له محل

ولكن الدولة - فى النظم الحرة -
لا تبني جميع الخدمات العامة ولا
تقوم بها لأن ذلك افعال شديدة على
كاهلها ، ويعود عليها فى النهاية بالنم
اذا فشلت وبسبب افراطها فى طلب
الضرائب ونحو ذلك • ولذلك فهى
تدفع الخدمات العامة أصلا للنشاط
الحرة • فإذا تطلب الأمر تدخلت فى

بذلك ، وفى الاشتراكيات الأكثر
اعتدالا ، كالتى تعتمد على الملكيات
التعاونية أو تسمح بقيام قطاع خاص ،
يتوحد الضبط الادارى بشدة وقوة
ليشدد الحثاق على النشاط الفردى
فيما خلفه له ، لأنه نشاط ليس
مقصودا للمصالح الخاص بل لمساونة
النشاط العام •

ضبطه بما نسميه بوسائل ضبط الإداري ، فإذا تطلب الأمر أدخله في بطق المرافق العامة ، بمصرها المعنى : أى إنشاء مصلحة عمومية - من هيئة عامة أو مؤسسة عامة أو نحو ذلك - أى بالمعنى الشكلى بواسطة أداة عامة منشأة لهذا الغرض تقوم به اداريا ، وبعد أن تكون الخدمة أهلية تصير إدارية .

بالضبط الإداري يقوم إذن على أمرين :

الترخيص المسبق ، ثم التعرض للتعيش .

فإذا وجد أن المرخص له يخالف الشروط وفقت عليه الجزاءات الإدارية أو الجنائية المناسبة ، كما يجوز سحب الترخيص في أى وقت لمخالفة الشروط أو للملازمة أحيانا .

وهذه الوسيلة ملائمة وذات مزايا : لأنها تسمح للإدارة أن تقوم بضبط الأحوال العامة بتكاليف زهيدة ، فهذا أوفر لها من طريق الإدارة المباشرة ، ويتيح لها فرصة الانتقاء وتغلب التحسين ، كما أنه يفيها من النقد المأم والنضب الشعبي إذا فشلت الخدمة .

وهي تستعمل عادة في تشغيل العمال العامة والمصانع والخدمات

وذلك كالجسامة مثلا فقد بدأت أهلية ثم تحولت رسمية لما تبين ضرورة اضطرادها واستمرارها ووجوب تخفيض أعباء تكاليف خدماتها حتى ينتفع بها الأفراد ، وربما اقتضت مقابل هذه الأعباء أولا كرسوم تدفع مقابل الخدمات ، ثم إذا زادت ضرورتها وأهميتها في نظر الدولة جعلتها بجانبها أى جعلت تكاليفها على جانب الميزانية ، كما هو الشأن في التعليم العام ، فقد صار مجانيا بعد أن كان برسوم .

والدولة في الدور الذي تؤثر فيه أن تترك فيه الخدمة للأفراد قد تضع على ذلك هذه الرقابة التي نسميها بالضبط الإداري .

معارض تقريبا ولا يعتبر الدعم بعدم
دستوريتها الا ردفا جديا يلتفت اليه .

وكانت هذه الوسيلة في الأصل
قاصرة على اعتبارات معينة وهي رقابة
الأمن ، والسكينة العامة ، والصحة
العامة ، ففي هذه المجالات كان من
العاجز استعمال سلطة الضبط
الاداري ؟ لأن هذه السلطة - في
النظم الحرة - قيد على الأصل وهو
حرية النشاط الفردي .

ولكني أظن أنه يجوز اصدار هذه
اللوائح لأي غرض دون التقييد بهذه
المناسبات التقليدية ، لأن عقد الحياة
العامة الآن وازدهام الحياة ، يمنع من
الوقوف عند هذه الحدود . فأصبح
من غير المتع أن تصدر لوائح الضبط
العام في خدمات الاسكان والمواصلات
والثقافة وغير ذلك من الأغراض
الاجتماعية التي يحولها المجتمع
الحديث ويتخذ عليه الاستثناء عنها ،
وكلها ضرورات لا تقل - في النظر
الحديث - عن ضرورة حفظ الأمن
العام ، أو السكينة العامة ، أو الصحة
العامة .

الضرورية كالخايض وطرق النقل
الخاصة كالتاكسي ونحو ذلك .

والى جانب هذه الطريقة المعتادة في
الأحوال العامة ، تتدخل الدولة في
الأوقات الاستثنائية كالفيضانات وأوقات
الكوارث بوسائل جبرية عاجلة ، وهذا
باب آخر .

وطرا لأن هذه الوسيلة تكون في
النظم الحرة ، التي تقيد الادارة
وتعزلها عن التدخل في النشاط
الخاص الذي يصونه الدستور ويعتبره
من الحريات العامة ، فن الجدل قد
ثار حول دستورية ما تصدره الادارة
من لوائح الضبط الاداري (١) اذ رأى
أنها تخالف الدستور ، وأنه ينبغي
صدور تشريع في شكل القانون لهذا
الغرض ، ويموق ذلك : أن مرونة
العمل تتطلب اللوائح - وهي سهلة
التعديل - وبما كسها استعمال وسيلة
القانون لصعوبة اصداره وتغييره .
ونظن أن الزمان عفى على هذا
الخصلاف ، لأن الواقع أنه كلما
ازدهمت الحياة كلما اشتدت الحاجة
الى النظامية ، فأصبحت هذه الوسيلة
- لوائح الضبط الاداري - مألوفة بلا

وبذلك زالت الحواجز أمام تدخل الدولة في النشاط الفردي بسبل الضبط الإداري ، ولم يعد ثمة قيد عليها من الادعاء بعدم دستورتها أو وقفها عند حدود حفظ الأمن العام والسكينة العامة ، والصحة العامة ، وأصبحت هذه اللوائح تحل محل القوانين بكثرة في الدول الحديثة ، وتطغى على محلات كان محتفظا بها للقانون .

وهذه الظروف كلها تختلف عما هو مقرر في الإسلام في شأن هذه الوسيلة الهامة التي ترعى بها الدولة الإسلامية النشاط الإداري ووسائل تحقيقه .

د. مصطفى كمال وصفي

عَمَ قَصْرًا أَلْفَاظَ عَلَى مَعَانِيهَا السَّاعَةِ

عَلَى مَعْنَى عَمَ أَيْ تَعْبُدُ

(٤)

٢١ - وَيَقْصِرُونَ التَّعْبُدَ عَلَى مَعْنَى
التَّسَبُّعِ وَالْعِبَادَةِ مُسْتَأْنَسِينَ بِأَنَّ الرُّسُولَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَتَعَبَّدُ فِي غَارِ حِرَاءَ ،
وَقَوْلُهُمْ : قَعَدَ فُلَانٌ فِي مَتْعِدِهِ أَيْ
مَوْضِعِ عِبَادَتِهِ •

وَعَبَدَهُ وَأَعْبَدَهُ أَيْ جَمَلَهُ عِبَادًا قَالِ :
عَلَامَ يَتَعَبَّدُنِي قَوْمِي وَقَدْ كَثُرَتْ
فِيهِمْ أَبَاغِرُ (٢) مَا شَاوُوا وَعَبَدَانِ (٣)
وَالْمَعْبُدُ الْمَذَلُّ ، تَقُولُ : طَرِيقُ
مَعْبُدٍ •

وَيُقَالُ : عَبَدْنَا أَوْلَادَنَا تَعْبِيدًا إِذَا
حَمَلْنَاهُمْ عَلَى عِبَادَةِ اللَّهِ ، وَمِنْ هَذَا
قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَى أَنْ
عَبَدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ »

وَمِنْ مَعْنَى التَّعْبِيدِ الْبَيْتُ ، تَقُولُ :
مَا عَبَدَ فُلَانٌ أَنْ فَعَلَ كَذَا أَيْ مَالَبَتْ •

٢٢ - وَيَقْصِرُونَ الْيَدَ عَلَى الْمَضْوِ مِنْ
الْمَكْبِ إِلَى أَطْرَافِ الْأَصَابِعِ ، أَوْ عَلَى
الْكَفِّ ، وَأَصْلُهَا يَدِي ، حَذَفَتْ لَامُهَا ،
وَتَتَبَّعُهَا يَدَانِ كَمَا فِي قَوْلِهِ عَزَّ شَأْنُهُ
« نَبَتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ » وَجَمَعَهَا أَيْدٍ كَمَا
فِي قَوْلِهِ مَسْجَدَانِ : « أُمُّ لَهْمٍ أَيْدٍ
يَبْطِشُونَ بِهَا » •

وَالْوَاقِعُ أَنَّ لِلتَّعْبِيدِ مَعْنَى آخَرَ هُوَ
الْإِسْتِعْبَادُ ، أَيْ اتِّخَاذُ الْإِنْسَانِ عِبْدًا
وَرَقِيقًا ، تَقُولُ تَعْبُدُ الْأَمِيرَ وَاعْتَبِدْهُ إِذَا
صِيرَهُ كَالْعَبْدِ لَهُ ، قَالَ :

تَعْبُدُنِي نَمِرُ بْنُ سَعْدٍ وَقَدْ أَرَى
وَنَمِرُ بْنُ سَعْدٍ لِي مَطِيْعٌ وَمَهْطَعٌ (١)

(١) الْمَهْطَعُ مَنْ يَنْظُرُ فِي ذَلِكَ وَخُضُوعٌ •

(٢) الْأَبَاغِرُ : جَمْعُ بَغِيرٍ كَابْتِغَاءٍ وَبَغْرَانٍ ، وَالْبَغِيرُ يَشْمَلُ الْحِمْلَ وَالنَّانَةَ كَالْإِنْسَانِ
لِلرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ •

(٣) الْعَبْدَانِ بِالْكَسْرِ جَمْعُ عَبْدٍ كَصَحْبٍ وَجَعَلَانٍ ، وَجَمْعُ الْعَبْدِ إِذَا جَاءَ عَلَى عَبِيدٍ •
وَمَعْبَدٌ ، وَاعْبُدْ وَاعْبُدَانِ بِالْفَتْحِ كَعَمْرٍ وَتَعْمُرَانِ •

الجزية عن يد ، أى عن ذلة وانقياد
واستسلام ، وما لك عليه يد أى ولاية
أما قوله تعالى : هو السماء بيناها بأيده
فلأيد هنا مصدر معناه القوة وليس
جمعا ليد ، تقول : آد يشيد أيديا إذا
قوى .

٢٣ - ويقصرون الشهر على مجموعه
الأيام المعروفة ، جمعه فى القلة أشهر ،
كما فى قوله تعالى : الحج أشهر
معلومات ، وفى الكثرة شهور كما فى
قوله : إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر
شهرًا ، ويقال منه : أشهر الصيف إذا
أتى عليه شهر ، كما يقال أحول أو
أحال إذا أتى عليه حول ، وأشهرت
المرأة إذا دخلت فى شهر ولادها ،
وسمع أعرابى يقول : أترانا أشهرنا
مذ لم نلتق ؟

والحق أن للشهر عدة معان
أخرى : فهو اسم للهلال كما فى
قولك : طلع الشهر أى الهلال ، قال
ذو الرمة :

فأصبح أجلى الطرف ما يستزيد
يرى الشهر قبل الناس وهو نحيل

وسمى الهلال شهرا لشهرته
ووضوحه ، ثم سميت الأيام به .

تقول : يديته إذا أصبت يده ، كما
تقول : رأسه إذا أصبت رأسه ،
وان فلانا لذو مال يمدى به ويبيع ،
أى يسطر يده وباعه .

ولكن العرب تطلق اليد أيضا على
النعمة والاحسان تصطنه ، لأنها
السبب فى ذلك ، تقول : أوليت فلانا
يدا ، وله عندى يد ، وأيديت عنده ،
ويديت عليه أى أنصت ، قل :
أعطى فأعطانى يدا ودارا

وباحة حولها عقارا

وكذلك تطلق على القوة والقدرة
والطاقة ، تقول : مالى بفلان يدا ،
وفى الحديث هم يد على من سواهم ،
ومن الكنايات بها قولك : هم يده
وعضده أى أنصاره ، والقوم على يد
واحدة ، أى متفقون ومجتمعون على
عداوتى ، وأسقط فى يده ، وسقط
فى يده بالبناء للمجهول فهما أى
نعم ، ومن هذا قوله تعالى : فوالما سقط
فى أيديهم ، وأعطانى فلان عن ظهر
يد ، أى فضلا لا بيع ولا اقراض
وفلان أطول يدا من أخيه أى أسخى
منه وأكرم ، وهذا المنزل فى يدى أى
ملكى ، وقوله تعالى : حتى يسطوا

إذا عمل عملا يقربه إليه ، والتوسل والتوسيل سواء في المعنى ، تقول : وصلت إلى صديقي أن يأتوني على تحقيق رغائبي فوسلا ، ووصلت إليه بالتخفيف فأتا واسل قال ليد :

أرى الناس لا يدرون ما قدر أمرهم
على كل ذي دين إلى الله واسل

والحقيقة أن للتوسل معنى آخر هو السرقة ، تقول : أخذ الرجل ابلي نوسلا أي سرقة .

٢٥ - ويقصرون كلمة الإخوان على معنى أنها جمع لأخ ، والحق أن لها معنى آخر هي فيه مفردة وهو الإخوان الذي يؤكل عليه ، تقول : أكل الضيفان على الإخوان ، وفي الحديث « حتى إن أهل الإخوان ليجمعون »

ووزن الإخوان الجمع فعلان ، لأنه من أخو ، أما المفرد فوزنه افعال لأنه من خون ، ويجمع الخوان على أخوة للقلة ، وعلى خون بالضم للكثرة ويجمع الإخوان المفرد على أخاوين وزان أفاعيل ، ومن جموع الأفعيل ما ذكر

أخوان بالضم ، وأخاه بالذكاب وآباء ، وأخوة بكسر الهمزة وخمها ، ويجمع تصحيحا بالواو والتون على أخين ، قال :

وكت لهم كثر بني الأخينا .

وكذلك هو اسم للرجل العالم النبيه كما في قولك : أمدنا الشهر بكثير من المعلومات القيمة ، وقد يكون مصدرا معناه الانضاء كما في قولك : شهر الجنود سيوفهم شهرا من باب قطع إذا سلوها من أعينها ، ورفعوها على الأعداء .

وقد يكون مصدرا معناه الإفشاء كما في قولك شهرت الحديث أو السر إذا بحث به وقد يكون مصدرا معناه الإعلام ، كما في قولك : شهرت البيع ونحوه شهرا إذا أظهرته وأعلنته ، ومن هذا اللون ما يسميه الناس بالشهر الغاري .

وقد يكون مصدرا معناه إبراز الشيء في شدة ، كما في قولك شهرت القيلة شهرا وشهرة إذا قصدت إبانة حالها في بيع وشناعة ، قال الأخطل :

فلأجملن بني كليب شهرة

بمواقم ذهبت مع القفال

يريد بالموام تلك القوافي التي يذيعها المائدون من ميدان القتال .

٢٤ - ويقصرون التوسل على ما يتقرب به الإنسان إلى غيره ، فيقال مثلا : توسل فلان إلى الله تعالى توسلا

إذا تم ، والمشاء التمام ، ومنه قوله جل
شأنه : «مشاء بميم» ، والمشاء الوشاة (١)
والمشائية الأبل والقم .

ويقال : مشت (٢) المرأة مشاء بالفتح
إذا كثر أولادها ، ونافعة مانسية إذا
كانت ولادة ، ومشى بطن فلان
وأمشاه الدواء إذا أسهله وآلان
بطنه .

٢٨ - ويقصرون الاختلال على معنى
الفساد في الأمر ، وظهور الخلل فيه ،
وهو اضطرابه وعدم انتظامه .

ولكن العرب وضعت هذا اللفظ
ليؤدي معاني عدة الى جانب هذا المعنى ،
يقال : اختل فلان اختلالا إذا اشتد
عطشه فهو مختل ، واختل أيضا إذا
افتقر ونزلت به خلة (٣) واختل فلان
الى الشيء إذا احتاج اليه ، ومنه قول
ابن مسعود رضي الله عنه : «عليكم
بالعلم ، فإن أحدكم لا يدري متى يختل
اليه ، أي متى يحتاج الناس الى
ما عنده من العلم .

٢٦ - ويقصرون جمع الحاج على
حجاج ، وحجيج ، والحق أن له
ثلاثة جموع آخر : أحدها حج بمعنى
الحاء وتشديد الجيم ، كصاحب
وصحب ، وتاجر وتجر ، وثانيها حج
بضم الحاء وتشديد الجيم ، كجاهل
وجهل ، وبازل وبزل ، تقول بزل ناب
البعير إذا طلع وشق ، والبعجل بازل
والناقة بازل أيضا ، وحائل وحول ،

تقول حالت المرأة والنخلة والنساقة
حيالا بالكسر إذا لم تحمل ، ثالثها حاج
بلفظ المفرد ، وقد قالوا : هؤلاء الداج
وليسوا بالحاج ، والداج بتشديد الجيم
الأعوان ، تقول : ما حج فلان ولكن
دج ، فالهج القصد للنسك ، والدج
القصد للتجارة .

٢٧ - ويقصرون الفعل مشى يمشى
على معنى السير ، والواقع أن له معاني
عدة : تقول : مشى فلان إذا كثرت
ما نسيته كأمشى ، ومشى إذا اعتدى ،
ومنه قوله تعالى : «ويجعل لكم نورا
تمشون به ، أي تهتدون ومشى فلان

(١) الوشاة : جمع واش وهو الكذاب ، تقول : وشى فلان وشاية إذا تم وسمى
بالفساد .

(٢) مشيت المرأة : مصدر هذا الفعل المشا بفتح الميم لا المشى ، وكذا ماضية في
قولنا نافعة مانسية مشتقة من هذا المصدر .

(٣) الخلة يفتح الخاء : الفقر ، وقد قالوا : إذا جابت الخلة لعبت الخلة بضم
الخاء أي إذا حل الفقر زالت الصداقة .

سوء عقيدتكم وفساد عملكم ، وفيه أيضا : « قالوا طيرنا بك وبمن معك قل طائركم عند الله ، أى سبب شركم عند الله وهو قدره ، أو عملكم المكتوب عنده .

وكانت العرب اذا أرادت المضي في أمرهم مروت بجاثم^(١) الطير وأثارتها لتستفيد أتمضي أم ترجع ، فنهى الشارع عن ذلك بقوله : « لا هام ولا طيرة ، وقوله « أقروا الطير في وكنائها^(٢) » ، .

ومن معاني الطير أيضا الدماغ والخط ، وجمع الطائر طير كراكب وركب ، وجمع الطير طيور وأطيوار كبيت وبيوت وأبيات .

٣٠ - ويقصرون الجرح بالفتح على المعنى المعروف وهو الكلم ، اذ يقال : جرحه يجرحه جرحا من باب قطع اذا كلمه وقطعه ، والاسم الجرح بالضم ، جمعه جروح ، ومنه قوله تعالى : « والجروح قصاص » .

واختل جسم فلان اذا هزل كالخلول ، واختل الشيء اذا تغير واضطرب ، ومنه الخل ، لأنه اختل منه طعم الحلاوة ، والاختلال أيضا اتحاد الخل ويقال : آخل فلان بالشيء اذا قصر فيه ، وآخل بمركزه اذا تركه .

٣٩ - ويقصرون كلمة الطائر على معنى ما يطير بجناحيه ، والحق أن له معاني كثيرة : منها أن طائر الانسان هو عمله ، وما قدر له من خير أو شر ، كأنه طير اليه من عش الغيب ووكر القد ، ومن هذا قوله عز شأنه : « وكل انسان أئزمنه طائره في عنقه » اسمعير لما هو سبب الخير أو الشر من قدر الله تعالى للعبد .

ومنها التشاؤم ، قال ابن السكيت يقال : طائر الله لا طائر لك ، تقول : تطير فلان من الشيء وبالشئ اذا تشام ، والاسم الطيرة بكسر ففتح وهى ما يتشام منه ، وقد نهى عنها ، وفي التزيل : « قالوا طائركم معكم ، أى سبب شؤمكم وشركم معكم ، وهو

(١) الجاثم : جمع مجثم وزان منزل ، تقول : جثم الطائر اذا تلبذ بالأرض .

(٢) الكنائت بضمين : معاني الطير : الواحدة وكنة وزان فرقة .

والواقع أن للجرح معنى آخر هو
 الاكتساب ، تقول : جرح فلان لأولاده
 يجرح جرحاً من الباب المذكور إذا
 اكتسب لهم ، ومنه قوله سبحانه :
 « وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما
 جرحتم بالنهار » ومثله الاجتراح كما
 في قوله تعالى : « أم حسب الذين
 اجترحووا السيئات » .

ومن الجرح بمعنى الاكتساب قيل
 لكواكب الطير والسباع جوارح ،
 لأنها تكتسب بيدها ، ومن هذا قوله
 تعالى : « وما علمتم من الجوارح
 مكلين (١) » .

ومن المجاز قولك جرحه بلسانه
 إذا سبه ، وجرحوه بأنياب وأضراس
 إذا شتموه وعابوه ؟

عباس أبو السعود

(١) مكلين : مملين الكلاب الصيد .

من المبادئ الفقهية التي سبق بها الإسلام :

مبادئ المعاهدات في الإسلام

للدكتور عبد العزيز صبري

بها من القبائل العربية الأوس
والخزرج وكان اليهود أيضا • وقد
أسلم من أسلم من القبليتين وبقي
منهما مشركون ويهود • فقد مهم
الرسول عليه الصلاة والسلام معاهدة
قوامها حسن الجوار واشترط عليهم
شروطا والتزم لهم بحقوق • والأساس
فيها تنظيم السلم فيما بينه وبينهم وقد
جاء في هذا الميثاق :

« ان اليهود يتفقون مع المؤمنين •
وأن يهود بنى عوف أمة مع المؤمنين •
لليهود دينهم • وللمسلمين دينهم
ومواليهم وأنفسهم الا من ظلم وأثم
فانه لا يوتغ (أى يهلك) الا نفسه
وأهل بيته • وأن لليهود بنى النجار
وبنى الحارث وبنى ساعدة وبنى جشم
وبنى الأوس وبنى النبطنة مثل ما لليهود
بنى عوف • وأن بطانة يهود كأنفسهم •
وأن على اليهود نفقتهم • وعلى المسلمين
نفقتهم • وأن بينهم النصر على من

استرضنا في مقالنا السابق طائفة
من المبادئ الدولية التي تصل بشريعة
الحرب والتي أقرتها الشريعة
الإسلامية وأخذ بها القانون الدولي في
أحدث تطوراتها •

أما في حالة السلم فإن العلاقات
الدولية في الإسلام كانت تتم كلها عن
طريق المعاهدات ووفقا لمبادئ سامية
ما زالت تمخذا الدول والمنظمات
الدولية تبراها تهتدى به حتى الآن •

وكانت المعاهدات في الإسلام
عبارة عن اتفاقات متبادلة تعقد بين
الدول • اما لتعزيز السلم وثبتت
دعائمه أو تنظيم الجوار أو لانتهاء
حالة الحرب أحيانا •

ومن هذه المعاهدات تلك التي عقدها
رسول الله صلى الله عليه وسلم مع
اليهود الذين كانوا بالمدينة • فانه عليه
الصلاة والسلام عندما جاء اليها كان

دولتين في العالم في ذلك الحين • وهما
دولتا الروم والفرس ولذا كانت
المعاهدات لأحد أمرين :

أولا - تحجير الذين يحاربون
المسلمين بين العهد والإسلام والقتال
فيختارون العهد ويقتد المسلمون معهم
عقودا يلتزمون فيها بتركهم وما يدينون
في ظل الأحكام الإسلامية ويكونون
ذميين أو يهادنونهم وتكون ديارهم
ديار عهد • يوفون فيها للمسلمين بما
يلتزمون ويؤمى المسلمون لهم بما
يلتزمون • ومن ذلك معاهدة عمر بن
الخطاب مع أهل إيلياء (بيت المقدس)
ومما جاء فيها :

• هنا ما أعطى عبد الله عمر أمير
المؤمنين أهل إيلياء من الأمان • أعطاهم
أمانا لأنفسهم ولأموالهم ولكنائسهم
وصلبانهم • وسقيمها وبريئها وسائر
ملكها • أنه لا تسكن كنائسهم
ولا تهدم ولا يتقص منها ولا من
غيرها • ولا من شيء من أموالهم •
ولا يكرهون على دينهم • ولا يضار
أحد منهم • ولا يسكن بإيلياء أحد
من اليهود • •

ثانيا - أن يهاد المسلمون الذين
يحاربونهم على أن يتركوهم مهاذبين

حارب هذه الصحيفة وأن يسهم الصح
والنصيحة على البر دون الأثم • وأنه
ثم يأثم امرؤ بحليفه • وإن النصر
للمظلوم • وأن الجار كلفس غير
مضار ولا آثم • وأن نصر الله لمن
اتقى بين أهل هذه الصحيفة وأبر •
وأن بينهم النصر على من دهم يشرب •
وإذا دعوا إلى صلح يصالحون • وإذا
دعوا إلى مثل ذلك فإن لهم على المؤمنين
إلا من حارب في الدين • على كل
أناس حصنهم من جانبهم الذي قبلهم •
وأنه لا يحول دون هذا الكتاب ظلم
ظالم أو أثم آثم • وإن من خرج آمن
وأن من قد بالمدينة آمن • إلا من ظلم
أو أثم وأن الله جار لمن بر واتقى •
(البداية والنهاية لابن كثير جزء ٣
صفحة ٢١٥ إلى ٢٢٦) •

وهكذا كانت المعاهدات في عهد
الرسول صلى الله عليه وسلم اتفاقات
حرة لتنظيم علاقات سلمية حرة •
ولم يكن فيها إكراه على دين • بل
كانت دعوة إلى سلم بين المتعادين •

غير أن الحال تبدل بعد النبي صلى
الله عليه وسلم وفي عهد الصحابة •
فلم تمد المعاهدات لتنظيم السلم ؟ لأن
الحرب نشبت بين المسلمين وبين أكبر

التي تنظم الاتجار وهكذا - ذلك لأن
إوفاء بالمهود في الشريعة الإسلامية
أصل من أصول العلاقات الإنسانية
دولا وآحادا • فهي لا تنقض الا اذا
نقض المعاهد من جانب أو استعد
لذلك ؛ بأن خالف مثلا من يعادى
الاسلام أو عادى من يواليه •

وقد ذهب بعض فقهاء الحنفية الى
أن المعاهدات تنقد في الأصل لصالح
المسلمين • فاذا ما تحولت الى غير
مصلحتهم جاز نبذها • بعد اعلان
الطرف الآخر بذلك • وهنا هو
ما يعرف في القوانين الوضعية «بالفسخ
للمظروف الطارئة» • غير أن الجمهور
على خلاف ذلك • وعلى وجوب الوفاء
بالمهود من غير نظر الى المصلحة •
واستندوا في ذلك الى أن النبي صلى
الله عليه وسلم رد على من قال : « ان
المشركين الذين طاهدوا هموا بنقض
المهد » فقال عليه الصلاة والسلام
« وفوا لهم واستموا » •

هذه هي المبادئ الماددة القويمة
التي كانت تقوم عليها المعاهدات في
الاسلام • وما زالت معظم دول العالم
تلتزم بها في علاقاتها الدولية وتسير
على هديها حتى الآن ؟

عبد العزيز صبرى

موادعين لهم • ولكن ذلك في أغلب
الأحيان يكون بصفة وقية •

وعلى هذا النحو كانت المعاهدات
نسمين : معاهدات مؤقتة بمعاهدات
مطلقة •

المعاهدات المؤقتة : هي المؤقتة بحد
مطلوبة يجب الوفاء بها خلالها ،
ولا يصح نقضها الا اذا لم يوف العدو
بالتزامه فيها ، أو ثبت للمسلمين قصده
الى نقضها • وقد التزم النبي صلى
الله عليه وسلم بصلح الحديبية ولم
يفكر في النكث في عهده بها حتى
نقض المشركون من جانبهم فلم يوفوا
بالتزاماتهم •

وأما المطلقة عن الزمان : فقد استقر
جمهور الفقهاء على أن الاطلاق لا يبنى
التأييد • بل ان مثل هذه المعاهدات
تكون مقيدة بالأسباب التي عقدت في
ظلمها • بمعنى أنه ما دامت هذه الأسباب
قائمة فالمعاهدة قائمة • فاذا تغيرت
يكون للمسلمين نقضها •

والمعاهدات في ظل الاسلام واجبة
الوفاء سواء أكانت بصلح دائم أو
مؤقت أم كانت تنظيما للعلاقات في
دائرة السلم المستمرة كالمعاهدات التي
تؤمن طرق الاتصال • وكالمعاهدات

العربية لغة الإسلام والمسلمين

لأستاذ علي محمد العظيم

(٢١)

خاتمة المطال

التي تحقق بها الوحدة العالمية المنشودة ، لأن جميع مقومات الوحدة العالمية لا توجد الا في العربية وحدها دون بقية اللغات ، وهذه حقيقة علمية قادتنا اليها الأدلة العقلية والتجارب العملية ؛ وقد أدت العربية هذه المهمة فيما سبق خير أداء .

أما الآن فإن الدلائل توحى بأنها ستكون اللغة الأولى في أفريقيا عن قريب ، كما أن الدلائل توحى بأنها ستكون اللغة الأولى في المسالم الاسلامي كله عن قريب ، ولن يتأخر هذا عن جيلين أو ثلاثة أجيال ، وحيثئذ تصبح لغة يتحدث بها أكثر من ألف مليون . وهذا يعني لها أن تكون اللغة العالمية الأولى بما فيها من حيوية وقوة ونماء ، ولأنها لغة القرآن الكريم والاسلام الحنيف ، ولأنها لغة الماضي المجيد والحاضر القيد ، وستكون

بداية هذه الدراسة مقدرين أنها ستنتهي في مجال محدود ؛ لأن أهدافها تكاد تكون من الأمور المسلم بها ، فأننا لا نتحدث عن لغة افترضت وانتهى زمانها ، ولكننا نتحدث عن لغة حية قوية مزدهرة امتدت حياتها ما شاء الله أن تمتد ، ولا تزال نابضة بالقوة زاخرة بالحياة ، وامتد وجودها فشمط معظم القارات الثلاث المعروفة ، وتحدث بها في تاريخها الطويل عشرات الملايين جيلا بعد جيل ، وهي الآن لسان أكثر من مائة مليون عربي أصيل ، ولها مراكز دراسية كبرى في جميع الحواضر في جميع القارات .

ولكن البحث اتسع وتنصب لأنه قادنا - دون أن نحسب - الى نتيجة علمية هي أن العربية ليست لغة الاسلام والمسلمين فحسب ، ولكنها جدرة بأن تكون اللغة العالمية الأولى

ذكرت فيه الحقائق الآتية : نوردتها
ملخصة :

١ - قانون إنشاء الجامعات ينص
في أولى مواده على أن اللغة العربية
هي لغة التدريس في جميع الكليات ،
ولكن هذه المادة لم تنفذ حتى الآن ،
وقد جرت العادة أن تقدم الكليات
العملية في مستهل كل عام دراسي إلى
مجلس الجامعة بطلب الموافقة على
استثناء بعض المواد من شرط التدريس
بالعربية ويوافق مجلس الجامعة
عادة ، حتى أصبح الاستثناء هو
القاعدة ، ومع مرور الوقت توقف
الأساتذة عن التأليف بالعربية وآثروا
عليها الانجليزية .

٢ - أن مدرسة الطب منذ إنشائها
سنة ١٨٢٧ م - قبل إنشاء الجامعة
كانت جميع المواد فيها تدرس بالعربية
ونشطت حركة الترجمة إلى العربية
والتأليف بها نشاطا كبيرا ، حتى أن
كلوت بك الذي أسس الكلية - وهو
فرنسي - ألف كتابا في الطب باللغة
العربية كان مرجعا لطلاب هذه الكلية ،
فلما حدث الاحتلال الانكليزي تغير
الوضع ، وقد آن لنا أن نتخلص من
آثار هذا الاحتلال .

لغة المستقبل النشود ولا نقول هذا
تصبها منا للعربية ، ولا تحيزا منا
للإسلام ، وإنما نقوله لأنه حقيقة
واقعية ملموسة ، وأمل مرتقب متوقع
حدوثه ، ولا يجادل فيه إلا الجاحدون
التمصبون .

ولقد كان لمجلة الأزهر الفضل
الأكبر في نشر هذه الدراسة وإذاعتها
في أرجاء العالمين .

ولقد أحدثت هذه الدراسات أصداء
عميقة في الداخل والخارج ، بين
المسلمين وغير المسلمين ، واستجاب
لها المنصفون في الشرق والغرب على
السواء بأكثر مما كان يخطر لنا على
البال . وإن كانت قد لقيت معارضة
من بعض الناقمين على العروبة والإسلام
وإن كانوا متسعين إلى المصروبة
والإسلام من مظاهر الشرقيين
المستترين ، وكان هذا متوقفا من
هؤلاء المنحرفين . ومن مظاهر الصدى
العميق الذي أحدثته هذه الدراسات :

أولا - تحقيق صحافي قامت به
جريدة الأهرام ونشرته في ٧٢/٤/٤
حول تعريب الدراسات الجامعية

٣ - في عام ١٩٣٨ م أصدر الدكتور محمد حسين هيكل وزير المعارف قرارا بالبدء في تدريس جميع المواد العلمية بما فيها الطب باللغة العربية ، ولكن القرار لم يتم تنفيذه .

٤ - في سنة ١٩٥٦ أصدر مجلس كلية الطب قرارا اجماعيا بالتحويل الى التعليم باللغة العربية ابتداء من سنة ١٩٥٧ على أن يتم هذا بالتدريج ، وبدأ التدريس بالعربية في السنة الاعدادية بالكلية وتم تأليف مراجع عربية لهذه السنة وبقتة توقف التدريس بالعربية وعاد الى الانكليزية مع الأسف الشديد .

٥ - ارتفعت أصوات عالية عديدة بين كبار الأساتذة تنادي بالتعريب ، وفي مقدمتهم الدكتور عبد الحليم متصر الذي ألقى محاضراته بالعربية في كلية العلوم سنة ١٩٣٨ والدكتور حسن فهمي الأستاذ بكلية هندسة القاهرة ، وقد ألف مرجعا هندسيا عاما باللغة العربية .

٦ - كانت هناك أصوات صارخة من الأساتذة الذين تلقوا علومهم بالانكليزية وألفوها ووجدوا صعوبة بالغة في التدريس بالعربية ، ولكن

المصنفين ظلت أصواتهم ترتفع مطالبة بالتعريب ، ومن هؤلاء المصنفين الدكتور محمد سليمان وهو يرى الاستفادة من تجربة كليات الحقوق فقد كان التدريس فيها بالفرنسية ، ثم تحول الى العربية ونشط الأساتذة الى تأليف المراجع القانونية الهامة بالعربية فصدت فراغا كبيرا في عالم القوانين .

٧ - يقول الدكتور أحمد عمار الصيد السابق لكلية طب عين شمس ورئيس لجنة تعريب الطب بالمجمع اللغوي : « اتينا قمنا بتعريب آلاف المصطلحات ولا يزال عرب الكثير منها وقد أصدر المجمع معجم المصطلحات العلمية والفنية ويشمل خمسة وثلاثين ألف مصطلح ، والمعجم العسكري ويشمل تسعين ألف مصطلح للمعجم العلمي العربي الموحد في جميع فروع العلم ... وأرى أن معظم المصطلحات الأساسية في جميع العلوم نشأت عربية ثم دخلت بعد ذلك في اللغات الأجنبية ... »

ونستطيع أن نضيف الى ما نشرته الأهرام أن كلية الطب في جامعة دمشق عربت التدريس منذ ثلاثين عاما تقريبا وقد نجحت التجربة نجاحا

بأهرا ، كما أن إسرائيل تستعمل
اللغة العبرية الآن في التدريس
بكلياتها العملية مع أنها لغة ماتت منذ
ألفي عام ، ولكن إسرائيل حاولت
بعضها وانراهم واستعملها باعتبارها
أساسا لها في تكوين الدولة
الإسرائيلية وإحياء القومية الصهيونية
- ونحن نستند للوحدة العربية التي
توشك أن تتم بين مصر وليبيا وسوريا
علينا أن ندر بتوثيقها باستعمال اللغة
العربية في جميع الكليات الجامعية كما
فعلت جامعة دمشق - فاللغة العربية
كانت - وستظل - الأساس المتين لهذا
الاتحاد الوثيق •

ثانيا : غيت الثورة الليبية بشر
الدعوة الإسلامية كما غيت بإعلاء شأن
اللغة العربية لسان الإسلام والمسلمين ،
وفي هذا يقوم زعيم الثورة مصر
القذافي تبريرا للقانون الذي أصدره
بضرورة كتابة جوازات السفر - التي
يحملها الأجانب الوافدون إلى ليبيا -
باللغة العربية (١) : « انا أعلن قبل
بداية هذا العام أنه طالما أن اللغة
العربية اعتبرت من اللغات الدولية
واستخدمتها منظمة الأمم المتحدة فإننا
سوف نشترط منذ أول يناير سنة

١٩٧٣ أن تكون العربية إحدى
اللغات المستخدمة في جوازات سفر
القادمين إلى ليبيا ••• لقد كان مطلبنا
وهدفنا هو تأكيد الشخصية العربية
وانكيان العربي ••• لنا بهم لماذا
هذا التجاهل والتعالى على لغة الأمة
العربية ذات الحضارة العريقة
والتاريخ المشرف والترات الذي كانت
له قيمته وأفضاله على العلم وعلى العلماء
في الغرب ••• ان الامة العربية التي
تنطق بهذه اللغة ليست أقل شأنًا من
الشعوب التي فرضت لغاتها حتى على
جوازات السفر في بلاد عربية كبرى •
لقد فررنا أن تكون جوازات السفر

الليبية باللغة العربية وحدها ، والهدف
من ذلك هو اعلان تمسكنا بملقتنا
وتعدي هؤلاء الذين فرضوا علينا
لغاتهم منذ سنوات القسر والاحتلال
••• نحن لم نطالب الدول الأخرى
بأن تكون البيانات بالليبية لقد كان
مطلبنا مصبا على لغة الأمة العربية
جميعها بكل ثقلمها وتاريخها ، فضلا
عن أن هناك لغات دولية اعترفت بها
الأمم المتحدة أصبحت اللغة العربية
أحدها ، هذه في الحقيقة إحدى
معارك القومية العربية وقد فررنا

(١) من حديث أجرته معه الأهرام وشرته يومى ٢٦ - ٢٧/٥/٧٢ •

الدكتور محمد حلمي الخولي رئيس جامعة بيروت العربية في فبراير سنة ١٩٧٢ • وانتهت مناقشات المؤتمر بالموافقة على تنفيذ البرنامج الخاص بتعريب التدريس الجامعي من العام القادم على أن يبدأ التدريس باللغة العربية فوراً في كل الجامعات العربية وعلى إصدار معجم عربي موحد وإنشاء ديوان للترجمة يتابع نقل الكتب والبحوث الأجنبية الى العربية وإعداد المقررات الدراسية المؤلفة والمترجمة لستين مقبلتين مع إنشاء اتحاد عربي للتعريب (١) • • • • •

خامساً : اهتم مجمع البحوث الاسلامية بالأثر بالعصلة التي يشنها أعداء الروبة والاسلام على اللغة العربية فقرر تأليف لجنة من أعضائه للاتصال بالدول الاسلامية لتقويم هذا الانحراف • والناية باللغة العربية لغة القرآن الكريم •

سادساً : أصدر الأستاذ مصطفى الماروق وزير الدولة ورئيس المجلس الاتحادي للثقافة والتعليم في دولة الاتحاد - ليبيا وسوريا ومصر -

التصدي لها الى أبعد مدى • لكن المحزن - ربما تخوض ليبيا هذه المعركة - أما سمع في العالم العربي بعض أصوات التهكم والسخرية التي تستكر موقفنا وتهاجمه !!! •

فهل آن للدول العربية أن تخوض هذه المعركة المشرفة مع ليبيا وأن تطلب المزيد • ان شرف القومية العربية يهيب بنا أن نلبى التغير •

ثالثاً : على الرغم من اضطهاد المسلمين في الفلين فقد اضطرت حكومتها الى تدريس اللغة العربية في مدارس المسلمين (١) فقد أعطى الرئيس ماركوس التعليمات لحكومته بتدريس اللغة العربية في المدارس الخاصة بالمسلمين بمناطق الجنوب • كما أمر بدراسة مشروع إقامة مركز للدراسات الاسلامية في جامعة الفلين التابعة للحكومة وقال : ان تاريخ الفلين لا يمكن أن يكتب دون دراسة تقيم علاقاتنا الحالية والماضية مع العالم الاسلامي •

رابعاً : انعقد المؤتمر العام الثاني لاتحاد الجامعات العربية برئاسة

(١) نقلا عن الاحرام في ١٩٧٢/٥/٢١

(٢) الاحرام ١٩٧٢/١/١٢

الحديث الشريف في عدة مجلدات ضخمة وهو مجهود يكاد يفوق الطاعة حيث جمعوا فيه جميع كتب الحديث من مخطوطات ومطبوعات ومن ميسورة ونادرة ، ونشروا ألفاظها ورتبوها أبجدياً وأشاروا أهم كل كلمة الى أماكن وجودها في جميع كتب السنة ، وهذا يذكرنا بالمجهودات الجبارة التي بذلها بعض المستشرقين في دراسة القراءات القرآنية المتواترة وغير المتواترة وما سجلوه عنها من موسوعات ضخمة ، وما قاموا به من تسجيلات صوتية لأساليب شتى القبائل العربية في نطق الكلمات وما فيها من اشتماء ودوم وإمالة وترجيم وترقيق وقطع وتسهيل مما يمكن اعتباره ثروة منقطعة النظير ، وأذكر أن المستشرق آرثر جفري زارني مع زوجته وأخبرني أنه مهتم كل الاهتمام بتفسير ابن عطية المسمى بالمحرر الوجيز في تفسير القرآن العزيز لأنه يراه من أحسن كتب التفسير ، وذكر لي أنه برور القاهرة لشر مقدمة تفسير ابن عطية لأن لديه نسخة خطية منه يريد مقابلتها على مخطوطة دار الكتب فأرشدته الى نسخة ثالثة بالمكتبة

تصريحاً قرر فيه : أن تعريب التلمح - في مختلف مراحلها - هو أحد المطالب الرئيسية التي تفرضها ضرورة وجود منهج موحد للتعليم في سوريا وليبيا ومصر (١) ، ،

سابعاً : في أثناء نشر هذه الدراسات تلقيت دعوة من كلية الدراسات الشرقية في نابولي بإيطاليا لالقاء عدة محاضرات عن أصالة اللغة العربية ودورها في تطور الحضارة العالمية ، وقد لاحظت ضاية الكلية بالدراسات العربية دراسة عميقة ، وفيها مكتبة عربية تضم بواكر من المخطوطات قلما نجد لها نظيراً في العالم ، وبها مطبعة عربية كبرى ويقوم بالتدريس فيها نخبة من كبار المستشرقين المتخصصين في علوم اللغة العربية وتاريخ الاسلام ، وقد راضني أنني كنت ألقى محاضرتي فبتم تسجيلها ، وتكتب بالآلة الكاتبة فوراً وكلما تمت صفحة قام المختصون بتصوير مئات الصور منها وجمعها في دقائق معدودات ليتم توزيعها في نهاية المحاضرة .

ثامناً : أتم المستشرقون في لايدن بهولندا طبع المعجم المفهرس لألفاظ

التيمورية فكأنما وجد كنزا ثميناً ونشر مقدمة ابن عطية مع مقدمة أخرى مجهولة المؤلف ولكنها تدل على علم غزير •

ومنهم اليوم من أسلم لله بقرآنه الكريم • ثم ذكر طائفة من هؤلاء المستشرقين كما ذكر طائفة من أبحاثه في هذا الموضوع (١) •

تاسعا : تلقت مجلة الأزهر رسالة من الدكتور خليل سمعان أستاذ اللغات الكلاسيكية والسامية بجامعة ولاية نيويورك في بنغطن بالولايات المتحدة وكان عنوان الرسالة : « العربية لغة الإسلام والمسلمين » ولغة ثقافة عالمية رفيعة • قال فيها : « تسابع منذ زمن ليس بالقصير أبحاث الأستاذ على عبد العظيم في اللغة العربية وفقهها وعبريتها وقيمتها الدينية ووضوحها الاجتماعي » أنها أبحاث قيمة مفيدة تدل على اطلاع وعلم واسعين • وإننا إذ نهني الأستاذ على عبد العظيم نود أن نلفت نظره إلى بعض ما أسهم به العلماء العرب والمستشرقون في تعريف الغرب والشرق باللغة العربية بوصفها : لغة الإسلام والمسلمين ، ولغة الثقافة والعمران العربيين - هؤلاء العلماء كان منهم المسلم وغير المسلم •

ولا شك أن هناك مستشرقين مصنفين أجابوا العربية وتمسقوا في دراستها وشروا طائفة كبيرة من تراثها الخالد • كما قاموا بأبحاث علمية عديدة أصغروا بها اللغة العربية • وفي مقدمتهم صاحب هذه الرسالة الكريمة وأمثاله من الباحثين السابقين والمعاصرين •

عاشرا : على مجلس الشعب المصري أخيرا بهذا الموضوع • وقد تأسست فيه لجنة مشتركة من لجنة الشؤون العربية ولجنة العلاقات الخارجية للسمي لدى حكومات الدول الإسلامية وغيرها من الدول التي بها أقليات إسلامية لجعل اللغة العربية لغة دراسة للمسلمين • على أن تقوم مصر والدول العربية بسمى مشترك في هذا السيل (٢) •

(١) نشرت مجلة الأزهر الرسالة كاملة في عدد شعبان سنة ١٣٩٢ - سبتمبر سنة ١٩٧٢

(٢) جريدة الأهرام في ١٤/٦/١٩٧٢

ويعد ، فن العربية هي لغة القرآن الكريم ، وهي لغة الاسلام والمسلمين ، وهي لغة الماضي المجيد والحاضر العتيق والمستقبل المشهود ، وهي أساس القومية العربية والوحدة الاسلامية التي فردها القرآن الكريم في آياته

الحيثيات : « ان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون » ، « وان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون » ، « لتوحيد الاسلامي يقوم على الاعتقاد بالله واحد جدير بالعبادة والافتاء » ، وعلى أمة واحدة متحدة تنحى إليه بالعبادة والتفديس مستمدة قوانينها

وعلبنا أن تسمى جميعا أفرادا وجماعات ودولا بأذنين كل الجهود لتقريب هذا اليوم المشهود لأنه يوم ترتفع فيه راية العروبة والاسلام خفاقة على المجتمع الدولي الموحد المشهود

على عبد العظيم

إليك يا ربّ

للأستاذ محمد كمال هاشم

إليك وهذا الشوق يكمن في صدري
ونور من الفردوس هل مع الفجر
إليك قلوب المأبدين مشوقة
تذوب على وجد وتصبح في يسر
تفرقها أرض ويجمعها هوى
ويحملها هدى إلى ساحة البشر
يطيب بها روض المحبة ناشرا
على دربها عطرا يفوح بلا زهر
إذا ضل في الصحراء عبد تفتحت
عيون شراب الحب في ساعة العصر
إليك تسير الشمس صبا وتحنى
سحودا تصل الغرض في خيمة العصر
إليك تنوب الروح من غفوة الكرى
وينهمر ينبوع من جلمد الصخر
إليك ينشئ الطير ألعنان عابد
نوحاً في اليبداء بالشوك والصبر

ولكنه في بحر حبك فارق
بدمع زكي الطهر أندى من القطر

.....

إليك سرى نجوى فبارك مداره
مع النور والقرآن في صفة البدر
فندك كل السر والكون خاضع
لأمرك يا مولاي يا مالك الأمر
تصدق أهل العلم بالعلم والنهى
وما أوتى الإنسان الا من النذر
فمن ذا الذى يستطيع وصف مجرة
تسامت عن الابصار والمد والحصر ؟
ومن ذا الذى يهوى الى قاع كوكب
ليعلم ما خبأت في القيب من سر ؟
تصاليب يا مولاي عزا ورفعة
سموت مع الأسرار عن شارد الفكر
وأنت الذى فى الأرض رب وفى السما
ملاذ لمن يرجوك فى ساعة القهر
وأنتهد ألا رب الاك واحد
عزيز قوى واهب العز والنصر
وعذلك باقى فى الورى لا ينسه
فناء فأت العدل فى السر والظهر

.....

الهى حملت القلب كالورد فى يدي
 صفا نقيا طيب العود والعطر
 الهى قتلت النمس ذلا وخشية
 وأغرقتها بالدمع والحب والذكر
 ولا منتهى للحب ان شئت فى غدى
 فمنك ابتداء الحب من أول النهر
 سقيت زهورى من ينابيع جمّة
 وحنات عدن أبدعتها يد السحر
 وتعلم أى ساهر فى مفازنى
 وأرقب ظل النور فى أعين الفجر
 وأكتب شعري وهو دمي كما ترى
 وان شئت فهو الحب فى صورة الشعر
 فان كان مدحى قطرة فهو أبحر
 وزورق حبي فة فى غمرة البحر
 وان كان هذا البحر يكفى مداده
 لشكرك ذاب البحر فى قطرة السكر
 محمد كمال هاشم

من وَحْيِ الْعُبُورِ

تَحِيَّةُ الْجَيْشِ

لِلأَسَازِ أَبُو شَوْشَةَ الْفَخَّالِ

سَتَعْمَدُ لَوْنِيَّةُ الْكِبَرَى أُمَامِينَا
 يَا قَاهِرَ الظُّلَمِ وَالطُّغْيَانِ فِي سِينَا
 فَكَمْ صَدَدَتْ عَنِ الْأَوْطَانِ مُفْتَصِحَا
 مِنْ قَبْلِ (خَوْفُو) إِلَى (السَّادَاتِ) رَاغِبَا
 قَالُوا هُنَالِكَ « بَرْلِف » فَقُلْتُ لَهُمْ
 خُطُّ مِنْ الْوَهْمِ هُنَّ بَيْنَ أَيْدِينَا
 وَقَدْ عَمَرْنَا بِأَحْزَادٍ مَحْصَا
 تَزَلْزَلُ الْأَرْضُ بِكُلِّ تَفْنَى التَّبَاطِينَا
 وَلِي الظُّلَامِ وَنُورِ الْحَقِّ مُؤْتَلَقُ
 وَالْجَيْشِ أَدَبُ فِي سِيَا «الصَّهَابِينَا»
 وَجَمْعُ اللَّهِ شَمْلُ الْعَرَبِ فِي بَطَلِ
 إِنْ قَالَ هِيََا أَثَرُنَاهَا بِرَاكِبِنَا
 وَسَوْفَ نَبْنِي عَلَى أَنْقَاضِ مَا اغْتَصَبُوا
 صِرْحَا مِنْ الْمَحْدِ فِي أَرْضِ «الْبَيْيَا»
 يَا قَوْمِي هِيََا إِلَى الْقُدْسِ الشَّرِيفِ خُذَا
 نُوْذُنَ الْفُجْعِمِ فِي حَشْدِ الصَّالِحِينَا
 نَحْنُ «الْأَتْلُوسُ» مِنْ «فَهْرٍ وَمِنْ مَضَرٍ»
 تَارِيخُنَا عَطَرُ الدِّيَا وَيَا حَبِيبَ

بحسب الذين أقاموا المجد من قدم
 ودوخوا الغرب من أيام « حطيت »
 « موبصل » الحى حصن الغرب من زمن
 سلاحه قد أذل المستبدينا
 قل « لليهود » ان عدتم لمصركة
 فسوف تصليكموا نارا و « غلبنا »
 الناكين لمهد الله مذ خلقوا
 كم حاربوا الله والأوطان والدينا
 وقلوا أنباء الله من قدم
 فلفنوا فى كتب الله تلمينا
 دعى « التفطرس » اسرائيل وارتقى
 جحافل الزحف ان النصر حادينا
 لنا بهاب جيوش الحصم قاطبة
 مهما استمدوا فانا مستمدونا
 ما كل من يتنى ظلما يحققه
 سيمحق الله من يفزو أراضينا
 جيش العروبة حيا الله بأسكمو
 وعشتموا أبدا غرا ميامينا
 والله أكبر ان النصر حادينا
 فانشروا على الجيش أزهارا و « نصرناه »
 ابو شوشة النحال

بين الكتب والصحف

بمنشأ محمد عبد الله الشارح

● روضة المحبين وروحة المشتاقين

تأليف : العلامة ابن قيم الجوزية

هذا الكتاب من مطبوعات دار الصفا ، وتشرته مكتبة الجامعة بالقاهرة ، ويقع في زهاء خمسمائة صفحة من القطع الكبير ، وقد قام الأستاذ صابر يوسف بتفسير غريب ما ورد في الكتاب ومراجعة نصوصه . والمؤلف غنى عن التعريف ، فهو من المفكرين الاسلاميين المبرزين القلائد الذين أثمرت المكتبة الاسلامية بذخائر علومهم في شتى المجالات ، وقد ولد بدمشق وتوفي بها عام ٧٥١ هـ ، وهو تلميذ ابن تيمية ، وأصابه ما أصاب شيخه من محن ، اعتقل منه في القلعة ، بعد أن لقي من الأذى ما لقي ، ولم يفرج عنه ، الا بعد أن لحق ابن تيمية بالرفيق الأعلى .

قسم المؤلف كتابه الى خمسة وعشرين بابا ، من هذه الأبواب : أسماء المحبة ، اشتقاق هذه الأسماء ومعانيها ، دواعي المحبة ، أحكام النظر وغائلته ، ذكر التشبه التي احتج بها من أباح النظر الى من لا يحل له الاستمتاع به وأباح عشقه ، ذكر حقيقة العشق ، دواء المحبين في كمال الوصال الذي أباحه رب العالمين ، فضيلة الجمال ، عفاف المحبين مع أحبهم ، ثم ذم الهوى .

ان منهج ابن القيم في هذا الكتاب منهج سليم ، فالمسائل الخلافية ، يمرض وجهات النظر فيها ، ثم يدلي في النهاية برأيه الذي يعتبره من وجهة نظره فصل النزاع ، ولا يفوته أن يسوق عديدا من الأدلة للأطراف المتنازعة حول المسألة الخلافية ، وكذلك للرأي الذي ارتآه ، ففي الباب

يضاف الى ذلك أن الكتاب زاخر
بالمناقشات اللغوية والفقهية والطرائف
الأدبية ، ويبيان وجه الشريعة الإسلامية
في فلسفه الحب . . .

وبقيت كلمة سرية : فالاستد
صابر يوسف ، قد بذل جهدا طيا في
صبط النصوص وشرح الألفاظ ،
وتخريج الأحاديث النبوية ، والتعليق
أحيانا ، إلا أنه كنت أود أن يكون له
رأى في عديد من الشواهد التي سنها
ابن القيم في كتابه ، والتي من حق
القارىء أن يتوقف عندها طويلا ،
والأمثلة كثيرة ، فليس من المقول أن
يهدر عمر رضى الله عنه دم انسان
بلا شهود وبلا بينة ، بتهمة الاعتداء
على عرض امرأة مسلمة ، وجهها اليه
أحد من الناس ، مع أن الثابت عن
عمر رضى الله عنه ، أنه قال ذات يوم
ما معناه : ماذا تقولون لو أن أمير
المؤمنين قال لكم : انه رأى رأى العين
رجلا وامرأة على فاحشة ؟ فأجابه على
رضى الله عنه : تقول له اثبت بثلاثة
شهود ملك رأوا الفاحشة ملك رأى
العين ، والا أقمنا عليك حد القذف . .
فسكت عمر . . .

الحادى عشر مثلا ، يرضى للعشق ؛
هل هو اضطرارى خدج عن
الاختيار ، أو أمر اختيارى ، واختلاف
الناس في ذلك ، وذكر الصواب فيه ،
وبعد أن يسوق ابن القيم أدلة الفريقين
يقول :

« وصل النزاع بين الفريقين : أن
بادئ العشق وأسبابه اختيارية داخلية
تحت التكليف ، فإن النظر والتفكير
والتعرض للمحبة أمر اختيارى ، فإذا
أتى بالأسباب كان ترتب المسبب عليها
بغير اختياره . . . وهذا بمنزلة السكر
من شرب الخمر ، فإن تناول المسكر
اختيارى ، وما يتولد عنه السكر
اضطرارى ، فمتى كان السبب واقعا
باختياره ، لم يكن السكران معذورا »

ان القارىء الذى قرأ لابن القيم
« زاد الماد » و « أعلام الموقعين » مثلا ،
ورأى فيه الفقيه الغزير العلم عرشدته
أن يكون لديه وقت لمثل هذا الكتاب ،
ونحن لا نشك في أن الامام ابن القيم
امام كبير من أئمة أهل السنة ، ولا
يضميره مع ذلك أن يدلى بدلوه في
ضفة اجتماعية كان لها شأنها في
عصره ولا تزال ، فهو عالم لم يعيش
معزلا عن المجتمع الذى يعيش فيه ،

● روضة التعريف بالحب الشريف

نايف : الوزير لسان الدين
ابن الخطيب .

هذا الكتاب الذى شرعته دار الفكر العربى بالقاهرة ، يقع فى أكثر من ثمانمائة صفحة من القطع الكبير ، وقد تم بتحقيق نصوصه والتعليق عليه الأستاذ عبد القادر أحمد عطا الذى له مجال فى تحقيق التراث الصوفى . . . وقد بدىء الكتاب بتصدير بقلم الشيخ مصطفى عبد الخالق الشبراوى ، شيخ الطريقة الشبراوية . . .

ولسان الدين بن الخطيب من أصل يمنى هاجر مع أسرته الى الأندلس ، وتدرج فى المناصب حتى صار وزيراً ، وكان عالماً فيها أديباً ، قال عنه ابن خلدون : انه آية من آيات الله فى النظم والنثر ، والمعارف والأدب ، لا يساجل مداه ، ولا يهتدى فيها بمثل هداه . وقد كان كتابه الذى بين أيدينا سبب محته ، حيث أثار ضجة ضد الصوفية بالمغرب ، دفع دمه ضحيتها سنة ٧٧٦ هـ .

يشير المؤلف فى كتابه الضخم ، أن ديواناً صدر لابن أبى حجلة التلمسانى

الأديب الصوفى ، يعارض به ديوان « ابن الفارض » و«سوان الديوان » ديوان الصباية « هذا الديوان أقضى مضاجع لسان الدين بن الخطيب ، فسر عن ساعده ليرد على هذا الديوان بتوجيه من السلطان أبى الوليد اسماعيل ، هذا وقد أشار المؤلف فى مقدمته أيضاً : الى أنه ذهب فى ترتيب كتابه أغرب المذاهب ، جله شجرة وأرضا ، فالشجرة منسوبة وتشيها ، وإشارة لما ورد فى الكتب المنزلة وتشيها ، والأرض النفوس التى تفرس فيها الأعصان أقسامها التى تستوفىها ، والأوراق حكايتها التى تحكيها ، وأزهارها أنهارها التى نجنيها ، والوصول الى الله ثمرتها التى تدخرها بفضل الله ونقبتها . . .

والمسائل التى طرفها المؤلف أكثر من أن تحصى ، مسائل تتصل بالنفس وبالقلب وبالعقل وبالروح ، ومسائل تتصل بموضوعات قلقه كالحلول والاتحاد والجبر والتاسخ ، ومسائل تتصل بالنبوة والإيمان ، والجمال والذكر ، والحب والمعرفة والأخلاق وما إليها ، والمؤلف الذى أسهب فيما كتب حتى لقد كتب عن مثل المسائل

الكتاب ، والحق أن هذه التعريفات كانت سريعة للغاية ، الى درجة اقبال تاريخ المولد والوفاء لمعظم هؤلاء الأعلام ، وقد عقب على الملحق الأول بكلمة مسبهة عن الشيخ عبد الخالق الشبراوى شيخ الطريقة الشبراوية والنومى سنة ١٩٤٧ م جاءت فى سه وعشرين صفحة ، ولست أدرى - دون منافسة لما كتب - اذا كان المحقق الجليل ، رأى من مستلزمات التحقيق العلمى - أن يضاف الى الكتاب شيئاً أنبه بالاعلان . . .

● أول الشهداء . . ياسر وسمية تأليف : الأستاذ احمد رائف :

هذه أول حلقة من سلسلة « شهداء الحرب والعقيدة فى الاسلام » بدأها المؤلف بأول الشهداء « ياسر وسمية » وتقوم بنشر هذه السلسلة مكتبة « دار حراء » بالقاهرة ، ويبدو أن المؤلف سيقدم هذه الحلقات تباعاً فى شكل مسرحيات قصيرة ، فالحلقة الأولى جاءت فى ثلاثة فصول ، وفيما لا يزيد على خمسين صفحة من القطع المتوسط .

الفصل الأول : يتابع ياسر منذ أن قدم الى مكة مع أخويه مالك ، وحوث

لم يكتب شيئاً ذا بال عن « ديوان الصباية » الذى أثاره وكان الدافع الى تأليف كتابه الضخم ، ومما لا ريب فيه أن الكتاب عرض لبعض القضايا الخلافية ، وناقشها مناشئة جادة ، الا أن شواهد - ولاسيما من الحديث النبوى ، قد ساقها بلا تحقيق وكأنها من المسلمات . .

وكلمة أخيرة مع المحقق ، فالأستاذ عبد القادر أحمد عطا بذل جهداً مشكوراً فى اخراج الكتاب ، وكانت مقدمته للكتاب فى ستين صفحة وهى مقدمة ذات قيمة لولا تعصبه للنصوف يرمته ، ولولا أن شواهد من الحديث النبوى جاءت من غير تخريج لها ، بل ان ما قصر فيه المؤلف حيث ساق الأحاديث بغير تحقيق ، لم يسد المحقق هذه الثغرة ، وهى أول متطلبات التحقيق العلمى ، مع أن المحقق أثبت على الهوامش من التعليقات ما هو جدير بالتقدير . .

وقد ختم المحقق الكتاب بملحقين فى أكثر من مائة صفحة ، كان الملحق الأول دراسات حول بعض موضوعات الكتاب ، وكان الآخر تعريفاً بأعلام الصوفية الذين ورد ذكرهم فى

للمبحث عن أخ لهم فعدوه مد رمس ، الى أن استقر به المقام في مكة والمصل الثاني : يستوعب ظهور الدعوة الإسلامية ، والمصل الثالث والأخير : يحكى قصة الثبات على المبدأ ، والشهادة في سبيل العقيدة ..

كنت أود أن يعنى المؤلف باللغة العربية عنايته بالحوار الذى جاء بليغا مؤثرا ، وبين الفصل الأول والثانى فارق زنى شامح ، لأن المؤلف نقلنا صجأة من مرحلة التفكير - تفكير ياسر فى الزواج من سمية الى ظهور ابنهما عمار شابا ناضجا يسبق أبويه الى الاسلام ، كذلك كانت المشاهد سريعة قصيرة للغاية ، وربما كان لتلاحق المشاهد قيمة فنية ، لكنى لا أظن أن كثرتها يعين على الحفاظ على هذه القيمة الفنية ..

● هدى الاسلام

العودة الى التراث كمحاولة لرؤية المستقبل من خلال الماضى - هذا عنوان البشارة التى تصدرها اللجنة الثقافية بالجمعة الاسلامية باتحاد طلاب طب القاهرة ، وفى العدد الأخير من هذه البشارة .. التى تقع فى أكثر من ثلاثين صفحة من القطع الكبير ..

وقد تناول العدد الأخير موضوعات جادة ، منها : العودة الى التراث كمحاولة لرؤية المستقبل من خلال الماضى - أسامة الفتى الأسود وأمه حبشية يضعه الرسول على رأس جيش المسلمين - يا همر من أين لك هذا ؟ لقد سمدت بهذا الجهد الطيب المتكور من شباب اتحاد طلاب طب القاهرة الممثل للجماعة الاسلامية بهذه الكلية ، التى تشهد بها نشاطا اسلاميا جادا ،

وبعد ، فلا جدال فى أننا فى مسيس الحاجة الى مثل هذه المسرحيات الحادة التى تترجم تاريخنا الاسلامى الى معان عظام نستقر فى أذهاننا ، وقد اختار الأستاذ أحمد رائف موضوعا ذا أهمية نحن أحوج ما نكون اليوم الى احيائه .. احياء النماذج البطولية فى تاريخنا ، ونحن مع المؤلف حيث يقسول فى

● قراءات :

« لولا انتصار جيش شارل مارتل
الهمجى على تقدم العرب فى فرنسا ،
لما وقعت فرنسا فى ظلمات القرون
الوسطى .. ولولا ذلك الانتصار
البربرى على العرب ، لنجت أسبانيا
من وصمة محاكم التفتيش ، ولولا
ذلك لما تأخر سير المدنية ثمانية
قرون ، نحن مدينون للشعوب العربية
بكل محامد حضارتنا ، فى العلم والفن
والصناعة .. مع أننا نزعج السيطرة
على تلك الشعوب العريقة فى الفضائل ،
وحسبها أنها كانت مال الكمال البشرى
مدة ثمانية قرون ، بينما كنا يومئذ
مال الهمجية .. »

ستر ولز أكبر مؤرخى هذا العصر

وليس فى النشرة أى توقيع لأحد من
هذه الجماعة ، كأنما أرادت أن يعمل
الجميع فى صمت بلا أصواء مسلطة
على بعض الأسماء .. الا أنى كنت
أود أن تضى النشرة بالتبويب ،
والتركيز على المعانى والاشارة الى
المراجع والمصادر فى كل ما يكتب ..

نحن نعلم أن اللجنة التقافية
بالجماعة الاسلامية تعتمد على قروش
أفرادها ، لأن اتحاد الطلاب العام فى
مصر لم يعترف بعد بحق الجماعة
الاسلامية فى الجامعات المصرية فى أن
يكون لها نشاطها الدينى ، ويوم أن
توحد الجامعات الاسلامية صفها
وكلمتها ، وما أكثر عددها ونزعاتها
اليوم ، سوف تفرض على اتحاد
الطلاب العام الذى ينفق بسخفه على
الأنشطة الاستهلاكية الأخرى
وجودها ..

محمد عبد الله السمان

باب الفتوى

بمؤسسه الإمامية

غيرهم من أئمة المذاهب أنها قد تصل
إلى أربع سنين أو خمس •

ومذهب الظاهرية أن أقصى مدة
الحمل تسعة أشهر • وقد نص ابن
حزم على ذلك في « المحلى » •

وقد أخذ القانون بهذا مع مراعاة
الاحتياط في الحالات النادرة ، فنص
على أن أقصى مدة الحمل هي سنة
شمسية ، كما هو نص المادة ١٥ من
القانون رقم ٢٥ لسنة ١٩٢٩

وعلى ذلك فإن دعوى هذه السيدة
بأنها ولدت بعد عشرة أشهر وبضعة
أيام من ابتداء الحمل وكان الحمل
مستكنا فهي مصدقة في هذا وفقا لما هو
معمول به في مصر طبقا للمادة ١٥ من
القانون المشار إليه •

والله تعالى أعلم •

السؤال

١ - ما هي أقصى مدة الحمل
شرعا ؟

٢ - ما هي المدة المعمول بها في
مصر طبقا للقانون ؟

٣ - تزوج رجل بامرأة في سنة
١٩٦٥ وأنجب منها ابنا في ٥/٢٠/
١٩٧٠ وكانت مدة الحمل عشرة
أشهر وبضعة أيام - كان الحمل
مستكنا - فما حكم هذا الابن ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ،
أما بعد فتفيد :

أن العلماء اختلفوا في أقصى مدة
الحمل ، فشد الحنفية هي ستان وقال

ثلاثا « وقوله في محرم بالحج مات :
« اغسلوا ولا بأس بحلط الماء
بالمابون والطيب » •

٢ - تكفينه وهو لفه في ثوب غير
مخيط يستره بعد تجريده من ملابسه
الأصلية لقوله عليه الصلاة والسلام :
« لا تنظر الى فخذ حتى أو ميت » •

والسنة تكفين الرجل في ثلاثة
أنوب ، والمرأة في خمسة من القطن
ونحوه •

٣ - الصلاة عليه لقوله تعالى :
« وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم » •

أما تشييع الجنازة والتعجيل بها
فسنة لأحاديث « انبسطوا بها » ولا
تدبوا ديب اليهود بجنازتهم «
« عليكم بالقصد - الاعتدال - في
جنازكم » « عجلوا موتاكم » فإن كان
خيرا فتمتموه ، وإن كان شرا وضتموه
عن رقابكم » « عجلوا فانه لا ينفي
لجيفة مسلم أن تجس بين ظهراني
أهله » •

ويستحب السير في الجناز
بخشوع ، وتفكر ، وانماط بمسير
الميت • أما قبل العارك في سيل

السيد الدكتور الأمين العام لمجمع
البحوث الإسلامية بالأزهر •

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ،
وبعد :

فردا على كتابكم بتاريخ ١٢/٢٦/١٩٧٣
رقم ١٤٨٣ الخاص بطلب
الافادة عما ورد بكتاب السيد وكيل
وزارة الخارجية المصرية بشأن
« يأتي :

أولا : تفاصيل المراسم التي تتبع
في الاحتفال بالموتى من حين الوفاة الى
حين الدفن •

ثانيا : العادات والتقاليد التي تتبع
في هذا الشأن في مصر •

ثالثا : دور رجل الدين في
الاحتفال بتشيع الجنازة •

نفيد بما يأتي :

أولا : ان الدين الاسلامي يفرض
على المسلمين نحو موتاهم ثلاثة أشياء
ان تركوا شيئا منها أمموا •

١ - أن يغسلوهم غسلا جيدا بدليل
قول النبي صلى الله عليه وسلم - لمن
حضر ابنته من النساء : « أغسلتها

المسلمين على الميت ، فإن لم يوجد قام
بإمامتهم أعلمهم بأمور الدين أيما كان .

٢ - نهى الناس عن هذه العادات
وتلك التقاليد ، وبيان مدى مخالفتها
بالإسلام ، وأن الرسول عليه الصلاة
والسلام قد نهى عن لطم الخدود
وشق الجيوب وذبح الذبائح لهذه
المناسبات فقال : « ليس منا من لطم
الخدود أو شق الجيوب » ودعا بدعوى
الجاهلية ، وقال : (لا فخر في
الاسلام) .

وقال ، ان الله يحب الصمت في
ثلاث : عند تلاوة القرآن ، وعند
الزحف ، وعند الجائزة . وكفن عليه
السلام في ثلاثة أبواب من القطن
الأبيض وكانت مته عليه الصلاة
والسلام أن يدفن الرجل من أصحابه
ثم ينصرف كل إلى مصالحه .

فمن جرير - رضى الله عنه - « كنا
نعد الاجتماع إلى أهل الميت ، وصنعة
الطعام بعد دفنه من التباخة ، لأنه
استدامة للحزن وهو منهى عنه بوجوب
الصبر »

أما إهداء الطعام إلى آل الميت عند
المصيبة فهو مأثور به لقوله عليه الصلاة

الدفاع عن الدين أو الوطن ، فيدفن
بدنه وملابسه دون غسل ولا تكفين
ولا صلاة على الرأبج . . . لحديث
« زملوهم يكلوهم - جراحهم -
ودماهم ولا تغسلوهم » وحديث
« ليس كلم يكلم في الله إلا يأتي يوم
القيامة يدعى ، لونه لون الدم وريحه
ريح المسك » .

ثانيا : فشت بين الجهلاء كثير من
العادات السيئة ، والتقاليد الضارة التي
تخالف قواعد الإسلام وتعاليم رسوله
الأمين ، والسلف الصالح ، منها :

الاسراف في البكاء والصراخ على
موتاهم ، والمغلاة في تكفينهم بالحريز
الفاخر وتضييع جنائزهم بالمواكب
الرسمية ، وتشيد قبورهم وزخرفتها ،
واقامة السراقات لاستقبال المزيين
ومد الموائد لهم ، وذبح الذبائح عند
خروج الموتى من بيوتهم أو عند
قبورهم كما كان يفعل أهل الجاهلية
الأولى مما يعود على ورتهم بالخسارة
الجسيمة والضرر البالغ وقد يكونون
من القصر وذوى الحاجة .

ثالثا : أما دور رجل الدين فهو :

١ - أن يقوم - ان وجد - بإمالة

والسلام : « استمعوا لآل جعفر طعانا فان لهم ما يشغلهم » •

وقد أمر الله المصابين بالصبر في قوله : « وشر الصابرين الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون » أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون •

وها هي ذى الصحابة الجليلة زينب بنت جحش - رضى الله عنها - مات أخوها فطلبت بعد ثلاث ليل من موته

طيبا فأصابته منه ثم قالت : أما والله ما لي بالطيب من حاجة ، غير أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على الميت فوق ثلاث الا على زوج أربعة أشهر وعشرا •

وبهذا علم الجواب عن أسئلة المستفتى والله تعالى أعلم •

محمد ابو شادي

أيها القارىء الكريم :

سنحجب المجلة - جريا على عاداتها السنوية - شهرى جمادى الأولى والآخرة ١٣٩٤ هـ ، وستوالى الظهور ابتداء من غرة رجب ان شاء الله •

المجلة

انباء و آراء

عاشقاً على الخطب

أرسل الأستاذ عبد المزمع الجزار
بهذه الكلمة عن أستاذه :

محمد أبو زهرة
شيخ العقها.

وما من أزهري أو حقوقي مهما
تباينت أمزجتهم الا ويكبره أشد
الأكبار ، ويؤثره أعظم الاثثار ويكن
له في قرارة نفسه شعور الإعجاب ،
كل الإعجاب ، معظمهم أولاده
ترعرعوا على مائدته العلمية مسواء
أكانوا أستاذة في الأزهر ، أم الحقوق :
محامين أم قضاة أم محاضرين •

ولا أكون مغاليا اذا قررت أن قرنا
لم يشهد عالما فذا أوتي ما أوتي به
أبو زهرة من ذكاء نادر ، وخصوبة
ذهن ، وبسطة في العلم ، وقوة ادراك
وملاحظة ، وغزارة مادة في أسلوب
سليم ووفرة انتاج في : الفقه ،
التفسير ، والحديث ، ولغة القرآن ،
والتراجم ، والمحاضرات والندوات
في الداخل والخارج •

رحمك الله يا أبا زهرة رحمة
واسعة ، وغفر لك ، وأعظم أجرك ،
وألهم المسلمين الصبر والسلوان ،
وأعطاك الله ما أعده في جنات النعيم ،
للمصدقين ، والشهداء ، والصالحين ،
من نعيم مقيم ، وفوز عظيم ، وفاء
لنضالك وجهادك في سبيل اهملاء
كلمة الحق ، ورفع راية الاسلام ،
ونصرة المسلمين ، أينما كانوا ،
وحينما حلوا •

هذا الدعاء لم أكن أردده وحدي
يوم فوجئت بنبأ وفاته - فأنقذ لساني
وقاضى دمي غزيرا ؛ بل كان يردده
معي كل عارف لقسوده ، مشتغرا

• كان حلو الحديث حاضر النكتة •

كان رائدا وطن نفسه على مكابدة الشدائد ، ووقف نفسه وحياته لنشر الدعوة الإسلامية •

كان يقتل كل البقطة ، لما يمس الشريعة الإسلامية ، ويثور كالبركان ، ويفض بقلبه ، ويعلى كلمة الحق ، ولا يبالي ، صريحا كل الصراحة ، يفيض ما في قلبه على لسانه ، حر الفكر ، مستقل الرأي ، ابتغاء رضا الله ، وإثارا لما عنده من جزيل المثوبة ، فلم يطمع في جاه ولا مضم ولا سلطان ، وأن هذا العالم الفذ لجدير بالبحث والتحجيص والكشف والتقيب ليكون النبراس الواضح أمام كل مسلم ، وإن سيرته ستظل على مدى الأيام أمام العيون ، ملء القلوب ، لتلهم الناس الايمان الصادق ، والصبر الجميل ، في سبيل نصره الحق والتجرد من ملذات الحياة ومغالبة الظلم ، ومناهضة الباطل ، ومصارعة الفساد •

وأخيرا فاني بهذه الكلمة الوجيزة - القاصرة عن تلخيص جوانب حياته - لأشارك المسالمة الاسلامي احسانه

وقد فرغ من تفسير القرآن الكريم تفسيراً حديثاً تعرض فيه لما جد من مصارف وفلسفة وعلوم فأبدى رأيه فيها مؤيدا بالكتاب والسنة ، وقد لقي ربه وهو يفسر سورة النمل عند قوله تعالى : (رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين) وكان يتهاى لدفعه للطباعة ، ومن أكرم مواقفه الأخيرة : موقفه في مناقشة مشروع قانون الأسرة •

كان رحمه الله عالما جليلا ، ومصلحا اجتماعيا كبيرا ، ومجددا في نطاق الشريعة الإسلامية ، خيرا بطرق المرض وأساليب التمحيص ، ووسائل البحث والاستقصاء •

كان فقيها ملتزما في طلبية العاملين في تفتين الشريعة الإسلامية ، والدعوة الى أن تكون مصدر التقنين في البلاد الإسلامية •

كان خطيبا امتاز بجهارة الصوت ، ووضوح النبرات ، في غزارة مادة مليئة بالايمان •

... في المغرب

قال الحسن الثاني : انطلاقا من قوله تعالى : « ولقد كرمتا بني آدم » وقول النبي صلى الله عليه وسلم : « المؤمنون سواسية كأسنان المشط » تركز الاشتراكية الاسلامية فحصل جادين على رفع مستوى الفقير ، وعدم افقار الفنى •

... القدس

من أكثر من أربعة أشهر ذكرت « أنباء وآراء » بمجلة الأزهر أحلام الصليبية القديمة التى لا تزال تخامر رأس الفاتيكان فقد دعا الأسقف بول السادس الى تدويل القدس ، ثم بحث بمذكرة - بهذا الصدد الى الولايات المتحدة ، ثم أعلن فى ١٩٧٤/٤/٥ (ضرورة فرض اشراف دولى على المدينة) •

معهد الدراسات العربية... والتفرغ

تضمنت التمديدات الجديدة للامحة الداخلية لمعهد الدراسات التابع للجامعة العربية أن يكون التفرغ أساسا لدخول طلبته من خريجي الجامعات العربية • أما الموظفون فلا يقبلون الا بمنح دراسية من حكوماتهم •

بالخسارة الفادحة فى فقيدنا الكريم وأسأل الله أن يتغمده برحمته الواسعة ، وأن يجزيه عن الاسلام خير الجزاء ، ورحم الله أمة جعلت من علم علما العذ منارا •
عبد المعز الجزار

انباء :

... شيخ الأزهر

فى الحادى عشر من ربيع الأول عاد الى القاهرة فضيلة الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر بعد جولة زار فيها باكستان ثم السعودية • وقد التقى • خلال جولته • بعدد من رجال الهيئات والجمعيات الاسلامية •

... البلاد العربية

بين السعودية والقاهرة

جرت بين السعودية وجمهورية مصر مباحثات فى القاهرة لدعم وسائل المواصلات بين البلدين ، وامكانية تنفيذ مشروعات مشتركة بينهما •

... بين القاهرة والاردن

تم فى القاهرة الاتفاق بين الرئيس السادات والملك حسين على أن يكون لشعب فلسطين تمثيله المستقل فى مؤتمر (جنيف) والاتفاق يعتبر تمهيدا عن حق شعب فلسطين فى وجوده الدولى وتقرير مصيره •

● الاعتراف بشماني شهادات للجامعة الأمريكية بالقاهرة

تم اعتراف حكومة مصر بشماني شهادات (بكالوريوس) لسكليات الجامعة الأمريكية في القاهرة •

من بينها الآداب في اللغات :
العربية والانجليزية ، والمعلوم
الاقتصادية والسياسية •

● اللغة العربية دولية في اتحاد نقابات المحامين الدولية

اتخذ مكتب اتحاد نقابات المحامين الدولي قرارا باعتبار اللغة العربية إحدى اللغات الأساسية في اجتماعات الاتحاد الدولي لنقابات المحامين الذي يضم اثنين وستين دولة •

● من بحوث « ابي زهرة » رحمة الله عليه

من بين البحوث التي كان فضيلة الشيخ محمد أبو زهرة كاد ينتهي منها بحثان :

١ - لا نسخ في القرآن •

٢ - « اسلام أبي طالب » •

حدث بذلك فضيلة الشيخ محمد حافظ عضو لجنة السنة •

● ... الآثار الإسلامية

صرح رئيس هيئة الآثار المصرية بأنه قد تقرر وضع برنامج لحماية الآثار الإسلامية وإبرازها بالمظهر اللائق مع العناية بمناطقها ونظافتها •

● ... امبراطور ايران والقضية العربية

قال امبراطور ايران - بصدد الحديث عما قامت به مصر في حرب رمضان :

انسا نضع كل ثقلنا مع تحرير لأرض العربية واستعادة الأراضي المقدسة ونحن مستعدون لتقديم كل تعاون لمصر والمشاركة الحقيقية المعالة في تدمير مدن القاة والتعاون الاقتصادي في كل المجالات •

ان مصر في طريقها الى الازدهار كي تنهض بمسئوليتها في الشرق الأوسط ومنطقة البحر الأبيض •

● ستقوط حكومة مائير

قدمت مائير استقالتها في الثاني عشر من ربيع الأول ١٣٩٤ - ١١/٤/١٩٢٤

وبذلك سقط آخر رمز لحركة الصقور للمقاء انتهى بسقوط الصقور ؟ فهل
 التي عاشت عليها حكومة اسرائيل يخلفها السلام * *
 واستمرأها شعبها حتى كانت حرب ان تعاليم الله تقول : لا
 العاشر من رمضان ١٣٩٣
 بين العاشر من رمضان والثامن عشر والله لا يحب المفسدين «
 من ربيع الأول كان في اسرائيل صراع على الخطيب

تصويب :

وقع في عدد ربيع الأول ١٣٩٤ في مقال « العربية لفسة الاسلام
 والمسلمين » خطأ في رقم الحلقة حيث كتبت (٢١) وصحتها (٢٠) .

طبع بالمهنة العامة لشئون المطابع الأميرية

وكيل اول

رئيس مجلس الإدارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧ / ١٩٧٤

what has been written about it and against it. I spent over five years in the Hijaz and Najd, mostly in al-Madinah, so that I might experience something of original surroundings in which this religion was preached by the Arabian Prophet. As the Hijaz is the meeting centre of Muslims from many countries, I was able to compare most of the different religious and social views prevalent in the Islamic world in our days. Those studies and comparisons created in me the firm conviction that Islam, as a spiritual and social phenomenon, is still in spite of all the drawbacks caused by the deficiencies of the Muslims, by far the greatest driving force mankind has ever experienced; and all my interest became, since then, centred around the problem of its regeneration.

(From : Islam-Our Choice).

Due to Summer Vacation, the June and July issues of "Al-Azhar Magazine" will not be published. The publication will, however, be resumed from the August issue.

the foundations has necessarily weakened the cultural structure - and possibly might cause its ultimate disappearance.

The more I understood how concrete and how immensely practical the teachings of Islam are, the more eager became my questioning as to why the Muslims had abandoned their full application to real life. I discussed this problem with many thinking Muslims in almost all the countries between the Lybian Desert and the Pamirs, between the Bosphorus and the Arabian sea. It almost became an obsession which ultimately overshadowed all my other intellectual interests in the world of Islam. The questioning steadily grew in emphasis - until I, a non-Muslim, talked to Muslims as if I were to defend Islam from their negligence and indolence. The progress was imperceptible to me, until one day - it was in autumn 1925, in mountains of Afganistan - a young provincial Governor said to me : "but you are a Muslim, only you don't know it yourself". I was struck by these words and remained silent. But when I came back to Europe once again, in 1926, I saw that the only logical consequence of my attitude was to embrace Islam.

So much about the circumstances of my becoming a Muslim. Since then I was asked, time and again . "Why did you embrace Islam ? What was it that attracted you

particularly ?" — and I must confess : I don't know of any satisfactory answer. It was not any particular teaching that attracted me, but the whole wonderful, inexplicably coherent structure of moral teaching and practical life programme. I could not say, even now, which aspect of it appeals to me more than any other. Islam appears to me like a perfect work of architecture. All its parts are harmoniously conceived to complement and support each other; nothing is superfluous and nothing lacking, with the result of an absolute balance and solid composure. Probably this feeling that everything in the teachings and postulates of Islam is "in its proper place", has created the strongest impression on me. There might have been, along with it, other impressions also which today it is difficult for me to analyse. After all, it was a matter of love ; and love is composed of many things; of our desires and our loneliness, of our high aims and our shortcomings, of our strength and our weakness. So it was in my case. Islam came over me like a robber who enters a house by night; but, unlike a robber, it entered to remain for good.

Ever since then I endeavoured to learn as much as I could about Islam. I studied the Quran and the Traditions of the Prophet (peace and blessings be upon him) ; I studied the language of Islam and its history, and a good deal of

MY PILGRIMAGE TO ISLAM

By

DR. MUHAMMAD ASAD (AUSTRIA)

In 1922 I left my native country, Austria, to travel through Africa and Asia as Special Correspondent to some of the leading Continental newspapers, and spent from that year onward nearly the whole of my time in the Islamic East. My interest in the nations with which I came into contact was in the beginning that of an outsider only. I saw before me a social order and an outlook on life fundamentally different from the European; and from the very first there grew in me sympathy for the more tranquil - I should rather say; more human - conception of life, as compared with the hasty, mechanised mode of living in Europe. This sympathy gradually led me to an investigation of the reasons for such a difference, and I became interested in the religious teachings of the Muslims. At the time in question, that interest was not strong enough to draw me into the fold of Islam, but it opened to me a new vista of a progressive human society, organised with a minimum of internal conflicts and a maximum of real brotherly feeling. The reality, however, of presentday Muslim life appeared to be very far from the ideal possibilities given

in the religious teachings of Islam. Whatever, in Islam, had been progress and movement, had turned, among the Muslims, into indolence and stagnation; whatever there had been of generosity and readiness for self-sacrifice, had become, among the presentday Muslims, perverted into narrow-mindedness and love of an easy life.

Prompted by this discovery and puzzled by the obvious incongruency between Once and Now, I tried to approach the problem before me from a more intimate point of view : that is, I tried to imagine myself as being within the circle of Islam. It was a purely intellectual experiment ; and it revealed to me, within a very short time, the right solution. I realised that the one and only reason for the social and cultural decay of the Muslims consisted in the fact that they had gradually ceased to follow the teachings of Islam in spirit. Islam was still there; but it was a body without soul. The very element which once had stood for the strength of the Muslim world was now responsible for its weakness : Islamic society had been built, from the very outset, on religious foundations alone, and the weakening of

as big as Italy, with over 20 millions of inhabitants. It was well known for the attention it gave particularly to the reform of Islamic education. In its university founded on Western lines, with a dozen faculties, there was also a faculty of Islamic theology. The university imparted teaching, at every level and in every faculty, through the medium of Urdu, local language with its script in Arabic characters. Specialization began in the school stage, when Arabic language, Fiqh, (Muslim law) and Hadith, (documents on the life and sayings of the Prophet) were obligatory beside other subjects such as English language, mathematics and other courses of modern education. In the University stage, the students of the Faculty of Theology learned not only English of high standards, but also Arabic

and subjects concerned purely with Islamic studies were prescribed. Moreover comparative studies became the vogue. With the Fiqh was modern jurisprudence, with the Kalam, the history of Western philosophy; with Arabic, also Hebrew or some modern European language, the French or the German in particular. When the students prepared their theses they were attached to two guides : one a professor of the Faculty of Theology and the other a professor from the Faculty of Arts and Letters or Law as the case was. This provided the means of mastering simultaneously both the Islamic facts and modern Western trends on the same subject. After thirty years of experiment and the obtaining of very happy results, there remains nothing now but a distant memory of it all. For, when the British left the country for good in 1947.

even the Popes preached a holy war against Islam. A series of crusades ensued, which bled both the Orient and Occident for two hundred years. At the time of the first crusade, the Fatimids had already abandoned Palestine, and it was the innocent civil population that fell victim to the fury of the invaders. Even more pathetic is the fact, that sometimes these Fatimids collaborated with the crusaders in their war against the Islamic Levant. There was no central authority in the Islamic world at that time, but dozens of petty States — anachronic City-States even — warring with each others, of these rulers, the Kurds and Turks replaced more and more the Arabs in the struggle against the Occident. Salahuddin (Saladin), Muslim hero of the time of the second crusade, not only expelled the Europeans from Syria-Palestine, but also swept away the Fatimids of Egypt, Salahuddin and his successors recognized the caliphate of Bagdad, yet this latter never succeeded in recuperating its political power which remained divided among a host of fragmentary states. Some of these succeeded in extending the frontiers of the land of Islam.

In 921, the king of "Bulgar" (i.e., the region of Kazan, on the river Volga, in Russia) solicited a Muslim missionary from Baghddad. Ibn Fadlan was sent. According to the report of his travel, which is extre-

mely interesting, the King of Bulgar embraced Islam, and created, sotto say, and Islamic island in the midst of the non-Muslim regions. The Islamization of Caucasus and the neighbouring regions continued slowly.

INDIA

The Ghaznavid dynasty of Afghanistan began the reconquest of India. Other dynasties followed, which contented themselves with only the North of the country, then came the Khalijids who pushed their conquest towards the South. A negro commander, Malik Kafur, in a lightning expedition proceeded as far as Cape Comorin, yet it is only later that Southern India saw the establishment of Muslim States in the region. The Great Mughals (1526—1858) are particularly celebrated in the Muslim history of India. For a long time, they ruled over almost the whole of this vast continent, and were considered among the Bigs of the world. Their central authority began to be weakened however by the action of provincial governors from 18th century onwards. It was only 1858 that the British chased them out and annexed three-fifths of the country for the Crown, the rest being divided among indigenous states, some of which were Muslim. These latter preserved the Indo-Muslim culture until our own times. One of these, Haidrabad, situated in the centre of India was

was established, which never recognised itself, till its downfall in 1492, to union with the East, where Baghdad had taken the place of Damascus as the seat of the Caliphate.

The history of the Abbasids does not show any big military conquests, if we except the initiatives taken by regional chieftains, who though they recognised the caliph of Baghdad as their sovereign, did not depend on him in the least, in matters either of foreign policy or internal administration. We shall speak of the Indian sub-continent in this connection under a separate paragraph. The relations with Byzantium became more and more bitter and bloody, and the Greek empire had to quit Asia Minor definitely and be content for some time longer with its European possessions only.

The Abbasids inaugurated the policy of replacing popular armies of volunteers by standing armies of professional recruits more and more from soldiers of Turkish origin, and this gave birth to feudalism and culminated later in the establishment of independent provinces, where one sees "dynasties" of governors. About a century after their assuming power, the Abbasid caliphs began to delegate — and even lose — their sovereign prerogatives in favour of centrifugal governors; and gradually their

sovereignty was limited to their own palace, the rest being controlled by emirs of whom the most powerful occupied even the metropolis. We see therein a strange contrast with Papacy : The Popes began without any political power, but later acquired it after some centuries particularly, with the creation of the Holy Roman Empire. For sometime they became even more powerful than emperors, only to lose this authority in course of time. The Caliphs began as all-powerful rulers, shared the power later with the Sultans, and finally become figure-heads and nominal sovereigns with no influence to exert.

It was under the Abbasids that the governor of Tunis of the Aghlabid dynasty was invited to intervene in the civil wars of Sicily. He occupied the island, and also much of the mainland of Italy itself advancing as far as the walls of Rome. The South of France was annexed as also a considerable part of Switzerland. This wave of expansion was the work of the Aghlabids, who were later replaced, by force evidently by the Fatimids. These latter, of the Shu'it sect, transferred their capital to Cairo, where they established a rival caliphate. Enlightened rulers in general, one of them however profaned, in a moment of folly, the sacred shrines of the Christians at Jerusalem. This produced such a great resentment in Europe, that

to the rightful owners or to their heirs. He abolished many unjustifiable taxes. He was rigid and unflinching for an impartial justice even when the oppressor was a Muslim and the victim a non-Muslim. He went so far as to order the evacuation of towns — Samargand, for instance — which were treacherously occupied by Muslim armies. And he had not hesitated (cf. *supra* § 434) to order demolition of part of the grand mosque of the capital, built on a usurped piece of land. The result was astonishing.

At the start of this dynasty, the revenues of Iraq, for instance, amounted to 100 millions of dirhams, they fell to 18 millions under the Caliph preceding Umar ibn Abd al-Aziz. But under him they climbed to as much as 120 millions. His religious devotion produced a world wide impression of good and the rajahs of Sindh, Turkistan and Berber-Land embraced Islam. Everyone began to take interest in religious studies, and a whole galaxy of savants surged forth to set up peaks in the fields of science in the Muslim community. The rigorous suppression of corruption further popularised the administration everywhere.

From among the architectural monuments of this time, there is still the Dome of Rock, at Jerusalem, constructed in 691. The ruins or remains of other monuments at

Damascus and elsewhere bear witness to the equally precocious progress of Muslims in this field. Great development of music is also noted, although the signs of musical notations were not yet invented, and we are unable to have a definite idea of the progress affected. The two great sects among Muslims, the Sunnites and Shiates date from the same period. The difference between these two sects is based on a political question, whether the succession to the Prophet should take place by election or by inheritance among the close relatives of the Prophet? This became a question of dogma to the Shiates, and the Schism split into ramifications of its own, and occasioned civil wars. It is one such uprising which swept away the Umayyad dynasty, and made it yield its place in 750 to the Abbasids, but the Shiates did not profit by the change. In our days, there are probably ten percent Shiates among the Muslims of the World, the rest being almost all Sunnites, not to speak of the infinitesimally small sect of the Kharijites, which also came into existence at the same time.

THE ABBASIDS

The rise into power of the Abbasids in 750 coincides with the division of the Muslim territory first into two, and later into ever-increasing independent states. At Cordova (Spain), a rival caliphate

certain that the same reforms were introduced everywhere in the conquered countries. The cost of administration was also much reduced, in consequence not only of the frugality of the simple Arab life, but also of the honesty of the Muslim administrators. The booty of war does not belong in Islam to the soldiers seizing it, but to the government, and it is this latter which distributes it among the members of the expedition in proportions fixed by law. Caliph Umar was often delightfully surprised at the honesty of the private soldiers and officers, who handed over even precious stones and other valuable objects which could have easily been concealed.

We may conclude this section by a contemporary Christian document. It refers to the letter of a Nestorian bishop, addressed to a friend of his, which has been preserved (cf. Assemani, *Bibl. Orient.*, III, 2, p. XCVI) : "These Tayites (i. e. Arabs), to whom God has accorded domination in our days, have also become our masters ; yet they do not combat at all the Christian religion : on the contrary, they even protect our faith, respect our priests and our saints, and make donations to our churches and our convents"

THE Umayyads

At the death of the third Caliph, Uthman in 655, the Muslim world faced a war of succession, which

was renewed several times during the subsequent twenty years in the course of which as many as half a dozen sovereigns entered on the stage and vanished from the scene. With the accession to power of Abd al-Malik (685-705), the government was again stabilized, and a new wave of conquests began. Morocco and Spain on the one hand, and North of the Indo-Pakustanian continent as well as Transoxiana on the other were added to the domain of the Muslims. We see Bordeaux, Narbonne and Toulouse (in France) also passing into their hands. The metropolis moved from Madina to Damascus. When the saintly city of the Prophet yielded place to what was formerly a Byzantine locality, religious devotion was also weakened in favour of secular activities. Luxury and squandering of wealth, favouritism and the consequent revolts and upheavals were not lacking. Conquests however grew in the intellectual and social fields. Industry received a great impetus ; medicine was particularly patronized by the government, which undertook the translation of foreign medical works, from the Greek and other languages, into Arabic. The short reign of Umar ibn Abd al-Aziz (817-20) was particularly brilliant and epoch-making. Monogamous himself, he by his piety brought a renewal of the period of Abu-Bakr and Umar. He revised the old files of confiscations in order to return properties

but the help he recieved did not serve his ends, and his allies too suffered great losses.

During the time of Umar (634-44), the Muslims ruled from Tripoli (Libya) to Balkh (Afghanistan), and from Armina to Sind (Pakistan) and Gujarate (India), and over the countries lying in between, such as Syria, Iraq and Iran, etc. Under his successor Uthman (644-56), they became masters of Nubia down to the outskirts of Dongola; they also occupied part of Andalusia (Spain); in the east they crossed the River Oxus (Jaihun) and seized some regions from the Chinese. The Islands of Cyprus, Rhodes and Crete became parts of the land of Islam : and in the course of defensive wars against the Byzantines, even Constantinople experienced a first Arab attack. Hardly fifteen years had passed after the death of the Prophet, when the east-west Muslim expansion spread from the Atlantic to the approaches of the Pacific, and an area was occupied that was as large as the whole continent of Europe. In this lightning conquest, what is surprising is that nowhere where the conquered discontented. This is proved also by the fact that in 656, when the Muslims were torn by their first civil war, no internal uprisings took place ; and the Byzantine Emperor could not count in the least on his former subjects, but had to content himself with a small sum

promised him by the cautious Muslim governor of Syria in exchange for the Emperor's neutrality.

It would be wrong to attribute this rapid expansion to any single cause. The weakness of the Byzantine and Sassanid empires, as a result of their mutual conflicts, was offset by the lack of Arab conquerors in the matter of equipment, organization and other material resources. The Muslims could not spread 'en masse' from China to Spain, and there were not enough Arabs to be distributed over all this immense territory. We have seen that the beginning of these wars was rather political, there was absolutely no desire on the part of the Muslims to impose religion by force, their religion having formally prohibited such a thought. History also sows that at this time no compulsion was employed to convert the subjugated peoples. The simplicity and reasonableness of their religious doctrines together with the the practical example in life which these Muslims set, no doubt attracted proselytes. Plunder and economic gain could from even poorer motives to explain the rapidity of the conquests, on the other hand the change of masters was hailed by the vanquished as a cange for the better. Contemporary administrative documents on papyrus, discovered lately in Egypt, attest to the fact that the Arabs had much lightened the burden of taxes in Egypt — therefore it seems

powers of the world; whereas the Arabs possessed nothing enviable, being but a handful of nomads with neither military equipment nor material resources !

With a courage and boldness of spirit which can never be too greatly admired, the Caliph Abu-Bakr undertook a war against both these Big Powers simultaneously. In the first encounter, the Muslims occupied certain regions of the frontier. Then the Caliph sent an embassy to Constantinople in order to seek out pacific solution, but all in vain. The defeat of the commandant at Caesaria, however, alarmed the emperor, and he raised new raised new troops. Abu-Bakr judged it necessary to transfer certain elements of the Muslim army from Iraq (Iranian empire) to Syria. In 634 a new victory was obtained at Aynadain, near Jerusalem, followed a little later by another at Fihl (Pella); as result of which Palestine was definitely lost to Byzantium. The old Caliph Abu-Bakr died at this time, and his successor, Umar, had no alternative but to continue the task which he had inherited. Very soon Damascus, and later Emsa (Hims) in North Syria opened their gates to the Muslims. Facts show that the peoples of these regions recieved the Muslims not as conquerors and enemies, but as liberators. After the capture of Emesa, the concentrated final efforts of Emporor Herachus obliged

the Muslims to evacuate the town along with certain other regions, for the purpose of a better regrouping and organization. When the evacuation was decided upon, the Muslim commandant ordered that all the taxes collected from the people of the place, - non-Muslims all, - should be returned to them, since the right to utilize levies did not hold good when protection could no more be extended to the subjects. It is not surprising therefore that the vanquished shed tears on seeing their erstwhile conquerors obliged to retire. In his *Memoire sur la conquete de la Syrie*, De Geoeje writes : "In fact the disposition of the men in Syria was very favourable to Arabs, and they merited it, since the leniency with which they treated the vanquished contrasted strongly with the dire tyranny inflicted by the preceding (Byzantine) masters". Shortly after their tactical retreat, the Muslims returned again with added strength and popularity.

The fate of Iran was not very different. The first incursions led to the occupation of Hira (modern Kufah), and some other fortified localities. The departure of some detachments to Syria created a momentary calm, but a few months later the struggle recommenced, and the capital Madain (Ctesiphon) was occupied with ease. Emperor Yasd-gird appealed for aid to the Emperor of China, the King of Turkistan and other neighbouring princes,

GENERAL HISTORY OF ISLAM

By

DR. MUHAMMAD HAMIDULLAH

The history of Islam means practically the history of the world during the last fourteen centuries. What we can attempt here is just a modest sketch in broad lines of the chief events of this history.

Orthodox Caliphs

In the year 632 (11 H.) the Prophet Muhammad breathed his last. During the twenty-three preceding years, he had toiled successfully for the formulation of a religion as well as the creation from nothingness of a State, which beginning as a tiny city-state in a part of the town of Madinah embraced in the short span of ten years the administration of the whole of the Arabian Peninsula together with certain southern parts of Palestine and Iraq. Further he left a community composed of several hundreds of thousands of adherents, with the fullest faith and conviction in his doctrines and capable of continuing the work he had begun.

The temporal success of the Prophet of Islam prompted certain adventurers, during the latter part of his life, to advance pretensions to prophethood. For several

months, after the death of the Prophet Muhammad, the task of his successor, Abu-Bakr, consisted in suppressing these imposters, who had been joined by a few others, emboldened by the death of the Prophet.

At the moment of the Prophet's demise, there was a state of war with Byzantium, and almost the same with Iran. It will be recalled that a Muslim Ambassador had been assassinated in Byzantine territory (cf. *supra* s. 442); and instead of making amends, the emperor had not only rejected all the alternatives proposed by the Prophet, but had even intervened militarily to protect the murderer against the punitive expedition of the Muslims. As regards Iran, since several years there had been bloody skirmishes between that country and its protectorates in Arabia; certain of the tribes, inhabiting these regions had embraced Islam. The acts of aggression and repression on the part of the Iranians could no more be passed over without provoking complications on an international scale. It may be recalled that the Byzantine and the Sassanid empires constituted, at the time, the two big

their best in the presence of a king, it is all the more reason to be so in the presence of King of kings. A question may come to one's mind that eating and drinking are two natural functions practised both man and animals, why then they should form the theme of a divine command? The answer is that the command is surely meant to lead to the limitation which followed and which was embodied in the other commands. The verse aims at forbidding excess and exaggeration in any facet of man's life.

Further more Islam calls on people to look forward to a better standard of living, to a decent and dignified life. To attain this objective one has to work more, produce more, and exercise initiative. Another example of the moderation of Islam is charity. According to the Quran charity should not lead the donor to become destitute. The Quran says :

« وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ نَفْسِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا عَلَىٰ الْبَيْتِ فَتَقْعِدَ عَلَيْهِمْ قُلُوبًا مَّعْسُورًا .
(الاسراء : ٢٩) »

(And let not thy hand be chained to thy neck nor open with a complete opening, let thou sit down rebuked, denuded) 17 : 29.

So neither be niggardly nor extravagant for then you will be overcome by grief and regret. Another

verse upholding the principle of moderation, says :

« وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا
وَكُنْ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا . » (الفرقان : ٦٧) .

(And those who, when they spend, are neither prodigal nor niggard; and there is ever a firm station between the two) 25 : 67. Islam follows the rules of logic and human nature when it implies that one of the two, that is the husband and wife, should be the head of the family. The husband was chosen on the basis of three principles :

Man is the protector and the maintainer of the woman because God has given him more strength and because he supports her from his means.

Man has the larger responsibility and so should have the authority. Man has the patience to cope with difficulties that might arise in this position and the responsibilities that go with it.

If Islam chose the women for this status it would be against all principles which call for right person for the right situation. It would also be in opposition to the rules of nature, and human instinct.

regulations. Addressing to those who follow the teachings of the Quran God says :

« وَكَلَلْنَاكُمْ جُعَلْنَاهُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » (البقرة : ١٤٣) .

(Thus We have made you a moderate nation that you may witness over all nations) 2 : 143. This trait of moderation into which Muslims were moulded through Islam invests them with the power being witness among the nations of the world, for this faith combines principles and ideals in conformity with human nature.

The Quran calls upon the people to follow moderation in all aspects of life and to acknowledge of human nature. It says :

« وَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْطَيْرِ وَيَسْعُرُونَ بِالْعُرُوفِ وَيَنهَوْنَ عَنِ الْكَرِّ . »
(آل عمران : ١٠٤) .

(Let there arise out of you a nation inviting to good, enjoining what is right, and forbidding what is wrong) 3 : 104. The following Prophetical narration illustrates that the moderation in worship is not incompatible with piety and fear of God :

“Three persons came to the house of the Prophet's wives asking about his acts of worship. When they found out they said : Where do we stand in relation to the Prophet ? God has forgiven him all his sins both the early and the late ones ! One of them said :

I will spend my nights in prayer. Another said : I will fast the whole year. The third said : I will never marry. When the Prophet was told about the decisions of the three persons he said : By God, none of you could be more fearful of Allah than myself. Yet I fast and break the fast; I pray part of the night and sleep the rest, and I marry. Whoever rejects my way of life does not belong to me”.

This was the middle course chartered by the Prophet for his people. He has thus emphasized that moderation is the method of Islamic life. Islam forbids deviation from the natural way of life, and establishes man's right to enjoy food, drink, dress, etc. within the limits that serve the interests of both body and soul. The following verses further emphasize this point :

« يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ . قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ . » (الانعام : ٢١ - ٢٢) .

(O ! Children of Adam, wear your best apparel at every place of prayer. Eat and drink without excess, for God loveth not those given to excess. Say : Who hath forbidden the adornment of God, and good things which God hath brought forth His Servants) 7 : 31-32.

It should be noted that the people should be nicely dressed when worshiping, for if they appear in

taketh care of all things. Vision comprehendeth Him not, but He comprehendeth (all) vision. He is the Subtle, the Aware) 6 : 101-103.

Islam takes a moderate stand between those who believe in determination and those who believe in free will, there are verses in the Quran which each one of these two schools of thought uses in order to substantiate its theory. Every person feels two things together, firstly he acts voluntarily or refrains from actions out of his own free will, secondly, circumstances may some times block the exercise of man's will, or may sometimes coincide with his will, with result that this will is carried out and realized.

Thus man's will is not overpowering or the most dominating factor. His actions are subjected to a balanced system ; he has a free will which he exercises within the frame work of causes and circumstances. This idea is understood from the following verses of the Holy Quran :

« وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ : » (الصافات : ١٦)

(Allah has created you and your acts) 37 : 96. Thus action belongs to man and creation belongs to Allah. And :

« اِنْ يَنْصَرِكُمْ اللّٰهُ فَمَا لَآلِمْ لَكُمْ وَاِنْ يُغْنِكُمْ فَمَا لَآلِى يَنْصَرِكُمْ مِنْ يَّسَدٍ . » (آل عمران : ١٦٠)

(If Allah supports you, non overcomes you, but if He forsakes you, who else can help you) 3 : 160.

Thus explains why when embarking on a certain action, we appeal to God to guide our steps. The same spirit of moderation is evident and explicit in regulations concerning the prayer, the fasting, the almsgiving and other rites.

The Quran gives a general rule in this regard and says :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجْرِمُوا ظُلُمَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ . » (المائدة : ٨٧ : ٨٨)

(O you who believe, make not unlawful the good things which God has made lawful for you ; but commit no excess for God loves not those given to excess. Eat of the things which God has provided for you, lawful and good, but fear God in Whom you believe) 5 : 87-88.

The Quran forbids any attempt to deny the body the satisfaction of its natural needs, or indulge in this worldly material life completely till his soul is enslaved. This principle is based upon taking human instinct into consideration. The following Quranic verse stresses the fact that, followers of the Quran should be a model for all peoples in moderation, simplicity of dogma and ease of implementation of its

upholding both the rights of the body and the rights of the soul. To maintain a balance between the needs of each, Islam has declared adopted moderation as the theme of all its regulations and the prevailing principle of its teachings.

Simplicity of dogma and ease of implementation constitute the principle underlying any of the Islamic regulations. As an example we can take the simplicity of belief in God and in His attributes.

The Holy Quran commended the mankind to think about the work of God while it forbids to think about His nature. Because His work is evident and is capable of being perceived by human senses as well as conceived by human mind. God's nature is beyond human minds which are accustomed to the use of standards and criteria and definition. Thus the faith in God is confined to the idea of an Almighty All-Perfect diety, without going any deeper into the details of God's nature.

In other words God urges man to think about His creations and the way He controls the world. The Quran did not tell us about the nature and reality of God but concentrates on pointing out His works and acts. The Quran says :

ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولى الابصار (ال عمران : ١٩) .

(Behold, in the creation of the heavens and the earth and the rotation of night and are indeed signs for men of understanding) 3 : 190. It also says :

« فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحيى الارض بعد موتها » (الروم : ٥٠) .

(Look, at the prints of Allah's mercy, how He gives life back to the earth after her death) 30 : 50.

Describing Himself and stressing the fact that He is beyond man's mind, God says :

« وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير » (الانعام : ١٨) .

(He is the irresistible, overtowering above His servants and He is the All-Wise and All-Known) 6 : 18.

« ليس كمثله شئ وهو السميع البصير » (النورى : ١١) .

(There is nothing whatsoever like unto Him and He hears and sees everything) 42 : 11. And :

« بديع السموات والارض انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شئ وهو بكل شئ عليم . ذللكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شئ فاعبدوه وهو على كل شئ وكيل . لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير » (الانعام : ١٠١ : ١٠٢) .

(The originator of the heavens and the earth ! How can He have a child, when there is for Him no consort, when He created all things and is Aware of all things ? Such is Allah your Lord. There is no God save Him, the Creator of all things, so worship Him. And He

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

RABI' THANI 1394	ENGLISH SECTION	MAY 1974
------------------	-----------------	----------

MODERATION OF THE ISLAMIC REGULATIONS

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

God has invested man with body and soul so that he may appreciate materialist things as well as moral values. Having been created in this dual content, material and spiritual, man's instincts and emotions ought then to be rightly recognised. We have to admit that man is full of the desire to eat, drink, dress, marry, move about, to be moved by friendship and enmity. If man was created in purely material guise, lacking in spiritual capacities and moral values, he would have been no better than the animals. Life, therefore, would have been an ocean of dark materialism unpierced by any ray of light from mind or soul which is the true significance of the humanity.

Since for life on this planet to flourish, it was necessary that man should have this duality in nature. Man must be material because the

universe is material and were its inhabitants spiritual they would be out of place. Man cannot be told to abstain permanently from the good things of life since he was created to enjoy them. He cannot be asked to lead a solitary life when he is instinctly social. It would be unnatural to command him to set aside his mind and take everything for granted, for he was granted his mind by God Himself to use.

To order man to go against his nature is impossible and we cannot arrest human activity and block its attainment of cherished goals. Thus Islam has recognised human instinct in all its ordinances, whether in dealing with dogma itself or with regard to morals and rites. Islam aims at regulating the human nature and training of its instincts. In order to attain this goal Islam strikes a happy mean

٦٩٢٢٦



مجلة الفكر

مجلة شهرية جامعية

تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر

في كل شهر من كل سنة

«محتويات»
إدارة المصاحف الأزهر
بالقاهرة
ت ٩٠٥٩٩٩

مدير المجلة
عبد الرحيم فودة
«تذات الاشتراك»
٥٠ في جمهورية مصر العربية
٦٠ خارج الجمهورية
والدول غير الإسلامية

الجزء الخامس - السنة السادسة والاربعون - رجب سنة ١٣٩٤هـ - أغسطس سنة ١٩٧٤م

للسنة السادسة والاربعون

الْعَمَلُ .. وَالثَّوَابُ

للأستاذ عبد الرحيم فودة

قوله تعالى : « واذ قال ربك للملائكة
انني جاعل في الأرض خليفة قالوا
أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك
الدماء ونحن نسيح بحمدك ونقدس
لك قال اني أعلم ما لا تعلمون » وعلم
آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على
الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء ان
كنتم صادقين « قالوا سبحانك لا علم
لنا الا بما علمتنا أنت العليم الحكيم »
قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم
بأسمائهم قال ألم أقل لكم اني أعلم
غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون
وما كنتم تكتمون « فان ذلك يفهم منه

لا شك أن العمل هو مظهر اليقظة
واقوة والاحساس بحياة وقيمتها ،
وأنه القيمة العظيمة التي نرى أثرها
في كل ما تقع عليه الأعين من مظاهر
العمارة والحضارة على هذه الأرض ،
وهي كل ما وصل اليه الانسان من
تقدم في مختلف العلوم والفنون
والصناعات ، ولولا العمل الانساني
ما كانت هذه الحضارة وما كان هذا
التقدم الهائل في وسائل الحياة ،
وذلك - دون شك - مما تفسر به
حكمة الله في ايثار الانسان على غيره
بالخلافة في الأرض ، كما يفهم من

فالعامل الصالح في هذه الحياة مطلوب لها ولما بعدها من حياة أخرى كبرى : « يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا » كما يفهم من قوله تعالى : « وأن ليس للإنسان الا ماسمى » وأن سيئه سوف يرى . ثم بجزاء الجراء الأوفى .

ومعنى العمل الصالح يسع كل ما يحقق الخير والمصلحة ، سواء كان عقليا أو بدنيا ، وهو دليل صدق الايمان كما يفهم من قول النبي صلى الله عليه وسلم : « ليس الايمان بالتعنى ، ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل » ، ثم هو الشرف الذي لا يرقى اليه شرف الحسب والنسب كما يفهم من قول الله : « ان أكرمكم عند الله أتقاكم » ، وقول النبي صلى الله عليه وسلم : « الناس سواسية كأسنان المشط ليس لعربي فضل على عجمي الا بالتقوى » .

ومن طريف ما يذكر بهذا الصدد ما جاء في تفسير الامام الرازي من أن بعض الأشراف في خراسان كان فاسقا لم يحافظ على شرف نسيه واتمائه الى الامام على كرم الله وجهه ، ثم رأى

أن الانسان بما أودع الله فيه من عقل كاشف يضيء له ميل العلم والمعرفة ، وما زوده به من قوى ومواهب وملكات ، وما ركز في طبعه وفطرته من نزوع دائم الى حياة أطيب .. وجوع مستمر الى الكمال .. وشعور متصل بحاجات تدفعه الى العمل وتحت اليه خطاه ... هو - دون غيره - الخلق بأن يكون خليفة في الأرض ليستمرها ويستمرها ، ويتفهم بما أودع الله فيها من طسات وخيرات .

فالعامل هو قيمته وشرفه وكرامته ، ودليل شعوره بالحياة ، وهو وسيلته الى تحقيق ما يطمح اليه من خير ، وما يرجوه من فضل ، ومن ثم أمره الله به ، وبين أن الحياة هي الفرصة الوحيدة الفريدة التي يختبر فيها نشاطه وعمله ، كما يفهم من قوله تعالى : « الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا » وقوله : « ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لا نضيع أجر من أحسن عملا » وقوله : « وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون » .

هذا هو العمل وقيمته من واقع الدين وواقع الحياة ، أما الثواب عليه - وهو الجزاء والمطاء - فهو من الحقائق التي لا يرقى إليها الشك ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : « ان الله لا يظلم المؤمن حسنة » يعطى بها في الدنيا ، ويثاب عليها في الآخرة ، وقال تعالى : « ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما » وقال جل شأنه : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون » ومعنى الحسنة يسع كل ما هو حسن من قول أو فعل أو نية تكمن وراء القول والفعل ، وقد رتب الله الحياة الطيبة في الدنيا والجزاء الحسن في الآخرة على الايمان والعمل الصالح حيث قال سبحانه : « من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحسبه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون »

عبد الرحيم فودة

فأتى يوم رجلا أسود اللون يحيط به الدس لعله ، ويتبركون به لصالحه ، ويجلبونه لنقواه ، ففاظله أن يجد معه حيث كان ويجد هذا الرجل حيث يراه ويراه الناس ، من سمو المكانة والمنزلة والجلال ، فافتحم الجميع إليه ، ثم أمسك به وتطاول عليه ، وقال فيما قال : يا أسود الحوافر والتوافر يا ابن الكفر ابن الكافر ، أما ابن رسول الله ، أذل وتجل ، وأذم وتكرم ، وأهان وتمان ، فثار المجتمعون به وقاموا اليه ليضربوه ، فممنهم الشيخ من ضربه ، وذكرهم بجده ، ثم اتجه إليه وقال : ولكن أيها الشريف ، بيضت باطنى وسودت باطنك ، فبرى الناس بيننا باطنى فوق سواد وجهى فحسنت ، وأخذت أنا سيرة أبيك وأخذت أنت سيرة أبى ، فرأى الخلق فى سيرة أبىك ، ورأوك فى سيرة أبى ، فظنوني ابن أبىك ، وظنوك ابن أبى ، فمملوا معك ما يعمل مع أبى ، وعملوا معى ما يعمل مع أبىك ، وبهذا المنطق أقحمه وأخراه ، وكشف له وللناس أن شرف العمل يرفع العامل الى درجة أعلى من شرف النسب .

الاستناد الى الإيمان والاستباق للمستقبل

للاستاذ أحمد موسى سالم

الدين والذاكرة

والتجدد، وميلاد أجيال جديدة تهض

بمهام وأهداف الحياة الجديدة •

انها تطلق في هذه الصحوة عابرة

بمخططات مستقبلها الوثيك وأهدافه

وصوره على جسر معلق فوق لحظة

الحاضر المتغيرة ••• جسر يربط بين

الذاكرة والمستقبل ••• بين الأصالة

والتجديد ••• بين التراث والتقدم

••• بين عقيدتها وبين الالتزام الذي

تعرضه هذه العقيدة لتطوير الحياة

الى ما هو أفضل •

والأمة العربية في تاريخها الطويل

حافظت على حياتها بغير انقطاع ، وعلى

سيرها المتجدد نحو المستقبل ، بسبب

هذه الوسائل التي أتيحت لها للمحافظة

على ذاكرتها • لقد كانت بوضعها

الجغرافي والتاريخي في المركز

المتوسط من العالم عظمة التأثير منذ

فجر التاريخ عليه • لقد كانت مهدا

فقدان الذاكرة التاريخية في حياة

الأمم هو فقدان الطريق الى المستقبل •

الذاكرة هي الحشد الواعي من

المعلومات والعرائط والوصايا عن

دروس الماضي وتجاربه • وحالة التذكر

هي حالة الإدراك للقانون العام الذي

يحكم هذه الدروس ، ويعبر عن معرفة

اليقينة المستخلصة منها • فالأمة في

حالة التذكر تصحو لتجدد وتنمو

وتعيد حياتها وفق عقيدتها السليمة

المستخلصة من مقررات ومبادئ

حياتها الماضية •

ان الأمم بقوة ذاكرتها تصحو باتجاه

المستقبل وهي واعية في ضوء ذاكرتها

للطريق الذي تختاره ، وللهدف

الذي تتبني إليه • انها في هذه

الصحوة تخلق بنشوة التكرار

وبعد صراع مرير مع أعدائها لم تفقد فيه يقينها بالله ، أو قنيتها بالنصر ، تصل الى منقط في تاريخها تمنع فيه كل الطرق لتحقيق آمالها وتوسع لتجديد حياتها ، بهذه الصيغة الخاصة بها ، والتي طلت تتدفق ملء ذاكرتها ، وغير ماضية ، وهي تبحث عن التحقيق والتجديد .

للدين الالهي ، ومستقرا للشرائع والكتب التي أوحى بها الله اليه ، لتذكر كلما نصبت ، ولتنبه كلما عملت . لقد كانت هذه الرسائل الصادقة من الله هي التي ترددها كلما تذكرت ، واتبعت لتصحيح طريقها ، وتعدل مسارها

لقد كانت هذه الدعوات والرسالات تعبر في كتب وشرائع ووصايا وأحداث متتابعة ومتسقة ومتكاملة وغير مختلفة . . فكانت بآسافها وتكاملها وانتشار أخبارها وآياتها ، ورسوخ ذلك في ذاكرة الأمة بالنظر والاتباع والعمل ، وبالجدل حول العهم المنحد ، والنظر المستحدث ، تأكيداً مستمرا لهذا الايمان الخالص بمصدرها وهو الله . وكان الايمان بدوره هو الشمس التي تشرق دوماً على ذاكرة الأمة العربية فتضيء أجزاءها وتفصيلها ومعاملها وهي تتحرك في ضوئها بغير انقطاع في اتجاه واحد . . . اتجاه الطريق الذي يقود الى الله ، والمجتمع الذي تليه شريعة الله .

وثيقة أكتوبر

وفي هذا العصر بعد تخلف طويل لم تفقد فيه الأمة العربية ذاكرتها ،

في هذا المنقط تبرز مواجعة الأمة العربية لمستقبلها بكل آماله ، وللتقدم الذي تشده بكل مناهجه . هنا تظهر الحجة الى تحول الشعور والصور والاشارات التي تحملها الذاكرة الى معقولات وعلوم وحقائق ومباحث يجسدها الواقع ، في هذه الخطوة الحاسمة التي يمر فيها الماضي في اقترابه الشديد لنا ، لحظة الحاضر ، لكي يصنع من هذا العبور الدائم فجر المستقبل

ان وثيقة أكتوبر تتحدث من أجل ذلك عن حاجة الأمم في تقدمها الى وعي تاريخها المتصل الحلقات ، حيث عبر الحاضر يولد المستقبل من الماضي ميلاداً نشطاً ومتوازناً ومتلاحقاً . وفي تاريخ أمنا العربية - وهذا هو الدرس الأول لقصة حياتها الطويلة - نكتشف

على طريق المرحلة الجديدة التي يتحتم على شعبنا أن يقطعها إلى التقدم في عالم اليوم . أنها تبرز هذه الصورة على هذا الوجه من الدقة وهي ترسم مخاطر هذا العصر في لحظة عبورنا التحيلة لها فنقول :

« ان من أبرز آثار الثورة التكنولوجية في عالم اليوم ذلك التقدم الهائل في وسائل نقل الأفكار والمعلومات والبيانات وأنماط السلوك المختلفة ، عبر الحدود القومية لكل المجتمعات الانسانية على السواء ، وبالتالي سقطت الحواجز القديمة العازلة بين بيئة وبيئة أخرى ، وبين مجتمع ومجتمع . وفي وجه هذا المجتمع الثوري المتزايد لا يمكن أن تكون حصانتا ازاء هذا الانفتاح والاتصال الا من داخلنا ، ولا يمكن الحفاظ على « هويتنا » بالانكماش والجمود والضعف ، ولكن بدرجة « التقدم » التي نحرزها ، بالأسلوب السليم الذي يستمد حيويته من قدرتنا على التجديد ، وثباته من تمسكنا بالأصالة » .

أن ايقاع الاستمرار والتوازن والتلاحق لم يقطع أو يهتز في مراحل حياتها المتجددة ، وحلقات تاريخها المتصلة ، استادا إلى العناصر الثلاثة التي امتدت واتحدت في مجراها الحضارى منذ فجر التاريخ بغير ومن أو انقطاع وهي : اللغة والدين والتاريخ .

ان هذه الماصر الثلاثة بالنسبة للأمة العربية هي اللبات الأساسية لصرح وجودها الذي لا يندثر ، انها المقومات التي حفظت ولا تزال تحفظ حياة شعبنا . وهي بهذا النسيج المتميز الذي تشكل به خصائص هذا الشعب فتجعله مقفلا ضد اليأس ، أو فقدان الذات ، أو خرف الشيخوخة ، تمنح هويته المتعة والباقية له حتى هذا العصر . هذه « الهوية » التي تحصنت بها الأمة العربية ضد ضربات أعدائها الكثرين ، والتي بقيت لها لتحصن بها على خصائصها في مرحلة انفتاحها الجديد على العالم في خضم آثار الثورة التكنولوجية في العصر الحديث .

ان وثيقة أكتوبر تبرز هذه الصورة الدقيقة عن تشابك المخاطر والآمال

الفقه نهر الأصالة

لواء القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم .

٢ - وحدة الأمة العربية تحت شريعة الاسلام على عهد عمر بن الخطاب .

٣ - وحدة الصوت الحضارى الذى ارتفع بوعى جديد منبثق من الدين والاسلام باتجاه كل شعوب الأرض التى اتجهت خلال أكثر من عشرة قرون الى تعلم أساسيات الحياة فى أعظم انحازاتها الاسلاميه مكتوبة بكلمات عربية واضحة ومبصرة وحالدة .

وبكن الأمة العربية ايام وهى تقاقل عن وحدتها وعن مقوماتها تلاحظ أن جهودها لاجباط الحرب العدوانية - الاستعمارية والصهيونية - على لغتها لا تزال دون القدر الكافى لحماية هذه اللغة من ملاحقة الأعداء ، وكثرة الأعباء ، وسرعة العصر .

ان هذه اللغة الكريمة على نفسها ، والمخالدة بالقرآن ، لا تزال - كما يبدو - تقاقل وحدتها عن حياتها ، بينما - وهى تلخص حياتنا وتحمل مستقبلنا - تحتاج الى المزيد من جهدها لتتميتها وشد أزرها ، والاعتزاز بها ،

اتنا بذلك مطالبون بأن نزيد من تأكيد « هويتنا » وذلك باستيضاح الاصالة فى حياتنا ، واستحضار واع لناصرها ، ومن ثم فننا مطالبون ونحن نفتتح طرق ومسالك عالم اليوم أن نكون بقوة هذه الأصالة وفى حصانتها أقدر على اجتياز مخاطر هذه الطرق ، وعلى استبانة أفضل الوسائل لاختراق هذه المسالك ، آمين من العثار ، أو من التيه ، أو من الردة التى تنتهى بالرجعة الى وراء .

فى هذا الاستحضار للأصالة العربية وعناصرها نجد أن اللغة - لغتنا العربية الحية من آلاف السنين - كانت النهر العذب الذى فاضت من مجراه ومن روافده جميع الأصوات والمعاني المميزة لحضارتنا العربية الاسلامية باتجاه كل مكان فى هذا العالم .

انه لم يكن من الممكن قط أن يكون هناك عصر توير اسلامى للعالم بغير هذه اللغة التى كانت القوة الفعالة وراء قوة الدعوة الاسلامية على اجتياز وتحفيق الانتصارات الآتية :

١ - وحدة القبائل العربية تحت

أن تبلغ مستوى قدرتي على استخدامها وبكى بحاجة شديدة الى تحسين لمتى العربية لأتكلّم بها ، ولاكتب بطريقة أفضل . وكذلك لأستطيع القراءة اليومية للقرآن الكريم قراءة فهم يزداد به ايماني ، وتمتد به تقديتي الدينية الى غيرى ... فأين أجد فى القاهرة عاصمة العروبة هذا المهّد المتخصص الذى يقدم للراغبين فرصة الارتقاء بمستوى لغتهم العربية القومية بالصورة ابداع والمفيدة التى تقدمها الجامعة الأمريكية فى خدمة اللغة الانجليزية ... ومن المسئول عن تحقيق هذا الهدف القومى العظيم ؟ !

قلت لصديقى : ان هذه قضية اساسية تستحق الملاحقة . وأما المسئولية فهي مسئوليتنا جميعا . مسئولية الصمت واتواكل . ولكن مع اليقظة ، ومع تبشير الفجر الجديد ، ومع الحاجة الى بناء الانسان المصرى العربى بناء يؤهله لحمل أعباء المرحلة الجديدة ، مرحلة تشييد الحضارة الشاملة التى تقوم قوة الانطلاق بها على التلازم بين الأصالة والعصرية ... والتراث والتقدم ... والدين والحضارة - فن حاملة الأزهر تصد مسئولة عن الوفاء

وذلك بالتحطيط الجاد لرفع مستوى تدريسيها ، وتعميم هذا التدريس فى كل مراحل التعليم والنهاية بتصحيح النطق بها ، وإيقاف عملية التآكل الشبه الى تسرى الى بعض حروفها الناصبة والميرة مثل : الجيم والصاد والضاد والطاء والظاء والقاف ، كما يسرى السوس الى أسنن الأصناف .

مسئولية الأزهر

انا نظّر حولنا لستشرف ساحه الانفتاح على عصر جديد فتجد اهتمام بعض يترادى بتدريس اللغات الأجنبية . وقد شط مد أعوام قسم اللغة الانجليزية بالجامعة الأمريكية الى الحد الذى استوعب فيه تيار تعلمها أكثر فئات المجتمع . وهذا حسن ، ولكن الأحسن منه أن يجد المصريون ممن أتموا التعليم ، أو ممن لا يزالون فى بعض مراحله فرصة كاملة كهذه الفرصة ليتعلموا لغتهم العربية تعلم ابداع وتفوق .

حدثنى صديق طيب هو الدكتور صلاح فهمى مدير أحد مستشفيات القاهرة - قال : « لقد أعطت زوجتى فرصة تحسين اللغة الانجليزية بالجامعة الأمريكية ، وهى الآن تونك

الدين القيم

والاهتمام البالغ باللغة العربية يدفع في مثل هدفنا العظيم في مرحلة التقدم الى الاهتمام بالتاريخ الاسلامي الذي تحكى به اللغة أحداث الماضي وتكشف عن الدروس والتجارب في مراحل القوة والضعف . فلقد كان عبث الاستعماريين وصنائهم من المستشرقين أو المستعربين بهذا التاريخ مشاويرا كل حد .

لقد قلب الأجراء من المستشرقين تاريخنا الاسلامي رأسا على عقب ليجعلوا من أمجاد الأمة العربية مثالب ونقائص يوصمون بها اليوم أمام أبنائهم ليرعزعوامن انتمائهم الطيبي بهذه الأمة ، وليظهروا أعمال أعدائهم من الجهلة والزنادقة واللصوص في أنواب الأبطال والمصلحين والقادة الحسنة !

ان مثل هذا التاريخ المشوه ينبغي تصحيحه ، ووقاية الأجيال العربية من الوقوع في حباله ، ومن الصدمات النفسية به . لقد أصبح من المحتم مع

بهذا المطلب القومي بتيسير تعليم اللغة العربية ، والارتقاء بمستوى الطبق والاستخدام لها في كل المجالات الحيوية .

فالأزهر قبل غيره هو الذي يدرك مايدرك مدى ارتباط حياة هذا الشعب ببقيدته . والأزهر قبل غيره يدرك أن هذه اللغة التي عشنا على نهريها أكثر من عشرة آلاف سنة هي اتساع التاريخ المسجل لوطنا العربي - قد تمسق مجراها ، واكملت أصواتها ومعانيها بنزول القرآن الكريم ، وأنها أصبحت بذلك مصدر القوة والاستمرار والانتصار لشعبنا المؤمن في كل مراحل حياته .

كما أن الأزهر هو الذي يملك الى جانب ادراكه الواعي والمسئول لأهمية اللغة العربية في حياة شعبنا جميع الوسائل التي تساعد على الارتقاء بمستوى اللغة العربية ، لغة القرآن ، بين جميع فئات الشعب ، والتي تستطيع بأمر الجهود ومع الاقبال الشعبي العظيم أن تستعيد لشعبنا لغته في أشد مراحل تاريخه ، ومنعطفات تقدمه ، حاجة اليها .

المنزه عن الحرافات لحقائق الايمان ،
 فان العلم بالدين هو المجال الأوسع
 لعمل اللغة في تقوية النسيج الاجتماعي
 للأمة ، ولعمل التاريخ الاسلامي في
 اضاعته لطرفه . كلما احتاجت الى
 الانتفاع بدروس الماضي وتجاربه •

انه من هذا الدين القيم تعود
 للأمة ذاكرتها ، وبه تجتمع عناصر
 قوتها ، واليه تنقاد طرقها وآمالها
 وغاياتها ، كلما استندت به الى الايمان ،
 واستبقت منه الى التقدم • والله
 سبحانه وتعالى يقول أمرا ودكرا للنبي
 صلى الله عليه وسلم ، ولكل مؤمن ،
 ولجميع المؤمنين في كل زمان ومكان :

« فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة
 الله التي فطر الناس عليها لا تبديل
 لخلق الله ذلك الدين القيم » •

احمد موسى سالم

ضرورة احياء اللغة العربية المصحى
 اعادة كتابة التاريخ الاسلامي بالأمانة
 التي يقتضيها العلم ، ويوجبها تجنب
 الضربات المسددة للأمة العربية في
 التاريخ المكذوب الذي جعل فيه أعداء
 الشعب العربي من أنفسهم قضاة على
 أحداثه ، يفسرونها بالهوى ،
 ويطمسونه حقائقها بالجهل ،
 ويستطوون الأحكام منها بالتدليس
 والحق • ثم يذمون ذلك بالوسائل
 الخبيثة ، وعلى أوسع نطاق ، لاشاعة
 البأس في نفوس أبناء هذه الأمة ، في
 اللحظة التي يفرج فيها أمامهم طريق
 صاعد الى استعادة القوة والوحدة
 والحياة •••

ولما كان مصدر الفهم السليم
 للتاريخ الاسلامي هو بذاته الفهم
 الصحيح لقيدة الاسلام ، والادراك

دراسات قرآنية:

الزينة للصلاة والقصد في الطعام

للاستاذ مصطفى محمد الطيز

قال تعالى :

« يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين » الأعراف : ص ٣٩

البيان

سبب نزول هذه الآية على ما روى عن ابن عباس أنه : كان ثمان من الأعراب يطوفون بالبيت عمرة حتى النساء ، فنزلت الآية ليستروا - وجاء في خطبة حجة الوداع أنه صلى الله عليه وسلم نهى أن يطوف بالبيت هريان بعد حجة الوداع .

الزينة عند كل مسجد ستر العورة عند أداء الطاعة ، صلاة كانت أو طوافاً ، وإلى هذا ذهب ابن عباس ومجاهد وغيرهما ، كما يكون المقصود من قوله تعالى : « وكلوا واشربوا ولا تسرفوا » اباحة الطعام والشراب أثناء أداء الحج في غير اسراف ، وأن لا يحرم الحجاج على أنفسهم الدسم وما زاد على الضروري ، كما كان يفعل أهل الجاهلية ، ما دام ذلك في حدود القصد وعدم الاسراف .

وكما نزلت الآية الكريمة لذلك ، نزلت لابطال ما كان عليه أهل الجاهلية ، من تحريم الدسم وما زاد على القوت الضروري أيام حجهم تظلماً له .

ولكن الجمهور يرون في الآية غير ما تقدم ، فيجلبون الجزء الأول منها خاصاً بالصلاة ، ويرون أن حكم وجوب ستر العورة في الطواف ، مأخوذ من قوله صلى الله عليه وسلم:

فإذا أخذنا بما ذكر من سبب النزول ، يكون المقصود من أخذ

والأمر بذلك للندب ، إذ الواجب
ستر العورة في الصلاة بأي سائر ،
وما عداها فهو سنة والزينة شاملة للثياب
الجميلة والنمشط والتطيب ، وغير
ذلك مما جاء في السنة أو شمله عموم
اللفظ مما لا إصراف فيه .

يقول أصحاب هذا الرأي :
لو كان المقصود من الآية ستر
لعورة قليل: حدوا ثيابكم أو استروا
سوءاتكم عند كل مسجد ، وبما أنه
طلب في الآية أخذ الزينة ، فذلك
أمر تجاوز طلب الستر إلى ما هو أكمل
منه ، وهو التجميل ، فمن تجميل
بالثياب فقد ستر عورته وزاد
انتجيل .

« وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه
لا يحب المرففين »

أي وكلوا واشربوا ما طاب لكم ،
ولا تسرفوا بتجاوز الحلال إلى
الحرام ، أو بتعظيم الحلال ، كما
حرم أهل الجاهلية الدسم وما زاد على
انقوت الضروري أيام حجهم تعظيما
له ، وقد تقدم بيان ذلك في سب
النزول ، أو بالافراط والتسرف في
الطعم والشراب ، فإن في ذلك
أضرارا كثيرة .

« ولا يطوف بالبيت عريان » ومن
ييس الطواف على الصلاة في وجوب
ستر العورة فيها .

أما الجزء الثاني فهو أدب عام في
الطعم والشراب ، في الحج وغيره ،
وستشرح الآية وفقا لرأي الجمهور
فيما يلي :

المراد من المسجد مكان الصلاة
بصفة عامة ، سواء أكان موقوفا على
ذلك كالمسجد المروقة ، أم كان في
البيت أو الفضاء أو غيرهما .

ومعنى الجزء الأول من الآية على
هذا الرأي : يا بني آدم تجميلوا
بزيبتكم في كل مصل ، اجلالا لربكم .

والآية على هذا التأويل ، نزلت
لدخول على التجميل بلباس الزينة في
الصلاة ، تعظيما لله تعالى الذي يقف
المصلي بين يديه ، فهو سبحانه أحق
بذلك من الملوك والرؤساء ، الدين
يتجميل الناس للوقوف بين أيديهم .

وقد أخذ بهذا الرأي جماعة منهم
الحسن بن علي رضي الله عنهما ، إذ
كان يلبس أجود ثيابه إذا قام إلى
الصلاة ، ويقول : إن الله جميل يحب
الجمال ، فأنت جميل لربي ، وهو يقول
« خذوا زينتكم عند كل مسجد » .

ولقد أجمع الأطباء قديماً وحديثاً ،
على أن المدة بيت الداء والحمة رأس
الدواء ، وأن الدواء قلما ينفع مع عدم
الحمة ، وكثيراً ما اعتمد حکماء
الهند على حمة المريض أياً ما ، فيصح
جسمه بدون علاج آخر .

ولقد اختلف فی القدر الرائد عن
الحاجة ، فقليل حرام ، وقيل مكروه :
قال ابن العربي : وهو الصحيح ،
وقدر الشبع يختلف باختلاف البلدان
والزمان واسس والأشخاص .

وبالجملة فالأفضل التقليل من
الطعام فإن فيه السلامة ، قال صلى الله
عليه وسلم : « ماملأ آدمى وعاء شراً
من بطن ، بحسب ابن آدم لقيمت
يقمن صلبه ، فإن كان لا محالة فثلث
لظمه وثلث لشرايه وثلث لنفسه » .
خرجه الترمذی من حديث المقداد
ابن معدیکرب .

قال بعض العلماء : لو سمع بقرط
هذه القصة ، لعجب من هذه الحكمة ،
واعلم أن الأكل الكثير يورث التخمة
وتش الهم ، والحشاء لتحمر الطعام
وفساد ، وذلك يستتبع شتى الملل ،
وقد يموت المرء بسكة قليلة ، بسبب

أخرج أبو نعيم في الحلية ، عن
عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال :
(إياكم والبطة من الطعام والشراب ،
فإنها مفسدة للجسد ، خورثة للسقم ،
مكسلة عن الصلاة ، وعليكم بالقصد
فيهما ، فإنه أصلح للجسد ، وأبعد
عن السرف ، وإن الله ليقض الحبر
السمين ، وإن الرجل لن يهلك حتى
يؤثر شهوته على دينه) .

وقال ابن عباس : أحل الله في هذه
الآية الأكل والشرب ، ما لم يكن
سرفاً أو مخيلة (١) فأما ما تدعو اليه
الحاجة - وهو ما سد الجوعة وسكن
الظماً - فنسبوا اليه عقلاً وشرعاً ،
لم فيه من حفظ النفس ، وحراسة
الحواس ، ولذلك ورد الشرع بالنهي
عن الوصال ، لأنه يضعف الجسد ،
ويثبت النفس ، ويضعف عن العبادة ،
وذلك يمنع منه الشرع ، ويدفعه
العقل ، وليس لمن منع نفسه قدر
الحاجة ، حظ من بر ، ولا نصيب
من زهد ، لأن ما حرمها من فعل
الطاعة بالمعجز والضعف ، أكثر ثواباً
وأعظم أجراً .

(١) المخيلة : الكبر .

امتلاء بطنه وضغطه على القلب ، فلذا ينبغي اتباع هذا الطب النبوي لتجنب المعاطب •

وقد حاتم الطائي يتم كثرة الأكل فانك ان أعطيت بطنك سؤله وفرجك تالامتوى الذم أجمعا

وقد جعل الرسول صلى الله عليه وسلم القصد في الطعام من شيمة المؤمن الصادق الايمان ، أما الاستكثار منه فمن شيمة الكافر ، فان همه دنياه ، أما هم المؤمن فهو العمل لأخراه ، لا اتخام معدته بالطعام ، قال صلى الله عليه وسلم : « الكافر يأكل في سبعة أمعاء ، والمؤمن يأكل في معى واحد » أخرجه مسلم عن ابن عمر ، والمراد من كون الكافر يأكل في سبعة أمعاء ، أن من شأنه المبالغة في شربه الطعام كأنما يأكل في سبعة أمعاء ، فان الأمعاء واحدة في كل من المسلم والكافر ، فلا يصح أن يكون الغرض من كونها سبعة سوى ما ذكرنا •

ومن الحكم : معالجة المريض نصفان ، نصف دواء ونصف حمية ، فان اجتماعا صح المريض وبرأ •

وقد جمعت هذه الآية وجوه البلاغة وأصول الأحكام على قصرها ، باشتغالها على الأمر والنهى والاباحة والخير ، كما جمعت الطب والحكمة في نصفها •

واعلم أن بعض العلماء ذهب الى أن النهى عن الاسراف يشمل اللبس أيضا ، وهو رأى عكرمة وابن عباس ، فقد أخرج ابن أبى شيبه ، وكذا البخارى تعليقا عنه أنه قال : « كل ما شئت واللبس ما شئت ما أخطأتك خصلتان : شرف ومخيلة » •

وكانت العرب تمدح بقلة الأكل وتتم بكثرة ، قال قائلهم :

تكفيه قلقة كبد ان ألم بها
من الشواء ويروى شربه النمر^(١)
• انه لا يحب المسرفين •
• أى لا يرضى عن اسرافهم •

(١) هذا الست لأعشى باهلة ، من قصيدة يرثى أخاه ، وهو بمدحه فيه قلة الأكل والشرب ، والنمر بضم النين وفتح الميم القدح الصغير •

حكم مفيدة

« الوضوء قبل الطعام وبمده بركة »

والمقصود من الوضوء غسل اليدين »

كما يستحب أن تأكل بيمينك »

ويستحب أيضا أن لا تأكل من

الطعام الحار ، فانه يؤذى الجهاز

الهضمي ، فعليك أن تنتظر حتى يبرد ،

قال صلى الله عليه وسلم : « أبردوا

بالطعام فان الحسار غير ذي بركة »

روته الصحاح ، ويستحب أن يصغر

اللحمة ويكثر مضغها ثلاثا بعد شرها ،

وأن يسمى الله تعالى في أوله ويحمده

في آخره ، ولا ينبغي أن يرفع صوته

بالحمد لله ، الا أن يكون جلساؤه قد

فرغوا من الأكل ، لأن في رفع الصوت

منها لهم من الأكل ، وفي هذا القدر

كفاية ، والله تعالى أعلم ، وصلى الله

على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه

وسلم .

مصطفى محمد الطير

قل لقمان لابنه : يا بني لا تأكل

شبعاً فوق شبع ، فانك ان تبذره

للكلب خير من أن تأكله :

وسأل سمرة بن جندب عن ابنه

ما فعل ؟ قالوا أبشم (١) البارحة ، قل :

بشم ؟ فقالوا : نعم ، قال : أما أنه

لو مات ما صليت عليه - كأنه يرى

أن كثرة الأكل في حكم الانتحار ،

فلا يصلى على من مات بذلك ، وروى

أسد بن موسى من حديث عون بن

أبي جحيفة : « فان أكر الناس شبعاً

في الدنيا أطولهم جوعاً يوم القيامة »

فما أكل أبى جحيفة بملء بطنه حتى

فارق الدنيا هو كان اذا تغذى لا يتعشى

واذا تعشى لا يتغذى ،

من آداب الطعام :

يستحب غسل اليد قبيل الطعام

وبمده ، لقوله صلى الله عليه وسلم :

موقف الإسلام من الغيرة

للأستاذ أبو الوفا المراكشي

السيف ؟ وجهاء النريضان • والغيرة
تغير القلب وهيجان المص بـ
المشاركة فيما به الاختصاص ، وأشد
ما يكون ذلك بين الزوجين ، وغيرة
الله : زجره عن الفواحش وتحريمه
اياها ومنه منها ، والفواحش كل ما
اشتد قبحه من الذنوب والمعاصي من
الأفعال والأقوال ، والظاهر ما أعلن
والباطن ما أخفى منه ، وقيل انهما ما
اكتسب بالجوارح وما اكتسب
بالقلوب • لقد تضمن الحديث قضايا
من الأحكام وأسرار التشريع تصل
بموضوع ما ركز في الفطرة الإنسانية
من خلائق وبموضوع حكمة الله في

إرسال الرسل ويحب الله المدح
والنزيه ، فعيما يتصل بالفطرة
الإنسانية تمرض الحديث لموضوع
الغيرة ، والغيرة مركوزة في الفطرة
الحيوانية فيغار الاسان ويغار الحيوان
كما يغار الاسان • الا أن التحكم أو
امكان التحكم في الغيرة خصيصة

عن المنيرة بن شعبة رضي الله عنه
قال : قال سعد بن عباد : لو رأيت
رجلا مع امرأتى لضرته بالسيف غير
مصنع ، فبلغ ذلك رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال : تمجبون من
غيرة سعد ؟ والله لأنا أغير منه ، والله
أغير مني ، ومن أجل غيرة الله حرم
المواحش ما ظهر منها وما بطن ، ولا
أحد أحب إليه المذنب من الله ، من
أجل ذلك بعث المنذرين والمبشرين
ولا أحد أحب إليه المدحة من الله ،
من أجل ذلك وعد الجنة • أخرجه
البخاري •

قبل أن نأخذ في شرح الحديث
ينبغي أن نفسر ما جاء فيه من الغريب
ليسير القارئ على بصيرة من معانيه •
فقوله : غير مصنع بضم الميم ومكون
الصاد وفتح الفاء وكسرهما : يعني غير
ضارب بمرضه بل أضرب بحدته ليكون
ذلك أمكن في قلبه ، وصفحتا

انسانية ، والفيرة خصلة محمودة اذا وقفت عند حدودها ، فيرة الانسان على ما يختص به ويملكه بطريق مشروع من زوج أو مال أو متاع ، أى أنته وحيمته عليه ودفعه عنه جهد طاقته ولو كلفه نفسه ودمه تصرف مشروع ، وعمل محمود ، والذى لا يحمى من الفيرة هو الفيرة على ما يملك بطريق النصب والتمنى أو الفيرة فى غير رية .

والفيرة عامل من عوامل استقرار الامن وصيانة الحقوق ، لذا أقرتها الشرائع فى حدودها وحدما الناس . وقد ورد فى الحديث : غيرتان ، احدهما يحبها الله عز وجل ، والأخرى يبغضها الله عز وجل ، الفيرة فى الرية يحبها الله والفيرة فى غيرها يبغضها الله . يعنى أن الفيرة عند الشك فى السوء ، والاحتياط لدفعه اتقاء لأذاه يحبها الله ، أما الفيرة فى غير الرية فانها مبغضة عند الله ، لأنها تعلق النفس وتبذل الخاطر ، وقد تدفع الى المخاطرة وارتكاب الخطأ ، والمبالغة فى الفيرة والاسراف فيها مجلبة للملامة والمواخذة ، الا أنها قد تعبد من يندر فيها اذا كانت فى أمر

خطير يمس الحرمات والأعراض كاتمرضى للأهل بالسوء فلو رأى الزوج المنكر فى أهله ولم يستطع ضبط نفسه فقتل ذلك الفاسق لم يكن ذلك عجباً منه ولم يكن أهلاً للوم الموجع كما هو ظاهر قول سعد فى الحديث : لو رأيت رجلاً مع امرأتى لضربته بالسيف غير مصفح ، فتعجب منه صحابة الرسول ورأوا أن الأمر يقتضى الرجوع الى الرسول فرجعوا اليه واستفسروه فيه فقال لهم : لا تعجبوا من فيرة سعد ، فأتا أعير منه فى الحرمات ، والله أعير منا فيها ، ولقد فهم الفقهاء من عبارة سعد وظاهر رضا الرسول بما فعله ، أن الرجل اذا قتل من سبق بأهله فلا يقص منه ، الا أنهم اشترطوا وقوع ذلك الفعل منه تأكيداً حتى لا يتحوز الناس فى هذا الشأن واذا كانت الفيرة محمودة من عوام الناس فهى من خواصهم أشد حمداً وأقوى طلباً

لذلك كان النبى صلى الله عليه وسلم والأنبياء من قبله أشد غيرة ، ومجال الفيرة فى الأنبياء أوسع فهم ينفرون على حرماتهم وعلى حرمات الله ، والله أشد من الجميع غيرة على حرماته

هدر • قال : الامام الحطاي في مقام
السن تعليقا على هذا الحديث : قد
ندب الله سبحانه في غير آية من
كتبه الى التعرض للشهادة واذا سعى
رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا
شهيدا فقد دل ذلك على أن من دافع
عن ماله أو عن أهله أو دينه اذا أريد
على شيء منها فأتى القتل عليه كان

ماجورا فيه نائلا به منازل الشهداء
وقد كره ذلك قوم زعموا أن الواجب
عليه أن يستسلم ولا يقاتل عن نفسه
ودهبوا في ذلك الى أحاديث وردت
في ترك القتال في الفتن ، وفي
الخروج على الأئمة وليس هذا من
ذلك في شيء ، إنما جاء هذا في قتال
المصوص وقطاع الطرق وأهل البغي
والساعين في الأرض بالفساد ومن
دخل في مضامهم من أهل البعث
والأفساد •

لقد عذر الله في النيرة فحقتف عن
الغور المدافع عن حرمانه جراء ما يأتي
به في سبيل ذلك من قتل المعتدي
ووعد المدافع بالثوبة ان قتل ؛ لأن الله
يقدر العذر ويحببه ولذا كان من سنته
في التشريع ألا يضرب أحدا من عباده
على شيء مما يفعلون أو يشركون الا

أن تنتهك أو يعتدي عليها ، وحرمانه
في تكاليفه التي رسمها لخلقها في
لكنه وعلى السنة رسله ولهم تبليغها
والإشراف على تنفيذها وتبشير من
يؤمن بها ويؤديها على وجهها بالثواب
والرضا ، واتذار من يخالفها بغضبه
وعذابه •

ان الإسلام قدر النيرة في العطرة
وقدر ما تدعو اليه من دفاع عن الحرم
وما عسى تبث اليه من انتقام • وعذر
الغور فيما يواجه به المعتدي ، وقد
أسلفنا أن الفقهاء قرروا أنه لا قصاص
على من قتل من فسق بأهله فقتله بل
زاد الاسلام على ذلك بأن وعده
بالثوبة ان قتل وجعله من الشهداء
اندين وضمهم الله في أعلى منازل
المؤمنين يوم القيامة وألحق به من قتل
دون دينه أو دمه أو ماله كما جاء في
حديث رواه أبو داود وغيره من
أصحاب السنن قال : من قتل دون ماله
فهو شهيد ومن قتل دون أهله أو دون
دمه أو دون دينه فهو شهيد • لأن
المؤمن بإسلامه محترم ذاتا ودما وأهلا
ومالا ، فإذا أريد منه شيء من ذلك
جاز له الدفع أو وجب على الخلاف
في ذلك فإذا أدى قتاله الى قتله فهو

اذا بين لهم حكمه فيه برسالات الرسل
 لينطق عليهم باب الاعتذار اذا خاصهم
 فيه ليؤاخذهم عليه كما قال تعالى :
 « وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا »
 ومن أحل أن الله يحب أن يأخذ كل
 ذي حق حقه ويضرب ويضرب أن
 اعتدى عليه أحب الله أن يأخذ حقه
 من الثناء والتزويه وينضب أن ينقصه
 عبده حقه ذلك ، ويتجه به الى غيره ،
 فخطيم فيره والاستعانة به في تفريج
 الكرب وتوسيع الرزق شرك لا يضر ،
 « ان الله لا يضر أن يشرك به
 ويضر ما دون ذلك لمن يشاء »

وحبه الله الثناء والمدح ليس لأنه
 في حاجة اليه ليزداد به جلالا وقدرًا ،
 فهو الخالق القادر المزمز المذل القاض
 الباسط ، بل لأن في الثناء عليه
 بتوجيهه وتزويهه تصميما للعقيدة
 وتوجها خالصا لمن يجب أن يتوجه
 اليه في الحاجات والمقاصد وقد وعد
 فضلا منه أن يثبت على ذلك بالقبول
 والرضا

ابو الوفا الرازي

معاني الإسراء والمعراج

للككتور ابراهيم علي أبو الحبيب

والتنويه بهما ، ولهذا غاى سأنجب
 جهدا أستطيع ناحية الاعتقاد فيهما ،
 والأدلة التي يعتمد عليها من يريد -
 من جديد - أن يثبت للناس أنهما من
 الأشياء المجمع عليها ، أو التي فرغ
 العلماء من الحديث فيها .. وهما بعد
 ذلك كله من المعجزات الكبرى التي
 أراد سبحانه وتعالى بهما الاعلان عن
 تأييده له صلى الله عليه وسلم ، فلا
 يشك أحد أنه متخل عنه ، أو تاركة
 لسفه المبطلين ، وطيش الجاهلين ،
 وحماقة الضالين ، وكيد الكافرين ،
 من هؤلاء الذين كانوا يجابهونه
 بالبهتان ، أو يواجهونه بالأعراض
 والصد عن سبيله . ونود أن يعلن
 - أولا وقبل كل شيء - أن أساليب
 التربية التي يؤخذ بها الأفراد والجماعات
 لتكوين اللبنة الصالحة للبيئة القوية
 المتناسكة ، أو الأمة الناهضة المتوئجة ،
 تختلف كل الاختلاف عن تلك التي

قبل أن نسترسل في حديث
 الاسراء والمعراج نلعت النظر الى أن
 الاسراء قطع مسافة من الأرض سيرا
 على القدم أو بواسطة دابة من الدواب
 وأصل اشتقاقه من السرى على وزن
 الهدى وهو السير بالليل خاصة ، أما
 المعراج فهو الخروج بمعنى
 الصعود الى السماء وقطع المسافات أو
 الأبعاد في هذا الارتفاع ، وكأنه بهذا
 اجتياز طبقات من الهواء كما كان
 الاسراء اجتياز طبقات من الغضاء ،
 والأور كان من مكة الى بيت المقدس ،
 والثاني كان صعودا من هالك الى
 سدره انتهى اد يمشى السدره ما يفتى
 ما زاغ البصر وما طغى كما جاء ذلك
 في القرآن الكريم ، وأمر هذين
 الحادئين أصبح من الشهرة
 والاستفاضة بحيث لا ينكره الا منهم
 في دينه ، أو واهم في يقينه ، وقد
 أكثر العلماء من الكتابة عنهما ،

يؤخذ بها القادة او الرواد الدين
يرجى ان يكون الزمام بأيديهم، او
المهمة ملقاة على عاتقهم ، ومن
الضروري الذي لابد منه في ذلك كله
الا يكون في عيشهم راحة ، ولا في
سهم تدليل ، ولا في سلوكهم
طراوة ، ولا في تاديبهم بعمه ، وانما
يعودون على الشطط ، ويحملون على
الشدايد ، ويهامون على حاك
السعدان ، وهكذا كان الأنبياء والرسل
عليهم الصلاة والسلام ، فلم يعرف
عن واحد منهم انه كان له مثل ما كان
لقدرون من الذهب ، وانما كانوا في
شدة ، وفقر ، الى جانب ما كانوا
يلاقونه من خصومة الناس ، وحروب
المعارضين ، وفي قصصهم التي سجلها
القرآن الكريم حلقات متصلة
يشبه بعضها بعضا في الازدحام والتكدي
وبخاصة هذا الذي يقول له ربه : ألم
يعذك شيئا أقوى • ووجدك ضالا
فهدى • ووجدك عائلا فأغنى • فان
حياته منذ كان جنينا في بطن أمه والى
ما بعد ولادته بسنوات حيث كملته جده
ثم صبه ومع امتداد حبال عمره الى أن
ذهبت روحه الى بارئها كانت كفاحا ،
لم تهدأه الأيام ، ولم تغفل عنه
الحوادث ، حتى في اللحظات التي

كان يستقبل بها فيص ربه ، ويتلقى
بره ومعروفه ، وينزل عليه وحيه
اسلوى ، يضمه جبريل الى صدره
الصم الصمب الذي يبلغ منه الجهد
قائلا له : اقرأ وهو يقول له : ما أنا
بقارئ • • • ونحن تعلم مما عرفناه من
كتب السيرة ، ومن الأحاديث
الصحيحة ان هذه الرحلة المباركة
كانت مسبقة بعملية شاقة تسالوت
شق صدره الشريف شقا يشبه الى
حد بعيد هذا الذي حصل له في
طعولته عند حليلة السمعية فأثر
هواجسها وخافت عليه ، وهناك ذهبت
لأمه لتدفع به اليها حتى لا تعجز نفسها
مسئولة عنه اذا اعتدى عليه أحد ،
أو نال منه انسان • • • وقد قطع صلى
الله عليه وسلم تلك المسافة من مكة
الى بيت المقدس في ليلة من الليال
لم يتنير فيها دفء فراشه حتى كان
ذلك مجالا للتكابر ، ولهذا يقول
المصريون أن تكبر كلمة ليل في الآية
الكريمة • سبحان الذي أسرى بعبده
ليلا • يقصد به التقليل ، وهم يقطعون
هذه المسافة على الابل في شهر كامل
اذا ذهبوا ، وفي مثله اذا عادوا ،
ولهذا قالوا له : لعلها رؤيا تأميرأيتها
وأنت مسترق في وسنك ، مسترخ

من امتثاله لأمر خالقه ، ونزوله على حكم مولا ، وإبتدأ ذلك بالطية التي جئ بها إليه من الجنة ليقطع بها ذلك الطريق الطويل الى بيت المقدس حيث صلى بالأنبياء والمرسلين اماما ثم خرج به بعد هذا الى السماوات واحدة واحدة وانتهى به مطافه الى سدرة المنتهى وهنالك تخلى جبريل عليه السلام عن ملازمته له وعن السير معه معلنا اليه أن مقامه عند الله جل وعلا لا يؤمله الى يلوغ السدرة والى ما بعدها ولكنه هو جدير بكل فضل ، فمين بكل تقدير ، حقيق بكل احترام ، له عند الله سبحانه وتعالى مكانة الأصفاء والأولياء والمقرين الذين تشملهم عنايته ، ويحيط بهم فضله ، ويفرهم جوده واحسانه ، ويكون لهم فى رحابه ما ليس لسواهم من المحيين .

ولأرباب السير وكتب الأحاديث فى هذه الرحلة من الأخبار والأقوال دعاوى لا تخلو من الطرافة - بصرف النظر عن مبلتها من الصدق فان ذلك لا يعني أن تتعرض له - وهى دليل لا يتطرق اليه قليل من الشك فى أن

فى بدنك ، منقطع كل الانقطاع عن دنيا الناس ، ولهذا يقول جل جلاله: « وما جعلنا الرؤيا التى أرىك الا فتنة للناس » . وربما كان من الضرورى لمن يريد أن يتخذ من حادثى الاسراء والمراج شريطا سينمائيا يخطره بهاله ، أو يمر به على ذهنه ، أن يرجع بسجلة الزمن الى الوراء شيئا ما ، ليعلم أن ذلك كان فى نهاية « عام الحزن » الذى ماتت فيه حديجة ومات كذلك همه أبو طالب ، وأن عام الحزن هذا كان مسبقا بهذا الحصار الاقتصادى الذى ضربوه عليه ثلاث سنوات كاملة لا يعون اليه هو والمسلمون معه ، ولا يتعاون منهم ، ولا يصاهرونهم ، حتى بلغت بهم المشقة غايتها ، الى جانب ما كان هنالك من حرب نفسية بالنوا فى اشغال نيرانها الى درجة أن ضاقت به مكة وأعرضت بوجهها عنه هو وأصحابه فخرج الى الطائف وجاء أن يجد فى ثقيف قلوبا مستعدة ، وضامير متلهفة . فكانت أسوأ الأمكنة ، وأضيق المواضع ، وهنالك كان للعناية الالهية أن نرعاه ، وللرحمة الربانية أن تتولاه ، لينسئ الى حد ما هذا الذى قد أصابه

سقف بيتي وأنا بمكة، فنزل جبريل
 فخرج صدرى ثم غسله من ماء زمزم
 ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة
 وإيماناً فأفرغها فى صدرى ثم أطبقه،
 ثم أخذ يدي فخرج بي الى السماء
 فلما جاء السماء الدنيا فافتتح فقال :
 من هذا ، قال : جبريل ، قال : هل
 معك أحد ، قال : نعم معى محمد ،
 قال : أرسل اليه ، قال : نعم ففتح ،
 فلما علونا السماء الدنيا اذا
 رجل من يمينه أسودة ، وعن يساره
 أسودة ، واذا نظر قبل يمينه تبسم ،
 واذا نظر قبل يساره بكى ، قال مرحباً
 بالنبى الصالح ، والابن الصالح ، قال :
 قلت لجبريل عليه السلام من هذا ،
 قال : هذا ادم ، وهذه الأسودة عن
 يمينه وشماله سم بنيه ، فأهل اليمين
 هم أهل الجنة ، والأسودة التى عن
 شماله أهل النار ، فاذا نظر قبل يمينه
 ضحك ، واذا نظر قبل شماله بكى ..
 قال ثم عرج بى جبريل حتى جاوز
 السماء الثانية ، فقال لخازنها : افتح
 فقال له خازنها مثل ما قال خازن
 السماء الدنيا ، ففتح له ، قال أنس بن
 مالك فذكر أنه وجد فى السماوات
 آدم وادريس وموسى وعيسى وابراهيم

الحمارة به ، والتقدير له ، والرغبة
 الصادقة فى اظهار هذه البشرية
 بعنوان أنه سيد الخلق على الاطلاق ،
 هى النتيجة الحتمية لهذه المقدمات التى
 تدل عليها دلالة واضحة لاغمسوس
 فيها ، وهى مع كونها تكريماً أريد من
 ورائه أن تتسلخ نفسه صلى الله عليه
 وسلم من تلك الهموم التى تراكمت
 عليها فى عام الحزن وغيره ، ثم يكون
 بعد هذا وهذا التكريم الذى لا يضمنه
 المخلوق وإنما يضمنه الخالق الذى
 بيده مقاليد السماوات والأرض ، واليه
 يرجع الأمر كله ، ثم لا يكفى فيه
 أنه كان اماماً للأنبياء فى الصلاة
 التى آداها معهم ذلك شكراً لله على
 ما أنقذه عليه من البر ، وأبغضه عليه
 من النعمة ، وضمه به من المعروف ،
 وإنما تجاوز ربه فى الاحسان اليه ،
 والحفاوة به ، أن يكون ضيف الشرف
 الذى يلزم ركابه فى خطواته كلها
 جبريل الذى كان يطرق به أبواب
 السماء ، واحداً واحداً ، وعن ابن
 شهاب قال أنس بن مالك : « كان
 أبى بن كعب يحدث أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال : « فخرج

اللقاءات من الأنبياء والمرسلين الذين
كثروا يستقبلونه ، ويرحسون به ،
ويطهرون له من السوان الابتهاج
والاعتباط والحفاوة ، يدل على مبلغ
الاحتفال به فهل يكون وراء ذلك من
التعظيم والتبجيل شيء ؟

اللهم لا •

ولا أكنم القارئ الكريم أن مرور
حدوثي الأسراء والمصراع بخيالي
يوحى الى ألوأنا متنوعة من القداسة
والاحترام الذي كان يلاقيه محمد
صلى الله عليه وسلم من رب العزة
جل جلاله ، ولم يدر بذهني - وأنا
اتذكرهما أو أذكرهما - ما يدور
بأذهان بعض الناس الذين يترددون
فى أن ذلك كان بالروح والجسم ،
أم أنه كن بالروح فقط ، وأنه كان
فى النوم أم كان فى اليقظة ، ولا غير
ذلك وذلك من الظنون ، والتخيلات ،
وقد ملكت على جوارحي كلها هذه
الصور العظمية التى تتزاحم فى رأس
العنان أو الشاعر من الخطوات التى
تمثلت بها أقدام النبى صلى الله عليه
وسلم فى الأرض والسماء ، والهواء
والمضاء وبخاصة حنما تذكرت
مواقف قریش منه ، وصدها عنه ،
وخصومتها له ، وحروبها معه ، وكيد

عليهم الصلاة والسلام ، ولم يثبت لى
كيف مآزلهم ، غير أنه ذكر أنه وجد
آدم فى السماء الدنيا ، وإبراهيم فى
السماء السادسة ، قال أنس فلما مر
جبريل عليه السلام ورسول الله
صلى الله عليه وسلم يدريس قال :
مرحبا بالنبى الصالح والأخ الصالح
« قلت : من هذا ، قال : هذا
ادريس ، قال : ثم مرت بموسى
فقال : مرحبا بالنبى الصالح والأخ
الصالح ، قلت : من هذا ، قال : هذا
موسى ، ثم مرت بيسى ، فقال :
مرحبا بالنبى الصالح والأخ الصالح
قلت : من هذا ، قال : هذا عيسى
ابن مريم ، ثم مرت بإبراهيم فقال :
مرحبا بالنبى الصالح والاس الصالح ،
قلت : من هذا ، قال : هذا إبراهيم
عليه السلام ، قال ابن شهاب
وأخبرنى ابن حزم أن ابن عباس
وابن رجة الأنصارى يقولان : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« ثم عرج بى حتى ظهرت بمستوى
أسمع فيه صريف الأقدام » وفى هذا
الحديث يذكر النبى صلى الله عليه
وسلم فرضية الصلاة ومراجعة موسى
له ليرجع الى ربه ليسأله التخفيف ،
والذى يعيننا من ذلك كله تلك

اليهود ، وتلك المائدة المؤلفة التي كان
دائما أبدا يجعلها تحت قدميه ، فلا
تدفعه الى الطيش ، ولا تحمله على
السهو ، ولا تخرجه عن وقار الرجل
العظيم الذي تضطرب الأرض تحت
رجله وهو فوقها يسكن غلباتها ،
ويداوى حمى رأسها ، ويطب
لأدوائها ، ويعمل على أن يسودها
السلام والاطمئنان ، لأن سياسته
العلوية تربطه بمدير هذا الكون

ويخلق هؤلاء البرايا ، وهو يهتم به
وحده ، ويرجو رضاه لا غير .

إذا صبح منك الود فالكل هين
وكل الذي فوق التراب تراب

فلينك تحلوا والحياة مريرة
ولينك ترضى والأنام غضاب

وليت الذي بيني وبينك عامر
وبيني وبين العالمين خراب

د/ ابراهيم علي أبو الخشب

بجارة القدس وعمره لذي القرنين

للكنوز عباسي على اسمي

القدس الشريف مدينة السلام
أحد أسماء الله الحسنى ، ودار
الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ،
وبلد المسجد الأقصى المبارك حيث
للصلاة برحباته الثواب العظيم .
والقدس أيضا موطن الاسراء والمعراج
أحد الأحداث الاسلامية التي خلدها
ورفعت من شأنه وربطت بينه وبين
العالم الاسلامي ، كما أنه كان قبلة
المسلمين الأولى ، ومسجده ثالث
الحرمين الشريفين التي لا تشد الرحال
إلا إليها بولها كاهن حرم المسلمون
على أن يبقى القدس في أيديهم ،
فأمر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب
قائده المظفر أبى عبيدة بن الجراح
أن ينجح سنة ١٥ هـ (٦٣٦ م) ، إلى
إيلياء وهو اسم آخر من أسماء القدس
ومعناه بيت الله ، بجيش عدده خمسة
وثلاثون ألف مجاهد . وبعد حصار

دام أربعة أشهر طلب سكان القدس
الصلح ، فجاه عمر بنفسه وسلم
الطريق وثيقة الأمان المعروفة بالمهد
العمري أمنهم به على أنفسهم وبهم .
وصه : « بسم الله الرحمن الرحيم ،
هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين
أهل إيلياء من الأمان ، أعطاهم أمانا
لأنفسهم وأموالهم ولكنائسهم
وصليانهم ، وسقيمها وبريئها وسائر
ملكها ، أنه لا نسكن كنائسهم ولا نهدم
ولا نشتق منها ولا من حيزها ولا من
صليبهم ، ولا من شيء من أموالهم ،
ولا يكرهون على دينهم ولا يضار
أحد منهم ، ولا يسكن بإيلياء معهم
أحد من اليهود . وعلى أهل إيلياء أن
يمطوا الجزية كما يمتطى أهل
المدائن ، وعليهم أن يخرجوا منها
الروم واللصوص ، فمن خرج منهم
فاته آمن على نفسه وماله حتى يلحقوا
بأمنهم ، ومن أقام منهم فهو آمن ،

لليهود يرعى مصالحهم ، ورضى
الخطيفة الأموي عبد الملك بن مروان
بأن يكون من بين اليهود مشرفون
على النظافة والاضافة في المسجد الأقصى
نفسه ، وسمح هارون الرشيد
للامبراطور شارلمان الفرنجي بترميم
الكنائس ، كما تمتد الرشيد بحماية
المسيحيين الذين يقدون الى القدس
للزيارة . ولا عجب في ذلك فان
الاسلام يشرف بوحدة الأديان
السموية ، ووحدة أصولها وقواعدها ،
قبل أن يطرأ عليها التغير والتبدل ،
وقبل أن تمتد اليها يد البعث ، ومن
هذا المفهوم ضمنت اليهود الاسلامية
للمصارى واليهود حريتهم الدينية
والمحافظة على حقوقهم وكنائسهم
ومعابدهم - فالمسلمون وحدهم هم
المؤهلون للمحافظة على القدس وعلى
مقدسات غيرهم (١) . وظل الشعور
بالطمأنينة سائدا ربوع القدس الى
أن احتله الصليبيون سنة ١٠٩٣ هـ
(١٥ يوليو ١٠٩٩ م) وارتكبوا فيه
الفظائع والمنكرات حتى أن سيوفهم

وعليه مثل ما على أهل ايلياء من
الجزية ، ومن أحب من أهل ايلياء
أن يسير بنفسه وماله مع الروم ويخلى
بيهم وصلبانهم ، فنههم آمنون على
أنفسهم وعلى بيهم وصلبانهم حتى
يلتفوا بأنفسهم ، ومن كان بها من أهل
الأرض فمن شاء منهم تمتد وعليه مثل
ما على أهل ايلياء من الجزية ، ومن
شاء سار من الروم ، ومن شاء رجع
الى أهله فانه لا يؤخذ منهم شيء حتى
يحصد حصادهم ، وعلى ما في هذا
الكتاب عهد الله وذمة رسوله وذمة
الخلفاء وذمة المؤمنين اذا أعطوا الذي
عليهم من الجزية . شهد على ذلك
خالد بن الوليد وعمر بن العاص
وعبد الرحمن بن عوف ومعاوية بن
أبي سفيان . كت سنة خمسة عشر ، (١)

ومنذ ذلك الوقت البعيد دأب
المسلمون على المحافظة على أهل
القدس ومعابدهم للمكافئين والمباشرين ،
فقد وافق الخليفة عمر بن الخطاب
رضي الله عنه وأرضاه على تعيين رئيس

(١) الطبري : تاريخ الأمم والملوك ج ٣ . البلادى : فتوح البلدان .

(٢) عبد الحميد السامح : مكانة القدس في الاسلام .

سنه • وكان صلاح الدين بعد هذا كريما نبلا ، فأكرم رجال الدين المسيحي ، وسمح لطريق المدينة أن يخرج بكل أمواله ومقتنيات الكنائس فلم يدمع الا عشرة دنانير عن نفسه • وبحل صلاح الدين ملكة بيت المقدس ، فسمح لها أن تصحب معها في خروجها أموالها وحشمها •

ولم يكن صلاح الدين يستطيع القضاء على مملكة بيت المقدس لو حارب بمصر وحدها ، وانما استطاع القضاء عليها حين دخل امركة وقد اجتمع له مقدرات العرب والمسلمين وسلطات قائد واحد لجيش واحد يرفرف عليه علم واحد (١) •

وشتان بين الصورتين المتعارضتين : صورة بيت المقدس حين استولى عليه الصليبيون في أواخر القرن الحادى عشر الميلادى ، وصورته حين استعادها أهله في أواخر القرن الثانى عشر • ففي الصورة الأولى طفق الصليبيون بحرمون ودمرون وقتلون سكان المدينة من المسلمين والمسيحيين هلى السواء ويذبحونهم تذبذبا ، حتى لعترف أحد مؤرخى الصليبيين الذين

عملت فى رقاب الأهلى دون مراعاة لسن أو جنس وحتى الأطفال الرضع لم ينجوا من وحشيتهم التى صدرت عن شقوتهم وصلاتهم ، فكانوا قوما عمين •

لكن المسلمين لا يمكن أن يكتفوا عن القدس ، فى أواخر جمادى الآخرة سنة ٥٨٣ هـ (سبتمبر ١١٨٧م) اتجه الناصر صلاح الدين الى بيت المقدس ليستولى عليه قبل أن يفق المدو من ضربة حطين القاصمة أو يصل اليها مدد من الخارج • وكانت المدينة قوية تحيط بها الأسوار والحصون المنبئة فأحاطها بجيوشه وحاصرها حصارا شديدا ، وأبدى الفريقن بسالة وائمة فى القتال ، ولكن لم يمض الا أسبوع واحد حتى اشتد الضيق بالصليبيين المحاصرين ، فطلبوا التسليم ، وامتص صلاح الدين فى أول الأمر ، اذ كان يريد أن يستولى على القدس عنوة ليفعل بمن فيه من الفرنج مثل الذى فعلوه بأهله يوم استولوا عليه منذ نحو تسعين

(١) جمال الدين الشبلى وزملاءه : قصة الكعاب بين العرب والاستعمار.

شهدوا الفتح ، أنه وصل الى مسجد المدينة في بحر من الدماء يبلغ ركبته . وفي الصورة الشدية شرع صلاح الدين يحصى الأرواح ويبجل رجال الدين ، ويكرم الحرث من النساء ، ويصون المباني المقدسة بل يرممها ويأمر باصلاحها ، مدفوعا بصيغة الاسلام التي غلبت عليه وعلى تصرفاته .

أو آباؤهم أو وقعوا في الأسر ؟ فكان جواب صلاح الدين أن وعدهم بأن يطلق سراح كل زوج أسير ، أما الأراذل واليتامى فقد أعطى كلا منهم منحة تناسب مع مكانتها من حر ماله . لقد كان عفوه وعطفه يخالف مخالفة واضحة أفعال المسيحيين الغزاة في الحملة الصليبية الأولى ! (١) .

ودخل صلاح الدين المدينة يوم الجمعة السابع والعشرين من رجب سنة ٥٨٣ هـ ، وهو يوم الاحتفال بذكرى ليلة الاسراء التي قال فيها الله سبحانه وتعالى : « سبحانه الذي أسرى عبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله » . فكانت مناسبة طيبة وفالا جميلا ، وأقيمت الجمعة في المسجد الأقصى لأول مرة بعد أن ظلت معطلة نساء وثمة بين عاما ، وحطب الجمعة الفقيه محيي الدين بن زكي الدين ، فألقى خطبة قوية تثير عسا يملك المسلمون من قوة يرهون بها عدوهم وعدو الله على القدير .

ويقول الأستاذ رانسمان المؤرخ الانجليزي المعاصر لنا عند تحدثه عن رجوع بيت المقدس : « كان المنتصرون مغلولين واتسائين ، فعلى حين نحد الفرنج عند استيلائهم على المدينة يحوصون في دماء ضحاياهم ، لا نجد في هذه المرة بناء نهب ، ولا اسنا أصابه أدى ، ونرى الحراس تنبذا لأوامر صلاح الدين - مبشرين لحراسة الطرق والأبواب وحماية المسيحيين من أي اعتداء قد يصيهم ! وتقدم نساء الفرنج - اللاتي افتدیر أنفسهن - الى صلاح الدين ، والدموع تملأ عيونهن ، وسألته في استرحام : أين يستطعن الذهاب وقد قتل أزواجهن

وقد أمر صلاح الدين باصلاح
ما أقدمته الحرب وما خربه الفرنج
من مباني المدينة وبخاصة المسجد
الأقصى وحمل اليه المنبر الذي كان
قد أمر نور الدين زنكي بصنعه
خصيصا للمسجد ، وأنشأ صلاح الدين
بالقدس الكثير من المدارس كما شيد
به بيمارستانا لطالجة المرضى (١) .

ثم مضت سنوات وعقد ابن أخيه
الملك الكامل محمد سنة ٦٢٦ هـ
(١٢٢٩م) معاهدة مع فردريك الثاني
امبراطور الدولة الرومانية المقدسة ،
وبمقتضى هذه المعاهدة سلم الكامل
اليه بيت المقدس ، بشرط ألا يقيم
بها الفرنجة تحصينات جديدة ، وأن
يكون سائر قرى القدس للمسلمين
لا يحكم فيها للفرنج ، وأن الحرم -
بما حواه من الصخرة والمسجد
الأقصى - يكون بأيدي المسلمين ،
لا يدخله الفرنج الا للزيارة فقط
ويتولاه قوام من المسلمين ، ويقيمون
فيه شعار الاسلام من الأذان والصلاة ،
وأن تكون القرى فيما بين عكا والقدس
بأيدي الفرنجة . وذلك أن الكامل
تورط مع ملك الفرنجة وخاف من

وقد ضج الناس بالفرح في جميع
أنحاء العالم العربي ، وتبارى الشراء
في تهته البطل صلاح الدين به
النصر ، فمما قال الشاعر المصري
الشريف الجواني :

أتمرى مناما ما بعيسى أبصر
القدس يفتح والفرنجة تكسر
ومليكهم في القيد مصفود ، ولم
ير قبل ذاك لهم ملك يؤسر
قد جاء نصر الله والفتح الذي
وعد الرسول ، فسبحوا واستغفروا
يا يوسف الصديق أنت لفتحها
فزوقها ، عمر الإمام الأطهر
ومن أجمل القصائد قصيدة الشاعر
المصري ابن سناء الملك التي يقول
فيها :

لست أدري بأي فتح نهنا
يا منيل الاسلام ما قد تمنى ؟
أنهيبك اذ تملكك شاما
أم نهيبك اذ تملكك عدنا ؟
قد ملكك الجنان قطرا فقطرا
اذ فتحت الشأم حصنا فحصا
لا تخص الشأم منك التهامي
كل صقح وكل قطر يهنا ..

(١) العماد الكاتب : الفتح القسي في العتق القدسي ، أبو شامة : كتاب
الروضتين في اخبار الدولتين النورية والصلاحية .

عائلته عجزا عن مقاومته ، فارضاء بذلك وصار يقول : « انا لم نسمح للمعرج الا بمكناس وآدر خراب ، والمسجد على حاله وشعار الاسلام قائم ، ووالى المسلمين متحكم فى الاعمال والضياع » . واعتذر ملك الفرنجة بأنه لولا يخاف انكسار جباهه ما كلف السلطان شيئا من ذلك ، وأنه ماله غرض فى القدس ولا غيره وانما قصد حفظ ناموسه عند الفرنجة . وحلف الملك الكامل وملك الفرنجة على ما تقرر ، وبث الكامل فنودى بالقدس بخروج المسلمين منه وتسليمه الى الفرنجة . فاشتد البكاء وعظم الصراخ ، وحضر الأنمة والمؤذنون من القدس الى مخيم الكامل وأذنوا على بابه فى غير وقت الأذان ، فمر عليه ذلك وأمر بأخذ ما كان معهم من الستور والقناديل الفضة وزجرهم ، فغظم على أهل الاسلام هنا البلاء واشتد الإنكار على الكامل وكثرت الشناعات عليه فى سائر الأنظار . ثم بث الأمراطور يستأذن فى دخول القدس فأجاباه الكامل الى طلبه ، وسير قاضى نابلس فى خلعته وأمره ألا يؤدى أحد ما دام الأمبروز (الامبراطور) بأقدس مراعاة لشموه ، وسار القاضى معه الى المسجد وطاف معه ما فيه من المزارات ، واعجب الامبراطور بالمسجد الأقصى وبقيع الصخرة ونظر الى الكتابة التى فيها وهى : « طهر هذا البيت المقدس صلاح الدين من المشركين » . قال : ومن هم المشركون ؟ وسأل عن الغرض من الشباك المنصوبة على أبواب الصخرة ، قالوا : لتلا يدخلها النصارى ، فقل : قد أتى الله اليكم بالخنازير . وصعد الأمبراطور درج التبر فرأى قسيسا يأخذ من الفرنجة القراطيس ، وقد قصد دخول المسجد الأقصى فزجره ولكمه وقال ياخنزير ! السلطان تصدق علينا بزيارة هذا المكان وأنتم تفتلون فيه هذه الأفاعيل ؟ وأقسم لئن عاد أحد من الفرنجة يدخل هنا بغير اذن ليأخذن ما فيه عيناه ، « فانما نحن مماليك السلطان وعبيده » وقد تصدق علينا وعليكم بهذه الكنائس على سبيل الانعام منه ، فلا يتعدى أحد منكم طوره (١) .

(١) ابن واصل : معرج الكروب فى اخبار بنى ايوب ج ٢ ، القريرى : السلوك لمعرفة دول الملوك ج ١ القسم الاول .

وأسي القاضي أن يخبر المؤذنين ، فلما دخل وقت الظهر اذن المؤذنون وحلى جميع من كان مع الامبراطور من العلماء والعلما لأنهم مسلمون من سلالة المسلمين الذين عاشوا بصقلية وجنوب إيطاليا منذ الفتح العربي لهم في القرن الثالث الهجري . وطل القاضي ينسى قتلا المؤذن وقت السحر الآيات التي تحتص بالنصارى ، فلما طلع الفجر استدعى القاضي المؤذن وعرفه بما أمر به السلطان . وجنما نفس الصبح قال الامبراطور للقاضي : « لم لم يؤذن المؤذنون على المنائر ؟ » فقال له القاضي : « اعطاما للملك واحتراما له » . فقال له الامبراطور : « أخطأت فيما فعلت ، والله انه كان أكبر غرضي في الميت بالقسم أن أسمع أذان المسلمين وتسييحهم في الليل . » فيرون شامركم وشرعكم لأجل ؟ فلو كنتم عندي في بلادى هل كنت أطلب ضرب النافوس لأحكم ؟ » (١) .

وأدرك المسلمون اللماحون أن الامبراطور ليس متحمسا للنصرانية ،

ويسمو من كلامه أنه دهرى ممن ذلوا (ما هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر) . وأنه ما جاء للقسيس الا ليكسب رضاء الأوربيين عنه ، وليحل بطلان فرار الحرمان (Epcommunication) الذي سبق أن أصدره البابا ضده .

وكن هذا القرار أشد ما يخشاه الناس بأوربا في القرون المتوسطة ، منذ أدخل في روعهم في عصور الظلمات أن من يصدر ضده هذا القرار يحرم من دخول الجنة . ورغم ما لاقاه هذا الامبراطور من تخدير في المحافل الأوربية ، حتى أنهم كانوا يطلقون عليه فردريك العجيب (Stupe- rdous) فإن المسلمين استصغروه في أعينهم منذ أخذ القدس منهم وذلو : « انه أشقر أعمى في عينه ضف ، لو كان عبدا ما يساوى مائتي درهم » . ولم يشفع له عندهم أنه عالم متبحر في الرياضيات قد اتخذ بصقلية نخبة من العلماء المسلمين ، بل سخروا منه وحرقوا لقبه الى الاسراطوز .

(١) سبط بن الحوزي : مرآة الرمان في تاريخ الاعيان ج ٨ ، العيني : عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان ج ١٨ القسم الأول .

اسمه داود كن يلقب بالملك الناصر
مثلا يلقب صلاح الدين ، وهما بهذا
المنح الشاعر المصري جمال الدين بن
مطروح بأبيات ثلاثة قال فيها :

المسجد الاقصى له عادة
سارت ، فصارت مثلا سائرا
اذا غدا بالكفر مستوط
أن يبعث الله له ناصرا
ناصر طهره أولا
وناصر طهره آخره

ولينصرن الله جبل ثاؤه من ينصر
القدس في هذا القرن من الأقطاب
السابقين ، كما صر النلة من الأولين .
والقدس اليوم في محنته يستصرخ ،
مطالباً المؤمنين فيما بين المحيطين ، وفيما
بين الجزائر ولاهود ، أن يتمصوا
بجبل الله ويتواصوا بالحق ويمدوا
القوة ويبصوا الحياة ، ليجيروا من
برائن الصهيونيين المنذارين ، كما أنقذه
أجدادهم الفر الميامين من قبضة الروم
والصليين ، بقوى الروح والآرادة
والباس ، لتدوى فوق ربوعه : الله
أكبر .. الله أكبر ولا اله الا الله

د. عباس حامي اسماعيل

ومع من ارجاع الامة الاسلاميه
أن اتعد ابدل مبعوثيه الى التحليمه
والى أنحاء العالم الاسلامي لتسكين
قلوب الناس وتطمين خواطرهم ، ومع
ذا - برزت قلوب المسلمين وجلس
الحفظ شمس الدين سبط بن الجوزي
بجمع دهشوق ودلر فضائل القدس ،
وحزن الناس على اسيلاه الفرج عليه
ويشع القول في هذا الفصل ، وجمع
ملا يعصى هده من الناس وعلت
أصواتهم بالصراخ واشتد بكؤهم ،
وأشد شمس الدين قصيدة أبياتها
ثلاثمائة بيت منها :

على قبة المراج والصخرة التي
تفاخر ما في الأرض من صخرات
مدارس آيات خلقت من تلاوة
ومنزلة وحى مقفر المرصات
علم ير بدشوق أكثر بكاء من ذلك
اليوم ، وكاد السخط أن يكون شاملا
في أنحاء العالم الاسلامي لولا حب
الكامل للإصلاح ، واهتمامه الزائد
بالحديث النبوي الشريف حتى أنه
شيد له بالقاهرة ما عرف باسم دار
الحديث الكملية .

ومضت سنوات ثم عمل على استعادة
القدس للمرة الثانية ملك أيوبى آخر

من هدى السنة :

أخذ المال من غير مسألة ولا طلع إليه

للإمام منادى عثمان بن عيسى

تخريج الحديث :

رواه البخاري في كتاب الزكاة ،
وفى كتاب الأحكام من صحيحه ،
ورواه مسلم في كتاب الزكاة من
صحيحه ، ورواه النسائي في كتاب
الزكاة من سننه .

تهريف الراوى :

هو سالم بن عبد الله بن عمر بن
الخطاب ، السدي ، القرشي ،
المدني ، الثامي ، يكنى أبا عمر ،
وقيل كنيته أبو عبد الله ، وهو العالم
الفقيه - عنه بعض العلماء أحد فقهاء
المدينة السبعة (١) ، وأجمعوا على

عن سالم بن عبد الله بن عمر عن
أبيه عبد الله بن عمر عن عمر رضي
الله عنهم قال : كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يعطى العطاء فأقول :
أعطه من هو أفقر إليه مني ، فقال :
(خذ) إذا جاءك من هذا المال
شيء وأنت غير مشرف ، ولا مسائل
فخذ ، فتموله ، فإن شئت كله ، وإن
شئت تصدق به ، وما لا فلا تنه
(نفسك) .

قال سالم : فكان عبد الله لا يسأل
أحدًا شيئاً ، ولا يرد شيئاً أعطيه ،
متفق عليه

(١) فقهاء المدينة السبعة : جماعة من الفقهاء بالمدينة ، ظهروا
في المدينة النبوية ، وعرفوا بشرف العلم والحديث والعلم والفتوى وهم :
سعيد بن المسيب ، وعبد الله بن عثمان بن مسعود ، وعروة بن الزبير ،
والقاسم بن محمد بن أبي بكر ، وخارجة بن زيد بن ثابت ، وسليمان بن
يسار ، وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، وقد جمعهم
الشاعر في قوله :

إلا كل من لا يقتدى بأئمة

فقسمته غيضى من الحق خارجة

فقد هم عبد الله ، عروة ، قاسم

سعيد ، أبو بكر ، سليمان ، خارجة =

إمامته ، وزهادته والثقة به في رواية الحديث - عن مالك بن أنس قال : لم يكن أحد أشبه بمن معنى من الصالحين في الزهد ، والنقص في العيش من سالم ، كان يلبس التوب بدرهمين ، وقال ابن اسحاق : أصح الأسانيد كلها الزهري عن سالم عن أبيه ، وكان لنجافته وفضله موضع تقدير والده - عن نافع قال : كان ابن عمر يقبل سالما ، ويقول : شيخ يقبل نبيحا ، مات سنة ١٥٦ هـ .

اللفظ :

(رضى الله عنهم) جملة قصد بها الدعاء ، وجرى اصطلاح المعدين على أن يذكروا هذه الجملة بضمير الجمع اذا كانت الرواية عن ثبوت الصحبة له ، ولأبيه ، وجده ، كإسامة ابن زيد بن حارثة ، وكعب الرحمن ابن أبي بكر الصديق بن قحافة ، ويعتبر التعبير بضمير الجمع في سند هذا الحديث من باب التعليل لأبي سالم وجده عليه ، لأن سالما تابعي .

لقد علمت وما الاشراف من خلقي
أن الذي هو رزقي سوف يأتي
أي وما التطلع والحرس من خلقي .

(فتموله) اتخذها مالا لك - والمال في الأصل ما يملك من الذهب والفضة ، ثم أطلق على كل ما يقتنى ، ويملك من الأعيان .

= وبعض العلماء يذكر بدل أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ، سالم بن عبد الله بن عمر ، جاء في خلاصة تذهيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال - عند الترجمة لسالم - ما نصه :
سالم بن عبد الله بن عمر العدوي المديني العقبي أحد السبعة ، وقيل السابع أبو سليمان بن سعد الرحمن ، وقيل : أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ١ هـ .

البيان :

الأكل منه ، والتصدق به - ومسند
هذا التصرف لا يكون الا من مالك
للمال .

والتعير به مضارع في قول عمر
رضي الله عنه : كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم (يعطيني العطاء) -
يدل على تكرار العطاء - كما يدل
عليه الروايات الأخرى للحديث ،
فمنه : (حتى أعطيت مرة مالا ،
فقلت : أعطه أفقر اليه مني ، فقال
النبي صلى الله عليه وسلم : (خذ)
... الح .

وليس في أسلوب الحديث ما يدل
على ما كان يفعله النبي صلى الله عليه
وسلم مع عمر رضي الله عنه في غير
هذه المرة - والذي يفهم - والله
أعلم - أن عمر كان يتوقف في كل
مرة عند ما يقول الرسول : (خذ)
والرسول يسكت عنه - ويعاود عمر
مقاتله ليستبين له وجه الحق في أخذه
المال ، ويستبين له أيضا سبيل
التصرف فيه ، فلما بين له الرسول
صلى الله عليه وسلم ذلك أكمل بيان
انقطع توقف عمر رضي الله عنه ،
وقد أفاد هذا البيان النبوي الحكيم
أنه لا حرج في أخذ مال وصل إلى
الإنسان من غير تطلع منه إليه ،

الاسلام دين العطرة ، شرعت
احكامه في ساحة وحكمه وقامت
تعاليمه على مبدأ رفع الحرج والمشفة ،
ورعاية المكلفين ، واعلاء النفس
البشرية ، فأباح اخذ المال متى كان
سبه مشروعا ، ورسم المنهج القويم
لوجوه انعافه والتصرف فيه .

وكان عمر رضي الله عنه يسمع
من النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا
الشي من المسأله والاستنكار من متاع
الحياة الدنيا ، والتطلع الى زهرتها ،
والترعيب في الزهد فيها ، والأعراض
عنها - لهذا كان رضي الله عنه يتحرج
من أخذ المال مهما كان صاحب حق
فيه ، فكان صلوات الله وسلامه عليه
يعطيه العطاء من الغنائم ، فيتوقف عن
أخذه مع أنه حق للمقاتل ، لا سيما
إذا دفعه إليه الامام ، ويقول للنبي
صلى الله عليه وسلم : أعطه من هو
أفقر اليه مني ، فطلب منه النبي عليه
الصلاه والسلام أن يأخذ هذا المال
المعطى له ، فقال له : (خذ) أي على
سبيل التملك ، ويدل على أن المطلوب
أخذه على هذا النحو أنه بين له حرية

أو لهمة عليه ، ومن غير طلب ومسألة ،
وهذا المال يملكه الشخص ، فله
حق الانتفاع به في الأمان على نفسه ،
وعلى من يعول ، أو التصديق به على
من يكون أهلا للصدقة .

وأما المال الذي لا يجيء على الحال
المذكور بأن جاء مع الإشراف والتطلع ،
أو أسؤال فيجب ألا تتبعه العس ،
وإلا تأخذها الحسرة لغواته .

ربما يقال : لم جاء في الأسلوب
النبي عطف (سائل) على (مشرف)
في قوله : « إذا جاءك من هذا المال
نبي » وأنت غير مشرف ولا سائل ،
مسح أن نفي الإشراف يقتضي نفي
السؤال .

ويمكن أن يجاب عن هذا بأن
المقصود بهذا الأسلوب استيعاب الصور
التي يقع معها أخذ المال ، وبمقام
مقام تشريع وبيان .

ولما علم عبد الله بن عمر رضي
الله عنهما بهذا الهدى النبوي الكريم
استمسك به ، فكان لا يسأل أحدا
شيئا من المال قليلا كان أو كثيرا ،
ولا يرد ما جاءه من غير تطلع ولا

مسألة - عملا بالحديث المذكور ،
ووقوفها عنه ، واستجابته تقوى تعالى :
« وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
عنه فانتهوا » (١) .

ون ابن عمر كان شديد الحرص
على التأسي برسول الله صلى الله عليه
وسلم ، واتباع مهاجه الحكيم .

هذا وما لا يترتب عن الأدهان أن
الله تعالى أباح تملك المال لما له من
الأهمية الكبرى ، والأثر العظيم في
حياة الفرد والأمة .

فهو ياسب للفرد من أقوى الوسائل
في توفير قوته ، وصيانة نفسه ،
والاستماع برعيد العيش ، وصمود
الحياة ، وتحقيق الآمال ، وإدراك
انجازات ، وهو المدة في التذائد ،
والحصن عند المخاوف ، والمستجيب
للنداء إذا تكرر الأصحاب ، وتقاعس
الأقارب ، كما قال الشاعر العربي :

كل النداء إذا ناديت يخذلني
إلا ندادتي إذا ناديت يا صالي
وأما بالنسبة للأمة فهو عصب
وجودها ، ودعامة نهضتها ، به توفر
رخاؤها ، وأمنها ، وتبني صرح

ولا راحة مهما حصل ، فقرأ شاخص
أمام عينيه وجثته مائل في قلبه
لا يزال فاقدا كلما وجد ، محروما
كلما أعطى ، غائبا كلما شرب منهوما
كلما أكل ، وحسبا في هذا ما رواه
البخارى في صحيحه عن حكيم بن
حزام رضى الله عنه قال : سألت رسول
الله - صلى الله عليه وسلم - فأعطاني ،
ثم سأله فأعطاني ، ثم سأله فأعطاني ،
ثم قال : (يا حكيم ان هذا المال
خضرة حلوة ، فمن أخذه بسخاوة
ممن يورث له فيه ، ومن أخذه
باشراى نفس لم يبارك له فيه ، كالذى
يأكل ولا يشبع ، أئيد العليا خير من
اليد السفلى) قال حكيم : فقلت
يا رسول الله ، والذى بئسك بالحق
لا أرى أحدا بعدك شيئا حتى أقارق
الدينا ، فكان أبو بكر - رضى الله
عنه - يدعو حكيما الى المطء فيأبى أن
يقبله منه ، ثم ان عمر - رضى الله
عنه - دعاه ليمطيه فأبى أن يقبل منه
شيئا ، فقال عمر : ائى أشهدكم
يا معشر المسلمين على حكيم ائى

مجدها ، وتأخذ بأسباب القوة لتصون
استقلالها ، وتحفظ هيئتها فى نعوس
أعدائها ، وتسمى قلما فى طريق العزة
والكرامة .

ولأهمية المال فى حياة الأمة طلب
من الجميع العمل على رعايته وصيائه
حتى ولو كان ملكا لبعض الافراد ،
قال تعالى : « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم
التي جعل الله لكم قياما » (١) وأما النوع
من المال الذى فيح أخذه ، وتداوله
فهو - كما جاء فى الحديث
الشريف - ما أتى عن طريق النطلع
اليه ، واللهمة عليه .

وكما كان من مقتضى الحكمة
الالهية اباحة تلك المال فى حد
ذاته ، كان من مقتضاها أيضا تقيح
أخذ النوع الذى حفظه الحديث ،
ذلك لأن التعلق الشديد بالمال يفتن
صاحبه ويجعله أسيرا لهذا المال ،
يجرى وراءه فى كل واد ، ويلتسه
من كل باب ، ويصلبه لذة القناعة
والرضا ، فلا يحس بيسار مهما جمع ،

(١) سورة النساء : آية رقم ٥

أعرض عليه حقه من هذا الفىء فيأبى أن يأخذه ، فلم يرزأ حكيم أحدا من الناس بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى توفي (١) .

المال الذى يكون مع التطلع واللحمة قبح الشارع أخذه ؟ تطهيرا لنفس المسلم ، ورققا به وانقذا له من عبادة المال ، وتثريفا بالعبودية الحاصلة لله رب العالمين ، اليه وحده

يحصع ، وعليه يتوكل ، وبه يتصم ، ومن يتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم « (٢) » منحنا الله تعالى الاستمسك بهدى رسوله الكريم ، ورزقنا طهارة النفس وشرف الغاية ، واستقامة السلوك ، انه سبحانه ولى الهداية والتوفيق .

منشاوى عثمان عبود

(١) حضرة طوة : : أى أن المال كالعائكة الحصرة الخلود من حيث جمال المظهر وحلاوه المذاق وهذا اسع فى جذب النفس اليه ، وحملها على الحرص عليه والتعلق به . - سحابة نفس ، يعبر حرص وطمع وتطلع كالذى يأكل ولا يشبع . كمن به انجوع الكاذب كلما أزداد أكلا أزداد جوعاً لا أوزا) لا أصيب (الفىء) المال الذى أخذ من الكفار بغير قتال .

(٢) سورة آل عمران آية رقم : ١٠١

الرَّشْوَةُ

فساد اجتماعي .. وذنوب شرعي

للأستاذ محمد محمد الشرقاوي

الرشوة : هي ما يأخذه الحاكم أو القاضي أو غيرهما (١) ممن يلى أمرا من أمور المسلمين أو أهل الذمة ليصدر في حكمه عليه أو له عن مؤثرات هذه الرشوة المبدولة .. متجاوزا في حكمه الحق والعدل والأصاف .

وهي حرام بالإجماع هل من يأخذها مطلقا سواء حكم بنير الحق .. أو بلحق ، لأنهما تصرف خارج نطاق العدالة فهو مبطل ظالم ، وإن قضى بما يستفده حقا فلا مضي لأخذ الأجرة مرة أخرى على قضائه هذا .. بعد أن تقاضى عنه أجره أول مرة .

هذا بالنسبة للأخذ .. وأما بالنسبة للمعطى فإنه يتبر شريكا للمرتشي في مفاخرته لانم الرشوة ، ومينا له

على ارتكاب الخطأ والطمع .. اذ لولاه — وجد صاحبه القوة الدافعة ، ولا العامل المحرك .. وهذا ظاهر فيما لو كانت الرشوة تستهدف العمل بنير الحق .. وإن دفع صاحب المصلحة الحق رشوته ليتوصل الى حقه .. ولا يجد أمامه سبيلا لهذا الحق الا بدل الرشوة .. فقد اختلفت هنا وجهات النظر بين العلماء (٢) . فمهم من قال : انها تكون حراما على الآخذ دون المعطى لأنها وسيلة من وسائل الحصول على حقه المشروع حين عزت عليه الوسائل ، وضافت في وجهه السبل ، فصارت كأجرة التوكيل على الخصومة .. ويرى فريق آخر : أنها حرام أيضا لأنها توقع الحاكم في الاثم ، وتيسر السبل الى التقصير في

(١) سبل السلام ج ٤ : ١٨٣

(٢) المصدر السابق .

انقيصم بالتواجبات ، وتمتص الباب الى معاسد اجتماعية خطيرة ، يظهر أثرها عند الاكثريه انسحاقه من الجماهير ، وهي التي لا تملك الرشوة .. او لا تستغنى عنها ، فتضيق عليها حقوقه ، ويتسرر الوصول الى مصالحها .. وهذا انقول الآخر أرجح من سابقه لأسباب منها :

(١) أنها طريق الى الحرام وكل ما يوصل الى الحرام قصدا فهو حرام كالقبلة المحرمة والنظرة الزائدة ، من حيث انها خطوة أولى نحو العاقبة .

(٢) لأنها تنفق مع قاعدة سد الذرائع وهو اغلاق المنافذ الموصلة الى الحرام بكل وسيلة ممكنة . فانها بالنظر الى ما لها تؤدي الى شيوع الفوضى ، واختلال الثقة في العدالة ، وتحكيم الأموال لا الحق والبراهين للوصول الى النيات والأهداف .. وفي هذا من المفساد الاجتماعية ، والاحلال الخلقى ، والوهن الدينى ما لا يخفى .

(٣) ان من واجب الانتصار للحق ، والانتصاف للعدالة أن يكافح أصحابها بغير الرشوة للوصول الى حقوقهم

المشروعة ، وأن يسلكوا سبل المقومه لاطماع الطامعين ، ونهم المرتشين ، وألا يتحيروا أقصر الطرق لئيل الحق ولو كان مرعبا ، فان الشهادة الأدبية ، والايمان بمداله المطلب ، والثقة في أصالة الحق وقوته ، وبقائه وانتصاره يجب أن تكون أسلحة في أيدي أصحاب الحقوق ولو طالت مساربها ، ونوعت دروبها .. لاني تستمد قوتها من صوت الحق الأزلي الذي احتواه القرآن الكريم في قوله تعالى : « ان الباطل كان زهوقا » .

وقد تحدث الاسلام عن الرشوة حديثا واضحا لا لبس فيه ولا غموض ، وتناولها رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم بكل أبداها مبينا أن مغبها اللبنة وسوء المقلب ، وبش المصير .. وهذا يدلنا على أن الرشوة داء قديم من أدواء النفس الأمارة بالسوء ، وأنه يتقل عبر التاريخ مع الأجيال ، ويتقلب على كل صعيد بحيث لم يخل منه عصر الرسالة مع ما اكتنفه من بساطة في المعيشة ، وعمق في الدين

ووعى في الضمير ، ففي الجامع الصغير روى حديث الرشوة بروايتين : أولاها : ما رواه أبو هريرة رضى

وفي القرآن الكريم ما يؤيد التنفير من الرشوة في قوله تعالى : « ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكيم لتأكلوا فريقا من أموال الناس بلائهم ولأنتم تعلمون » قال في الكشف (٢) : « أي : تلقوا بعضها إلى حكم السوء على وجه الرشوة ، وأنتم تعلمون أنكم على الباطل ، وارتكاب المعصية مع العلم بقبحها أقبح ، وصاحبه أحق بالتوبيخ ، فإذا استبعد الفدر الرائد في الرواية التي لحديث الرشوة وهو : « والرائش الذي يمشى بينهما » وحدنا أن الباقي منها وهو لعن الله الراشي والمرتشى .. قد مر متفق عليه بين الروائيين وبين أحد المتأخرين المنتهية في الآية السابقة . وقد وصف هذا القدر مرة بالحسن ومرة بالصحة ومرة بالجمع بينهما فقبل فيه : حسن صحيح وقال شلوحه العزيزي : قال الشيخ : حديث صحيح .. وهذه الشهادة بالصحة والحسن مكفي لدعم الثقة في حديث الرشوة والعمل بما تضمنته من التنفير من هذا السلوك الثاني ، والمتزعزع المريب وأن صاحبه

الله عنه قال (١) : « لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشى في الحكم ، رواه أحمد والأربعة وحسنه الترمذي وصححه ابن حبان وزاد أحمد : « والرائش هو الذي يمشى بينهما » وهو السعير الذي يسمى بين الدافع والأخذ وإن لم يأخذ على سعيرته أجرا .. فإن أخذ أجرا كان أبلغ في الذنب .. وقال المناوي في شرحه للجامع الصغير : ورواه الطبراني في الكبير عن أم سلمة ، وقال : قال الهيثمي : رجاله ثقات ، وقال المنذرى (٣) : إسناده حسن ، وقال الرمدي : وفي الباب عن ابن عمر وعائشة ، وقال ابن حجر : وفيه عن عبد الرحمن بن عوف وثوبان .

ثبتهما : رواية : « لعن الله الراشي والمرتشى والرائش الذي يمشى بينهما » رواه أحمد عن ثوبان .. قال المناوي : وكذا رواه الطبراني والبرار عن ثوبان .. إلا أن هذه الرواية أعلت بالجهالة في أحد روايتها وهو أبو الخطاب وهو رجل مجهول لا يعرف .

(١) سبل السلام ج ٤ : ١٨٢

(٢) الترغيب والترهيب .

(٣) ج ١ : ٩١

عن هذه الحيلة المزورة ، وأفاد بأن المبرة بالمسميات لا بالأسماء وبالمعاني والمصامين لا بالشكليات والظواهر ، وذلك أن الرشوة قد تأخذ صفة الهدية ، أو العطية ، أو الهبة ، أو الضيفة للرائي ، أو لمن يمت إليه بصلة القرابة أو النسب أو المحاطلة تصل في النهاية إلى جيبه أو بطنه عن طريق ملتو غامض .. وكل هذا إن خفى على الناس أمره ، ودق مساره .. فهو أوضح من الشمس الضاحية ، والبدر الساطع عند من لا تحفى عليه حافية ، ولا تعزب عن علمه ذرة في السموات ولا في الأرض وقد قسم العلماء ما يأخذ الحكام إلى ما يأتي :

١ - الرشوة : وهي ما يأخذه ليحكم بنير الحق لمن دفع ، وعلى قدر ما يدفع ، وهي حرام بالاجتماع على من أخذ ومن أعطى .

٢ - الهدية : وهذه إن جرت بها عادة المهدي قبل أن يصير المهدي إليه حاكما أو قاضيا أو يده العزل والمقد فهي حلال ، .. وإن كانت جديدة لم يسبق بها عهد وليس بين الأخذ والمطى خصومة أو مصلحة خاصة يرجي فيها المساعدة والتجاوز كانت

يستحق عند الله تعالى اللعنة والطرده من رحمته ، واستحقاق اللعنة في ذنب من الدوب يسلكه في عداد الكبار من الأمم ، ويبعده عن مرتبة الصفائر ، ولا عجب في ذلك ، فإن الرشوة تعطى الحق لغير صاحب الحق ، وتحرم صاحب الحق من نتاج حقه ، ونمرة جهده وهذا هو معنى الظلم الذي حذرت منه الآيت والأحاديث في غير موضع ، واعتبرته وبالا على صاحبه ، ونكبة على المجتمع يجب تكريس الجهود ، وحشد الامكانيات لمحارته في كل ركن من أركان الأمة ، والضرب على أبدى المرتشين بكل قوة وحزم .. حتى تخلص الادارات والمصالح من هذا السوس الذي ينخر في عظام الدولة ، وذلك السرطان الويل الذي يهدد كيان الأمة ، ويمطل مصالح أبنائها ، وينذر بها بأوخم المواقع ، وأسوأ النتائج .

وقد تأخذ الرشوة اسما مختلفا ، وتتقم حلف كاتم مرور .. لتسج من برافمها حيلة تطلى على السذج وذوى النيات السليمة فتبدو في صورة العمل المباح المشروع بينما تخفى في أودائها أسلحة فتاكة بمصالح الناس .. وقد كشف الشارع الحكيم القناع

قد حاربها بصورة صريحة لا رغبة فيه ، قوية لا ضعف بها ، وأن الغنى والطرده من رحمة الله تعالى هي الجزاء المرتقب للراشدين والمرشدين والراشدين الذي يسوقون مسيرة الحقوق ، ويضمون في سبيلها العقبات حتى لا تصل الى أصحابها الشرعيين ، وأن الرشوة مهما أخذت من أسماء وصفات ، ومهما حملت من نصيبات وسمات ، فجوهرها هو هو لا يتغير .. لأنها عبارة عن أخذ مال أو منفعة لتجاوز عن الحكم ، والتجاني عن العدل ، وإحلال الباطل والزيف ، محل الثابت المشروع ، والحق المستحق .. مضحيا في سبيل ذلك بمصالح الناس ، وحقوق الآخرين من أجل مصلحته الشخصية ، التي عمل المجتمع على توفيرها له ، وإيصالها إليه كاملة غير منقوصة ، ثم لا يناله منه كفاء ذلك الا الكفران والطغيان ، واحتضام الحقوق ونصرة الظالمين ، ونسى أن الدنيا مهما غفلت عنه أو تناقلت عن سلوكه فإن هناك يوما قريبا تهتك فيه أسرار ، وينال جزاء ، وينبذ المجتمع من صفوفه

حلالا مع الكراهة لأنها ستجلب لصاحبها نصيبا ينفعه عند الحاجة ، وإن كان للدافع خصومة أو هدف يقدم بين يديه هذه الهدية للاستفاد بها ، والاستشفاع عن طريقها كانت رشوة محرمة ، وخطيئة دينية ودينية منكرة مهما حملت من أسماء ملفقة ، وتلثمت ببراقع مزيفة .

٣ - الأجرة : وهي حلال لأنها استعانة على العيش ، وأجر على الجهد المبذول والانقطاع للعمل .. فن أخذها صاحبها مرتين مرة من الدولة ومرة من ذوى المصالح والحاجات حرمت الثانية لأنه لا وجه لها مع وجود المرتب ، والتعلل على استحلالها بضالة المرتبات ، وغلاء الحاجيات لا ضابط له وهو لا يخلو منه زمان ولا مكان ، وسيفتح الباب على مصراعيه للمهوى الشخصي والمطامع الذاتية بدون حدود .

وبعد .. فقد ظهر أن الرشوة علة قديمة قدم الزمان نفسه وأن الاسلام

تبد النـسوة ، وتركه الدولة بكل
 اسهان واحتقار .. وتاريخنا القريب
 والبعيد خير شاهد ، وأوفى دليل ..
 ومن وراء ذلك كله حساب عسير ،
 ومقت غليظ ينتظره في يوم تقلب فيه
 القلوب والأبصار عند من لا يخفى
 عليه ذنب ولا يبل لديه بر ، وصدق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
 حكم على هؤلاء وأمثالهم بالتماسية
 الأبدية ، والانتكاس الدائم في قوله
 صلى الله عليه وسلم الذي رواه
 أبو هريرة رضي الله عنه : « تص
 عبد الدينار والدرهم والقطيعة ان
 أعطي رضي ، وان لم يعط لم يرض »
 أخرجه البخاري

د. محمد محمد الشرقاوي

مذهب حوارى النبی فی تسمیة أبنائه

للإمام الزبير بن العوام

وحوارى النبی صلی الله علیه وسلم (الزبير بن العوام بن خويلد ابن أسد بن عبد العزی بن قصى) وأمه (صفية بنت عبد المطلب بن هاشم ابن عبد مناف بن قصي) عمه محمد النبی وخاتم المرسلین • وكلمة حوارى لك أن تفسرها (بالناسى) أو (بالخليل) أو (الخالص من كل شيء) أو بكل أولئك • ويقولون فی سبب تلقيه بهذا اللقب أن الرسول يوم المصدق قال : من يأتينى بخبر القوم ؟ فقال الزبير : أنا • فقال النبی : من يأتينى بخبر القوم ؟ فقال الزبير : أنا • فقال : من يأتينى بخبر القوم ؟ فقال الزبير : أنا • فقال النبی صلی الله علیه وسلم : • إن لكل نبي حواريا • وإن حوارى الزبير • ويذكرون أن ابن عمر سمع رجلا يقول : أنا ابن حوارى رسول الله صلی الله علیه وسلم • فقال ابن عمر : إن كنت من آل الزبير والا فلا •

وقد عرف الزبير بالشجاعة والافتداف والفروسة من صفه • فقد شأ في أسرة قرشية تسم بالآل عوامعة والبطولة • ولها مكائنها في قریش • أبوه العوام كان بطل حرب الفجار • ولبنها تطلعات إلى الرياسة في الجاهلية والاسلام • وأنا لا أذكر تاريخ هذه الأسرة الا بمقدار ما يمس شخصية الزبير وأثره في تشيئة • فهو يتصدر من (أسد بن عبد العزی) ومع أن قصيا لم يجعل لابنه (عبد العزی) جيبا في مناصبه كما جعل لأخيه عبد الدار وأخيه عبد مناف الا أن قریشا اعترافا بفضلهم • وتقديرا لمزلتهم جعلت لهم (المشورة) في شئون الحرب والسلام • وكانوا من الثراء والسخاء • بما يرضى الطيلاء • ويكفيك اشادة بثراتهم وسنائبهم أن خديجة بنت خويلد عمه الزبير وزوج النبی كانت كما تروى السيرة من • أوسط

قريش نسباً ، وأعظمهم شرفاً ،
وأكثرهم مالا ، وفي وفد قريش
القادم على سيف بن ذى يزن لتهنئته
باعتلاء عرش آبائه بعد طرد الأحباش
كان أميد بن عبد العزى بن قصى مع
عبد المطلب بن هاشم وأمية بن
عبد شمس وأبو الصلت الثقفى والد
الشاعر (أمية) ومن آبائه من كان
يريد أن يكون ملكا على مكة هو
عثمان بن الحويرث مستعبدا بقيصر
الروم ، ورضيت مرضى وأبى بنوعمه ،
فدسوا اليه من قتلته بالشم . وانك
لنعجب لرجل منهم هو أبو البختري
ابن هشام نهى النبي عن قتله بغزوة
بدر على شركه وخروجه مع قريش
محارباً لرسول الله ؛ لأنه فى مكة كان
لا يؤذى الرسول . وكان (١) ممن قام
فى نفس الصحيفة التى كتبت قريش
على بنى هاشم وبنى المطلب ، فلقبه
الصحابى المجدر بن زياد البلوى ،
فأنهى اليه وصية الرسول ، وأراد
أسره ، فأبى البختري إلا أن يمدل
زميله (الليثى) ماملته قائلا :
« لا تحدث عني نساء قريش من أهل

مكة أبى تركت زميلى حرصا على
الحية وأشد .
لن يسلم ابن حرة أكبله
حتى يموت أو يرى ميله
فقتله مجدر بعد جلد ، وكانت له
مندوحة فى الأسر والفداء ، وعرفان
الرسول بجميله ، ولكن صده عن
السلامة الحفاظ المر والمخلق الوعر
ومنهم ورقة بن نوفل ابن عم خديجة
وهو القاتل لها حين أخبرته خبر
زوجها : « لئن كنت صادقة ان زوجك
لنبي ، ويلقين من أمته شدة ، ولئن
أدركته لأومن به . »

وقد نشأ الزبير يتيما فكفله أمه
صفية بنت عبد المطلب ، فصنعتة على
عينها محاربا لا يعرف إلا ميادين
القتال ، وفارسا يستهويه الصيال
والزال ، وأسمنته الزبير باسم أخيها
الزبير بن عبد المطلب صاحب (حلف
المضول) الذى قال فيه الرسول :
« ما أحب أن لى بحلف حضرتة فى
دار ابن جدهان حمر النعم » وأبى

من فتاك العرب أمثال عشرة وعمره
ابن كلثوم وعمره بن ممد يكره •
وأسلم الزبير وهو في مقبل الشباب
في السادسة عشرة من عمره - على
أصدق الأقوال - بعد أبي بكر رابعا
أو خامسا ، وهو من السابقين الأولين ،
والشجرة المبشرين بالجنة ، وأحد
الستة الذين اختارهم عمر - بعده -
للمخلاة ، ثم هو من مهاجرة الحبشة
ولما هاجر إلى المدينة آخى النبي بينه
وبين طلحة بن عبيد الله •

وواته فرصته حين أذن للرسول
بالقتال ، فأبدي من ضروب البطولة
ما يرضى الله ورسوله ، ففي غزوة
بدر كان الفارس المعلم وفي غزوة
أحد ثبت مع رسول الله وإيمانه على
الموت ، وفي فتح مكة حمل إحدى
رايات المهاجرين الثلاث • قال
أبو كشة الأنصاري : لما فتح رسول
الله صلى الله عليه وسلم مكة كن
الزبير بن العوام على المجنبة اليسرى ،
وكان المقداد بن الأسود على المجنبة
اليمنى ، فلما دخل رسول الله مكة

أعذر به هاشم وزهرة ونيم - تحملوا
أن يكونوا مع المظلوم ما بل بحر
صوفه ولو دعيت به لأجبت • • ومن
تربية صبية للزبير ما حدث به هشام
ابن عروة عن أبيه قال : ان (١) صبية
كنت تضرب ابها ضربا شديدا -
وهو يتيم - فقيل لها : قتلته ، خلعت
فؤاده ، اهلكك هذا الفلام • قالت :
انما أضربه كي (٢) يلب
ويجر الجيش ذا الجلب (٣)

ومن حوادثه في صغره قالو : قاتل
الزبير - وهو غلام - رجلا فكسر
يده ، وضربه ضربا مبرحا ، فنسر
بالرجل على صبية وهو يحمل فقالت :
ما شأنه ؟ قالوا : قاتل الزبير • فقالت
كيف رأيت زيرا أأفلا أم تمرا •
أم مشملا (٤) صفرا ؟ •

فهي لم تنضب على ابنها ، ولم تنكسر
فعلته ، بل هشت لما فعل ، ورجزت
بما حصل ، وعدته شمائل نجابة ،
وبواكير بطولة ولولا الاسلام لكان

(١) الطبقات الكبرى •

(٢) يعوى •

(٣) الأصوات الصاحبة •

(٤) الربع الماضي •

وهذا الناس جاءا بفرسيهما ، فقام رسول الله يمسح الفبار عن وجوههما ثوبه وقال : اتى قد جعلت للفرس سهمين ، وللفرس سهماً ، فمن قصصهما تقصه الله .

الشهداء • يقول الزبير رضى الله عنه : « ان طلحة بن عبيد الله التمى يسمي به بأسماء الأنبياء ، وقد علم أن لا نبى بعد محمد ، وانى أسمى بنى بأسماء الشهداء لعلهم أن يستشهدوا وعلى هذه القاعدة وذلك المذهب جاءت أسماء أبنائه : فسمى (عبيد الله) بعد الله بن جعثنى شهيد غزوة أحد دفن مع خاله حمزة بن عبد المطلب فى قبر واحد ، و (المنذر) بالمنذر ابن عمرو الأنصارى من بنى ساعدة أرسله رسول الله صلوات الله وسلامه عليه الى (بشر معونة) من أرض نجد فى أربعين راكباً من خير الصحابة ليدعوا أهلها للإسلام ، وكان أبو براء عامر ابن مالك بن جعفر ملاعب الأسرة طلب الى الرسول أن يبلغ دعوته ، وألح فى طلبه حين رأى النبى يذكر غدر أهل نجد ، وقال : أنا جار لهم ، ولما بلغوا بشر معونة لقوا الشهادة بفدرك عامر بن الطفيل : اذ فاجأهم وهم بغار على ماء هناك ، وكان لهذا الحادث أثره العميق فى نفوس المسلمين ، منهم المنذر وعامر بن فهيرة

وتمر الأيام ، وترعرع شجرة الاسلام ، ويشترك الزبير فى فتوح الشام ، فيعد سيفه بمثابة ثلاثة آلاف ، ويعرف مكانه ، فيشار اليه بالبنان ، ثم يندب مدداً لمرو بن العاص فى مصر ، فيقال له : ان بها الطاعون ، فيقول : « انما جئنا للطعن والطاعون » وهذه كلمة تختصر حياة ذلك البطل المؤمن ، فهو لا يبالى المحاطر ، ولا ينظر فى المواقف ، ولا يحشى الموت ، انه من جند الرحمن ، ومتى كان لجند الرحمن مطلب غير الشهادة ورحمة الله فى جنة الرضوان ؟ حصانه تحته وسيفه فى يده ، سيف طالما كشف النعمة عن وجه رسول الله - كما قال على بن أبى طالب عنه - فلا غرو اذا رأيناه قد اتخذ له مذهباً فريداً فى تسمية أبنائه ، فهو لا يسميهم الا بأسماء

مولى أبى بكر ، ونافع بن بديل الخزامى ، هذا الحادث هز شعراء الرسول فقالوا شعرا حزينا ، قال حسان يخاطب أبا براء :

بى أم البسين ألم يرعكم

وأنتم من ذوائب أهل نجد

تهكم عامر بأبى براء

ليحفره (١) ، وما خطأ كعمد

ولئن غطى الحزن سماء المدينة بفقد

هؤلاء الأخيار فقد أعقب خيرا جزيلا ؟

اذ كان كل شهيد حين يطمئن يقول :

فزت ورب الكعبة وسأل الكفار : كيف

فاز ، ألم يمت ؟ فلما علموا أنها

الشهادة رغبوا فى الاسلام فأسلموا ،

ويروى أنس أننا كنا نقرأ فيما نسخ :

« بلغوا عنا اخواننا أن قد لقينا ربنا

فرضى عنا ورضينا عنه » والآية التى

نسختها قوله تعالى : « ولا تحسبن

الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا بل

أحياء عند ربهم يرزقون » وكان الزبير

ممن أصابه الحزن ، وعز عليه مقتل

المذر الأنصارى فسمى ابنه باسمه ،

وتفصيل الخبر يحتاج الى بيان أطول ، ولكننا نكتفى بهذا القدر ، كان ذلك فى السنة الرابعة من الهجرة ، وسمى (عروة) بعروة بن مسعود الثقفى ،

فقد أسلم ، وطلب الى الرسول أن

يرسله الى قومه بالطائف ليدعوهم الى

الاسلام ، فلما جاءهم ودعاهم رموه

بالنبل حتى خر صريحا سنة تسع من

الهجرة ، و (حمزة) بحمزة بن

عبد المطلب شهيد أحد ، وسمى

(جعفرا) بجعفر بن أبى طالب الطيار

شهيد عروة مؤنة ، و (مصعب) بمصعب

ابن عمير حامل اللواء وشهيد أحد ،

و (عبيدة) بعبيدة بن الحارث شهيد

غزوة بدر ، وأحد الأبطال الثلاثة

الدين يارزوا عتبة بن ربيعة وأخوه

وابنه ، و (خالد) بخالد بن سعيد

« شهيد مرج الصفر » و (عمرا)

بعمرو بن سعيد أخى خالد قتل يوم

اليرموك ، والتمهدهاء الذين اختار

أسماءهم لبيبة بطولانهم تستحق

السوية ، وهم قدوة المقدى ، ومنازة

المهتدى ، أدوا حق الله عليهم ، فرضى

عنهم ورضوا عنه ، وكانوا حماة أباة
 ذادة حموا الدين والأرض والعرض ،
 والزير من معدنهم وعلى نهجهم سير ،
 أحبهم وعاش يذكرهم ، وتمنى لبيه
 أن يكونوا مثلهم مؤمنين صابرين ،
 ينشرون العقيدة ، ويرصون راية
 الاسلام ، وكم لابنه عبد الله من
 مواقف حربية فى الفتح الاسلاميه
 شهدتها مصر والشام والقسطنطينية •
 واشتهر من ولده غير عبد الله مصعب
 ابن الزبير صاحب العراق فى عهد
 خلافة أخيه بالحجاز فكان نعم الوالى
 والقائد ، يقول عنه خصمه عبد الملك
 ابن مروان حين قتل : متى تلد نساء
 قرش مثل مصعب ؟ أما عروة فاشتهر
 بالرواية والأخبار والنهاية بالتاريخ
 الاسلامى قبل أن تدون الكتب ،
 وتظهر السيرة فى مجلدات • لقد
 كان بنو الزبير سادة فى المجتمع
 العربى والاسلامى فى القرن الأول
 الهجرى سواء أكانوا فى الحكم أم
 خارجة ، قصدهم السحراء فى الحالين ،
 فلقوا حباء ونوالا • واتنا لتتطر اليوم
 الى مذهب الزبير فراء مديدا ، فقد

أراد لبيه أن يتصموا بحبل الله ،
 وأن يكونوا شهداء فى سبيله
 لا ينسون المرام أبدا ، وكيف ينسونه
 وأسماؤهم تدعوهم كلما دعوا بها ؟
 ولنا من مذهبه افتداء فيجب أن ننشى •
 أبناءنا على التقاليد الاسلاميه بذكر
 البطولات ، ونغرسها غرسا يبلغ
 القلوب والألباب ، فللعقيدة أثرها فى
 صوغ البالة وحنج الأمجاد ، والزير
 نفسه مثل رفيع فى البذل والعطاء ،
 والشجاعة والاماء ، فدائى عظيم ،
 وصحابى جليل •

ونحن حين نقرأ عن الفزوات
 والحروب التى اشترك فيها ، يخيل
 أنه ضخم الجثة ، طويل القامة
 عملاق ، ولكن محمد بن سعد يقول :
 « كان الزبير بن العوام رجلا ليس
 بالطويل ولا بالقصير ، خفيف اللحم ،
 خفيف شعر اللحية ، أسمر اللون ،
 طويل شعر الرأس » • ولكن ايمانه
 جملة يملو كل عملاق ، فيتسلق
 حصن (بابلون) على المتحصنين به
 من الروم ، فيروعهم أن يكون بينهم
 مكبرا ويفتح الحصن ، فتفتح مصر •

وهذا الشجاع الباسل لم يقل في
ممره ، ولم يستشهد في عزوة ،
إنما قتل عدوا حين ترك فداً على
ابن أبي طالب في موقفه الحمل ، قتله
عمرو بن جرمود مع رجال من بني
مجاشع في وادي السباع من أرض
تميم سنة ٣٦ هـ وهو ابن أربع وستين
سنة ، وفي الفدر به قال جرير يميز
بني مجاشع :
أني تذكرني الزبير حمامة
تدعو بأعلى الأيكين هديلاً
يا لهف نفسي إذ يترك حيلهم
هلا اتخذت على القيون (١) كفيلاً

قالت قريش : ما أدل مجاشعاً
جاراً ، وأكرم ذا القيل قتيلاً !
أفبعد متركم خليل محمد
ترحو القيون مع الرسول سيلاً؟
أفتى الدي وفتى الطمان غررتم
وأخا الشمال إذا تهب بليلاً ؟
رحم الله الربير بن العوام ، فقد
كان فارس الإسلام على عهد رسول
الله ، عهد خلعائه ؟

السيد حسن فرون

العقار والمنقول

للدكتور إبراهيم دسوقي الشاوي

والنخل وغيره مما له أصل ثابت
مستقر ، وقد ذهب الى ذلك المالكية .
وقد اختلفوا في تعريف المنقول
على قولين :

القول الأول : أنه ما أمكن نقله
وتحويله من مكان لآخر ، سواء أبقى
مع ذلك النقل والتحويل على هيئته
وشكله أم تغيرت هيئته وشكله ، فهو
يشمل البناء والشجر وجميع أنواع
الحيوان ، والمروض ، والذهب
والفضة ، والمعادن في مناجمها والقطار
والسفن ، والموزونات ، والمكيلات
وغيرها من أنواع المال ، ذهب الى
ذلك غير المالكية .

القول الثاني : أنه ما أمكن نقله
وتحويله من مكان لآخر مع بقاء هيئته
وشكله ، أي بحالته التي هو عليها
كالداية مثلا ، فهو يشمل كل مال
مستقل بذاته غير متصل بالأرض
اتصال استقرار ودوام ، ولا يشمل

بطرا لاختلاف العلماء فيما ثبتت
فيه الشفعة نرى من ضرورات البحث
تحديد معنى كل من العقار والمنقول
عند الباحثين في الفقه الاسلامي . ثم
تبع ذلك برأي فقهاء القانون الوضعي .

استقر والمنقول في الفقه الاسلامي :

اختلف الفقهاء في تعريف العقار
على قولين :

القول الأول : أنه ما لا يمكن نقله
وتحويله عن مكانه . والذي لا يمكن
نقله وتحويله عن مكانه انما هو
الأرض ، سواء أكانت زراعية أم معدة
للزراعة أو البناء أو أي ارتفاع آخر ،
أم كانت فضاء ، وقد ذهب الى ذلك
غير المالكية .

القول الثاني : أن العقار هو ما له
أصل ثابت لا يمكن نقله وتحويله من
مكان الى آخر مع بقاء هيئته وشكله ،
فهو يتناول الأرض والبناء والشجر

البناء والشجر والنخل ، لأن البناء إذا نقل لا يستقر على هيئته وشكله ، بل يصير أمقاضا ، والشجر الذي له أصل مستقر إذا قطع ونقل من مكانه يصير أخشابا لا شجرا ، ذهب إلى ذلك المالكية .

الفقرة الأولى : كل شيء مستقر بحيزه ثابت فيه لا يمكن نقله منه دون تلف فهو عقار .

الفقرة الثانية : يعتبر عقارا بالتخصيص المنقول الذي يصمه صاحبه في عقار رسدا على خدمة هذا العقار أو استغلاله ويؤخذ من مجموع فقرتي المادة المشار إليها أن العقار بوعده : عقار بالطبيعة وعقار بالتخصيص .

ويستفاد من الفقرة الأولى أنه يلزم لأعتبر الشيء عقارا بالطبيعة أن يكون الشيء حائزا لصفة الاستقرار والثبات ، سواء اكتسب هذه الصفة بأصل خلقته كالأرض ، أم بصنع صانع كالمباني والنباتات المغروسة ، وسواء أكانت الأرض مزروعة أم كانت فضاء ، وسواء أكانت الأرض الغضاء معدة للبناء أم كانت معدة للزراعة ، أم لغير ذلك ، وسواء أكانت الأرض في المدن أم كانت في القرى ، وسواء قلت

والذي ينظر في هذه التعاريف لكل من العقار والمنقول يتبين له أن العقار عند المالكية أهم من المقرر عند غيرهم ، لأنه يشمل الأرض والبناء والشجر والنخل ، أما عند غيرهم فإنه خاص بالأرض ، وأن المنقول عند غير المالكية أهم من المنقول عند المالكية لأنه يتناول البناء والشجر والحل ، أما عند المالكية فإنها عقار .

ونحن نرجع ما ذهب إليه المالكية في تعريف كل من العقار والمنقول ، لأن الثبات والاستقرار يعتبر بطول البقاء على حالة واحدة عادة ، كما في البناء والشجر أو طبعا ، كما في الأرض ، ويؤيد ذلك ما ورد في كتب اللغة من أن العقار هو : « الثابت المستقر » أي مطلقا ، سواء كان الثبوت والاستقرار عادة أو طبعا .

قيمتها أو كثرت ، فجميع هذه الصور عقار لتحقيق صفة الاستقرار والنبات فيه .

وتشمل الأرض سطحها وكل ما تحتها مما يتصل بها ويعتبر جزءا منها كالمعادن ، وسائر الطبقات المكونة

لها ، ولكنها لا تشمل الكنوز والآثار المدفونة في داخلها ، لأن هذه الأشياء هي ذاتية مستقلة بمعزل عنها ، ولا تعتبر منها بل تعتبر مفولة ، كما يعتبر مفولا الاحراء التي انشئت من الأرض أو انفصلت عنها كالأثرية والأحجار الكريمة والمعادن المستخرجة من الأرض .

وتعتبر المباني بجميع أنواعها أشياء عقارية ، فهي تشمل دور السكنى ، والمخازن والمصانع ، وكل المنشآت الثابتة فوق الأرض أو تحتها ، كالخزانات والقناطر والجسور والأمدق والآبار المسية والمحاسي ، فكل هذه الأشياء وما ماثلها من الأشياء أشياء عقارية ، وسواء أكانت قيمتها ضئيلة أم كانت كبيرة ، وسواء أكانت

أقدمتها دائمة أم كانت مؤقتة كأبنية المراضى مثلا ، وسواء أكان المباني لها نفس مالك الأرض ، أم كان غيره كالمتنفع بها ، أو المحتكر لها أو الحائز أو المستأجر .

ويمتد وصف العقار الى جميع أجزاء البناء التي لا يتم الا بها باعتبارها جميعا وحدة يكمل بعضها بعضا ، فدرجات والابواب والنشايك والمصاعد وأدب المياه والممر والكهرباء تعتبر جميعها أشياء ثابتة بطبيعتها ، ويبقى لها هذا الوصف ما دامت حرة بصفة الاستقرار والنبات ، فإذا نزع من المباني عدت من المقولات .

وتعتبر البساتن عقارا بطبيعتها ما دامت متصلة بالأرض ، وتمتد جذورها فيها ، سواء قلت قيمتها أم كثرت ، وسواء أطل مكنتها في الأرض أم لم يطل ، فنباتات المشاتل المستعدة جذورها في الأرض تعتبر عقارا ما دامت ثابتة في الأرض ، وإن كانت معدة لأن تنقل ، وسواء أكان

القارس لها المالك للأرض ، أم كان الحائر أو المحتكر أو المسمع أو المستأجر ، فالعبرة باتصال النباتات بالأرض اتصالاً لا يمكن معه نقلها بدون أن يمتريها تلف أو حلل .

ويلحق وصف العقار الثمار ما دامت متصلة بفصلها اتصالاً بالأرض ، وتظل النباتات وثمارها أشياء عقارية ما دامت متصلة بالأرض ، وإذا انفصلت اعتبرت منقولاتاً «لأشجار بعد قطعها ، والحاصلات والثمار بعد جنيها تعتبر أشياء منقولة ، وتزول عنها صفة العقارية .»

وتفيد الفقرة الثانية من المادة «٨٢» المشار إليها أنه يلزم لاعتبار الشيء عقاراً بالتخصيص توافر شرطين :

الأول : أن يكون المنقول والعقار مملوكين لشخص واحد ، فإذا كان المنقول مملوكاً لشخص والعقار مملوكاً لآخر لم يكتسب المنقول صفة العقار بالتخصيص ، لأن اعتبار المنقول عقاراً بالتخصيص مبني على تمييزه

للعقار ، ويلزم لوجود هذه التسمية وقيامها أن يتصف بوصف الثبات والاستقرار ، وهذا لا يمكن أن يتوافر إلا إذا كان المنقول والعقار مملوكين لشخص واحد ويرتبط على هذا الشرط لأن صاحب حق الانتفاع أو المستأجر لا يملك جعل المنقولات التي تلحق بالعقار لخدمته أو استغلاله ثابتة بطريق التحصيل ، حتى تأخذ حكم العقار بطبيعته .

السبب : أن يحصر المنقول لخدمة عقار بطبيعته أو استغلاله ، فدواشي والآلات المستعملة في أرض مالكيها عقارات بالتخصيص فتأخذ حكم العقار بطبيعته .

وأما المنقول في القانون الوضعي «أنه يؤخذ من مفهوم المادة «٨٢» الخاصة بتعريف العقار بأنه هو الشيء الذي يمكن أن ينقل من مكانه دون أن يمتريه تلف أو حلل ، سواء انتقل بذاته أم بقوة دافعة ، والمنقول نوعان :

الأول : منقول بطبيعته ، وهو ما ليس عقاراً ولا منقولاً بالتخصيص

لخدمة عقار أو استقلاله ، والنوع
 الثاني منقول بحسب المآل وهو الشيء
 المتصل بالأرض المعد لأن يفصل عنها
 بعد قليل من الزمن كالزروعات
 والثمار ، فانها عقار بطبيعتها ولكنها
 بحسب ما تقول اليه منقول ، فتأخذ
 حكم المنقول قبل انفصالها عن الأرض
 بزمن قليل ، فالزروعات القائمة قبل
 ظهور نضجها عقار ، وبعده منقول ،
 واعتبر ذلك بحسب المآل لقصر زمن
 مكنها متصلة بالأرض •
 والناظر في تعاريف كل من العقار
 والمنقول عند علماء الفقه الاسلامي
 والقانون الوضعي يتبين له أن القانون
 الوضعي قد وافق ما ذهب اليه المكيه
 في بيان حقيقة كل من العقار والمنقول ،
 وهو ما سبق أن رجحناه في
 د/ ابراهيم دسوقي الشهاوي

من أعلام القضاء في الإسلام :

شرح بن الحارث الكندي

للدكتور محمد إبراهيم الجبوري

نسبه :

اشتهر بسنده إلى مسرة ابن القاضي شريح عن أبيه أنه جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأسلم ثم قال : يا رسول الله إن لي أهل بيت ذوى عدد يسمن ، فقل له : جئ بهم فجاؤ بهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم (١) . إلا أن ابن حجر يعقب على هذا الخبر بما يسيء عن شكه في وقوعه فيما يسنده إلى مصدره الذي رواه عنه بقوله : رواه ابن السكن من هذا الوجه في كتاب الصحابة ، وقال لم أجده له ما يدل على لقيه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا هذا والله أعلم بصحته (٢) .

وسئل مرة : ممن أنت ؟

فأجاب : ممن أتم الله عليهم بالاسلام ، وعدادي في كفة (٣) .

أحد الجفرة الذين أنجبهم الأمة العربية ، ومن أوتوا البديهة المحاصرة ووهبوا العقل الرائد ، والحكم الفصل ، منح النظرة الصائبة والفراسة الملهمة لاستخراج الحق من بين ثايا الباطل ، والنفاذ إلى الحقيقة من خلال ما ينطويها من غيوم .

ذلك هو القاضي شريح بن الحارث ابن قيس بن الجهم بن معاوية بن عامر بن الرائس بن الحارث بن معاوية بن ثور ، أبو أمية الكندي إحدى قبائل اليمن ، ويقال إنه من أولاد الفرس الذين استقروا باليمن ، أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ، ولكن لقائه له لم يتفق عليه المؤرخون ، وقد روى ابن حجر في تهذيب

(١) تهذيب التهذيب ج ٤ ص ٣٢٨ . ويقول ابن عساكر معاء بهم والنبي قد قبض ج ٦ ص ١٠٢

(٢) تهذيب التهذيب ج ٤ ص ٣٢٨

(٣) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٢٠٤

ويقول عنه ابن عساكر : انه كان شاعرا راجزا قائما ، وكان كوسجا يس له لحيه ، وكان أحسن فقهاء الحوثة (١) .

تلاميذه :

صحابته :

وروى ابن خلكان عن ابن عبد البر قوله : وكان شاعرا محسنا ، وهو احد السادات الطلس ، وهم أربعة : عبد الله بن الزبير ، وقيس بن سعد ابن عباد ، والاحنف بن قيس الذي يصرب به المثل في الحكم ، والقاضي شريح المذكور ، والأطلس الذي لا شعر في وجهه (٢) وكان شاعرا راجزا قائما ، كوسجا ليس له لحيه وكان أحسن فقهاء الكوفة .

وهو كوفي تابعي ثقة ، وقال ابن سيرين كان تاجرا ، وكان صاحب مزاج ومعارض ، ويقال انه تعلم العلم من معاذ .

شيوخه :

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مراسلا ، وعن طائفة من الصحابة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مراسلا ، وعن طائفة من الصحابة

(١) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٢٠٤

(٢) وفيات الاميان ج ٦ ص ٢٥٥/٢٥٦ نشر الرفاعي وشذرات الذهب ج ١ ص ٨٥ نشر مكتبة القدس .

(٣) ابن عساكر ج ٦ ، ص ٢١٠

فقد سأله يوما رجل من مراد : ما دية الأصابع ؟ فقال عشر ، عشر •

وكان يدخل يوم الجمعة بيتا يحلوا فيه لا يدري الناس ما يصح فيه (٢) •

متابعته للأثر وهوارة من القياس : وفاته :

فقال الرجل : يا سبحان الله ، سواء هتان !؟ وجمع بين الخضر والابنهم ، فقال شريح : يا سبحان الله أسواء أذنك ويدك ؟

وعاش شريح على ما قيل سنة وعشرين سنة في ارجح الأحوال ربهم يرسل بها الى مائة وخمس ربهم يعلو بها الى مائة وتسعين ،

وتريح وقاته مخلب فيه قتل توفي سنة ثمان وسبعين ، وقيل ستة وثمانين ، فهي من حياته حمسا وسبعين سنة قاضيا بين الناس وهي أطول مدة عرفها لرجل تولى القضاء ، وقد ولاء عمر القضاء وعمره أربعون سنة كما يروى عن نفسه وطل صبا حتى استنمى من الحجاج قبل وفاته ، وقد انصق به شهرته بالقضاء حتى صار لفظ القاضي صفة مميزة له ، وفي خلال هذه الفترة الطويلة جرت له أحداث ونوادير يبدو فيها قدرته الدافقة على الوصول الى القول الفصل فيما يعرض له من قضايا ، وقد ساعده على ذلك فكر صائب ونظر سديد ودراية واسعة واحاطة بالسنة ودين عاصم من الرلل •

فقال : الأذن ، يواريهما الشعر والكمة والمعدة فيها نصف الدية ، وفي اليد نصف الدية ، ويحك ان السنة سبقت فياسكم ، فاتبع ولا تبتدع ، فنك لن تضل ما أخذت بالأثر (١) وكان يقول : أنا أنقص الأثر فما وحدته فيه حديثكم به (٢) وكان يقول : سمنا الأحاديث قبل أن تلتطخ •

نسكه ودينه :

وكان شريح رجلا ناسكا قاتنا كثير الصلاة والمادة • وفي هذا يروى الشعبي فيقول : خرجت في العيد مع مسروق وشريح وكان من أكثر أهل الكوفة صلاة ، فلم يصل قبلها ولا بعدها •

(١) ابن عساکر ج ١ ص ٣١١

(٢) ابن عساکر ج ٦ ص ٣١١

(٣) ابن عساکر ج ٦ ص ٣١٠

صبره على طلب العلم :

وكان بمن أهل يسأله عن الشيء ،

وقد سئل يوما : بأي شيء أصبت هذا العلم ؟

يقول : لا أرى شاهدا بعائب ، اذهب حتى تعجب أنت وصاحبك على السواء ، لا تدري أيقضى لك أو عليك (١) ؟ •

فأجاب : بمداومة العلماء ، أحد منهم وأعطيه (١) •

رحلته :

وكان لا نظير له في القضاء وفي هذا يقول الشعبي كان شريح أعلم بالقضاء وكذلك قال غير الشعبي (٢) •
تحريه الحق :

وقيل انه خرج الى المدينة ثم الى العراق لأن أمه تزوجت بعد أبيه فاستحيا (٣) وذهب الى الشام زمن معاوية بن أبي سفيان ، وكانت له قصة مع قاضي دمشق أفحبه فيها ولم يبلغ أمره الى معاوية أمر أن يرغب من أمره وأن تمجبل عودته الى العراق خشية أن يفسد عليه الناس •

وقد تولى قضاء الكوفة والبصرة حتى لقب بقاضي المصيرين • وكان شديد التحري للحق لا يبالي غضب الناس أو رضوا حتى قال كلمته المشهورة : أصبحت وشطر الناس على غضابي (٤) •

مع قاضي معاوية :

وهذه هي القصة كما رواها ابن عساكر : قدم شريح الشام الى قاض لمعاوية يطالب رجلا بحق له •

وكل ابنه رجلا ففر ، فحبسه ، وكان يرسل اليه الطعام في الحبس ، ويرسل اليه القطيفة أو المرققة ، واستمدى رجل على رجل بينه وبين شريح نسب فأمر به فحبس ، فلمّا قام ذهب الرجل يكلمه فأعرض عنه ، وقال له ، أنا لم أحبسك ولكن حبسك الحق •

فقال القاضي لشريح : أرى حقا قديما •
قال شريح : الحق أقدم منك ومنه •

(١) ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٤ / ٣٠٥

(٢) ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٤

(٣) ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٨

(٤) ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٨

(٥) الأغاني ج ٢١ ص ٣٥

- فقال : انى أظنك ظالما •
 قال : رأيت ذلك ضرك ؟
 فقال : ما على ظنك رحلت من
 قال : لا •
 قال : فأراك تعرف نعمة الله على
 عيرك وتجهلها على نفسك •
 قال : لا اله الا الله حق أو باطل •
 نصحه لأصدقائه
 وكان من كمال مروءته يعرف حق
 أصدقائه عليه ويرى اسداء النصيح لهم
 حق لا بد ان يؤديه ، فقد حدث
 الشيبى قال : احبرنى صديق له
 قال سمعنى شريح وأنا أشتكى بعض
 ما غمى الى صديق ، فأخذ يدي
 ودل : يا بن أخى اياك والشكوى
 الى غير الله ، فانه لا يحلو من تشكو
 به أن يكون صديقا أو عدوا • فلما
 الصديق فتحزنه ولا ينعمك ، وأما
 اعدو فيشتبك بك ، انظر الى عيني
 هذه - وأشار الى احدى عينيه - فوالله
 ما أبصرت بها شخصا ولا صديقا منذ
 خمس عشرة سنة ، وما أخبرت بها
 أحدا الى هذه القاية ، أما سمعت قول
 المهدى الصالح : « انما أشتكو بشى
 وحزنى الى الله » فاجلته مشكاك
 ومحزنك عند كل نائبة تتوبك فانه
 أكرم مسئول ، وأقرب مدعو (١)
- فقال : انى أظنك ظالما •
 قال : رأيت ذلك ضرك ؟
 فقال : ما على ظنك رحلت من
 قال : لا •
 قال : فأراك تعرف نعمة الله على
 عيرك وتجهلها على نفسك •
 قال : لا اله الا الله حق أو باطل •
 نصحه لأصدقائه
 وكان من كمال مروءته يعرف حق
 أصدقائه عليه ويرى اسداء النصيح لهم
 حق لا بد ان يؤديه ، فقد حدث
 الشيبى قال : احبرنى صديق له
 قال سمعنى شريح وأنا أشتكى بعض
 ما غمى الى صديق ، فأخذ يدي
 ودل : يا بن أخى اياك والشكوى
 الى غير الله ، فانه لا يحلو من تشكو
 به أن يكون صديقا أو عدوا • فلما
 الصديق فتحزنه ولا ينعمك ، وأما
 اعدو فيشتبك بك ، انظر الى عيني
 هذه - وأشار الى احدى عينيه - فوالله
 ما أبصرت بها شخصا ولا صديقا منذ
 خمس عشرة سنة ، وما أخبرت بها
 أحدا الى هذه القاية ، أما سمعت قول
 المهدى الصالح : « انما أشتكو بشى
 وحزنى الى الله » فاجلته مشكاك
 ومحزنك عند كل نائبة تتوبك فانه
 أكرم مسئول ، وأقرب مدعو (١)
- فقال : انى أظنك ظالما •
 قال : رأيت ذلك ضرك ؟
 فقال : ما على ظنك رحلت من
 قال : لا •
 قال : فأراك تعرف نعمة الله على
 عيرك وتجهلها على نفسك •
 قال : لا اله الا الله حق أو باطل •
 نصحه لأصدقائه
 وكان من كمال مروءته يعرف حق
 أصدقائه عليه ويرى اسداء النصيح لهم
 حق لا بد ان يؤديه ، فقد حدث
 الشيبى قال : احبرنى صديق له
 قال سمعنى شريح وأنا أشتكى بعض
 ما غمى الى صديق ، فأخذ يدي
 ودل : يا بن أخى اياك والشكوى
 الى غير الله ، فانه لا يحلو من تشكو
 به أن يكون صديقا أو عدوا • فلما
 الصديق فتحزنه ولا ينعمك ، وأما
 اعدو فيشتبك بك ، انظر الى عيني
 هذه - وأشار الى احدى عينيه - فوالله
 ما أبصرت بها شخصا ولا صديقا منذ
 خمس عشرة سنة ، وما أخبرت بها
 أحدا الى هذه القاية ، أما سمعت قول
 المهدى الصالح : « انما أشتكو بشى
 وحزنى الى الله » فاجلته مشكاك
 ومحزنك عند كل نائبة تتوبك فانه
 أكرم مسئول ، وأقرب مدعو (١)

(١) ابن عساکر ج ٦ ص ٣٠٤

(٢) القند الفريد ج ١ ص ٧٢/٧١ تحقيق الأستاذ محمد سعيد
 العريان •

ويتجلى من خلال هذه النصيحة مدى الحرص على مرضاة الله ، وتمويد النفس ألا تحف في مدله الشكوى إلا بين يديه ، وما أغلاها من نصيحة ساعها شريح وضرب المثل في الصبر على البلاء من نفسه ، وما يعلم بما نزل به أحد منذ خمسة عشر عاما ، وقد فعل ذلك فقط لثلاث تنوع النفس دل الحصوع إلا للخلاق سبحانه ولثلاث يسى الصديق ويسر العدو .

وكان من حرصه على كرامة الاساتيه في الاسان يقول :
ومن الأمثلة التي تبرز مدى التوكل على الله والثقة في قضائه والخضوع لأمره ما كتب به مرة الى صديق له هرب من الكوفة الى النجف فرارا من داء الطاعون الذي اجتاح الكوفة :

أما بعد ، فإن الموضع الذي هربت منه لم يسق الى أجلك تمامه ، ولم يسلبه أيامه ، وإن الموضع الذي صرت اليه ليعين من لا يعجزه طلب ، ولا يفوته هرب ، وأنا وإياك على بساط فلك ، والنجف من ذى قدرة لقريب (١) .

وكان من حرصه على كرامة الاساتيه في الاسان يقول :
من سأل حاجة فقد عرّض نفسه على الرق فإن قضاها المستول منه استعبده بها وإن رده عنها رجع كلاهما ذليلا :
هذا بذل البخل ، وذاك بذل الرد .

وجاء يوما رجل يطلب قرضا فطلب اليه أن يذهب الى بيته ويشتري له ما يريد (٢) كل ذلك حرصا منه على ألا يشعر بذل الحاجة .

وكان محاسبا لنفسه شديد التواضع بعيدا عن القنور أو التعالى . فقد

(١) العقد الفريد ج ٣ ص ١٤٣

(٢) عبود الاخبار ج ١ ص ١٩٠

- سأله رجل يوما قائلا : كيف أصبحت •
 فقال : أصبحت طويلا أملئ ، قصيرا
 أجلى ، ميتا عمل (١) •
- زواجه :
- روى الشعبي عن شريح مصرية
 زوجها ، وهو من هذه القبيلة يسطيب
 صورة واضمحع عن البيت السعيد
 والزوجة الصالحة وما يتركه هذا
 من أثر طيب على حياة الأسرة ذاتها
 ورب الأسرة ذاته ، ونظرا لأن قصته
 مشوقة مفيدة فإنا سنأتي بها كما رواها
 صاحب الأغاني ، وإن كانت قد جاءت
 في عدة كتب أخرى مع اختلاف
 صيغ في مصاق اللفاظ ، قل
 الشعبي : قال لي شريح : يا شعبي ،
 عليكم سماء بنى تميم ، فاتهن النساء •
- قلت : وكيف ذاك ؟
- قال : انصرفت من جنازة ذات يوم
 طهرا ، فمررت بدور بنى تميم ، فإذا
 امرأة جالسة في سقيفة على وسادة ،
 وتحاطها جارية رودة (٢) جالسة على
 وسادة فاستقيت ، فقالت لي : أي
- الشراب أعجب اليك : النبيذ أم اللبن
 أم الماء ؟
- قلت : أي ذلك يسر عليكم •
- قالت : اسقوا الرجل لنا ، فإني
 أخاله عربيا •
- فلما شربت ظفرت إلى الجارية
 فأعجسني •
- فقلت : من هذه ؟
- قال : استي •
- قلت : ومن ؟
- قالت : زينب بنت جرير ، إحدى
 نساء بنى تميم ، ثم إحدى نساء بنى
 حنظلة ثم إحدى نساء بنى طهية •
- قلت : أفرغة أم مشفولة ؟
- قال : بل فرغة •
- قلت : أنزوحينها ؟
- قالت : نعم إن كنت كعنا ولها عم
 فاقصده •
- فانصرفت فامتعت من القائلة ،
 فأرسلت إلى اخواني القراء الأشراف :
 مسروق بن الأحمع ، والمسيب بن
 نجية ، وسليمان بن صرد الخزاعي ،

(١) العقد الفريد ج ٢ ص ٢٥٩

(٢) هي التي بلغت ولها ذؤابة على ظهرها •

وخالد بن عرفة المذري ، وعروة ابن المغيرة بن شعبه ، وأبي بردة بن أبي موسى قوافيت معهم صلاة العصر ، فادا عنهما جالس .
فقال : أبا أمية ، حاجتك ؟

قلت : إليك .

قال : وما هي ؟

قلت : ذكرت لي بنت أخيك زينب بنت جرير .

قال : ما بها منك رغبة ، ولا بك عنه مقصر ، وانك لنهزة .

فتكلمت فحمدت الله جل ذكره .
وصليت على النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكرت حاجتي فرد الرجل علي ، وزوجني وبارك القوم لي ، ثم نهضنا ، فما بلغت منزلي حتى ندمت .

فقلت : تزوجت الى أغلظ العرب وأجفأها ، فهممت بطلاقها ثم قلت : أجمعها الى فان رأيت ما أحب والا طلقها . فأنمت أياما ثم أقبل نساؤها يهادينها فلما أجلس في البيت أخذت بتأجيلها فبركت ، وأخلى لي البيت .

فقلت يا هذه ان من السنة اذا دخلت المرأة على الرجل أن يصلي

ركعتين ، وتصل ركعتين ويسألا الله خير ليلتهما ، ويتعوذا بالله من شرهما ، فقامت أصلي ثم التفت فاذا هي خلفي فصليت ثم التفت فاذا هي على فراشها ، فمددت يدي .

فقلت لي : على رسلك .

فقلت : احدي الدواهي منيت بها .
فقلت : ان الحمد لله أحمد وأستعينه ، اني امرأة غريبة ، ولا والله ما سرت مسيرا قط أشد علي منه ، وأنت رجل غريب ، لا أعرف أخلاقك ، فحدثني بما تحب فأتبه وما تكره فانزجر عنه .

فقلت : الحمد لله وصل الله على محمد ، قدمت خير مقدم ، قدمت على أهل دار زوجك سيد رجالهم ، وأنت سيدة نسايتهم ، أحب كذا وأكره كذا .

قلت : أخبرني عن أختانك (١) ، أحب أن يزوروك ؟

فقلت : اني رجل قاص ، وما أحب أن تملوني ، قال فبت بأتم ليلة ، وأقمت عندها ثلاثا ، ثم خرجت الى مجلس القضاء ، فكنت لا أرى يوما

(١) الاختان : جمع ختن ، وختن الرجل صهره .

الا هو أفضل من الذى قبله ، حتى
إذا كان عند رأس الحول دخلت
مدرى ، فإذا عجوز تأمر وتسى •
قلت : يا زينب ، من هذه ؟
فقلت : أمى ، فلانة •
قلت : حياك الله بالسلام •
قلت : أبا أمية ، كيف أنت
وحالك ؟

قلت : بخير ، أحمد الله •
قلت : أبا أمية ، كيف زوجك ؟
قلت : كخير امرأة •

قلت : ان المرأة لا ترى فى حال
أسوأ خلقا منها فى حالين ، إذا حظيت
عند زوجها وإذا ولدت غلاما فإن رابك
منها ريب فالسوط ، فإن الرجال
والله ما حازت الى بيتها شرا من
الورعاء المتدلفة •

قلت : أشهد أنها ابتك ، قد
كفيتا الرياضة ، وأحسنت الأدب ••
قل : فكأن فى كل حول تأتينا
فتذكر هذا ثم تصرف •

قال شريح : فما غضبت عليها قط
الا مرة كنت لها ظالما ، وذلك أنى

كنت أمام قومي فسمعت الأقامة ، وقد
ركعت ركعتى الفجر ، فأبصرت
عقريا ، فجلت عن قتلها ، فأكفأت
عليها الاماء ، فلما كنت عند الباب
قلت : يا زينب لا تحركى الاماء حتى
أجى • ، فجلت فحسرت الاماء
فضربتها العقب ، فجلت فإذا هى
تلوى ••

فقلت : مالك ؟
قلت : لسحتى العقب •

فلو رأيتى ، يا شعبى وأنا أعرك
أصعبها بالماء والملح ، وأقرأ عليها
المودنين وفاتحة الكتاب ، وكان لى
يا شعبى جار يقال له ميسرة بن جرير
فكان لا يزال يضرب امرأته •
فقلت :

رأيت رجلا يضربون نساءهم
فشلت يمينى حين أضرب زينب
أأضربها فى غير جرم أنت به
الى فما عذرى إذا كنت مذنباً
فتاة تزين الحلى إذا هى حليت
كأن فيها المسك خالط محلبا

يا شعبي ، فوددت اني قاسمتها وما زلت أرعى لها عهدا
عيش (١) . ولم اتبع ساعة عارها (٢)

وقد ملأت حياة شريع معادة
وبهجة وأحالت بيته الى نعيم دائم يجد
في ظلاله الأمن والهدوء والراحة من
عناء النهار ومتاعب المتخاصمين حتى
انعكس ذلك على مشاعره فكان يحب
أهل زوجه لأجلها ، ويزور من تزور
ويحاصم من تخاصم تعبيرا عن الوفاء
لحبها وتقديرا لحسن معاشرتها والقيام
بحقوق زوجها حتى انه قال شعرا
يترجم به عن مشاعره نحوها
وأحابيه ، وتداول الشعر على السنة
المفنين يشدون في المحافل والمجالس
وقد أوردته صاحب الأعاني ونسبه الى
شريع وفيه يقول :

إذا زينب زارها أهلها
حشدت وأكرمت زوارها
وان هي زارتهم ، زرتهم
وان لم أجد لي موى دارها
ما رزق المرء بعد تقوى الله خيرا
من زوجة صالحة ان نظر اليها سرته
وان أمرها أطاعته . وان غاب عنها
حفظته في عرضه وماله .
طائفة من اخباره :

فسلمي لمن سألت زينب
وحري لمن أسلمت ناراها
وبلغ من نفاذ حجة أن قال عنه
الشعبي : ما نعلم أحدا انتصف من

(١) الأغاني ج ١٦ من ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٨ طبع ساسي .
وردت القصة في العقد الفريد ج ٧ من ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ .
وتهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ من ٢١٢ ، ٢١٤ .
(٢) الأغاني ج ١٦ من ٣٤ طبع ساسي .

شريع الا اعرابيا اناه فى خصومة ، فقالت المرأة : والله ايها الحاكم ،
 يجعل يكلمه ويمسه يده • هو صفر المروود ، قليل التمدد ، ان
 فقال له شريع : ان لسانك أطول جاع ضرع وان شبع استبج •
 من يدك • فقل شريع : فسوما عني فى غير
 فقال الاعرابى : أسامرى أنت فلا حفظ الله (٣) •
 تمس ؟ وكان من عادته اذا جاع أو غضب
 فلما أراد أن يقوم قال له شريع : قام ولم يقض بين أحد •
 انى لم أود هنا بسوء • وقال يحيى بن معين : رأيت على
 فقل الاعرابى : فلا أجزمته ظهر كفه قرحة ، فقلت : ما هذه ؟
 اليك (١) • فقال : بما كسبت أيديكم ويعفو
 وكان يؤم قومه ، فبلغهم أنه تكلم عن كبير •
 فى أمر حاجر بن الأدير بشىء • وقبل له : ألا تريها الطيب •
 فقالوا له : لا تؤمنا ، واعتزل • فقال : هو الذى أخرجها •
 فقال لهم : وأجستم على هذا ؟ شريع الاب :
 قالوا : نعم • • كان شريع مع مسئولياته فى القضاء
 فاعتزل (٢) • • وامامة قومه ومنزله بين الناس لا ينسى
 وأناه رجل يخاصم امرأته فقال : أنه أب عليه أن يرعى بنيه ويحسن
 ان هذه حديدة الركبة ، سريعة الوثبة تربيتهم ويقوم على تأديبهم ، فإذا لم
 تؤذى الجار ، وتشم البعل ، وتقول تدع له مسئوليات القضاء وقتا يقوم
 الهجر • فيه بهذا الواجب مباشرة فلا يأس من
 فقال شريع : سبحان الله ، دون أن يختار لأنساته مؤدبين ومعلمين
 هذا الكلام عافاك الله • يتولونهم ويقومون بشئون قحافهم

(١) تهذيب ابن عساكر ج ٦ ص ٣١٠

(٢) تهذيب ابن عساكر ج ٦ ص ٣١٠

(٣) تهذيب ابن عساكر ج ٦ ص ٣١٠

وتعليمهم ، وليكن هو بعد ذلك ملاحظا
وموجهها ، ومعينا للمؤدب على أن يضع
بين يديه مالا يستطيع أن يصل اليه
وحده ..

وهكذا كان ، فقد روى أنه افتقد
ابننا له بحث في طلبه ، فلما جاءه
الرسول به سأله :

أين أصبته ؟

قال : وجدته يهارش الكلاب •

قال شريح لابنه : أصليت ؟

فأجاب : لا ..

فقال للرسول : خذ يده فاذهب
به للمؤدب وقل له :

ترك الصلاة لأكلب يلهو بها
طلب الهراش مع الخيث الأنجس

فإذا أتاك فضه بسلامة
أو غظه موعظة الأديب الكيس ..

وإذا هممت بضربه فيسدره ..

فإذا ضربت بها ثلاثا فاحبس
فليأتينك حامدا بصحيفة

نكداء مثل صحيفة التلمس
واعلم بأنك ما أتيت ، فنفسه
مع ما يجرعني أعز الأنفس

د . محمد إبراهيم الجيوشي

نظام الإدارة الإسلامية :

الضبط الإداري في الإسلام

للكاتب مصطفى كمال مصطفى

(١٨)

الحسبة :

أو تهرب منها • كما أنه وجدت ولايات معينة بأسماء مختلفة - ذكر منها الماوردي ما يسمى « بالحماة » أو « ولاية معاون » وكانوا يختصون بأمر من قبيل الحسبة •

والمحسب شرعا : هو الذي يقوم بالأمر بالمعروف إذا ظهر تركه ، والهي عن المكر إذا ظهر فعله • وأساسه قوله تعالى : « ولكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر (١) » وقوله صلى الله عليه وسلم : « لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليخالفن الله بين وجوهكم » وقوله : « من رأى منكم منكرا فليغيره بيده » فإن لم يستطع فبلسانه » فإن لم يستطع فبقلبه » وهو أصح الإيمان (٢) •

وطيفة الضبط الإداري يقوم بها المحسب بصفة أصلية ، إلا أنه لا مانع من أن يقوم بها أصحاب الولايات الأخرى كل في اختصاصه ؛ لأن الفصل ليس كاملا في الاختصاصات في الإسلام ، فكل الولايات مشتقة في الأصل من ولاية واحدة جامعة هي ولاية الامام ، كما أن تحديد الولايات يخضع للزمان والمعرف ، فربما أعطى بعض الولاة - في زمان أو مكان - اختصاصها هو لغيرهم في زمان أو مكان آخر • وكذلك فقد بينا أن جميع الولايات الإسلامية إما أنها اشتقاق من الحسبة - أي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - أو هي من قيد الاثبات والتوثيق والتسجيل • ولذلك فإن عامل الصدقات قد يقوم بالتنظيم إذا أخفى المزكى مالا ظاهرا عليه زكاة

(١) آل عمران ١٠٤

(٢) رواه مسلم وابن ماجه والترمذي عن ابي سعيد •

ذلك أن أصول الحية أن يقوم بها
منطوعون الى جانب قيام الولاية
الرسميين بها •

وقد أنشأ الأئمة فروقا بين قيام
المحتسب بهذه النواظير وقيام المنطوع
بها : منها أن فرضها يتعين على المحتسب
بحكم الولاية ، وفرضها على غيره من
فروض الكفاية • ومنها أن المحتسب
عليه اجابة من يستعديه ، وليس على
المنطوع اجابته ، ومنها أن على المحتسب
أن يبحث عن المنكرات الظاهرة ليصل
الى انكارها ، وليس على المنطوع بحث
ولا فحص • ومنها أن للمحتسب أن
يمرر فى المنكرات الظاهرة وليس
ذلك للمنطوع • ومنها أن المحتسب
يرتفع على حبه من بيت المال
وليس ذلك للمنطوع • ومنها أن
للمحتسب أن يجتهد ، وليس ذلك
للمنطوع •

وقد بينا أن الحية كانت فى
الاصل من الوظيفة الشعبية ، فلما
ضعف الدس عن الايمان صبوا لها
العمال ، فلما ضعف العمال عن القيام
بها صدرت الاحوال • هى من اهم
قوائم النظام الاسلامى ، لاها نهى
اليه الاسلاميه وتمهدا •

قال الامم المساورى فى ذلك :
« والحية من قواعد الامور الدينية »
وقد كان أئمة الصدر الأول ياتسرون
بأنفسهم لمعوم صلاحها وجزيل
نوابها ، ولكن لما أعرض عنها
السلطان ونذب لها من هاد ، وصارت
عرضة للتكسب وقبول الرشأ ، لان
أمرها • وهان على الناس حطرها • •
ولكن ليس اذا وقع الاخلال بقاعدة
سقط حكمها • وقد أغفل الفقهاء من
بيان أحكامها مالم يجر الاخلال
به • • • •

ولكن هذه الفروق ليست كلها
فاصلة مائة • اذ أن متابعة المنطوع
لهذا الأمر ، قد يجعله أكثر حية من
المحتسب ، فيكون فى فرضه ذلك على

ومع انشاء ولاية الحية وتعيين
العاملين فيها ، فان ذلك لا يعنى عزل
الفرد عن القيام بها • فكل مكلف
بها ، كان هناك محتسب أو لم يكن •

(١) الاحكام السلطانية - طبعه مصطفى الحلبي (سنة ١٩٦٠) صفحة
٢٥٨ • وقد اعتمدته تقريبا وسار على نهجه فى كلامه : الامام ابو يعلى الفراء
فى كتابه المسمى الاحكام السلطانية ايضا - طبعه مصطفى الحلبي (سنة ١٩٦٦)
صفحة ٢٨٤ • والاول اشهر وقد ترجم الى لغات كثيرة جدا .

يقوم بعمل النيابة العامة الجنائية
والنيابة الادارية •

ويقوم فاضى الأمور المستعجلة
أيضا بشئ مما كان يقوم به المحاسب
فقد كن المحاسب يختص بثلاثة أنواع
من الدعاوى : هى ما يتعلق بخس
الامان وتطفيف الكيل والميزان ،
وما يتعلق بالمش والتدليس فى
العقود ، وما يتعلق بالماطلة فى الديون
وتأخير الوفاء بها • كما أننا وجدنا انه
كان يختص بإزالة أسباب أضرار
الجوار غير المادية ، كالمطلات التى
تكشف الجار ، وامتداد العوارض
واعصان الأشجار ونحوها ، وكذا
إزالة الموائق من الطرقات والأسواق ،
فكل ذلك مما كان يختص به
المحاسب ، وهو الآن من اختصاص
القضاء المستعجل فى الغالب ، وبعضها
للقضاء العادى •

ويقوم مفتش الأسواق والتجارة
والصناعة ومراقبو الضبط الادارى ،
على اختلاف أنواعهم : كمرافى
الموازين والمكاييل ، والدمغة ،
والصاغة ، والمكاتب الصحية ومفتى
المحال العمومية ، والأطعمة ، والمساجد
وغير ذلك من هذه الشبكة الكبيرة

نفسه كمساية ، وفى تقبى وبحثه
وفحصه واجابته لمن يستعديه أكثر من
المحاسب وأصل منه • كما لا يمتنع
عليه الاجتهاد فذلك لكل مسلم •
وانما الفارق الثابت بينهما أن هذا
يرتزق وذاك لا يرتزق منها ، وهذا
يعمر وذاك لا يملك التعرير •

ورؤية المحاسب فى الاسلام يقوم
بها الآن عدد من الموظفين العموميين :
فيقوم النائب العام وأعوانه بجزء
من هذه الوظيفة فيما يتعلق بالتحقيق
فى البلاغات الجنائية وتقديم من يشت
لهم اتهامهم للمحاكمة • ومن
مساعديهم فى ذلك رجال الضبطية
القضائية - ومنهم رجال الشرطة -
فيقومون بالبحث عن مرتكبى الجرائم
وجمع الاستدلالات المؤدية الى
التحقيق •

وتقوم النيابة الادارية والمحاكم
التأديبية بجزء آخر من هذه الوظيفة
وذلك فيما يتعلق بالمخالفات الادارية
التي يرتكبها الموظفون العموميون
والعاملون بالقطاع العام •

يجمع هاتين الوظيفتين فى بلاد
أخرى موظف عام اسمه البروكاتورا

جداول المحاكم مئآت المحامات
والجج التى توضع بسبب مخالطة قيود
الضبط الإدارى على تعاقبها غالباً ،
وشكلية عرضها على القاضى • وذلك
كله تشبهاً بهذا القيد الوهمى السمج •
وتترتب على ذلك أضرار بالغة أرهقت
جهاز القضاء وأضاعت جهده فيما
يستحق العناية ، فقد نجد بين مئآت
القضايا المتعلقة بعدم تجديد
الترخيص ، أو مجاوزة بعض أحكامه
أولقاء الماء والقاذورات فى
الطريق • جريمة سرقة أو اختلاس
بآلاف الجنيهات ، فلا يستطيع القاضى
أن يوفىها حقها • كما رأيت بنفسى
مواطنين شرفاء يتحولون الى مجرمين
لأنهم دخلوا السجن لاحدى هذه
النهم الإدارية ، وعاشروا المجرمين ،
فخرجوا عليهم وتحولوا الى الرذيلة •
فهذا الخلط الثلث عن قيد وهمى
تملق بهذه الأصول المتينة هو الذى
أودتنا عيوباً لا نجد منها مخرجاً ••
والمخرج بسيط قريب •

وكذلك الحال فى الفصل بين
القضائى والإدارى ، خصوصاً حماية
الذمم والأموال ، فنجس للقضاء

الذى نراها من حياتنا الخالية من الرقبة
والفتيش ، كل ذلك من قيسل
انحسية ، من احتساب الله فيها ناله
خير عظيم •

وعمل القاضى حسبة ، وأعدل
أصحاب المهن حسبة ، وكل عمل
يعمله الإنسان يحتسب لله حسبة •
لقول الامام البخارى فى أن الأعمال
بالتية (١) : فدخل فى ذلك الايمان
والصلاة والأحكام - نفقة الرجل على
أهله يحتسبها : صدقة !

ولا يقف فى حدود هذه الولايات
فى الإسلام ، ذلك القيد الوهمى الذى
أنشأه القانون الحديث بين ولاية
السلطة القضائية وولاية السلطة
التفيذية ، فقد اقتضت الأوضاع
الفردية أن تكون الحرية والعقود
المالية (الذمة والملكية) تحت
حراسة السلطة القضائية ، وبذلك
فإن كل ما يتعلق بالحرية الشخصية
من ضبط وفتيش وقبض وتحقيق
ومحاكمة وتوقيع عقوبة آل أمره الى
السلطة القضائية كما قدما وترتب
على هذا القيد الوهمى أن ازدحمت

اختصاص بشئون تافهة كان من الأولى
اعداؤه منها •

فكل هذه الأوضاع النظرية ضارة
من الناحية العملية ، ولذلك يعتبر
النظم الاسلامى الذى نعرضه فيما يلى
أكثر عملياً وتقدماً • مبتدئين بولاية
الحسبة ، ثم بالحسبة الشعبية أى التى
يقوم بها المتطوعون •

ولاية الحسبة :

وولاية الحسبة وسط بين العمل
القضائى والعمل الادارى ، سواء عند
صهاة الشريعة ، أو بالنظرة الحديثة •

فأما من الوجهة الشرعية ، فقد
قالوا انه يختص بالأنواع الثلاثة من
الدعاوى السابق ذكرها ، وهى
دعوى البخس والنطيف ، ودعوى
المش والتدليس ودعوى المصلحة
فى دفع الدين ، الى جانب دعاوى
مضار الجوار وازالة العوائق على
ما ذكرنا • وكذلك فإن له أن يصدر
على المتهم فى الدعاوى السابقة حكماً
ملزماً • وفيما عدا ذلك من الدعاوى

المتعلقة بالمقود والمعاملات والحقوق
والمطالبات والأحكام فليس له التعرض
لها فى كثير أو قليل •

والواقع أن هذا العارق ليس له
حد مؤكد فى الشريعة الاسلامية
كما هو فى القانون الحديث ، لأن
الفصل بين العمل القضائى والعمل
الادارى لا يرتبط به مثل ذلك ادثر
الدستورى الترتيب على مبدأ الفصل
بين السلطين القضائى والتنفيذى فى
القانون الحديث • فالفصل عندنا قائم
فقط بكل شدة بين العمل التشريعى
والعملين الادارى والتنفيذى ، اللذين
يعتبران - فى الحقيقة - من الأعمال
التنفيذية بالنسبة للعمل التشريعى ،
فكلاهما وليد التطعيم التشريعى
وكلاهما تنفيذ للقانون ، وهو ليس
مثالياً - كما قدنا - بل يرتبط به
أضرار كثيرة ، ولذلك فلا نرى
التشبث به رغم اتجاه الفقه الاسلامى
اليه تدريجياً •

وقد ذكرنا من قبل أن الفقه
الاسلامى تصارف على أن يختص

على المتهم فى الدعاوى السابقة حكماً
ملزماً • وفيما عدا ذلك من الدعاوى

القاضى بفصل فى المنازعات ، والحكم فى المعاملات والعقود ، والحدود والجنايات ، والأنكحة والنقبات وما تعلق بذلك ، وهو يشبه تماما حدود الاختصاص القضائى المصرى بالمسائل المدنية ، والجناية ، والأحوال الشخصية • ولكن ليس ذلك الى الحد الشديد فى القانون الحديث ، فقبل الأمر أن يتولى القضائى شيئا اداريا والادارى شيئا قضائيا دون أن يعتبر ذلك غصبا للسلطة مؤديا الى الاندماج كما فى القانون الحديث .

د. مصطفى كمال وصفى

المباح والحرام في الإسلام

للأستاذ توفيق وهبة

ولن نناقش رأيها في تعديل القانون حيث سبق أن ناقشنا مثل هذه الموضوعات في مجلة منبر الإسلام خلال عام ١٣٩٣ هـ في مقالاتنا بعنوان (المساواة بين الرجل والمرأة في الإسلام) •• وان كان ذلك لا يمنع من أننا قد نعود الى مناقشة ما أبدته من آراء في مقالها المشار اليه •

ولكن ما يهمنا الآن هو الرد عما قلته عن المباح والمنوع في الإسلام ، حيث أنه يبدو من قولها أنها لا تعرف ما هو المباح وما هو المنوع ، وما هو موقف الشرع من كل منهما ، وما هي سلطة ولي الأمر في تقييد المباح ، وإباحة المنوع ••

لقد أطلقت القول على عوامه حيث لم تأت بأى دليل من القرآن أو السنة لإثبات دعواها ، واكتفت بتحدى من يشك خلاف رأيها • فإذا أردنا أن نرد على رأيها بمثل قولها قلنا : ان ما قالته مخالف للقرآن والسنة واجماع

من المجيب ما نقرأ هذه الأيام مما يكتبه بعض الكتاب الذين لا يلتزمون وحه الحق فيما يكتبون •• فكلما أراد أحدهم أن يدل على دعواه الباطلة لجأ الى التمسح بالدين ، وحاول الفسق رأيه بالإسلام • سواء أكان ذلك بحسن نية أو بسوء نية ، وان كان الطاهر دائماً هو سوء النية ، لأنهم يسبون الى الإسلام ما هو برى منه ••

لقد كتبت إحدى السيدات مقالاً في مجلة نسائية تدافع فيه عن التعديل المقترح لقانون الأحوال الشخصية تطرقت فيه الى الحديث عن المباح والمنوع (الحرام) في الإسلام ، الى أن قالت (•• ان ديننا ينص صراحة - وأنا أتحدى من يستطيع أن ينكر هذه الحقيقة الدينية - على حق ولي الأمر - أى الهيئة الحاكمة - فى تقييد المباح وإباحة المنوع اذا دعت الى ذلك ضرورة اجتماعية •• (الحج) •

فقهاء المسلمين ، ولا دليل يؤيد مذهب
اليه ••• ولكتنا لن نكتفى بذلك كما
فعلت ونطلب منها اثبات العكس بل
سقدم الدليل على ما نقول ••

وهذا النوع من المباح يجوز لولى
الأمر تقيده اذا ما كانت هناك مصلحة
فى ذلك كان يحدد طرقا لسير المشاة
وأخرى للسيارات ، أو يمنع الصيد
فى أماكن وأوقات معينة •• الى غير
ذلك •

اولا : المباح

تعريف المباح :

يعرف الفقهاء الاباحة : بأنها ضد
الحظر ، وأن المباح ما أجبر للمكلمين
فعله أو تركه بلا استحقاق ثواب
ولا عقاب أو مأخذ عليه وهذا هو
المباح بصفة عامة •

(ب) اباحة خاصة : وهى التى لم
يكن موضوعها مباحا فى الأصل وأباحه
الشارع بالنص على الاباحة وبين لها
شروطها وحدودها التى لا يجوز
تعديلها أو تقيدها مثل الاذن للمسافر
بالعطر ، والأذن للطبيب بالاطلاع على
عورة المرأة للعلاج •• واباحة تناول
طعام أهل الكتاب ••

والاباحة قسمان :

(أ) اباحة عامة : بحكم أن الأصل
فى الأشياء الاباحة مثل اباحة استعمال
الطرق ومياه البحار والمحيطات
والصيد •• الخ • ويكون الاستيلاء
على المال المباح - وهو كل ما خلقه
الله ليتنفع به الناس على وجه معاش
وليس فى حيازة أحد مع امكان
حيازته - مباحا لكل من يستولى عليه •
أما بعد الاستيلاء عليه فيصبح فى
ملكية الغير ولا يجوز اعادة الاستيلاء
عليه •

وهذا النوع من الاباحة لا يجوز
لولى الأمر تقيده أو تصديده لأن
ما نص عليه الشارع بحكم شرعى
لا يحق للعباد مخلفته (١) ولأن الفعل
الأصلى كان حراما وأبىح لوجود سبب
اباحه • فمثلا النظر الى عورة المرأة
الأخنية حرام ، ولكنه أبىح النظر اليها
للعلاج فكيف يمكن أن يقيد هذا
الفعل ؟ • والفطر فى شهر رمضان

(١) يعنى الكسب من المعتزلة وجود المساح فى احكام الشرع ، وقرر انه
لا شئ فى الاحكام الشرعية يتخير فيه المكلف بين الفعل والترك ، انما الامور
فى الشرع اما ان تكون مطلوبة الفعل أو مطلوبة الترك •

محرم ولكنه أَسَحَ للمريض والمسافر، والاباحه هنا مقروء بحكم الشارع ولا يمكن تقييد هذه الاباحه .

أما بالنسبة لتعدد الزوجات فإن الأصل هو الزواج بواحدة لقوله سبحانه وتعالى : " فان خفتم الا تعدلوا فواحدة " ، وبإباح التعدد للزواج اذا وجدت لديه بأسباب لذلك وكلان قادرا على الانفاق على زوجاته والمعدل بينهما .. ولقد كان التعدد في الجاهلية وبداية الاسلام غير محدد بعدد فكان للرجل الحق في الزواج بأى عدد يريد ، ولكن الاسلام قصر التعدد على أربعة فقط .. ولا يوجد في التشريع الاسلامي ولا أقوال الفقهاء الأئمة أو غيرهم من أئمة الفقه ما يقيد حق الزوج في ايقاع الطلاق أو التعدد ، أو عرض هذين الموضوعين على القضاء لأن في ذلك تقييدا لحق أباحه الله لصاحبه ، وتضييقا لا مبرر له ولا يستند على أى سبب شرعى .

وعلى ذلك يمكن أن يقال - تجاوزا ان صح ذلك - ان الطلاق وتعدد الزوجات من النوع الثانى من المباح الذى لا يجوز تقييده .

أما القول الذى تؤيد به الكاتبة رأيها ، وانضم إليها فى ذلك أحد

ان القانون الوضعي اذا نص على اباحه فعل معين فلا يستطيع القاضي أن يجرم هذا الفعل أو يوجب عليه ، لأن القانون هو المحكم ، ولا يجوز مطاقه شخص على فعل أباحه القانون .. ولا يجوز للقاضي تقييد هذه الاباحه أو تعديلها .

اذا كان ذلك يحدث بالنسبة للقوانين الوضعية ، فما بالنا نتصور حدوثه بالنسبة للقانون السموى الذى وضعه خالق البشر ... ان ذلك تمكيد خاطئ . وقصر ..

فمن أى أنواع الاباحه يكون الطلاق وتعدد الزوجات ؟ الأصل فى العلاقات الأسرية هو الزواج ، والأصل فى الزواج أن ينعقد مؤبدا حتى يحقق الغرض الذى شرع من أجله وهو تكوين الأسرة والحفاظة على النسل . أما اذا اعتري هذا الزواج ما يجعل العشرة بين الزوجين مستحيلة ولا يمكن التوفيق أو الصلح بينهما بإباح الطلاق لانها هذه العلاقة غير

الى نقل قوانين غيرنا ولكن المطلوب هو صدق العزيمة ، وإخلاص النية لله سبحانه وتعالى ولوجه الحق ..

والى الدين يتأدون بتقيد التعدد ومنع الطلاق الا أمام القاضي ، أقول : ان الزواج نفسه من زوجة واحدة قد يكون حراما حسب حالة المكلف ، فلماذا لا يطالبون بمنع الزواج نهائيا أو عرضه على القاضي لبحث مدى حله أو حرمة ؟

وإزواج ام أن يكون فرضا ، أو واجبا أو حراما أو مكروها أو مندوبا حسب حالة كل مكلف :

١ - فيكون الزواج فرضا اذا كان الشخص قادرا على نفقات الزواج ويستطيع العدل مع أهله اذا تزوج ووجد في نفسه عدم القدرة على مدافعة الرأ اذا لم يتزوج .

٢ - ويكون واجبا اذا كان الشخص قادرا على الفقة وعلى العدل مع زوجته ويغلب على طه الوقوع في الرأ اذا لم يتزوج .

٣ - ويكون حراما اذا كان الفرد غير قادر على نفقات الزواج ويتأكد من الوقوع في ظلم أهله اذا تزوج .

الفضاء السابقين محتجين بأن بعض الدول العربية والاسلامية أصدرت قانونا يعرض الطلاق وتعدد الزوجات على القاضي ، فان ذلك لا يلزمنا لأنه اذا خالف غيرنا الشريعة الاسلامية فلا يحق لأحد أن يطالبنا بارتكاب نفس المخالفة .

ويكفى لدحض هذه الحجة أن بعض هذه الدول نفسها تبيع الزنا ولا تزال قوانينها تحافظ على بيوت الدولة ، وتحصى شرطتها المساق والعجار . بل الأكثر من ذلك أن البعض في إحدى هذه الدول طالب بوقف ركن من أركان الاسلام وحرم تطبيقه ويطالب بمساواة المرأة بالرجل في الميراث ، وهو يعلم تماما أنه بذلك يهدم الدين كله ، كما أن بعض هذه القوانين تبيع زواج المتعة وهو محرم بالكذب والسنة واجماع الفقهاء ..

فهل لنا أن تتبع هذه الدول ونصدر قوانين مثل قوانينهم ؟ ان المطلوب هو اصدار تشريع عام للأسرة مطابق للشريعة الاسلامية ، وليس مقولا من دولة ما مهما كان انتسابها للإسلام ..

ان المختصين بهذا العمل كثيرون عندنا والحمد لله ، ولست في حاجة

طلب الامتناع عن العمل على جهة
الاستعلاء) والطلب من الشارع سبحانه
وتعالى ولا يجوز مخالفته • وهذا
الطلب يكون بصيغة (لا تفعل) وهي
صفة النهي المعروفة كقوله سبحانه
وتعالى : • ولا تقربوا مال اليتيم إلا
بإتى هي أحسن حتى يبلغ أشده • •

ويكون بما يجرى مجراها كما في
صفة الأمر الدال على الكف كما في
قوله سبحانه وتعالى في تحريم العمر:
• إنما الخمر والميسر والأنصاب
والأزلام رجس من عمل الشيطان
فاجتنبوه لعلكم تفلحون • • إنما يريد
الشيطان أن يوقع بينكم المداواة
والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم
عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم
مستنون • •

وكما في قوله سبحانه وتعالى :
• حرمت عليكم أمهاتكم • • وقوله
جل وعلا : • لا يحل لكم أن ترثوا
النساء كرها • • الآية •

ويكون النهي كذلك للتحريم
كقوله سبحانه : • ولا تنكحوا
المشركات حتى يؤمن • • وقوله :
• لا تحرموا طيبات ما أحل الله
لكم • •

٤ - ويكون مكروها إذا غلب على
طه أنه سيقع في ظلم أهله إذا
نروح •

٥ - ويكون الزواج مندوبا (أى
سنة يحسن فعله ولا يأنم الفرد أن لم
يفعله) إذا كان الشخص في حال
اعتدال لا يقع في الزنا ولا يفتشاه •
ولا يقع في ظلم أهله ولا يفتشاه •

هذه هي الأحكام المتعلقة بمقد
الزواج سواء أكان الزوج متزوجا
بواحدة أو أكثر • والمرجع في تحقيق
هذه الشروط من عدمه هو الشخص
نفسه • وما يمل به عليه ضميره ودينه
• • وليس من حق أحد التدخل لبحث
مدى تحقق هذه الشروط أو تحلفها
لأن في ذلك حرجا ومشقة على الناس
وكشف ما أمر الله بستره من الأمور
الخامية •

ثانيا : الحرام

لعل الكتابة قصد بالمنوع الحرام
لأن المنوع هو كل ما منعه الشارع
وحرّم ارتكابه ونهى عنه بحكم قطعي
أو ظني •

والتعريف اللغوي للنهي هو طلب
الكف الجازم عن ارتكاب فعل معين •
وفي الشرع هو : (القول الدال على

الحرام قسمان :

(أ) حرام لذاته وقصد الشارع
تحريره لما فيه من ضرر ذاتي مثل
شرب الخمر والسرفه والربا وكل
ما يمس الضرورات الخمس وهي :
حفظ الجسم والسل والمل والعقل
والدين ، فكل ما يمس واحدة من
هذه الضرورات يستبر حراما (يمنع
الشرع ارتكابه) •

(ب) حرام لغيره : والتحرير فيه
لا لذاته ولكن لأنه يفضي الى محرم
ذاتي كسفر الى عورة المرأة الأجنبية
فهو محرم لأنه يفضي الى الزنا والزنا
محرم في ذاته ، والبيع الربوي
والاستقراض بفائدة حرام لأنهما
يؤديان الى أكل الربا وهو محرم
في ذاته (١) • • • • • وهكذا •

هذا هو الحرام (المنوع) في
الاسلام فهل يجوز إباحته ؟ اذا
وجدت ضرورة تدعو الى إباحة المحرم
الذي يمس ضروريا من الضرورات
الخمس التي يحافظ عليها الاسلام
كأن يكون الشخص مريضا للموت

ويرى جمهور الفقهاء أن النهي
المطلق يدل على تحريم المهي عنه على
وجه الحقيقة ، ومن ذلك يتضح لنا
أن المنوع الذي تحدثت عنه الكتابة
هو مانهى او منع الشارع من ارتكابه ،
وما منع الشارع من ارتكابه ليس إلا
الحرام • •

فما هو الحرام ؟ وهل يجوز
للمحاكم أن يبيحه للضرورة كما تدعى
الكتابة ؟ وما هي الضرورة الشرعية
التي تبيح العمل المحرم ؟

تعريف الحرام :

الحرام هو (ما أُلزم الشارع
المكلف بتركه على نحو يشعر بالذم
على الفعل) وبمعنى آخر هو ما طلب
الشارع الكف عن فعله على وجه الحتم
واللزوم سواء أكان الدليل الذي
أوجب اللزوم قطعا أم كان ظنيا •
والمحرم بهذا المعنى يكون هو المنوع
الذي تقصده الكتابة ، ومن أمثلة المحرم
كل الميتة وشرب الخمر والربا
والسرقة والردة والقتل وأكل أموال
الناس بالباطل ، والأذى بكل أنواعه
وفي كل أحواله •

(١) راجع تفصيل ذلك في اصول الفقه لغة : الاسلام استأذنا العلامة
الشيخ محمد أبو زهرة عليه رحمة الله ورضوانه وحزاء عما قدم للاسلام
والمسلمين خير الجزاء ورفع في الجنة درجته وأعلى مقامه •

جوعاً فله أن يأكل الميتة ولا يباح ذلك
 إلا لمن يشرف على الهلاك
 ولا يتصور أن يصدر قرار عام بإباحة
 أكل الميتة بحجة الضرورة ؛ لأن

الضرورات تقدر بقدرها ويباح للمسلم
 ما حرمه الشارع إذا وجدت ضرورة
 تدعو لذلك .

ويقول سبحانه : « إنما حرم عليكم
 الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل
 لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد
 فإن الله غفور رحيم » .
 أما حالة الإكراه فكما ورد في
 جريمة الردة لقوله سبحانه وتعالى :
 « إلا من أكره » وقلبه مطمئن بالإيمان .
 فلاكراه هنا سبب من أسباب الإباحة
 ولذلك أبيح للإنسان المسلم أن ينطق
 بالقول الكفرى ما دام قلبه مطمئناً
 بالإيمان .

ولقد أباح الله سبحانه وتعالى
 للإنسان مخالفة الأمر الشرعى
 بالتحريم إذا وجد سبب شرعى للإباحة
 أو مانع مسئولية ، ومن الأسباب
 الشرعية لإباحة الفعل المحرم الضرورة
 والإكراه . يقول الله سبحانه وتعالى :
 « حرمت عليكم الميتة والدم ولحم
 الخنزير وما أهل لغير الله به »
 وأوضحت الآية كل ما حرم أكله ثم
 قال تعالى مينا السبب الشرعى فى
 إباحة أكل مثل هذه المحرمات : « فمن
 اضطر فى مخمصة غير متجانف لإثم
 فإن الله غفور رحيم » والسبب الشرعى
 هنا هو الضرورة لأن الإنسان الذى
 يشرف على الموت جوعاً يكون فى حالة
 ضرورة تلجئه الى أكل الميتة لحفظ
 حياته من الهلاك .

وبذلك يتبين لنا أن الفعل المحرم
 الذى منع الشارع ارتكابه محفظة
 على الضرورات الخمس قد يباح إذا
 وجد سبب إباحة أو مانع مسئولية
 دون حاجة الى تدخل من السلطة
 الحاكمة لأن الله سبحانه وتعالى قد
 بين الأحوال التى يباح فيها الفعل
 المحرم ؛ وعلى ذلك يكون إباحة الفعل
 أو تحريمه استناداً على الأمر الإلهى
 وليس يتدخل من أى سلطة بشرية .
 وحتى لو فرض أن قانوناً ما صدر
 لتنظيم الحرام وبيان متى يباح لا يكون

ذلك استنادا على حق ولى الأمر فى إباحة المنوع وإنما يكون استنادا على الحكم الشرعى نفسه بتحريم الفسد أو إباحته حسب حالة كل مكلف لأن إباحة المنوع لا تكون عامة وإنما هى إباحة خاصة حسب الضرورة الشرعية الموجودة لدى المكلف نفسه •

للمل المحرم فى حالة الضرورة أربعة حالات :

١ - إباحته كأكل الميتة والدم ولحم الخنزير وتناول المسكر فى حالة إشراف الشخص على الهلاك من الجوع أو العطش •

٢ - يرخّص فى العمل ولا يباح لتأيد حرمة ، ولكن لا يأتى الشخص إذا فعله ولا يحاسبه الله فى الآخرة مثل النطق بالقول الكفرى وقلبه مطمئن بالإيمان ، فالرخصة هنا لرفع عقاب الله يوم القيامة •

٣ - يرخّص كذلك فى حقوق المباد ولا تباح فتلان مال الغير والسرقة حرام ولكن إذا أكره الشخص أو اضطر الى استباحة هذا المال فيرخّص له فيه مع بقاء الحرمة ويضمن المثل فى حال الميسرة أو اذن صاحب المال باستباحته أو التنازل عن حقه •

ان الذين يتمسكون بمبدأ الضرورة فى الإسلام ويبدون ساحة ما حرم الله لوجود الضرورة ويقفون لأنفسهم ولغيرهم بكل جرأة بما يحلف الشرع وهم لا يعرفون من الضرورات الا اسمها انما يقفون بما لا يعلمون • ومصيبتنا هذه الأيام فى كثرة هؤلاء المقتنين بغير علم •• وفى أمثال هؤلاء يقول الله سبحانه وتعالى : « ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون » •

حكم الضرورة :

والآن ما هى الآثار المترتبة على وجود ضرورة شرعية ؟

وعلى هذا لا يباح الفعل المحرم فى القسمين السابقين وإنما يرخّص فيه للضرورة فقط •

وهل تباح جميع الأفعال المحرمة للضرورة ؟

٤ - لا يباح الفعل المحرم ولا يرخص فيه مهما كانت الضرورة أو الإكراه حتى ولو أدى ذلك إلى الموت مثال ذلك الرنا وقتل النفس بغير الحق أو بتر عضو من جسم الإنسان وإنما يعتبر الإكراه شبهة تدرأ بها الحدود •

ومن ذلك يتبين لنا أن الضرورة أو الإكراه لا تبيح الفعل المحرم دائما وإنما هي تبيح بعض الأفعال ولا تبيح البعض الآخر وفي الحالة الأخيرة تعتبر مانعا من المسؤولية الجنائية فقط مع بقاء حق الغير في التعويض ••

وعلى ذلك نرى أنه لا يحق لولى الأمر أن يصدر قرارا بإباحة الحرام بشكل عام بحجة الضرورة لأن في ذلك مفسد لا يمكن الاحتراز منها واجترأ على حق الله سبحانه وتعالى •

ان التمسح بالضرورات للوصول إلى ما يخالف الشرع بدعة لجأ إليها بعض الكتاب لتبرير آرائهم الفاسدة ، وليس من حق أى إنسان أن يقول ان هذه ضرورة وتلك غير ضرورة

ولكن ذلك يرجع الى ضمير الفرد المسلم الذى يرخص له الشارع فى مخالفة النص والله سبحانه وتعالى هو المطلع عليه وسحابه على قصده ، ان كانت لديه ضرورة فعلا تجيز له اباحة المحرم أو ان ذلك كان تحايلا للوصول الى الحرام كذلك الشخص الذى جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم وطلب منه أن يسمح له الزنا فقال له صلى الله عليه وسلم : هل ترضاه لأمتك فقال : لا • قال : هل ترضاه لأختك قال : لا • قال : هل ترضاه لابنتك قال : لا • قال صلى الله عليه وسلم : فكذلك الناس لا يرضونه لأمهاتهم ولا لأخواتهم ولا لبناتهم •

ولنا فى التاريخ الاسلامى شواهد على ذلك فى عام المجاعة الذى حدث أيام سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه لم يأمر بالسرقة ولا بأكل الميتة ولكنه فى نفس الوقت لم يحاكم السارق تطبيقا للقاعدة الشرعية : « ادفعوا الحدود بالشبهات » والقاعدة القانونية ألا وجه لاقامة الدعوى لأن السارقين كانوا جوعا فاضطروا

للسرقة • ان طاعة ولي أمر المسلمين
واجبة في كل ما كان متمشيا مع
شريعة الله •
فأعينوني • وان رأيتموني على باطل
فقوموني • •

ونختم بالذي هو خير :

ففي أول خطبة لسيدنا أبي بكر
رضي الله عنه بعد توليه الخلافة قال :
• أطيعوني ما أطعت الله فيكم فان
عصيته فلا طاعة لي عليكم • •
ومن الناس من يقول آمنا بالله
وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين •
يخادعون الله والذين آمنوا
وما يخدعون الا أنفسهم
وما يشعرون • •

صدق الله العظيم

توفيق على وهبه

ونفس القول قوله سيدنا عمر رضي
الله عنه عند ما تولى الخلافة • • وقال
أيضا : • • • فان رأيتموني على حق

من الأسس الإسلامية لبناء المجتمع

للأستاذ محمد كمال الدين

(٣)

الكرامة

يمكن اعتبار أساس « الكرامة » من أهم الأسس التي يقوم عليها بناء المجتمع الفاضل ، والكرامة تعنى توفر بعض الصفات والمواصفات الاجتماعية في أفراد ذلك المجتمع ، فإذا توفرت ، كن جماعها علامة صحة وتقدم هذا المجتمع ، ومن هذه الصفات أن يكمل للإنسان حق المساواة مع غيره من البشر في الحقوق والواجبات ، بمعنى أن يقوم كل فرد بما يكلف به من أعمال ، وأن يؤديها في صدق وأمانة ، وأن يأخذ حقه جزاء انجزه العمل ماديا ومعنويا ، ومنها أن يشعر بالإخاء الإنساني بينه وبين كافة البشر فلا يحاسب بحسب لونه أو مركزه أو جنسيته ، بل بحسب عمله وقدراته ، ومنها أن يكون متعاوناً مع

أفراد مجتمعه فلا ينزول أو يتكبر ، ويشعر بأنه معهم أصحاب مجتمع واحد ، بهم ينهض ، وعلى اكتافهم جميعاً ينشئ ، ومنها أن يكون ذلك الإنسان مع غيره وحدة واحدة في سبيل الدفاع عن مجتمعه ضد الأخطار المحيطة به ، فكرامته من كرامة مجتمعه ، ولا صلاح له إلا في صلاح وطنه الذي تظله سماؤه . ومن هذه الصفات أيضاً أن يعود الفرد على حياة حرة كريمة لا ظلم فيها ولا استبداد ، حياة تعان فيها الحرمات ، وتمتنع المحرمات ، ويأخذ الناس فيها أنفسهم بالتقوى وحب الخير ، والعمل على تحقيق السعادة لكافة أفراد المجتمع ، وهي تتمثل في توفير سبل العيش الكريم ، والمأوى المناسب ، والرعاية

ولقد أتم الله للإنسان كرامته حين
 ذلّ له صعب الحياة ، ويسر له سبل
 الرزق ، يقول تعالى : « ألم نروا أن
 الله سخر لكم ما فى السموات وما فى
 الأرض وأبغ عليكم نعمه ظاهرة
 وباطنة » (لقمن ٢٠) ، ويقول أيضا :
 « هو الذى أرسل من السماء ماء لكم منه
 شراب ومه شجر فيه تسمون • ينبت
 لكم به الزرع والزيتون والتنخين
 والأعناب ومن كل الثمرات ان فى
 ذلك لآية لقوم يتفكرون » (النحل
 ١٠ ، ١١) ومضى ذلك أن يشهد
 الإنسان أموره الأخرى تدبر العاقل

المفكر ، فلا يضل ولا يتخلف ،
 ولا يحقد ولا يخون ، يعمل لدينه
 وديناء عمل المتعاون المتأخى الذى
 يعرض على خير المجموع كما يعرض
 على خير نفسه ، والذى يتعامل
 بالحسن فى السراء والضراء ، حيث
 يملو الإنسان الى المربة التى وضعه
 فيها ، ربه ، والتى أرمه اياها فبحسن
 به أن يكون جديرا بها عاملا عليها •

وكما يملنا الله سبحانه وتعالى
 من محكم آياته ، يملنا الرسول
 الكريم من راشد حديثه يقول :
 « لا يدخل الجنة من كان فى قلبه
 مثقل ذرة من كبر » قال وجل : ان

الواجبة ، وبهذه الصفات تتحقق كرامة
 الانسان ، الانسان الذى لا يدل لغير
 الله ، ويؤمن بواجباته الروحية
 والدينية ، ويحسن التصرف فى
 مختلف المواقف ، فليست الكرامة
 صفة مفردة ، وانما هى صفة شاملة
 تهدف الى النهاية الى ايجاد الانسان
 المكمل فى ديه وديناء ، وحين يجمع
 ذلك الانسان بين هذه الفضائل كلها ،
 فانه يصبح ذلك الانسان الكريم الذى
 يشعر بسمو وجوده وعلو مكانته
 وارتضاع قدره مع الناس لا بينهم
 محسب •

ولقد كرم الله الانسان وسما به
 على كافة مخلوقاته ، وجعل له المكنة
 الأولى بين الأحياء ، يقول تعالى فى
 سورة الاسراء (آية ٧٠) : « ولقد
 كرمنا بنى آدم وحملناهم فى البر
 والبحر ورزقناهم من الطيبات وفصلناهم
 على كثير ممن خلقنا تفضيلا • فضلهم
 على الملائكة أنفسهم وأمرهم بالسجود
 لهم » • ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم
 قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ، (الأعراف
 ١١) • فلذا سويته ونفخت فيه من
 روحي فقموا له ساجدين • فسجد
 الملائكة كلهم أحماء ، (ص : ٧٢ ،
 ٧٣) •

الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ،
 وعلته حسنا ، قال : ان الله جميل
 يحب الجمال ، الكبير : بطر الحق
 وغط الناس ، (رواه عبد الله بن
 مسعود في الجسامع الصحيح
 الجزء الأول) ، ويقول أيضا في
 حديث آخر : « لا يدخل النار أحد
 في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان ،
 ولا يدخل الجنة أحد في قلبه مثقال
 حبة خردل من كبرياء » (عن ابن
 مسعود أيضا) ، ويكون تصرف
 الرسول الكريم في حياته مصداقا
 لأقواله ، فقد رأى النبي بعض الصحابة
 يمر رحلا فيقول له « يا ابن السوداء ،
 فتضب النبي غضبا شديدا وقال :
 « لقد طف الكيل » ، قالها ثلاثا ثم
 قال « ليس لابن اليضاء على ابن
 السوداء فضل الا بالتقوى » وهذه
 الكرامة لا يستحقها الشخص لدينه
 بل انها مستحقة لأهل كل دين ..

وصدق جل شأنه حين يقول :
 « ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين »

(المنافقون ٨)

ومن الأحاديث النبوية الكريمة -
 ما يدل على منزلة الكرامة للإنسان -
 ما يروى من انه قد مرت جنازة
 لشخص غير مسلم على النبي صلى الله
 عليه وسلم فوقف لها النبي الكريم
 فقيل له : يا رسول الله انها جنازة غير
 مسلم ، فقال رسول الله : « أليس
 نفسا ؟ » ، فهذا السلوك يدل على مدى
 حرص الاسلام على كرامة الانسان
 واحترامه له حيا أو ميتا ، قويا أو
 صميا ، أسود أو أبيض ، وفي هذا
 يقول الرسول الكريم في خطبة
 حجة الوداع : « يا أيها الناس ان ربكم
 واحد ، وان أباكم واحد ، كلكم
 لآدم وأدم من تراب » (رواه البزار
 والامام أحمد) ، ويقول أيضا في
 حديث آخر « ألا أخبركم بالمؤمن :
 المؤمن من آمنه الناس على أموالهم
 وأنفسهم ، والمسلم من سلم المسلمون
 من لسانه ويده » (أخرجه الطبراني
 والحاكم وابن ماجه) .

وكما كان الرسول الكريم في
 حياته وأقواله مثالا يحتذى للكرامة
 الانسانية ، والعزة الاسلامية كان
 اصحابه من بعده مثالا أخرى تحتذى
 في حياتهم وأقوالهم ، ومن المأثور

الفرد ، وتحقيق العدالة والمساواة بين البشر ، فقد روى عنه أنه قال : « ما من أمير أمر أميرا أو استغنى قاضيا محاباة الا كان عليه نصف ما اكتسب من الاثم » .

وعن عدالة عمر ومساواته ما جاء في رسالته الى أبى موسى : « أس الناس في مجلسك وفي وجهك وفضائك ، حتى لا يطمع شريف في حيفك ، ولا يئس ضيف من عدلك » واياك والنصب والقلق والضجر والتأذى بالناس والتعكر عند الخصومة » (كتاب اعلام الموقعين لابن القيم - المطبعة النصرية بالقاهرة) .

ومن أحد اعلام الاسلام أيضا - وهو عمرو بن العاص - تأخذ مثلا آخر حين ادعى أحد الناس أمام عمر ان عمرا نافقه أمام بعض الناس . فكتب اليه عمر : ان فلانا جاني بشكو الى ألك نافقته ، وأنه ما نافق منذ أسلم ، فاذا جئت كتابي هذا فاحضر الملأ الذي نافقته فيه واجعله يضربك عشرة أسواط في هذا الملأ ، فذهب الرجل الى المسجد وقال للحاضرين فيه : من منكم رأى الأمير يتفنى ، قالوا : كلنا رأه وكلنا

الخاله عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قصته مع الفتى المسيحي الذي جاء يشكو اليه من اعتداء ابن عمرو بن العاص عليه حين فاز عليه في سباق بينهما ، فأخذ ابن عمرو يضربه بسوطه ويقول له : أتسبق ابن الأكرمين ؟ ، وحين سمع عمر هذا الكلام أمر باستدعاء المعتدى أمام أبيه عمرو ، وكانت رسالته تبنى عن غضبه منه ، وقد قال له فيها : « احضر الى وملك ولدك فلان » فحضر اليه ، وأمر عمر بالحضار الشاب المسيحي ، فحضر ، ثم أعطاه السوط وقال له : اضرب من ضربك ، فأخذ يضرب ابن عمرو ، وكلما أحس بأنه اقتصر لنفسه منه قال له عمر : زد ابن الأكرمين ، فأخذ الشاب يزيد من ضربه حتى قال : لقد اشتفيت لنفسى يا أمير المؤمنين فحنى عمر عمامة عمرو عن رأسه وقال له : اضربه على صلعة عمرو ، فقال له : يا أمير المؤمنين لقد ضربت من ضربتى ، ثم قال عمرو ما علمت بهذا ، فالتفت عمر ودل لعمرو : منذكم يا عمرو استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحرارا ؟ ، وتكمل هذه الصورة صورة أخرى من عمر أيضا تبين مدى حرصه على كرامة

من حوله على أساس المساواة والاخاء
والاحترام والاحسان ، والحق ،
والحرية من نفسه كرامتها ، وعش
بينهم ميززا كريم النفس ، مستحقا
لحياته التي يحياها وهذا ما يطالب به
الاسلام ويدعو اليه ، ويكلفه علما
وعلا ، ونحن في حياتنا الراضية
جدير بنا ان نحت خطانا نحو هذا
التطبيق العملي لمبدأ من أهم المبادئ
الاسلامية ، وهو مبدأ الكرامة ، فيه
نعيش في بلادنا أحرارا متآخين ، وبه
نعيش بين دول العالم أعزاء كراما نرد
المتدى ، ونحمي الضيف ، ، والله
المزى ولرسوله وللمؤمنين ولكن
المنافقين لا يعلمون ، صدق الله
العظيم (المنافقون الآية الثامنة) ٢

محمد كمال الدين

سمعه ، فأعطى الأمير كتاب عمرو ثم
اعطاه هو اياه وقال اقرأه ، فأخذ
المنافقون الدين يحيطون دائما بالحكام
يقولون : او تضرب الأمير ؟ فقال
الرجل : لا أرى لأمر المؤمنين هنا
طاعة ، فقال عمرو : أعطوه السوط
ليضرب ، فأخذ الرجل السوط وهز
بيده ثم قال : والآن عفوت ، هذه هي
الكرامة التي يستز بها الاسلام ،
ويضمها مبدأ وأساسا دينيا واجتماعيا
هاما لبناء المجتمع بناء سليما
وصحيحا .

فاذا جئنا لتطبيق العمل لهذه
الامداد في حياة الفرد في أى مكان
وزمان ، وجدنا أن الانسان اذا تمسك
بعقه وقام بواجبه كما ينبغي في أمانة
وصدق ، واذا تعامل مع كافة الناس

في مَطْلَعِ الْفَجْرِ

للأستاذ محمد كمال هاشم

الليل ماضٍ والفا مقبل
وشاعر بالوجد مستمر
وساهر في حبه غارق
والكون من آماله غافل

يا ذاكرا والناس فيها نيام
عذب الهدى للروح ألقى السلام
يكفيك أن الله سبحانه
تقبل الذكر ليوم الزحام

يارب اني قد هجرت المهاد -
وشدني للمعجر شوق الفؤاد
فكيف لا أرجوك في خلوتي
ما بين خوفي أو ندي الوداد

الزهر في روضك ما أجمله
والطر من فيضك قد جلله

والسحر فى خلقك لا ينمحي
منق الابداع ما أكمله

لولاك ماوفت طيور الحمى
ولا سرى النجم فزان السما
لولاك ما حن لنسا ماجم
ولا جرى النهر بنا مغرما

يارب ما للقلب لا يتنى
عن حبك المكنوم والمعلن
والطير فى بستانه صادح
أو طائر يحنو على المؤمن

يارب انى قطرة من حسان
فهل لها وصل بروض الجنان ؟
أحييتى من بسم غيب مضى
وسوف ألقى فى رضاك الأمان

قد سبح النبوع فى خلوتى
وفاضت الأدمع فى مسجدتى
ومنك نهر الحب لما جرى
وعندك المأمول من جنتى

يا أيها الأمل أين الخلود
وعمرنا فإن وهذا الوجود
والله باقى وحده فاعنتم
رضاه وادع الله عند السجود

محمد كمال هاشم

عدم قصر الألفاظ على معانيها الشائعة

لما تذا عمار أبو السعود

(٥)

- ٣١ - ويقصرون (كذب) على أنه فعل يخبر به عن الشيء بخلاف ما هو، سواء فيه العمد والخطأ، فيقال : كذب فلان يكذب كذبا وكذبا ، وزان علم وكف ، والمصدر الثاني أكثر استعمالا ، كما في قوله تعالى : « فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا » أما كذابا (١) في قوله : « وكذبوا بآياتنا كذبا » فهو أحد مصادر فعل ، ويجيء على التفعيل كما في قوله : « بل الذين كفروا في تكذيب » وعلى التفعلة كالتوصية ، وعلى المفعول كالمزق في قوله : « ومزقناهم كل ممزق » ، واسم الفاعل كاذب وكذاب ، وكذبة كهمة ، وكيدان ، والكذب جمع كاذب كراكم وركم ، والكذب بضمين جمع كذوب كصبور وصبر .
- وكاذبة قد تأتي بمعنى كذب كما في قوله تعالى : « ليس لوقتها كاذبة » فهي اسم وضوح موضع المصدر ، كالباقية في قوله سبحانه : « فهل ترى لهم من باقية » أي من بقاء ، ومثلها العافية والمافية .
- والحق أن العرب استعملت هذا الفعل في عدة معان أخر ، منها :
- (١) الذهاب والجفاف ، كما في قولك : كذب لبن الناقة اذا ذهب ، والناقة التي يضربها الفحل ثم تشول (٢) وترجع حائلا تسمى كاذبا ، ومكذبا بكسر الدال مشددة .
- (٢) الوجوب حين يستعمل الفعل في الاغراء ، كما في حديث عمر رضي الله عنه : « كذب عليكم الحج » كذب عليكم العمرة ، كذب عليكم الجهاد .

(١) كذاب : مصدر ككلمه كلاما (٢) تشول : ترفع ذنبها للقاح

- ثلاثة أسفار كذبن عليكم ، أى عليكم
بهذه الأشياء الثلاثة ومضى التمييز
الأول مثلا : أن الصح ظن بكم حرصا
عليه ورغبة فيه ، فكذب ظنه وقال
عشرة يخاطب زوجه : كذب العتيق
وهو الثمر اليابس ، أى عليك بأكله ،
فهذا الفعل فى التعميرات السابقة
جرى مجرى المثل فلا يغير .
- (٦) البجين ، كما فى قولك :
حمل الجيش على الأعداء فما كذب ،
أى فما جبن .
- (٧) اللبت ، كما فى قولك :
ما كذب فلان ان فعل ما ، أى
ما لبت .
- (٨) الإنكار ، كما فى قولك :
كذب فلان بهذا الأمر تكذبا اذا
أنكره ، ومنه وله تعالى : « ومن أظلم
ممن أقرى على الله كذبا أو كذب
بالحق لما جاءه ، أى أنكر الحق حين
جاءه .
- (٩) الاحجام والكوس ، كما
فى قولك : كذب فلان عن الأمر
الذى أراداه اذا أحجم عنه .
- (١٠) الدفاع ، كما فى قولك :
كذب أخى عن صديقه اذا رد عنه
ودافع .
- ويقال : كذب الوحش اذا جرى
شوطا ثم وقف لينظر ما وراءه .
- كذبتك عينك أم رأيت بواسط
غلس (٣) الظلام من الراب (٣) خيالا
- (١) الخوص : غور العينين وصفهما .
(٢) الفلنس : شدة الظلمة .
(٣) الريباب : السحاب واحده ربابة .

(١) الخوص : غور العينين وصفهما .

(٢) الفلنس : شدة الظلمة .

(٣) الريباب : السحاب واحده ربابة .

هتفت الحمامة تهتف اذا صاححت
وصاتت ، وهى هتوف الضحى ،
وقوس هتوف ، وهتافه ، وهتفى
بالتحريك ، أى ذات صوت •

والواقع أن للهتاف معنى آخر هو
المديح ، تقول : هتف فلان فلانا ، أو
هتف به اذا مدحه وأثنى عليه ،
وفلانة يهتف بها أى تذكر بالجمال •

٣٣ - ويقصرون التجمير على معنى
وضع الخبز أو اللحم على الجمر ،

وهو النار المقددة ، فيقال : خبز
مجمر ، والعامية يستبدلون بالجيم قافا
فيقولون خبز (مقرر) ويقال :
ذبحوا فجمروا ، أى ألقوا اللحم على
الجمر ، فهو لحم مجمر •

ولكن العرب استعملت التجمير
فى عدة معان أخرى :

(١) فهو قطع الجمار ، وزان
رمان ، تقول : جمر الرجل النخلة
تجميرا اذا قطع جمارها وهو شحمها
وقلبها ، الواحدة جماره بالهاء •

(٢) وهو رمى الجمار بالكسر ،
تقول : جمر الحبيج تجميرا اذا
رموا الجمار ، وهى حصيات الناسك •

(٣) وهو جمع الشعر وعقده على
القفا ، تقول : جمرت المرأة شعرها
تجميرا ، فهو شعر مجمر ، وفى
الحديث : الضافر (١) ، والملبد (٢) ،
والمجمر ، عليهم الحلق •

(٤) وهو حبس الجنود فى أرض
المدو ، ولم يفلخوا ، تقول : جمسر
الأمير الفزاة تجميرا ، اذا حبسهم فى
الثغر ، ولم يقطعهم ، قال سهر بن
حنظلة :

أجمرتنا تجمير تسرى جنوده
وميتنا حتى نسينا الأمانيا ؟
(٥) وهو التبخير كما فى قولك :
جمر الرجل ثيابه تجميرا اذا بخرها
بالبخور •

٣٤ - ويقصرون (الحسرت) على
معنى إثارة الأرض للزراعة وتذليلها
لها •

والحق أن العرب وضعت هذا
اللفظ لكثير من المعانى :

(١) فهو الدراسة والتفتيش ، قال
المرء : تقول : حرثت القرآن حرثا
اذا أطلت دراسته ، وقال الأزهرى :
هو تفتيش الكتاب وتدبره ، ومنه

(١) الضافر : من خفر شعره ونسج بعضه على بعض •

(٢) الملبد : من عالج شعره بخطمى أو صمغ لئلا يشعث •

قول عبد الله رضى الله عنه : « احرثوا القرآن » أى فتشوه •
يسى وطمته الخيل وداسته حتى صار كذلك •

(٧) وهو المرأة ، يقال : كيف حرثك ؟ أى « حال امرأتك ؟ » ومن هذا قول أحد الشعراء يفخر بزوجته على سبيل المجاز •
(٦) وهو التحريك ، كما فى فونت : حرثت النار بالمحراث ، اذا حركتها به •

(٧) وهو الهزال ، تقول : حرث الرجل ناقته وأحرثها اذا هزلها بالسير •
اذا أكل الجراد حروث قوم فحرثني همه أكل الجراد

(٨) وهو القطع ، كما فى قولك : حرث الجزار عنق الشاة اذا قطعها •
٣٥ - ويقصرون كلمة الحرام على معنى ضد الحلال ، كما فى قوله تعالى : « هذا حلال وهذا حرام » والواقع أن الحرام له معان أخر : فهو المحرم من الحبيج ، يقال : أحرمت الحاج فهو حرام ، جمعه حرم كما فى قوله تعالى : « وحرم عليكم صيد البر مادمت حراما » •
وقوله تعالى : « نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم » مجاز على التشبيه بالمحارث ، شبهت النطعة اسى ملقى فى أرحامهن للاستيلاد بالبدور التى تلقى فى المحارث للاستببات •

(٣) وهو العمل ، تقول : احرث لأخريتك ، أى اعمل لها ، وفى الحديث : « احرث لدياك كأنك تعيش أبدا » •
فهو المحرم من الحبيج ، يقال : أحرمت الحاج فهو حرام ، جمعه حرم كما فى قوله تعالى : « وحرم عليكم صيد البر مادمت حراما » •

(٤) وهو الزرع ، كما فى قوله تعالى : « انها بقرة لا ذلول تير الأرض ولا تسقى الحرث » •
ويوصف به فيقال : مسجد حرام ، ومشعر حرام ، وبيت حرام ، قال تعالى : « فقل وجهك شطر المسجد الحرام » وقال : « فاذكروا الله عند المشعر الحرام » وقال : « حمل الله الكعبة البيت الحرام » •

(٥) وهو الدوس ، تقول : حرث الخيل الأرض اذا داستها حتى صارت كالحرثة ، قال :
ويقال : شهر حرام ، ومنه قوله عز شأنه : « الشهر الحرام بالشهر

ولم تحسبه محروثا لا يحسد الداعى به مغبيا

الحرام ، ومن الشهور أربعة حرم
هي : ذو القعدة ، وذو الحجة ،
والمحرم ، وربيع ، ثلاثة سرد ،
وواحد فرد .
ومن المجاز قولك : فلان في سر
النسب أي خالسه ومحضه ، وواعدها
سرا أي نكاحها ، ومن هذا قوله
سبحانه : « ولكن لا تواعدوهن
سرا » .

ويقسم به فيقال : حرام الله
لا أمل كذا ، كما يقال يمين الله
لا أقبل كذا .

٣٧ - ويقصرون التزوير على معنى
تزيين الكذب وتحسينه ، والواقع أن
العرب وضعت أيضا معنى آخر هو
الأكرام ، تقول : نزل عدنا ضيف
فزورنه تزويرا ، أي أكرمناه ،
واعتدنا بزيارته ، وتقول : استصأت
بأصهارى فوزونى ، ودرتهم
فوزورونى ، أي أكرموسى ، قال
الكهيت :

٣٨ - ويقصرون كلمة السر على
معنى ما يجب أن يكتم ولا يباح
به من الحديث ، وهو ضد الإعلان ،
كما فى قوله تعالى : « لا جرم أن الله
يعلم ما يسرون وما يعلنون » والحق
أن العرب وضعت هذا اللفظ لمعان
عدة ، فهو ذكر الرجل كما فى قول
الشاعر :

وجيش نصير جاءنا عن (١) جنابة
فكان علينا واجبا أن يزورا
ومن المجاز قولك : زور فلان
الحديث إذا تحفه وأزال زوره أي
اعوججه والزائر والزور سواء فى
المعنى ، تقول : هو زور صدق ،
وهى ، وهم ، وهن زور ، قال :

ما بال عرسى لا تبش كهدما
لما رأت سرى تغير واننى
وكذلك هو فرج المرأة ، ولما
سمت العرب فرجى الرجل والمرأة
سرين ، وقالت : التى السران أى
الفرجان ، قالت أعرابية :

لا يمدن الى سرى يدا
والى ما شاء منى فليمد
ومشيهن بالكسب مور (٢)

(١) عن جنابة : من بعد نسب وقراءة .

(٢) المور : التردد والتحريك ومنه قوله تعالى : « يوم تمور السماء مورا »

- ٣٨ - ويقصرون الجرح على معنى
الكلم ، اذ يقال : جرح الطيب ذا
العله من باب نفع جرحا اذا كلمه
وأجرى له جراحة ، فهو جريح ،
وهو جريح أيضا ، وهم ومن
جرحي ، والاسم جرح بالضم ، جمعه
جروح ، كما في قوله تعالى :
« والجروح قصاص » .
- ولكن العرب استعملت الجرح في
معان عدة ، منها :

- (١) الاكسب ، قالت : جرح
الرجل لأولاده جرحا ، واجترح
اجترحا ، اذا عمل يده واكسب كما
في قوله تعالى : « ويعلم ما جرحتم
بأنهار » وقوله : « أم حسب الذين
اجترحوا السيئات » ومنه قيل لكواكب
الطير والسباع : جوارح ، جمع
جارحة ، لأنها تكسب قوتها بيدها ،
وفي التنزيل : « وما علمتم من
الجوارح مكيلين » .
- (٢) اسقاط الشهادة ، كما في
قولك : جرح القاضي أحد الشهود
جرحا اذا أسقط عدااته .

- ٣٩ - ويقصرون التولى على معنى
الحفظ والحماية ، اذ يقال : تولاه
الله برعايته توليا ، والحق أن للتولى
معاني عدة الى جانب هذا المعنى ،
منها :

- (١) تقلد الأمور ، كما في
قولك : تولى الأمير أمر بلده اذا
تقلده ، وصار واليا عليه كولى عليه
ولاية .

- (٢) النصر سواء أكان في الخير
أم في الشر ، فمن الأول قوله تعالى :
« إن وليي الله الذي نزل الكتاب وهو
يتولى الصالحين » أي ينصرهم ، ومن
الثاني قوله : « ترى كثيرا منهم يتولون
الذين كفروا » .

- (٣) الاعراض والادبار ، كما في
قولك : توليت عن العالم اذا أعرضت
عنه ونأيت ، ومن هذا قوله تعالى :
« ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفیظا »
وقوله : « ثم يتولى فريق منهم وهم
ممرضون » .

- (٤) الموت والقناء ، كما في قول
الشاعر :

وما كنت أدري قبل هزة ما البكا
ولا موجسات القلب حتى تموت

- (٣) السب على سبيل المحاز ، كما
في قولك : جرحه بلسانه اذا أذاه
وتقصه ، وقولك جرحوه بأسياب
وأضراس ، اذا شتموه وعاموه .

(٥) الانتحاذ ، كما في قولك : الى خلقه فهو مخلوق ومكوك (١)
مخلق واف ، أى مثل ، كما في قول عبدة بن الطيب :
شامية تجزى الجنوب بقرضها
هم الغالبون .

مرارا فواف كيلها ومخلق

يريد أن الجنوب والشمال مختلفان
على الدار ، وتقارسان سفى التراب
عليها .

٤٠ - ويقصرون التحليق على معنى
ارتفاع الطائر أو الطائرة أو الطيار
في جو السماء اذ يقال : خلق الطائر
في الهواء تحليقا .

(٣) الارطاب : كما في قولك : خلق
السر تحليقا فهو مخلوق ، اذا بلغ
الارطاب ثلثه .

والحق أن الرب استعملت هذا
اللفظ في عدة معان الى جانب هذا
المعنى ، منها :

(٤) ارتفاع اللبن وجفافه ، كما في
قولك : خلق خرع الناقة تحليقا اذا
جف .

(١) ازالة الشعر ، كما في قولك :
خلق المخلوق رأس الولد تحليقا ،
كخلق خلقه خلقا من باب ضرب ،
فهو رأس خلق ، ولحيحة خلق
أيضا ، لا حليفة ، وخلق الحبيبيج
وموسم تحليقا فهم مخلوقون ، ومن
هذا قوله تعالى : « لتدخلن المسجد
الحرام ان شاء الله آمنين محلفين
رموسكم » .

(٥) الثور (٢) ، كما في قولك :
خلقت عيون الابل تحليقا اذا غارت .

كما يقصرون المخلق على من يقوم
بخلق الشعر ، والواقع أن له معنى
آخر هو الجبل المنيف (٣) ، قول :
هوى فلان من حائق اذا سقط من
أعلى الجبل فهلك .

(٢) الدنو من الامتلاء ، كما في
قولك : خلق الاناء تحليقا اذا امتلأ

عباس ابو السعود

(١) المكوك : طاس يشرب به ، وهو أيضا مكيال يسع ثلاث كيلحات
(٢) الثور : السقول وهو صد القلو ، تقول : غار الماء اذا سفل في
الأرض ، وغارت عينه اذا دخلت في رأسه
(٣) المنيف : العالي ، تقول اناف على الشيء اذا ارتفع واشرف

بين الكتب والصحف

بعض استاذ محمد رشيد عثمان

* المكتبة القرآنية

الأستاذ فاروق منصور

الأستاذ فاروق منصور محرو
بأخبار اليوم *

كان باكورة أعماله منذ أكثر من
عام ، كتاب : « الله » وهو دراسة
في التصوف الاسلامي مع اسس
الكامل لرسالة « القصد المجرد في
معرفة الاسم المفرد » لابن عطاء الله
السكندري ، والحقيقة أن هذا الكتاب
يشير بعض المناقشات سواء فيما يتصل
بالدراسة عن التصوف الاسلامي التي
قدمها المؤلف ، أو فيما يتصل بنص
رسالة ابن عطاء الله التي حققها
المؤلف أيضا ، ولا مجال هنا بالطبع
لإثارة هذه المناقشات ..

أما المكتبة القرآنية التي نحن
بصددها ، فقد صدر منها كتابان :

الأول : فضائل القرآن .. لابن
كثير ، مع دراسة في التراث القرآني ،

ويقع في زهاء مائه وثمانين صفحة من
القطع المتوسط ، وقد أهده المؤلف
إلى الأستاذ الكبير فضيلة الشيخ
محمد عبد اللطيف دراز ، ويقع الكتاب
في جزأين ، والذي طبع منه وهو بين
أيدينا الجزء الأول ، عرض فيه
المؤلف ثلثي كتاب ابن كثير ، ووجد
بأن يتضمن الجزء الثاني والأخير
بقية النص مع دراسة في التراث
القرآني .. ومنهج الامام ابن كثير
رحمه الله . وفي هذا الجزء التزم
المؤلف في التحقيق بالخطبة التي
ارتأها في منهجه ، وبذل جهدا علميا
له تقديره ، فلقد ضي عناية خاصة
بشرح غريب ألفاظ والترجمة
للأعلام ، ثم التعليق على بعض آراء
ابن كثير التي رأها في حاجة إلى
التعليق ..

الثاني : آداب القرآن : وهو كما
يقول المؤلف : دراسة في التراث

بعد أن طبع الجزء الأول من كتاب فضائل القرآن لابن كثير ، كن من المتوقع أن يلى هذا الجزء ، الجزء الثانى ، لكنه تركه وطبع كتابا آخر للنووى ، كنا نفضل أن يتم طبع الكتاب الأول ، حتى لا يترك فجوة زمنية للمقارئ الذى يتابع نشاطه ..

كذلك كنت أود أن تقل الأخطاء المطبعية جهد استطاع .. ولا يسع بعد ذلك إلا أن نحى الأستاذ فاروق منصور راجين الله التوفيق فى أداء رسالته ..

﴿ نعمه القرآن ﴾

السيدة نعمت صدقى

هذا الكتاب الذى نشرته دار عالم الكتب بالقاهرة ، والذى يقع فى زهاء ثلاثمائة صفحة من القطع المتوسط ، هو لكاتبة يفيض قلمها غيرة على الاسلام والمبادئ والأخلاق ، وقد قدمت الى المكتبة الاسلامية من قبل كتاب « التبرج » الذى ترجم الى عدة لغات وطبع عدة طبعات عربية ، كذلك قدمت « معجزة القرآن » و « من تربية القرآن » الى جانب مقالاتها الضافية فى عديد من المجالات الاسلامية - أمد

القرآنى مع نص النيسان فى آداب القرآن للإمام النووى ، ويقع الكتاب فى زهاء تسعين صفحة من القطع الكبير ، وقد أهداه الى روح أستاذ الجليل فضيلة الشيخ محمد ابو زهرة رحمه الله تعالى .

والمؤلف كتب دراسة قيمة فى بضع صفحات عن التراث القرآنى وحياتها الجديدة ، أما كتب الامام النووى فهو وثيق الصلة برسالة فضائل القرآن لابن كثير . أو بمعنى أدق ، ان كتاب ابن كثير على صلة وثيقة بكتاب الامام النووى ، فالنووى سابق على ابن كثير بقرن من الزمان ، وتعتبر الموضوعات التى طرقتها النووى جزءا من الموضوعات التى طرقتها ابن كثير فى كتابه : فضائل القرآن .

ولامام النووى جبل كتابه الصغير الحجم فى خمسة أبواب : فضل تلاوة القرآن ، اكرام أهل القرآن ، أوقات القراءة ، آداب القراءة ، رفع الصوت بالقراءة ..

وبعد - فلا جدال فى أن الأستاذ فاروق منصور قد اتجه اتجاها طيبا نحو خدمة التراث القرآنى وحياته . الا أن هناك مسألة جانبية يجدر بنا أن نشير اليها ، وهى أن الأستاذ فاروق

هذا ؟ بقولها : « ان الضيف الذي لا يصل الى هدفه الا بعد لأمى ، ويرحف اليه لاهتا ، قد تكبد أضاف من يصل الى هدفه فى لحظات وهو يعلو يأسه » مع أن المسافة أقصى والطريق وعمر ، ولذلك آمل فى أجر كبير على جهدى ، لأن الله تعالى - بأحسناته - يشب المرء على قدر جهاده ، لا على نتيجة اجتهاده . »

✽ حول « فيلم » عن رسول الله

أنير فى الأيام القلائل الماضية موضوع « فيلم » يعجز تصويره بالمغرب عن رسول الله صلوات الله عليه وسلامه ، والحمد لله فقد أصدرت الحكومة المغربية أخيرا قرارا بوقف التصوير . . .

فى هذا الموضوع كتب الأستاذ صالح إبراهيم المنيڤ « رئيس تحرير جريدة الدعوة التى تصدر بالرياض » كتب فى افتتاحيته « يحمد الله تعالى على صدور مثل هذا القرار الحكيم من حكومة المغرب » ويقول : « لا شك أن هدف تلك الفكرة الأساسى هو الكسب المادى والربح التجارى المجرى » ومماذ الله أن تكون

الله فى حياة الكاتبة المحاهدة . . هذا الكتاب يبحث فى ايجاز وتركيز واقفاً ثمانية عشر موضوعاً :

نعمة القرآن - الايمان - الابتلاء - الشرك - الصلاة - الزكاة - الصوم - الحج - النسيحة - الشكر - الكفر - الصبر - الوالدان - الزوجان - المال وابسوان - الرحمة - النسيئة ثم الهوى . . هذه هى الموضوعات التى عرضت لها الكاتبة ، وهى موضوعات - ان لم تربط بينها الوحدة العضوية كما ينبغي - الا أنه جمع بينها : العرض فى أسلوب أدبى منيع ، والقدر فى صراحة لا تعرف الالتواء ، ثم النبرة - فى قوة - على الدين الذى فرطنا فيه ، وكتاب الله الذى نبدناه - نحن المسلمين - خلف ظهورنا ، والخلق الاسلامى الذى أدبرنا عنه ، واتجهنا الى الغرب ، نرشف من تقاليده وعاداته ما ينافى تقاليد الاسلام وعاداته ثم النبرة على الثقافة الاسلامية التى أوليناها مزيداً من التهلون ، وأولينا غيرها من الثقافات الأجنبية المستوردة ، مزيداً من الاهتمام ، حتى أصبح شأننا شأن الذين يستبدلون الذى أدنى بالذى هو خير . . ولا حول ولا قوة الا بالله وحده . . وقد صدرت كتابها

شخصية الرسول - صلوات الله
وسلامه عليه - ورسائله السمحاء ،
وشخصيات الصحابة مجالاً للكسب
والإتزاز ، •

ونحن نضيف هنا إلى أن عديداً من
الأفلام والمسرحيات التي تسيء إلى
الاسلام وتاريخ الاسلام باسم الاسلام ،
والتي تعرض في معظم البلاد العربية
الاسلامية ، ولا تجد من يتصدى لها ،

وأقربها إلى أذهاننا « فيلم » عن رابعة
العدوية ، وقد عرض مرتين ، مرة من
تأليف الدكتور عبد الرحمن بدوي
مقتبساً من كتابه « شهيدة الضيق

الالهى » والىاذ بالله ، ومرة من
تأليف السيدة سنية قراعة ، وفي كلا
الفيلمين اساءة بالغة الى الاسلام !!

وحسبنا الله وحده

محمد عبد الله السمان

باب الفتوى

بؤستان محمد بن محمد بن محمد

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد : فنفيد عن الأول : بأن هذا قرض جر نفعا للمقرض ، ذلك أنه استدان منه المبلغ على أن يسدده من ثمار بستانه بعد تخفيض السعر بمقدار خمسة مليمات من كل كيلو عن سعر يوم القبض فهو ربا لا يحل شرعا .

وعن الثاني : بأن هذا بيع ثمار البستان الذي يملكه بضمن مقبوض وقت البيع فإن كان الثمر قد بدأ صلاحه ولو ببضه جاز مطلقا سواء بشرط القطع أو الإبقاء أو بلا شرط قطع ولا إبقاء ، وإن كان الثمر لم يبدأ صلاحه فإن هذا البيع على هذا النحو لا يجوز لأنه لم يشترط فيه القطع كما هو ظاهر من السؤال فإن بيع الثمار قبل بدو الصلاح لا يجوز إلا بشرط القطع دفعا للظن والفرد الذي يلحق المشتري بسبب ما قد

السؤال من السيد / عابدين تاما

(الغلبين)

١ - رجل استدان مبلغا كبيرا من الآخر واتفق معه على أن يسدد المبلغ من محصولات بستانه « جوز هند » بعد تخفيفه واتفقا أيضا على تخفيض السعر عند القبض ، فإذا كان الثمن يوم القبض ٤ مليم خصم منه خمس مليمات مثلا على حسب الاتفاق بينهما .

٢ - رجل له مزرعة من جوز الهند واستدان من الآخر مبلغا واتفقا على أن يكون تسديد الدين من ثمرات جوز الهند مع تحديد السعر ، أى سواء كان الثمن يوم القبض عاليا أو رخيصا فالسعر لا يتغير .

٣ - رجل مستدين من الآخر وقال لصاحب الدين تصرف في بستانى خمس سنوات مقابل مبلغك ، ما حكم الشرع في هذه المعاملات الثلاث ، وهل هي صحيحة أم لا ؟

— ٢ —

هل الأب أو من يقوم مقامه في ولاية الصفار يعتبر مسئولاً شرعاً عن مسلكتهم وعن توجيههم إلى ناحية الدين والخلق ؟

والجواب عن هذا : أن الله تعالى جعل الأولاد أمانة في ذمة الأب أو من يقوم مقامه كالجد أو الوصي ومن تكون له الولاية كالأم والأخ الأكبر .

والأمانة تقتضي حسن تربية الصغير على تعاليم الإسلام وأخلاقه وتقتضي تنميته علمياً وصناعياً بما ينفعه في حياته .

والنبي صلى الله عليه وسلم يقول في ذلك : « أكرموا أولادكم وأحسنوا أدبهم » ويقول صلى الله عليه وسلم : « كللكم راع وكل راع مسئول عن رعيته » فالرجل في بيته راع ومسئول عن رعيته ، والمرأة في بيتها راعية ومسئولة عن رعيته . « الخ » . والمسئولية تقتضي حسن الرعاية على نحو ما ذكرنا وقد أمرنا النبي بذلك صراحة في قوله صلى الله عليه وسلم : « مروا أولادكم بالصلاة لسبع واضربوهم عليها لعشر » وفرقوا بينهم في المضاجع .

يلحق الثمر من الضرر قبل بدو الصلاح .

وعن الثالث : بأن هذا بيع الثمر سنين مقبلة ، والنبي - صلى الله عليه وسلم - نهى عن بيع المعاومة وفسر بيع الثمر أعواماً وأيضاً فإنها من باب بيع ما لم يخلق ، وبيع المذموم الذي لم يخلق غير جائز للقرآن المهي عن الله تعالى أعلم .

* * *

ورد إلى لجنة الفتوى بالأزهر جملة أسئلة تتعلق بأمور يدور حولها كلام كثير بالمجالس وبين الأفراد :

— ١ —

هل تصح طهارة السيدات من الأحداث الكبرى من غير غسل الرأس للمحافظة على تصفيف الشعر ؟ والجواب عن هذا : أن غسل الشعر بوصول الماء في داخله إلى بشرة الرأس شرط في صحة الاغتسال . ومن غير ذلك لا تصح الطهارة ولا تصح بها الصلاة ويكون المكث على هذه الحالة دون غسل غير جائز شرعاً ، لأن الله تعالى يقول في ذلك : « وإن كنتم جنباً فاطهروا » ، والتطهر المطلوب لا يحصل إلا بالفصل ظاهر الشعر وباطنه .

ادخال شخص غير مؤمن في الدين الاسلامي بعد اقصائه به أو أنه تزوج غير مسلمة وجعلها تدخل الاسلام ؟ وهل من حديث يؤيده أو آية كريمة بينت ذلك ؟

٣ - هل تنفق الفساتين فوق الركبة والملابس القصيرة في عصرنا الحاضر مع تعاليم الاسلام ؟

٤ - في بعض الأحيان لا أجد ملابس طويلة عند الصلاة ، مما يضطرني الى لبس القصير ، وهو تحت الركبة بكثير - وعندما سألت مدرسة الدين وافقتني من حيث الضرورة ، وقالت ان الدين لا يحرم ذلك ، يسما هي هذا مدرس آخر ، وقال ان الدين يحرم لبس القصير عند الصلاة . فما هو الحكم الصحيح في هذه الحالة ؟ وما حكم الدين أيضا عند ما تفاجأ الفتاة في أثناء صلاتها بدخول أبيها أو أخيها عليها وهي مرتدية القصير ؟

٥ - هل تكون صلاة الجمعة صحيحة اذا اقتصرنا على ثلاثة منهم الامام والمقرئ .. الأول استوفى شروط الخطبة والآخر استوفى شروط تلاوة القرآن ؟ هل يجوز سماع القرآن من (الراديو) مع وجود المقرئ ؟

وحينما يكون ولي الصبي محصنا لرعايته يكون مثابا لأنه أدى الأمانة انسى في عهده وسن في أهله سنة حسنة ، فيكون له معهم نواب أعمالهم . وقد جعل الله من حسن الجزاء للأب أن دعاء الابن الذي حسنت تربيته يكون مقبولا للأب .

وعلى وجه العموم فن حسن الرعاية للأولاد ، وللزوجات من خير الأعمال التي يتظم بها حال المجتمع والتي ينتفع بنواها الكثير من يحسن الرعاية لرعيته .

وأما من تساهل في رعاية أهله فن أعمالهم السيئة تكون سببا في تحميله الوزر معهم ، والبي يقول في ذلك : « ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة » وبهذا يتبين أن ولي الأطفال ورب الأسرة مسئول ويجازى بالثواب ان أحسن كما يجازى بالعذاب ان أساء .

استئلة :

١ - أي المبارتين أكثر ثوابا أن نقول : سبحان الله .. سبحان الله .. وهكذا أم نقول سبحان الله عند خلقه .. سبحان الله مداد كلماته ..

٢ - ما هو الجزاء أو الثواب الذي يحصل عليه الانسان الذي يعمل على

٦ - هل شراء أوراق (الناصب) حلال أم حرام؟ وما حكم الشرع في الربح الناتج منها؟

عن الأول: بأن كلا من الصيغتين له ثوابه الخاص وإذا جمع بينهما الداكر كان أولى •

٧ - ما زاع البصر وما طوى ما المقصود منها بالضبط؟

وعن الثاني: بأنه جده في الحديث الشريف: «لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم» و«يهلم فضل من أسلم على يديه رجل أو امرأة كافرة» •

٨ - ما الحكمة في أن الإسلام أجاز للرجل الزواج بأكثر من امرأة؟

وما موقف الدين من الإجهاض •• وما الدول التي تبيحه؟

٩ - أرجو جواباً شافياً حول أكل اللحم المستورد (البولوبيك) هل هو مباح؟ أم فيه شبهة؟

وعن الثالث: أن الدين الإسلامي يحرم على السيدة كشف ثوب من جسمها إلا ما تقضى الضرورة بكشفه لطيب أو لتأدية الشهادة لدى القضاء وعلى ذلك تكون الملابس القصيرة الشائنة غير موافقة لحكم الإسلام •

١٠ - أريد أن أعرف ما معنى قوله تعالى: «فمن كفر بعد ما أخذ العهد» هل هو مباح؟ أم فيه شبهة؟

وعن الرابع: أن الصلاة في الثياب القصيرة تحت الركبة للمرأة أو مع كشف الرأس والذراعين صحيحة عند المالكية غير أنها تكون مكروهة إذا استطاعت ستر هذه الأطراف •

١١ - قال تعالى: «فمن كفر بعد ما أخذ العهد» هل هو مباح؟ أم فيه شبهة؟

وما يشاء من محاريب وتمائيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعملوا آل داود شكراً وقليل من عبادي الشكور من سورة سبأ، كيف يتسنى لنبي قبول صنع التماثيل علماً بأنها مكروهة؟

١٢ - ما معنى قوله تعالى: «فمن كفر بعد ما أخذ العهد» هل هو مباح؟ أم فيه شبهة؟

وما يشاء من محاريب وتمائيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعملوا آل داود شكراً وقليل من عبادي الشكور من سورة سبأ، كيف يتسنى لنبي قبول صنع التماثيل علماً بأنها مكروهة؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين - أما بعد فنفيد بما يأتي:

وعن الخامس: أن صلاة الجمعة بثلاثة أشخاص تصح عند بعض الأئمة أما عن قراءة القرآن في المسجد يوم الجمعة فإنه لا مانع منها إذا لم يكن فيه تشويش على مصل بل تكون مطلوبة إذا كانت اعانة على منع الكلام

للرجل أن يجمع مع ملاحظة أن
الجمع بشرط مراعاة العدل بين
الزوجات والا كان التعدد حراما •

وعن التاسع : أن الاجهاض الغير
الضرورة التي تقتضيه ومن غير رأى
الطبيب الموثوق به محظور فإن الجين
إذا كان قد نفخ فيه الروح فهو حرم
محترم والجناية عليه جناية على حرم
وإن لم يكن قد نفخ فيه الروح فهو
أصل آدمي محترم •

وعن العاشر : أن اللحم المستورد إذا
استورده الحاكم المسلم فانه يحل أكله
على عهد الحاكم ؟ إذ الأصل أنه يراعى
الشروط المتبعة في حل المذبوح وأنه
لا يستورد الا ما وافقها • نعم إذا تأكد
الشخص أنها ذبيحة وتنى أو مجوسى
أو أنها غير مذبوحة ذبحا شرعيا فانها
تحرم عليه حينئذ •

وعن الأخير : بأن صناعة التماثيل
ونحوها مما سأل عنه السائل لم تكن
محترمة في شريعة سليمان عليه
السلام •

والله تعالى أعلم •••

فى المسجد ومساعدة لمن يرغب فى
سماع كلام الله تعالى •

أما عن سماع القرآن من الراديو
مع وجود المقرئ المختص به فلا
يجوز لمسايقه من ايداء المقرئ
وتعطيل وطيافته •

وعن السادس : أن شراء أوراق
اليانصيب من باب القمار وهو محرم
شرعا •

وعن السابع : أن المعنى فى قوله
تعالى : « ما زاغ البصر وما طغى » أن
النبي صلى الله عليه وسلم - قد رأى
جبريل عليه السلام عيانا دون أن
يخطئه أو يتجاوز به بصره •

وعن الثامن : بأن الشارع يراعى أن
حاجة الرجل قد تدعو الى أكثر من
زوجة لمقام زوجته أو مرض بها
أو نحو ذلك فأباح له أن يمدد • وأيضاً
النأن فى المرأة أن تحتاج الى من
يولها والرجل بطبيعته أقدر على
اكتساب المعيشة فرحمة بالمرأة أجاز
للرجل أن يجمع بين أكثر من
واحدة • وقد تحدثت حروب يفتى
فيها كثير من الرجال فتبقى المرأة
بلا عائل فتخفف عنها جوار الشارع

انباء و آراء

الاستاذ على الخطيب

● هني الهمداني - رضى الله عنه - وجاء في وصية عمر له :

هل هو صحابي ؟!

« يا هني اضمم جناحك عن الناس ،
واتق دعوة المظلوم ، فان دعوة المظلوم
مجابة ، وأدخل رب الصريمة والقيمة ،
وايذى ونعم ابن عمك وابن عوف ،
فإنهما - ان تهلك ماشيتهما - يرجعان
الى المدينة الى زرع ونخل ، وان رب
الصريمة والقيمة ، ان تهلك ماشيته
يأتيني ببنيه ، فيقول يا أمير المؤمنين ،
يا أمير المؤمنين أقدركم أنا ، لا أبالك ،
فالماء والكلاء أيسر على من الذهب
والورق .. » الخ .

موطأ مالك ١٦١/٣ مطبعة محمد
على صبيح ١٣٥٣ هـ .

● كتب دكتور طيب محمد أحمد
شعبان بمستشفى كفر الشيخ الى
المجلة :

« فضيلة مدير مجلة الأهر

السلام عليكم ورحمة الله ..

معذرة اذا كتبت اليكم فى هذا
الموضوع ، فى - فى الواقع - لا أجد

هني الهمداني عامل عمر بن
الخطاب - رضى الله عنهما - على
حمى الربذة ، لم يرد اسمه فى أسد
الغابة .

قال ابن حجر السقلاى :

« لم أر من ذكره فى الصحابة مع
ادراكه ، ووجدت له رواية عن أبي
بكر ، وعمر ، وعمر بن العاص .

روى عنه ابنه عمير ، وشيخ من
الأنصار ، وغيرهما ، وشهد صفين مع
معاوية ، ثم تحول الى على لما قتل
همار ، ثم وجدت فى كتاب مكة لعمر
ابن شبة : أن آل هني يتسبون فى
همدان ، وهم موالى آل عمر ، ولولا
أنه كان من الفضلاء النبلاء الموثوق
بهم لما استعمله عمر على الحمى . »

فتح البارى ١٠٧/٦ ط أولى
الخيرية ١٣٢٥

للأزهر الشريف غير مكاتكم أتحدث فيه .
الاسلام وبشر به دون أن يتقصها من العلوم الدينية والدنيوية شيء ، كذلك

كان أمد في التطوير ؟ بل ان التطوير أساتذتنا :

أعد لهذه المسألة باندات ولكي فوجئت الشريفة ، حصلت على الثانوية منه ،
بتقليد يمنعني ، فقد قيل لي : انك لم والتحت بطب الأزهر دون أن أفقد
تقم بالتدريس مدة خمس سنوات ، صلتى بطومنا العزيزة ، ولا زلت
وهذا سيبعدك ، فلم أقدم . أحفظ القرآن الكريم ، وثلت - في
العام الماضي - جائزة وزارة الأوقاف في حفظه .

سيدي ..

أرجو اسماع صوتي وأمثالي الى في حفظه .

أساتذتنا بالأزهر الشريف لتطور هذه

القيود بما يحقق للأزهر ايفاد بعثة اسلامية بمجمع البحوث التابع
داعية لله لا يتقصها الطبيب ولا المهندس ، للأزهر الشريف رجاء أن ألتحق
واني وأمثالي كثير على استعداد لأداء بعثة تعمل في الحقل الاسلامي ،
الامتحان المطلوب . فاذا احتجنا الى وكنت على استعداد لأن أمتحن في
تدريب على الدعوة ؟ فان شهرا أو القرآن الكريم والمعلومات ، مثل في
شهرين يكفينا لذلك . ذلك مثل بقية أساتذة المعاهد ليتكون

والسلام عليكم ، وفقكم الله من اخوتي ومنى بعثة تدعو الى

كتب الأستاذ خالد محمود إبراهيم سالم قصيدة يرثي فضيلة الشيخ محمد
أبا زهرة عضو المجمع :

مضيت الى رحاب الله برا
فأعوزت الورى مثلاً مجيداً
وهبت العلم كل قواك بحشاً
وتقيماً فقدمت المقيداً
رعاك الله اذ أولاك فقهاً
وتأويلاً وألهمك المديداً
فتمت بنهضة أثرت وأزكت
وأحييت شرعة وأنت جديداً
وكان قوامها ذكراً حكيماً
وسنة مجتنبى ونهى وشيداً
وآثاراً تواتر نافعها
وأحدث فكرة غزت الوحدوا
خبرت الشرع مانوراً ورأيها
غنيت به فسر مدى بعيداً
فنصك حين توليه اهتماماً
تمحصه جدير أن يسوداً
يكون الحل ان عضلت ويبسود
حقيقاً أن يكون لها وجيداً
ورأيك حلة الآراء طسراً
إذا جمعت يتوجهها عبداً

إذا ما أشكلت آراء قوم
 قرأيتك لم يزل فينا سدودنا
 صدوقا لا دهان به ولكن
 قويا أصلب الآراء عمودا
 بهذا صرت أستاذًا لجيل
 وطوقت السلا عنقا وجيدا
 كذا جاد الزمان بكم وأنى
 له بعد بملك أن يجودا
 محمد يا أبا زهرة أنا
 وجدنا خطيبكم مرا شديدنا
 وهذي سنة المولى فكل
 يموت وإن قضى أجلا مديدنا
 يحزى العلم والعلماء فيكم
 تراث لن يهون ولن يبدنا
 لئن ودعت دنيانا فهذي
 مآثركم تظل هنا شهودا
 وإن أوتيت أجر ك عند ربى
 فانا نسأل الله المزيدنا
 إلى الفردوس يا بطل المالى
 حيث بروضها فضلا وجودا
 نضك قلوبنا وبكت نهانا
 وودعنا بكم علما فريدنا

خالد محمود إبراهيم سالم
 واعظ غدامس
 بالجمهورية العربية الليبية

منه ما لم تكن هناك إرادة الله في أحداث الأثر المترتب على السبب وأن الأثر للسبب لا يحدث مهما أخذ بالسبب ما لم تكن هناك مشيئة الله في فاعلية الفعل أو السبب الذي تم الأخذ به .

فيجاد كل ممكن وإعدامه على وفق الإرادة أمر يدرسه أطفالنا المسلمون وهذا من أوليات الاعتقاد الاسلامي .

ومن الواضح أن الذي ألهم مصرنا الحية في الأخذ بالأسباب ووفقها في الاعداد والتخطيط وعمليات العبور هو الله جل جلاله فكان توفيق الله في كل خطوة من خطوات الاعداد والتخطيط والتنفيذ ، ولو تولى الله عنا لما ألهمنا الاعداد ولما وفقنا في الأخذ بالأسباب من الاعداد والتخطيط وعمليات العبور .

من الذي وضع في قلوب جنودنا وضباطنا البواسل روح الاقدام والتصحية ؟ والمسلم به أن الروح المنوية هي أساس المارك الحربية والروح منوية ليس للعقل الالكتروني فيها نصيب وليس للفكر البشري فيها حظ ولكنها عناية الله ورعايته وتأيدته . وأيدهم بروح مه . .

كتب الأستاذ زكريا عامر البكري المنحامي بجامعة الأزهر :

الى مسئول بجامعة الاسكندرية .
« قول رقيق في عدم تجرئة التوفيق »
وردت عبارة على لسان مسئول بجامعة الاسكندرية في كلمته التي ألقاها في المؤتمر المشترك لاتحاد طلاب جمهورية مصر العربية وهذه العبارة على وجه التحديد « لم يكن النصر في أكتوبر بتوفيق من الله فحسب » (ولكن بالاعداد والتخطيط) .
وبصفة مبدئية أجزم بأن الأستاذ الدكتور يتمتع بمعرفة علمية واسعة .
ويعلم . . أن من لم يأخذ بالأسباب فقد عطل الشريعة ومن اعتمد على الأسباب فقط ، فقد خرج عن الملة . .
وكذلك محال على سيادته أن ينكر ما جاء به القرآن الكريم في لفظه وفي معناه .

والقرآن الكريم قد حثنا على الأخذ بالأسباب ، قال تعالى : « وقل اعملوا فسمي الله عملكم ورسوله والمؤمنون » « اليه يصعد الكلم الطيب والمصلح الصالح يرفعه » وفي هذا نهى عن اهمال الأخذ بالأسباب ، والقرآن الكريم قد بين لنا بأن الأخذ بالأسباب لا يؤدي الى النتيجة الحتمية المطلوبة

ولابد من الأخذ بالأسباب دون الاعتماد عليها فالأسباب مخلوقة فكيف نتمسك على مخلوق ؟ وما النصر إلا من عند الله .

إذا لم يكن عون من الله للفتى
أول ما يجنى عليه اجتهاده
انباء :

البنك الإسلامي

• صرح السيد/تكو عبد الرحمن رئيس اللجنة التحضيرية « للبنك الإسلامي بقوله :

انه واثق من أن «البنك» الإسلامي سوف يبدأ أعماله العام القادم في جدة . وأصاف يقول : ان الدول الأعضاء في اللجنة وافقت على ميثاق « البنك » .

وذكر أنه سيعقد اجتماع لوزراء مالية الدول الإسلامية في شهر جمادى الآخرة ١٣٩٤ لمناقشة مساهمة الدول الأعضاء في البنك .

● أهل الكتاب

مؤلف أبى زهرة

• صرح الأستاذ عبد المعز عبد الحميد الجزار عضو لجنة الدروس القرآنية بمجمع البحوث العربية ، والفرنسية ، والانجليزية وضمت جميعا الى مكتبة مجلة الأزهر . والمحلة تسجل شكرها للمكتب على هذه الهدية العظيمة .

على الخطيب

(حق الطلاق)

كتب الاستاذ / محسن محمد بالأخبار
تحت عنوان (حق الطلاق) قال .

مساكين رجال الدين في إيطاليا •
ومساكين رجال الحزب
الديمقراطي المسيحي في إيطاليا •

وقف هؤلاء ، وأولئك ، ضد
قانون الطلاق في إيطاليا الذي صدر
منذ ٣ سنوات ، وقالوا ان هذا القانون
يشجع على الاباحية ، ويضاعف
الأطفال غير الشرعيين وينشر الفساد •

وأبقى الجميع ١٠ ملايين دولار
في الحملة التي جرت ضد القانون ،
ولكن بلا نتيجة فقد صوت ٥٩٪ من
الناخبين مع قانون الطلاق •

وعندما صدر هذا القانون احتج
البابا ، وأعلن أنه سيعرض الأمر
للاستفتاء الشعبي العام • وقال ان
الرأى العام معه • وطرح القانون
للاستفتاء وكانت النتيجة أن الشعب
الابطالى أيد حقه في الطلاق ••

والطلاق بمقتضى القانون الايطالى ••
صعب ، وممقد ، ولا بد من أن يكون
الزوج قد هجر زوجته •• أو الزوجة
قد هجرت زوجها ٧ سنوات على الأقل

ومنذ صدر القانون تمت ٦٧ ألف
حالة طلاق •• وكان الطلاق مستجيلا
قبل ذلك ••

والذين طلقوا معظمهم كانوا
مفترقين •• أى الزوج في بيت ،
والزوجة في بيت آخر •• خلال
فترة عشرين عاما •

ومع ذلك كان رجال الدين
الايطاليون ورجال الحزب المسيحي
في إيطاليا يقولون :

- ولو !

يجب أن تستمر الحياة الزوجية •
ولم يخطر ببال الجميع أى حياة
زوجية تلك التي يجب أن تستمر
والزوجة مع رجل آخر - غير
زوجها - تحيا معه وتنجب منه ••
لأنها لا تملك حق الطلاق •

ومن المؤكد أن المرأة الإيطالية
صوتت مع القانون •• أو أقنعت
الرجال بالتصويت مع الطلاق فلا
أظن أن الرجل وحده ينجح في
الوقوف ضد اتجاهات الفتيكان ••
وبالدات في إيطاليا •

الخيانة الزوجية .. أو افتراق
الزوجين مدة .. أو عدم طلاق
الحامل .. أو .. الخ .

ولجأ الأزواج للتحايل على هذا
كله بتزوير الشهود .. وقرأنا
وسمعا عن أزواج كانوا يدبرون
لأنفسهم أن يضبطوا متلبسين بالحياة
الزوجية . وبقيت شروط المدة هي
العقبة الرئيسية ..

وكانت المرأة في كل الأحوال هي
الطرف الضعيف لأنها لم تكن مستقلة
اقتصاديا عن الرجل ، فلما اشتغلت
المرأة أصبح من حقها أن تتمرّد ، وأن
تثور .. وأن تصارع بطلب الطلاق .
ولكن رجال العتيكان لم يدركوا
أن تغييرا حدث للمرأة الإيطالية ..

لم يعترف الفاتيكان .. أو رفض
أن يعترف بقسوة الحياة التي تصيبها
زوجة ترغم على أن تحب مع رجل
آخر غير زوجها .. وتتعب منه ..
لأنها لا تملك الطلاق .. والمرأة -
بطبيعتها - تريد الزواج لأنه يمثل
بالنسبة لها الاستقرار ..

إن الطلاق يمثل إحدى الحريات
الأساسية في حياة الإنسان .

الرجل لا يستطيع أن يبيت .. مع
الكرامية ، في سرير واحد .. ليلة
بعد أخرى .

والمرأة لا تستطيع أن تكون لرجل
نفسه ، أو أصبحت تبغضه .

وعد يرغب الرجل ، والمرأة ، على
الحياة الزوجية بسبب ظروف كثيرة ..
أحيانا الميراث ، وأحيانا التقاليد ،
والأولاد في أغلب الأحيان !

ولكن هذه الحياة الزوجية لا يمكن
أن تستمر إلى الأبد .. فيحدث
الانفجار ، ويتمرد أحدهما أو كلاهما
على القانون والعرف وكل الشرائع .

ومن هنا كان نظام الطلاق ..
أحيانا يسمعه الشرع بالافتح وأحيانا
يمنعه بالتحكيم ، أو بوضع قيود
عليه .

واختلف موقف الدول بالنسبة
للطلاق .. بين التسهيلات التي لاحد
لها .. وبين التعقيدات التي تطول ..
مثل ضرورة الشهود في أحوال

بيان مجمع البحوث الإسلامية
عن مشروع العربية الإسلامية

واصدر البيان المرافق ٢

السكرتارية الفنية

اتضح لمجمع البحوث الإسلامية

١٣٩٤/٤/٢٦ هـ

١٨ ١٩٧٤/٥ م

بالأزهر أن هناك حركة يقوم بها نفر

من أعداء اللغة العربية ، وقد اتخذوا

مقرا لهم بعض المدن العربية ، ويدل

المشروع الذي أعدته هذه الجهات

على أنه يقصد هدم اللغة العربية

بالتخلي عن عدد من قواعدها

الأساسية ، وباحلال الألفاظ المامية

الثابتة محل الألفاظ العربية الفصيحة

وتبعا لذلك يكون البعد باللغة العربية

وبأهلها عن القرآن الكريم ، كما

يفرق أهل اللغة بينهم عن المقوم

المشترك بينهم وهو الفصحى وتبين له

أن جماعة في بيروت يتحمسون له

وان المركز التربوي للبحوث والانماء

يتبنى هذا المشروع وأن الأعضاء

الأساسيين الدين يقومون على المشروع

يتمون الى مؤسسة فورد الأمريكية .

البيان

يرجع تاريخ الفكرة وتطبيقها على

اللغة الانجليزية الى نحو ثلث قرن

حينما تبني المشروع السياسى البريطانى

(نشرشل) ، بأمل اذاعة اللغة الانجليزية

فى العالم بتسييرها وخفض مفرداتها

الى ٨٥٠ كلمة يتألف منها فى تركيبها

بعضها مع بعض فى صور متعددة أهم

الأفكار التى يحتاج المتحدث الى

التعبير عنها فى الحياة اليومية وكانت

الفكرة التى يستند اليها تنفيذ هذا

المشروع فى اللغة الانجليزية أن

مفرداتها تنقسم أساسيا قسمين :

أحدهما : من أصل انجلو

سكسونى ، وهو يتسم بقلّة الحروف

واعتماد الكلمات فى تحديد معانيها

لذلك عقد مجلس مجمع البحوث

الإسلامية بالأزهر جلسة بتاريخ

١٩٧٤/٥/١٦ .

على مكملات للجملة مما يشبه الظرف
والحال في اللغة العربية *

وهكذا ؟

get on get away get through

يمرق يتعد يستمر

وإذا كانت هذه الطريقة نافعة بعض
الفتح في اللغة الانجليزية لاعتمادها
على أساس قائم في تلك اللغة ، فإنها
لا تصلح لتطبيقها في اللغة العربية •

على أنها مع ذلك لم تلق شيوعا
كافيا لأنها لم تزد على أن تكون وسيلة
تفاهم للسياح وأشباهم دون أن
توصل الى أسرار اللغة وآدابها وبذلك
ينضح أن محاولة المشروع تسمية
نفس باللغة الأساسية ليست الامثالا
يكتشف عما وراءه • ان في اقتراح
المشروع أن يقتصر على الجملة
الاسمية مسحا لطبيعة اللغة العربية ،
بل سائر اللغات السامية ، التي تمتاز
بأسلوب التعبير بالجملة الفعلية في
مواضع لا تقنى فيها الجملة الاسمية
كذلك ترك التسمية في الأفعال وتوحيد
صيغة الأسماء الخمسة وصرف
الأسماء المنوعة عن الصرف ، وفتح
همزة أن مطلقا والانتصار في جمع
المذكر السالم على صيغة الياء والنون •

كل ذلك هدم لقواعد اللغة العربية
وتحويلها الى لهجة عامية يبدو واضحا

والقسم الذي : من أصول لائنية
ويونانية ، وتسم كلماته بكثرة
حروفها واستغناها بصفة عامة في
دلالاتها عن المكملات اذ أن هذه
المكملات تكون قد ألصقت بالكلمات
جزءا منها ينسأ على قواعد الاشتقاق
الخاصة بها •

وقد اختار مشروع الانجليزية
الأساسية القسم الأول من الألفاظ
وعدد الأفعال فيه قليل جدا بالنسبة
الى عدد الأفعال المشتقة من الأصول
اللائنية واليونانية • ويضم المكملات
الى الفعل السكسوني يتغير معناه مع
كل مكمل وبذلك زعم أصحاب
المشروع أن المتعلم يوفر جهدا كبيرا
حين يحفظ فعلا واحدا ويركب معه
الظروف والأحوال المتعددة التي تغير
معناه فمثلا فعل get

يأتى منه :

get out get in get up get down

ينزل يصعد يدخل يخرج

يحضر get

أنه هو المقصود من المشروع ، بدليل دعوته الى احلال الألفاظ العامية الشائعة في قطر (احذره المشروع وهو لبنان) محل الألفاظ الفصيحة •

وبذلك نجد أننا وجها لوجه أمام مشروع احلال العامية محل المصحى وهو مشروع قديم روج له أعداء العربية والعرب ، وخصوم الاسلام منذ أمد طويل ورفضته الأمة العربية في جميع الصور التي قدم بها في مراحل متعددة •

و نحن نعجب لاختصاص اللغة العربية بهذا الهجوم الذي يدعى أصحابه أنهم يقصدون به تيسيرها •

ان في كثير من اللغات من الصعوبات مثل ما في اللغة العربية ومع ذلك لم يجرؤ أحد من أهل تلك اللغات ولا من أدعياء الإصلاح من غير أهلها أن يتقدموا باقتراحات تشبه مايقدمونه على العربية •

هل يجرؤ هؤلاء المدعون للإصلاح أن يطلبوا الى اللغة الألمانية مثلا أن تنازل عن أربعة الأحوال التي يتغير اليها الاسم رفعا ونهبا وجرا بحرف الجر وجرا بالاضافة ؟ أو هل

يجرؤن على محاولة اصلاح صيغ الجمع في تلك اللغة توحيدها في صورة واحدة بدلا من صورها الأربع ؟

ان هذا المشروع واضح الهدف في هدم معالم اللغة العربية وتبعا لذلك البعد بها وبأهلها عن القرآن الكريم •

ثم ما ينتج عن ذلك من ماس للاسلام وأصوله كما هي مصونة في كذب الله تعالى وسنة رسوله الكريم •

ذلك الى ايجاد الهوية الواحدة بين ما تؤول اليه اللغة (لا قدر الله) وما احتوته من تراث في صورتها السليمة يمتد عبر أربعة عشر قرنا في نحو أربعة عشر اقليما •

ان فكرة التيسير على صفاء النطقين وعلى الأجانب متحقق بوسيلتين معقولتين هما :

• منهج التدريس •

• اختيار أسهل الفاظ الفصحى •

فعل ذلك علماؤنا من قبل في مثل : مختار الصحاح من صحاح الجوهري وتهذيب الصحاح المنير • ونفضله الآن في مجمع اللغة العربية في المعجم

الوسيط ثم في المعجم الوجيز الذي
يعد الآن لتلاميذ المدارس •

● كتب يوسف ادريس :

تحدث يوسف ادريس عن ظاهرة
الاقتان بتقديم (أفلام) وقصص
واقعات مصريات تضر السوق ثم وجه
حديثه الى السيد حسن الامام •••••
قل :

« لقد ظلمت أنظر الى هذه القضية
بلا قلق كبير • ولكي فرعت حقا
حين كنت في الأسبوع الماضي مدعوا
لحضور (كتب كتاب) وبعد انتهاء
الاجراءات التقليدية جذت راقصة •
و ••• على دقات الطبلية بمسها دخلت
الى الساحة فتاة صغيرة لا تتعدى
السادسة من عمرها تشارك الراقصة
في الرقص • نحسن الحاضرون
للأمر باعتباره طرفة من الطرائف •
ولكن الأمر مالبث أن تحول الى حدث
واقعة بهرت الجميع • فقد أخذت
الطفلة تنلوى وتؤدي بجسدها حركات
مقتبسة طبا عما تشاهده من رقص
ولكنها مؤداة بطريقة جنسية مثيرة
للفية • والبت الصغيرة لا تمي طبا
• تفعله نفسها وبجسمها ••• »

ان مجمع البحوث الاسلامية يرى
في هذا المشروع خطرا داعما على
اللغة العربية والعلوم الاسلامية فهو
من شأنه أن يقطع صلة المسلم بالقرآن
السكرام والسنة النبوية ، والتراث
الفقهى الذى يعتمد فيما يعتمد عليه ،
على دلالة المفهوم والمنطوق وأساليب
القصر والتقديم والتأخير وما الى ذلك
مما لا يتحقق فى لغة أساسها العامية
بل انه يقطع صلة المسلم بالتراث
العلمى الاسلامى بصفة شاملة •

ويحذر المجمع أبناء العروبة
والاسلام من قبول المشروع ، ويدعو
القائمين عليه الى الانصراف عنه
حرصا على منع الفتن وبلبله الأفكار •
والله الهادى الى سواء السبيل •

الامام الأكبر

دكتور عبد الحليم محمود
شيخ الأزهر ورئيس المجمع

هي ذى الثقافة الرقسية التي تعلمها بناتنا الصغيرات وفتياتنا بحيث حين يكبرن قليلا ، ويصبحن من جماهير (السينما) يجدن البطلة (عالة) والتجارة في هذا الجسد الذي مند الصخر ، وهو يتلوى تلويحات جنسية وقصة مسألة لا تدعو للدهشة أو للانزعاج ؟ بالمكس تصبح مثالا أعلى ومطلبا •

وبهذا يتحول مجتمع كهذا الى مدرسة لتخريج الجوارى و (العصابات) والموسيات ، فمادام يمنع هذا ، والمحيط كله والجو كله والبيئة كلها تدعو لهذا وتحرض عليه • وهكذا يتم للأستاذ حسن الامام حلمه ، ويتحول مصر جميعها الى شارع محمد على • ولا تعليق •

على الخطيب

طبع بالمهنة العامة لتعريف المطابع الاموية

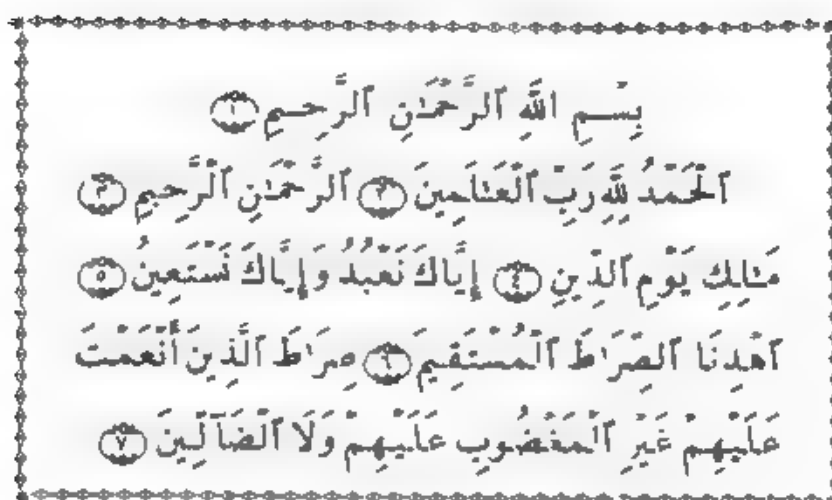
وكيل اول

رئيس مجلس الادارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧/١٩٧٤

للمه العامة لتعريف المطابع الاموية
١٠٢٠ ١٧١٥٦ ١٢



AL-FATIHAH (the opening chapter)

1. In the name of Allah, the Beneficent the Merciful.
2. Praise be to Allah, Lord of the worlds
3. The Beneficent, the Merciful.
4. Owner of the Day of Judgment.
5. Thee (alone) We worship, thee (alone) we ask for help.
6. Show us the straight path.
7. The path of those whom thou hast favoured, not (the path) of those who earn thine anger not of those who go astray

This "Sûrah" is revealed at Mecca. This is the most prominent in the Qur'ân, as it is named "ummul-Qur'ân", (the essence of the Qur'ân) All that has been stated at length in the Qur'ân, about the fundamentals of Islamic Faith, has been said in this brief chapter. This chapter is considered as the central piece of Islamic Literature. It is an essential part of Muslim prayers. This short and simple "Sûrah" sets before mankind in the clear verses, the following lessons :

1. God is the Cherisher of the Universe. His grace and gifts are for all mankind, not for a Particular group or nation.
2. God gives man all he needs and he sustains him materially and spiritually. He is the Sustainer Cherisher Nourisher and Protector.
3. There is a Day of Judgment. God is the supreme and only judge of that day. Every one must be prepared to face the consequences of his actions in this world and he should expect only justice and due result of his deeds.
4. A true Muslim must rely on God only and he can not bow before anyone else or ask for help. This belief, also raises human dignity and self-respect to the highest level.

Who can Understand the meaning of these seven brief verses of this chapter, he will have grasped the fundamentals of the Islamic Faith.

SELECTED BIBLIOGRAPHY

PRIMARY SOURCES :

- Al-'Asqalani, Ibn Hajr.** *Raf' al-Isr 'an Qudat Misr*, (2nd edn.), ed. H. 'Abd H. 'Abd El-Majid, Rev. I. al-Ibiri, Cairo, 1961.
- Ibn Khaldun.** *Muqaddimat Ibn Khaldun*, published by 'Abd al-Rahman Muhammad, Cairo ?
- : *The Muqaddimah*, Trans., Franz Rosenthal, London, 1967.
- Al-Kindī, Abu 'Umar Muhammad.** *Kutāb al-Wulā wa Kitāb al-Qudā* Beirut, 1908
- Maqrizi.** *Itir'ad al-Hunafā' bi akhbār al-A'imma al-Fāṭimiyīn al-Khulā'ā* ; vol. III, ed by M. Hilmy Muhammad, Cairo, 1971.
- : *Kutāb al-Khilaf al-Maqriziyah*, 2 vols, offset edn., Beirut ?
- : *Kutāb al-Sulūk fi Ma'rifat Duwal al-Mulūk*, ed. M.M. Ziāda, 2 vols, Cairo, 1956.
- Al-Nu'man.** *Kutāb al-Himma fi ādāb al-A'imma*, ed. M.K. Hussein, Dār al-Fikr al-Arabi, Cairo ?
- Ibn al-Sayrafi.** *Al-Ishāra ilā man nala al-Wizarā*, ed. 'Abdulla Mukhlis, (Bull. de L'Inst. Fr. du Cairo), Cairo, 1924.

SECONDARY SOURCES :

- Berkes, Niazi.** "Religious and secular Institutions in comparative perspective", *extrait des archives de Sociologie des Religions*, No 16, Montreal, 1963.
- Canard, M.** "Fatimids", *E.I.* (new edn.), London and Leiden, pp. 852-862
- Dodge, Bayard.** *Al-Azhar : a millennium of Muslim learning*, the Mid. East Inst, Washington, D C., 1961.
- Hasan, H. Ibrahim.** *Al-Fāṭimiyah fi Miṣr*. Cairo, 1932.
- : *Al-Mu'iz li Din allāh*, Cairo, 1947.
- Khafājī, A.** *Al-Azhar fi alf 'Am*, Vol. 1, Caro, 1954.
- Māgued, A.M.** "La fonction de Juge Supreme dans l'Etat Fatimide en Egypte", in *L'Egypte Contemporaine*, Lème Année, Janvier 1960 Le Caire, pp. 45-56.
- P.J. Vatikiotis.** "The syncretic origins of the Fatimid Da'wa", *Islamic Culture*, 28, 1954, pp. 475-491.

religious objectives. As for those objectives which involved al-Mu'iz and al-'Aziz, they can not be taken as a starting point of the function of al-Azhar in respect of what we termed as organized *Dawa*.

Imposing this type of *Dawa* on al-Azhar denotes a drastic change from a stage in which *Ra'iyah* (subjects) voluntarily submitted to Fatimid ideology, namely, under the reign of al-Mu'iz and al-'Aziz, to a stage in which those subjects, if were not forcefully proselytized, they were exposed to a carefully planned *Dawa* at al Azhar and Dār al-Hikmah. It is only at this latter stage that claims with regard to the proselytization of Sunnite Egyptians can be justified.

As for the political motivation of the foundation of al-Azhar, we raise this question : why were the Fatimids, unlike their predecessors the Tūlūnids and the Ikshīds, in founding a mosque to serve a certain political ends by means of *Qada'*, and later, by *Da'wa* ?

To answer this question we have to think about the difference between Sunni and Fatimid approaches to rulership.

For the Sunnis, it is a matter left to the whole *Ummah* to elect a Khalifah ; for the Fatimids and prior to them the Shī'is and the Batinis, it is not. In other words, the former might not do for Khilāfa more than participation

(whether symbolic or real) in the process of election. The latter, since they regarded khilāfah as an inseparable part of the religion of Islam, must be zealously in favour of this idea, and hence measures are likely to necessitate the foundation of an institution which would serve the preservation of Imāmah in the Fatimid offspring as much as it does for the other cornerstones of Islam.

Twice in his *Muqaddimah*, Ibn Khaldūn tackles this topic. First, as a sociologist and historian, he came up with the following important note : dealing with the Shī'i (Bāṭini) political idea of Imamah : "For some reason, Imāmāh has been put at the end of the formulation concerning the tenets of faith as if Imāmāh was an integral part of it.

But in another place in the *Muqaddimah*, it seems that he provided his previous note with an explanation when he says : "(To the Shī'ah Imamah is a pillar and fundamental article of Islam".

If our understanding of the original Fatimid approach to rulership can be based on Ibn Khaldun's note, then it is here suitable to say that Fatimids realized the importance of an organized *Da'wa* for the Imāmāh. The foundation of al-Azhar served as a means to propagate their *Da'wa*.

were only given according to the orders of al-Khalifah. A Nāib (deputy) of Qāḍī al-Quḍā 'Abd al-'Aziz b. Muḥammed b. al-Nu'man got the latter's permission to appoint a deputy to him. Judicial records were kept at the homes of the chief judges but when the Sunni Qāḍī al-Quḍā b. al-'Awwam took over, he ordered these to be transferred to al-Azhar.

Through his policy of tolerance vis à vis the Sunnis, al-Hākīm appointed the Hanbali b. al-'Awwam for this position Qāḍī al-Quḍā in spite of the objection of some of his entourage. The reason for this was his confidence in Ibn al-'Awwam as an Egyptian who was more knowledgeable than others in dealing with Egyptian affairs in general and jurisdiction in particular. This does not mean that al-Hākīm meant the implementation of the Sunni code because he stipulated the nomination of four Fatimid jurists to attend Ibn al-'Awwam's council at al-Azhar.

By virtue of this policy towards jurisdiction, the chief judge became officially the second legal and religious authority after al-Khalifah. Rival to him was the chief Dā'ī, who at a certain time of al-Hākīm's reign threatened that of Qāḍī al-Quḍā.

In analyzing the role of al-Azhar in the total confi configuration of the reign of the three consecutive Fatimid Khulafā : al Muiz,

al-Azz, and al-Hākīm, we have to put Qaḍā' and Dawa together in order to know their importance for their importance for the Fatimid political structure.

From the sources we used above, we understand the following :

1. That at the time of al-Mu'iz, al-Azhar started its function as a legal centre for the objective of the implementation of justice among the Egyptians and hence gaining their hearts for the Fatimid Khulāfa.

2. That the organized educational characteristic was added by the time of al-'Aziz. The curriculum included both Sunni and Fatimid courses. This might have generated the idea of the foundation of a special Fatimid institution, namely, Dār al-Hikmah, in which metaphysical, philosophical, medical and other courses could be taught.

3. That al-Hākīm adopted a systematic *Dawa* enhanced by the new position of *Dai al-Dua*, more functional activities for the latter in al-Azhar, and the follow-up of a protective policy for *Dawa*.

Still, remains an elucidation of a dichotomized political idea which concerns both the evolution of al-Azhar as an institution of *Dawa*, and the incentive behind foundation.

It is under al-Hākīm that we observe an attempt to use al-Azhar for achieving Fatimid political and

The Da'wa was organized as follows :

1. Dawa 'Āmmaḥ (public propaganda).

2. Dawa Khaṣṣah (special propaganda).

The first was infused through a Simple type of preaching.

The idea of a return to an ideal theocratic Mahdi whose Ra'yah (subjects) will enjoy justice was a leading topic of the preaching. The second was propagated through sophisticated mentality of a Dā'i or a chief Dā'i in order to attract the elite to philosophical and metaphysical studies. The converts whether males or females had to pay nominal registration fees. Their names were recorded and preserved.

Among the significant features of al-Hākim's reign are : the tendency to popularize the Dawa ; to introduce more Bāṭinī ideology ; and to protect Dawa from the rival doctrines still existent at the time such as Ash'arism. The worshippers were encouraged to memorize the two books of al-Qadi al-Nūmān and Ibn kullīth. Prizes and rewards were allocated for this purpose. The Dawa was kept under the close watch of al-Hakim. *Dai al-Dua* had to get the *Khalifa's* approval on every treatise he reads to make sure that nothing would endanger the Fatimid movement.

One of these treatises read by Muhammad b. Isma'īl al-Darazi at al-Azhar in 408/1107 contained an innovation which stirred up a tumult among the people. The treatise revolved around the divine inspiration of al-Khaṣṣah al-Hakim. Facing this uproar, al-Hakim ordered the man to leave Egypt.

To protect the Da'wa, al-Hākim used to supervise some of the sessions of what was called "majālis al-Da'wa" (propaganda councils) to explain and correct whatever the students might have misunderstood. This protection may even have caused him to kill some chief Du'ās and chief Qudās. In a span of ten years (395/1005-405/1015), three of these leading legal and Da'wa personalities of al-Azhar were killed. Accusations against them varied from plotting against the state; deviation from the prescribed Fatimid way of preaching, excess in using the *Da'wa* power, misuse of funds, and bribery.

In spite of the Fatimid [Da'wa, Sunni 'Ulamā at al-Azhar and other mosques were not under any obligation to be converted to it. Both Maliki and Shāfi'i madhahib (doctrines) were prominent.

Qādi al-Qudā became so influential that Saïd b. Mālik al-Fāriq gave gifts to al-Qādi Haza al-Ghalabuny on the occasion of the ceremonial appointment of the latter at al-Azhar. Before, during the reign of al-Mu'izz and al-'Aziz, gifts

It was Ibn Killis, who after being appointed a Wazir, succeeded in obtaining the approval of al-'Aziz to finance a number of students' education at al-Azhar. There, he contributed by reading regularly sections from his *Fiqh* book known as *Muṣannaḥ al-Wazir* (selection of the minister).⁴

Al-Aziz was powerful enough to nullify the position of Abu Tāhir by promoting Ali b. al-Nu'man to the rank of Qāḍī-al-Qudā. The latter was given the following jobs in addition to Qaḍā Khatābah (pulpit preaching), Imāmah (leading prayers), Ibtisāb (supervising over markets). Apparently, these measures aroused the anger of some Sunnis including Ulamā. They expressed their support for Abu Tāhir and crowded in a way that compelled Saḥib al-Shurṭah (the chief-police) to arrest some of them. According to al-Kindi, it was only after 'Aty b. al-Nu'man mediated that they were set free. The second time the Ulamā of al-Azhar revolted was in 382 A.H., when the Fatimid Qāḍī al-Qudā Muhammad b. al-Nu'man appointed a Fatimid jurist at al-Azhar. These two events may illustrate what was the reaction of Sunnis to the policy of al-'Aziz in respect to Sunnism in general and the position of Qaḍā at al-Azhar in particular.

But still at al-Azhar, the curriculum included Fatimid *Fiqh* as well as sunni courses such as

Hadith, Tafsir, (Qur'ānic exegesis), Theology and Qira'tā (science of chanting the Qur'ān) etc ... It seems that when al-Aziz ordered the establishment of a new *Dar* (university) was thinking about drastic changes in the curriculum. This is clear from *Dār al-Hikma's* curriculum which at the time of al-Hākīm included : medicine, arithmatics, mathematics, logic and philosophy in addition to the Baṭinī courses.

By the foundation of *Dār al-Hikmah* al-Hākīm followed what can be called a systematic policy which had to do with *Dawa*, Qaḍā at al-Azhar attained some power although at times it seemed to be more influenced by the position of *Dawa*.

For the *Dawa*, al-Hakim for the first time since the Fatimids came to Egypt, appointed a chief Dāi. Although the official place for his *Dawa* was *Dār al-Hikmah*, he was given a permanent access to al-Azhar. Through the *Ḥalaqāt* (courses-circles), his job was to propagate the *Da'wa*, to take oath from all those who were ready to be converted to the Fatimid movement. He was followed by twelve Naqibs. Deputies for him were appointed all over the country. Dā'ī al-Du'ā was second to Qaḍī al-Qudā in the hierarchy. Nevertheless, more than once, the two positions were combined together and run by Fatimid Fuqahā.

Another way to characterize the functions of al-Azhar is the position of Dai al-Du'a. Like Qādi al-Qudā, he was directly supervised by al-Khalīfah. He operated from both al-Azhar and Dār al-Hikmah (house of wisdom), a more specialized institution for Da'wah inaugurated by al-Hākim.

His main task, as he was the head of Dār al-Hikmah, and the main preacher at al-Azhar, was to gain the hearts of the Āmmah (the public) and the Khāṣṣah (the elite) for the Fatimid ideology.

It is within these two important positions that the role of the Fatimid Azhar can be examined. What remains after proving the above postulations through citing examples of the development of both positions, is to analyze the significance of al-Azhar to the early Fatimids.

In 363/973, al-Muiz, while still in Maghrib, sent some of his top legal and administrative personalities to Egypt to introduce the Fatimid Fiqh and Qadā at al-Azhar. Among those sent were: al-Nu'man b. Hayfān (d. 373/973) and Ibn Kullis (d. 380/991).

Following his friendly policy towards the Egyptians, al-Muiz reappointed Abu Tāhīr al-Dhuhfī (d. 368/969), the sunni Qādi, choosing for his position not the two traditional Sunni mosques, Amr and Ibn Tūlūn, but the newly

founded al-Azhar. As a pre-condition for this reappointment, Abu Tāhīr in matters pertaining to inheritance and divorce, had to apply the Fatimid code.

Al-Muiz, following his arrival in Cairo, kept the channels open between Dār al-Khilāfah and al-Azhar. The Qadi had to ask al-Khalīfah, the ultimate interpreter of law, his advice whenever he encountered a new or complicated legal case. Besides, al-Muiz supervised Friday prayers where he was accustomed to preach.

Although later on at the time of al-Hākim, the position of Dai al-Du'a was only established yet to al-Nu'man was assigned the task of propagating Dawa which may explain why al-Nu'man ordered jurists at al-Azhar to base their legal judgments only on Fatimid cod'. Al-Nu'man taught his book Da'īm al-Islām, which after his death was abridged by his son Ali and carried the name "Iqtisār" (abridgement).

Through the personal supervision of al-Khalīfā al-Mu'iz on both Dawa and Qadā, the collaboration of the Sunni Qādi Abu Tāhīr al-Dhuhfī, the teachings of al-Qādi al-Numan of the Fatimid Dawa, al-Azhar started its functions which developed during the reign of al-'Aziz to include education.

The Millenary of Al-Azhar

A GLANCE AT THE FOUNDATION HISTORY OF AL-AZHAR

By

MUHAMMAD AMIN TAWFIQ

Undoubtedly, any comprehensive study of al-Azhar and its role in the Egyptian society requires an investigation into the relationship of this institution to the dynasties which governed Egypt from the Fatimid epoch on. Needless to say that such an attempt would fall beyond the purpose of this paper due its limitation. Instead, we focus on the role of al-Azhar under three Fatimid reigns :

1. The reign of al-Muiz
(341-365/953-975).
2. The reign of al-Aziz
(365-386/975-996).
3. The reign of al-Hakim
(386-411/996-1021).

This is done in the hope that a closer analysis of al-Azhar under the three reigns would serve use starting point of further investigation.

To the extent that this limitation is justified and conducive to our understanding of al-Azhar, its nature and the purposes to which the Fatimids attempted to make use of it, is governed by the role al-Azhar played under those three Fatimid Khulafā. To be sure, without an

inquiry into the measures taken throughout the three reigns, it would not bring about as clearly as possible the genuine characters of al-Azhar.

One way to define al-Azhar's functional characteristics is to look at the position of Qādi al-Qudā who operated from al-Azhar and was linked up with the Khelīfah himself. He had not only to supervise jurisdiction at al-Azhar but also other mosques. His council of Hukm (judgment) was provided with Shuhūd (witnesses) who were selected among Ulemā and Fupahā (jurists). In addition to his supervisory role over al-Azhar's legal body, Qādi al-Qudā was in charge of some administrative and religious functions such as Ihtisāb (markets' control), Imāmah (leading prayers), Khatābah (pulpit preaching) and Ifā (giving law's interpretations). Moreover, he was responsible for the administrative affairs of al-Azhar and other mosques, including maintenance of the ceremonial services, Friday prayers, and even the endowments for educational, librarian and worshipping purposes.

During the Arab Muslim rule in Palestine followers of all the three faiths had free access to their holy places and enjoyed complete freedom of worship. Zionists were forbidden access only between 1948 and 1967 because of the state of war between Jordan and Israel; other Jews were not barred from visiting Jerusalem and the Wailing Wall. (1)



"Al-Aqsa" Mosque — Jerusalem

(1) Report on Jerusalem, submitted by the Delegation of Jordan to "International Conference of Parliamentarians on the Middle East Crisis", Cairo, February, 2-5, 1970: The Palestinian problem, p. 37.

The Dome of the Rock stands on one of the most sacred spots in the world. It was built by the Umayyad Caliph Abd al-Malik Ibn Marwan in 961 A.D. on the same site where Caliph Umar built his mosque of wood. The monument is of such noble beauty that it stands unrivalled in the realm of sacred art. It is one of the two oldest and most impressive specimens of the early Muslim architecture, the other being the Grand Mosque of Damascus which has remained intact to this day. The temple area or the Haram al-Sharif, as it is called by the Arabs, has always been a place of great sanctity for the Muslims all over the world.⁽¹⁾

Jerusalem was captured by the Crusaders under Godfrey of Bouillon in July, 1099 A.D. who converted the Mosque into a church and renamed it Templum Domini. They even built an altar on the Rock. But Sultan Saladin, in October, 1187 A.D., recaptured it.⁽²⁾

After the death of the Sultan, Jerusalem remained under Muslim rule for 731 years. It was ruled in turn by the Ayubites, Mamlukes and finally the Ottomans until 1918, when it was captured by the British forces led by General Allenby.

Indeed, The Muslims can be proud of a record of thirteen centuries of toleration of all minorities, including the Jews, who were better treated in Muslim countries than anywhere else. The Arabs could also be proud of thirteen centuries of faithful custody of the Christian holy places.

Even in 1917, General Allenby, upon entering the Old City of Jerusalem and being told that the Keys of the Church of the Holy Sepulchre had been kept for centuries by the Muslims for the daily opening and locking of the Church, observed that he could not be more than the Caliph Umar, and therefore the keys should continue to be in the hands of the Arab Muslims.

(1) Report of the Commission appointed by the British Government with the approval of the Council of the League of Nations, to determine the rights and claims of Muslims and Jews in connection with the Western or Wailing Wall at Jerusalem, December, 1930, published by the Institute for Palestine Studies, Beirut, 1968, p. 19.

(2) Encyclopaedia Britannica, 1970, Vol. XII, pp. 1006-1010; Encyclopaedia of Islam, Vol. II, pp. 1094-1104, H.G. Wells, Short History of the World, 1962, p. 195.

THE MUSLIMS AND JERUSALEM

By

AHMAD TAMA

The Second Islamic Summit, held in Lahore from 22 and 24 February 1974, having considered the present situation in the Middle East, declared that Jerusalem - Al - Quds - is a unique symbol of the confluence of Islam with the sacred divine religions. For more than 1300 years, Muslims have held Jerusalem as a trust for all who venerate it. Muslims alone could be its loving and impartial custodians for the simple reason that Muslims alone believe in all the three prophetic religions rooted in Jerusalem.

The Kings, Heads of States and Government and the Representatives of the Islamic countries and organizations proclaim that no agreement, protocol or understanding which postulates the continuance of Israeli occupation of the Holy Arab City of Jerusalem or its transfer to any non-Arab sovereignty or makes it the subject of bargaining or concessions will be acceptable to the Islamic countries. They decide that Israeli withdrawal from Jerusalem should be a paramount and unchangeable

prerequisite for lasting peace in the Middle East.

The plain fact is that Jerusalem, the ancient capital of Palestine, enjoys the unique status of a Holy City for the three major world faiths, Islam, Christianity and Judaism. For the Arabs and the Muslims, it is enough to recall that, according to the Quran, it was from Jerusalem that the Prophet Muhammad (peace be upon him) began his famous nocturnal journey to Heaven. (1)

As Islamic tradition has it, this was the place where the Prophet led the congregational prayer of all the Prophets. It well to recall that Bait al-Maqdis is regarded as the spiritual home of the Muslims next to Mecca and Medina. In the early days of Islam, it served as the first Qibla of the Muslims, for they used to pray towards Jerusalem when Muhammad still lived in Mecca. After the Prophet migrated to Medina, he continued to pray towards Jerusalem for 16 months, until he was directed to face towards Mecca. (2)

(1) Walid Khalidi, *Jerusalem, The Arab Case, 1967* (His Speech at the 5th Emergency Special Session of the U.N. General Assembly), p. 14.

(2) Tafsir of Ibn Kathir, Beirut, 1969, Vol. I pp. 192-193, Tafsir of Qurtubi, Cairo, 1967; Vol. II, p. 158.

to the changing phase of existence which can make itself appeal to every age. I have studied him - the wonderful man and in my opinion far from being an anti-Christ, he must be called the Saviour of Humanity. I believe that if a man like him were to assume the dictatorship of the modern world, he would succeed in

solving its problems in a way that would bring it the much needed peace and happiness : I have prophesied about the faith of Muhammad that it would be acceptable to the Europe of tomorrow as it is beginning to be acceptable to the Europe of today" (The Genuine Islam, Singapore, Vol. I, No. 8, 1936).

There can be no denying the fact that such barriers have always existed, and do exist even in the so-called enlightened ages and nations. Quran stresses the idea of the entire humanity being the one family, and calls to remove all the impediments :

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً » . (النساء : ١) .

(O mankind ! be careful of your duty to your Lord Who created you from a single soul and from it created its mate and from them twain hath spread a multitude of men and women) 4 : 1.

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعْرِفُوا ... » . (الحجرات : ١٢) .

(O mankind ! Lo ; we have created you male and female and have made you nations and tribes that you may know one another) 49 : 13

The Prophet said : "You all are Adam's offspring, and Adam is of earth".

Islam aims at uniting the entire humanity under one banner. It presents an ideology which satisfies the demands of stability and progress. A true and intellectual study of the two basic sources of the message of Islam; the Quran and the Tradition of the Prophet, reveals the original and pure teachings of the religion of Islam. It is a message of life and hope.

The basic problems of life remain the same in all ages and climes but the ways and means to solve them undergo change with the passage of time. The Quran contains the eternal Guidance given by the Lord of the Universe, Who is free from the limitations of time and space. Thus its basic guidance is permanent and eternal. But it gives the general principles applicable in different ages and circumstances in the way suited to the spirit and conditions of changing conditions and ages. That is why Islam always remains as fresh and modern and presents a complete way for a glorious future.

These are only some general features of Islam. A careful and detailed study of them have already appealed to hundreds of thousands of people in the past and present, and have made them affirm that Islam is the religion of truth and the right path for mankind; and this will continue to appeal them in the future.

The following impressions of George Bernard Shaw (1856—1950), one of the foremost intellectual-thinkers of the 20th Century, unfolds some of the major characteristics of Islam, he said : "I have always held the religion of Muhammad in high estimation because of its wonderful vitality. It is the only religion which appears to me to possess that assimilating capacity

it (only) that which it hath deserved. Our Lord : Condemn us not if we forget, or miss the mark ; Our Lord : Lay not on us such a burden as Thou didst lay on those before us ! Our Lord, Impose not on us that which we have not the strength to bear ! Pardon us, absolve us and have mercy on us, Thou, our Protector, and give us victory over the disbelieving folk) 2 : 286.

« وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » . (التورى : ٢٠)
(Whatever of misfortune striketh you, it is what your hands have earned. And He forgiveth much) 42 : 30.

In the meantime it awakens a sense of social responsibility in man, and organises humanbeings in a society, and enjoins the individual to subscribe to the social good. According to the principles of Islam, the Muslim should live in the midst of society and bear with patience the afflictions that come to him. It is reported that the Prophet Muhammad said : "These three things also constitute the parts of Faith; to help others even when one is himself hard pressed ; to pray ardently for the peace of all mankind; and to administer justice to his own self"

The social and collective character of Islam is clear from the basic concept of it - the entire universe was created by God Who is the

Lord and Nourisher of the universe. He created man and Has prescribed a certain code of life for him to follow during the period which he is to spend upon the earth. This code was preached by all the prophets of God who came to guide mankind to the right path.

After establishing the personal and social responsibility of man Islam awakens i him the sense of universalism and humanism. The message of Islam is addressed to the entire human race. According to the message of Islam all men are equal whatever be their colour, language, race or nationality. It banishes all artificial barriers of race, social status and wealth.

The first verse of the Opening Chapter of the Quran says :

« الحمد لله رب العالمين » .

(Praise be to Allah, Lord of the Worlds). The Holy Quran reiterates that the message of Islam is for the entire human race, and Prophet Muhammad is a messenger for whole of mankind :

« قل يا أيها الناس اني رسول الله انكم جميعا ... » (الامراف : ١٥٨) .

(O people ! I am the messenger of God to you all) 7 : 158,

« وما أرسلناك الا رحمة للعالمين » (الحج : ١٠٧)

(We have not sent thee but as a mercy for all the nations) 21 : 107,

« لقد أرسلنا وسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب إن الله قوي عزيز » (الحديد : ٢٥) .

(We verily sent our messengers with clear proofs and revealed with them the Scripture and the Balance, that mankind may observe right measure; and He revealed iron, wherein is mighty power and (many) uses for mankind, and that Allah may know him who helpeth Him and His messengers, though unseen. Lo ! 'Allah is Strong Almighty) 57 : 25.

« قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون . قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والآنم والبشرى بغير الحق وإن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وإن تقولوا على الله ما لا تعلمون » .
(الأعراف : ٣٢ - ٣٣) .

(Say; Who hath forbidden the adornment of Allah which He hath brought forth for His bondmen, and the good things of His providing ? Say : Such, on the Day of Resurrection, will be only for those who believed during the life of the world. Thus do We detail Our revelations for people who have knowledge. Say : My Lord forbiddeth only indecencies, such of them as are aparent and such as are within, and sin and wrongful oppression, and that ye associate

with Allah that for which no warrant hath been revealed, and that ye tell concerning Allah that which ye know not) 7 : 32—33.

« ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقمنا ظالمين » .
(البقرة : ٢٠١) .

(And of them (also is he who saith : "Our Lord ! Give unto us in the world that which is good, and in the Hereafter that which is good, and guard us from the doom of fire) 2 : 201

On the other hand Islam establishes a balance between individualism and collectivism, for it approves the individual personality of man and holds everyone personally responsible and accountable to God. While it guarantees fundamental rights of the individual, does not permit anyone to tamper with them. The Holy Quran states the individual responsibility and accountability of man as follows :

« وإن سعيه سوف يرى » (النجم : ٤٠)
(And that his effort will be seen) 53 : 40,

« لا يكلف الله نفسا إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا يؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا يحمل علينا أصرا كما حملته على الذين من قبلنا ، ربنا ولا نجعلنا ما لا طاقة لنا به وأعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على المشركين » .

(البقرة : ٢٨٦) .

(Allah tasketh not a soul beyond its scope. For it (is only) that which it hath earned, and against

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

RAJAB 1394	ENGLISH SECTION	AUGUST 1974
------------	-----------------	-------------

ISLAM - A COMPLETE WAY OF LIFE

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

Islam provides guidance for all walks of life - individual and social, material and moral, economic and political, legal and cultural, national and international. It aims at establishing a balance between the two aspects of life, the material and the spiritual. It enjoins man to purify his soul and also to reform the mundane life, individual and collective. Thus, Islam does not admit any separation between material and moral or mundane and spiritual life. It teaches man that moral and material powers must be welded together and that spiritual salvation can be achieved by using the material resources according to the Will of God. In fact Islam enjoins man to devote all his energies to the reconstruction of life on sound foundations.

A unique feature of Islam is that it stands for life-fulfilment, not for

life - denial. It does not ask man to avoid things - material, but it holds that spiritual elevation to be achieved by living piously in the rough and tumble of life and not by renouncing the world. Then, Islam is a practical religion and does not indulge in empty and futile theorising. It declares that faith is not a mere profession of beliefs; it is the very mainspring of life. The Holy Quran strongly, clearly, and repeatedly states that religion is something to be lived, and not an object of mere lip-service and lip - praise. This basic feature of Islam is clear from the following verses :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا
وَلِرَسُولِ الْإِذَا دَعَاكُمْ إِلَىٰ عَمَلِكُمْ ... »
(الأنفال : ٢٤)

(O Ye Who believe ! Give your response to God and His apostle, when He calleth you to that which will give you life) 8 : 24.

مجلة الأزهري

مجلة شهرية جامعية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في طبعته من شهر رمضان

«المتنوعات»
إدارة الملتاح الأزهر
بالقاهرة
ت ٩٠٩١٤٩

مدير المجلة
عبد الرحيم فودة
«ذلك الاشتراك»
في جريدة مصر
٦ شارع البرادعي
والدكتور الطاهر الخفيف

الجزء السادس - السنة السادسة والأربعون - شعبان سنة ١٣٩٤هـ - سبتمبر سنة ١٩٧٤م

لجنة التحرير

حسن الخلق

للأستاذ عبد الرحيم فودة

خير أو شر ، وحالا لازمة لهم ،
لا تفك عنهم .

ولا شك أن قيمة الانسان تقاس
بحسن خلقه وحسن عمله وما يسود
عليه وعلى المجتمع الذي يعيش فيه من
هذين الأمرين ، فإذا ساء خلقه وعمله
فقد قيمته الانسانية وصار آفة مخيفة ،
وكان ممن يقول فيهم النبي صلى الله
عليه وسلم : « شر الناس منزلة عند
الله يوم القيامة من تركه الناس اتقاء
شره » ، ومن ثم كانت الأخلاق

الخلق كما قيل : حال راسخة في
النفس تصدر عنها الأعمال دون حاجة
الى فكر وروية ، فمن كان الكرم
خلقا فيه جاد بما في يده غير عابئ
بالمواقب ، ولا شاعر بالتردد ، ولا
ناظر الى جزاء ، ومن كان البخل خلقا
من أخلاقه حرص على ما في يده .
وحن به ، ومرض بالحرص عليه ،
وما يقال في الجود والبخل يقال مثله
في جميع الفضائل والردائل اذا
رسخت في نفوس الأخيار أو الأشرار
وكانت قوة دافعة الى ما يفعلون من

هذا صراطى مستقيما فاتيهم ولا تتبعوا
لسبل فتفرق بكم عن سبيله •

وقد قال صلى الله عليه وسلم :
« أثقل ما يوضع فى الميزان يوم القيامة »
تقوى الله وحسن الخلق • وسئل صلى
الله عليه وسلم عن الشؤم فقال : سوء
الخلق • ثم سئل عن اليمن فقال :
« حسن الخلق • • • » ومعنى الشؤم
يشمل كل ما يسوء ويضر • ومعنى
اليمن يشمل كل ما ينفع ويسر •
فلشر كل الشر فى سوء الخلق •
والخير كل الخير فى حسن الخلق •

وليس بيسار بيان قوم

إذا أخلافهم كانت خرابا

وقد كان همل النبي صلى الله عليه
وسلم فى العرب ليؤهلهم الى ما وصلوا
اليه من مكانة كما يقول الله : « هو
الذى بعث فى الأميين رسولا منهم
يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم
الكتب والحكمة وان كانوا من قبل
على ضلال مبين » وكما يفهم من قول
جيفر بن أبي طالب للتجاني فى
الحشة : أيها الملك كنا قوما أهل
جاهلية • نعبد الأصنام • وتأكل الميتة •
ونأثى الفواحش • ونقطع الأرحام •
ونسى الجوار • ويأكل القوى منا

الكريمة هى التاية التى تستهدفها كل
تربية سليمة • بل هى الهدف الأكبر
الذى توجه اليه رسالات الأنبياء • كما
يعلم من قوله « صلى الله عليه وسلم :
انما بعث لأتمم مكارم الأخلاق • وقد
جاء رجل بين يديه فقال : يا رسول
الله : ما الدين ؟ فقال : حسن الخلق •
ثم أتى اليه من قبل يمينه فقال :
يا رسول الله ما الدين ؟ فقال : حسن
الخلق • ثم أتى اليه من قبل شماله
فقال : يا رسول الله ما الدين • فقال :
حسن الخلق • ثم أتى اليه من ورائه
فقال : يا رسول الله ما الدين • فقال :
أما تفقه • • • ؟ هو ألا تفض •

وحسن الخلق كلمة عامة يدخل
فى مفهومها كل ما هو حسن جميل
من حالات النفس • كالشفقة •
والبراهمة • والشرف • والمرونة •
والأمانة والصدق • والصبر •
والشجاعة • والحلم والشهامة
والكرامة • والغيرة على الحقسوق •
واحترام الحرمات • وكل ما أمر به
الاسلام من فضائل تزكو بها النفس •
وتسمو بها الروح • وتوصل المؤمن
بالله وبالناس من حوله عن طريق
الدين الذى ارتضاه • وقال فيه : « وأن

الضعيف ، فكنا على ذلك حتى بعث الله النبا رسولا منا ، تعرف نسبه • وصدقه • وأمانته • وعفافه • فدعانا إلى الله لتوحيده وتميذه ونخلع ما كنا نمسك نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان ، وأمرنا بصدق الحديث بموأداء الأمانة وصلة الرحم ، وحسن الجوار ، والكف عن المحارم والدماء ، ونهانا عن العواشئ ، وقول الزور ، وأكل مال اليتيم ، وقذف المحصنة ، وأمرنا أن نعبد الله وحده ولا نشرك به شيئا ، وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام ، فصدقناه وآمنا به •

وقد وصل العرب بفضل هذه التربية والتزكية والتوجيه الرشيد السيد إلى المستوى الرفيع الذي

يشير إليه قول الله فيهم : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » وقوله تعالى : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » • صلى الله عليه وسلم • ونفصنا بهديه ووفقنا إلى اتباعه • فقد كان عليه الصلاة والسلام القرآن مطبقا محققا • وكان كما يقول الله فيه : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنت حريص عليكم بالمؤمنين ووفى وعده » وكما يقول : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا » •

عبد الرحيم فودة

اني لتطربني الخلال كريمة
طرب الغريب بأوبة وتلاق
وبهزني ذكر المروءة والشدي
بين الشمائل هزة المشتاق
فاذا رزقت خليفة محمودة
فقد اصطفاك مقسم الأرزاق
حافظك ابراهيم

محنة الأرض والمجتمع العير في محاولات الإنسان للإستأثار أمر موسى سالم

طريق بلا نهاية :

المسلمين أن يقيموا مجتمع الفرسان،
بأخلاقه النبيلة ومشاعره الانسانية
ثم بعد صراع مع الاقطاع والكنيسة
والدين ظنوا بالثورة الفرنسية أنهم
سيقيمون مجتمع « الحرية والاخاء
والمساواة » ... ثم جاء القرن
المشرون بمنجهته بعد نشوة الاستعمار
وترفع الاشتراكية ، وبقدراته العلمية
ووثباته في القضاء فتسابقت أطرافه
للموعد بمجتمع « الرفاهية والأنشاء
الجميلة وحقوق الانسان » ... ولكن
كل هذه المشروعات والآمل تحطمت
قبل أن تقوم ، وظهرت في مضمها
مجتمعات أخرى منافضة لها تقوم
على الشقاء والقهر ، وعلى التمييز
والعدوان ، وهاتجن هؤلاء تشهد
بأعيننا « مجتمع رواد الفضاء » تساقط
آماله حطاما كمدية تحترق في بهرة
الأنوار وضجيج الآلات ، وأهلها
نيام !

طوال خمسة وعشرين قرنا
هي عمر أوروبا منذ ظهور فلاسفة
الاغريق لم تنجح الفلسفات الأوروبية
على تنوعها في أن تقيم « المجتمع
الانسانى » الذى يشده الناس
بمطرنهم ، وبوعبهم للحرية وابتناهم
لها ، ليؤكدوا المساواة وأهدافها بينهم
وفق شريعة للمدل يمثل صدقها في
النواق وعند التطبيق .

لقد تمت أوروبا منذ عصر
الفلسفة والوثنية أن تقيم « المجتمع
العاقل » ثم انصرفت الى الايمان
بالمسيحية فسمت الى اقامة مجتمع
« الراعى الصالح » ... ثم قامت
الحروب الصليبية لمدة قرنين شهد
فيهما الأوروبيون مجتمع المسلمين
الزاهر في لحظات غروبه فظن السلاء
قدرتهم بمعاكاة تقليد الفروسية عند

فى مجتمع المسلمين ، وأرادوا لذلك أن يشكلوا بتقاليد الفرسان وبخطوة المروسة ورحمتها مجتمعا جديدا يحفف من بأساء المستعبدين لهم ، والمضطربين بهم ، فقد ذهب ذلك الجهد بددا كما يذهب ضوء الشفق ، اذ هم لم يصمدوا بهذه المحاكمة السطحية للمسلمين عن دين منبج ، ولا عن شريعة ملزمة ، ولا كانوا يعقنون ما يقدنون ، أو يقصدون بهذا النبل المفتعل الا زيادة تعالى الذى لم يضيءوا به الى مجتمعاتهم الا زيادة للشقاء والحيرة .

وعندما جاءت الثورة الفرنسية - ١٧٨٩ - لتمثل ذروة التشيع الأوروبي بالأفكر التحررية والعلمية والعقلية للحضارة العربية الاسلامية فيما بين عصر النهضة وعصر ثورة العلم والثورة الصناعية رفعت هذه الثورة بأصوات الفوغاء وأفكار المثقفين الثقلان شعار « الحرية والاخاء والمساواة » بديلا من الدين واثق والجنة ، ولكن هذه الثورة التى لم تكن أكثر من مسيرة فوضوية لتحطيم ما تبقى من سلطة الكنيسة لم تلت أن تلاشت كفقاعة كبيرة تحت أقدام الفوغاء أنفسهم الذين ذهبوا الى كنيسة

لنفس تبخرت جميع الأحلام الطوباوية والدعائية من عصر الى عصر حول هذه المجتمعات التى يصاد تشكيلها بتجدد الفلسفات على أرض أوروبا . فمن البداية ابتلعت الأمواج طبقات « الجمهورية الفاضلة » التى اخترعها عقل أفلاطون ، والتى تبين فى بحر التجارب الانسانية أنها حرافة لا تليق باقل ، وأنها مهزلة عصرها !

ثم ضاعت فى عصر الايمان بالمسيحية على عهد السلطنة الامراتورية للبابوات فرصة إقامة « مجتمع الأخوة المؤمنين » فلقد تأكد طوال تجارب مريعة مدى ابتعاد رجال الكنيسة عن الحياة البسيطة والعماهيمية للمسيحية الأولى ، كما ثبت فى صراع طويل أن أكثر رؤساء الكنيسة عانوا فى عليائهم حربا على الحريات ، وعلى نهضة العلم ، وعلى سلطان العقل ، وعلى ارادة الانسان .

واذا كان الملوك والبلاء بعد رحلاتهم الدموية الطويلة الى أرض المرب فى تلك الحملات الصليبية الظالمة ، وغير الدينية ، قد تأثروا الى ما تحت دروعهم وعظامهم بمنظمة الأخلاق ونبل البشر

المجهول نصيبه ، وأخذ الشك والاضطراب يسريان ، بصرف ، فى حين ضمت ثقة الطلائع والرواد من رجال الفكر وهم يبحثون عن معالم طرق غير موجودة ، هناك غاصت الآمال فى مجتمع الوفرة والأنبياء الجميلة فى الجليد تاركة آثارها بالنسك والقلق فى الأدب ، ومقبة ظلالها بالكآبة على الواقع ، حيث دهم الشقاء وسمة المتنافسات أول محاولة للعقلانيين الملحدون لبناء جنتهم المزعومة بغير إيمان على أرض هذا العالم وليس فى العالم الآخر الذى لم يصدقوا به يوما ما !!

ثم تبدأ محاولة أخرى فى هذا القرن العشرين لبناء «مجتمع الرفاهية» فى الدول الرأسمالية ، ومجتمع « الاشتراكية » الذى يقود الى « جنة الشيوعية » فى الدول الماركسية ، فتكون البداية هى الحروب العالمية وشبه العالمية التى طرحت أثقالها ومآسيها ولا تزال على أكثر دول العالم والتى بلغت فظاعة أوزارها وتخريباتها ما لم يسبق له مثيل فى جملة حروب التاريخ ، والتي امتدت آثارها لكى تنكس فى عصرنا هذا على سؤال يومي ، وفزع قهليدى : فهل تهج الحروب القدرة المدمرة لكل صور الحياة

نوتردام فوضوا امرأة من شوارع باريس فوق المذبح بوصفها « الهة العقل » ، بل انها تحطمت وتحولت الى مذبحه بشعة أكلت فيها التورة أولادها عندما انتهى انتصارها الزائف الى أيدي المتفنيين العقلانيين وخطبانهم ، لكى يولد من بطن مذابحها أعجب وليد لها وهو نابليون ، وأغرب محرك لها فى الخفاء وهو « الصهيونية » !!

وعندما أتيح لأوروبا أن تغرق مجأة وتتوص تحت شحات الذهب والخدمات المسروقة من المستعمرات وأثمان الآلات المصدرة ... وعندما اشتدت المنافسة على خيرات العلم والصناعة على مساحة الصراع الأيديولوجى بين الرأسمالية والاشتراكية بعد اخراج المعتقدات الكنسية من الميدان ... وعندما بدأت عملية الزيادة على من يقيم « مجتمع الوفرة والأنبياء الجميلة » المتاحة للجميع - بدأ الجيل الأوروبي الذى تصور أنه بلغ فى نهاية القرن التاسع عشر بغوص ذهنيا فى شمول سيطرة بخية الأمل ، لقد أخذ يستحسن خطاه وهى تتعثر به على منحدر طريق للعلم والتجزات المادية لا يصرف مداه ، بينما أخذت الرعدة من زمهرير

وسلطة الدس والحكم الجمهوري والسواسية وقيمة الانسان ، ولكنهم لم يتعلموا قط ، أو لم يستطيعوا رغم محاولاتهم أن يتعلموا تلك الحقائق الأكبر في كلمات : الله والدين والايمان ، وهي التي لا يقوم بغيرها مجتمع سليم مهما استند الى الحرية والعلم والعقل أو سلطة الجماهير وقيمة الانسان والمساواة في الحقوق ...

لقد استطاعت أوروبا أن تنفض في أعلاها بشدة منذ عصر النهضة تحت تأثير موجات التنوير النافذة التي أضاء بها الاسلام ظلمات العالم ، كما نهجت أوروبا منذ ذلك العصر في أن تكسر طوق الوصاية والرغبة ، وأن تتمرّد على الصمت الطويل تجاه عمالقة التخلف في حياتها من النبلاء والقساوسة . ولما كان انطباع الأوروبيين عن الدين في تلك المصور هو رد فعل القهر الكئيب المستقر والسائد في كل معالم الحياة اليومية المارغة والمرصدة ، ولما كن هذا الانطباع القاسي لا يمكن محوه بمجرد امتلاء العين والأذن من ذلك المثال الانساني والمقلاني المشرق بمعنى الدين في صورة الاسلام المتفجر بالحياة والحب والحضارة - فقد اندفع

البشرية أو لا تقع ؟ ... لقد كانت هذه المآسى على أعقاب عصر فوق الصاعى لجأما كابحا لأى أمل في مجتمع سديد ، ومعوّلا هداما لبناء أية جنة آمنة على سطح الأرض ... لقد فجرت هذه المآسى منابع الشذوذ والأمراض النفسية ، وتحضير ومخالطة الأرواح ، في عصرنا الذي يمكن أن يسمى عصر العلم والخرافات ، أو عصر التكنولوجيا والمرض ، أو عصر الرفهية والجوع ... لقد كانت مآسى المجتمع المقترح من العسكريين الشرقي والشرقي فاجحة الى حد أن أصبح العلمانيون والماديون « يكلمون أنفسهم » خبيالا في غرف تحضير الأرواح ، أو يتفلسفون عن آدميتهم رعبا أمام قساوسة الحزب وقضاة التنظيم !

« حضارة المسلمين :

خلال تلك الفترة الطويلة منذ عهود اليونان والرومان الى اليوم كان أعظم ما أفادته الشعوب الأوروبية من مقومات الحضارة هو تلك الكلمات الكبيرة الممضى التي نقلوها نقلا غير مكتمل الحذور من خصائص الحضارة العربية الاسلامية . لقد تعلموا عن العرب كلمات الحرية والعلم والعقل والأمة

هو مصدر كل العلوم الطبيعية ، والعلوم
الاساتية ، وأساس ما تقوم عليه في
المجتمع السليم حريات الإنسان
وحقوقه والتزاماته ، مجتمعا ذلك في
رأس قوانين الحياة وهو حقيقة « لا
اله الا الله » .

لقد كان الامبراطور « فريديريك
الثاني » في سقلية ينقش « لا اله الا
الله » على جدران قصره ، وعلى صدر
عبادته ، ولكنه مع تمجيده الى حد
الهيام والحماسة للعلم العربي المنبعث
من حضارة الاسلام ، وعلوم الاسلام ،
فان أنوار هذا القانون الأعلى المهيم
على الوجود بقيام الله الحق عليه في
كل صغيرة وكبيرة ، وفي كل سابقة
ولاحقة ، لم ينفذ شيء منها قط الى
أعماق قلبه ، أو مجرى فكره ، وبقي
عالم الايمان الاسلامي أمام عينيه
« عالما شرقيا مهيا محوطا بالأسرار »
لا يجزؤ أن يقترب منه ، ولا يملك
أن يحاول اجتياز مداخله اليه .
وهكذا كان رأى غالبية من كانوا أكثر
منه أو أقل تمجيدا للحضارة العربية
الاسلامية ، وعرفانا بفضلها على أوروبا
بالعلوم والحرية والنظرة الجديدة الى
القل والى الحياة ، من أبناء أوروبا
في مرحلة النهضة والتحرر .

المفكرون والذين بدأوا في أوروبا
يخرجون بالعلم العربي من أمة الكتابة
والحساب والمعرف العامة لكي يتجمعوا
مع نضجة الحياة الجديدة في مصكر
الانسانين والمقلانين والتحررين في
ذلك الاتجاه الذي كان بطيخته مضادا
للدين والكنيسة وللنظم القديمة
السائدة . . .

هكذا كان تأثير الحضارة العربية
الاسلامية على أوروبا طوال مشرق
شمسها عجيبا في تملغه اليها بمادة هذه
الحضارة ، وكانت النتائج التي أسفر
عنها هذا التأثير أعجب فيما انتهت اليه
تراكماتها في هذا القرن المنصر
بالخوف : قرن التكنولوجيا ، والتفجير
الذري ، والرفاهية الضائقة ، والقلق
المكتوم . ذلك أن أوروبا لم توفر
جهدا لتختلف وتترع من أيدي
العرب ومن مكباتهم ما لم يكن يهتم
العرب أن يقدموه لهم قبل غيره من
العلوم الجديدة في الرياضة والكيمياء
والطب والفلك ، ومن المنهج العلمي
الذي لا يقوم الكشف عن القوانين
العلمية بنيره ، ولا يقع الاختراع
واختراع الاختراع الا به . بينما كان
العرب يفضلون لو أخذ عنهم
الأوروبيون حقائق علم الايمان الذي

هكذا « دخل العلم » والمنهج العلمي ، والمبدأ القومي ، وأصول الفكر الانشراكي من الحضارة العربية الاسلاميه الى أحاء أوروبا من اصبح الأبواب لا من أوسمها . لقد دخل تحت أقيم جديدة فرضتها الضرورة على الأوروبيين وهي « الحرية واللمعة والمنة » بدلا من الأقاليم التي صلت توتلها الكيسه عليهم تحت صلصلة الأجراس والقيود . لقد دخل العلم العربى الى أوروبا ليس كما هو عند المسلمين كثرة واضاعة لقبدة راسخة فى القلب ، ورؤية صحيحة للعقل ، وانما كفكرة متجددة لحركة اليد ، وكوفود لا ينفد للاختراع والصناعة ، واعادة بناء الحياة لتكون هي الجبة الأولى والأخيرة فى حياة البشر الوحيدة على هذا الكوكب الصغير .

من أجل ذلك تكلم الاسانيون والغلابيون والتحرريون فى مسيرتهم الكلامية والاحتجاجية والرفضية فى كل اتجاه الا الايمان . لقد فقدوا بطول القهر والصف كل الثقة فى كل ما قيل لهم . وأخذت السمادة - ناسكاس مثالها عليهم من أرض المسلمين - تظهر لهم فى اطار وحيد من أجل ذلك تكلم الاسانيون والغلابيون والتحرريون فى مسيرتهم الكلامية والاحتجاجية والرفضية فى كل اتجاه الا الايمان . لقد فقدوا بطول القهر والصف كل الثقة فى كل ما قيل لهم . وأخذت السمادة - ناسكاس مثالها عليهم من أرض المسلمين - تظهر لهم فى اطار وحيد

هو « الحرية » التى اشتاقوا اليها بعد قيود ثقيلة لم تسلم فيها أقدامهم ، ولا أيديهم ، بل لم تسلم فيها حاسة واحدة من حواسهم ، حتى ارادة عقولهم ، وفطرة مشاعرهم . وبذلك أصبحت الحرية ، أو أصبح التحرر بعبارة أدق لا يعنى فى اندعاهم بيذا عن السلطان الطبقي والدينى الا اسقاط الماضى كله ، لكى تصيح الحرية وحدها فى أمل الجبهير المنملنة من قيودها هي البتديل من الدين ، ولكى تصيح « الجنة » الأرضية التى تقام على الحرية ، والتى تلمس باليد ، وتشم بالأنف ، والتى يعيش فيها المحرومون السابقون سعداء لأنهم « غير مؤمنين » الا بالحياة ، والأشياء الجميلة ، والمنعة - هي البديل من تلك الجنة التى حدنهم عنها القسوسة فى السماء ، وكانوا يتقاضون أثمانها سلفا من العصاة والمجرمين ببيع صكوك الففران !!

لقد تعلمت أوروبا أن تقيم المباني كما يفعل المسلمون لكل المرافق التى تخدم الشعب ، والناس ترتفع بقيمة الاسان ، فأشأت المكتبات ، والمسكن المجمع للعمال والناس ، وأدخلت الحمامات الى كل مسكن ، وحاولت

عليها الأعمال ، ويدرج فوقها العملون .
من أجل هذا تقبل الشرقيون
الماركسيون أن يسدلوا ستار النسيان
على الماييد والمسايد ، وحرص
الغريون أن يدفعوا بكنائسهم الى ركن
قصي في أطراف المجتمع فلا يكدر
يحس بها أحد الا في لحظة الزواج
أو الموت !

مفتاح الجنة :

بذلك تكون أوروبا التي اهترت
من أعماقها لمرأى جنة الأرض التي
أقامها المسلمون على أوطانهم ، فنهضت
لتحاكيها بأدوات العلم ، وبالمنهج
العلمي ، وبالتصنيع الثقيل والواسع
والمتنوع قد فقدت مفتاح الباب الكبير
الى هذه الجنة ، وأضاعت الفكرة
المرشدة الى قدرات بنائها كما بنائها
المسلمون بدعائهم وعجايبها فوق حبات
القلوب والسرائر ، وعلى وحدة
الأفكار والمشاعر ، وحول معين
الابتكار والابداع ، وعلى أنهار اليقين
والشهادة ، وهذا المفتاح هو الايمان
... هو علم الايمان ، وهو نبع
الحرية المتفجر من اخلاص البودية
لله بالايمان *

توصيل المعرفة حتى الى غرف النوم
بأقل النفقات ، ولكنها انتزعت القلب
الضابط لاتجاهات ومؤشرات هذه
المرافق ، ولدلالات وأهداف هذه
المعرفة ، بعيدا عن صراعات الظلم ،
وتدليبات القوى ، وذلك هو المسجد
أو المكان الجامع لعبادة الله ، ولتوثيق
كل العلاقات في الحياة مع الله . لقد
جهلت أوروبا وجهل مفكروها
العقلانيون ما للمسجد في قلب المدينة
ومرافضها من مهمة القلب نفسه في
ضبط حركة أجزائه ، وتوحيدها ،
وتأميها ، وتوجيهها الى اتجاه واحد
سليم يرتفع به العلم والعمل والمعيش
والجهاد في حركة المجتمع المتجاسس
الى مستوى العبادة ...

لقد جهل العقلانيون والماديون في
محاولاتهم لبناء المجتمع الانساني وفق
معتقداتهم الديوية ما للمسجد ، أو
لمركز العبادة الحامسة لله ، من
قدرة الموازنة بين هدف العمل الديوي
في حياة الناس والمجتمع وبين الانحاء
به الى ما هو أبعد في الفاية وفي
الزمان والمكان ، حتى يتوفر الصدق
في الأعمال ، ويتفجر الاخاء بين
العاملين ، وتزول الشبهات والظلمات
عن نهايات تلك الطرق التي تمضي

وكولوبيا وبراغ التي اشتهرت في تلك الصور بدراسة العلوم العربية . كان اسم هذه الجمعية « اخوان الحياة المألوفة » وكان هدفها استرجاع حياة الحوارين الأولين في صورة الجمع بين جيتهم البسيطة المسطورة عنهم وبين اشتغالهم بأعمالهم وحرفهم المادية كالنجارة والنقش والبناء . لقد كان معنى هذا الاتجاه في أزمة أوروبا العقلانية والدينية انارة الى أن طريق الرشد هو أن يكون الايمان ثقافة عملية للجميع ، وحياة بسيطة وواعية للجميع ، وأن لا ينشطر المجتمع الى شطرين : متقنين يشتغلون بالفكر ، وعمال بغير ثقافة ينقادون لفكر المتقنين ، كما حدث هذا الانشطار في المرحلة التي خرج بها رجال الكنيسة في تعاملهم مع الأباطرة عن تعاليم المسيح السليمة بحيث أصبح الوضع حرفة وطبقة وسلطة . وكان تأثير التعاليم الاسلامية على جرهارد جروب قويا من طريق الجامعات ، ومنه امتد تأثير الأب توماس الذي وضع كتابا صغيرا مؤثرا سماه : « التمثل بالمسيح » ، وقد ترجم هذا الكتاب منذ تأليفه الى لغات كثيرة تزيد على عدد اللغات التي ترجم اليها أي كتاب آخر ما عدا الانجيل . . .

وبذلك فإن أوروبا لم تبلغ في كل محاولاتها العديدة لبناء مجتمعات الرفاهية الا أن تبني على حافة الضياع ، وفوق منحدرات طرق الموت تاطحات الشقاء المدلع ، وقواعد السيادة القاتلة على العالم ، وعلوما تطبيقية جديدة يتصاعف بها تحول الأدوات والأشياء المادية الى مرآة تعكس ظلم البشرية وتندفع بها الى هاوية من غير قرار !

على أنه من الحكايات التي يكاد ينساها الأوروبيون اليوم من تاريخهم ، والتي قد يسخر أكثرهم منها أن محاولات جديدة قامت لتشير على بساطتها الى امكان حصول الأوروبيين على هذا المفتاح . . . مفتاح الجنة . . . وذلك بالايمان الصحيح الذي يقود الى الايمان بالآخرة ، وبالايمان مع الآخرة بجنة السماء ، ومن ثم يمكن بشريعة الله التي لم تتغير قواعدها وأساسياتها إقامة جنة الأرض كما دعا اليها كل الأنبياء بين الناس في هذه الحياة ، وعند الله بعد هذه الحياة . من هذه المحاولات محاولة الأب توماس الكميني الذي قام في أوائل القرن الخامس عشر بالحقاق بجمعية مسيحية اصلاحية أنشأها جرهارد جروب خريج جامعات باريس

الرأسماليين الذين ظنوا سهولة إقامة هذه الجنة الباذخة من مسروقات الاستعمار ، وأرباح الاحتكار ، ومن استغلال وفقر الشعوب ، ومن بيع الأسلحة واستمرار الحروب ، وبين الاشتراكيين الماركسيين الذين وعدوا بإقامة « جنة الشيوعية » ، هذه الجنة التي تجرد الشيوعيون من منطلقهم العلمي لكي يتخلوها في صورة مجتمع يتكىء أهله في استرخاء سعيد بغير عمل بجوار أزرار مهمتها « اطلب نجد » * * * مجتمع « بغير طبقات ولا درجات ولا نقود ولا دولة » * * * مجتمع تمتلئ فيه الدولة كما يقول انحدر لتوضع في المتحف بجوار المفزل والمفأس !

أما الجنة الرأسمالية في ذروة العصر التكنولوجي فلا تزال وقد اندلعت فيها حرائق الشهوات وشرارة الصراعات مجتمعا يتزايد فيه مرضى المصاب والذهان ، ويتكاثر فيه ضحايا الجريمة والخمر والجنس * * *

وأما الجنة الشيوعية فلا تزال حلما خياليا * ذلك أن المجتمع الذي نحج الماركسيون في إقامته ليس الا شكلا من أشكال رأسمالية الدولة التي

ومع ذلك فإن صوت الأب توماس الصادق ضاع في ضجيج الفلسفات الاتحادية ، وذهب في صراخ العقلايين وهم يطلبون تحت الكثير من الشعارات ووسائل التمييز ادراك السعادة في جنة على الأرض يتمتعون فيها بالحرية والملايس الجديدة والأشياء الجميلة ، حتى وان رفضوا عقيدة بائنها ، ومفتح مقوماتها وهو « الايمان » ، بل ان السعادة عندهم لن تتوفر لهذه الجنة التي يبننها محض العلم والتحرر الا بسبب تعقيبها ضد الايمان * * *

وكذلك فشلت بعد ذلك محاولات مارتين لوتر وجون كلفن لاصلاح ديني تقترب به المسيحية اجتماعيا وانسانيا من دعوة المسيح في الانجيل ، ومن دعوة محمد في القرآن ، ومن حقيقة المثال الشاهد بالعمل على صدق هذه الدعوة في مجتمع المسلمين *

وبذلك مضى الفكر الأوروبي بالدوافع العقلانية وفوق موجة الفلسفات المادية والرأسمالية والقوى الصناعية يساق بالنظريات ، ويتناقض بالتطبيق وراء هدف تشييد « جنة الأرض » وإقامة « مجتمع الرفاهية » * وسرعان ما بدأت المنافسة كبيرة بين

تقودها قصيرة الحزب ، واذا كانت الجرائم في مثل هذا المجتمع أقل فان نسبة القهر أعظم ، ولا يزال الناس فيه رغم التنظيم والتلفيق يحملون الكثير من أمراض الرأسمالية على حافة النشاط والتنفيذ ، بينما لا يخرجون من أن يظهر ميبيل لعابهم في اتجاه جيرانهم الغربيين ، ومن أن يتأكد أنهم على الرغم من تبادلهم التهم فيما بينهم عن الردة والمراجعة والتحريف والتحريف الجديد فانهم يسبغون الى نفس الأهداف الرأسمالية وان يكن بطرق مختلفة !

هذه الجنة التي يزعمون الاقتراب الى زمانها على هذه الأرض ؟!

والآن ... نحن المسلمين الذين صنعنا وسط شقاء العالم هذه الجنة الأرضية التي بينها الايمان ... صنعناها وشيدناها بقوة السمي الصادق ، واليقين الكامل بجنة أخرى عند الله ، انتهى فيها الصراع ، ويتم فيها العلم ، ويسقط منها الخوف ، ويشيع فيها الرضوان ... جنة عرضها كمرض السماوات والأرض ...

نحن المسلمين ... ماذا نتظر لبناء هذه الجنة الوارفة على أرضنا ... جنة المجتمع الانساني السعيد ... بالايمان الصادق ... والعلم المتاح ... وبالتجربة التي هاشت بها الحضارة العربية الاسلامية أكثر من عشرة قرون أضاء فيها الاسلام كل العالم ؟

وهكذا فانه في المجتمع الماركسي الأفضل حيث يجد كل مواطن عملا ، وكل قم لقمة ، فقدت الجماهير التي يمثل صهوتها الحزب وأساليه حريتها السياسية ، فماذا بقي من الأمل في

احمد موسى سالم

دراسات قرآنية :

ليلة النصف من شعبان

"هل يفرق فيها كل أمر حكيم؟"

للأستاذ مصطفى محمد الطير

رحم . واكتتاب المصنوع . انا امرئاه في ليلة
مباركة انا كما مندبرين . فيها يفرق كل أمر
حكيم . امرا من عندنا انا كنا مرسلين . رحمة
من ربك انه هو السميع العليم)
الدخان : ١ - ٦

البيان :

فيها ، وهي - وان لم تصل الى درجة
الصحة في أحادها ، فان بعضها يقوى
بعضاً ، كما هو شأن الأحاديث الضعيفة
اذا اجتمعت ، ولهذا تحيل العمل بها
مشروعاً غير بدعي .

شعبان شهر كريم ، وهو مقدمة
لشهر أكرم ، شهر رمضان الذي
أنزل فيه القرآن ، وفرض فيه الصيام ،
ولقد كان النبي صلى الله عليه وسلم
يحسه من بين الشهور بالكثرة من
الصيام فيه ، ففي الصحيحين عن عائشة
- رضى الله عنها - « كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول
لا يفطر ، ويفطر حتى نقول لا يصوم ،
وما رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصوم شهراً أكثر من شعبان ،
فانه كان يصوم شعبان كله ، وكان
يقول : « خذوا من العمل ما تطيقون ،
فإن الله لا يمل حتى تملوا » .

وقد نقل عن كبار التابعين احياء
ليلة النصف من شعبان ، عملاً بتلك
الأحاديث ، على ما سنوضحه ، أخرج
الطبراني وابن حبان عن معاذ بن جبل
- رضى الله عنه - قال : « قال النبي
صلى الله عليه وسلم : يطلع الله الى
جميع خلقه ليلة النصف من شعبان ،
فيفسر لجميع خلقه الا لشرك
أو مشرك » وبهذا المعنى أخرجه
أحمد في مسنده ، وأخرج البيهقي في
كتاب السنن ، وغيره بسنده قال :
« قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
إن الله عز وجل يطلع الى عباده في

وقد جعل الله فيه ليلة مباركة ،
هي ليلة النصف منه ، إذ وردت فيها
أحاديث تدل على فضلها وفضل العمل

كل ليلة النصف من شعبان ، فيففر
للمؤمنين ، ويملي للكافرين ، ويدع
أهل الحقد بحقدهم حتى يدعوه ،
وأخرج البيهقي عن الملا بن الحرث
« أن عائشة رضي الله عنها قالت :
« قام رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلى ، فأطال السجود ، حتى ظننت
أنه قد قبض ، فلما رأيت ذلك قمت
حتى حركت ابهامه فتحرك ، فرجعت
فسمعه يقول في سجوده : « أعوذ
بفضوك من عقابك ، وأعوذ برضائك من
سخطك ، وأعوذ بك منك ، لا أحصى
ثناء عليك ، أنت كما أثبتت على
نفسك » فلما رفع رأسه من السجود
ومرغ من صلاته قال : « يا عائشة
أو يا حميراء (١) : أظننت أن النبي
صلى الله عليه وسلم قد خأس بك (٢) ؟ »
قلت : لا يا رسول الله ، ولكني
ظننت أنك قد قبضت لطول سجودك ،
فقال : « أتدريين أي ليلة هذه ؟ »
قلت : الله ورسوله أعلم ، قال :
« هذه ليلة النصف من شعبان : إن الله
عز وجل يطلع على عباده ليلة النصف
من شعبان ، فيففر للمستغفرين ،
ويرحم المسترحمين ، ويؤخر أهل
الحقد كما هم . »
وأخرج محمد بن عيسى بن حبان
بسند عن أبي سعيد الخدري رضي
الله عنه : (أنه دخل على عائشة رضي
الله عنها : فقالت عائشة : يا أبا سعيد :
حدثني بشئ سمعته عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، أحدثك بما
رأيت يصنع ، قال أبو سعيد : كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
خرج إلى صلاة الصبح قال : « اللهم
املأ سمعي نورا ، وبصري نورا ، وبيني
يدين نورا ، ومن خلقتي نورا ، وعن
يمينتي نورا ، وعن شمالي نورا ، ومن
فوقي نورا ، ومن تحتي نورا ، وأعظم
لي النور برحمتك » قالت عائشة رضي
الله عنها : « دخل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، فوضع عنه
ثوبه ، ثم لم يستم أن قام فلبسهما ،
فأخذتني غيرة شديدة ، ظننت أنه يأتي
بعض صويحاتي ، فخرجت أثبته ،
فوجدته بالقيع بالقيع الفرقد ، يستغفر
للمؤمنين والمؤمنات والشهداء ، فقلت :
يا أي وأمي : أنت في حاجة رماك عز

(١) شك من الراوى في صيغة الداء ، هل هي يا عائشة أم هي يا حميراء .

(٢) أي غدر بك .

فقدته ، فأخدي ما يأخذ النساء من
النيرة ، فتلغمت بمرطى ، أما والله
ما كان مرطى خزا ولا قزا ، ولا حريرا
ولا ديباجا ، ولا قطنا ولا كتانا ، قيل :
ومم كان ؟ قالت : شعرا ، ولحمته من
أوبار الأبل ، فطلبته فى إحدى
حجرات نسائه ، فلم أجده ، فانصرف
الى حجرتى ، فإذا به كالثوب الساقط
على وجه الأرض ساجدا وهو يقول فى
سجوده : يا عظيم يرجى لكل عظيم ،
اغفر الذنب العظيم ، سجد وجهى
للذى خلقه وصوره ، وشق سمعه
وبصره ، ثم رفع رأسه فعاد ساجدا
ثم قال : أعوذ برضاك من سخطك ،
وبعفوك من عقابك ، وبك منك ، لا
أحصى ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على
نفسك ، ثم قالت : ثم رفع رأسه
فقال : اللهم ارزقنى قلبا نقيًا ، لا كافرا
ولا شقيًا ، الى آخر ما قاله صلى الله
عليه وسلم .

صيام يوم النصف :

وجاء فى مشروعية صيام يوم
النصف من شعبان وقيام ليلة ،
ما أخرجه عبد الرزاق وابن ماجه ،
من قوله صلى الله عليه وسلم : « اذا
كانت ليلة النصف من شعبان ، قوموا
ليلها وصوموا نهارها ، فإن الله عز

وجل ، وأنا فى حاجة الدنيا » ثم
نصت عليه ما حدثت به نفسها ، فقال
صلى الله عليه وسلم : « يا عائشة :
أكنت تخافين أن يحيف الله عليك
ورسوله - قال - أتأتى جبريل فقال :
هذه ليلة النصف من شعبان والله عز
وجل فيها عتقاء من النار » ثم قال :
« لا ينظر الله فيها الى مشرك ولا الى
مشاحن » ولا الى قاطع رحم ، ولا الى
مسبل ، ولا الى عاق لوالديه ، ولا الى
مدمن خمر ، ثم وضع ثوبه وقول :
يا عائشة : أتأذنين لى فى قيام هذه
الليلة ؟ قلت : نعم بأبى وأمى : فقام
فسجد طويلا حتى ظننت أنه قد قبض ،
ففتت ألتسه ، ووضعت يدي على باطن
قدميه فتحرك ، وفرحت وسمعتة يقول
فى سجوده : « أعوذ بعفوك من عقابك ،
وأعوذ برضاك من سخطك » وأعوذ
بك منك ، جل وجهك ، ولا أحصى
ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ،
فلما أصبح ذكرتهن له ، فقال :
تعليمهن وعلميهن ، وأمرنى أن
أرددن فى السجود » .

وفى رواية للدارقطنى عن عائشة
قالت : « كانت ليلة النصف من شعبان
ليلى : بات رسول الله صلى الله عليه
وسلم عندي ، فلما كان فى جوف الليل

وجل ينزل فيها لغروب الشمس الى
 سماء الدنيا فيقول : « ألا مستغفر
 فأغفر له ؟ ألا مسترزق فأرزقه ؟ حتى
 يطلع الفجر » والمراد من نزوله تعالى
 الى سماء الدنيا ، نزول ملك بأمره
 جل وعلا ، فيبلغ عنه تعالى أنه يدعو
 عباده ليستغفروا ويسترزقوا ، فيجيهم
 الى ما يسألون ، فن النزول والطلوع
 من صفات الحوادث ، ومثل ذلك المجاز
 مستعمل لغة ، كقولهم : هزم الأمير
 الأعداء وهو في قصره ، يضيئون :
 هرمهم قائد وجنوده بأمره .

احياء ليلة النصف :

ومنهم من كان يرى احياءها
 بالصلاة يفعلها المسلم لخصه نفسه في
 بيته ، ولا يجتمع المسلمون لذلك في
 المساجد فذلك مكروه عندهم ، وبهذا
 قال فقيه أهل الشام وامامهم الأوزاعي

كان التابعون من أهل الشام
 يجتهدون في احياء ليلة النصف من
 شعبان ، ومنهم حاله بن معدان
 ومكحول ، وعنهم أخذ الناس تعظيمه ،
 وقد أنكر ذلك أكثر علماء الحجاز ،
 ومنهم عطاء بن أبي مليكة ، ونقله
 عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن
 فقهاء أهل المدينة ، وهو قول أصحاب
 مالك وغيرهم ، وقالوا ان ذلك بدعة ،
 وقد علمت أن أهل الشام يستندون
 الى مجموع تلك الأحاديث التي يقوى
 بعضها بعضها ، وبذلك تخرج عن
 البدعة الى السنة .

ونحى ليلة النصف بالصلاة بشير معين
 عدد ، وبقرائة القرآن ، وذكر الله
 ونسيجه ودعائه والصلاة والسلام
 على رسوله ، وقراءة أحاديثه
 وسماعه ، وتفسير كذب الله وسماعه ،
 وشرح الأحاديث وسماعه ، ويحصل
 احيائها بمعظم الليل ، وقيل بساعة ،
 وقيل بمصلاة الشاء في جماعة ،
 والعزم على صلاة الصبح في جماعة ،
 كما قاله بعض العلماء في احياء ليلتي
 القدر والعيد .

دعاء نصف شعبان :

« يا يساء ويشت ، أى من صحف الملائكة » وعنده أم الكتاب « فلا محو فيها ولا اثبات » فان أم الكتاب هي علم الله أو اللوح المحفوظ وما يمحي أو يثبت في صحف الملائكة يكون موافقا لما جاء في أم الكتاب ، من التطورات التي تطرأ على أصال العباد وضا لأم الكتب .

فليدع الانسان ربه ليلة النصف بما شاء مما هو بحاجة اليه مما ليس فيه اثم ، ولا يقبده برفع صده من أم الكتاب ، فان صادف دعاؤه ما في أم الكتاب من تحقيقه حقيقه الله كما طلب ، وان لم يكن قبول الدعاء واجابته في أم الكتاب ، فان الله سبحانه يكافئه على اللجوء اليه ، فيعطيه ثوابا عليه في الآخرة ، أو يعطيه في دنياه بدلا مما دعا به خيرا منه .

ادعية ماثورة :

ومن شاء دعاء ماثورا ففي السنة الكثير منه ، وفيما يلي بعضه ، وهو غير مقيد بليلة النصف من شعبان .

١ - الدعاء عند النوم : أخرج البخاري عن البراء بن عازب قال :

جرت عادة المطابع أن يفسحوا الناس في شعبان بدعاء معين مطلعه « اللهم يا ذا المن ولا يمن عليه » الخ : ويذكروا له شروطا خاصة ، وقد اعتاد بعض أئمة المساجد أن يقرأوه مع الناس بشكل جماعي ، وهذا الأسلوب يعطى أنه دعاء ماثور عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن طريقته الجماعية كذلك ماثورة ، والأمر ليس كذلك ، فما هو الا دعاء ابتكره بعض الناس وابتكر طريقته ، وشاع أمره وأمر طريقته بين الناس ، والواقع أن فيه أخطاء علمية ، مثل : « اللهم ان كنت كتبتى عندك في أم الكتاب شقيا أو محروما أو مطرودا أو مقفرا على في الرزق ، فامع اللهم بفضلك شقاؤني وحرمانى وطردى وتقدير رزقى وأتميتنى عندك في أم الكتاب سعيدا مرزوقا موفقا للخيرات ، فانك قلت وقولك الحق في كتابك المنزل على لسان نيك المرسل : يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب » وموضع الخطأ أن أم الكتاب لا محو فيما أثبتته الله فيها ، وانما المحو والاثبات في صحف الملائكة ، كما يشير اليه قوله تعالى : « يمحو الله

- قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا أتيت مضجعت فتوضأ وضوءك للصلاة ، ثم اضطجع على شقك الايمن ، وقل اللهم اسلمت نفسي اليك ، ووضعت أمري اليك ، وأتجأت طهرى اليك ، ورجية اليك ، لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك ، آمنت بكتسابك الذى أنزلت ، ونيت الذى أرسلت ، فان مت مت على المطرة ، واجعلن آخر ما تقول » .
- ٢ - الدعاء عند الانتهاء من النوم : أخرج البخارى عن ابن عباس قال : « كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل يتهدج قال : اللهم لك الحمد : أنت نور السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد : أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد أنت الحق ووعدك الحق ، وقولك حق ولقاؤك حق ، والجنة حق والنار حق ، والمساءة حق والبيوت حق ، ومحمد حق ، اللهم لك أسلمت ، وعليك توكلت ، وبك خاصمت ، وأنت واليك أنبت ، فاعفر لى ما قدمت وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت ، أنت المقدم وأنت المؤخر ، لا اله الا أنت » .
- ٣ - دعاء للصباح والمساء : أخرج البخارى عن شداد بن أوس ، عن النبى - صلى الله عليه وسلم - قال : « سيد الاستعاضة اللهم أنت ربى لا اله الا أنت ، خلقتنى وأنا عبدك ، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أبوء لك بصمتك ، وأبوء لك بذنبى ، فغفر لى فإنه لا يفسر الذنوب الا أنت ، أعوذ بك من شر ما صمت : اذا قال حين يمسي فمات ، دخل الجنة - أو كان من أهل الجنة - واذا قال حين يصبح فمات من يومه مثله ، أى دخل الجنة » .
- ٤ - استعاذة من الهم والدين - أخرج البخارى عن أنس بن مالك - من حديث رواه عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول : « اللهم انى أعوذ بك من الهم والحزن ، والعجز والكسل ، والبخل والجبن ، وضلع الدين وغلبة الرجال » والمراد من ضلع الدين ثقله .
- ٥ - استعاذة من البخل والجبن والغش - أخرج البخارى عن مصعب قال : « كان سعد يأمر بخصم » ويذكرهن عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان يأمر بهن « اللهم انى أعوذ بك من البخل ، وأعوذ بك من

ومعنى أنها يفرق فيها كل أمر حكيم ، يفصل وبين كل أمر محكم لا يبدل ولا يغير ، ومن ذهب الى ذلك عكرمة مواسع بما جاء فى بعض الأحاديث ، من أن الآجال تنسخ فى ليلة النصف من شعبان ، حتى ان الرجل يتزوج وقد رفع اسمه فيمن يسوت وأن الرجل يحج ، وقد رفع اسمه فيمن يسوت ، والصحيح أن الليلة التى يفرق فيها كل أمر حكيم ، هى الليلة التى أنزل فيها القرآن ، كما يدل عليه صراحة قوله تعالى فى سورة الدخان : « انا أنزلناه فى ليلة مباركة » وبين الله عقب ذلك أن هذه الليلة المباركة التى أنزل فيها القرآن هى التى يفرق فيها كل أمر حكيم ، والليلة المباركة التى أنزل فيها القرآن ، والنسب يفرق فيها كل أمر حكيم ، هى ليلة القدر حتما ، لقوله تعالى : « انا أنزلناه فى ليلة القدر » وما أدراك ما ليلة القدر ، النخ و ليلة القدر فى رمضان ، لقوله تعالى : « شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن » فتحصل من كل ذلك ، أن كل أمر حكيم ، لا يفرق فى ليلة النصف من شعبان ، بل فى ليلة القدر من رمضان ، وهذا هو الذى ارتضاه جمهور العلماء ، وعلى رأسهم ابن عباس .

الجبن ، وأعوذ بك أن أرد الى أرذل العمر ، وأعوذ بك من فتنة الدنيا ، وأعوذ بك من عذاب القبر ، » .

٦ - دعاء شامل : أخرج البخارى عن عائشة رضى الله عنها أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقول : اللهم انى أعوذ بك من الكسل والهم ، والمأثم والمغرم ، ومن فتنة القبر وعذاب القبر ، ومن فتنة الفنى ، ومن فتنة النار وعذاب النار ، وأعوذ بك من فتنة الفقر ، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال ، اللهم اغسل عني خطاياي بماء الثلج والبرد ، ونق قلبي من الخطايا ، كما نقت التوب الأبيض من الدنس ، وباعد بيني وبين خطاياي ، كما باعدت بين الشرق والغرب ، » .

هل يفرق فيها كل أمر حكيم :

ذهب بعض العلماء الى أن ليلة النصف من شعبان ، هى الليلة التى يفرق فيها كل أمر حكيم ، وهى التى جاءت فى صدر سورة الدخان « هم » والكتاب المبين . انا أنزلناه فى ليلة مباركة انا كنا منذرين . فيها يفرق كل أمر حكيم . . . الآيات

أخرج محمد بن نصر وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه قال في ذلك : يكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ، ما يكون في السنة من رزق أو موت أو حياة أو مطر ، حتى يكتب الحاج : يحج فلان ويحج فلان .

وروى هذا التميمي عن غير واحد من السلف ، هؤلاء جميعا قالوا : ان كل مقدرات العام تنقل من أم الكتاب الى الملائكة ليلة القدر ، ليقوم كل ملك بتنفيذ ما يخصه منها بين خلق الله تعالى ، والله أسأل أن يجنبنا الزلزل ، ويوفقنا الى احسان العمل .

وممن ذهب الى ذلك الحسن : أخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، عن ربيعة بن كَثُوم قال : (كنت عند الحسن فقال له رجل : يا أبا سعيد ، ليلة القدر في كل رمضان هي ؟ قال :

اي والله ، انها لفي كل رمضان ، وانها الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم ، فيها يقضى الله تعالى كل أجل وعمل ورزق الى مثلها) .

مصطفى محمد الطبر

نماذج من الرجال في الجهاد والزهد

للمؤلف أ. ب. الرضا الميرزا

عقبة : حملت فلانة عقبة اذا
أركبته وقتا وأزله وقتا ، فهو يقب
غيره في الركوب . أو : الله علينا ،
التي ما يحصل للمسلمين من أموال
الكفار من غير حرب ولا قتال ،
فلانن جمع قلوب : الباقية : الحقيقة :
هي الرادة التي تحصل في مؤخر
الرجل ، والوعاء الذي يجمع الرجل
فيه مناعه .

أسفرت الدعوة الإسلامية وما
اقتضته من كفاح وجلاء وخوض
للمبارك عن الكشف عن رجال تألفوا
في سماء التاريخ بحوما يهتدى بسيرهم
ويقتدى بمآثرهم في العدا والعدل
والزهد في الدنيا وما من معركة من
معارك الإسلام الا انجلت عن صفوة
من هؤلاء يجبرك الاختيار منهم
والمفاضلة بينهم ، وما نحن أولاء في
هذا الحديث أمام نموذجين منهم مما
انجلت عنه غزوة تبوك ، حدث
أحدهما عن نفسه ، وكان حديثه عن

عن وثائق من الأسبق رضى الله عنه
قال : نادى رسول الله صلى الله عليه
وسلم في غزوة تبوك فخرجت الى
أهلي فأقبلت وقد خرج أول صحابة
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فطفت في المدينة أنادي : ألا من
يحمل رجلا له سهمه فاذا شيخ من
الأنصار فقل : لنا سهمه على أن نحمله
عقبة ، وطعمه منا ، فقلت : نعم ، قال :

فسر على بركة الله ، فخرجت مع خير
صاحب حتى آفاه الله علينا ، فأصابني
فلانن فسقنهن حتى آتته ، فخرج
فقدم على حقيبة من حشائب ابله ثم
قال : سقنهن مديرات ثم قال : سقنهن
مقبلات ، فقال : ما أرى فلاحك الا
كراما ، قلت : انما هي غيبتك التي
شرطت لك ، قال : فخذ فلاننك
يا ابن أخي فغير سهمك أردت .

أخرجه أبو داود .

غريب الحديث

منه حديثاً عن صاحبه فيما دار بينهما من حوار ، وهذا صاحب أحد فقهاء المسلمين وأحد جنود الإسلام استنفر للقتال في غزوة تبوك ، وحين نادى الرسول للخروج اليها أقبل من حيث كان الى ساحة الحشد فوجد طليعة المسلمين من أصحاب الرسول قد سبقته ولما كان فقيراً لا يجد ظهراً يركبه يلحق بجماعة المقتلين ، أدى في حبه ينشد ظهراً يحمله الى المعركة على أن يتبرع لمن يحمله بما عساه يبال من غنيمة في غزوته هذه فوجد شيخاً من الأنصار ذاهباً الى القتال مثله ففرض عليه أن يحمله على ما شرط فظاهر الشيخ بالقبول على ما شرط وعلى أن يركب كل منهما تلك الراحلة عقبه أى متصافين يركب أحدهما فترة وينزل فيركب الآخر لئلا يرهق الراحلة بركوبهما معا وانفعا على ذلك وسارا على ما اتفوا من نصرة الله والجهاد في سبيله وخاضا المعركة حتى انتهت بالنصر والفتية وأفاء الله على المسلمين من غنائم الأعداء خيراً وغيراً ، أصاب ذلك الفقير الذي لم يجد مركباً خاصاً يحمله الى المعركة منه جملة من الباق الجيدة كانت سهمه ونصيبه من تلك الغنائم وأراد أن يفى بما عاهد

عليه الشيخ من أن يكون له كل نصيبه من الفتية ففاق تلك القلائص الى ذلك الشيخ ليسلمها اليه تنفيذاً بوعده وعرضها عليه ، وقال خذ تلك القلائص التي اشترطت أن تكون لك حين التمسيت منك أن تحملني الى القتال فقال له الشيخ : سقن مقبلات ومدبرات ليستين حسنهن وكرمهن فسقن الرجل ، ثم قال الشيخ : انهن كريمات جيدات ، فقال الرجل هي من حقك كما اشترطنا ، فقال الشيخ للرجل : يا ابن أخى ما ذهبت ملك للفسز وحين التقينا واحتملتك على راحلتى واشتركنا في القتال التماساً للمال والفتية وحطام الدنيا وانما خرجت لفرض أسمى وأجر أوفى وأبقى وهو نصرة دين الله والظفر برضاه ، ولا حاجة لي في فلاكك وخدما أنت ولا تشب اخلاصى في عمى بعرض من أعراض الدنيا ليقى خلاصاً لله كما اتفوت حين خرجت • تلك هي قصة الرجلين موالدى يمكن أن نستخلصه من هذه القصة من الأمور التي جعلت من هذين الرجلين نماذج مشرفة من الرجال ، ان هذين الرجلين كانا مؤمنين شجاعين أسرعاً الى الاستجابة لنداء الرسول بالجهاد في سبيل الحق ونصر الدعوة دون

حرج اذا نصحوا لله ورسوله ما على
المحسنين من سبيل واثقه غفور ورحيم •
ولا على الذين اذا ما اتوك لتحملهم
قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا
وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا
يجدوا ما ينفعون • •

وأياها فان مما جعل من هذين
الرجلين نماذج في الرجال ، أن
أحدهما كان وفيا بعهده فانه لما وقع
في سهمه من الغنيمة تلك الفلاص
الحصنة الكريمة استاقها كما أخذها
وذهب بها الى الشيخ ليسلمه اياها
كما اشترط ولم يطعمه في شيء منها
حسنها ولا كرمها كما لم يطعمه فيها
المقر والاعواز بل ذهب بها راضي
النفس مستريح الخاطر وطلب الى
الشيخ أن يأخذها من صاحبه ، وفي
كلمة موجزة زاخرة بالمعاني الكريمة
كشف لصاحبه عما أراد بحمله على
راحته ، فهو لم يرد بحمله اياه على
ناقته حرث الدنيا فيأخذ نصيبه من
الغنيمة ، وإنما أراد حرث الآخرة
ورضوان الله ، وما أحلى أسلوب
الشيخ في الرفض : غير سهمك أردت ،
يعني أن غايته مما قدمت أسمى مما
ظننت وأبعد مما قدرت • تلك هي
الأمر التي أمكن استخلاصها من

أكرامه بسلطان القانون ودون انتظار
لترتيب أو اعداد ، فقد كان المسلم من
صحابه الرسول لأول الدعوة جنديا
تحت السلاح وعند الطلب في جميع
الأوقات كما كانت تحكم عليهم
أحوالهم حينذاك حتى استقرت الدعوة
وتأسست الدولة وتوزع الاختصاص
والمسئولية وأسند القتال الى طائفة
خاصة من المسلمين ، وانهما تعاونوا في
وسائل الاعداد للحروب فقد ضحى
الشيخ براحته في الانفراد بركوب
راحته ليحمل معه أخا من المسلمين
أراد القتل ولم يجد ما يحمله ، وتلك
كانت حالة المسلمين في حروبهم
الأولى فلقد كان بعضهم يسير الآخر
ملا حاجة له به من مال أو سلاح أو
رواحل ، وفي النزوة التي ورد فيها هذا
الحديث تبرع عثمان رضى الله عنه
بألفي دينار فدعا له رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقال : « اللهم ارض
عن عثمان فاني عنه راض » ، وفيها
ذهب جماعة الى رسول الله يطلبون
منه أن يمد لهم راحل يخرجون بها
الى الحرب فلم يجد ما يحمله عليه
فبكوا حزنا على أن فاتتهم فرصة
الاشتراك فيها ، وفيهم نزل قوله تعالى :
« ليس على الضعفاء ولا على المرضى
ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون

الحديث والتي جعلت من هذين يكون مجاهدا شجاعا متواوبا ، وفيما
الرجلين نماذج من الرجال ، وحبذا بوعده زاهدا في دنياه حريصا على
لوحرس المسلمون على تأثرها والنسج آخرته كما كان هذان الرجلان في
على منوالها ، وما أخلق المسلم أن تصرفهما في رحلتها الى غزوتها ؟

ابو الوفا المراقبي

« من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه
ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا .
ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء أو يتوب عليهم
ان الله كان غفورا رحيما » .

الأحزاب : ٢٣ ، ٢٤

من هذى السنة :

صلة أرحام ذوى القرنى القاطعين

للأستاذ منشاوى عثمان عبود

عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رجلاً قال : يا رسول الله : إن لى قرابة أسلمهم ، ويقطمونى ، وأحسن اليهم ، ويسيتون الى ، وأحلم عنهم ، ويجهلون على ، فقال :

(أسلمهم ويقطمونى (١)) الوصل ضد الهجران - والقطع الهجر والمفوق ، يقال : قطع فلان رحمه ، إذا هجرها وعقها ، والمعنى أتودد اليهم ، ويتمدون عنى •

(لئن كنت كما قلت فكأنما تسفهم المل ، ولا يزال منك من الله تعالى ظهير عليهم ما دمت على ذلك) رواه مسلم •

(وأحلم عنهم ، ويجهلون على) يقال : حلم - بضم اللام - حلماً بكسر الحاء ، صفع ، وستر ، فهو حلیم ، ويقال : جهل على غيره ، سفه عليه ، وأخطأ فى حقه ، ونال منه - وفى هذا قول الشاعر :

سبق التعريف به فى عدد ربيع
التانى من هذا العام •

ألا لا يجهلن أحد علينا
فجهل فوق جهل الجاهلينا

اللفظة :

(قرابة) أى أقارب ، من استعمال المصدر فى الصفة ، أو الكلام على حذف مضاف ، أى ذوى قرابة ، وهى الرحم والنسب •

فالمراد بقول الرجل : (وأحلم عنهم) الخ أصبر على أذاهم ، وأتجاوز عن هفواتهم ، ويستدون على ، ويلحقون بى الأذى •

(١) أصل (يقطعون) يقطعوننى ، بتون الرفع ونون الوقاية ، حذف نون الرفع تخفيفاً •

(تسفهم الملى) تصف - بضم التاء ، وكسر السين ، وتشديد الميم ، مضارع أسف ، وأصله من سفت الدواء ، أسفه ، اذا أكلته غير ملتوت ، أى غير ممزوح بنىء من الماء ، قل فى المصاح : سفت الدواء وغيره من كل شىء يابس أسفه من باب تصب سف ، وهو أكله غير ملتوت ، وهو سفوف مثل رسول ، واستفتت الدواء مثل سفته اه .

(ما دمت على ذلك) المشار اليه ما ذكر من حسن صنيع الرجل الى قومه مع ما يلقاه منهم من سبى الأعمال .

البيان :

أقارب الانسان هم أحق الناس ببره وعطفه ، وعونه ومودته ، لذا أمرنا الله تعالى بالوفاء بحقهم ، فقال : « وآت ذا القربى حقه » (١) .

قول الحماسى :

واذا المذارى بالدخان تحنت واستمحلن نصب القدور فملت أى وضعت الخبز فى الملة - ومعنى قوله : (تسفهم الملى) تجعلهم يسفون الرماد الحار ، وفى هذا دلالة على مدى ما يلحقهم من الائم والعذاب بسبب تقصيرهم فى حق من أحسن اليهم ، وايدانهم له .

وأوجب علينا صلتهم ، والاحسان اليهم ، فقال : « واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وبذى القربى » (٢) .

والاحسان الى الأقارب من أعظم الوسائل فى غرس بذور المحبة ، وتوثيق الروابط بين أفراد الأسرة ، وجعلها متألفة ، متاصرة ، متماسكة البناء ، قوية الدعائم .

(١) سورة التحريم آية رقم ٤

(٢) سورة الاسراء آية رقم ٢٦

(٣) سورة النساء آية رقم ٣٦

ولا يلحق بشخص أن يمنع صلته
لأقاربه إذا لقي منهم الهجر والقطيعة ،
ولا أن يكف عن احسانه اليهم اذا
تنكروا لمروفته ، وقابلوه بالاساءة ،
والايناء .

وطلم ذوى القربى أشد مضاضة
على النفس من وقع الحسام المهند

ولما سمع النبي عليه الصلاة
والسلام شكوى الرجل قال له : (لئن
كنت كما قلت فكأنما تسفهم المل)
وفى هذا أبلغ تصوير لما ينالهم من
الآثم والعذاب بسبب جرمهم فى حق
من يقف منهم موقف المحسن الكريم ،
ويقعون منه موقف الفادر اللئيم .

وكان قوله صلى الله عليه وسلم :
(تسفهم المل) - تصيرا عما يلحقهم
من العذاب ؛ لأن تناول الرماذ اليابس
شاق فى حد ذاته ؛ اذ تنتشر أجزاءه
فى الحلق ، ويتسر ابتلاعها ، وتزداد
المشقة اذا كان الرماذ حارا ، وتتضاعف
اذا أكره الانسان على أكله ، وفى
قوله عليه الصلاة والسلام : (لئن
كنت كما قلت) الخ - احتراص فى
تلقي الشكوى ، واحتياط فى إيقاع
الحكم ، حيث جعل مترقا على فرض
صحة ما قاله الشاكى .

يدلنا على ذلك ما ورد فى الحديث
بشأن الرجل الذى جاء الى النبي صلى
الله عليه وسلم يخبره عن حاله مع
قومه ، وأكد خبره لينير الاهتمام به ،
فذكر أنه ينهج مع أقاربه نهجا قويا
حميدا ، ويملأهم معاملة كريمة
فاخلة : يصلحهم ويحسن اليهم ،
ويتجاوز عن زلاتهم ، وهم يقابلون
ذلك بالامعان فى قطعه وهجره ،
وتوجيه الاساءة اليه ، وظلمه والمدوان
عليه .

وتصوير الرجل لشكواه على هذا
النحو يدل على أنه كان شديد الضيق
بما يلقاه من أهله - فإن الشخص قد
يحتمل الاساءة من الأجنبى ، ويهون
عليه أمرها ، ذلك لأنه لا يتوقع منه
صلة وبر ، ولا ينتظر رعاية واحسانا ،
وأما القريب فإنه معقد الرحاء ومناط
الأمل ، ولا سيما اذا كان ممن أسديت
إليه معروفك ، فاذا صدر منه بعد هذا
ايناء لك كان مفاجأة أليمة ، وسدمة

ومن أجل هذا أوجب الشارع
الحكيم صلتهم ، وحذر من قطعيتهم ،
وأصدر من الأوامر والتعاليم ما يكفل
تحقيق ذلك على أتم حال ، وأروع
صورة ، - وذكر على سبيل المثال
ما يأتي :

١ - أمر سبحانه بتقوى الأرحام
عقب الأمر بتقواه ، وهذا ينبىء عن
مدى العناية بها ، فقال : « واتقوا الله
الذى تساءلون به والأرحام إن الله
كن عليكم رقيباً » (١) .

أى اتقوا قطعة الأرحام .

٢ - جعل القريب أخق بنصرة
قريبه وميراثه ، فقال عز وجل :
« وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض
فى كتاب الله إن الله بكل شئ
عليم » (٢) .

٣ - اعتبر قطع الأرحام جرماً كبيراً
فريئاً للفساد فى الأرض ، فقال
تعالى : « فهل عسىتم أن تولموا أن
تفسدوا فى الأرض وتقطعوا
أرحامكم » (٣) .

ثم بشر صلوات الله وسلامه عليه
هذا الرجل بأن الله تعالى سيكون معه
بالمون والتأييد والنصرة عليهم ما دام
ملتزماً للمنهج السديد والمعاملة
الكريمة - وفى هذا بحث له على المضى
فى طريق البر والاحسان ، وعدم
الاكتراث بما يلقاه من عقوق وعدوان ،
فصلى القريب المسئء أن يكف عن
إساءته ، ويرهب سوء عاقبه .

وعلى المحسن الى هذا القريب أن
يستمر فى الاحسان اليه ، ورعاية
شأنه ليظهر بكمال إعانة المولى سبحانه .

وقد تكون متابعة الاحسان الى
القريب المسئء سبباً فى ادقته من غبه ،
وتطهير قلبه ، وإيقاظ روح المودة عنده
كما قال جلّت حكمته : « ولا تستوى
الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هى
أحسن فذا الذى بينك وبينه عداوة
كانه ولى حميم » وما يلقاها الا الذين
صبروا وما يلقاها الا ذو حظ
عظيم ، (٤) .

هذا ولما كان الأقارب هم اللبنة
الأولى فى جسم الأمة - كانت رعايتهم
عناية بها ، وثوقها لسلامتها وأمنها .

(١) سورة فصلت آية رقم ٢٤ ، ٢٥

(٢) سورة النساء آية رقم ١

(٣) سورة الأنفال آية رقم ٧٥

(٤) سورة محمد آية رقم ٢٢

٤ - حرم الجمع في الزواج بين المرأة وأختها ، وبين المرأة وعمتها ، وبين المرأة وخالتها ، قال تعالى في معرض ذكر المحرمات من النساء : « وَأَنْ تَحْمَمُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ » (١) . وروى ابن حبان في صحيحه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن تزوح المرأة على العمة والخاله ، وقال : (اتكن اذا فعلن ذلك قطعت أرحامكن) أي إنما نهى عن هذا الجمع لأن حصوله يترتب عليه قطيعة الأرحام .

• - حكم بحرية المبد إذا دخل في ملك قريب له محرم منه ، روى أحمد في مسنده ، وأبو داود والترمذي والحاكم في المستدرک عن سمرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (من ملك ذا رحم محرم منه فهو حر) فإن من الجفاء والقطيعة أن تبقى ملكيتك لهذا القريب ، وحيث يكون الحكم بحريته برا به وصلة للرحم .

٦ - رغب في الصلة حيث جعلها وسيلة إلى السمة في الرزق ، والبركة

في العمر ، والظفر بالنساء الحسن ، وبقاء الذكرى الطيبة ، روى البخاري ومسلم عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (من أحب أن يبسط له في رزقه ، وينسأ له في أثره فليصل رحمه) .

٧ - أكد الرغبة في الصلة ، اذ اعتبرها سبيلا للحصول على شرف الصلة به سبحانه ، وانعرض لعظيم فصله وكرمه ، وجعل القطع سببا في البعد عنه ، والحرمان من عونه ورحمته ، روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم ، قالت : هذا مقام العائذ بك من القطيعة ، قل : نعم ، أما ترضين أن أصل من وصلك ، وأقطع من قطعك ؟ قالت : بلى ، قال : فذلك لك ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اقرءوا إن شئتم ، فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم . أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أصفارهم » (٢) .

(١) سورة النساء آية رقم ٢٣ .

(٢) سورة محمد آية رقم ٢٢ ، ٢٣ .

الى غير ذلك من الأوامر الحازمة ، ٧ - توجيه المؤمن الى أن يكون والتعليمات الرشيدة •
دائما على الهمة ، متزوذا من الطيات ،
والحديث بعد ذلك يرشد الى
مقاصد سامية تكفى منها بالأمور
غير مبال بما يترضه من عصب وعقبات •
الآية :

١ - للمظلوم أن يشكو طالعه ، والتذكير بصفات المحسن الى
أقاربه ، وصفات السيء اليهم ليحرض
المسلم على الأولى ، ويحذره من الثانية •
٢ - على الحاكم أن يتلقى - يحذر -
كلام أحد الخصمين ، ويثبت قبل
اصدار حكمه •
٣ - التسوية بصلة الرحم ، وأداء
حق القرابة •
٤ - التذكير بصفات المحسن الى
أقاربه ، وصفات السيء اليهم ليحرض
المسلم على الأولى ، ويحذره من الثانية •

١٠ - للمرشد والداعى الى الخير
أن يستخدم فى بيانه أسلوب التشبيه
لايضاح المفهوم ، وجلاء المعنى •
٤ - تقسح القطع للقريب ، والاساءة
اليه - ولا سيما اذا كان هذا القريب
واصلا محصنا •

٥ - على القريب السيء أن يكف
عن اساءته لمن أحسن اليه ، ليتقى سوء
العاقبة •
٦ - كمال عون الله تعالى وتأييده
لمن أحسن الى قومه ، وصبر على
أذاهم •

منحنا الله تعالى التوفيق لصلة
الرحم ، والوفاء بحقها ، وجعل ذلك
وسيلة الى شرف الصلة به سبحانه ،
حتى نكون أهلا لمزيد تكريمه ،
وجزيل عطائه •

منشاوى عثمان عبود

ما يثبت فيه حق الشفعة

للأستاذ الدكتور إبراهيم دسوقي الشهاوي

تقدم أولا المناصب المقهية - فيما
يثبت فيه حق الشفعة * ثم تتبع ذلك
بالتفصيل والمناقشة *

وكذلك اذا بيع مع العقار ما ليس متصلا
به ، ولم يكن من لوازمه ، ويتفرع
على ذلك ما يأتي :

١ - مذهب الحنفية :

(أ) اذا بيعت أرض مع سيارة ،
كان للشفءاء أخذ الأرض
دون السيارة ، لأنها غير
تابعة للأرض *

ثبت الشفعة عند الحنفية في العقار
مطلقا * سواء أكان عينا مفرزة ، أم
كان جزءا شائئا ، كثلث ، وربع ،
وسواء أكانت العين مما يقبل القسمة ،
أم كانت مما لا يقبلها (١) *

(ب) اذا بيعت ضيعة بما عليها من
مخازن وحظائر ، وما فيها
من أشجار وزروع ونسر ،
وآلات زراعية ، فان حق
الشفعة يثبت في جميع ذلك
من عقار ومتقول لجيران
الضيعة ، أو للشركاء في حق
الشرب الخاص أو الطريق
العام ، أو هما معا *

ولا يثبت في المتقول الا اذا كان
تابعا للعقار وبيع منه مطلقا ، سواء أكان
متصلا بما هو متصل به ، كالتمر على
الشجر ، أم كان غير متصل به ولكنه
من لوازمه ، كآلات الحرث والسقي
ونحوهما للأراضي الزراعية *

أما اذا بيع شيء من ذلك استقلالا
دون العقار ، فلا يثبت فيه الشفعة ،

(١) انظر مذهب الحنفية فيما يثبت فيه الشفعة في البدائع ج ٥
ص ٥٧ ، المبسوط ج ١٤ ص ١٣٠

- (ج) إذا باع أحد الشركاء في بناء على أرض محكرة حصته ، لم يكن لشركائه حق أخذ حصته بالشفعة ، لأن البناء منقول ، ولا شفعة في المنقول إلا إذا كن تبعاً للعقار ومبيعاً معه .
- ومما تقدم يتبين لنا أن الشفعة تثبت عند الحنفية في الأعيان الآية :
- ١ - العقار ، وهو الأرض خاصة ، سواء أكانت مما يقبل القسمة ، أم كانت مما لا يقبلها ، كطريق ضيق ، أو نهر صغير أو بئر .
 - ٢ - البناء والشجر إذا كانا تابعين للعقار وبها معه .
 - ٣ - الررع والتمر إذا بيعا مع أصولهما ومع الأرض .
 - ٤ - كل منقول تابع للعقار وبيع معه ، وكان من لوازمه .
- ٢ - مذهب المالكية :
- ثبت الشفعة عند المالكية فيما لا يقبل القسمة ، أم كانت مما لا يقبلها ، كطريق ضيق ، أو نهر صغير أو بئر .
- ٢ - البناء والشجر إذا كانا تابعين للأرض المقامين عليها وبها معها .
- ٣ - مذهب الشافعية :
- ثبت الشفعة عند الشافعية في الأعيان الآية :
- ١ - العقار ، وهي الأرض خاصة ، إذا كانت مما يقبل القسمة ، فلا يثبت الشفعة فيما لا يقبل القسمة ، أو يقبلها بفساد ، كطريق ضيق ، على القول الراجح ، كما لا شفعة عندهم في المنقول (١) .
 - ٢ - البناء والشجر إذا كانا تابعين للأرض المقامين عليها وبها معها .

(١) انظر مذهب المالكية فيما تثبت فيه الشفعة في الشرح الكبير بحاشية الدسوقي ج ٢ ص ٤٢٢ ، الخطاب ج ٥ ص ٣١٨

٣ - الزرع والثمار اذا بيعت مع أصولها ومع الأرض •

التي لا يتكرر جذها ، ولا في الثمار الظاهرة ، كما لا تثبت الشفعة في الأرض التي لا تقبل القسمة ، أو قبلها بفساد (١) •

تثبت الشفعة في أصول الزرع الذي يتكرر جذه ، وفي الثمار غير الظاهرة ، ولا تثبت في أصول الرروع التي لا يتكرر جذها ، ولا في الثمار الظاهرة ، كما لا تثبت الشفعة في الأرض التي لا تقبل القسمة ، أو قبلها بفساد على الأصح (١) •

• - منذهب الظاهرية :

تثبت الشفعة عند الظاهرية في كل شيء ، سواء أكان منقولا ، وسواء أكان المنقول تبعا للعقار ، أم كان غير تابع له ، وسواء بيع مع العقار ، أم بيع مفردا عنه ، وسواء أكان العقار مما يقبل القسمة ، أم كان مما لا يقبلها •

٤ - منذهب الحنابلة :

تثبت الشفعة عند الحنابلة في الأعيان الآتية :

هذا ، والنظر في المذاهب الخمسة فيما تثبت فيه الشفعة ، يتبين له أنها اتفقت على ثبوت الشفعة في الأرض التي تقبل القسمة بلا مصاد ، وعلى ثبوتها في البناء والشجر اذا كانا تابعين للأرض المقامين عليها وبما بها • استادا الى الأدلة من السنة ، والاجماع ، والمقول •

١ - العقار ، وهو الأرض خاصة ، اذا كانت مما يقبل القسمة بلا فساد •

٢ - البناء والشجر اذا كانا تابعين للأرض المقامين عليها وبما معها •

٣ - الررع والثمار اذا بيعت مع أصولها ومع الأرض •

أما السنة :

فلولا : ما رواه مسلم عن جابر - رضى الله عنه - ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الشفعة في كل

تشت الشفعة في أصول الرروع التي يتكرر جذها ، وفي الثمار غير الظاهرة ، ولا تثبت في أصول الرروع

(١) معنى المحتاج ج ٢ ص ٢٩٦ ، فتح العزيز ج ١١ ص ٢٦٦

(٢) المعنى والشرح الكبير للحنابلة ج ٩ ص ٨٢

شريك ، في أرض ، أو ربح ، أو حائط ، ولا يحل له أن يبيع حتى يعرض على شريكه ، فيأخذ أو يدع ، فإن أمى فشريكه أحق به حتى يؤذنه . •

وثانيا : ما رواه مسلم والبيهقي عن جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالشفعة في كل شركة لم تقسم ، ربة ، أو حائط ، لا يحل له أن يبيع حتى يؤذن شريكه ، فإن شاء أخذ ، وإن شاء ترك ، فإن باعه ولم يؤذنه فهو أحق به (١)

ووجه الدلالة من الحديثين ، أن الربيع المراد به الدار ، والحائط المراد البستان ، وقوله : « في كل شركة لم تقسم » يدل على قبوله القسمة ، فالحديثان نص في ثبوت الشفعة في الأرض ، والدار والبستان ، وهما المعبر عنهما بالبناء والشجر . •

وأما الإجماع ، فقد قال ابن المنذر ، أجمع أهل العلم على ثبوت الشفعة للشريك الذي لم يقاسم فيما يبيع من أرض أو دار أو حائط « بستان » (٢)

دكتور : إبراهيم دسوقي الشهاوي

(١) شرح النووي على مسلم ج ١١ ص ٤٦ ، الشوكاني ج ٥ ص ٢٨٠ ، سبل السلام ج ٣ ص ١١١ ، الزرقاني على الموطأ ج ٣ ص ١٧٦
(٢) المغني لابن قدامة ج ٥ ص ٤٦١
(٣) المرجع السابق ص ٤٦٣

ينتهي به المجلس ، وينشئ الى كل من يجلس اليه ، ويستشير أولى الرأي ، وينزل عند آرائهم ، يحب الدعاية البريئة ، ويتنسم للنكتة اللطيفة ، يصطحب من يسوقه ، فلا يترك يده حتى يكون الذي استوقفه هو الذي يترك يده . يتفقد أصحابه ، ويزور مرضاهم ، ويشهد جنازتهم ، ويستمع الى مشاكلهم ، ويشاركهم في أحزانهم وأفراحهم ، لا يحمل ضحية لأحد ، ويرعرع فرص الحب لتبقى المحبة ريانة نائمة . لا يصرف في الحق صديقا ولا قريبا ، فالكل عنده سواء . يزيل أذى الطريق ، ويرعى حقوق جاره . ولا يوقف وفاء عند جاره ، بل يطلقه لينداح ويتراحب ، حتى يسع المؤمنين جميعا ، فإن جميع المؤمنين أخوة ، وكل مؤمن مطالب بأن يرجو للآخرين ما يرجو لنفسه من خير .

وما أجمل الآداب المسماة التي لخصها الشاعر صالح بن عبد القدوس في منتصف القرن الثاني الهجري (الثامن الميلادي) فيقول :

احترق قريشك واصطفيه تفاخرا
ان القرين الى المقارن ينسب

دائرة الشعور بالأخاء الاسلامي ، حتى أدركت الأجيال الواقعة ، ذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم حمل الاستعداد الكامل للأخوة المؤمنة ، ولكنما كان يستشف خلال الأيام ضياع الأخوة وهوانها .

وما يدعم روابط الأخوة التحلى بخلق القرآن الكريم ، والناسي بالرسول صلى الله عليه وسلم ، فيمشي المؤمن هونا ، ذريع المشية ، خائف الطرف ، نظره الى الأرض أطول من نظره الى السماء ، جل نظره الملاحظة ، يندر من يلقي بالسلام ، متواصل الفكرة ، طويل السكت ، لا يتكلم في غير حاجة ، يفتح الكلام ويختصم باسم الله ، كلامه فصل لا فضول ولا قصير . يعظم النعمة وان دقت ، واذا غضب أعرض وأشاح ، واذا فرح غص طرفه ، جل ضحكته التيم ، اذا نطق فعليه البهاء ، واذا صمت فعليه الوقار . يعطي عطاء من لا يخشى الفقر ، ويعني بلباسه ونظافته ، ولا يتكلف في لباس ولا طعام ، يلبس ما يتيسر ، ويأكل ما يعده ، ويكره أن يتميز على أصحابه . يقبل معذرة السيء ، ولا يحابه أحدا بما يكره . يجلس حيث

واخفض جناحك للأقرب كلهم
بتذل واسمع لهم ان أذنبوا
ودع الكدوب فلا يكن لك صاحب
ان الكدوب يشين حرا يصحب
وزن الكلام اذا نطقت ولا تكن
نثرارة في كل ناد تخطب
واحفظ لسانك واحترس من لفظه
فالمرء يسلم باللسان ويمط
وارع الأمانة ، واخيانة تجتب
واعدل ولا تغلم يطب لك مكسب
واحذر مصاحبة اللئيم فانه
يمدى كما يمدي الصحيح الأجرب
واحذر من المظلوم سهما صالبا
واعلم بأن دعاءه لا يحجب
ومما يقوى روابط الأخوة الاتفاق
والبذل ، فاتفق أبو بكر ماله في غزوة
مؤتة ، وفي شراء الأرقاء الذين
أسلموا ، وتصدق عبد الرحمن بن
عوف بماله أكثر من مرة ، حتى أنه
كان يكتب قائمة بتوزيع ما عنده من
ثياب ومتاع على اخوته المحتاجين قبل
أن ينام ، فينفذ ذلك في صباح اليوم
التالي ، ثم ينزل الى السوق ليشتر
وليس له الا توبه الذي يلبسه .

وتصدق الصحابي أبو الدحداح
ببستانه الذي لا يملك غيره ، وكان
فيه ستمائة نخلة مثمرة . ووقف
خالد بن الوليد كل ما يملك خيلا
وسيفا وأدرا ، على الجهاد في سبيل
الله عز وجل .

وفي عام ١٨ هـ (٦٣٩ م) الذي
عرف في شبه الجزيرة العربية بصام
الرمدة ، عندما بخلت السماء بالماء ،
وجادت الشمس بالحر ، فاحترقت
الأرض واسودت كأنها الرماد ،
وعجزت عن أن تخرج للناس
ما يأكلون ، بدأ الخليفة عمر بن
الخطاب بنفسه ، فجاء كما جاع الناس
وتناول من الطعام ما تغير به لونه ، ثم
بسط الموائد العمة ، وأخذ يطوف على
الناس ، فمر برجل يأكل بشماله ،
فقال : يا عبد الله كل بيمينك ، قال :
يا عبد الله انها مشفولة - ثلاث مرات
- قال : وما شغلها ؟ قال : أحسيت يوم
مؤتة ، فجلس عمر عنده يبكي ويقول
له : من يوضحك ؟ من يفضل رأسك
ويصالك ؟ فدعا له بخادم وأمر له
براحلة وطعام ، انها رحمة تكسر حدة
الألم ، وتجعل الحياة محتملة وطيبة ،
وأغث الناس ، لما تبرع عثمان بن
عفان ، بقافلة محملة بالطعام والكساء .

انها مسئولية لا يقدرها الا أهل العزم
اعظم .

وتجلت الأخوة في الله بين الحاكم
والمحكوم ، فيما كتبه على بن أبي طالب
سنة ٣٥ هـ (٦٥٦ م) الى محمد بن
أبي بكر عندما استعمله على مصر ،
يامره بتقوى الله ، والطاعة في السر
والعلانية ، وخوف الله عز وجل في
المنيب والشهد ، وبالنيل على المسلم ،
والفطنة على الماجر ، وبالمعدل على
اهل الذمة ، وبالأصاف للمظلوم ،
وبالثبوت على الطالم ، وبالمفوض
الناس ، وبالأحسان ما استطاع ، والله
يجزي الحسين ، وأمره أن يجبي
خراج الأرض على ما كان عليه من
قبل ، لا يتقص منه ، ولا يندع فيه ،
ثم يقسمه بين أهله على ما كانوا
يقسمون عليه من قبل ، وأن يلين لهم
جناحه ، وأن يحكم بين الناس
بالحق .

يا معشر الناس ان تقوموا نقم ، وان
تقدوا نقد ، فانما يقوم الناس لرب
المساكين . ان الله فرض فرائض ،
وسب ، من أحد بها حق ، ومن
تركها محق ، ومن أراد أن يصحبنا
فليصحبنا بخمس : يوصل إلينا حاجة
من لا تصل إلينا حاجته ، ويدلنا من
العدل الى ما لا نهتدي اليه ، ويكون
عونا لنا على الحق ، ويؤدي الأمانة
إلينا وإلى الناس ، ولا يقرب عندنا
أحدًا ، ومن لم يفعل فهو في حرج من
صحبنا والندحول علينا . ومن خطبه
له : ألا واني قد استعملت عليكم رجالا
لا أقول : هم خياركم ، ولكنهم خير
ممن هو شر منهم ، ألا فمن ظلمه
إمامه فلا إذن له على (أى يدخل بغير
استئذان) ومن لا فلا أرينه ، ألا واني
منعت نفسي وأهل بيتي هذا المال ،
فإن ضننت به عنكم أئني اذا لضنين ،
وما أحد منكم تبلى حاجته الا
حرمت أن أسد من حاجته ما قدرت
عليه ، وما أحد لا يسعه ما عندي الا
وددت أنه بديء بي وبلحمتي الدين
يلوتني ، حتى يستوى عيشتا وعيشكم .

والأمانة تؤدي دورا عظيما في
تماسك الأخوة بأكمل مسئولية أمانة ،
وقد تحملها عمر بن عبد العزيز ،

ثم مضت الأيام والأعوام ، وجاء
الخلية الأموي عمر بن عبد العزيز
سنة ٩٩ هـ (٧١٧ م) في وقت كانت
الموس فيه قد بدأت الانحراف عن
سنة الحلفاء الراشدين ، فحرص على
المعدل . لما دخل المجلس لأول
مرة ، قام الناس بين يديه ، فقال :

وبلغ من تعالى ابن عبد الصريز،
 في تحمل الأمانة لخير أخوته في الله،
 أن وصفته زوجه فاطمة بنت عبد الملك
 فقالت: إن عمر كان قد فرغ
 للمسلمين نفسه، ولأمورهم ذهنه،
 فكان إذا أمسى ولم يفرغ من حوائج
 يومه، وصل يومه بيلته، إلى أن
 أمسى مساء، وقد فرغ من حوائج
 يومه، فدعا بسراجة الذي كان من
 ماله، فصلى ركعتين، ثم أمسى واضعا
 رأسه على يديه، تسيل دموعه على
 خديه، يشفق الشفقة يكاد يتصدع
 قلبه لها، وتخرج لها نفسه، حتى
 يرق الصبح فأصبح صائما، فدنوت
 منه فقلت: يا أمير المؤمنين، أليس كان
 منك ما كان؟ قال: أجل، فملك
 بشأنك، وخطني وشأني، فقدت:
 أني أرجو أن أتعظ، قال: اذن
 أخبرك: أني نظرت فوجدتني قد
 وليت أمر هذه الأمة، أسودها
 وأحمرها، ثم ذكرت الفقير الحائع،
 والغريب الضائع، والأسير المقهور،
 وذا المال القليل، والليل الكثير،
 وأشبه ذلك في أفاض البلاد وأطراف
 الأرض، فعلمت أن الله سائل عنهم،
 وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حجيبي فيهم، فخطت ألا يقبل الله
 مني معذرة فيهم، ولا تقوم لي مع

ويتضح ذلك عندما وفد عليه بريد من
 بعض الأفاق، فدعا عمر بمسمة غليظة
 فأجبت نارا، وأجلس الرسول
 وجلس عمر، فسأله عن حال أهل
 البلد ومن بها من المسلمين، وأهل
 المهد، وكيف سير السائل، وكيف
 الأسعار، وكيف أبناء المهاجرين
 والأنصار، وأبناء السيل والفقراء؟
 وهل أعطى كل ذي حق حقه؟ وهل
 له نساك؟ وهل ظلم أحدا؟ فأبأ
 الرسول بجميع ما علمه، حتى إذا
 فرغ من مسأله قال له: يا أمير
 المؤمنين كيف حالك في نفسك
 وبدنك؟ وكيف عيالك؟ عندئذ نفخ
 عمر الشمعة فأطفأها وقال: يا غلام،
 على سراج فدعا بفيلة لا تكاد تضيء،
 فقال: سل عما أحيت، فمجب البريد
 للشمعة وأطفأته أياها، وسأله من
 سبب ذلك فقال عمر: يا عبد الله، إن
 الشمعة التي رأيته أطفأتها إنا هي
 من مال الله ومال المسلمين، وكنت
 أسألك عن حوائجهم وأمرهم، فكانت
 تلك الشمعة قد بين يدي فيما
 يصلحهم وهي لهم، فلما صرت
 لشأني وأمر عيالي ونفسي أطفأت نار
 المسلمين.

كانوا يرون منه ما لم يروا من أبيهم في حياته ، وكان الواحد منهم يتردد الى باب دار أخيه ويسأل ويقول : هل لكم زيت ؟ هل لكم ملح ؟ هل لكم حاحه ؟ وكان يقوم بها من حيث لا يعرفه أخوه .

رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة ، فرحمت والله يا فاطمة نفسي رحمة دمت لها عيني ، ووجع لها قلبي . فأنا كلما ازدددت لها ذكرا ازدددت منها خوفا ، فأنظي ان شئت أو ذرى .

ومن الظواهر البارزة في المجتمع الاسلامي ، سيطرة الروح التعاوبية ، مخففة لمايت الأخوة ، ومدللة على سمو العاطفة الانسانية . من ذلك أن أحمد بن طولون بنى بمصر ، في مدينة السكر ، مارستانا سنة ٢٥٩ هـ (٨٧٣ م) وأعداه على نحو ما تعد المستشفيات الحديثة ، يعالج به المريض ويمطى له الدواء بدون مقابل حتى يشفى . ومن طريف ما يروى ، أن علامة الشفاء في ذلك الوقت ، كان تقديم دجاجة ورغيف الى المريض ، فإذا استطاع أن يأكلهما ، عد علاجه متبها وخرج من المارستان . وبلغ من حسن سيرة ابن طولون ، أن ترحم له كل من ابن الداية واللوى ترجمة مستقلة في كتاب خاص .

ونمة شخصية أخرى مرموقة اقتصت بالرحمة ، ألا وهي شخصية السلطان العظيم ، ناصر الدنيا والدين ، يوسف صلاح الدين ، فقد أوقف

وعمل العلماء بتعاليم دينهم من أجل الأخوة ، وكان من عمل بها الامام أبو حنيفة التوفى سنة ١٥٠ هـ (٧٦٧ م) فقد أنفق الكثير على تلاميذه ، مما اكتسبه من التجارة ، وبلغ من ورعه ، أن شريكه باع صفقة من ثياب الخز ، وفيها ثوب مريب ، دون أن يطلع المشتري على عيب الثوب . وكان المشتري تاجرا غريبا ، فلم يشر له على أثره فتصدق أبو حنيفة بقيمة الصفقة كلها ، تورعا أن يدخل عليه قيمة الثوب المريب .

وقال الفزالي الذي اشتهر بقوة حجته منذ أواخر القرن الخامس الهجري (الحادى عشر الميلادى) فى كتابه احياء علوم الدين : كان فى السلف من يتفقد هيمال أخيه (أى صديقه) وأولاده بعد موته أرسين ستة يقوم بحوائجهم ، ويتردد كل يوم اليهم ، ويمونهم من ماله فكانوا لا يفقدون من أسهم الا عينه ، بل

بدمشق وفعاً ، لامتداد الأمهات بالحليب
 اللازم لأطفالهن ، فحصل في أحد
 أبواب قلعة دمشق ميزاباً يسيل منه
 الحليب ، وميزاباً آخر يسيل منه الماء
 المحلى بالسكر ، تأتي الأمهات يومين
 في كل أسبوع ، فيأخذن لأطفالهن
 ما يحتاجون إليه من الحليب والسكر .
 وكان في المستشفى الذي شجده
 السلطان المملوكي علاء الدين بالقره
 سنة ٦٨٤ هـ (١٢٨٥ م) فرقة خاصة
 لتمثيل الشعبي أمام المرضى ، فيسبون
 الألحان ، وفرقة من المنشدين ذوي
 الأصوات الجميلة ، يلقون الأناشيد
 بصحبة الموسيقى ، في منتصف الليل ،
 من فوق منضدة المسجد بالمستشفى ،
 ليخففوا من آلام المرضى الذين يؤرقهم
 الألم . هذا فضلاً عما كان يوقف ،
 لتوظيف شخصين يمران كل يوم على
 المرضى ، ويتحدثان بصوت خافت
 يسمعه المريض ، بحيث يوهما أنهما
 يتكلمان بصوت عادي فيما بينهما ،
 يقول أحدهما للآخر : اني أرى اليوم
 فلاناً أحسن منه بالأسس ، فيقول

الآخر : اني أرى اشراق وجهه وعينه
 أحسن مما كان يوم أمس . وهكذا ،
 بحيث يسمع المريض ذلك ، فيعتقد
 صحة ما يقولون . وتحدث الرحالة
 ابن بطوطة ، في منتصف القرن الثامن
 الهجري (الرابع عشر الميلادي) في
 تحفة النظار في غرائب الأمصار
 وعجائب الأسفار ، عن وقف بدمشق ،
 لاعانة الأولاد الذين يكسرون
 ما يحملونه من الزبادي ، في الطريق
 الى البيت ، يذهب الصبي الى قسم
 الوقف ، ليعرض عليه نموذجاً مما كان
 يحمل ، فيعطيه عوضاً عنها ، ويمود الى
 أهله وقد اتقى شر العقوبة .

وانه لحق وصدق أن يقول الرسول
 صلى الله عليه وسلم : « والله في عون
 العبد ما دام العبد في عون أخيه » ،
 « مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم
 وتعاطفهم كمثل الجسد اذا اشتكى منه
 عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر
 والحمى » .

دكتور عباس حلمي اسماعيل

الضبط الإداري في الإسلام:

الحسبة

للكنوز مصطفى كمال مصطفى

(٩)

المحتسب في صيافته للاستقرار الاجتماعي والسلام العام وعوامل الأمن والهدوء والسكينة وما يرتبط بها من شؤون الضبط الإداري لا يحسن به أن يتدخل في بواطن الأمور • وقد انتقد الإمام الماوردي أحد المحسنين لأنه استخلف الداخل إلى المسجد بتمله : هل نعله طاهر ؟ ونسبه إلى الجهل وقال يكفيه أن يسأل فينفي ، وذلك أخذا بالظاهر ، لأن الأصل في الكلام الحقيقة ولا دليل لديه على غير ذلك • وكذا الأمر في عدم أخذ الناس تهمة إذا رأى رجلا وامرأة يتساران أو في خلوة ، فربما كانت زوجة أو محرما • نعم على المسلم أن يتقى الشبهات ، كما كان من شأنه صلى الله عليه وسلم لما رآه بعض الصحابة

بصفة عامة يمكن أن تبلور الفروق بين عمل القاضي والمحتسب - فضلا عن الفارق الاجمالي في طبيعة العمل^(١) والمتقدم ذكره - فيما يلي :

١ - أن المحتسب انما يحكم بالظاهر ، ولا يتكشف الباطن • ولكن اذا دلت أمارات ظاهرة على الباطن ، فان له أن يستيقن منه • وذلك لأن وطيفته تتعلق بصيانة ما ظهر من أمور الجماعة • والله سبحانه وتعالى يتولى السرائر • فان الاسلام - كملافة اجتماعية - يبنى بالظاهر من الأمور حرصا على الحريات ، ولا يتفحص بواطن الناس حتى لا يتحول الأمر إلى تحكم ، هو - في الواقع - شر أنواع التعسف وأشدّها • ولذلك فان

(١) أنظر عدد شهر « رجب » •

مع صفة أم المؤمنين - يعيدها الى
 المنزل بعد أن زارته في معكته
 بالمسجد - فقال لهما : هذه صفة ..
 وأن الشيطان ليجرى من ابن آدم
 مجرى الدم (صحيح - رواه البخاري)
 وللمحصب أن يوجهه الى ذلك ،
 ولكن لا يذره عليه ولا يلومه . فان
 دلت أمارات على أمر باطن في ذاته ،
 جاز له التفحص والتحرى اكتفاء بهذا
 الظاهر ، وليس فيه عدوانا على الحرية
 اذ يكفي أن تكون هذه الأمارات
 الظاهرة جديفة حتى تمكر صفو الأمن
 الاجتماعي . وذلك كما رأته تردد على
 رجل ترددا مربيا ، أو رجل يتردد
 عليها بما يريب فان ذلك يكفي لكي
 يضمن على ظاهر الجماعة الاسلامية ،
 ما يعكر فضيلتها واستقامتها وقد كانت
 امرأة من بنى هلال ذات زوج تتردد
 على رجل (ذكره الماوردي) فرصد

أبو بكر وسهل بن معبد ونافع بن
 الحارث وزياد بن عبيد ، ورضي الله
 عنهم ، فلما دهموها ولم يجدوا شيئا
 حدهم عمر بن الخطاب للقذف لا
 للتهجم . وان كنت أحب أن يفصل
 اتيان هذه الأمارات عما باطن وراءها ،
 وأن يلام ويمزر عليها في ذاتها
 باعتبارها جرما مستقلا دون حاجة
 للتفحص فيما خفي . فان امرأة ترد
 على غير محرم تستحق التعزير والوم
 على هذا العمل في ذاته ، وكذا الرجل .

وأما القاضي فله أن يتحقق ويتفحص
 ويستجوب ، حتى يحصل على الوقائع
 كاملة ، لأنه يصد منافعة يتطلب الأمر
 حكمه فيها . ولأن التقاضي وضع
 خاص ، أما الحسبة فوضع عام (١)
 لا يبيح مثل هذا الاجراء ، والا شق
 الأمر على الناس ..

(١) أقصد : ان الأوضاع الادارية هي أوضاع تنظيمية عامة ، فمركز
 السائر في الطريق أو الحائس في السوق هو من المراكز العامة التي تعرض
 للكامرة ، فلا يجوز أن تعرض لكل سائر أو جالس للتفحص والسؤال ..
 وأما الوضع القضائي فهو مركز فردي ، لأن الحصومة علاقة نسبية تنعقد بين
 طرفين مخصوصين بالدات لوقائع معينة ولذلك فلا بأس بل بتعين - التفحص
 في هذه الحالة وصولا للحق في وقائع مخصوصة لانزال حكم الشرع أو القانون
 في حدود هذه الوقائع .

مخصوصة • وقد اشترط البعض استثناء المحتسب في أحوال مخصوصة ، كمنع ما يستعير منه إدارة في الأسواق ، جعله أبو حنيفة موقوفاً على الاستثناء إليه ، وكذا في امتداد الأغصان إلى ملك الجار ، ونحو ذلك من حقوق العبد المختصة به • وأما الذي نراه في ذلك أن ما فيه حق الله سبحانه وتعالى ، كصلاة الجماعة في المسجد والجمعة ، وما كان مشترك بين حق الله وحق العبد ، كالعش والتدليس بثولاه المحتسب بلا استثناء ، ولا محل للاستثناء لأنه من قبيل الدعوى العمومية التي ينوب المحتسب فيها ويكون هو نفسه المدعى العام باسم الجماعة • وأما ما هو حق خالص للعبد كاعتداء الجار على ملك جاره ، فالظاهر أنه يتطلب استثناء ولايته إذ شأن الجيران أحياناً التسامح والسعة ، لا أن يكون لظلم القوى للضعيف وخوف الضعيف منه ، وهذا أمر تقديري ولا يكون من الشروط اللازمة والله أعلم •

٤ - أن المحتسب - في الغالب - ممنوع من الاجتهاد في الشرع ، جاز له ذلك في العرف • بمعنى أنه ليس له أن يجتهد في القواعد الشرعية

٢ - أنه إذا تحولت العلاقة إلى منازعة ، وأنكر الفرد ما نسب إليه ، فإن المحتسب يكف عنه ، ويتحول الأمر إلى القضي • ومثال ذلك أن يتأخر الصباغ أو الخياط في تسليم الثوب الذي عهد به إليه لصباغته أو خياطته ، فيلجأ صاحب الثوب إلى المحتسب ، فيقول الصباغ أو الخياط : ما سلمني شيئاً ، أو يقول : حبسته حتى يوفى • فند ذلك تحول العلاقة إلى منازعة ، فليس للمحتسب فيها أن يستحلف الصباغ على التسليم ، أو أن يجري حكمه على استحقاقه الحبس في هذه الحالة • فهذا ليس من الأمور الظاهرة العامة التي يسمح بها العمل الإداري ، بل هو فصل في منازعة تتطلب عمل القضاء •

٣ - أن ولاية المحتسب لا تنعقد حتى بالاستثناء (رفع الدعوى إليه) كما هو الشأن في المنازعة القضائية ، وإنما أغلب الأحوال أن يحتسب بلا استثناء من أحد • لأنه هو في نفسه مدع عام للمصالح الاجتماعية • وذلك كشأن سلطات الضبط القضائي في القانون الحديث تحرك الدعوى العمومية بلا طلب أو إذن من المجني عليه أو من ذي الشأن إلا في أحوال

بأن يجري قياساً مثلاً أو استحصاناً •
ولكن له أن يجتهد في الصرف
والأحوال التجارية ، كما يينا في مسألة

امتداد أغصان الشجرة الى ملك
الجبار • فإن له أن يحكم في ذلك
بالعرف : فإن سار العرف على التسامح
في هذا المكان في مثل هذا القدر من
الامتداد لم يتدخل ، وإن جاوز حد
المسموح به عرفاً ، ودل الأمر على ظلم
واقترار فله أن يتدخل • وكذا في
تسليم الثوب أو دفع الدين ، فينظر
فيما إذا دل على ما تأخر به المدين قد
جاوز ما يسمح به العرف أو لم
يجاوز ذلك •

وعلى أية حال فمن المقرر أن
المحتسب أدى درجة من القاضى •
وذلك لما رأينا من موارد الولاية
وسوعها ؟ من حيث البحث في البطل
والتحليف ، والاجتهاد في الشرع ،
فذلك كله للقاضى وليس للمحتسب •
ولكن ذلك لا يمنع المحتسب ان
يعقب على القاضى في حدود
اختصاصه ، فقد قال الماوردى :
• فمن كان في القصة من يعجب
الخصوم اذا صدوه ويمتنع من اسعر
بيهم اذا تحاكموا اليه حتى تفق
الاحكام ويستنصر الخصوم ،
فلمحتسب أن يأخذه مع ارتفاع
رتبه ، ولا يمنع علو مرتبه من انكر
• فصر فيه • وقد مر ابراهيم بن
بطحاء والى الحسبة ببغداد بدار أبى
عمر بن حماد وهو يومئذ قاضى
القضاء فرأى الخصوم جلوسا على باب
يتنظرون جلوسه بينهم وقد تعالى
النهار وهجرت الشمس (اشتد حرها)
فوقف واستدعى حاجبه وقال له :
تقول لقاضى القضاء : الخصوم جلوس
على الباب قد بلغتهم الشمس وتأذوا

وقى هذا خلاف : فإن البعض
يشترط في المحتسب أن يكون ذا رأى
 واجتهاد • ومن قال بذلك - ومنهم
أبو سعيد الاصطخرى من أصحاب
الشافعى تقلد الحسبة ببغداد أيام
المقتدر - واشترط في المحتسب أن
يكون ذا رأى واجتهاد ، أجازوه في
الاجتهاد في الشرع والعرف كالقاضى •
ومن لم يشترط ذلك ، وقال :
لا يشترط في المحتسب أن يكون ذا
رأى واجتهاد ، منع عنه الاجتهاد في
الشرع وأجازوه له العرف • ومنهم من
منعه عنه في العرف كذلك ، وهذا

بالاتظار ، فأما جلست لهم وأما عرفتهم
عذرک فيصرفوا ويمودوا . *

٥ - أن للمحتسب أن يصدر
الأوامر والتكاليف للمخصوم : يقول
له أفل أو كف أو أفل بفضه وأقبل
بفضه ، كما قال النبي صلى الله عليه
وسلم يكسب بن مالك : أقبل شطره
(صف الدين) فلما قبل قال للمدين
(عبد الله بن أبي حدرك) : « قم
فأفضه ، وأما القاضي فيصدر حكمه فى
المنازعة بما يطلبه الخصوم منه .
ولا يتصرف ولا يترخص فيما لم
يطلبوه ، لأنه لا يقيم نظاما عاما ، ولكن
يفصل فى خصومة معينة . وهذا
اجمالا ، فإن الوالى كما رأينا ينظر
دعاوى قضائية ، والقاضى ترفع اليه
دعاوى من قبيل الحسبة وذلك
كانتريق بين مسلمة تناصر كافرين
باسم النكاح ، فهذه دعاوى يرفعها أى
واحد حسبة لوجه الله ، وكذا فى
الانفاق على النامى ومحاسبة الأوصياء
والقائمة ونحو ذلك ، فولايته فى هذه
الأمر تقترب من الحسبة . *

خروج المحتسب إليها بالسلاطه
والنفله تجورا فيها ولا خرقا ، وانقضاء
للمنصفه ، فهو بالأناة والوقار أحق ،
وخروجه عنها الى سلاطة الحسبة
تجاوز وخرق ، لأن موضوع كل
مهما مختلف عن الآخر . *

وأما موضوعها ، وما تأمر به من
معروف وتنهى عنه من منكر فى حقوق
الله ، وحقوق العباد ، والمشارك بينهم
فمعرض له فى الكلام على المرافق . *

الحسبة الشعبية (استطوعون) :

بينما فيما سبق ما قيل من الفروق بين
المتطوع والمحتسب الرسمى ، وأن
هذه الوظيفة كانت شعبية بحتة ، ثم
تطورت للرسمية لما هبط الايمان . *

وقيام المحتسب الرسمى لا يمنع
الناس من الحسبة ، لأنها واجب
منصوص عليه فى الكتاب والسنة .
وأما يمنهم عنها الواقع ... وهو
أحد أمرين ، أما أن الناس يفسد بينهم
التكبر والتعالى ، فلا يقبل أحد نصيحة
غيره ، بل يزجره عليها ويؤببه ان
أبداها ، أو أن يساق الناس جميعا
فى الآثام فيدارى بعضهم بعضا ، حتى
لا يقال للناصح : « أنظر حالك
وما تفعله » أو يسهلون ذلك لبعضهم

٦ - أن المحتسب يحتاج فى عمله
الى سلاطة السلطنة والرهبة فيما يتعلق
بالتكرات ، وليس ذلك للقضاء ، لأن
الحسبة موضوعة للرهبة ، فلا يكون

سلطنة وولاية واحتكام على المحكوم عليه •• فإن آحاد المسلمين يستحقون هذا العز بالدين والمعرفة ، وما فيه من عز السلطنة والاحتكام لا يعود الى التفويض •

ومن المؤكد أن للأفراد المتطوعين للمحبة جميع مراتب المحبة (١) ، إلا ما قيل من عدم التعزير ، فإنه للمحتسب • ولكن ان لم يكن ثمة محتسب ولا حاكم فلا شك أن للفرد أن يعزر ، وذلك كما في الواحات النائية والأماكن المنقطعة ، أو ان كن للفرد سلطة واقية على من يأمره كآب على ولده أو سيد على خادمه ونحو ذلك •

ومراتب المحبة خمسة : أولها التعريف ، وثانيها الوعظ بالكلام اللطيف ، وثالثها السب والتصيف ، ورابعها المنع بالقهر بطرق المباشرة ، ككسر الملاهي وإراقة الخمر ، واختطاف الثوب المنافي من لابسه ، واستلاب المنسوب ورده الى صاحبه • خامسها التخويف والتهديد بالضرب ، ومباشرة الضرب له حتى يمتنع عما هو

حتى يتناضون عن التناقد ، وهذا باب قوله تعالى : • كنوا لا يتساهون عن منكر فعلوه • أى بسبب تقاطع أوتاج النصيحة للتكبر أو الانسياق فى الانتم انمام • وهو يؤدي الى اهلاك لقوله صلى الله عليه وسلم : • ألا أدلكم على ما هلك به قوم قبلكم ؟ كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه • •

وقد رد الامام الغزالي رضى الله عنه (١) على من قال : يشترط فى المحتسب أن يكون مأذونا من جهة الامام أو الوالى ، ولم يشترطوا المحبة للأحاد من الرعية • فقال : • وهذا الاشتراط فاسد فان الآيات والأخبر التى أوردناها تدل على أن كل من رأى منكرًا فسكت عليه عصي • اذ يجب نهيه أينما يراه وكيفما رآه على المصوم •• والمجب أن الروافض زادوا على ذلك فقالوا : لا يجوز الأمر بالمعروف ما لم يخرج الامام المصوم وهو الامام الحق عندهم •• (فلا يحضرون للقضاء اذن أو يطلبون رد الظلم والتصرة حتى يخرج الامام) •• فان قيل أن الأمر بالمعروف اثبات

عليه ، كالمواظب على الفية والقذف ، وهذا قد يحوج الى استماتة الأعوان وجمعهم ، قد يجر ذلك الى القتال والصدام ولذلك اشترط فيه ادن الامام أو تقليد ولاية الحسبة .

وتحسب تنبه الى ضرورة الرفق في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هذه الأيام ، فان أمور الدين قد خفيت على الناس ، وصار أفاضلهم وأحسنهم وسطا وخلقاً يفعلون أموراً تخالف صريح الدين وهم يحسبون أن ذلك مباح لهم ، وان موجبات الزمان تقتضى - والىاذ بالله - تطوير الدين . فصار هؤلاء يخالفون انسياقا وبحسن نية ، ولذلك وجب التلطف منهم وعدم تغيرهم وأخذهم بوسائل العنف . ولصبر ونحسب لأن المعالطة والمنع بالقهر ليست ميسورة والله سبحانه وتعالى هو المظهر للحكم في كل وقت .

دكتور مصطفى كمال وصفي

وكذلك قيل أن العامي لا ينبغي له أن يحتسب الا في جليات الأمور المعلومة ، كشرب الخمر ، والزنا الطاهر وترك الصلاة ، والمجور والفسوق بالمعاصي الظاهرة وأما ما يحتاج الى الاجتهاد ، فان العامي ان خاض فيه كان ما يفسده أكثر مما يصلحه ، ولكن ذلك لا يستدعى اشتراط الولاية والتعين للحسبة ، فمن أفراد الجمهور علماء وفقهاء وأهل اجتهاد ، وأما كلام الشيخ (١) - رضى الله عنه - على العوام النجلاء ، وليس على عموم المتطوعين ، والإسلام

حق العامل وواجبه

للدكتور محمد رأفت عثمان

ستكلم في هذا المقال عن ناحيتين :
 هما حق العامل وواجبه في الشريعة
 الإسلامية ، ونقصد بالعامل هنا كل من
 يعمل لحساب غيره ، سواء أكان ذلك
 العمل لحساب الدولة ، أم لحساب
 الأفراد ، وهو ما نبر عنه هذه الأيام
 بالعمل في القطاع الخاص ، وسواء
 أكان ذلك العمل عملاً قيادياً أم غير
 قيادي ، فالعامل هو من يعمل لحساب
 الغير ابتداءً من رئيس الدولة إلى
 أصغر عامل فيها . . .

تبارك وتعالى يقول فيه : « ثلاثة أنا
 خصمهم يوم القيامة : رجل أعطى بي
 ثم غدر ، ورجل باع حراً فآكل
 ثمنه ، ورجل استأجر أجيراً فاستوفى
 منه ولم يعطه أجره » (١) .

وإذا ما انتقلنا إلى الناحية الأخرى ،
 وهي ناحية واجبات العامل ، والمعامل
 كما قلنا كل من يعمل لغيره ابتداءً من
 رئيس الدولة إلى أصغر عامل فيها ،
 فنجد أن الإسلام يؤكد في هذه
 الناحية عدة مبادئ هامة .

فأما عن الناحية الأولى ، وهي ناحية
 حق العامل ، فإنا نجد الإسلام قد
 شدد في وجوب إعطاء العامل أجره ،
 وحرم أن يؤخذ من العامل جهده
 وعرقه ثم لا يعطى أجره ، وفي هذه
 الناحية يروى المصطفى صلى الله عليه
 وسلم حديثاً قدسياً عن رب العزة

من هذه المبادئ ، التحذير من
 الاستيلاء على شيء من المال العام
 بدون وجه حق ، وأن كل مال يأتي
 إلى العامل بحكم وظيفته لا حق له فيه
 وإنما هو مال من أموال الدولة ،
 ما دامت الدولة لم تبع للمعامل شيئاً

(١) إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري للفظلاي ج ٤ ص ١٥٩

منه ، ولقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أرسل رجلا ليتولى جمع الزكاة من بني سليم ، وقدم الرجل أمر النبي صلى الله عليه وسلم بمحاسبته ، فقال الرجل : هذا لكم ، وهذا أهدي إلى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فها جئت في بيت أبيك وأمك حتى تأتيك هديتك إن كنت صادقا » ثم خطب الناس فحمد الله وأتى عليه ، ثم قال : « ما بال عامل تبعه فيقول هذا لكم وهذا أهدي إلى ؟ أفلا جلس في بيت أبيه وبيت أمه فينظر هل يهدي إليه أم لا ؟ والذي نفس محمد بيده ، لا يأتي أحد منهم بشيء إلا جاء به على رقبته يوم القيامة ، إن كان بيورا له رغاء ، أو بقرة لها خوار ، أو شاة تبحر ^(١) » ثم رفع يديه إلى السماء حتى ظهر بياض أبطيه صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : « اللهم هل بلغت ، اللهم هل بلغت ؟ » ^(٢)

ويقول عليه الصلاة والسلام أيضا : « من استعملناه على عمل فرزقناه رزقا ، فما أخذ بعد ذلك غلول » ويقول أيضا - محددا من اختلاس أى مقدار ولو كان خبيلا من المال العام - : « من استعملناه منك على عمل فكتمنا خبيطا فما فوقه فهو غلول يأتي به يوم القيامة ، فيقوم رجل من الأنصار فيقول : يا رسول الله ، أقبل عنى عملك ، فيقول عليه الصلاة والسلام : وما ذلك ؟ فيقول الرجل : سمعتك تقول كذا وكذا ، فيقول النبي صلى الله عليه وسلم : « وأنا أقوله الآن ، ألا من استعملناه على عمل فليجىء بقليله وكثيره ، فما أعطى منه أخذ وما نهى عنه انتهى » ^(٣)

ومن هذه المبادئ أيضا التي تدخل في نطاق واجبات العامل عدم جواز الرشوة وأكل أموال الناس بالباطل ، حتى تؤدي الأعمال السامة بنظافة ونقاء ، وحتى لا يؤدي عدمها إلى ضياع حقوق الناس ، يقول الله تبارك وتعالى : « ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالإثم وأنتم

(١) البعير : صوت الشاة .

(٢) أرشاد السارى ج ١٠ ص ١٢٩ ، ١٤٠ ، والأموال لأبي عبيد .

القاسم بن سلام ص ٣٧٧

(٣) الأموال لأبي عبيد ص ٣٧٨

اما أن يكون هذا الشخص المهدي لا توجد خصومة بينه وبين أحد عند هذا القاضي أو هذا الحاكم ، أو هناك خصومة بينه وبين أحد عنده .

فإذا لم يكن هناك خصومة فإن الهدية حيث لا تكون حراما بل هي مكروهة . وأما إذا كانت هناك خصومة ، فإن الهدية حيث تكون حراما على الحاكم وعلى المهدي سواء بسواء . (١)

ان الاسلام يريد أن يربي أتباعه على نقاء اليد وطهارتها ، وعلى عفة النفس والترفع عما ليس من حقها ، وقد حرص المسلمون الأول على هذه المقاصد ، واحتاطوا في هذه الحاجة احتياطا عظيما ، يروى أن ثاني الخلفاء الراشدين عمر بن الخطاب أرسل الى عبد الرحمن بن عوف يطلب منه أن يقرضه أربعمائة درهم ، فتمجب عبد الرحمن من تصرف عمر ، وقال : أتستلفني وعندك بيت المسال ، ألا تأخذ منه ثم ترده ؟ فكانت اجابة الحاكم الورع : اني أخشوف أن يصيني قدرى - أى يأتيني الموت - فتقول أنت وأصحابك : اتركوا هذا

تعلمون ، وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم الرائي ، والمرتشى فى الحكم ، وفى رواية أخرى : « والرائى » فأما الرائى فهو من يعطى الذى يعينه على الأمر الباطل ، وأما المرتشى فهو الذى يأخذ ، وأما الرائى فهو السفير والصلة بين الذى يدفع والذى يأخذ ، حتى ولو لم يأخذ على سفارته أجرا ، فإذا أخذ أجرا فهو أبلغ فى الذنب .

وقد تكون الهدية الى من يده أمر صورة مفلسة من صور الرشوة ، ولذلك بين العلماء أن الهدية للمقضى أو للحاكم اما أن تكون من شخص كان يهدى اليه قبل أن يولى هذا المنصب أم لا .

فإذا كانت من شخص كان يهدى اليه قبل توليته هذا المنصب ، فإن استدامة الأهداء اليه فى هذه الحالة ليس حراما .

وأما إذا لم يكن الشخص قد أهدى اليه قبل أن يتولى هذا المنصب فينظر ،

لأمير المؤمنين ، حتى يأخذ من ميزاني يوم القيامة ، ولكي أتسلمها منك لما أعلم من شحك ، فإذا مت جئت فاستوفيتها من ميراثي (١) .

ونجد عمر في موقف آخر يستنكر على أبي هريرة أن يجمع في إمارته عشرة آلاف درهم ، فيخاطب أبا هريرة لما قدم من البحرين : يا عدو الله وعدو كتابه ، أسرت مال الله ؟ فيرد الصحابي الجليل أبو هريرة رضي الله عنه : لست بعدو الله ولا عدو كتابه ، ولكنني عدو من عاداهما ، ولم أسرق مال الله ، فيأله عمر : فمن أين اجتمعت لك عشرة آلاف درهم ، فيرد أبو هريرة : خيلي تناسلت ، وعطائي تلاحق ، وسهامي تلاحقت ، فلم يقتنع عمر بما قاله أبو هريرة ، وكما هي عادة عمر من شدته على نفسه وعلى الناس في الحق ، رأى أن احتمال التقریط في حق المسلمين ، فقبض الشرة الآلاف من الدراهم منه ، يقول أبو هريرة : فلما صليت الصبح استغفرت لأمير المؤمنين (٢) .

فانظر الى أي مدى وصل المسلمون الأول في تطبيق مبدأ « من أين لك هذا » منذ عشرات القرون ، ونحن الآن بعد هذه القرون التي مرت مع أننا جعلنا ذلك قانوناً إلا أننا لم نطبقه التطبيق الكامل بعد .

ثم أما بعد ، فن التاريخ بين أن الناس الذين كانوا في جاهليتهم لا يأنفون من السلب والنهب ، غيرهم الاسلام فأصبح الواحد منهم يراقب الله فيما يأتيه من أعمل ، فأنوا في هذا بما يقارب الخوارق في السلوك البشري العادي .

يروى المؤرخون أنه لما دخل المسلمون « المدائن » في بلاد الفرس ، وجمعوا ما وجدوه من أموال فيها بعد انتصارهم ، جاء رجل يسلم ما وجدته وكان ما وجدته حقاً كبيراً ، حتى قال الحاضرون : ما رأينا قبل هذا قط ، ما يمدله ما عندنا ولا يقاربه ، ولما سألو الرجل : هل أخذت منه شيئاً ؟ قال : أما والله لولا الله ما أتيتكم به ، فمظم شأنه في نظرهم ، فسألوه : من أنت ؟ فرفض أن يذكر اسمه ، وفضل

الاموال لأبي عبيد من ٢٨٠
(٣) المصدر السابق من ٢٨١ ، ٢٨٢

أن يصل مجهولاً عند ادس لأنه
 « راقب إلا الله وحده » ، وقال : لا
 والله لا أجبركم لتحمدوني ، ونكس
 أحمد الله وأرضى بتوانه ، فراد ذلك
 من مكانه عندهم ، فأرسلوا رجلاً
 ليُتبعه حتى انتهى الرجل إلى أصحابه
 فسألهم عنه فعرف أنه عمر بن عبد
 قيس . (١)

على تجهيز الجيوش التي تدافع عن
 الوطن وتؤمن الفرد على حياته وأهله
 وماله ، وهي تعنى على المستشفيات
 والمساجد والمدارس ، وإصلاح الطرق ،
 وإعانة المحتاجين من بين أفراد الشعب ،
 وغير ذلك من المصالح التي توفر
 للناس الأمان وتيسر في شتى نواحي
 حياتهم .

ان الأموال العامة لها حرمتها في
 شريعة الاسلام والاعتداء عليها
 كالاعتداء على الأموال الخاصة ، بل
 أشد ، لأن الضرر الذي يتبع من
 ضياعها أشد ، فمصارفها تمس حياة
 عامة الناس ومصالحهم ، فهي تصرف

ولهذا يجب أن يكون أمام كل
 مسلم يعمل قول المصطفى صلى الله
 عليه وسلم : « من استعملنا منكم على
 عمل فكنتم مخطئاً فما فوقه فهو علول
 يأتي به يوم القيامة » .

دكتور محمد رافت عثمان

(١) تاريخ الطبري ج ٤ ص ١٦ ، ومادا حشر العالم بالحطاط المسلمين
 لأبي الحسن الندوي ص ٨٨

من أعلام القضاء في الإسلام :

شرح بن الحارث الكندي

للككتور محمد إبراهيم حليم الجبوري

(٢)

في مجلس القضاء :

الملك الى أيام الحجاج فاستفتيت

الحجاج (١) .

وقد عقب النووي على ايراد هذا الخبر بقوله : وكان له يوم استفتاه مائة وعشرون سنة وعاش بعد استفتاءه سنة .

وظل كل أيامه قاضيا على الكوفة الا سنة واحدة كان قاضيا على البصرة . ويقول ابن المديني : انه ولى قضاء البصرة سبع سنين في زمن زياد ، وولى الكوفة ثلاثا وخمسين سنة (٢) ومقتضى هذا الخبر أن زمن قضائه كان سبعين سنة لا خمسا وسبعين .

وقد جاء في بعض المصادر أنه ولى القضاء وهو في سن الأربعين .

ما عرفه ريخ القضاء حتى الآن رجلا يقضى بين الناس مدى خمسة وسبعين عاما الا شريحا ، ولذلك صار لفظ القاضي لقباً له . فكان يدعى شريحا القاضي . وقد ظل على قضاء الكوفة منذ أيام عمر بن الخطاب ، حتى استغنى من الحجاج أيام خلافة عبد الملك بن مروان ، وكان ذلك قبل وفاة شريح بعام . وقد روى النووي في تهذيب الأسماء واللغات عن ميسرة عن شريح قال :

وليت القضاء لعمر وعثمان وعلى ومعاوية ويزيد بن معاوية ، ولعبد

(١) تهذيب الأسماء واللغات ج ١ ص ١٤٣ ، طبع المنيرية .

(٢) تهذيب الأسماء واللغات ج ١ ص ١٤٣

كيف تولى القضاء :

ويروى الشعبي في سبب توليه
القضاء أن عمر رضى الله عنه أخذ
قوساً من رجل على سوم ، فحمل عليه
رجلاً ، فغلبه عنده ، فحاكمه صاحب
الفرس •

فقال عمر : اجعل بيني وبينك
رجلاً •

فقال الرجل : انى أرضى بشرح
المراقى فتحاكما اليه •

فقال شريح لعمر : أخذه صحبها
سليماً فأنت له ضامن حتى تروى •
صحبها سليماً •

فأعجب عمر حكمه : فبعثه قاضياً
على الكوفة (١) •

ووضع له عمر دستوراً للقضاء
يسير عليه ، ووجهه الى مصادر الحكم
التي ينبئ على القاضى المسلم أن
يستلهمها حيناً تمرض له قضية من
القضايا ، وكان عمر بهذا التوجيه قد
وضع الأسس ووجه القضاء الى

ومعروف أنه مات وله مائة
وعشرون سنة ، فيكون مقدار مكته في
القضاء ثمانين سنة الا أننا لو استبعدنا
منها الفترة التي ظل فيها معطلا عن
القضاء أيام غلبة المختار وابن الزبير اذا
اعتبرناها ثلاث سنوات فقط حسبما
جاء في بعض الروايات يكون ما تبقى
بعد ذلك خمسا وسبعين سنة قضاها في
مجلس الحكومة قاضياً • • وهذا
ما نقله النووي عن ابن قتيبة في
المعارف ، والشيوخ أبى اسحاق في
طبقاته (١) •

وقد روى النووي أن عمر استقضى
سنة اثنتين وعشرين •

ونقل عند الحديث عن تاريخ وفاته
رواية تقول : انه توفي عام ثمانية
وتسعين ، ولو قلنا بمسألة طرح لكن
قد ظل في القضاء سبعا وسبعين سنة •

وأما كن الأمر فقد قام بالقضاء
هذه الفترة الطويلة التي يختلف
تقديرها ما بين الستين الى السبعين
والسبعين •

(١) تهذيب الاسماء واللفات ج ١ ص ١٤٢

(٢) تهذيب تاريخ ابن عساکر ج ٦ ص ٢٠٥

الينابيع التي ينبغي أن يستقصى منها
الحكم في الإسلام •

لَكَ (١) •

وجاء عند البيهقي بدلا من قوله :
وان شئت أن تتأخر الخ قوله :
وان شئت أن تؤمرني فأمرني ، ولا
أرى مؤامرك إياي الا خيرا لك
والسلام (٢) •

أما رواية الشعبي فنقول : افض
بما استبان لك من كتاب الله ، فان لم
تعلم كتاب الله كله فافض بما استبان
لك من قضاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فان لم تعلم كل أفضية
رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
فافض بما استبان لك من أمر أئمة
المهتدين ، فان لم تعلم كل ما قضت به
الأئمة المهتدون فاجتهد رأيك واستشر
أهل العلم والصلاح (٣) •

وقد تأكدت مكانته في القضاء
بالشهادة التي منحها إياه أمير المؤمنين
علي بن أبي طالب حينما قال لأصحابه :

وهذه الوصية أو الدستور قد
أوردته الكتب بروايات مختلفة اللفظ
الا أنها متحدة المعنى ، وان كان بعضها
أبين من بعض ومنختار بعضا من هذه
الروايات التي جاء بها الحافظ بن
عساكر في تاريخ دمشق وأكمل هذه
الروايات فيما أعتقد أن عمر كتب
إليه :

إذا جاءك أمر في كتاب الله فافض
به ولا تلتك عنه الرجال ، فان أتاك
ما ليس في كتاب الله فنظر في سنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فافض بها ، فإذا جاءك ما ليس في كتاب
الله ، وليس فيه سنة من رسول الله
صلى الله عليه وسلم فانظر ما اجتمع
عليه الناس فخذ به ، فان جاء ما ليس
في كتاب الله ، ولم تكن فيه سنة من
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم
يتكلم فيه أحد قبلك فاختر أي
الأمرين شئت ، ان شئت أن تحتج

(١) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٢٠٥

(٢) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٢٠٥

(٣) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٢٠٥

- أجمعوا إلى القراء (١) فاجتمعوا في
 رحبة المسجد فقال لهم : اني أوشك
 أن أفارقكم ، ثم جمل يسألهم ، ويقول
 لهم ما تقولون في كذا ؟؟
 ويقولون له : يا أمير المؤمنين ، كذا
 وكذا ؟
 فيخبرهم حتى ارتفع النهار
 وتصدعوا ونمد ما عندهم ، وشريح
 جث على ركبته لا يسأله عن شيء إلا
 قال كذا وكذا .. ثم قال لشريح :
 أنت أنقض العرب (٢) .
 واستمر شريح في القضاء منذ ذلك
 التاريخ حتى قبل وفاته بهام .
 وقد روى الشعبي أن عمر رزقه
 مائة درهم على القضاء (٣) .
 وجرى له خلال ذلك أحداث
 ومواقف كشفت عن مدى تحربه
 للحق وحرصه على العدل ونزاهة
 القضاء ، لا يلويه عن ذلك قرابة
 أو سلطان أو جاه وقد مر بنا ما فعل
 بانه وأقاربه .
 وعدا فترا مولاة والحسن بن علي
 وشهدا أنها درعه ..
 قال شريح : أما شهادة مولاك فقد
 أخذناها ، وأما شهادة ابنك لك فلا
 نجيزها ..
 (١) المقصود بالقراء هنا الفقهاء .
 (٢) تهذيب تاريخ ابن عساکر ج ٦ ص ٢٠٥
 (٣) تهذيب تاريخ ابن عساکر ج ٦ ص ٢٠٥

واليك هذا الموقف مع أمير المؤمنين
 علي بن أبي طالب :

خرج علي رضوان الله عليه إلى
 السوق فرأى درعا له مع ذمي يهودي
 أو نصراني يبيها ، فلما تعرف عليها
 قال : هذه درعي وأنكر الذمي فاتبعها
 إلى القاضي بفتراح من علي أو من
 الذمي وكان القاضي شريحا .

قال شريح ما تشاء يا أمير المؤمنين ؟
 قال علي : هذه درعي سقطت من
 جمل لي أوردق والتقطها هذا اليهودي .

قال شريح : ما تقول يا يهودي ؟
 قال : درعي وفي يدي .

قال شريح : صدقت ، والله يا أمير
 المؤمنين انها لدرعك ، ولكن لا بد من
 شاهدين .

فدعا فترا مولاة والحسن بن علي
 وشهدا أنها درعه ..

قال شريح : أما شهادة مولاك فقد
 أخذناها ، وأما شهادة ابنك لك فلا
 نجيزها ..

فقال علي : تكلمت أمك . أما سمعت
عمر بن الخطاب يقول :
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : الحسن والحسين سيدا شباب
أهل الجنة .

قال : اللهم نعم . .
اني قدمت البصرة والخطوط
موجودة فأردت أن أخط لي .

قال : أفلا تجيز شهادة سيد شباب
أهل الجنة ؟ والله لأوجهنك الى باقيا
تقضى بين أهلها أربعين يوما . ثم قال
اليهودي : خذ الدرع . .

فقال اليهودي : أمير المؤمنين جاء
معي الى قاضي المسلمين ، ففرض عليه
ورضي ، صدقت والله يا أمير المؤمنين
انها لدرعت سقطت عن جمل لك
التقطتها ، أشهد أن لا اله الا الله وأن
محمدا رسول الله .

فقال علي : الدرع لك ، وهذا
الفرس لك ، وفرض له في تسميته
ثم لم يزل معه حتى قتل يوم صفين (١)

بين شريح وزيد :
احبسها ولا ترددها . .

لما ولي زيد العراق اصطحب معه
شريحا الى البصرة وقال له : ان
قال ابن سيرين : القضاء بما قال
شريح ، وقول زياد حسن (٢) .

(١) حلية الأولياء ج ٢ ص ١٣٩ ، ١٤٠ ، تهذيب تاريخ ابن عساکر
ج ٦ ص ٣٠٦ : وابن حنبل ج ٦ ص ١٥٧ نشر الرقاعي .
(٢) العقد الفرید ج ٥ ص ٢٦٥

وعلى الرغم من كراهيته لزياد وعدم رضاه عن سياسته في الناس القائمة على السب والظلم والبطش والاستبداد فإنه لم يستخ لنفسه أن يكتبه النصيحة حينما طلبها منه لما أصيب في ذراعه وأثار عليه الأطباء بقطعها ..

والا لوددت أنه قطع يده يوما ، ورجله يوما ، وسائر جسده يوما يوما (١) •

ويضرب شريح بموقفه هذا المثل على صدق النصيحة والاخلاص في الرأي سواء كان طالبه حبيبا أو بغيضا • صديقا أو عدوا لأن الأمر أمر دين وخلق وسلوك ..

وروى أن زيادا كتب الى معاوية يقول : ضببت لك العراق بشمالى ، ويعنى فارغة لطاعتك ، فولى الحجاز ، فبلغ ذلك عبد الله بن عمر ، وكان مقيما بسكة ، فقل : اللهم اغفل عني زياد ، فأصابه الطاعون أو الأكلة في يمينه ، فجمع الأطباء ، فأشاروا بقطعها ، فاستشار شريحا ، فقال : أكره لك ان كنت لك مدة تعيش بلا يمين ، وان كان قد دنا أجلك أن تلقى ربك مقطوع اليد ، فإذا قال لك : لم قطعتم قل : بغضا للقائك وفرارا من قضائك ..

ومن يلتزم بمبدأ أخلاقى لا يجيد عنه حسب الحب والبغض وكان معروفا عنه أنه يستعمل الكناية والتعريض والدعابة في محاوراته بين الناس واجباته لأسئلتهم ، وكان يفهم عنه ذلك ، فهو الذكاء والفطنة والعارفون بمنهجه وسيله ..

التراح مع التزام الحق :

ومن ذلك أنه دخل على زياد يزوره في مرض موته ، فلما خرج بحث إليه مسروق بن الأجدع يسأله :

كيف تركت الأمير ؟

قال : تركته يأمر وينهى •

فقال مسروق : ان شريحا صاحب تعريض فاسألوه ، فاسألوه ، فقال :

ومات زياد من يومه ، فلام الناس شريحا حيث نصح له ، لبغضهم لزياد •

فقال : استشارنى والمستشار مؤتمن •

(٢) شذرات الذهب في اخبار من ذهب لابن العماد الحنبلى ج ١ ص ٨٥ ، ٨٦ نشر مكتبة القدس ٢٥٠

- تركه يأمر بالوصية ويهي عن البكاء (١) •
- قال : وشرطت لها دارها ••
- قال : الشرط أمك ••
- قال : فاحكم الآن بين ••
- قال : قد فعلت ••
- قال : فعلى من حكمت ؟
- قال : على ابن أمك •
- قال : بشهادة من ؟
- قال : بشهادة ابن أخت خالك (٢) •
- ويريد شريح أنه أقر على نفسه فأصدر حكمه بمقتضى أقراره وهو حوار شريح يدل على عقل ثابت ودهن متفتح ، ورأى راجح ، يزن الأمور ويقدر حقائقها •
- ومن هذا القيل ما رواه أبو نعيم : أن جدة وأما تنازعا في صبي وجاءا إلى شريح ومرضا قضيتهما شعرا فأجابهما شعرا أيضا • وعلى الرغم من أن الشعر ضيف يبدو عليه مسحة التلميق إلا أننا لا نستطيع الحكم بنفي هذه الواقعة ، ولا بأس من أن نشبهها وما جرى فيها من حوار شعري لنقدم
- قال : بك وبين الحائظ •
- قال : اسمع مني •
- قال : قل نسمع •
- قال : اني رجل من الشام •
- قال : مكان سحيق •
- قال : وتزوجت عندكم •
- قال : بالرفاء والبنين ••
- قال : وولد لي غلام ••
- قال : ليهنك الفارس ••
- قال : وأردت أن أرحلها •
- قال : الرجل أحق بأهله ••

(١) المعقد العريد ج ٢ ص ٢٨٩

(٢) المعقد العريد ج ٢ ص ٣١٧ ، ٣١٨

للقارىء لونا من ألوان الحصومات الاجتماعية في ذلك العصر وطريقة علاجها ٥٥

ولئن كان الشك يتابنا في اثبات الحق الذي عرضت به القضية إلا أن القضية نفسها لاشك في وقوعها لأن مثل هذه المنازعات أمر مألوف الوقوع في مجتمع ليس غريبا علينا خصائصه ومميزاته والقضية تقول :

جاءت جدة صبي وأمه يختصم
فيه إلى شريع كل واحدة تقول أنا
أحق به ، فقالت الجدة :

أيا أمة أميناك وأنت المرء نأيه
اماك ابن وأمام
وكلتانا تفديده
فسلوه كنت تمايئت
لما نازعتك فيه
تزوجت فهايتيه
ولا يذهب بك التيه

قولا وتسمع منى
ولا تطعرتني رده
تعرى المس عن ابني
وكبدى حملت كبده
فلما صار في حجرى
ينما ضائما وحده
تزوجت رجاء الخ
س من يكفينى فده
ومن يطهرنى الود
ومن يحسن لى رفده
فدل شريع رحمه الله :

قد سمع القاضي ما قلتما
وعفى القاضي جهد أن عقل
قال للمجدة بينى بالصبي
وخذى ابنك من ذات الطل
انها لو صبرت كان لها
قبل دعواها بينها البدل
وقضى به للجدة ٥٥ (١)

طائفة من القضايا :

فضالت الأم :

ألا أيها القاضي
قد قلت لك المجدة
قال أبو عمرو الشيباني : كنت عند
شريع فأتاه قوم برجل عليه صك

بخمسمائة درهم دينا • فقالوا : ان مولى لنا مات وترك على هذا خمسمائة درهم دينا ونحن وارثو مولانا •

قلت له : زوجة وأولاد ذكور واناث •

قلت له : فما زوجتك حرة أو أمة؟

فقال له شريح : ما تقول ؟

فقال : حرة •

فرجعت الى شريح ، فقلت : يا أبا أمية • ألا ترى ما يقول هذا الرجل ؟

قال : وما يقول ؟

قلت : يقول لي أولاد أحرار من

امرأة حرة •

فقال : ردكم الى ، فرددتهم ، فأعاد الكلام ، فاضرفوا به •

وقالوا : نسب له أولاد أحرار •

فقال : ولد حر من امرأة حرة ، فابن الأخ الحر أولى بالميراث منكم ، والله لا تبرحوا حتى تمطوه ما في أيديكم من ميراث أخيه ، فانتزع ذلك منهم ودفعه اليه (٢) •

وجاء رجل فقال : ان امرأتى توفيت ولم تترك ولدا ، فما لي من ميراثها ؟

فقال : كان أخي حرا مولى لهؤلاء • وكان موسرا ، وأنا عبيد لقوم آخرين ، وكان أعطاني هذه الدراهم أنافع بها ، فمات أخي وترك مالا كثيرا ورثته هؤلاء ، فقلت لهم : دعوا لي هذه الدراهم فاني مبيع •

فكلمهم شريح وقال لهم : لا عليكم أن تدعوا له هذه الدراهم ، وسائر مال أخيه لكم ، وقد ذكر عيله • فأبوا •

وقالوا : خذ لنا بحقنا ••

فقال لهم شريح : اتقوا الله ، وافعلوا ••

فأبوا وقالوا : خذ لنا بحقنا ••

فقال له شريح : ادفعها لهم ، فانك عد لا ميراث لك ••

فقاموا من بين يديه على ذلك •

فقال : النصف •

قال : أضيها ؟

فمضى ، ثم عاد ، ومعه خصوم له
فى هذه المسألة ، فإذا هى من عشرة
أسهم يجب له منها ثلاثة أسهم (١) •

قال : لذلك أخرجتها •

قال : كيف حملها ؟

قال : الحائط احمل عليه ما شئت •

قال : كيف حملها ؟

قال : قرب الحلب وشأنك •

قال : كيف الوطاء ؟

قال : افرش ونم •

قال : كم الثمن ؟

قال : ثلاثمائة درهم •

فكان الرجل بعد ذلك يقول :
انظروا الى قاضيكم سألته فأعطاني
النصف ، وحاكمت اليه فما أعطاني
النصف ولا الثلث •

وكان شريح يقول له : يا هذو
نفسه اذا رأيتنى ذكرت حكما جائزا •
واذا رأيتك ذكرت رجلا فاجرا يظهر
الشكوى ويكتم حقيقة القضاء (٢) •

من نواته :

عرض ناقة على السوق ليبيها ،
فسامه بها أعرابي •

فاستراها منه ونقده الثمن • ثم
قال له شريح : ان عرضت اليك حاجة
فصل عن أبى أمية فى مسجد الكوفة •
فلما مضى بها فإذا هى بطيئة السير ،
فليلة الحلب ، فأتاه فإذا هو فى مجلس
التضاء •

فقال له : كيف سيرها ؟

فقال : خذ الزمام بشمالك والوسط
بيمينك وعلبك الطواف •

فقال له : لم أر فيها شيئا مما وصفت
فأدناه وأفهمه ما قال له ، ثم أقاله (٣) •

وفى رواية أنه سأله : ما هذا ؟

ويروى الشعبي أنه جاءته امرأة
تشكو وتبكي بكاء حارا ، فقال له :

قال : ناقة تمشى على أربع ••

(١) وتفسير ذلك انها تركت زوجها وأما واختها لأمها وأبيها واختها
لأمها •

(٢) تهذيب تاريخ ابن عساکر ج ٦ ص ٢٠٩

(٣) تهذيب تاريخ ابن عساکر ج ٦ ص ٢١٢

يا أبا أمية ما أظن إلا أنها مطلومة ، فقال شريح : وما يدريك يا أبا عمرو ، إن أخوة يوسف جاءوا أباهم عشاء يكون (١) .

خرج شريح الى مكة ، فشيعة قوم ، مضى معه بعضهم الى النجف ، ثم ودعه وانصرف ، ومضى معه قوم آخرون الى أيسد من ذلك ، فلما أرادوا أن يودعوه قال :

أما أصحاب النجف فقد قضينا حقهم بالطعام ، وأما أتم فأغنيكم ، ورفع عفيرته وغنى .

إذا زينت زارها أهلها

حنسدت وأكرمت زوارها

وان هي دارتهم زرتها

وان لم يكن لي هوى دارها (٢)

وكان شريح يدرك مدى المسؤولية الملقاة على عاتقه ، ويعرف أن منصب القضاء منصب شديد الخطر لأنه يتعلق بحقوق الناس ، وإدراكا منه لهذا الموقف الدقيق كان إذا جلس للقضاء يقول : سيعلم الظالمون حظ من بقصوا ، إن الظالم ينتظر الطاب وان المظلوم ينتظر النصر ، ونظر يوما الى رجل يقوم على رأسه قرآء يضحك ، فقال له : ما يضحكك وأنت ترائي

وكان يضرب به المثل في الحيلة والدهاء ، حتى قيل : شريح أدهى من تطلب وقد سئل الشعبي عن قصة هذا المثل فقال : خرج شريح أيام الطاعون الى النجف فكان إذا قام يصلي جاءه تطلب فوقف تحاهه ، وأخذ يشغله عن

(١) تهذيب تاريخ ابن عساکر ج ٦ ص ٣١٢

(٢) عيون الأخبار ج ٤ ص ٦١ طبع دار الكتب .

(٣) تهذيب تاريخ ابن عساکر ج ٦ ص ٣١٢

(٤) تهذيب تاريخ ابن عساکر ج ٦ ص ٣١٢

- أَتَغْلِبُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ؟ وَكَانَ يَقُولُ :
أَصْبَحْتُ وَشَطَرَ النَّاسَ عَلَى غَضَبٍ (١)
وَكَانَ إِذَا غَضِبَ أَوْ جَاعَ قَامَ وَلَمْ
يَقْضِ بَيْنَ أَحَدٍ ..
- وَقَالَ الشَّعْبِيُّ : رَأَيْتُ عَلَى ظَهْرِ كَعْبٍ
فَرْحُهُ ، فَقُلْتُ لَهُ مَا هَذِهِ ؟
فَقَالَ : بِمَا كَسَبْتُ أَيْدِيَكُمْ وَيَسِّرَ
عَنْ كَبِيرٍ ..
- وَقِيلَ لَهُ : أَلَا تَرِيهَا الطَّيِّبُ ؟
فَقَالَ : هُوَ الَّذِي أَخْرَجَهَا ..
- وَأَسْنَكْتَ رَجُلَهُ فَمَلَّاهَا بِسِلِّ ،
وَفُضِدَ فِي الشَّمْسِ .. فَقِيلَ لَهُ : لَوْ
أَرَيْتَهَا الطَّيِّبَ ، فَقَالَ : قَدْ فَعَلْتُ وَوَعَدْتُ
خَيْرًا (٢) ..
- وَكَانَ يَقُولُ : مَا أَصِيبُ عَبْدًا بِمُصِيبَةٍ
إِلَّا كَانَ لِلَّهِ عَلَيْهِ فِيهَا ثَلَاثُ نَعَمَ : أَنْ
لَا تَكُونَ فِي دِينِهِ ، وَأَلَّا تَكُونَ أَعْظَمَ
مِمَّا كَانَتْ ، وَأَنَّهُ لَا يَبْدُ كَائِدَةٌ فَقَدْ كَانَتْ ،
وَأَنِّي لِأَصَابَ بِالْمُصِيبَةِ فَأُحْمَدُ اللَّهَ عَلَيْهَا
أَرْبَعَ مَرَاتٍ : أَحْمَدُهُ إِذَا لَمْ تَكُنْ مِنْهَا ،
وَأَحْمَدُهُ إِذَا رَزَقَنِي الصَّبْرَ عَلَيْهَا ..
- وَأَحْمَدُهُ إِذَا وَفَّقَنِي لِلِاسْتِرْجَاعِ لَهَا
أَرْجُو فِيهِ مِنَ الثَّوَابِ ، وَأَحْمَدُهُ إِذَا
لَمْ يَجْعَلْهَا فِي دِينِي ..
- وَزَلَّ شَرِيحٌ عَلَى الْقَضَاءِ حَتَّى طَالَ
بِهِ الْعَمْرُ وَلَقِيَ رَجُلًا فِي الطَّرِيقِ فَقَالَ
لَهُ : أَبَا أُمَيَّةَ فَضَّتْ وَاللَّهِ بِجُورٍ ..
- قَالَ : وَكَيْفَ ؟ وَيَحْكُ .
- قَالَ : كَبُرَتْ سِنُّكَ ، وَاخْتَلَطَ
عَقْلُكَ ، وَارْتَنَى ابْنُكَ ..
- فَقَالَ شَرِيحٌ : لَا جُرْمَ ، لَا يَقُولُهَا
أَحَدٌ بِمِثْلِكَ ، ثُمَّ أَتَى الْحِجَابَ ، فَقَالَ :
وَاللَّهِ لَا أَقْضِي بَيْنَ اثْنَيْنِ ..
- قَالَ وَاللَّهِ لَا أَعْفِيكَ أَوْ تَبْغِي
رَجُلًا ..
- فَقَالَ شَرِيحٌ : عَلَيْكَ بِالْمُفِيفِ
الشَّرِيفِ ابْنِ بَرْدَةَ بْنِ مُوسَى (٣) ..
- وَتَوَفَّى بِمِثْلِهَا بِمَامٍ قَرِيبًا وَفِي تَارِيخِ
وَفَاتِهِ خِلَافٌ : قَبْلَ سَنَةِ ثَمَانِينَ هِجْرِيَّةً ،
وَقِيلَ سِتٍّ وَسَبْعِينَ وَقِيلَ ثَمَانٍ وَسَبْعِينَ ،
وَقِيلَ اثْنَيْنِ وَثَمَانِينَ ، وَقِيلَ ثَلَاثَ
وَتِسْعِينَ .. وَقِيلَ سَبْعٌ أَوْ ثَمَنٌ وَتِسْعِينَ ،
وَأَكْثَرُ الرِّوَايَاتِ عَلَى أَنَّ وَفَاتِهِ كَانَتْ

(١) تهذيب تاريخ ابن عساکر ج ٦ ص ٢٠٨

(٢) تهذيب تاريخ ابن عساکر ج ٦ ص ٢١١

(٣) تهذيب تاريخ ابن عساکر ج ٦ ص ٢١٠

سنة ثمان وسبعين عن مئة وعشرين من خبرتها وبلت خيرها شرها وحلوها
سنة + ومرها ..

وقال يحيى بن قيس الكندي : رحم الله شريفا فقد كان المشل
أوصى شريع أن يصلى عليه في الحيانة ، وأن لا يؤذن به أحد ، وأن
لا تبمه صائحة ، وأن لا يجعل على قبره تابوت ، وأن يسرع به السير ،
وأن يلحد له (١) .

وهكذا انطوت هذه الحياة العريضة ، وخبا ذلك العقل الوقاد ،
وهذا هذا القلب الحي ، ودفت هذه التجارب التي عركت الحياة واكتسبت

الذي عاش له والعدل الذي أوصى قواعده واستهان بكل شيء من عرض الدنيا في سبيله .

د • محمد ابراهيم الجيوشى

متى يَكُونُ البَيْعُ لازماً؟

للدكتور محمد محمد الشقاي

لزوم البيع معناه عدم امكان فسخه والرجوع فيه لواحد من المتعاقدين بعد اتمامه .. واتمامه عند الحنفية ومن تابعهم كالمهادوية والامامية وأكثر المالكية يكون بالايحاب والقول من غير توقف على امتداد المجلس الذي حدث فيه العقد .. محدث القول ينهى العقد ، ويجعله لازماً ، ويبطل كل خيار في ابرامه أو نقضه .. اللهم الا اذا كان خياراً مشروطاً في صلب العقد ، بأن يقول البائع أو المشتري للآخر : على أن يكون لي الخيار ، وحيث يتمتع لزوم العقد ، ومن حق كل واحد ممن شرط لنفسه أو لغيره الخيار أن ينقضه في غضون الأيام الثلاثة التالية للعقد عند أبي حنيفة والشافعي وزفر ولا يجوز أكثر من ذلك .. لقول الرسول صلى الله عليه وسلم لحبان بن منقذ وكان يخدع في البياعات : « اذا بايعت فقل لا خلافة (اي لا خديعة) ولى الخيار ثلاثة أيام » (١) ولا يجوز أكثر من ذلك ، وعند أبي يوسف ومحمد : يجوز اشتراط الخيار لأية مدة معلومة استدلالاً بحديث ابن عمر رضى الله عنهم : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أجاز الخيار الى شهرين » ولأن حكمة شرعية الخيار اتاحة الفرصة للمتبايعين للمراجعة والمشاورة وقد تحتاج الى أكثر من الثلاثة الأيام ، وأبو حنيفة اعتمد على حديث حبان بن منقذ لأنه أشهر ، وكان حبان هذا مصاباً بجرح نافذ الى أم رأسه ، وكان قد تحمل لسانه نتيجة لهذا ، فكان

(١) رواه الحاكم في المستدرک والشافعي والبيهقي وابن ماجه والخازني في تاريخه الاوسط والاكثر على توثيق ابن اسحاق راوى الحديث ورجع مالك عما قال فيه كما في الروض الاتف وكذلك رواه ابن أبي شيبة .

يشتري الشيء ويراجعه فيه أهله لفلاء
 منه يقول : ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قد خبرني في بيعي ..
 وهكذا تظهر مدة الخيار المشروطة
 مع العقد .. أو بعده حتى لو ذل
 أحدهما بعد البيع بأيام لصاحبه :
 جعلتك بالخيار .. صح هذا ، والتحق
 هذا الخيار اللاحق ببيع السبق على
 الخلاف المذكور بين أبي حنيفة
 وصاحبيه .. وكل هذا من أجل توفير
 أكبر قدر ممكن من فرص التأمين
 التاملي بين الناس ، وفتح الطريق على
 المخاضعين والانتهازيين الذين يعلقون
 آمالهم في الريح على الصفة المخاطفة ،
 أو اليعة الخادعة ، أو المغالطة
 السريعة ، فالبيع اللازم هو ما لا خيار
 فيه من الخيارات كلها سواء كانت
 جبر شرط ، أو خيار رؤية ..
 أو خيار عيب .. والفرق بين الثلاثة :
 أن خيار الشرط الذي ذكر مع العقد
 أو بعده يمنع ابتداء حكم البيع ، وهو
 ثبوت حق البائع في الثمن والمشتري
 في الثمن ، وخيار الرؤية يمنع تمام
 الحكم ، والشافعي لا يصحح العقد
 بدون رؤية لأنه يبيع المجهول ، أما
 خيار العيب فانه يمنع لزوم الحكم
 (١) رواه الخمسة إلا ابن ماجة والدارقطني وابن خزيمة وابن الجارود
 نقله من سبل السلام ج ٢ : ٤

بمعنى أن المشتري إذا اطلع على عيب
 في البيع فهو بالخيار ان شاء أخذه
 بجميع الثمن ، وان شاء رده ..

هذا اذا كان يباع قد شرط فيه
 الخيار شرطا ، ويطبق به صراحة ..
 أم البيع الذي لا خيار فيه من الخيارات
 الثلاثة الماضية وهو موضوع هذا
 البحث من الايجاب والقبول وحدهما
 يجملا لانه لازما لكل واحد من المتعاقدين
 غير قابل للمسخ ولا للمودة فيه ، ويعتبر
 القبول .. تفرقا بالأقوال ، وهو المراد
 من التمرق في حديث رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الذي ستذكره عند أبي
 حنيفة ومن هذا حذوه ، والحديث
 رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن حده
 رضي الله عنهم : « أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال : البائع والمبتاع بالخيار
 حتى يتفرقا ، الا أن تكون صسقة
 خيار ، ولا يحل له أن يفارقه خفية
 أن يستقبله » (١) ، وروى مثلما الشيخان
 واللفظ لمسلم عن ابن عمر رضي الله
 عنهما عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال : « اذا تباع الرجلان فكل
 واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا
 جميعا ، أو يفتر أحدهما الآخر ، فان
 والدارقطني وابن خزيمة وابن الجارود

رابعا : ان هذا مذهب جماعة من الصحابة منهم علي وابن عباس وابن عمر ، واليه ذهب أكثر التابعين وهو رأى أحمد وإسحاق والامام يحيى (١)

أما الحنفية ومن لف لفهم فقد استدلوا :

أولا : أن حقيقة المتبايعين المذكورين في الحديث لا تطلق الا عليهما في حال التحور في البيع أما قبل ذلك أو بعد ذلك فهو اطلاق مجازي •

ثانيا : قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ » والعقد : ما انعقد طرفاه بالايجاب والقبول والأمر بالوفاء يتنافى مع نقضه بعد قبوله •

ثالثا : قوله تعالى : « لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ » والتراضى لا يحدث الا بعد الايجاب والقبول من غير توقف على تخيير في المجلس •

رابعا : قوله تعالى : « وَأَشْهَدُوا إِذَا بَيَّعْتُمْ » والاشهاد لنفي التباحد ، والبيع يحدث قبل الخبر فلو كان

خير أحدهما الآخر فتبايعا على ذلك فقد وجب البيع ، أما الشافعي وأحمد فيريان أن المراد بالتعرق في الحديث هو تفرق الأبدان وعلى ذلك فمن حق كل واحد من المتبايعين بعد الايجاب والقبول •• أن يرجع في البيع وأن ينقضه ولا يلزمه الا اذا فارق جسده جسد صاحبه والتفرق في كل حال بحسبها وهو ما يسمى عادة تفرقا في المنزل الصغير بخروج أحدهما وفي الكبير بالتحول من مجلسه الى آخر بحطوتين أو ثلاث (١) • وهكذا : واستدل الشافعي ومن معه بما يأتي :

أولا : الحديث المالك الذكر وهو متفق عليه لأن هناك رواية أخرى تقول : « حتى يتفرقا عن مكانهما » •

ثانيا : ان التفرق عرض ولا بد أن يقوم بجوهر وهو الأبدان •

ثالثا : يسمى المتبايعان متبايعين بعد انتهاء القبول وهو من الحقيقة عند جمهور أهل البلاغة وليس من اللازم اطلاق المتبايعين على المتعاقدين حال التفاوض وتبادل الكلام •

(١) سبل السلام ج ٢ : ٢

(٢) المصدر السابق •

ويشترى كل منهما من الآخر وهو لا يدري ماذا مع صاحبه ، ويجعلان مجرد التبذ بيعا بدون صيغة وكل منهما محرم (١) .. وهذا مضي قول مالك في هذا الحديث الذي فيه التفرق : « ليس لهذا الحديث حد معروف » .

سابعاً : التفرق يطلق بالاشتراك اللفظي على الأقوال والأبدان : أى على المعاني والأعيان ويترجح الأول لعدم إفضائه الى الجهالة التى يفضى إليها التامى .

ثامناً : التفرق وإن كان عرضاً لا مانع من استناذه الى غير الأعيان وهو سائح شائع (٢) مضار كالحقيقة قال نصالى : « وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين » وقال : « لا نفرق بين أحد من رسله » والمراد التفرق فى الاعتقاد .

ثالثاً : قالوا : إن مالكا نقلت عنه رواية تشهد للحنفية ولكنه لم يعمل

هناك خيار قبول بعد البيع لما كان للشهاد أثر .

خامساً : أن الفسخ بعد الإيجاب والقبول فى المجلس فيه إبطال حق الغير وهو لا يجوز .

سادساً : التفرق المذكور فى الحديث محتمل للتفرق بالأقوال وللتفرق بالأبدان ولا مرجح للأبدان الا رواية « حتى يتفرقا عن مكانهما » ولم تثبت هذه الرواية كما ذكر ابن عبد البر (١) والحنفية رجحوا التفرق بالأقوال : أى بعد الانتهاء من القول لأن التفرق بالأبدان فيه جهالة ... اذ ليس له وقت معلوم ولا غاية معروفة فيعبر فيها ببيع الملامسة والمزبدة وهو مقطوع بفساده ، وبيع الملامسة : أن يقول الرجل للرجل أبيعك ثوبى بثوبك بدون نظر الى أى الثوبين ولكن الثوب يلمس ولا يقلب ولا يتأمل فيه ويحصل مجرد اللمس بما بدون صيغة ، وبيع المناينة : أن يقول أحدهما للآخر : أنبذ الى ما معك ، وأنبذ اليك ما مئى ،

(١) سبل السلام ج ٣ : ٤

(٢) سبل السلام ج ٢ : ٢٤٩

(٣) العناية وفتح القدير ج ٥ : ٨٢

واحد من التابيعين نقض البيع ما دام
لم يتفرقا بالأبدان •

ثانياً : أن حكمة الخيارات أياً كانت
هى توفير الضمانات الكفيلة بحفظ
الحق بالنسبة لمن ليس له دربة ولا
دراية بالبياعات ومن تكثر مغالته فيها •

كيف يكون البيع صحيحاً ومشروعاً ؟
لكى يكون البيع صحيحاً ومشروعاً
وتترتب عليه آثاره التى يقتضيها من
استقرار الملك ، الى تخليصه من
الجهالة •• الى اكتمال الملكية بعد
انقضاء ، وتحررها من أى استغلال
غير مشروع •• لا بد أن يكون خالياً
من كل شرط لا يقتضيه العقد ، ولا
يتلاءم مع آثاره التى رتبها الله تعالى
عليه •

ومن هنا نهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم : عن بيع وشرط ، وعن
بيع وسلف ، فقد أخرج الحاكم فى
علوم الحديث من رواية أبى حنيفة
عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهى عن بيع وشرط ، وروى
الخمسة عن عمر وهذا بسنده ،
وصححه الترمذى وابن خزيمة
والحاكم ، قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « لا يحل سلف وبيع ،

بها وهى حجة للحنفية لا عليهم اذ
ترك العمل بما روى المجتهد ليس
حجة على مجتهد غيره •• بل أن مالكا
عنده هذا المجتهد محجوج بما رواه ،
ومخالفه الراوى لما روى لا توجب
عدم العمل بروايته عند مجتهد آخر
لأن عمل مالك هنا مبنى على اجتهاده ،
وقد يظهر له ما هو أرجح عنده مما
رواه وإن لم يمكن أرجح فى نفس
الأمر •

عاشراً : يحتجون بالقياس على
النكاح والمخلع والطلاق على مال وغير
ذلك اذ كل منها عقد معاوضة ، وهو
يتم بالايجاب والقبول بلا خيار مجلس
•• بل بمجرد اللفظ الدال على الرضا
•• فكذا فى البيع •

وبعد

فمن هذا الاستقصاء لأدلة المذهبين
فى لزوم البيع ظهر ما باتى :

أولاً : البيع المجرد من خيارات
الشرط والرؤية والعيب يصير لازماً
غير قابل للنقض بعد الايجاب والقبول
عند الحنفية ومن وافقهم والتفرق
المذكور فى الحديث يراد به عندهم
التفرق بالأقوال أى بعد القبول ••
وعند الشافعية يمتد الخيار فى المجلس
سد الايجاب والقول ومن حق كل

تقدير واحترام الشريعة هي ما وافقها ، ولم تحل ما حرم الله ، أو تحرم ما أحل الله ، أما هذه فهي حيلة باطلة ، وخداع مردود .. يخالفها الرأي بحسب ظاهرها شرطا بريئا ، وهي في باطن أمرها تحيل ما كره ، وتصرف حيث ، قال عليه الصلاة والسلام : « المسلمون على شروطهم إلا شرطا أحل حراما ، أو حرم حلالا » (٢) .

ومثل ذلك يقال في البيع والسلف ، فان السلف وهو الاقراض للمال بدون فوائد ولا أرباح والذي يجب أن يكون أولا وآخر لوجه الله ، لا يتقضى به الا رضاه ، وما عده من ثواب ، وما أعده لذوى الأرحية والمروءة من فضل وكرم حزاء ما يسروا به من عسر المصيرين ، وفكوا به من صائقة المأزومين .. هذا السلف يجب في منطق الشريعة أن يتحرر من اشتراط شروط جالبة لربح ، أو محققة لميزة ، أو داعية الى منفعة ، ومن أجل ذلك جاء نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن البيع والسلف

ولا شرطون في بيع ، ولا ربح ما لم يضمن ، ولا بيع ما ليس عندك (١) ، ولذلك البيع المشروط بشرط غير ملائم صور متعددة ، وألوان متنوعة كلها تحمل طابع المحظر والفساد ، في شرعه الله العادلة التي تتوخى تحقيق التوازن بين حقوق كل من البائع والمشتري بحيث لا يرجع كفة أحدهما على الآخر اعتساف في شرط ، ولا انتهازية في حاجة ، ولا تحيل على ربا .. ومن هذه الصور : أن يبيع البائع شيئا ما ويشترط على المشتري ألا يبيعه مطلقا .. وهي محاولة لتقييد حرية المشتري فيما اشتراه باشتراط شرط ما أنزل الله به من سلطان ، ولا يقره عقل ولا برهان ... اذ المشتري حر التصرف فيما اشتراه ، وليس من حق البائع بعد إبرام العقد أن يتدخل في منافع السلعة التي انتقلت الى المشتري ، ولا أن يفرض عليه فيها شرطا ولا قييدا مسغيا .. ولا يحسن أن الشروط بصفة عامة واجبة الوفاء ، لازمة النفاذ .. بل ان الشروط التي هي محل

(١) صل السلام ج ٢ : ٣٣٣

(٢) رواه الترمذى وقال حسن فتاوى ابن تيمية .

أواق .. فى كل عام أوقية، فأعطينى. فقلت : ان أحب أهلك أن أعد المال لهم ، ويكون ولاؤك لى (أى بعد أن تمنعها عائشة) فعلت ، فذهبت بريرة الى أهلها فقالت لهم ، فأبوا عليها .. فجاءت من عندهم ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالس فقالت : انى عرضت عليهم ذلك فأبوا الا أن يكون لهم الولاء .. فسمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبرت عائشة النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : خذها واشترطى لهم الولاء فانما الولاء لمن أعتق ففعلت عائشة ، ثم قام النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد فما بال رجال يشترطون شروطا ليست فى كتاب الله تعالى ؟ ما كان من شرط ليس فى كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط ، قضاء الله أحق ، وشرط الله أوثق ، وانما الولاء لمن أعتق ، وعند سلم : قال : « اشترىها وأعتقها واشترطى لهم الولاء » ..

وخلاصة هذه القصة أن ملاك بريرة اشترطوا على عائشة رضى الله عنها جنما رغبت فى شرائها منهم

.. لأن السلف حينئذ لم يخلص لوجه الله وانما كان وسيلة لفاية أخرى هو انجاز صفقة بيع أو شراء تؤدى الى منفعة ، فصدق عليه قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « كل قرص جر نفا فهو ربا »

وقيل فى تصوير البيع والسلف المسمى عنه : أن يريد شخص شراء سلعة ويؤجل دفع ثمنها فيزيد فى سعرها من أجل هذا التأجيل ، ثم يتعرض الثمن كله من البائع ليُسجله اليه .. ثم يؤدى بعد الأجل ما عليه من دين .. وهذه حيلة ظاهرة فى أكل الربا ..

ومن البيوع المحطورة : أن يشترط فى البيع شرطان ، ويسمى هذا أيضا « شرطاً فى شرط » وقد نهى عنه النبي عليه الصلاة والسلام ، وقد فسر هذا بقصة بريرة التى وقعت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد روى الشيخان واللفظ للبخارى عن (١) عائشة رضى الله عنها قالت : « جاءتني بريرة (وهي مولاة لعائشة) فقالت : ائني كاتب أهلى (هم جماعة من الأنصار كانوا يملكونها) على تسع

(١) سنن السلام ج ٢ : ٣٢٤

خذيها واشترىها منهم وادعى لهم الأوقى التسع واشترطى الولاء لنفسك عليهم .. فشكل الولاء في قوله : « واشترطى لهم الولاء » بمعنى على كما في قوله تعالى « وان أسأتم فلها » أي عليها .. أو يكون المعنى : اشترطى يا عائشة الولاء لهم حتى تستطيعي شراءها واعتاقها وربط ولائها بك .. لأن اشتراط الولاء لهم حينئذ لا قيمة له ، ولا اعتداد به ، ولا التفات إليه بعد أن صار مضادا لما علموه من الرسول صلى الله عليه وسلم من حكم الولاء ونظامه وأنه لا يكون ولن يكون بحال من الأحوال إلا للمعتق المبشر فهو زجر لهم ولا يفهم من ذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم قد طلب من عائشة أن تحدهم باشتراط الولاء لهم ، وتفرض بهم .. حتى تشتريها وتعتقها وتجير ولائها لها .. لأن الاسلام يأبى الخداع والحيلة المأكرة ، والفرق الموهم .

وقبل في تصوير الشرطين في البيع أن يقول البائع : بعت هذا نقدا بكذا ، ومؤحلا بكذا وهذه الصورة موضع نظر عند الفقهاء فمنهم من حرمها ومنهم من أباحها ، ويتصل بهذا ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه

شرطين أولهما : أن تشتريها وتعتقها إذا ولاه إلا بعد حق ، ثانيهما : أن يكون الولاء لهم لا لعائشة على الرغم من أنها هي التي أعتقتها لا هم ، وعلى الرغم من أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان قد بين لهم أن الولاء - وهو العلاقة التي بين المالك والعقيق ولها سميات وخصائص - لا يكون إلا لمن أعتق بصورة مباشرة من دون أن يكون لمن سبقه من المالكين حق فيه ، ولا اشتراط له ، ولا تطلع إليه ، ولكن المالكين يريدون أن يتخطوا كل هذه الحدود المينة ، وأن يشترطوا في بيع بريرة شرطا في شرط ، أو شرطين في بيع .. وهما العقيق لبريرة من جانب عائشة ، والولاء لهم بعد أن تعتقها عائشة ، ولما كان هذا مخالفا لنظام الاسلام في الولاء .. فقد وقف الرسول صلى الله عليه وسلم في الناس واستنكر هذا الاقتتات على حقوق الشريعة ، وهذا التناول من الملاك إلى ما ليس من حقهم ، واعتبره شرطا باطلا ، حتى ولو لم يكن شرطا واحدا في واقعه بموتها كان مائة شرط أو تزيد .. لأن شروط الله أقوى وأوثق من شروط الناس ، وقضاء الله وحكمه أنفذ وألزم من قضاء الناس وأحكامهم ، ولذلك قال لعائشة :

عنتك دارى على أن تيعنى فرسك فلذا
صارت دارى ملكا لك صار فرسك
ملكاً لى . . . وهو فاسد لما فيه من
تعليق البيع بشرط مستقبل يجوز
وقوعه وعدم وقوعه ، وهذا يؤدى الى
هدم استقرار الملك ، ويفضى الى
المنازعة .

ولم يتوسع فى استعمال الشروط
مع البيع الا أحمد بن حنبل ورضى الله
عنه فإنه لم يمنع منها الا ما كان مخالفا
للقصود المقدر مثل أن يبيع بشرط
الفسخ أو الإخراج من ملك المشتري
وذلك بناء على أن الأصل فى العقود
والشرط : هو أن يشترط البائع على
قام الدليل من الشرع على منعه وقد
خالفه فى هذا الأصل الحنفية وأكثر
الشافعية وأصحاب مالك فقالوا :
الأصل فيها الحظر الا ما ورد الشرع
بإجازته ، ولكل أدلة لا يشع لها هذا
المقال الموجز .

وقيل فى تفسير النهى عن البيع
والشروط فيها عنده هو الإباحة الا ما
المشتري ألا يبيع السقعة ولا يهبها ،

قال : « نهى النبي صلى الله عليه وسلم
عن بيعتين فى بيعة » (١) قال الشافعى
له تلويحان : أحدهما أن يقول بعثك
هذا بألفين مؤجلا ، وبألف نقدا ،
فأيهما شئت أخذت به ، والشافعى
يفسد هذا البيع لما فيه من إيهام
وتعليب ، وقد فسر به كذلك أيضا
أبو عبيد القاسم بن سلام . . . (٢) ،
ويرى بعض الفقهاء ومنهم الكمال بن
الهمام أن كون الثمن على تقدير التقدير
ألفا ، وعلى تقدير التأجيل ألبين ليس
فى معنى الربا ، لأن كل واحد منهما
عقد منفصل عن الآخر وهو ليس
بفاسد ، وقد أوله صاحب الهداية :
« أن يبيع الرجل لآخر دارا على أن
يسكنها سنة مثلا ، أو دابة على أن
يستخدمها شهرا ، لأن السكى
والخدمة ان قابلهما جزء من الثمن
الكلى كانتا اجارة فى ضمن البيع ،
وان لم يقابلهما شيء من الثمن كانتا
إعارة فى ضمن البيع ، فصدق عليهما
« بيعتين فى بيعة » وقد نهى الرسول
صلى الله عليه وسلم عن ذلك . . .
والتأويل الثانى للشافعى : أن يقول :

(١) رواه أحمد والنسائى وصححه الترمذى وابن حبان .

(٢) فتح القدير ج ٥ : ٢١٨

وحجة الحنفية : أن حديث النهي عن البيع والشرط عام ، وحديث بريرة خاص وقد تعارضا فيرجح العام لأنه مانع والخاص مبيح بناء على قاعدتهم الأصولية « أن ما فيه الإباحة منسوخ بما فيه النهي » وخلاصة كلام الحنفية في البيع والشرط : أن كل شرط لا يقتضي مع مقاصد العقد لا يفسد مثل شرط الملك للمشتري في الثمن مثلا ، وكل شرط لا يقتضيه العقد ويتعارض مع آثاره المشروعة بأن كان فيه منفعة لأحد المتعاقدين أو للمعقود عليه إذا كان من أهل الاستحقاق يفسده كالشرط بالألا يبيع المشتري ما اشتراه مثلا إلا إذا كان شرطا أحازه العرف العام ولم يعارضه نص خاص ، لأن الثابت بالعرف قاض على القياس مثل بيع النمل بشرط التشريك ، وكل شرط لا يقتضيه العقد ولا منفعة فيه لأحد من المتعاقدين ولا للمعقود عليه بأن لم يكن من أهل الاستحقاق ، لا يفسد البيع لأنه لا يفضي إلى منازعة كما عرف في بيان أسباب الشرائع وذلك مثل شرط ألا يبيع المشتري الدابة لأنه لا مطالب بهذا الشرط فلا يؤدي إلى ربا ولا منازعة ، أما الحنابلة فقد أحازوا كثيرا من

وقيل أن يقول : بتك هذه السلعة بكذا على أن تبيعني السلعة الفلانية بكذا - كما ذكر في النيث - وفي النهاية : معنى لا يحل بيع وسلف : أن يقول بتك هذا بألف على أن تسلفني ألفا في متاع ، أو على أن تقرضني ألفا ، لأنه يقرضه حيث لا يحاييه في الثمن .. فمن جهة يكون قرضا جبر نعا وهو ربا ، ومن جهة أخرى تكون هذه محاباة لولا السلف ما تمت ، وهي لا يسلّم قدرها على وجه التحديد ، فتدخل في حد الجهالة المفضية إلى المنازعة وهي مقسمة للبيع .

قد استنى الشافعي من البيع والشرط المحظور مسألة واحدة وهي أن يبيع البائع عبدا أو أمة ويشترط عتقها .. لما في هذا من تيسير الحرية لطلابها فإن الشريعة تسمى من جانبها إلى فتح منافذ واسعة وعميقة للتحرر من سلطة المالكين وقد جمل الشافعي حديث النهي عن البيع والشرط مخصوصا بهذه المسألة استدلالا بقصة بريرة السابقة فإن الرسول ما رد منها إلا الولاء ، أما الحنفية فلم يخصصوه واعتبروا أن البيع بشرط العتق يبيع فاسد فلو أعتقه المشتري بعد ما اشتراه شرط العتق صح البيع عند أبي حنيفة ،

الشروط مع العقد وهي التي لا
تعارض مع الفرض الأساسي من العقد
•• فجوزوا أن يشتري المشتري
الجارية مثلاً بشرط ألا يبيعها المشتري
إلا لبائنها الأول •• كما يصح أن
بشروط دفع مثل الثمن الأول في هذه
الحالة استدلالاً بما روى عن عمر
وابن مسعود وامرأته ربيب ،
واحتجاجاً بأن الرسول صلى الله عليه
وسلم اشترى بمير جابر رضي الله عنه
واستثنى منه ظهراء ليحمله (١) إلى
المدينة

د. محمد محمد الشرقاوي

(١) مجموعة فتاوى ابن تيمية ج ٣ : ٣٤٤

حماية الإسلام للنفس الأدمية

فكرتور محمد جمال الدين عواد

البر والبحر ووزقناهم من الطيبات
وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً •
وأخرج البخاري عن ابن عمر : قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في
حجة الوداع : (إن الله قد حرم عليكم
دماءكم وأموالكم وأعراضكم إلا بحقها
كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في
شهركم هذا - ألا هل بلغت) (١) •

وعن أبي هريرة في حديث عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
(كل المسلم على المسلم حرام دمه
وعرضه) (٢) أخرجه مسلم وقال
الله تعالى : (ولا تقتلوا النفس التي
حرم الله إلا بالحق) (٣) •

والحق الذي تزهق به النفوس هو
ما فسرهُ النبي صلى الله عليه وسلم في

إن الله سبحانه كرم الإنسان خلقه
بيده ونفخ فيه من روحه وأسجد له
ملائكته وسخر له ما في السموات وما
في الأرض جميعاً منه وجعله خليفة
عنه وزوده بالقوى والمواهب ليسود
الأرض وليممر إلى أقصى ما قدر له
من كمال مادي وارتقاء روحي •

ولا يمكن أن يحقق الإنسان
أهدافه ويبلغ غايته إلا إذا توافرت له
جميع عناصر النمو وأخذ حقوقه
كاملة ولا شك في أن في مقدمة هذه
الحقوق حق الحياة وهذا حق واجب
للإنسان من حيث هو إنسان يقطع
النظر عن لونه أو دينه أو جنسه أو
وطنه أو مركزه الاجتماعي قال تعالى :
• ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في

(١) نصب الراية ج ٤ ص ٣٢٥

(٢) مسيل السلام ج ٤ ص ١٩٤

(٣) الآية ٣٣ من سورة الاسراء •

ولما دل عليه عموم الآية السالفة الذكر : من خلود قاتل المؤمن عمداً في النار : ذهب بعض العلماء منهم المتزلة إلى عدم قبول توبته ووفقاً بعد مدبره - وفي بعضها من الأحاديث كقوله صلى الله عليه وسلم : « كل ذنب عصى الله تعالى أن يفره إلا الرجل يموت كافراً أو الرجل يقتل مؤمناً » (٤) وقد روى ذلك عن ابن عباس وريد بن ثابت والضحاك وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من أعان على قتل مؤمن بشطر كلمة لقي الله عز وجل مكتوب بين عينيه آيس من رحمه الله) - رواه أحمد وابن ماجه (٥) - ذلك أن القتل هدم لبناء أراداه الله وسلب الحياة المجنى عليه واعتداء على عصبته الذين يمتزون بوجوده ويتسمون به ويحرمون بفقده المون وكما حذر الاسلام من قتل المسلم للمحافظة على حياته حذر كذلك من قتل الذمي - فقد جاءت

قوله عن ابن مسعود رضي الله عنه (لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا ما حدى ثلاث : التيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة) متفق عليه (١) .

ولقد توعد القرآن الكريم من ينتهك حرمة هذا الحق فقال عزاسمه (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً) (٢) .

فهذه الآية تقرر أن عقوبة القاتل في الآخرة العذاب الأليم والخلود المقيم في جهنم والغضب واللعنة والعذاب العظيم ولهذا قال ابن عباس رضي الله عنه لا توبة لقاتل مؤمن عمداً للآية التي ذكرناها وهي آخر ما نزل ، قال ابن عباس ولم ينسخها شيء - لأن لفظ الآية الخبر والأخبار لا يدخلها نسخ ولا تغيير لأن خبر الله تعالى لا يكون إلا صدقاً (٣) .

(١) سبل السلام ج ٣ ص ٢٣١

(٢) الآية ٩٣ من سورة النساء .

(٣) المغني الحنبلي ج ٧ ص ٦٣٦

(٤) نيل الأوطار ج ٧ ص ١٩٦

(٥) نيل الأوطار ج ٧ ص ١٩٦ ، تفسير الألوسي ج ٥ ص ١٠٤ ، ١٠٥

قتل النفس التي حرمها الله وهو جدير
في نظر العقل أن يكون أقطع أنواع
القتل لأن حرص الانسان على حياته
أمر طبيعي وليس من شأنه أن تتور
عليه عوامل الغضب والانتقام واذا
كان جزاء من اعتدى على حق حياته
هو ما علمناه من الآيات والأحاديث
التي وردت في ذلك فإن الرسول
صلى الله عليه وسلم يصور لنا جزاء
هذا المتهك بصورة تعمل في النفوس
ملا تفضله الأحاديث السابقة فمن ذلك
ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« من قتل نفسه بحديدة فحديده في
يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم
خالدا مخلدا فيها أبدا ومن شرب سماً
فقتل نفسه فهو يتحساه في نار جهنم
خالدا مخلدا فيها أبدا ومن تردى من
جبل فقتل نفسه فهو يتردى في نار
جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا » (١) .

ومن ذلك ما روى عن أبي هريرة
قال : شهدنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم حيناً فقال لرجل ممن
يدعى الاسلام (هذا من أهل النار)

الأحاديث مصرحة بوجود النار لمن
قتله - فقد روى أحمد والبخاري
والنسائي وابن ماجه عن عبد الله بن
عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : « من قتل مهاددا لم يرج راتحة
الجنة وإن ريجها يوجد من مسيرة
أربعين عاماً » وروى محمد بن الحسن
ورحمهما الله بإسناده عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه أفاد مؤمناً
يكفر وقال عليه الصلاة والسلام (أنا
أحق من وفي ذمته) وتأسياً بهذا
الهدى الكريم قال صاحب البدائع
معبراً عن مدى احترام الاسلام لدماء
أهل الذمة - (وأن تحقيق معنى
الحياة في قتل المسلم بالنفس أبلغ منه
في قتل المسلم بالمسلم لأن المعاودة
الدينية تجعله على القتل خصوصاً عند
الغضب (٢) .

على أن الباحث المتأمل في هدى
السماء يرى أنه لم يترك الانسان
لنفسه مضيق بل حذره ونهاه من
سفك دم نفسه رعاية لهذه الحماية
الغالية : قال تعالى : « ولا تقتلوا
أنفسكم ان الله كان بكم رحيماً » ولم
يكن قتل الانسان لنفسه الا نوعاً من

(١) البدائع ج ٧ ص ٢٢٧

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٢ ص ١١٨

الموحدين من النار متواترة المعنى كما يصرف ذلك من له المصام بكتيب الحديث : فهي تدل على خروج كل موحد سواء كان ذنبه القتل أو غيره (١) .

وبجانب ما ذكرناه من حماية هناك حماية أخرى لا بد منها وقد كانت تلك هي قتل القتائل جزاء وفاقا لما قدمت يده . والاسلام لا ينظر الى هذه العقوبة على أنها انتقام من القتائل وقصاص للمعدلة فحسب بل ينظر اليها على أنها وسيلة للزجر وصيانة لحق الانسان في الحياة وضمان لاستقرار العمران وفي هذا يقول القرآن الكريم في عبارة موجزة لطيفة : (ولكم في القصاص حياة) الآية . قال صاحب تفسير المنار فالآية الحكيمة قررت أن الحياة هي المطلوبة بالذات فان القصاص وسيلة من وسائلها لأن من علم أنه اذا قتل نفسا يقتل بها يرتدع عن القتل فيحفظ الحياة على من أراد قتله وعلى نفسه والاكتماء بالدية لا يردع كل أحد عن سفك دم

فلما حضرنا القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فأصابته جراحة قبيح يا رسول الله الرجل الذي قلت له أنا انه من أهل النار قاتل اليوم قتالا شديدا وقد مات فقال النبي صلى الله عليه وسلم (الى النار) فكاد بعض المسلمين أن يرتاب فيمنأ هم على ذلك اذ قيل انه لم يمت ولكن به جراحا شديدا فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال (الله أكبر أشهد أني عبد الله ورسوله فنادى في الناس أنه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وأن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر) (١) .

فقد دلت هذه الأحاديث الشريفة على التخليد في النار لمن قتل نفسه - لكن قد تواترت الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يخرج من النار من كان في قلبه مقال ذرة من ايمان (٢) .

وقال الشوكاني في نيل الأوطار ما نصه : ان الأحاديث القاضية بخروج

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٢ ص ١٢٥

(٢) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٥٣٧

(٣) نيل الأوطار ج ٧ ص ٢١٠

خصمه ان استطاع فإن من الناس من
يبدل المال الكثير لأجل الايقاع
بمذوه - وفي الآية من براعة العبارة
وبلاغة القول ما يذهب باستنماع
ارهاق الروح في العقوبة ويوطن
النفس على قبول حكم المساواة اذ لم
يسم العقوبة قتلا أو اعداما بل سماها
مساواة بين الناس تطوى على حياة
سعيدة لهم (١) •

ومما تقدم ذكره يتضح لنا جليا أن
الإسلام يحترم الحياة الإنسانية
احتراما كاملا وأنه قد شرع العقاب
من القاتل لحماية حق الحياة بقطع
النظر عن جنس القتل وسنه ومنزلته
ودينته •

والله سبحانه أعلم •

د. محمد جمال الدين عواد

(١) تفسير المنار ج ٢ ص ١٤٦

القواعد الدستورية في الإسلام

للدكتور عبد العزيز عبد الرزاق صبري

قبل أن تعرض للقواعد الدستورية

في الإسلام • نرى لزوما علينا أن نوضح أن الدستور هو مجموعة القواعد التي تنظم شكل الدولة ونظام الحكم فيها وكيفية توزيع السلطات بين هيئاتها المختلفة وتضع الضمانات الأساسية لحقوق الأفراد وتحدد الواجبات المفروضة عليهم • وبالتالي جميع القواعد والمبادئ التي تنبثق عنها قوانين الدولة بأسرها • وأهم هذه الضمانات والمبادئ • مبدأ الشورى، ومبدأ الحرية • ومبدأ المساواة والعدالة •

اولا - مبدأ الشورى :
والشورى هي عبارة عن أخذ رأي نوى الكفاية والخبرة من أهل الحل والعقد في كافة الأمور التي يتراءى لولي الأمر أنها تصل بمصالح الدولة والشعب سواء من الناحية السياسية أو الاجتماعية أو الاقتصادية أو الثقافية

ونظرا لأن الشورى هي من الأسس القويمة التي يقوم عليها بناء المجتمع المثالي السليم • لذلك فقد نادى بها الشريعة الإسلامية وجاءت بهانصوص القرآن الكريم فقال الله تعالى في كتابه العزيز في سورة آل عمران • فيما رحمة من الله لئلا تؤاخذوا بما كنتم تعملون • غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله إن الله يحب المتوكلين • - آية ١٥٩ - وقال عز

فإذا ما رجعنا الى الشريعة الاسلامية وجدنا أن أصول هذه المبادئ كلها ثابتة في القرآن الكريم ومنه تلالأ نورها وشقت طريقها الى مختلف دساتير العالم • وهذا هو ما سنتابعه الآن :

وجل أيضا في سورة الشورى : الأمر ويكون رأيها في بعض الأحيان والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون » آية ٣٨ - وعلى ملزما »

ومن هذه الدساتير في الدول الإسلامية » الدستور المصري الصادر في سنة ١٩٢٣ والذي استبدل فيما بعد بدستور سنة ١٩٥٦ » وكذلك الدستور اللبناني الذي نص فيه على إنشاء مجلس يسمى مجلس النواب وبالمثل الدستور السوري الصادر سنة ١٩٥٠ » والذي نص فيه أيضا على إنشاء مجلس نيابي هو مجلس النواب والدستور الأردني الصادر سنة ١٩٥٢ والدستور العراقي سنة ١٩٥٨ » أما المملكة العربية السعودية فقد اتخذت من القرآن الكريم دستورا لها وبالتالي فقد أخذت مبدأ الشورى فنص في القسم الرابع من دستور المملكة الحجازية الذي أعلنه جلالة المنفور له الملك عبد العزيز آل سعود على تأسيس مجلس يسمى مجلس الشورى في عاصمة الحجاز وهي مكة المكرمة »

ولقد أخذت معظم الدساتير الوضعية في مختلف دول العالم الإسلامية وغير الإسلامية بمبدأ الشورى وذلك عن طريق النص فيها على تكوين مجالس نيابية تكون العضوية فيها بطريق التمثيل من الملك أو رئيس الدولة » أو بطريق الانتخاب أو بالطريقتين مما وتضم عادة نخبة ممتازة من أهل الرأي والكفاية والخبرة في مختلف الشؤون السياسية والاجتماعية والاقتصادية » وتكون مهمتها الأساسية إبداء الرأي في كافة ما يعرض عليها من المسائل من جانب الحكومة أو ولي

ومن دساتير الدول غير الإسلامية التي أخذت بمبدأ الشورى وذلك على سبيل المثال فقط لا على سبيل الحصر » الدستور الفرنسي الصادر سنة ١٧٨٩ والدستور الانجليزي الذي يرجع أصله

ورواحه • ثم فى أقواله وأفعاله وآرائه • أى أنه يكون حراً فى افانته وترحاله وأن يفعل ما يشاء ويبدى من الأقوال والآراء ما يشاء ولكن ذلك كله بشرط واحد هو أن لا يتعدى حدود الشرع أو القانون بمعنى أنه اذا ما أتى فعلا يعد جريمة عوقب من أجله • واذا ما تفوه بأقوال أو آراء من شأنها إثارة الفتن والقتل أو اشاعة الفحشاء بين الناس فانه يمنع من ذلك بالقوة وينزل به العقاب الرادع • ولذلك نرى أن الصحافة وهى المرأة التى تعكس عليها آراء ذوى الرأى والمفكرين من الأمة فى مختلف دول العالم تتمتع دائماً بحرية كاملة فى حدود القانون أيضا أى أنها تكون حرة فى نشر ما تشاء وما تراه صالحا للنشر بشرط أن لا يكون من شأنه التحريض على إثارة القلاقل والفتن أو الخروج على القانون أو اشاعة الفحشاء بين الناس أو نشر الآراء والأفكار الهدامة التى تودى بالمجتمع وتقوضه من أساسه •

واذا قلنا ان الانسان يجب أن يكون حراً فى حدود القانون والشرع • فإن هذا القيد هو جزء لا يتجزأ من الحرية ذاتها ؛ اذ مؤداه تحصيل

الى العهد الأعظم الذى منحه الملك جون لسنجه سنة ١٢١٥ م • ثم دستور الولايات المتحدة الأمريكية الصادر سنة ١٧٧٤ والدستور الايطالى الصادر سنة ١٩٤٧ وغيرها •

وكل هذه الدساتير تنص على تشكيل مجالس نيابية تقوم الى جانب رئيس الدولة والحكومة للاسترشاد برأىها فى المسائل الفنية التى تحتاج الى الكفاية والخبرة وتمس مصالح الدولة والشمب • وليس هذا سوى مبدأ الشورى الذى كان للشريعة الاسلامية فضل سبق فى اقراره على نحو ما سبقت الاشارة اليه •

ومن المبادئ الدستورية أيضا التى جاء بها الاسلام • مبدأ الحرية بأنواعها • ثم مبدأ العدالة والمساواة بين الناس •

والحرية تشمل الحرية الشخصية والحرية الدينية وحرية التملك • وهذه الحرية بأنواعها هى من المبادئ الجوهرية التى أودست الشريعة الاسلامية قواعدھا •

فأما الحرية الشخصية فهى أن يكون الشخص حراً فى تقلباته وغدوه

وقال تعالى : « لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم » سورة البقرة آية ٢٥٦

وقد عمل الاسلام على حماية عقيدة الذين يستظلون بظله أو يقدون معه عهدا أو لا يثيرون عليه حربا . بل انه سهل لهم القيام بشاغل دينهم . وقد قرر فقهاء المسلمين فيما استطلوه من نصوص قرآنية وأحاديث نبوية ومن أعمال الرسول وصحابته قاعدة تقول : « أمرنا بتركهم وما يدينون » وبهذه القاعدة المجمع عليها بين فقهاء المسلمين حيث حرية العقيدة في ظل الاسلام .

وأما حرية التملك فهي أن يكون الانسان حرا في أن يملك ما يشاء وأن يتصرف في ملكه كيف يشاء دون أن يعتدى على ملك غيره أو يسيء استعمال حق ملكته .

ولا يعترض في هذا المحال بأن الاسلام يبيع الرق وهو أمر يتعارض مع الحرية الشخصية ، إذ يرد على ذلك بأن الرق ما أبيع في الاسلام على أنه مبدأ من مبادئه ، ولم يرد نص

النفس من سيطرة الأهواء والشهوات وجعلها خاضعة لسلطان العقل والایمان . وهذه هي الحرية الحقيقية . ولذلك دعا الاسلام الى تحرير النفوس من هذه السيطرة وندد بالذين يتبعون أهواءهم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جث به » وقال عليه السلام أيضا : « ليس الشديد بالصرعة (أى الذى يصرع الرجال) انما الشديد من يملك نفسه عند الغضب » .

وأما الحرية الدينية فهي أن يكون الشخص حرا في دينه وعقيدته . ولكننا نبادر هنا فنقرر أنه ليس معنى ذلك أن يكون الانسان حرا في أن يرتد عن دين الاسلام بل انه ان فعل ذلك أهدر دمه ولكن معناه احترام حرية العقيدة احتراماً كاملاً ومنع الاكراه في الدين . وقد نفى القرآن الكريم بصريح النص أن يكون الاكراه طريقاً للدين . ومنع المؤمنين من أن يكرهوا أحداً على الدين . وخطب النبي صلى الله عليه وسلم بهذا النص المانع في قوله تعالى في سورة يونس : « أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين » - آية ٩٩ -

عمداً أو من يقتل مؤمناً خطأ ، فعلى كل من هؤلاء عتق رقبته .

هذا هو مبدأ الحرية الذى سبق الاسلام الى ارساء قواعده وأخذته عنه جميع دساتير العالم .

وأما المساواة فصفاها أن يكون جميع الناس سواء فيما لهم من حقوق وما عليهم من واجبات ، وقد قال الله تعالى فى سورة النساء : « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة » آية ١ ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الناس سواسية كأسنان المشط » كما قال عليه السلام أيضا : « كلكم لآدم وآدم من تراب لا فضل لعربي على عجمي الا بالتقوى » ، كذلك لا تفاضل بين الناس بالألوان ، فالاسلام لا يقر التفرقة العنصرية ، بل ان الأبيض فى نظره كالأسود على سواء لا تفاضل بينهما الا بالتقوى - وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الجنة لمن أطاعنى ولو كان عبدا حبشيا والنار لمن عصانى ولو كان شريفا قرشيا » ، كما يروى أن رجلا من أصحاب الرسول عليه السلام غير آخر اسود أمه بأن قال له يا ابن السوداء ، فنضب النبي صلوات الله

فى القرآن الكريم باباحته ، ولم يثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم أنشأ رقبا على حر فى حياته عليه السلام ، وإنما أجاز الرق فى أضيق الحدود فى حالة الحرب ، ومن باب المعاملة بالمثل اذا ما استرق أعداء المسلمين أسراهم ، وهو ما فعله الصحابة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم عندما وجدوا أن الأعداء كانوا يسترقون الأسرى . وقد قال تعالى فى سورة البقرة : « فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم » - آية ١٩٤ - وقد كان هناك فارق شاسع بين رق الاسلام ورق أعدائه ، فالريق فى الاسلام يامل أرفق معاملة ، ولا تسقط عنه كل حقوقه ، ولا فرق بينه وبين الحر فى المعاملة الا من حيث ملكية رقبته - ومن أقوال الرسول عليه الصلاة والسلام : « من قتل عبدا قتلناه ومن جده جده » ، كما أن الاسلام جده جده » ، كما أن الاسلام فتح باب العتق على مصراعيه واعتبره من أقرب القربات الى الله تعالى فعاه فى سورة البلد قوله تعالى : « فلا اتجم العتبة » وما أدراك ما العتبة . فك رقبته ، بل ان الاسلام جعل العتق كذلك كفارة الكثير من الذنوب كمن يحث فى يمينه أو يفطر يوما فى رمضان

وسلامه عليه وقال : « لقد طمخ الكيل » ، لقد طمخ الكيل ، ليس لابن اليضاء على ابن السوداء فضل ، ولا فرق بين دين ودين في تكريم الانسان حيا أو ميتا .

الله عليه وسلم : « من مشى مع الظالم خرج من الاسلام » وقوله عليه الصلاة والسلام أيضا حكاية عن ربه : « يا عبادي اني قد كتبت العدل على نفسي فلا تظالموا » .

وأما العدالة فهي اعتبار الناس جميعا سواء في المعاملة ، وان كان ثمة تفاضل في الأعمال والجزاء عليها ان خيرا صخيرا وان شرا فشر . ولقد نادى الاسلام بالعدالة وجعلها الدعامة الأساسية التي تقوم عليها كل علاقة انسانية في طله ، ونزلت الآيات الكريمة تترى في كتاب الله للحث على اقرار العدالة حتى بين الأعداء ، فقد قال الله تعالى في كتابه العزيز في سورة المائدة : « ولا يجرمكم شأن قوم على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى » آية ٨ - وقال تعالى في سورة النساء : « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم » - آية ١٣٥ - كما قال جل وعلا كذلك في سورة النحل : « ان الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى » - آية ٩٠

وواضح من مدلول هذه الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة أن الاسلام ينادى بالمعاملة بين الناس على قدم المساواة ، والابتعاد عن الظلم والمعاملة بين الناس بلا مبرر ، وقد كان الخلفاء الراشدون وفي مقدمتهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، يحرصون كل الحرص على اقامة العدل بين كل من يستظلون بظل الاسلام حتى ولو كانوا من غير المسلمين . وكان رضى الله عنه يبت الميون على ولانه ليعرف مقدار اقامتهم للعدل في رعاياهم ، وأول ما يهتم بالسؤال عنه هو معاملتهم لأهل الذمة ، كما كان رضى الله عنه لا يمتنع عن القصاص ممن يظلمهم حتى ولو كان هو الوالى نفسه ، ويروى في هذا أن ابن عمرو بن العاص والى مصر تسابق مع شاب مصرى فسبقه الشاب ، فغلاه ابن عمرو بالسوط وقال له : « أتسبق ابن الأكرمين » ، فشكا الشاب القبطى الى عمر فأحضر عمروا وابنه ، وأمر

ومن الأحاديث المتضافرة التي تحث على العدل والنهي عن الظلم قوله صلى

وأن الدولة تكفل حرية إقامة الشعائر الدينية وغيرها من الحقوق الأساسية الأخرى ، وكذلك الدستور المصري فقد نص في الباب الثالث على :

« المساواة بين المصريين دون تمييز بينهم بسبب الجنس أو الأصل أو اللغة أو الدين أو العقيدة » وكذلك الحرية الشخصية ، وحرية الرأي والمساواة بين المصريين جميعاً في الضرائب والتكاليف المالية . . وهكذا لم يخل أى دستور من دساتير العالم من تلك المبادئ القويمة التى جاءت بها الشريعة الإسلامية وأصبحت نبراساً للعالم كله .

الدكتور عبد العزيز عيسى

الشاب القبطى أن يضرب ابن عمرو حتى يشفى لنفسه فضربه وعمر يطلب الريادة منه كلما سكوت ويقول له : « رد ابن الأكرمين » .

وكما أخذت الدساتير الوضعية عن الشريعة الإسلامية مبدأ الشورى ، فقد أخذت عنها أيضاً مبدأ الحرية والعدالة والمساواة ، وعلى سبيل المثال ما نص عليه الدستور الأردنى فى المواد من ٥٩ الى ٥٣ منه على أن : « للأردنيين الحقوق الأساسية من مساواة وحرية مختلفة وعدالة اجتماعية » ، كذلك نص الدستور اللبنانى فى المادة التاسعة منه على أن : « حرية العقيدة مطلقة »

كنوز في أرض وبحر مصر

للأستاذ محمد كمال السيد

وربما كان هذا النباطو يرجع الى
فلة المهندسين المتخصصين ، فاقبال
الطلبة على أقسام التمدين بكليات
الهندسة محدود ، لعدم وجود مقابل
مجزي لصلهم في الصحراء في مناطق
ناحية عن المدينة ووسائل الترفيه •

ونحن الآن مقبلون على عهد نشيط
من التنمية الاقتصادية الجادة ويهمننا
استغلال كل ما في أراضينا وبحارنا
من خبرات •

الحديد :

ورد في تقويم النيل لأمين باشا
سامي (ج ٢ ص ٣٦٥) ما يأتي :
صدر في ٢٢ ذي القعدة سنة ١٢٤٥
هـ (١٨٣٠/٥/٢٦ م) أمر من محمد
على الى رئيس الديوان الخديوي
نصه : (علم من ناظر المهمات الحربية
بناء على ما ورد من ابراهيم باشا سر
عسكر مورة وجود مدن حديد بين

تنقل هنا من كتب التراث بعض
فقرات قد تثير الطريق أمام العاملين
في شئون التمدين عما في أرض وبحر
مصر من خبرات مجهولة أو كنوز
مدفونة •

ولا أقطع جزما بوجود شيء ، فليست
من العاملين بهذا العلم ، ولكنه استعراض
لأقوال بعض القدماء من علماء العرب ،
ولا ينكر ما كان لهم من نشاط علمي
مذكور في شتى نواحي المعرفة •

والتمدين في مصر الآن لا يسنا
أن نقول الا أنه متباطئ . والحجة
نقص الامكانيات ، والحجة مرفوضة ،
فالولى خطوات التمدين هي البحث ،
والبحث عن المادن نفيا عدا البترول -
لا يكلف كثيرا ، فاذا وصلنا الى تحقيق
وجود مدن معين ، فهنا التدبير في
امكانيات استغلاله •

الحديد شرقى النيل أمام مركز الفشن
محافظة بنى سويف • وبنت فى
المذكورة الأسباب التى دعيت الى
ترجيح هذا الاحتمال ، وهى اسباب
منطقية وتاريخية أكثر منها علمية :

١ - يوجد شرقى النيل أمام بندر
الفشن قرية اسمها دير الحديد تابعه
لإمام الحنة^(١) مركز الفشن ، كما
أنه يوجد هناك جبل الحديد البحرى ،
وجبل الحديد القبلى ، وهذه الأسماء
قديمة وتاريخية ، وما وصفت الأسماء
القديمة اعطاطا بل لا بد لمسميات
حقيقية •

٢ - ثبت وجود خام الحديد بجبل
القلالة (جنوب غربى السويس) ،
ولو أنه بنسبة ضئيلة غير اقتصادية ،
وجبل القلالة متصل بجبل الحديد
البحرى الذى يصل أمام مركز
الفشن •

٣ - يوجد على مسافة بضعة
كيلومترات شرقى قرية دير الحديد
المذكورة آثار معبد قديم من عهد
رمسيس الثانى ، والمعابد لا تنشأ عادة
إلا فى مناطق عامرة بالسكان ، فلا بد

وادى حلفا واسنا • وأنه إذا خلط
بالحديد كسر المدافع والجلل ينتج منه
معدن أصفر ••• ويأمر بإجراء العمل
تحت مباشرة الخواجه بالماس
والمهندس عالوه ، وإرسال فرن للجهة
المذكورة ، وآخر لمحل المعدن الكائن
أمام الفشن السابق استكشافه ، وعمل
شيشائى (بنى معدلات) عن هذا
وذاك ، مع استعمال الفحم الحجري ،
وإرسال بيان واضح فيه بيان ما يصرف
وما ينتج من المعدن الأصفر •

وبعد ثورة يولييه سنة ١٩٥٢ بدى
فى استغلال الموقع الأول عند أسوان
لتشغيل مصنع الحديد والصلب فى
حلوان ، ولا يزال الموقع الثانى عند
الفشن بدون استغلال ، وهو لا يبعد
عن حلوان بأكثر من ١٥٠ كيلومترا •

وعندما كت مقررا للجنة الصناعة
للإتحاد القومى بمحافظه بنى سويف
سنة ١٩٦٠ ، تقدمت بمذكرة الى
مؤتمر الإتحاد القومى للجمهورية
العربية المتحدة باقليمها الشمالى
والجنوبى - وكانت الوحدة بين مصر
وسوريا قائمة - باحتمال وجود خام

(١) الحبة قرية قديمة ترجع الى عهد الفراعنة واسمها الفرعونى هيبتشن •

وقد ذكرنا قرب هذه المنطقة لحلوان .
وتبنى محافظ بنى سويف الفكرة ،
وأرسل من أخذ عينة لتحليلها ، وأثبت
المحصى المبدئي وجود مادة الكاولين
أحدى مشتقات الحديد ، وتستعمل
فى عمل الطوب الحرارى الذى تبني
به المداخن وأفران المصانع ، وغير
ذلك .

ثم عثرت فى تقويم النيل على الفقرة
السابق ذكرها فازدوت اقتناعا بالفكرة .

وبعد اتصالات عديدة بالمسؤولين
وقذاك ومنهم المرحوم الدكتور رياض
حجازى وكيل وزارة الصناعة لشئون
التعدين ، قامت بمشة سنة ١٩٦٣ وأثبتت
وجود الحديد هناك وبنسبة طيبة .

ومضت هذه السنوات دون أن نجد
لهذا أى أثر أو مجهود .

المقرر :

واستكمالا لموضوع المذكرة
المذكورة ، يوجد طريق أمام محافظة
بنى سويف عبر الصحراء الشرقية
ينتهى شرقا الى منارة زعفرانة على
خليج السويس ، بالقرب من رأس
بكر أحد حقول البترول ، وطول

أنه كان هناك عمران بهذه المنطقة .
ويحدثنا التاريخ أن الحثيين سبقوا
المصريين الى اكتشاف الحديد
واستعماله فى الأسلحة الحربية ، مما
أعطاهم التفوق السرى ، ثم أمكن
للمصريين معرفة سر الحديد ،
فاستادوا تفوقهم ، وكان هذا فى عهد
الدولة الحديثة من تاريخ مصر
الفرعونية التى بدأت بالأسرة السابعة
عشر التى طردت الهكسوس .

٤ - ما حدثنى عنه الكثيرون من
ارتدادوا هذه المنطقة عن لون التراب
هناك أنه مائل للحمرة .

وطالبت فى المذكرة بقيام بمشة
تدبئية للبحث عما فى هذه المنطقة
من خيرات مع ترحيح وجود الحديد ،
وأنا كنا فى عهد الاستعمار نبحث عن
المعادن غالبا عند شواطئ البحر الأحمر
لتكون سهلة التصدير للخارج ، أما
الآن ونحن فى مجال التصنيع فيجب
أن نركز اهتمامنا أولا فى البحث عنها
بحوار الوادى الأهل بالسكان ،
لاستعمال ما يكتشف فى مجال
التصنيع ، لما فى ذلك من سهولة
النقل النهري ، مع تيسير الحياة
للمهندسين والعاملين فى حقول التعدين ،

هذا الطريق من النيل للبحر الأحمر ١٣٠ كم تقريبا ، وكان يعرف بطريق

المهريين حيث كانوا يستعملونه في تهريب المخدرات ، وبالقرب من نهايته الشرقية توجد محاجر قديمة للمرمر وهو من أفضل أنواع الرخام ، وكانت

هذه المحاجر مستعملة في أيام الرومان ، ثم أهملت لبعد مسافتها ،

كما أنه يوجد بهذا الطريق خمس عيون ماء صالحة للشرب (خريطة قديمة لمصلحة المساحة المصرية سنة ١٩٠٣)

طلبت تمديد هذا الطريق لتمكن استغلال محاجر المرمر ، وإنشاء مصيف لمحافظة بني سويف والصعيد على البحر الأحمر ، ولتنشيط صيد الأسماك البحرية لتوفير الأغذية .

والمرمر والرخام والجرانيت جميعها متوفرة في أنحاء الجمهورية ، ويمكن إذا شملت صناعتها من تقطيع وصقل وتشكيل ، أن تكون مصدر إيراد كبير من العملات الصعبة ، سواء من أوروبا أو الدول العربية والأفريقية .

وكنا الى عهد قريب نستورد حاجتنا من الرخام من إيطاليا وبلجيكا ، فلما

قيد استيراده ارتفع سعره في الداخل ارتدعا كبيرا .

وجدير بالذكر أن جميع الرخام المستعمل في جامع محمد علي بالقاهرة جميعه من محاجر بني سويف .

تكرير البترول :

كما طالت في المذكرة المذكورة أنه عند التوسع في صناعة تكرير البترول ، يشأ مصنع للتكرير ببني سويف ، ينقل اليه بترول رأس بكر وغيره في خط أنابيب مع الطريق المذكور ، بدلا من نقله الى السويس لتكريره ، وكانت صناعة التكرير قائمة في السويس قبل العدوان ، فتكون ببني سويف مركزا للتوزيع في الصعيد ، ولما في مصانع التكرير من صناعات تبعية يكون من السهل قيامها .

ومن جهة أخرى فمن الناحية الاستراتيجية يحسن توزيع مصانع التكرير ، لاحتمالات التخريب أو التعطيل مع وجود المدو الاسرائيلي والمطامع الاستعمارية .

غاز طبيعي :

ذكر الجبرتي في أواخر أخبار سنة ١٢٥٥ هـ (١٨١٠ م ص ٨٠٦ من طبعة الشعب) :

(ومنها) وهو من الحوادث القريبة انه ظهر بالنل الكائن خارج رأس الصوة المعروفة الآن بالحطابة قبالة الباب المعروف باب الوزير، في وحدة بين التلول، نار كائنة بداخل الأثرية، واشتهر أمرها، وشاع ذكرها، وراد ظهورها في أواخر هذه السنة، فيظهر من خلال التراب قب، ويخرج منها الدخان بروائح مختلفة كرائحة المشرق البالية، وغير ذلك، وكثر تردد الناس للاطلاع عليها أفواجا، نساء ورجالا وأطفالا، فيمشون عليها وحولها، ويجدون حرارتها تحت أرجلهم، فيحفرون قليلا، فتظهر النار مثل نار الدس فيقربون منها الخرق والحلفاء ونحو ذلك، فتدق النار فيها وتورى، ويصعد منها الدخان، وان غوصوا فيها خشبة أو قصبه احترقت، ولما شاع ذلك، وأخبر بها كتخدا بك، نزل اليها (١) بجمع من أكابره وأتباعه وغيرهم، وشاهد ذلك، فأمر وإلى الشرطة بصب الماء عليها، وإحالة الأثرية من أعلى التل فوقها، وأحضروا السقاين، وصبوا عليها بالقرب مما كثيرا، وأحالوا عليها

الآثرية، وبعد يومين صارت الناس المتجمعة والأطفال يحفرون تحت ذلك الماء المصبوب قليلا، فتظهر النار، ويظهر دخانها، فيقربون منها الخرق والحلفاء واليدكان فتورى وتدخن، واستمر الناس يفسدون ويروحون للفرجة عليها نحو شهرين، وشاهدت ذلك من جملتهم، ثم بطل ذلك (١٨٠٠ هـ)

وذكر القرى في الخطط (ج ١) ص ١٨٠ في الكلام على تبس على بحيرة المنزلة: (وفي ليلة الجمعة ١٨ ربيع الأول سنة ٣٩٧ هـ) = ١٢/٧/١٠٠٩ م) شاهد أهل تبس تسعة أعمدة من نار تلتهب في آفاق السماء، من ناحية الشمال، فخرج الناس إلى ظاهر البلد يدعون الله تعالى حتى أصبحوا، فخبث تلك النيران (١ هـ)

الزمرد ومعادن أخرى:

في القاموس المحيط والمصباح المنير أن الزمردة بالذال المعجمة أي (المقولة) وأن نطقها بالذال المهملة تصحيف، وأن الزمرد هو الزبرجد.

(١) كتخدا معناها الوكيل - وحرفتها العامة إلى كيتخا - وكتخدا بك وكيل الباشا الوالى - وهي وظيفة أقرب لوظيفة رئيس الوزارة - وكان الباشا الوالى محمد على وكتخدا بك محمد بك لافاوغلى.

وقوله نزل اليها يعنى من القلعة التى كانت مقرا للحكم.

ذكر المقرئ في الخط ج ١ (ص ١٩٤) في الكلام عن البجة :

(اعلم أن أول بلد البجة من قرية تعرف بالحريه معدن الزمرذ في صحراء قوص وبين هذا الموضع وبين قوص نحو من ثلاث مراحل)

ثم قال قلا عن الجاحط (أنه ليس في الدنيا معدن الزمرذ غير هذا الموضع • وهو يوجد في مغاير بعيدة مطلقة يدخل إليها بالصايح وحال يستدل بها على الرجوع خوف الضلال • ويحفر عليه بالماول • فيوجد في وسط الحجارة وحوله غثيم دونه في الصبغ والجوهر) •

ثم قال : (وبلدانهم - بطن البجة - كلها معادن • وكلما تصاعدت كانت أجود ذهباً وأكثر • وفيها معادن الفضة والحاس والحديد والرصاص وحجر المغناطيس والمرقسيتا والحسيت والزمرذ وحجارة شطب • فإذا بليت الشطب منها بزيوت أوقدت مثل الفيلة، وغير ذلك مما شغلهم طلب معادن الذهب عما سواه) •

وقال المقرئ أيضاً في الخط (ج ١ ص ٢٣٣) في الكلام عن ققط نقلا عن المسعودي : (ومعدن الزمرذ في عمل الصعيد الأعلى من مدينة ققط ومنها يخرج إلى هذا المدن • والمدن الذي هو فيه يعرف بالخربة • • النخ) •

كما ذكر (ج ١ ص ٤١٥) أنه وجد في تركه السيدة عبدة بنت المعز لدين الله (توفيت سنة ٤٤٢ هـ أي بعد آيها بسبع وسبعين سنة) أردب من الزمرذ •

وقال القلقشندي في صبح الأعشى (ج ٢ ص ١٥٣) أن الزمرذ يكون بالمدال المحضة أو الدال المهملة • وقال (ومعدنه الذي يتكون فيه في التخوم بين مصر والسودان خلف أسوان من البلاد المصرية يوجد في جبل هناك ممتد كالجسر فيه معادن • وبينه وبين قوص ثمانية أيام بالسير المتدل • ولا عبارة عنده ولا حوله قريباً منه • والماء عنده على مسيرة نصف يوم أو أكثر في موضع يعرف بغدير آعين • فمنها ما يوجد قطعا صفرا كالحصي منبته في تراب المدن • وهي النصوص • وربما أصيب العرق منه متصلا فيقطع • وهو القصب وهو أجوده (بطن قصب الزمرذ) •

وقال القلقشندي أيضاً نقلا عن أبي الفدا أن صلاح الدين لما استولى على قصر العاطمين بعد موت العاضد

آخر خلفائهم وجد به نصبة من الزمرذ طولها أربع أذرع أو نحوها .
وقصيب البررجد أو الزمرذ يذكرنا بقول أبي نواس :
تأمل في نبات الأرض وانظر
إلى آثار ما صنع المليك
هيون من لجين شالخصات
بأبصار هي الذهب السيك
على قصب الزبرجد شاهدات
بأن الله ليس له شريك
وذكر القلقشندي أنواع الزمرذ
وتفاوتها في القيمة . وأعلاهما ما اشتمت
خضرته . وبمقارنة ما ذكره عن
قيمه وقيمة المساس نجد أن ثمن
القبراط من الجيد من الزمرذ ضعف
ثمن القبراط من المساس .

فهل يصاد البحث الآن بعد التقدم
العلمي في وسائل التمدين ؟؟

ولا بأس أن نذكر بعض ما كان
يستفده القدماء من خواص الزمرذ نقلا
عن القلقشندي أنه إذا نظرت إليه
الأدعي انقأ بصره . خصوصا الذبابي
منه (أعلى أنواعه قيمة وأشدها
خضرة) . وأنه من أدمن النظر إليه
أذهب عن بصره الكلال . ومن تختم
به دمع عنه داء الصرع . ولذلك كانت
الملوك تعلقه على أولادها . وإذا كان
في موضع لم تقربه ذوات السموم .

وإذا سحبل منه وزن ثمان شميرات
وسقيته شارب السم قبل أن يصل
السم فيه خلصه منه . وإذا تختم به من
به نفث دم أو أسهال منع ذلك . وإذا
علق على المسدة من خارج نفع من
وجعها . وشرب حكاكه ينفع من
الجذام !! .

وقال : ولم يزل العمل في هذا
المسند إلى إنشاء الدولة الناصرية
محمد بن قلاوون (النصف الأول من
القرن الثامن الهجري - الرابع عشر
الميلادي) فترك لكثرة كلفته ١٠ هـ .
أقول : ولا أظن أن مكان الزمرذ
مجهول . ففي خريطة لمصلحة
المساحة المصرية سنة ١٩١٣ لمصر

الزبرجد :

اعتبره الفلقشندي غير الزمرذ -
 صدف بذلك صاحب القاموس
 والمصباح - وذكره في صبيح الأعشى
 (ج ٢ ص ١٠٦) فقال : (انه يتكون
 من معدن الزمرذ ولذلك يظنه الناس
 نوعا منه • الا أنه أقل وجودا منه) •
 ونقل عن أحمد بن يوسف التيفاشي
 من علماء القرن الثامن الهجري أنه
 في هذا الزمان فإنه لا يوجد هذا
 المعدن أصلا • وإنما الموجود بأيدي
 الناس قصوص تستخرج من الآثار
 القديمة بالاسكندرية • وأحوده
 الأخضر المتبدل الخضرة الحسن
 المساية الرقيق المستشف الذي ينفذه
 البصر بسرعة ودونه الأخضر المفتوح
 اللون •

وفي كتاب خواص الأحجار تأليف
 شمس الدين محمد الفسائي (مخطوط
 بدار الكتب طبعات تيمور رقم ١١٣
 ص ٢٤) أن حجر الزبرجد أخضر
 منلق اللون • وأخضر متدل اللون •
 وهو أجودها • وليس به شيء من
 خواص الزمرذ • ولكن ادمان النظر
 اليه يجلو البصر •

وفي كتاب كنز الاختصاص ودره
 القواص في معرفة الخواص تأليف
 فخر الدين علي الجلدكي (مخطوط
 بدار الكتب طب تيمور رقم ٢٨٨
 ص ١١٩) أن حجر الزبرجد فيه
 الأخضر المفلوق • ويقال انه يوجد مع
 الزمرذ حيث كان في معدنه • وقيل
 انه يوجد ببعض الآثار القديمة بئر
 الاسكندرية في بقايا كنوز شداد
 وعاد !!

اللؤلؤ :

قال المقرئ في الخطط (ج ١
 ص ٢٠٢) في الكلام عن صحراء
 عذاب : أن عذاب على ساحل البحر
 الأحمر • وبينها وبين قوس ١٧ يوما •
 وكانت طريقا للحجاج في وقت من
 الأوقات يركبون منها البحر الى جدة •
 وفي بحر عذاب مناس اللؤلؤ في
 جزائر قريبة منها • يخرج اليه
 القواصون في وقت معين من كل سنة
 في الزوارق حتى يوافسوه بتلك
 الجزائر • فيقيمون هناك أياما • ثم
 يسودون بما قسم لهم من الحظ •
 والمناس فيها قريب القمر • ١ هـ •

المرجان :

الاسكندرية المحروسة • وذكروا أنه
من نوع في هذا البحر بهذه المدينة
أعنى الاسكندرية • ثم قال : وأجوده
ما كان أحمر بخاصة من غير مباد
فيه • ١ هـ •

والمرجان تصنع منه بعض أدوات
الريشة والتماثيل المختلفة ومقايض
بعض الأدوات المنزلية فيكون لها لون
أحمر جذاب فضلا عن صلابته •

فهل في شواطئنا بالبحر الأبيض
ثروة من المرجان مثل البحر
الأحمر ؟؟ •

وفقى الله ولاء الأمور الى ما فيه
زيادة الخير للبلاد

محمد كمال السيد

في كتاب كنز الاختصاص السابق
ذكره للجبلدكي ص ١٠٦ : أن
المرجان يسمى بالرومية قزولر (١) •
وبالسريانية اليد • وبالغربية المرجان
وهكذا أقول بالقرآن • وقال قنلا عن
ارتطماليس أن هذا الحجر يستخرج
من البحر بساحل افريقية • هناك
تجتمع التجار • ويقاولون أهل تلك
الأرض بالصف حتى يتجوا لهذا
العمل • واختلفوا في كفيته • قال
الحكماء انها شجرة تثبت في قرار
البحر • ثم تشب شجبا كالشعب
أعصاب الأشجار • الا أن هذه ليست
لها أوراق ولا ثمرة • • • وقال انه
ممن رأى هذا الحجر سعة قدر ثلاث
أواق أو أكثر مع الحكاكين بنشر

(١) فيها تعريف فالمرجان بالانجليزية Coral من اللاتينية Corallum

أو الاغريقية Korallion

البضائع ، وهذا خطأ ، لأن الفصل لم يرد عن المرب بوزن فعل ، وإنما الذى ورد عنها هو الفصل الثلاثى ، والمصل الرباعى المبدوء بالهمز فالثلاثى قد يكون لازما ، وقد يكون متديا ، فمن اللازم قولهم : هجم عليه هجوما ، اذا انتهى اليه بفتة ، أو دخل بعير اذن ، وهجمت عين فلان هجما وهجوما اذا غارت بومن المجاز قولهم : هجم عليهم البيت اذا سقط وانهدم ، وهجم الشتاء اذا دخل ، وهجمة الشتاء شدة برده ، وهجمة الصيف شدة حره .

ومن التمدى قولهم : هجم الرجل خادمه اذا طرده ، وهجمنا عليهم الخيل اذا أطلقت ، والريح تهجم التراب على الدار ، أى تلقيه عليها ، وهجم الحالب ما فى ضرع البقرة ، أى استقصى ما فيه من اللبن .

ويقال : أهجم اهلك ، وأهجمها أى احلبها وأرحها .

ومن الرباعى المهور قولهم : أهجم القوم ايلهم اذا أراحوهم ، وأهجم الله تعالى المرض عن فلان فهجم ، أى أبرأه من مرضه فأفطع وفتر .

الوييل ، ويدرموا عنها هذا الضيف الثقيل .

تناولت بالنقد كثيرا من تعبيرات أولئك الذين يدعون أنهم فرعوا منابر الثقافة اللغوية ، وبرزوا فى صفوف المثنيين ، والحق أنهم واهمون فى دعواهم ، إذ شاعت على ألسنتهم هنوات حين يتحدثون فى الاذاعة أو (التلفزيون) كما ذاعت على أسللت أفلامهم أخطاء حين ينشرون لأنفسهم مقالات فى الصحف والمجلات .

فأصلحت من ذلك طائفة من وعاهها أطاعته أعة الكلام ، وكان قوله فى البلاغة ما قالت حذام ، انه حيثئذ يستطيع أن يأتى فى تناسجه بأخلاق الغالية ، ويرقى بديباجته الى الدرجة المالية ، فتجد الفحولة والجزالة ، وترى المعانى الدفاق ، وترى الفصاحة والاشراق ، ومن نأى عما رسمت له ، لبس الملام ، وجعل عرضه فرضا لسهام الأقوام والأفلام .

من ذلك :

١ - أنهم يقولون : هاجم فلان فلانا ، وهاجمت صحيفة الأهرام هذا التاجر ، لأنه امتنع عن بيع ما عنده من

تقول : عمر الله منزلك عمارة ،
وأعمره أى جملة أهلا •

والعمران بالضم اسم للبنان ،
والعمار بالفتح والتشديد كبير الصلاة
والصيام والقوى الايمان مأخوذ من
مولهم : عمر فلان ربه اذا صلى وصام ،
أما العمار بالضم فهم سكان الدار من
الحن •

والصواب فى تأدية المعنى المبنى
أن يقال : وزير العمارة •

٣ - ويقولون : تكتل القوم تكتلا ،
وجئودنا متكتلون ضد الأعداء ،
يقصدون أنهم مجتمعون وصاروا يدا
واحدة كالكتلة ، والفصح أن التكتل
لا صلة له بهذا المعنى الذى يدعونه
وانما هو ضرب من التنى كما فى
مختار الصحاح ، وقال صاحب
القاموس : التكتل مشية القصار ، وقال
ابن منظور فى لسان العرب : فلان
يتكتل فى مشيه اذا قارب فى خطوه
كأنه يتحرج •

وقال ابن سيده : تكتل الرجل فى
مشيته ، وهى من مشى القصار الملائم ،
والتكتل بصفة اسم المفعول هو التشديد
القصر ، والدور المجتمع ، والرجل
الغليظ •

٢ - ويقولون : فلان وزير
للتصير ، يقصدون بناء المساكن
ونحوها ، وهذا التعبير فاسد ، لأن
التصير هو اطالة العمر ، تقول : عمر
الرجل عمرا من باب فهم ، وعمرا
بالضم أى عاش زمانا طويلا ، ومنه
قولهم : أطل الله عمرك بالضم
والفتح •

ويقال : عمره الله تصيرا فهو ممر
أى طول عمره ، ومن هذا قوله
تمالى : « وما يعمر من ممر ولا
ينقص من عمره الا فى كتاب » وقوله :
« يود أحدهم لو يعمر ألف سنة »
وقوله : « ومن نمره نكسه فى الحلق »
فالمر بصفة اسم الفاعل هو الله
سبحانه ، والممر بصفة اسم المفعول
هو الذى أطيل عمره •

أما المعنى الذى يقصدون اليه فهو
مأخوذ من قولهم : همترت الخراب
أو الدار من باب كتب فهو عامر أى
معمور • كماء دافق بمعنى مدفوق ،
والاسم العمارة بالكسر ، قال تمالى :
« انما يصر مساجد الله من آمن بالله
واليوم الآخر » وقال : « أجعلتم سقاية
الحاج وعمارة المسجد الحرام »

ويقال : كل الشيء من باب فر
إذا تفرق وتلزعج فهو كل ، قل :
وفى مراعى جلدها منه كل
وانكسل فلان إذا مضى ، وكان له
الله ، أى قاتله •

٥ - ويقولون : ضحى فلان كذا
على مذبح أغراضه ، وهذا التعبير من
صنيع الأعاجم بمفهوم غلطتان : أحدهما
أن ضحى بالمضى الذى يريدونه
لا يتعدى إلا بالباء ، تقول ضحى فلان
بشاة ، والأضحية بالضم أو بالكسر
والياء مشددة : شاة يضحي بها ، جمعها
الأضاحى ، كالضحية وجمعها الضحايا ،
كالقضايا والأضحية وجمعها الأضحى ،
وبه سمي يوم النحر •

٤ - ويقولون : الحمد لله الذى
انتصر جيشنا على الأعداء ، والحمد
لله الذى عاد الحجاج سالمين ، وكلا
التعبيرين خطأ صراح ، لأن صلة
الموصول فى كل منهما خالية من
الضمير الذى يربطها بالموصول الواقع
صفة للفظ الجلالة •

قال ابن السكيت : يقال الحمد لله
اذ كان كذا وكذا ، ولا يقال الحمد
لله الذى كان كذا وكذا سمحى تقول :
به ، أو بأمره ، أو بصنعه •

أى تقول : الحمد لله اذ انتصر
جيشنا على الأعداء ، واذ عاد الحجاج
سالمين ، أو تقول : الحمد لله الذى
انتصر الجيش بتوقيفه ، أو بأمره ،
أو بصنعه ، وكذا يقال فى التعبير
الثانى ، وأنشد تكون الصلة قد استوفت
الرابط ، وهو الهاء المائدة على لفظ

وهناك ضحى متعد ولكن بمعنى
آخر ، تقول : ضحى فلان قومه اذا
غداهم ، وضحى ابله اذا رعاها ضحاء
وضحيتا بنى فلان مثل حبصناهم ،
والضحاء بالفتح قرب انتصاف النهار ،
والقلطة الأخرى هى أن الأغراض
ليس لها مذابح ، وإنما هى خاصة بما
يذبح من الحيوان ، والنصح فى
تأدية هذا المضى أن يقال : ضحى فلان
بكل مرتضى وغال فى سبيل تحقيق
أغراضه •

٦ - وشاع على ألسنتهم وأسنه
أعلامهم قولهم في جمع التهئة :
التهائي ، وفي جمع التمزية التمازي ،
وكلا الحميمين على وزن تفاعل بكسر
العين ، وهذا لا يستقيم ، لأنه لم يكن
في اللغة جمع تكسير على هذا الوزن .
والصواب أن يجمع كل منهما جمع
مؤنث سالما لأنه مختوم بالتاء ، فيقال :
التهشأت والتمزيات ووزن التهئة
تفعلة ، ومثلها مجزئة ، وتبرئة ،
وتثشة ، وتوطئة .

فكما لا يقال في جمعها : التجازي ،
والتباري ، والتسائي ، والتواطي ،
لا يجوز أن يقال في جمع التهئة
التهائي .

ووزن التمزية تفعلة أيضا ، ومثلها
التربية ، والتزكية ، والنسبة ،
والتوصية ، والتورية ، فكما لا يقال
في جمع هذه الألفاظ : الترابي ،
والتراكي ، والتسامي ، والتواصي ،
والتواري ، لا يجوز أن يقال في جمع
التمزية : التمازي .

أما وزن تفاعل المشار اليه سابقا
فإنما يكون للمصدر ، تقول : نهادي
الأسدقاء نهاديا ، وتباهوا تباهيا ،
وتساموا تساميا ، وتواصوا تواصيا ،

وتواروا تواريا ، ومن هنا قوله تعالى :
« يتواري من القوم من سوء ما بشر
به » .

٧ - ويقولون : صيف فلان بمكان
كذا تصيفا فهو مصيف بالتصنيف ،
وهذا التعبير قاسد ، والنصح أن يقال :
صاف بمكان كذا ، أو اصطف ،
أو تصيف ، إذا أقام به زمن الصيف ،
كما يقال : شتا به إذا أقام به زمن
الشتاء ، فهو صائف ، ومصطف ،
ومتصيف ، وهذا المكان يصيفه ،
ومتصطفاه ، ومتصيفه .

ويقال : صاف السهم عن الهدف
يصوف ويصيف صوفا وصيفا إذا
عدل عنه ومال ، وصاف الكرش صوفا
فهو صاف ، وصاف ، وأصوف ،
وصائف ، وصوف كفرح فهو صوف
وزان كفف ، وصوفتي ، وهي
صوفانية إذا كثر صوفهما .

ويقال : أصاف فلان إذا دخل في
الصيف ، فهو مصيف بكسر الصاد ،
وأصاف أيضا إذا ولد له بعد كبره ،
ورجل مصيف بالكسر إذا لم يتزوج
حتى كبر ، وأرض مصيف إذا تأخر
نباتها ، وكذا إذا كثر بها مطر الصيف

أما صيف بالتضخيف فله ممي في زمن القبط ، وهذا ثوب مشت أي
 آخر ، تقول : صيفني الثوب اذا كفاك ينفع في زمن الشتاء ، قال :
 لصيقتك ، وهذا الطعم يصيفني أي يكفيت في الصيف ، وتقول : هذا
 قميص مصيف أي ينفع في زمن مصيف مقيظ مشتي م
 الصيف ، وهذا جلباب مقيظ أي ينفع عباس ابو السعود

في نور الله

للأستاذ محمد محمود عبد المال

رباه ليل التائب دموع
تهدى وقلب خاشع ومسيح
تسمو به الآمال في كنف الهدى
بعد الشتات فمن فيك جميع
ترجو شواطئ أمنه ويقينه
حيث الشواطئ روعة وخشوع
رباه في ليل السكون بما حوى
فزعك اليك بما م صلوع
لتقبل عثرتنا وتمحو اثمتنا
منك الهداية يا كريم تضوع
.....

رباه والأفلاك باهرة الرؤى
صبحتك اللهم مبدع خلقها
عشنا نحاول حصر أفلاك السما
أنت المحيط بها ومصدر نورها
هي بعض آيات لأعظم خسائق
تمحو ظلام الليل .. يا لجمالها

اني لأنظرها تسبح ربها
لله العبادة في ثديا ضوئها
رباه كيف يضل أصحاب النهى
والكون ألسنة تشيد بربها
.....

في خلقك الانسان أجل قدرة
رباه جلت قدرة الخسلاق
أودعته عقلا يسير بهديه
هو منك بعض مظاهر الاغداق
والروح من نور الاله وديمة
في الطين تنبض بالجنى الدفاق
هذى الأنامل لا تتشابه بينها
سبحان صاتمها العظيم الباقي
رباه وفقنا على درب الهدى
واغمر عبادك بالسنا الألاق ..

محمد محمود عبد المال

انباء و آراء

مستند على الخطيب

« هذا المبدأ الاسلامى .

هل (اشرق) فى (الغرب) ؟ ١٩

أخبر أبو حنيفة الساعدي - رضى
الله عنه قال :

استعمل النبي - صلى الله عليه
وسلم - رجلا من بني أسد ، يقال له
ابن الأثيبة - على صدقة (١) ، فلما
قدم ، قال : هذا لكم وهذا أهدي الى ،
فقام النبي - صلى الله عليه وسلم -
على المنبر ... فحمد الله وأثنى عليه
ثم قال :

« ما بال العامل نبته فيأتي يقول :
هذا لك وهذا لي ، فهلا جلس في
بيت أبيه وأمه فينظر : أيهدى له أم
لا ؟ ! »

والذي نفس يده لا يأتي بشيء الا
جاء به يوم القيامة يحمله على رقبته :
ان كان بيرا له وغدا ، أو بقرة لها
خوار ، أو شاة تيمر ، ثم رفع يديه

حتى رأيا عفرتي ابطينه : ألا هل
بلغت ... ثلاثا .

وقد أو ضحت رواية أخرى أن
النبي - صلى الله عليه وسلم - أمر
من يحاسبه فجل يقول : ... هذا
الذي لكم وهذه هدية أهديت الى ، .
انظر صحيح البخاري كتاب الهبة
وكتاب الأحكام وانظر عليهما فتح
البارى .

وواضح أن الحديث الشريف
في الرجل الذي يضعه منصب الدولة
نفسه في مكان مرموق فيهدى اليه
بحيث لو لم يكن في نفس المكان
ما عرفه أحد .

وقد نشر الأهرام في ٢٢/٦/١٩٧٤
الخبر التالي مختصرا :

(١) أى يجمع فريضة الزكاة .

أو ضلوا ذلك لتقرير التعايش السلمي بين الاسلام واليهودية ، أو رعاية لشعور المسلمين غير العرب •

لا ••• ان الحق في غير هذا •

ان اليهود اذا قرروا ذلك فمن أجل افساد نظرة الطلبة المسلمين الى الاسلام •

نفس عمل دبلوب وتزيير •

ان يريدون الا هدم الاسلام في طلب الناشئة •• ليضحوا بعد ذلك أعداء للاسلام موالين لمن عاداه ، فيتم التحريف لهم وهم في سن مبكرة لا يدركون فيها الأخطاء المقصودة ، وليس الى جانبهم آباء يدركون ما تفعل اسرائيل ، اما لأنهم على غير ثقافة بالدين أو لشغلهم بلقمة البش ، ومن أمثلة التشويه :

(أ) آيات محرفة ، منها :

١ - (هو الذي جعل الأرض ذلولاً^(١)) وصوابها : (هو الذي جعل لكم •••) •

فوجئت وزارة الخارجية الأمريكية بكميات من الجواهر تقدمها حاجاتها لتسليمها أو تسجيلها • وكانت كل المقدمات من زوجات كبار المسؤولين •• لأن هناك قانوناً - في الولايات المتحدة - يمنع أى شخص رسمي ، أو زوجته من قبول هدية تزيد قيمتها عن ٥٠ دولار ، الا بعد تسجيلها في الخارجية مع السماح بالاستمرار في استخدامها بصفة شخصية على أن تقدم الى الوزارة بعد أن يترك الشخص الرسمي منصبه ، حيث تعتبر بعد ذلك من أملاك الدولة •

لساذا اقوت اسرائيل تقوى الدين الاسلامي :

كتب الأستاذ وهبي سليمان الألباني يقول :

بعد ست عشرة سنة قرر اليهود إعادة دروس الدين الاسلامي ، وبما بدر الى ذهن القارىء أن هناك ضغوطاً أجنبية جعلت اليهود يتخذون هذا القرار ، أو أن اليهود فعلوا ذلك ترففاً الى السكان المسلمين في فلسطين

(١) كتاب سنن أبي من حقول الأدب ج ٢ للصف السادس تأليف سامي شريفة •

- ٢ - (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج (١)) وصوابها (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم فإذا أفضت من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام) •
- ٣ - تهوين أمر الحديث الشريف •
- ٤ - تشويه لأحكام الاسلام والفرس منها •
- (ج) تشويه التاريخ الاسلامي • من ذلك :

٣ - (وانكحوا من النساء ما شئتم منى وثلاث ورباع) وصوابها (وان خفتم ألا تحيطوا في البنات فانكحوا ما طاب لكم من النساء منى وثلاث ورباع) •

أن عبد الملك بن مروان اهتم بإنشاء الأبنية فبنى المسجد الأقصى وقبة الصخرة ليلهي الناس عن الحج الى مكة •

هذا فضلا عما لفقوه ونسبوه الى عبد الله بن مسعود رضي الله عنه •

هنا قليل من كثير •

(ب) تشكيك في السيرة النبوية

يتناول :

١ - المسخ لتاريخ النبي صلى الله عليه وسلم •

وقد قدم الأستاذ ماجد عرسان الكيلاني في كتابه (التحدي الصهيوني في التعليم العربي بإسرائيل) نماذج كثيرة لهذه الجريمة المنكرة • وقد قدما في بحثنا هذا نماذج منها •

٢ - ادعاء أن النبي - صلى الله عليه وسلم - نهاية في سلسلة الحكماء الذين نبذوا عبادة الأصنام في المحيط العربي •

رزقنا الله جميعا حسن الفقه وصدق الفهم والعمل •

حدثني عنه راحل عزيز من الرجال
زامله حتى نالا العالمية مما من الأزهر
القديم ، وكان زميل صباه وشقيق
روحه ، فضيلة الأستاذ الشيخ مصطفى
مجاهد عبد الرحمن ، - رحمه الله -
الذي كان رئيسا لقسم الفقه المقارن
بجامعة الأزهر ، قال :

كان من الممكن جدا أن يكون
د . حب الله كفيرو ممن لهم نفس
الظروف ، ولكنه عانى - وهو في
السلك الديبلوماسي أو بعده - أوضاع
المسلمين ومآسهم فدخلت أعماق
روحه .

رحم الله الشقيين ، وخفف عنا
حدة الذكريات .

عمل د/حب الله عقب إجازته
بـ « الدكتوراه » من جامعة لندن
« سكرتيرا » لسفارة مصر بباكستان
أول انشاء هذه الدولة الإسلامية ،
وكان علوبة باشا سفير مصر لديها ،
ثم تقلب في مناصب الأزهر حتى
استقبل مغرب الشمس خلفا وراء
ظرفه « الجاه العريض » وكان أحد
عشرة من العالمين الكبار الذين يختار
لهم « الكونجرس الأمريكي » صورة
تعلق بأروقتهم .

« أيها الراحل العظيم .. وداعا »

مات فضيلة الدكتور حب الله
أمين مجمع البحوث الإسلامية الأسبق
ومدير المركز الإسلامي بلندن رحمه
الله .

مات هذا الرجل فأنار حديث
الرجال .

فإذا كانت حصيلتنا قليلة في الرجال
ذوي الخبرة الإسلامية العميقة على
مدى سعة العالم الإسلامي المعاصر
بما له من حال وما عليه من مشاكل .

وكانت قليلة في الرجال ذوي
الخبرة الضافية بالسياسة التي توجه
عالم اليوم وحكتها في أروع صورها
المؤدبة .

فإن حصيلتنا أقل في الرجال
الجامعين للخبرتين في خبر كرازة أو
ابتزاز ، وعلى غير هنت ، وعلى شرف
حساس نظيف .

وقد مات د . د . حب الله ،
فأضحى « الأقل » ، على وشك
« الدم » .

ولم ينس - رحمه الله - طوال حياته - سفيرين كانا - في رأيه - أنقى وأرفع طراز بذل لوطته : علوية « باشا » وكامل عبد الرحيم (بك) •

ألا يموت د • حب الله لينجدد المقنى وتمطع النجوم في خير الدارين الى رحمة الله هؤلاء الرجال ، وداعا أيها الراحلون •

فكانت الصفوة لديه هؤلاء الرجال: وداعا ينزف من القلب ويتراكم به الأسى •

الشيخ مصطفى مجاهد ، علوية « باشا » ، كامل عبد الرحيم « بك » •

وكل أولئك قد مات ، وترك الدكتور حب الله « منى » مقفرا ، و « أفقا » بغير نجوم •

وداعا أيها العظيم •

عل الخطيب

بسم الله الرحمن الرحيم

« ولا يصدك عن آيات الله بعد إذ أنزلت إليك وادع إلى ربك ولا تكون من المشركين » .

ولا تدع مع الله الهاءً آخر لا اله الا هو كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون » .

طبع بالمهنة العامة لشئون المطابع الاممية

وكيل اول

رئيس مجلس الإدارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧ / ١٩٧٤

المهنة العامة لشئون المطابع الاممية

١٩٧٤-١٩٧٤-١٩٧٤

The use of gold and silver plates or utensils for food is also forbidden to Muslims. The Prophet has said ; "The use of gold and of pure silk is forbidden for men, allowed for womenfolk". There are some exceptions. So, the use of silk as military dress is permitted. The use of gold also for dental surgery. The caliph 'Uthman had his teeth covered with gold ; and a certain 'Arfajah ibn As'ad reports that the Prophet himself had allowed him to have a nose made of gold to replace the one he had lost in a war, the artificial nose made of silver having rotten.

DRESS AND COIFFURE

The use of cloth made entirely of natural silk is forbidden to

Muslim men, also garments of a red colour. The Prophet grew a beard and recommended the Muslim to do likewise.

Muslim women should wear a dress which covers their body in a proper manner, avoiding high jumpers, decollete, transparent stuff showing nudity of the body. They should not try to resemble men in dress coiffure; avoid all that is characteristic of glamour girls. Further when they celebrate the service of worship, they should cover their head. The Prophet has recommended women to wear pantalons. Their gowns should never be higher than the middle of the tibia, preferably down to the ankles (as we read in a Hadith reported by Abu Dawud, Tirmidhi, Ibn Hanbal, and many others).

(to be continued)

who were on his right hand, ended with those on the left.

Prayers to God are to be constant, for each and every act of our life, be that for natural needs or deliberate acts, even as the most solemn of them, viz, the preparation for the service of worship. Formulas of prayer, used by the Holy Prophet for some such occasions have been referred to above (a 166/b). Others could be found in detailed and more voluminous works.

FOOD AND DRINK

The most important points in this respect are the following:

Pork, (flesh and fat) is forbidden in all its forms, in the same way as alcoholic drinks. A misunderstanding requires to be dissipated: The word Khamr, used by the Quran, although it meant originally the wine made of grape-juice, yet already in the time of the Prophet the term signified any alcoholic drink irrespective of the material. So when the verse of Khamr was revealed Muslims of Madinah split their stocks of all kinds of alcoholic drinks, and not merely those of wine. It is to note that in Madinah it was from date fruits that fermented drinks were manufactured. As to meat, a Muslim cannot consume animals or birds not ritually slaughtered. The Quran (5:3) says:

'Forbidden unto you (for food) are carrion, and blood, and swine-flesh, and that which hath been dedicated unto any other than God, and the strangled, and the dead through beating, and the dead through falling from height, and that which hath been killed by goring of horns, and the devoured of the wild beasts, saving that which ye make lawful by the death-stroke of slaughtering, and that which hath been immolated unto idols ... but whosoever is forced by hunger, not by will to sin, for him lo! God is forgiving. Merciful. "Even lawful animals and birds, if slaughtered by non-Muslims, remain unlawful to consume except when slaughtered by members of those communities who possess a divinely revealed Book (Christian and Jews for instance), provided they observe rules of their religion in matter of ritual slaughtering. A chicken strangled by a Christian does not become lawful any more than one strangled by a Muslim himself.

The ritual of slaughtering is performed by pronouncing the formula Bismillaah (with the name of God), and cutting the throat i.e., the tube of respiration, the tube of food and drink, and the two jugular veins; not touching the spinal column, much less serving the head or skinning the animal before it is completely dead.

firm saying in the life of this world and in the Hereafter, and God sendeth wrong-doers astray, and God doeth what He will." And again (cf. 89/27-30): "O thou soul at peace, return unto thy Lord, content in His good pleasure! Enter thou among My bondmen! Enter thou My paradise!"

It is forbidden to spend lavishly on graves, which should be as simple as possible; one should rather spend the amount on the poor and the deserving, and pray God that the recompense of this charity may go to the deceased person.

GENERAL HABITS

Apart from the daily services of worship and the annual fasting, certain practices are recommended to Muslims. The most important is the continual perusal of the text and the commentary or translation of the Quran meditating over its contents, in order to assimilate them in one's life. What can be more blissful than to invoke the Word of God.

One should say Bismil-lah (i.e. with the name of God) when commencing any and every action, and alhamdu lil-lah (i.e. thank God) after terminating it. When something is intended or promised for the future, say immediately insha-al-lah (if God willing).

When two Muslims meet, they greet by saying Salaam alaik (or as-Salaam 'alaik). One can reply likewise, or say Wa' alaiku-mu-salaam. These are more comprehensive than the formulas good morning good evening, etc. which are the remnant of the days of ignorance.

One should develop the habit of glorifying God when going to sleep and when rising up (sub haa-ul-lah is the simplest formula), and also invoking the mercy of God on the Prophet, for instance in the following formula: Al-laz-humna sal-li 'alaa muhammad wa baarik wa salim i.e., O God, incline to Muhammad, bless him and take him in thy safeguard).

The Prophet preferred the right side: When putting on the sandals, the right foot first, the left one afterwards, and just the contrary when putting them off, when putting on a shirt, the right arm first, the left one later; when combing, the right half of the head first, the left one later; when entering a house or a mosque, the right foot first, the left one later, but when entering the bathroom or the W.C., the left foot first, and while coming out of it, the right foot first. When putting off a dress, foot-wear, etc., the left arm or the foot first. When distributing something, he began with those

DEATH

A Muslim on his death-bed tries to pronounce the formula of the faith : "There is no God if not God Himself, Muhammad is the Messenger of God." People around the patient also help by repeating it to the person in his death panga. It is called *talqeen*. Before the body gets stiff, one places the hands as if in the service of worship, either crossed on the chest, or letting stretch on the sides.

The body of the dead person is washed and cleaned, when possible, before burial. It is shrouded in three simple sheets of cloth, after the usual dress is taken off. When bathing, water is poured for first time mixed with soap or similar material; for the second time the traces of such material are washed off; and the third time water mixed with a certain quantity of camphor, is poured on the whole body. When bathing is not practicable, then *tayammum* suffices (for which see later under ablutions 552). After enshrouding the dead body, a funeral service is celebrated (for method see later). This service can be performed in the absence of the body, which might have received burial elsewhere in the world. The grave is dug parallel to Mecca, in so far as this is practicable and the

head of the dead is turned slightly to the right side, so that it faces the *Kha'bah*. While placing the dead body in the grave, one pronounces the formula : "With the name of God and on the religion of the Messenger of God". Muslims believe that the dead person is visited in the grave by two angels, who put to him certain questions as to his beliefs. Hence after the burial, one pronounces on the grave a text, as if initiating the dead how to reply. The translation is given below

"O male — or female — servant of God, remember the covenant made while leaving the world, that is, the attestation that there is no God if not God Himself, and that Muhammad is the Messenger of God, and the belief that Paradise is a verity, that hell is a verity, that the questioning in the grave is a verity, that the Doomsday shall come, there being no doubt it; that God will resuscitate those who are in graves, that thou hast accepted God as thy lord, Islam as thy religion, Muhammad as thy Prophet the Quran as thy guide, the *Kh'bah* as thy direction to turn to for the service of worship, and that all the believers are thy brethren. May God keep thee firm in this trial. "(For the Quran 14/27, says :) "God confirm those who believe by a

for the food of an adult for the whole day is given to some poor person. The second festival takes place at the time when the Hajj is being celebrated at Mecca. On this occasion, well-to-do people sacrifice a goat or a sheep, which is partly distributed among the poor, and partly consumed in the family.

In connection with monetary matters, it may be borne in mind that a Muslim is not authorized to participate in transactions based on interest on loans or in games of chance, lotteries and similar speculative things. No body pays interest voluntarily. Demanding interest on loans advanced to private individuals should be avoided. The question of bank interest on savings is complicated, and depends on the mechanism of the administration of each bank. If the bank is usurious, profits accruing from its gains are also illicit; yet in certain countries it so happens that there are no other banks, and if one refuses to take the interest, the bank remits such unclaimed amounts to institutions which are sometimes injurious to Islam, such as missionaries who seek the apostasy of Muslims. Therefore, one should recover the interest on one's deposits from the bank, but instead of spending it on one's own person or family, utilize it for charitable purposes.

The great jurist Sarakhsi says : "gains accruing from illicit means must be got rid by giving them away in charity."

Insurance with government agencies and with mutual aid societies is lawful, with capitalistic companies, no.

MARRIAGE

A Muslim male may marry not only a Muslim woman but also a woman of Jewish or Christian faith (Quran 5/5); but not an idolatress polytheist or atheist. A Muslim woman is not allowed to marry for even (or even remain in marriage of) a non Muslim, of no matter which category. (Quran 2/221).

In the case of the conversion of a married man to Islam if his wife is Jew or Christian and does not want to be convinced with her husband, the marriage continues undisturbed. If the wife is of the prohibited categories, and persists in her religious conjugal life must cease immediately; she should be given a reasonable time to think over, and in the final resort divorce will have to take place.

In the case of married woman embracing Islam, when the husband is not Muslim, conjugal life ceases immediately, and after a reasonable delay given to the husband the wife should demand judicial separation.

the 10th and the 11th and 12th of the month are passed at Mina, during which time Satan is lapidated symbolically every day, and one also makes a short visit to Mecca in order to perform the circumambulation of the Ka'bah and Sa'ee or traversing 7 times the distance between Safa and Marwah rocks, close to the Ka'bah. For the formulas of prayers during the circumambulation (called tawaf) and for that of Sa'ee which prayer is repeated both when going from Safa to Marwah and when returning from Marwah to Safa.

From the time of putting on the ihram, till its putting away, one must constantly respond to God's call, by reciting the formula of the talbiyah, particularly after every service of prayer.

In the Umrah, one does not pass the time in 'Arafat, Muzdalifah and Mina, but makes only the tawaf and Sa'ee. For this ritual, when putting on ihram dress, even residents of Mecca must go outside the city, and perform tawaf and Sa'ee, after which a shaving of head brings one back to normal life.

The zakaat is a tax on different kinds of savings and hoardings and also growing properties, such as agriculture, commerce, mineral exploitation, herds of sheep, goats, cows and camels pasturing in public meadows,

and savings of money. It is this last item which is left now-a-days not only in non-Muslim countries but even in Muslim countries for individual Muslims to pay as a private charity, the rest being imposed by local governments. Thus, if a person has saved a certain amount (200 dirhams or silver coins of the time of the Prophet, their equivalent being about five pounds or 14 dollars), and a whole year passes over it, he has to pay 2 and a half per cent as tax. If he is indebted, the amount of debt is deducted from the savings for purposes of calculating the taxable amount. The distribution of Zakaat is made directly, or through institutions if such should exist in a locality. According to the Quran, this tax is intended for the benefit "of the needy, of the poor, of those who work for this tax : collecting and disbursing of it, people whose hearts are to be won for Islam, for freeing the necks (of slaves) the heavily indebted, for a cause in the path of God, and hospitality to wayfarers and strangers" (cf. supra s351-9) Quran 9/60). One may apply the whole of one's annual zakaat to a single item or to several of them.

Another tax is payable on the occasion of the two annual festivals. At the end of the month of fasting, an amount sufficient

lation that had come to the unlettered Prophet of Islam relating to reading and writing. The child is made to repeat them word for word. Here is the translation :

With the name of God, the Most Merciful, the All-Merciful :

Read with the name of the Lord Who createth,

Createth man from a clot.

Read : And thy Lord is the Most Bounteous,

Who teacheth (man) by the pen,

Teacheth man that which he knew not.

When the child is capable of doing it, he is taught how to pray, learning gradually by heart the relevant texts, of which we shall speak latter in detail. From his or her seventh year, parents must apply sanctions so that the child gets accustomed to prayer.

To fast is obligatory, even as prayer, when a child reaches the age of puberty. In Muslim families, however, the child gets accustomed to it earlier. In fact it is an occasion of great rejoicing and festivity, when the child observes the first fast in the month of Ramadan. Generally at the age of twelve the child begins to fast for only one day in the first instance, increasing the nu-

mber gradually in the years to come, so that the child gets accustomed to bear the strain of the fast for an entire month. This happens when he becomes a major.

The Hajj is obligatory only once in life, provided one has the means. It is performed in the second week of the 12th lunar month Dhu'l-Hijjah when people gather in Mecca, pass about a week in different places in the outskirts of the city, at Arafat, Muzdalifah and Mina. Official guides instruct every individual pilgrim in the performance of the different rites. Visiting the Kaabah at any other time of the year is called umrah

Details as under :

For the hajj, men must give up their usual dress, and put on the ritual uniform, ihram, consisting of an unsewn loin cloth, and another sheet of cloth to cover the shoulders, the head remaining naked. (Women conserve their usual dress, which must be decent : cover their arms and legs down to ankles). Foreigners must put on ihram outside the haram or city limits of Mecca, before entering the city, but the Meccans must do that in the city itself. One goes then to 'Arafat, where the whole day of the 9th of Dhu'l Hijjah is passed in prayers and meditation : the night is passed at Muzdalifah;

script is written with all its signs of vocalization, it is incomparably superior to any and every script in the world, from the point of view of precision and absence of ambiguity not to speak of its great aesthetic and economic values (it being a sort of short-hand writing).

Next comes the involuntary birth, when a child is born in a Muslim family. Immediately after the midwife should have completed her task, one pronounces the *adhaan* in the right ear of the child, and the *iqaamah* in the left one, so that the first thing the child hears is the attestation of the faith and the call to worship of its Creator and for its own well-being. The *adhaan*¹ or the Call to the Prayer is as follows : "God is Great" (repeated four times), "I attest that there is no God if not God Himself" (twice), "I attest that Muhammad is the Messenger of God" (twice), "Rise up to worship." (twice), "Rise up to well-being" (twice), "God is Great" (twice), "There is no God if not God Himself" (once). The *iqaamah*² or the establishment of the service of worship is formulated in the following terms :

"God is Great, God is Great, I attest that there is no God if not God Himself, I attest that Muhammad is the Messenger of God, Rise up to Worship, Rise up to well-being, Lo, the service of worship is ready, Lo, the service of Worship is ready, God is Great, God is Great, There is no God but God Himself."

EARLY LIFE

When the hairs of the child are cut for the first time, their weight in silver or its equivalent in current money is distributed among the poor. If one has the means, a goat or a sheep is also slaughtered to entertain the poor and friends. It is called '*aq-eqa*.'

No age limit is fixed, yet circumcision is practised on a male child in his early age. For adult converts this is obligatory.

When a child arrives at the age to commence his studies, some time after the fourth year, a family feast is organized, when the child takes his first lesson. As a good omen, one recites before the child the first five verses of chapter 96 of the Quran, consisting of the very first reve-

1. The *adhaan* is usually pronounced loudly from above a minaret. In the morning service, after the formula "rise up to well-being", one adds twice the phrase "The service of worship is better than sleeping (as-Salaatu Khairum min nawni)". The Shi'ite school replaces it by the formula "rise up to good deeds" (*Haiya 'alaa Khairil amal*).

2. As to *iqaamah*, it is pronounced just on the moment preceding the service.

DAILY LIFE OF A MUSLIM

By

DR. MUHAMMAD HAMIDULLAH

BIRTH

If a religion is not reserved for any particular race or confined to any country, but intended for entire humanity, then there are two kinds of births : voluntary and involuntary.

There is first the voluntary birth, or conversion of an adult in full consciousness of his act and out of his free choice, relating to what the Prophet Muhammad said : "declaration by tongue and affirmation by heart." One takes first a bath, as shower bath preferably, in order to purify the body symbolically of the dirt of ignorance and disbelief; then one declares, usually in the presence of two witnesses, the following formula : "I attest that there is no God if not God Himself, and I attest that Muhammad is the Messenger of God" (*ashhadu al-laa ilaaha illal-lah wa ash hadu anna muham-madar-rasool-lul-lah*).

The Prophet used to ask a new convert what his name was; and if this had any un-Islamic trait, he changed it and gave the person concerned a new and more convenient name. Thus, if a man was named "Worshipper of the

Ka'bah," or "Worshipper of the sun," or "the dissipated one," or "one in error," etc., the prophet would not tolerate such appellations. Now-a-days the convert usually take a new forename in Arabic, the mother-tongue of the wives of the Prophet, who are the Mothers of the faithful-and therefore of the faithful - and therefore the mother-tongue of every Muslim.

Arabic being the spiritual mother-tongue of every Muslim, it is his social duty to learn it, at least its alphabets so that he should be able to read the Quran in the original. Since all time, converts have attached so great and importance to it, that they have even adopted the Arabic script in their local languages. Such is the case with Persian, Turkish, Urdu, Malay, Pashtau, Kurdish, Spanish, Lithuanian, Afrikaans, etc. It is strongly recommended as a social duty etc. It is strongly recommended that new entrants to Islam should master the Arabic script and employ it — at least in their inter-Muslim correspondence, — when writing in their local languages. In fact, when the Arabic

In the case of animals the Nisab is for camels five, for bulls or cows thirty, and for goats forty. In the case of cereals, the Nisab is five 'wasaq' which comes to 26 maunds and 10 seers, according to two different calculations; that is to say nearly a ton in the first case and about two third of a ton in the second. In the case of animals, also detailed rules are laid down and animals of a particular age were taken as Zakāt when the herd reached a specified number.

In the case of all things on which Zakat is payable, whether

cereals, live-stocks or other articles of merchandise, all detailed rules are laid down in the Islamic Jurisprudence. It must be collected and distributed accordingly by the state or on a national basis, and it, thus, should not be left to the personal choice of the person to calculate and spend his Zakat as he likes, unlike the voluntary charity. The duty of the collection and distribution of Zakat devolves on the Muslim community as a whole, and the institution of Zakat must take the shape of a national Muslim institution in every country where there is a Muslim population.

with the Holy Quran, or taking the message of the Holy Quran to distant corners of the world, is the greatest jihad of Islam, the latter being the greatest need of this age. Hence it will be seen that institution of Zakat, while chiefly aiming at the amelioration of the condition of the poor, and the redressing the wrongs inflicted by capitalism, has also in view the defence and advancement of the Muslim community as a whole."

A perusal of the following points would give a general idea regarding the property on which Zakat is payable and the rate at which Zakat must be paid. Zakat is an annual charge on property which remained in the possession of a person for a whole year when its value reached a certain limit, called the 'Nisab'. The Nisab (rate) differed with different kinds of property. With the exception of cattle wealth, Zakat is levied at almost a uniform rate, on the accumulated wealth. It is intended to do away with the inequalities of capitalism. As wealth has a tendency to accumulate and Zakat aims at its partial redistribution in such a manner that the community as a whole, may derive advantage from it.

A part of the massed wealth or capital of every individual is

taken away annually and distributed, as already noted. Thus Zakat would be payable on all cash hoardings or hoardings in gold or silver as well as on any form of capital, whether in shape of cash or kind. Stock in trade should be treated in a similar manner, that is to say Zakat should be paid on the yearly profit only, not the stock itself.

Although there is a slight variation in the Nisab, or the rates, given in the relevant sources, would show that Zakat levied at a uniform rate, in the case of all things on which Zakat is payable. The difference in Nisab with different kinds of property shows that uniform rate has been kept in view. As already mentioned, Zakat will be levied on property of a certain value, which remained in the possession of a person for a whole year. The required value in the case of gold is 20 mithqals or 7½ tolas (nearly 3 oz.) and in the case of silver is 200 dirhams or 52½ tolas (nearly 21 oz.). The Nisab of cash is the same as that of silver or gold, according as the cash is held in silver or gold. In the case of merchandise of all kinds the value was calculated on the basis of the silver standard. Regarding the ornaments made of gold or silver the Nisab is that of gold or silver.

of Zakat is maintained, and hence they are separated from others by a mention of the establishment. The other groups falling in this class are also of persons who stand in need of help for some sufficient reason. There are *al-mu'allafati qulubu-hum*, those whose hearts are made to incline to truth, that is, people who are in search of truth but unable to find means to have access to it on account of poverty. In this category would also fall new converts to Islam who are deprived of the means of their subsistence because of their conversion. Then there are the captives, or those who have been deprived of their liberty, and are unable to regain it by their own exertion. The freeing of slaves falls in this category. Then there are the debtors who are unable to pay their own debts, and, lastly, there are the travellers who are stranded in a foreign country or in a distant place, and are unable to reach their homes.

There are two other heads of expenditure of Zakat, the first of which is the maintenance of an establishment and office for the collection of Zakat. This shows that Zakat was meant to be collected at some central place, and then distributed, and the maintenance of people who did this work was a charge after this head. The holy Quran therefore,

does not allow the giving away or spending of Zakat according to the individual's choice. The collection of Zakat, in spite of the remuneration paid for it is regarded as an act of merit, and according to one hadith the collector of Zakat is equal in merit to one who takes part in jihad or in war to defend religion.

The establishment charge being a corollary of the nationalization of the institution of Zakat, the only item of expenditure besides the help of those in need, for one reason or another, is, what is called *fi sabili-llah*, or in the way of Allah, which is accepted generally as meaning warriors defending the faith. While such warriors are undoubtedly the most important national need of a community, it is equally true that they are an exception and not the rule, and hence the significance of the words *fi sabili-llah* cannot be limited to them. But there is another paramount need of the Muslim community which is called *jihad Kabir* or the great jihad, in the Holy Quran : "And if We had pleased, We would have raised a warner in every town. So do not follow the unbelievers, and strive against them a mighty striving (*jihad-an kabiran*) with it" (25 : 51-52). The personal pronoun *it* as the context clearly shows, refers to the Holy Quran, therefore striving

amelioration of the condition of the poor and the needy individuals of the society.

By this means wealth is made to circulate in the body-politic of Islam, just as blood circulates in a living organism. The institution of Zakāt thus becomes a means for the upliftment of the nation as a whole. The Holy Quran describes the main eight heads of the expenditure of Zakāt, in the following verse :

« أَمْثَلُ الصَّدَقَاتِ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ
وَالصَّامِعِينَ عَلَيْهَا وَالْأُولَى قُلُوبُهُمْ
وَالْعَامِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ
الرَّيْبَةُ مِنْ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ » (البقرة : ٢٠).

It means : "The alms are only for the poor and the needy, and those who collect them and those whose hearts are to be reconciled, and to free the captives and the debtors, and for the cause of Allah, and (for) the wayfarers; and obligatory duty imposed by Allah. Allah is Knower, Wise" 9 : 60.

The significance of the word Sadaqat (alms) in this verse is made clear by the concluding words of it, where it is called a Fariza (an obligatory duty) which word is applicable to the institution of Zakāt only. A detailed explanation as regards these heads of expenditure spoken of here, and their classes, may be quoted from the Comprehensive Discussion of Principles and Practices of Islam by Maulana

Muhammad Aly — The Religion Of Islam :

"It will be seen that six kinds of people fall under the first head. The first are fuqara, pl. of faqir, derived from fakr which means the breaking of the vertebrae of the back, and faqir therefore means literally a man who has the vertebrae of his back broken or one afflicted by a calamity. Apparently it refers to disabled people who, on account of some defect, are unable to earn their living. The second are masakin, pl. of miskin, which is derived from askana meaning it became still or motionless. Miskin therefore signifies one caused by poverty to have little power of motion. There exists a good deal of difference as to the real distinction between the two words faqir and miskin; but keeping the literal significance in view, the real distinction appears to be that faqir is one who is disabled from earning on account of some physical disability, while miskin is one who, though fit to earn sufficient, is unable to do so on account of poverty or lack of resources. The miskin is the needy man who if given a little help can earn livelihood for himself. The unemployed would fall in this category.

These are the two chief classes for whose benefit the institution

« ... وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة
والقرضوا الله قرضاً حسناً ... »
(الزمل : ٢٠)

It means : "..... and establish worship and pay the poor-due, and (so) lend unto Allah a goodly loan" 73 : 20..

« إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله
واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم
يغش آلاً الله يفتي أولئك إن يكرهوا من
المؤمنين » . (التوبة : ١٨) .

"He only shall tend Allah's sanctuaries who believeth in Allah and the Last Day and observeth proper worship and payeth the poor-due and fearth none save Allah. For such (only) is it possible that they can be of the rightly guided" 9 : 18.

Zakat is also spoken of as the basic principle of every religion and the basic ordinance of all Prophets. The Quran speaks of Abraham and his posterity :

« وجعلناهم أئمة يمشون بأمرنا وأوحينا
إليهم فصل الغيرات وأقام الصلاة وآتوا
الزكاة وكانوا لنا عابدين » .
(الأنبياء : ٧٢)

It means , "And We made them chiefs who guide by Our command, and We inspired in them the doing of good deeds and the right establishment of worship and the giving the poor due, and they were worshippers of Us (alone)" 21 : 73.

« وجعلني مباركاً أين ما كنت وأوصاني
بالصلاة والزكاة ما دمت حياً » .
(مريم : ٣١)

"And hath made me bless whosoever I may be, and hath enjoined upon me prayer and almsgiving so long as I remain alive" 19 : 31.

According to the Quran Salat (Prayer) and the service of humanity through charity have always been among the principal aims and objects of religion. The institution of Zakāt, however, has been brought to perfection, along with the perfection of religion, in Islam.

The institution of Zakat not only solving the problem of distribution of wealth, but at the same time, developing the higher sentiments and building up character on which alone can be laid the foundations of a stable society and a stable human civilization. Islam accomplishes both objects, by its institutions of Zakāt or poor-rate. Zakāt acts not only as a leveling influence but also as a means of developing the higher sentiments of man, the sentiments of love and sympathy towards his fellow-man.

Every possessor of wealth in the Islamic society is required to contribute annually a fixed portion of his wealth to a common fund which is managed by the state or by the Muslim community, where there is no Muslim state. This fund is utilized by the state or community for the

The very words used in the Holy Quran to denote charitable deeds are an indication of the conception of charity in Islam. The most frequently recurring words for charity are zakāt which means purification or growth. Sadaqah which is derived from the root Sidq meaning truth, and Infāq which means spending benevolently.

Charity is of two kinds, voluntary and obligatory. Obligatory charity is generally mentioned under the name of Zakat. Voluntary is generally mentioned in the Holy Quran as Sadaqah or Infāq or Ihsān. The Holy Quran is full of injunctions on this subject. And hardly a page is turned which does not bring to the mind the grand object of the service of humanity as an important goal of man's life.

Charity, in its widest sense, is mentioned in the very beginning of the Holy Quran, as one of the principal pillars on which the structure of Islam stands :

« الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ . وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ . أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ هُمُ الْمُتَّقُونَ . (البقرة : ٢ - ٥) .

It means : "Who believe in the unseen, and establish worship, and spend out of what We have bestowed upon them; And who believe in that which is revealed

unto thee (Muhammad) and that which was revealed before thee, and are certain of the Hereafter These depend on guidance from their Lord. These are the successful" (2 : 3.5).

The main principles of Islam, as laid down here are five; three theoretical and two practical. The three theoretical principles are : believe in God, believe in Divine revelation, and believe in the Hereafter. The two practical are : keeping up prayer and spending out of what God has given to man.

The relation in which prayer stands to charity is made clear by the order in which the two are mentioned. It should be noted that when prayer and charity are spoken of together, and this combination is of frequent occurrence in the Quran, prayer always takes precedence of charity. Prayer is the means of the realization of the Divine in man. While the spending out of whatever has been given to him stands for charity in a broad sense. Prayer, therefore, is the first step because it leads to the second, that is charity. In this sense prayer prepares man for the service of humanity. The two commandments, to keep up prayer and to give Zakāt, often go together, and this combination of the two, shows the importance of Zakāt in Islam :

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

SHAABAN 1394

ENGLISH SECTION

SEPTEMBER 1974

THE INSTITUTION OF ZAKAT IN ISLAM

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

The word Zakat is derived from 'Zaka' which means 'grew'. The other derivations of this word, as used in the holy Quran, carry the sense of purification. The idea of purity and that of the growth of human faculties, and success in life, are connected together. The Holy Quran has spoken of purification of the souls, and its being real success in life.

« خذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » (التوبة : ١٠٣)

It means : "Take alms of their wealth, wherewith thou mayst purify them and mayst make them grow, and pray for them. Lo : thy prayer is an assuagement for them. Allah is Hearer, Knower." 9 : 103, and

« وَنُفِىْ وَمَا سَوَّاهَا . فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا . قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا » . (التيسير : ٧ - ٩)

"And a Soul and Him who perfected it. And inspired it what is wrong for it and what is right for it. He is indeed successful who causeth it to grow". 91 : 7-9

According to the famous Arabic lexicographer Raghīb, Zakāt is wealth which is taken from the rich and given to the poor, being so called because it makes wealth grow, or because the giving away of wealth is a source of purification. In fact both these reasons hold true. The giving away of wealth to the poor members of the community, while, no doubt, a source of blessing to the individual, also increases the wealth of the community as a whole, and at the same time it purifies the giver's heart of the inordinate love of wealth which brings numerous sins in its train.

مدير المجلة
عبد الرزيم فودة
« فذلک الاشترک »
٥٠ - د. محمود نصر محمد
٦٠ - فاضل المبرور
والمدیر العام للمجلة



مجلة شهرية جامعة
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في مكة كل شهر من

« المختار »
إدارة المجمع الأزهر
بالقاهرة
٩٠٩١١٤

الجزء السابع - السنة السادسة والأربعون - رمضان سنة ١٣٩٤ هـ - أكتوبر سنة ١٩٧٤ م

بسم الله الرحمن الرحيم

العمل في رمضان

للأستاذ عبد الرزيم فودة

- ١ - يستقبل المسلمون شهر رمضان بما يستحق من ترحيب واهتمام وجد ، ويرون في هلاله طالع يمن وخير وبركة ، فقد كان صلى الله عليه وسلم يرى فيه ذلك ، كما يفهم من قوله فيه : « اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والسلامة والإسلام ، وبهي وريك الله هلال رشد وخير » وكان عمله في هذا الشهر كعمله في غيره جهادا متصلا ، وحركة دائية ، وسعيا الى الخير في كل مسيل اليه ، بل كان عمله فيه أعظم وأكثر منه في غيره .
- ٢ - فصيام رمضان لا يبرو التهاون في العمل ، أو التقريط فيه ، أو الاقلال منه ، بل هو على العكس من ذلك ، يثير الرغبة فيه ، والحرص

الشياطين لا تجد فيه حرية الحركة
لافساد الصاد ، ولا ترى فيه مجالها
الواسع لنشر الفساد ، ومضاه كدلك
أن من يبني الخير فعليه أن يطله
بالعمل له في هذا الشهر ، وأن من
يبني الشر فعليه أن يحجم عنه ولا
يطمع فيه . لأنه سيجد الطريق اليه
صبا والعقاب عليه شديدا .

٤ - وهكذا نجد في هذا الشهر
الفرصة المواتية المناسبة للاستزادة من
الخير ، إذ أن الصيام فيه يخلص
الاسان من تأثير شهواته ، ويحرره
من مألوف عاداته . ويرتفع بقيمته ،
وهته ، وعزيمته ، وادارته الى مستوى
المؤمنين الصادقين الأقوياء ، وبذلك
يكون قوة نافعة في المجتمع وطاقة
دافعة الى التقدم ، وقد قال صلى الله
عليه وسلم : « المؤمن القوى خير وأحب
الى الله من المؤمن الضعيف » ، وقال
عليه الصلاة والسلام : « اغتم خمسا
قبل خمس : « شياك قبل هرمك ،
وصحك قبل سقمك ، وغناك قبل
فقرك ، وقراغك قبل شغلك ،
وحياك قبل موتك » .

عليه . لأن الثواب عليه أكبر وأعظم .
واحتمال المشاق فيه صبر وجهاد .
وقد قال تعالى : « إنما يوفى الصابرون
أجرهم بغير حساب » ، وقال صلى الله
عليه وسلم : « جاهدوا أهواءكم كما
تجاهدون أعداءكم » .

٣ - أما ما قيل من أن نوم الصائم
عبادة فلا يفهم ان صح سنده ونسبه
الى النبي صلى الله عليه وسلم على
معنى طلب الاخلاص الى النوم ،
والركون الى الكسل والراحة ، وإنما
يفهم على معنى أنه اذا كان النوم فيه
عبادة ، فإن العمل عبادة أكبر وأكثر
خيرا وثوابا ، ويفهم كذلك على معنى
أن هذا الشهر خير . حتى ما يكون
فيه من نوم يستجبه به الصائم ،
ويستريح فيه من هاء العمل ، ولعل
مما يؤيد ذلك قول النبي صلى الله
عليه وسلم : « اذا دخل شهر رمضان
فتحت أبواب الجنة ، وغلقت أبواب
النار . وصفدت الشياطين » ونادى
مناد : يا باغي الخير هلم ، يا باغي
الشر أقصر . فإن معنى هذا الحديث
أن أبواب الخير تفتح في هذا الشهر ،
وأن أبواب الشر تفسق به ، وأن

• قال العمل في رمضان كالعمل في غيره من حيث هو مطلوب وواجب ليتحقق به مع الايمان الخير والثواب والحياة الطيبة كما يفهم من قول الله :
 • من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحسبه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون • بل ان المسبل في رمضان أكثر ثوابا • وأعظم بركة • وأرجى للمخير منه في غيره • والله ولي التوفيق

عبد الرحيم فودة

قال عز وجل :

« ولقد نصركم الله ببشر وانتم اذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون • اذ تقول للمؤمنين ائني يكفكم ان يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين • بلى ان تصروا وتثقوا وباتوا من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين • وما جعله الله الا بشري لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم »

(سورة آل عمران الآيات : ١٢٣ - ١٢٦)

دراسات قرآنية :

لا صرّح في الزينة وطيبات الرزق

للاستاذ مصطفى محمد الطير

« قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده
والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا
في الحياة الدنيا .. »

(٣٢ : الأعراف)

أيها القارئ الكريم :

يا في أنفسهم من الثياب الجميلة ،
أو في بيوتهم من الرياش والطنافس ،
ونحو ذلك .

بيننا لك في العدد السابق أن الاسلام
يندبلك الى اتخاذ الزينة عند ارادة
الصلاة ، في المسجد أو سواء ، كما
يندبلك الى القصد في الطعام ، وعدم
الامراف فيها ، حفاظا على صحتك
الجسدية والروحية ، واليوم نتحدث
لك في شأن حكم التزين مطلقا ،
للصلاة وغير الصلاة ، كما نتحدث
لك في شأن حكم الطيبات من الرزق ،
شارحين قوله تعالى : « قل من حرم
زينة الله التي أخرج لعباده .. »
الآية .

وقد أنكر الله في هذه الآية ،
ما كان يزعمه بعض المشركين العرب ،
من أنه تعالى حرم لبس الثياب أثناء
الطواف بالبيت ، وكن هذا الانكار
بأبلغ أسلوب وأشمله ، حيث لم يجعل
الانكار موجها الى خصوص ما زعموه ،
من تحريم الله الطواف بالبيت وهم
مسترون ، بل جعل الانكار موجها
الى تحريم التزين بفاخر الثياب ،
وما هو في حكمه من اتخاذ الرياش
والأثاث في البيت ، ليعلم أنه اذا كان
الله لم يحرم مثل ذلك في حجب
أو غيره ، فإنه لا يعقل أن يحرم ستر
المودة احتشاما أمام الله وأمام الناس

البيان

المقصود من زينة الله التي أخرجها
لعباده ، ما يتجمل به الناس ويزدانون

وقد استدل بالآية من أباح لبس الحرير والحز للرجال ، روى عن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - أنه كان يلبس كساء خز (١) ، بخمسين ديناراً ، يلبسه في الشتاء ، فإذا جاء الصيف تصدق به ، أو ياعه فتصدق بشفته ، وكان يلبس في الصيف ثوبين من متاع مصر مشققين (٢) ويقول : « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » .

وروى أن الحسين رضي الله عنه ، أصيب وعليه جبة خز .

وكان طاووس يخالف في شمول الإباحة للحرير ، تقيداً لاطلاقها في الآية بما جاء في السنة من تحريمه على الرجال ، روى عنه أنه قرأ هذه الآية وقال : لم يأمرهم الله سبحانه بالحرير ولا الدباج ولكنه كان إذا طاف أحدهم وعليه ثياب ، ضربوه وانتزعت منه ، فأنكر عليهم ذلك ، وسواء أخذنا بهذا الرأي أم بذاك ، فإنه يحرم أن يكون التجميل بالثياب

عند الطواف ، بل الذي يقوله الماقلون أن يوجب الستر ، صيانة للمورثات ، واحتشاماً وتصوناً من عرضها أمام أعين الطائفين رجالاً ونساء ، ومنعاً لاثارة الفرائز في أثناء الطواف ، وما تستتبعه بعد ذلك من المواقفات .

فيهم من قوله تعالى : « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده » أنه لم يحرم ستر المورة أثناء الطواف ، بل شرع لهم ما هو أوسع من وجوب سترها ، وهو التزين بالثياب والرياش الفاخرة ، في أنفسهم وفي بيوتهم ونحوها ، ومن ذلك اتخاذ المراكب النفيسة ، وإن كان المطلوب في الحج التقشف في الثياب على النحو المعروف .

روى أن علياً كرم الله وجهه ، بمث ابن عباس إلى الخوارج ، فلبس أفضل ثيابه ، وتطيب بأطيب طيبه ، وركب أحسن مراكبه ، وخرج إليهم ، فلما رأوه في زينته هذه قالوا : يا ابن عباس : بينا أنت خير الناس ، إذ أتيتنا في ثياب الجبايرة ومراكبهم ، فتلا هذه الآية « وعن ابن عمر أنه قل : إذا وسع الله عليكم فأوسعوا » .

(١) الخز الحرير .

(٢) أي مصبوغين بالمشق ، وهو صبغ أحمر ، يقال ثوب مشق وممشوق ، أي مصبوغ بالمشق .

نساء وجواري ، فأزين نفسي ، حتى لا ينظرون الى غيري .

أما ما ورد في مسلم من حديث عمر أنه رأى حلة سيرة تباع على باب المسجد فقال : يا رسول الله : لو اشتريتها ليوم الجمعة وللوفود اذا قدموا عليك ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اما يلبس هذا من لا خلاق له في الآخرة » فان الرسول لم ينكر فيه التجميل بهذه الحلة ، الا لما فيها من الخطوط الصفراء التي تبعث على الخيلاء ، فان حلة السيرة ، هي الحلة ذات الخطوط الصفراء ، ولذا قال : (لا خلاق لهم في الآخرة) أى لا نصيب لهم فيها ، لما تبعث عليه من العجب ، ويدل لذلك ما تقدم من خروجه مرة وعليه رداء قيمته ألف درهم ، وأنه صلى الله عليه وسلم حث على أن يظهر العبد نعمة الله عليه ، وبين أنه تعالى يحب ذلك ، كما تقدم .

وقال خالد بن شاذب : شهدت الحسن وقد أتاه فرقد ، فأخذ الحسن بكسائه فمده اليه ، وقال الحسن : يا فرقد يا ابن أم فرقد : ان البر ليس في هذا الكساء ، ان البر ما وفر في الصدر وصدقه العمل : اهـ

الفاخرة لقصد الفخر والخيلاء ، وانما يكون للتجميل بنعمة الله واظهار فضله ونعمته ، مع التواضع والخشوع ، وقد ورد في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « اذا أنعم الله على عبد ، أحب أن يرى نعمته عليه » .

فيل لبعض من يرى التجميل بالثياب الفاخرة : أليس عمر - رضى الله عنه - كان يلبس قميصا مرقعا يمدد من الرقع ؟ فقال : انه كان يفعل ذلك لأنه كن أمير المؤمنين ، ويريد أن يقتدى به عماله ، وربما لم يكن لهم مال ، فتمتد أيديهم الى المسلمين ، ليلبسوا فاخر الثياب ، وما يدل على اباحة التجميل بذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوما وعليه رداء ثمنه ألف درهم ، ولكنه صلى الله عليه وسلم لم يكن يفعل ذلك الا قليلا ، فقد كان غالب حاله التقشف والزهد ، كما هو معروف من كتب السامات ، وكتب السنة .

وكان أبو حنيفة رضى الله عنه يرتدى برداء قيمته أربعمائة دينار ، وكان يأمر أصحابه بذلك ، وكان محمد بن الحسن من أصحابه ، وكان يلبس الثياب النفيسة ويقول : ان لى

المتجمل ، فانه لم يستطع أن يصرفها إلى التقوى ، وأن يضبط نفسه ، إلا بالتشرف ، ومن ثم قالوا : ان الضي الشاكر خير من الفقير الصابر ، والمطيع مع الصارف عن الطاعة ، خير من المطيع مع عدم الصارف عنها .

ومع هذا فقد كان الغالب عليهم لبس الثياب المتوسطة ، قال أبو الفرج : كان السلف يلبسون الثياب المتوسطة ، لا المترفة ولا الدون ، ويتخيرون أجودها للحجمة والميد ولقاء الإخوان ، ولم يكن تحير الأجود عندهم قبيحا .

وأما اللباس الذي كان يزدي صاحبه ، فانه يتضمن اظهار الرشد والعفة ، وكأنه لسان يشكو من الله تعالى ، ويوجب احتقار اللباس ، وكل ذلك مكروه منهي عنه .

فان قال قائل : تجويد اللباس هو النفس ، وقد أمرنا بمجاهدتها ، وتزوين للمخلق ، وقد أمرنا أن تكون أفعالنا لله لا للمخلق .

الجواب : أنه ليس كل ما نهوى النفس يذم ، ولا كل ما يترزين به للناس يكره ، وإنما ينهى عن ذلك اذا كان الشرع قد نهى عنه ، أو كان على

وخلاصة ما تقدم أن فرقد كان يلبس ثوبا خشينا أو مرصا متشفا وزهدا ، فأخذ الحسن بطرفه ، ولامه على لبس مثل ذلك التوب مما يزدي بلبسه ، ويحمل الناس على احتقاره ، وأفهمه أن البر إنما هو في التقوى لا في مثل ذلك ، وأن التقوى ما وقر في الصدر وصدقه العمل .

طريقة السلف في اختيار الثياب

كان كثير من السلف الصالح على نحو ما رأيت من أنهم كانوا يحبون اظهار نصبة الله عليهم ، ولا يرون بأسا بالتجمل بثياب قيمة كما تقدم بيانه ، ويرون أن قوله تعالى : ولباس التقوى ذلك خير ، لا يمنع من ذلك ، ولهذا كانوا مع تجملهم بالثياب ، على أرفع درجات التقوى ، وإنما يكون لباس التقوى خيرا من لباس الزينة ، اذا كان التجمل به خاليا من التقوى ، ولذا وقعت المفاضلة بينهما ، أما مع التقوى فلا مفاضلة ، إذ التقوى حاصلة عند صالحهم ، من تجمل منهم بفاجر الثياب ومن لم يتجمل ، ولا شك أن التقوى مع التجمل خير منها مع عدم التجمل ، لأن التقى المتجمل استطاع أن يضبط نفسه ، مع وجود ما قد يصرفه عن التقوى ، بخلاف التقى غير

وجه السرياء في باب الدين ، فإن
الإنسان يجب أن يكون جميلاً ، وذلك
حفظ النفس لا يلام فيه ، ولهذا يشرح
شعره وينظر في المرأة ، ويسوى
عمامة ، ويلبس بطلانة التوب الخشنة
إلى داخل ، وظهارته الحسنة إلى
خارج ، وليس في شيء من هذا
ما يكره .

• والطيبات من الرزق •

ذلك ، أي أنه تعالى لم يحرم الطيبات
من الرزق ، كما لم يحرم زينته التي
أخرجها لعباده ، ليستروا بها
ويزدانوا :

وطيبات الرزق نعم ما طاب كسبها
وطعما .

وقال ابن عباس : يعني بالطيبات
ما حرم الله من البخائر والسوائب
والوسائل والحوامي : وابن عباس
بقوله هذا يرى أن الآية رد على

ما كان يفعله أهل الجاهلية ، من
تحريم أنواع من الماشية ، كما هي
رد عليهم في كشف المودة في الطواف
وقد مر بك في مقال العدد السابق ،
بيان المراد من البجيرة والسائبة ، أما
الوصيلة فهي الناقة التي وصلت بين
عشرة أبطن ، ومن الشياه ما وصلت

روى مكحول عن عائشة قالت :
كان نفر من أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، ينتظرونه على الباب ،
فخرج يريدهم ، وفي الدار ركوة
فيها ماء ، فجعل ينظر في الماء ويسوى
لحيته وشعره ، فخرج يريدهم ، فقلت
يا رسول الله : وأنت تفعل هذا ؟
قال : نعم إذا خرج الرجل إلى أخوانه ،
فليهيئ من نفسه ، فإن الله جميل
يحب الجمال .

وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« لا يدخل الجنة من كان في قلبه
مثقال ذرة من كبر » فقال رجل : إن
الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ،
وتعلم حسنة ، قال : إن الله جميل
يحب الجمال .

وقصر ابن عباس الطيبات من الرزق على هذه الأربعة ، لا يمنع من ارادة عموم المستلذات من الطعام ، فان البرء بعموم اللفظ ، وتدخل هذه الأربعة في نطاق هذا العموم .

وقد اختلف في الاعراض عن طيبات الرزق وتناولها ، فقال قوم يستويان ، لأنها مباحات وليست قربات ، وقال آخرون : تركها أفضل ، لأنه وسيلة الى الزهد في الدنيا وقصر الأمل فيها ، وترك التكلف لأجلها ، وذلك مندوب اليه ، والمندوب قربة ، وكرهه آخرون لقوله تعالى : « أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها » (٤) .

والتحقيق أنه لا كراهة في شيء من ذلك ما دام لا يضر الجسم ، ولا يجهد الجهاز الهضمي ، ولا يضيق به الكسب ، وبخاصة ما كان يثير كلفة ، فإنه لم ينقل عن الرسول صلى الله

سبعة أبطن - عنافين عنافين (١) - فن ولدت عنافاً وذكرها معها ، قيل للمصاق وصلت أخاها الذكر ، فلا يذبح لآلهتهم من أجلها (٢) ، وذكر اليعاقبي في تفسير الوصيلة من الشباه ، أن مشركي العرب كانوا اذا ولدت الشاة أنثى فهي لهم ، وان ولدت ذكراً فهو لآلهتهم ، وان ولدتهما قالوا وصلت الأنثى أخاها ، فيجسونه لهم ، ولا يذبحونه لآلهتهم ، والمحامي : هو السحل من الأبل اذا خرج من صلبه عشرة أبطن ، فيحرمون ظهوره على أنفسهم فلا يركبونه ، ولا يتعمون منه شيء ، ولا يصدونه عن ماء ولا مرعى ، ويقولون : قد حمى ظهوره ، أي حفظه ومنعه من الركوب ، بما قدم لهم من النسل ، وكانوا يفسبون تحريم هذه الماشية الى الله ، فأنكر الله تحريمها بقوله في سورة المائدة : « ما جمل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام » (٣) .

(١) العناق الأنثى من ولد المعز ، والمراد أن الشاة من الغنم أو المعز اذا ولدت سبع مرات متتاليات في كل بطن منها أنثيان ، وولدت بعدها ذكراً وأنثى ، جعلوا الأنثى سبباً في منع ذبحه لآلهتهم ، وقالوا أوصلت أخاها ، وكانت الأنثى لهم ، والذكر لآلهتهم عند الانفراد .

(٢) ولا يشرب لبن الأم حينئذ الا الرجال دون النساء .

(٣) الآية (١٠٣) .

(٤) سورة الأحقاف آية : ٢٠

عليه وسلم أنه امتنع عن طعام قدم إليه من أجل كونه طيباً بل صح أنه كان يأكل اللحم والحلوى والعسل والبطيخ والرطب .

وانما يكره التكلف لما فيه من

التشاغل بشهوات الدنيا عن مهمات الآخرة ، والله تعالى أعلم - . قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا ، أي قل لهم أيها الرسول : هذه النعم مباحة للذين آمنوا في حياتهم الدنيا ، فليهم أن يستبقوها بالشكر : « خالصة يوم القيامة » أي جعل الله هذه الطيبات في الآخرة خالصة لهم ، يتمتعون بها في الجنة وحدهم ، وليس للكافرين

« كذلك تفصل الآيات لقوم يعلمون » أي مثل ذلك التفصيل لهذا الحكم تفصل سائر الأحكام ، لقوم يعلمون ما فيها من الأحكام والمصائب فيعملون بها - والله تعالى هو الموفق والمعين .

مصطفى الطير

حوار نبوي حول الصيام

للأستاذ أبو الرضا الراغب

صاحب رسالة لابد أن يكون معلما
يشرح بمبادئه ، ويعرف بحقائقها وقيمتها
ويشرح أهدافها وما ينتظر منها من
خير ، ولقد كان صلى الله عليه وسلم
معلما بقوله وعمله لا يضمن في ذلك
بوقت أو جهد ، متواضعا مع جلالته
وعظمته يستوفقه من يشاء من المسلمين
أيا كان قدره وخطره ليستفهم ويستعلم
فيستجيب له لا يضيق ولا يضجر ،
وكان أحيانا لا ينتظر من يسأله بل
يتدره للإرشاد والتوجيه إذا وقف على
ما يستوجب ذلك ، كما رأينا هنا في
حواره مع الباهلي حين سأله عما غيره
وذهب برونقه ونضارته التي كانت
عليه حين رآه من قبل فأجابه الباهلي
بما أجاب .

ولقد أثار حوار النبي مع الباهلي
قضية عامة تتعلق بمقاصد التشريع
الاسلامي وقضية أو قضايا خاصة
تتعلق بموضوع الصوم ، أما فيما يتعلق

عن مجية الباهلية عن أبيها أو عما
أنه أتى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم انطلق فأتاه بعد سنة وقد
تغيرت حالته وهيته فقال : يا رسول
الله أما تعرفني ؟ فقال : ومن أنت ؟
قال : أنا الباهلي الذي جئتكم عام
الأول . قال : فما غيرك وقد كنت
حسن الهيئة ؟ قال : ما أكلت طعاما
منذ فارقتك الا بلبيل . فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : فلم عذبت
نفسك ؟ ثم قال : صم شهر الصبر
ويوما من كل شهر ، قال زدني فان
لي قوة ، قال : صم يومين ، قال :
زدني ، قال : صم ثلاثة ، قال :
زدني ، قال : صم من الحرم واترك ،
صم من الحرم واترك ، صم من الحرم
واترك ، وقال بأصابعه الثلاثة فضمها
ثم أوسلها أخرجه أبو داود .

رسول الاسلام محمد صلى الله
عليه وسلم صاحب رسالة ومعلم ، وكل

لقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم فيما فعل الباهل بنفسه من مواصلة الصيام الذى أضغفه تمذيباً فلفقه بلطف الى أن الشريعة لا تهر التعذيب ولا تكلف به وإنما تكلفه بما فى الوسع والطاقة وتراعى أحوال الناس فتكلف كلا ما يطبق ، وإنما لترفع التكليف مطلقاً عن تزول عنه أهلية التكليف لمراض من السوارض الجسمية أو العقلية مما ترى أنها مفيدة منه .

ولقد كانت الإشارة الى هذا المضى كالمقدمة للحديث عن الموضوع الخاص بالصوم ، وقد ذكر الحديث أنواعاً من الصيام المشروع يمكن إجمالها فى عنوانين : صيام مفروض ، وصيام منطوع به ، أما الصيام المفروض : فهو صيام رمضان الذى هو أحد أركان الإسلام ، وهو فرض على كل مسلم بالغ قادر لا يسقط عنه أو يؤجل له الا يعذر من الأعذار التى قررتها الشريعة ، وهو الشهر الذى سماه الحديث شهر الصبر ، وتسميته شهر الصبر واضحة ، ففى صومه حبس النفس مع الله تعالى ، وحبسها عن شهوات الطعام والشراب والنساء وعن لغو الكلام وعن سائر الآثام ، هذا فمن صام ، أما من لم يمثل أمر الله

بالفضية العامة أعنى قضية مقاصد الشرح فقد نبه الرسول بما قاله للباهل حين استكرر حالته وهبته الى أنه ليس من مقاصد الشريعة فى اقتراض الصيام أو غيره من الأحكام ارضاق النفوس وتعذيبها وإنما مقاصده اصلاح النفوس وتهذيبها وإن يكن فى بعض الأحكام مشقة فبالقدر الذى تحتمله النفوس السوية والأجسام القوية ، وبالقدر الذى ترى أنه لا بد منه فى تقويم النفوس وتهذيب الغرائز ، وقد حرص الإسلام فى قرآنه وسنة على إبراز هذا المضى وتأكيد فى كثير من الآيات والأحاديث ، وحسبنا فى هذا المقام إشارة الرسول عليه الصلاة والسلام الى خطأ الباهل فيما أخذ به نفسه من مواصلة الصيام حتى أهزل جسمه وغير هيئته وأبهم على الرسول شخصيته وقوله له : لم هذبت نفسك ؟ ، وأنها لكلمة من الرسول الى الباهل تضمنت الروح التشريعية العام التى قام عليها بناء الإسلام ، وهى روح اليسر والمساهلة والمقاربة انتهى يشرحها بعض الشرح قوله صلى الله عليه وسلم : إن الدين يسر ولن يشاد الدين أحد الا غلبه ، فسددوا وقاربوا وأبشروا واستينوا بسىء من الفتوة والروحة وشىء من الدليجة .

وسئل عن صوم يوم عرفة فقال يكفر
السنة الماضية والقادمة وصام يوم
عاشوراء ، وأمر بصيامه وقال يكفر السنة
الماضية وقال : لئن بقيت إلى قابل
لأصومن التاسع والعاشر ، وكان يتحرى
صوم الاثنين والخميس ، وحجب في
صيام سنة من شوال ، وكان يصوم
ثلاثة أيام من كل شهر هي الثالث
عشر والرابع عشر والخامس عشر
المعروفة بالأيام البيض .

ولم يصم الثلاثة الأشهر سردا يعني
رجب وشعبان ورمضان - كما يفعله
الناس الآن ولا صام رجا قط ولا
استحب صيامه بل روى عنه النهي عن
صيامه كما قال العلامة ابن القيم نقلا
عن ابن ماجه وقد خص رسول الله
في الحديث هنا الثلاثة الأشهر الحرم
بالمنابة فكرر نص الحكم بصيام
بعضها توكيدا ودفعاً لما عساه يفهم من
صيامها جميعها تعظيماً لها ، فقال : صم
الحرم واترك ثلاث مرات ، وأشار
بأصابعه الثلاثة فضما ثم أرسلها ،
والإشارة بالأصابع الثلاثة يعني أن
المراد بالثلاثة الأشهر هذه ، هي
الثلاثة المتتالية من الأشهر الحرم وهي :
ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ، أما
الشهر الرابع منها فهو رجب ، ومعنى

بالصيام وفسق عن طاعته فقد فوت على
نفسه فضيلة الصبر وفاته أجر
الصابرين .

وصيام رمضان ، ومكانه في بناء
الاسلام ، وسر التكليف به ليس في
حاجة إلى بيان فكل مسلم يعرف أنه
جزء من حقيقة الاسلام لا يتم اسلام
المرء الا به كالصلاة والزكاة والحج
مما أصبحت معرفته من ضرورات
الدين يعني مما لا يحتاج في بيان
وجوبه إلى أدلة أو براهين .

والنوع الثاني الذي تعرض الحديث
للكلام فيه من الصيام هو : الصوم
المتطوع به ، والتطوع بالصيام مشروع
ومحبوب ، ويستحب للمسلم في كل
فرصة وفي كل وقت وهو مأجور عليه
ما عدا أياما حرم الاسلام أو كره
الصوم فيها كيومي العيدين ويوم الشك
على ما وردت به الأحاديث وبينه
الفقهاء ، وقد كان النبي يصوم كثيرا ،
فيصوم حتى يقل : انه لا يفطر ،
ويفطر حتى يقال انه لا يصوم وقد
ورد أنه اختص أياما بكثرة الصوم
فيها فصيح عنه أنه كان يصوم كثيرا في
شهر المحرم وشهر شعبان وأنه كان
يصوم العشر الأوائل من ذي الحجة

يصوم رقبا به ، ولقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم : «ياكم والوصال» مرتين ، ف قيل : أنك تواصل ، قال : أبى أبيت يطعنى ربي ويسقيني ، فاكلنوا من الأعمال ما تستطيعون وقد كن رسول الله يتمرس أحوال السائلين عن الصيام ، فكان يأمر أحيانا بصيام يوم من الشهر وبصيام يومين أو ثلاثة ، والذي يتبع ما ورد من الأحاديث في صيام التطوع يجد أسس التقدير والاباحة هو الامكان والافتدار وفي هذا الحديث نجده قد أمر الباهل بصيام يوم من كل شهر فلما استزاده الباهل لقدرته على أكثر منه جعله يومين ثم ثلاثة حين أحس منه القدرة على الصوم كما نجده قد استكر منه أولا أن يصوم دائما لما رأى من آثار الضعف عليه حتى تغيرت حاله وحيته .

ان الصوم عبادة في الاسلام وفيما قبله من الأديان الا أنها عبادة توزن بميزان الاسلام في القصد والاعتدال ومراعاة الأحوال وقد يعوض عن كميتها وكيفيةها في مراعاة آدابها وأسرارها وكم من صائم ليس له من صيامه الا الجوع والعطش ؟

ابو الوفا الرازي

صم الحرم واترك يضى لا تصمها جميعا بل صم منها وأططر ولا تصمها جميعا متتالية .

ان الصوم عبادة فيها مشقة ويصدر المشقة يكون الجزاء ؟ هذا حكم الدين وقانون العدل ، وهذا ما استمر في أذهان المسلمين وطما في هذا الجزاء يحب المسلمون الصوم ويحرصون عليه ويستهنون فيه بالصعاب ولا يبالون ما ينوق من أخطاره ، يصومون رمضان ويحرصون عليه حرصهم على أعز عزيز عندهم ، ويرى المسلم أن في الإفطار فيه طما في إيمانه ونقضا في دينه ونزولا بخطرته وقدره ومروته والمعجب في أمر رمضان أن يتحول فجور الفاجر فيه الى تقى وعبادة وتوبة وانابة ويكون رمضان مرحلة الى حياة جديدة من الطهر والاستقامة ويصوم المسلمون في غير رمضان ما أحب الشارع صيامه من الأيام كما ذكرنا ويزيدون فيه كل ما قدروا عليه ، والشارع يجيز ذلك ويحسب للمسلم أجره ، غير أن الذي لا يجيزه الشارع أن يحمل الصائم نفسه ما لا طاقة له به ؟ ولذلك كره صوم الدهر ، وصوم الوصال وهو أن يواصل صيامه يومين لا يفطر فيهما ، وكره للضيف أن

من هدى السنة :

الجزء الأول في للصائم

للأستاذ منساوي عثمان عبود

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : **غاية** ، نظرا لاطلاع الناس عليه ،
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **فيتعجل منهم التقدير والنساء** .

قال الله عز وجل : **« كل عمل ابن آدم له الا الصيام »** فانه لي ، وأنا أجزي به ، **والصيام جنة** : فاذا كان يوم صوم أحدكم ، فلا يرفث ، ولا يهتف ،

فان سابه أحد ، أو قاتله فليقل : **أبى امرؤ صائم** ، والذي نفس محمد بيده

لخلفوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ، **للصائم فرحتان يفرحهما** : اذا أفطر فرح ، واذا لقي ربه فرح بصومه .

متفق عليه ، واللفظ للبخاري .
(فاذا كان) كان هنا تامة بمعنى وجد .

راوى الحديث : سبق التعريف به
في عدد ربيع الثاني من هذا العام .

الشفة :

(كل عمل ابن آدم له) أى كل عمل صالح صدر منه له فيه حظ
واذا كان الماضي رفث بكسر الفاء فان المضارع يرفث بفتحها ، والرفث

الفحش في القول ، والمراد نهى الصائم عن أن يتكلم بالكلام الفاحش .

(ولا يصحب) الصحب بفتح الحاء الصياح والخصومة .

(وان سابه أحد أو قاتله) السب الشتم والظن ، ومعنى (قاتله) نازعه ، أو خاصمه (فليقل اني أمرؤ صائم) امرؤ بمعنى رجل ، وهو في اللغة من الغرائب ، لأن عينه تتبع لأمه في الحركات الثلاث دائما ، تقول : هذا امرؤ ، ورأيت امرأ ، ونظرت الى امرئ .

(والذي نفس محمد بيده) صيغة قسم يراد بها التأكيد للكلام بعدها .

(لخلف قم الصائم) يقال : خلف قم الصائم تغير رائحته ، ويكون المضارع منه يخلف بضم اللام على وزن يخل ، و (خلوف) تغير رائحة قم الصائم ، وهو بضم الحاء واللام كما صححه أهل التحقيق من المحدثين جاء في فتح الباري ج ٤ ص ١٠٥ ط السلفية بمد ضبط الكلمة على النحو ما نصه :

قال عياض : هذه الرواية الصحيحة ، وبعض الشيوخ يقوله

بفتح الحاء ، قال الخطابي : وهو خطأ ، وحكى القاسبي الوجهين ، وبالفتح النوى في شرح المذهب ، فقال : لا يجوز فتح الحاء ، واحتج غيره لذلك بأن المصادر التي جاءت على - فعول - بفتح أوله قليلة ذكرها سيبويه وغيره ، وليس هذا منها ، واتفقوا على أن المراد به تغير رائحة قم الصائم بسبب الصيام ، أه .

تهجد :

لما كان بعض هذا الحديث قدسيا رأيت من المفيد أن أعطى القارى فكرة عن الفرق بين القرآن الكريم ، والحديث القدسي ، والحديث النبوي ، فأقول :

أجمع العلماء على أن لفظ القرآن ومثله من عند الله تعالى أنزلهما على رسوله الأعظم صلى الله عليه وسلم ، وعلى أن معنى الحديث القدسي منزل من عند الله تعالى ، وعلى أن الحديث النبوي لفظه من عند الرسول عليه الصلاة والسلام .

واختلفوا في لفظ الحديث القدسي ، هل هو منزل من عند الله تعالى كالمنى ، أو أن لفظه من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم ؟

تعالى ، بخلاف القرآن الكريم ، فإنه لا يضاف الا الى الله سبحانه ، فيقال فيه : قال الله تعالى : ، ويقال في الأحاديث القدسية :

واليك تعريف كل واحد من هذه الأنواع المذكورة ، ليتضح الفرق بينها .

تعريف القرآن :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال الله تعالى ، أو قال الرسول صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تعالى .

تعريف القرآن : هو كلام الله تعالى ، المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ، المنقول إلينا بالتواتر ، المتبدي بتلاوته ، المتحدى بأقصر سورة منه .

الفرق بينه وبين القرآن :

على القول بأن الحديث القدسي نزل بلفظه ومعناه يفرق بينه وبين القرآن بأمر :

تعريف الحديث القدسي :

هو قول أضافه الرسول صلى الله عليه وسلم الى الله سبحانه وتعالى ، مثله : صدر الحديث الذي معناه وهو ما رواه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال الله عز وجل : (كل عمل ابن آدم له ، الا الصيام ، فإنه لي ، وأنا أجزي به) .

١ - القرآن الكريم شرع الله تعالى لنا التمسك بتلاوته ، بخلاف الحديث القدسي فلم يتمدنا بتلاوته .

وجه تسميته بالحديث القدسي :

٢ - أسلوب القرآن معجز قصد به التحدي ، وليس كذلك الحديث القدسي .

نسب هذا القول الى القدسي (وهو الطهارة والتنزيه) لأنه صادر من الله عز وجل ، حيث أنه المتكلم به أولاً ، والمتشبه له .

٣ - القرآن لا تحوز روايته بالمعنى ، وأما الحديث القدسي فتحوز روايته بالمعنى عند جمهور المحققين .

٤ - القرآن يحرم على المحدث مسه ، وتحرم تلاوته على الجنب والحائض والنفساء ، بخلاف الحديث

وسمي حديثاً ، لأن الرسول صلى الله عليه وسلم هو الحاكم له عن الله

القدسي ، فلا يحرم على المحدث ، منه على المحدث ، وتلاوته على الجنب ولا على الجنب والحائض والنفساء .
تلاوته •

وعلى القول بأن الحديث القدسي نزل بمعناه فقط ، فإنه يكفي في التفرقة بينه وبين القرآن أن الحديث القدسي نزل من عند الله تعالى بمعناه فقط •

والقرآن الكريم نزل باللفظ والمعنى •

الراجع من القولين :

يترجح القول بأن الحديث القدسي نزل بمعناه فقط لما يأتي :

أولاً : لو كان الحديث القدسي منزلاً بلفظه لكان له من الخصائص والقداسة ما للقرآن - فته لا وجه للتفرقة بين لفظين منزلين من عند الله تعالى •

يلزم في الحديث القدسي : التبديد بتلاوته ، وأن يكون أسلوبه مسجراً ، وألا تجوز روايته بالمعنى ، ويحرم

تأياً : وجود فرق بين القرآن والحديث القدسي في المقصد والغاية من أنزالهما ، فإن القرآن لما كان مقصوداً منه مع العمل بمضمونه شيء آخر - وهو التمسك بتلاوته والتعبد بأسلوبه - كان لهذا أنزاله بلفظه •

والحديث القدسي لم ينزل للتعبد بتلاوته ، ولا للتعبد بأسلوبه ، بل لمجرد العمل بمضمونه ، وهذه الفائدة تتحقق بانزال معناه فقط ، فلا وجه للقول بانزال لفظه عموماً ما ورد في إسناد الحديث القدسي إلى الله تعالى بصيغة : قال الله تعالى كذا ، أو يقول الله كذا - فإنه يمكن تأويله بأن المراد نسبة مضمونه ، لا نسبة لفظه ، كما تقول حينما تبصر عن المراد بيت من الشعر : يقول الشاعر كذا ••

وأنت طبعاً تذكر هذا القول بلفظك أنت لا بلفظ الشاعر • (١)

(١) النبا العظيم يتصرف •

الحديث النبوي :

صفة الوضوء ، وهيئة الصلاة ، وعدم ركعاتها ، وكيفية أعمال الحج وغير ذلك .

ما صدر عن الرسول صلى الله عليه وسلم من أقوال ، كالأوامر والنواهي ، وكذلك يشمل الحديث النبوي ما صدر عنه صلى الله عليه وسلم من أقوال ليست جلية ، وقريرات .

وأما تقريراته صلى الله عليه وسلم فمثل أن يفعل بين يديه فعل ، أو في غيبته ، ثم يصلم به ، فيسكت عنه ، فيدل ذلك على مشروعية هذا العمل - لأنه لو لم يعتبر كذلك لكان سكوت الرسول عن الانكار تأخييرا للبيان عن وقت الحاجة ، وهو لا يجوز ، ومن أمثلة التقرير ما ثبت في رواية الشيخين عن عائشة رضي الله عنها قالت : دخل على النبي صلى الله عليه وسلم مسرورا ، فقال : (ألم ترى مجززا المدلجي ؟ دخل على ، فرأى أسامة وزيدا عليهما غطية قد غطيا ربوسهما ، وقد بدت أقدامهما ، فقال : ان هذه الأقدام بعضها من بعض)

مثال أمره عليه الصلاة والسلام ما رواه أبو داود والحاكم عن عمرو ابن شبيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين ، واضربوهم عليها وهم أبناء عشر ، وفرقوا بينهم في المضاجع) ومثاله من الحديث الذي معنا قوله صلوات الله وسلامه عليه : (فليقل اني امرؤ صائم) .

ومثال نهيه ما رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (لا تحاسدوا) الحديث .

وقد كان المنافقون طعنوا في نسبة أسامة الى زيد ، لأن أسامة كان أسود ، وكان أبوه زيد أبيض ، فأقر الرسول صلى الله عليه وسلم قول المدلجي .

ومثاله من الحديث الذي معنا قوله عليه الصلاة والسلام : (فلا يرفث ، ولا يصب) وأما أقواله فمثل ما نقل عنه صلوات الله وسلامه عليه من

قسم استبطه الرسول صلى الله عليه وسلم واجتهاده - إلا أنه عليه الصلاة والسلام لا يقر على اجتهاد خطأ - وهذا القسم ليس كلام الله قطعا .

وقسم تلقى الرسول صلى الله عليه وسلم مضمونه بوحي ، فينبه للناس بكلامه ، ولما لم يرد تصريح بنسبة معنى الى الله تعالى أضيف الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم نظرا لأنه هو القائل له ، ومرتب على تحو خاص .

وأما الحديث القدسي فإنه ورد فيه التصريح بنسبته لله تعالى ، فصح أن يسمى قدسيا بهذا الاعتبار مراعاة للوارد .

الحديث موصول .

منشاوى عثمان عبود

الفرق بين الحديث النبوى وبين القرآن ، وبينه وبين الحديث القدسي :

الفرق بين القرآن وبين الحديث النبوى الذى هو قوله عليه الصلاة والسلام - واضح - فان الأول كلام الله تعالى ، والثانى كلام الرسول صلى الله عليه وسلم .

وأما الفرق بين الحديث النبوى وبين الحديث القدسي - ففى القول بأن الحديث القدسي نزل بلفظه يكون الفرق واضحا أيضا .

وعلى القول بأنه نزل بمعناه فقط - كما ترجع - يتضح الفرق بعد ملاحظة ما يأتى :

الحديث النبوى باعتبار معناه ينقسم

الى قسمين :

بشائر النصر في معركة بدر

للدكتور محمد سيد طنطاوي

للكريات قيمتها في حياة الأمم ،
فهى تهدى القلوب ، وتشد العزائم
وتبث الآمال في النفوس ، وتحمل
العقلاء من الناس على الاعتبار
والإيمان .

أولى بشائر النصر في غزوة بدر
تلك الرؤيا التى رأتها عائكة بنت
عبد المطلب قبل المعركة بأيام قليلة
فقد ترتب على هذه الرؤيا أن نزع
أهل مكة منها فزعا شديدا وأخذوا
يتوقعون أن شرا مستظيرا سيحل بهم
عما قريب . .

وملخص هذه الرؤيا ، أن السيدة
عائكة ، استدعت أخاها العباس بن
عبد المطلب وقالت له : « يا أخى والله
لقد رأيت الليلة رؤيا أفزعتنى وتخوفت
أن يدخل على قومك منها شر ومصيبة
فاكتم عنى ما أحدثك به . . . »

لقد رأيت واكيا قد أقبل على بعير
له حتى وقف بالأبطح ، ثم صرخ
بأعلى صوته : ألا أنفروا يا أهل مكة

وذكرى غزوة بدر عزيزة على
نفوس المؤمنين ، لأنها تسوق لهم أروع
أمثلة البذل والتضحية والاخلاص ،
ولأنها الفزوة التى سماها الله فى
كتابه بيوم الفرقان ، لتفريقها بين الحق
والباطل ، وقد بشر النبى - صلى الله
عليه وسلم - من حضرها برضى الله
ومثوبته فقال : « لكأن الله قد اطلع
على أهل بدر فقال : « اعملوا ما شئتم
فقد غفرت لكم » .

وفى غزوة بدر مجال خصيب
للمحديث المستفيض من أسبائها
وأحداثها ونتائجها والدروس التى
تؤخذ منها . . الا أنى سأقتصر كلامى

جدع ألف بعير ، وحول رحله ،
وشق قميصه ، وجعل يصرخ ويقول :
يا مشر قرش اللطيمة اللطيمة ،
أموالكم مع أبي سفيان قد تعرض لها
محمد في أصحابه لا أرى أن
تدركوها ، الفوث الفوث (١) • •

وتحقق ما رآته عاتكة ، فقد خرج
أهل مكة بخيلائهم وغرورهم يقودهم
أبو جهل إلى مصارعهم المقدورة ،
وهزيمتهم المحتومة •

خرجوا والفرور قد ملأ قلوبهم ،
حتى أنهم رفضوا أسلحة ومعونة قدمها
لهم • • خفاف الفجاري قائلين له :

• • لقد قضيت الذي عليك ، ولئن
كنا إنما نقاتل الناس فما بنا من ضعف
عنهم ، ولئن كنا إنما نقاتل الله - كما
يقول محمد - فما لأحد بالله من
طاقة • •

خرجوا ورؤيا عاتكة مائلة في
أذهانهم ، فتخيف قلوبهم ، وتبعث
الرهب في نفوسهم ، وتجعلهم
يتوجسون شراً من وراء هذا الخروج

لمصارعكم في ثلاث • • • ثم صعد على
جبل أبي قيس وتناول صخرة ثم
ألقاها ، فأقبلت تهوى ، حتى إذا كانت
بأسفل الجبل تفتت ، ولم يبق بيت
من بيوت مكة إلا ودخله قطعة منها
• • فقال لها العباس : يا عاتكة إن هذه
لرؤية مفزعة فاكتميا ولا تذكرها
لأحد •

ولكن العباس حدث بها صديقه
الوليد بن عتبة ، والوليد ذكرها لأبيه
عتبة ، ثم شاع خبرها في مكة ، وصارت
حديث الناس في أئديتهم •

وكان من آثار ذلك أن قال أبو جهل
للعباس : يا بني عبد المطلب ، أما رضيتم
أن يتبأ رجالكم حتى تنبأ نساؤكم !!
لقد زعمت أختك عاتكة في رؤياها أن
الراكب قل : انفروا يا أهل مكة
لمصارعكم في ثلاث ، فستربص بكم
هذه الثلاث ، فإن يك حقاً ما قالت
فسيكون ، وإن تمضي تلك الثلاث ولم
يحصل من ذلك شيء فسنكتب عليكم
كتاباً أنكم أكذب بيت في العرب •

وقل أن تمضي هذه المدة ، أقبل
• • ضمضم بن عمرو الفجاري ، وقد

(١) سيرة ابن هشام - بتصرف وتلخيص - ج ٢ ص ٢٤٥ : طبعة
المكتبة التجارية •

الأنبياء ، ومن هنا كانت أولى بشائر النصر للمؤمنين •

أما البشارة الثانية والثالثة والرابعة ، فتتمثل في غثيان الناس للمؤمنين وفي نزول الأمطار عليهم ، وفي تثبيت الملائكة لهم •

وأصاب قريشا منها ماء لم يقدروا على أن يرتحلوا منه (١) • • • وكان أعداد المؤمنين بالملائكة ، تبيتها لقلوبهم ، وتقوية لمزائهم ودفاعا عنهم ، والقاء للرعب في قلوب أعدائهم ، وفي هذا كله أعظم البشائر لجند الله في بدر •

وقد حكى القرآن ذلك في قوله تعالى : « اذ يفتيكم الناس أمانة منه ويرى عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الأقدام » اذ يوحى ربك الى الملائكة أنى معكم فثبتوا الذين آمنوا سألنى فى قلوب الذين كفروا الرعب فأضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان • ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب (٢) • • •

وتحلى البشارة الخامسة فى حياة المسلمين للماء دون المشركين فقد

لقد كان نوم المؤمنين قبل المعركة راحة لأبدانهم ، وأمانا لهم من عدوهم الذى يفوقهم عدة وعددا ، واستهانة بجسوعه وحشوده ، اذ لو كنوا يخشون بأسه لما اطمأنوا الى النوم •

وكان نزول المطر تسعة لهم ، لأنهم أخذوا منه ما يحتاجون اليه فى شئونهم المختلفة ، ومهد لهم الأرض وثبتها تحت أقدامهم فسهل تنقلهم فيها - عن عروة بن الزبير قال : • • • بعث

الله السماء ، وكان الوادى دها - أى لنا - فأصاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه منها ماء كبد لهم الأرض ولم يمنهم من السير

(١) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٩٢ طبعة الحلبي •

(٢) سورة الانفال : الآيات ١١ - ١٣

ولقد أحسن المسلمون بعد حيازتهم للماء قيل بدء القتال بالطمأنينة والسعادة تسريان في جوارحهم ، اذ الميا من الأشياء الضرورية للمحارب لاسيما في حرب مجالها بالصحرَاء كما هو الحال في غزوة بدر .

* * *

وأما البشارة السادسة فكانت على لسان رجل مشرك هو « عير بن وهب الجمحي » وذلك أن المشركين قبل بدء المعركة قالوا لمير : « أحرز لنا أصحاب محمد - صلى الله عليه وسلم - أي انظر لنا كم عددهم - فركب فرسه وجعل يجول حول مصكر المسلمين ، ثم رجع الى قومه فقال لهم : ثلثائة رجل يزيدون قليلا أو ينقصون ، ولكن امهلوني حتى أنظر للقوم كمين أو مدد ؟ ثم أخذ يشجول يفرسه في الوادى ويقترب من المسلمين ثم يتعد عنهم فلم ير أحدا سواهم ، فنادى الى قومه ليقول لهم : ما وجدت شيئا ، ولكنى - يا مشرك قريش - قد رأيت البلىا - أي الابل - تحمل الناياء ،

ترتب على ذلك أن أصبح المسلمون يملكون من المياه ما يضيئهم ويشبع حاجتهم بينما صار المشركون لا يجدون منه ما يسد ضرورتهم .

ويرجع الفضل في حيازة المسلمين للماء دون المشركين ، الى « الحباب ابن المنذر » فانه قال للنبي - صلى الله عليه وسلم - عندما نزل على أدنى ماء من بدر - يا رسول الله : أرايت هذا المنزل أمزلا أنزلكه الله ليس لنا أن تقدمه ولا تتأخر عنه ، أم هو الرأى والمكيدة والحرب ؟ فقال له رسول الله - صلى الله عليه وسلم : بل هو الرأى والمكيدة والحرب .

فقال الحباب : يا رسول الله ، فان هذا ليس بمنزل فانهض بالناس حتى نأتى أدنى ماء من القوم - أى أقرب ماء من مياه بدر الى المدينة - فننزله - ثم نفور ما وراه من المياه والآبار ، ثم نبني عليه حوضا فملؤه ماء فنشرب ولا يشربون . . . فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لقد أشرت بالرأى . . .

ثم أمر بتفقد ما أشار به « الحباب ابن المنذر » بعد أن تبين له صوابه وسداده .

نواضع يشرب تحمل الموت النافع^(١) قوم ليس مهمهم نمرة ولا ملجأ الا سيوفهم ، والله ما أرى أن يقتل رجل منهم حتى يقتل رجلا منكم ، فذا أصابوا منكم أعدادهم فما خير الجيش بعد ذلك ، قروا رأيكم^(٢) .

فان الذي يستقرى التاريف يتبين له بوضوح أن فريق المشركين في معركة بدر كان مختلف الكلمة ، مشيت الارادة ، واهن العزم ، مزعزع الثقة في نفسه ، لا يعرف الهدف الذي من أجله خرج للقتال .. فبعضهم قاتل عسيرة ، وبعضهم قاتل رياء ومماخرة ، وبعضهم نصح بعدم القتال ، وبعضهم أحجم عنه والمركة على الأبواب ..

فها هو ذا - مثلا - الأخنس بن شريق يمنع بنى زهرة من الاشتراك في غزوة بدر ، فيقول لهم : يا بنى زهرة قد نجى الله لكم أموالكم ، فاجملوا بى جيبها وارجموا فانكم انما خرجتم لتمنوا أموالكم وقد نجت . فرجموا ولم يشهدوها . وها هو ذا أبو سفيان - سيد قريش وزعيمها - يرسل الى قومه من يقول لهم :

.. يا قوم انما خرجتم لتمنوا يدكم ورجالكم وأموالكم وقد نجاها

ولك أن تصور - أيها القارىء الكريم - مبلغ التأثير السيء الذى أحدثه هذا القول فى نفوس المشركين ، رجل منهم يحوفهم من قتال المؤمنين ويسوق لهم من السبارات المخدلة ما يربعب قلوبهم ويوهن قوتهم ، ويضعف روحهم ، اذ يؤكد لهم أن أصحاب محمد - صلى الله عليه وسلم - يحملون لهم الموت الذى لا مفر لهم منه الا بترك القتال ، حقا انها لتتمت البشارة للمؤمنين ، أرسلها الله لهم على لسان رجل من أعدائهم ، ان شهد لهم بالثبات والافدام .. والفضل ما شهدت به الأعداء .

* * *

والبشارة السابعة - وهى من أهم البشارات فى ظننا - تتجلى فى تفهم

(١) أى الإبل التى يسقى عليها الماء تحمل لكم الموت النات الذى لا مفر لكم منه .
(٢) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢٦١ طبعة المكتبة التجارية .

الايمن وصدق الزيمة ، واتحد الكلمة ، ووضوح المقصد الذى يقاتلون من أجله والطاعة التامة لقائدهم - صلى الله عليه وسلم - والحرص البائع على العوز باحدى الحسنين : النصر أو الشهادة فى سبيل الله •

لقد كان منهم من قال لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - : يا رسول الله : امض لما أمرك الله فنحن معك ، فوالذى بعتك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد • • • •

كان منهم من ألقى - قبل المعركة - بثمرات فى يده ، ثم اقتحم صفوف المشركين ، وهو يهتف ويقول : • ركضوا الى الله بغير زاد • •

وكان منهم من قال لابنه : آتني بالخروج وأقم مع أهلك ، فأبى الابن على أبيه ذلك وهو يقول : • لو كان غير الجنة لأثرتك بها • •

وهكذا نرى أن جبهة المسلمين - قبيل غزوة بدر وخلالها - كانت كالبيان المرصوص يشد بعضه بعضا وكانت روحهم المضوية فى أسنى درجات الأقدام والاخلاص •

الله فارجموا • وما هو ذا • عتبة بن ربيعة ، يقف خطيبا فى قومه فيقول لهم : • يا مشرك قريش ، انكم والله ما تصنعون شيئا بلفائكم لمحمد وأصحابه ، والله لئن أصبتموه لا يزال الرجل ينظر فى وجه رجل يكره النظر اليه ، قل ابن عمه ، أو ابن خاله أو رجلا من عشيرته • • • يا قوم : انى لأرى قوما مستميتين لا تصلون اليهم وفيكم خير ، فرجموا واعصوها اليوم برأى وقولوا : جبن عتبة وأنتم تعلمون أنى لست جبان • وبهذا نرى أن جبهة المشركين فى بدر كانت مفككة الأوصال متارعة الرأى ، لا يجمعها هدف واضح ، ولا تضمها قيادة موحدة ، بل بعض أفرادها - كأبى جهل وأشياعه - يحرصون على القتال ، وبعضهم - كأبى سفيان وأنصاره - يرون عدم القتال ، وبعضهم انسحب من المعركة وهى على الأبواب كبنى زهرة وبنى عدى بن كعب • وذلك كله من أكبر دلائل الهزيمة والخسران •

فإذا ما ألقينا بعد ذلك نظرة سريعة على الروح المضوية التى سيطرت على المسلمين قبل المعركة وخلالها ، وجدناها فى الدرجة العليا من قوة

بشما كانت حالة المشركين في أسوأ
درجات التفكك والتنازع والانهيار
وكفى بذلك إشارة للمؤمنين •
• أنا لتصر وسلنا والذين آمنوا في
الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد •
أما بعد :

فهذه : بعض البشارات التي ساقها
الله للمسلمين قبيل غزوة بدر وأثناءها
• • وهناك بشارات أخرى لا يتسع
المجال لذكرها ، وكلها كانت تدل على
أن النصر سيكون للمسلمين ، وقد تم
ذلك بفضل الله ورعايته لجنده
نسأل الله أن يوفق المسلمين
للاتفاف بما في غزوة بدر من عظات
وعبر وأن يبيدها عليهم وهم في صلاح
من أمرهم ، وانتصار على أعداء الله
وأعدائهم •
د • محمد سيد طنطاوي

القيمة الاجتماعية في فريضة الصوم

المؤسسازيمحى لها اسم فرغلى

تبدو فريضة الصوم أكثر أركان
الاسلام تصافا بالطابع الفردى ، ذلك
عند النظرة المجلى •
الجماعة ، وتقوم على أساس المراقبة
الذاتية ، فى علاقة خالصة بين المسلم
وبين ربه •

فشهادة التوحيد تقتضى قولاً ،
واعلاناً ، يعلن به المرء اسلامه على
الناس لكى يكون واحداً من الجماعة
الاسلامية : تجرى عليه مستهم ،
وتشريعاتهم ، وتكون له حقوقهم ،
وعليه واجباتهم •

فكما أن لفريضة الصوم طابعها
الفردى الأصل ، كان لها طابع
اجتماعى أصيل أيضاً ، بل انها لتنفذ
الى أعماق العلاقات الاجتماعية من
حيث تحقق خصائصها الفردية التى
أشرنا اليها •

وفريضة الحج شميرة اجتماعية فى
أغلب جوانبها •

وبان ذلك :
(١) أنه ما من مجتمع يقوم
أو يستمر - فضلاً عن أن يرقى
أو يتقدم - اذا انصر نظامه على
المظاهر الخارجية التى تتمثل فى
القوانين ، والهيئات ، والمؤسسات ،

أما الصوم فيبدو فريضة ينفرد بها
المرء أمام نفسه ، فهى امساك ،
أو امتناع عن شهوات متعددة فى وقت
محدد ، لا أثر فيها للتعامل مع

خالصة بين السلم وربه ، واتى هذا المعنى كانت الاشارة في قوله تعالى في حديث قنسى : « كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لى وأنا أجزي به » .

واذن فالسلم القائم بفريضة الصوم عضو في مجتمع ربيت فيه عادة محاسبة النفس ، بصرف النظر عن محاسبة المجتمع . فهو من ثم فرد يطمئن اليه المجتمع في التزامه الذاتي بقوانينه ونظمه .

(٢) ولما كان الصوم يحقق هذه الغاية فانه في نفس الوقت يمهّد لقيام ولاء الفرد للمجتمع على أساس من الحرية والاقتناع . ومن هنا تتضح نظرة الاسلام الى الحرية ويتأكد حرصه على التوفيق بين الحرية الشخصية والمصلحة الاجتماعية ، واقامة العلاقات الاجتماعية على أساس من الرضا والاخلاص .

(٣) وكما أن المجتمع في حاجة الى الفرد القادر على محاسبة نفسه وان غفلت عنه عيون الرقباء في المجتمع . هو في حاجة كذلك الى الفرد القادر على كف شهوات النفس ، وتهذيب

والماديات بكافة أشكالها . انه ليجتاج من أول لحظة عمل في تأسيسه . الى نوح من الاخلاص والولاء ، لا تكفله القوانين ، ولا توفره المطامر الخارجية ، بل لا بد أن يكون هذا الاخلاص وهذا الولاء قيضا تفيض به نفس الفرد ، وشعورا تتسع به جوانحه : دون ضغط أو قسر .

ولكى يصل المجتمع الى تحقيق هذه الغاية في دخیلة الفرد وضميره لا بد له من أسلوب في التربية لا يلجأ في تأسيسه الى قهر السلطة أو تأديب القانون . لا بد له من أسلوب في التربية يعتمد على ايقاظ الضمير ، وتموید الفرد على محاسبة نفسه ، وعلى الاحساس بأنه مشغول عن أعماله أمام قوة غير منظورة ، قوة تعلم ما تخفى الصدور .

وليس كالصيام أسلوب في التربية يحقق هذه النتيجة التي لا يستمى عنها مجتمع سليم .

ان الصيام كما قلنا امساك معين في وقت معين ، لا يطلع عليه الناس ، ولا يمكنهم أن يتابعوه بالملاحظة في كل حين ، وانما يتمثل في علاقة

الارادة على قبول الحرمان ، عن اختيار ورضا وتسلم .

وفريضة الصوم تقدم أعلى نموذج لتربية الارادة : ارادة النفس التي تقبل الحرمان في سعادة ورضا واخلاص ، ولا تترقب الفسرس أو تلمس الثغرات للخروج على ما يفرضه النظام العام ، أو تحتمه الضرورات العابرة ، وانما تفعل ذلك بدافع من قوى الله . ولعل الاشارة كانت الى ذلك في قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » . والآية هنا تشير الى ضرورة الصيام لكل الأمم ولكل المجتمعات كوسيلة الى تربية النفس على تقبل الحرمان في سبيل طاعة الله وتقواه .

(٤) وان النظر الى السياق الذي وردت فيه الآية السابقة يؤكد المعنى الاجتماعي الذي تشتمل عليه فريضة الصيام .

فقد سبقتها آيات في التشريع والمعاملات المالية :

« يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القتلى الحر بالحر والبد

نوازعها في حاجة الى الفرد القادر على الامتناع عما هو مباح ... لظرف من الظروف التي تعرض لها المجتمعات ، بسبب الحرب ، أو التسمية ، أو الوباء ، أو الكوارث المختلفة . في مثل هذه الظروف يكون على الأفراد أن يتأزلوا عن حقوقهم ، وأن يتحملوا من التبعات والواجبات ما لا يتحملونه في الأحوال العادية .

ومن المؤكد أنه لا سبيل - أمام المجتمع - الى تمديد أقرانه على التآزل عن حقوقهم ، واعدادهم لمواجهة ظروف الحرمان الطارىء من قوى السلطة أو القانون .

انه عندما تطرأ هذه الحالة قد يلجأ المجتمع الى تغيير القانون لكي يتناسب معها ، لكن الأمر الذي - ربما - يغيب عن المسؤولين عن قيادة المجتمع أنهم لن يجدوا عند ذاك نفوسا مستعدة للقانون الجديد ، ان النفوس لا تتغير في سرعة تغير القانون ، والقانون لا ينجح في مهمته اذا صادف نفوسا معرضة .

واذن فلا سبيل غير تربية الارادة من قبل أن تدمم الداهمة ، تربية

- بالعبء والأثني بالأثني فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان ٥٥٥ ، الى آخر الآية ١٧٨ ، ١٧٩ من سورة البقرة •
- أيام معلومة في الفريضة •
- وآيام معلومة في الصوم المسنون ، أو المندوب •
- وآيات الوصية : • كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على المتقين • الى آخر الآيات ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٢ من سورة البقرة •
- وله آداب معلومة : في السحور •
- في تسجيل المفطر ، في الاجتهاد في العبادة في العشر الأواخر من رمضان •
- ومن شأن ذلك كله أن يحقق ظاهرة • الاجتماع ، و • المشاركة في السلوك والأداء •
- وهو تعميق للجانب الاجتماعي ، وتوثيق للروابط الاجتماعية •
- (٦) ولا يكمل الصيام بغير آداب اجتماعية جاء بعضها في قوله صلى الله عليه وسلم : • الصيام جنة • فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب ولا يجهل ، فان شاتمته أحد أو قاتله فليقل اني صائم مرتين • •
- (٥) وهناك من القرائن الأخرى التي تحيط بالصوم ما يؤكد الجانب الاجتماعي فيه •
- فهو أيام معلومة ، ولو كان شعيرة فردية لأطلقت فيه الأيام •
- انه أيام معلومة ، وتوقيت محدد ، يحقق ظاهرة الاجتماع على أدائه •
- هذا الحديث يؤكد ما قلناه من الارتباط الوثيق بين المعنى الفردي للصوم ، وبين المعنى الاجتماعي فيه :

الهجرة ، وحيث تأتى فريضة الصوم
تلائمة بطبيعتها مع ظهور الكيان
الاجتماعى للمسلمين فى المدينة •

واذن فقد تبين لنا أن فريضة الصوم
تقوم بوظيفة اجتماعية هامة من حيث
تربى فى النفس فضيلة محسوبة
الذات ، وتقوى فيها إرادة مغالبة
الشهوات ، وتدربها على تقبل الحرمان
مما هو مباح وتطلب عادات اجتماعية
معينة ، وتستلزم آداباً اجتماعية
محمودة • وبذا يكون لهذه الفريضة
أنرها العميق فى العلاقات الاجتماعية
كما أن لها عمقها الفردى على السواء ،
وبالله التوفيق ؟

يعينى هاشم حسن فرغل

أنظر الى قوله صلى الله عليه
وسلم : « يوم صوم أحدكم » ؟! هنا
يبدو الفرد فى حالة صومه خارجاً من
فرديته ، منطلقاً الى أنواع من الرعاية
الاجتماعية لا يكمل صومه الا بها •

وانظر أيضاً الى قوله صلى الله عليه
وسلم : « فليقل ابنى صائم » ، هـ
بدو الالتزام الاجتماعى متبثقاً من
صير امرء ، واجماً اليه •

(٧) وأخيراً فلعل تأخير فرض صوم
رمضان الى السنة الثانية من الهجرة
مما يكشف عن أصالة الجواب
الاحمدى فى فريضة الصوم • ذلك
حتى • يبرز ، المجتمع الإسلامى ،
ويخرج المسلمون من دور التشتت
والمردية التى كانت غالبة عليهم قبل

مه أعلام القضاء في الإسلام :

بشر بن الوليد الكندي

للدكتور محمد إبراهيم القيم الجبوري

وقد حصل الناس عنه من الفقه
والمسائل الكثير الذي لا يمكن جمعه •

وقد بلغ من الثقة بفقهه أن ابن
عينة كان يجبل إليه ما يرد عليه من
مسائل مشكلات ، فقد روى عن بشر
نفسه أنه قال : كنا نكون عند ابن عينة
فكان إذا وردت عليه مسألة مشكلة
يقول : ها هنا أحد من أصحاب
أبي حنيفة ؟

فيقال : بشر •

فيقول : أجب ، فأجيب •

وكان ابن عينة يقول تغنيا على
ذلك : التسليم للفقيه سلامة في
الدين •

وقد عاش بشر عمرا طويلا حتى
أصيب بالفالج في أواخر حياته ، وكان
كثير الصلاة والعبادة ، فقد روى أنه
كان يصلي كل يوم مئة ركعة حافظ

اسمه بشر بن الوليد بن خالد
أبو الوليد الكندي أحد الذين ولوا
القضاء ببغداد في عهد الخليفة المأمون •

كان من أصحاب أبي يوسف ،
وممن أخذ عنه الفقه وكان جميل
المذهب حسن الطريقة •

ولى قضاء صكر المهدي بالجانب
الشرقي من بغداد سنة ٢٠٨ هـ بعد
محمد بن عبد الرحمن المخزومي ،
واستمر قضاؤه عليها مدة عامين ، ثم
ولى قضاء مدينة المنصور سنة ٢١٠ هـ
بعد أن عزل المأمون عنه اسماعيل
ابن حماد بن أبي حنيفة وظل قاضيا
بمدينة المنصور حتى عزل سنة ٢١٣ هـ

كان بشر علما من أعلام المسلمين ،
وكان عالما متدينا خشنا في الحكم يمتاز
بسعة الفقه والورع ، وكان من
أصحاب أبي يوسف المتقدمين عنه •

على الدأومة عليها حتى بعد اصيته وأعز بيت يشبه
بالعالم • بيت يتقنه له أرم

وكان بشر على ما يبدو رجلا عمرته كندة دهرها
كريما سخيا بماله فسقط اليد سريعا وبني فأنقش ما انهدم
إلى مواساة المحتاجين والمسرير ، بشر بوجود برفقه
وكان سمعا يعفو عن زلات السوء • عفووا ويكشف كل غم

وكان قاصيا يقطا واعيا يتحرى شر يقول اذا قصد
العدل ويحرص عليه قدر طاقته ، ولا ت قريبه جدواه هلم
يالى - فى سبيل ما يعتقد أنه الحق - قال : لا فى حاجة
ما يلاقى من الفتنة والخطأ ذوى لا ، بل يقول : نعم ، نعم
الحياء والسلطان والتعرض لأذاهم وهو العمور عن المسى
وكيدهم الواضح والخفى • وعن قبائح ما اجترم

وكان يحلى كل ذلك علم واسع ، نام القضاة عن الأنام
وفقه مبصر ، وقدرة على الابانة وعين بشر لم تسم
والتميز ، وخلق عال ومروءة شهدت وحكيم أهل زمانه
بها أفعاله ، وقد أغرت تلك الخصال فيما يدبر وما حكمكم
شاعرا مثل ربيعة بن ثابت الرقى أن وكأنه القمر المنير
يشى عليه بهذه القصيدة الصادقة اذا بدا جلى الظلم
التميز ، الرقيقة الحاشية ، الناصحة وكأنه البحر الخضم
البيان • اذا تقاذف والتطم

شر بوجود بماله وكأنه زهر الريم
جمود السحابة بالديم اذا تفتتح أو نجسم
وأبو الوليد هوى الندى ختم الاله لبشرنا
لمسا ترعرع واحتلم بالخير منه اذا ختم

وكان اعترازه بنراهة القضاء واستقلال القاضي مثلا يحتذى ويضرب للناس فلم يبال بسلطان الخلافة ولا بمنزلة يحيى بن أكرم عند الخليفة المأمون ولم يوار في الاعلان عن رأيه بصراحة في يحيى بن أكرم حينما انتكى منه المأمون ، وهذه أحداث تلك القصة المثيرة كما رواها صاحب تاريخ بغداد تشير الى ما كان يتحلل به بشر من الشجعة بموازاة ، والقدرة على مخالفة رأى الخلافة والاعلان عن هذه المخالفة في صراحة ووضوح غير ملق بالا لما يناله من أذى ، أو يحل به من سوء ، فقد شكاه يوما يحيى بن أكرم الى المأمون قائلا : انه لا ينفذ قضائى وكن يحيى رجل الخلافة الذى لا ينازع وكان ذا دالة على المأمون مقدما عنده حتى على ولده ، فأجلسه المأمون على سريرته وبمستحضر بشر بن الوليد فى هذا المجلس الذى يرى فيه من تكريم الخلافة ليحيى ما لم تكرم به شخصا آخر ، وحضر بشر فى هذا المجلس وسأله الخليفة المأمون قائلا : ما ليحيى يشكوك ، ويقول : انك لا تنفذ أحكامه ؟

قال بشر : يا أمير المؤمنين ، سألت عنه بخراسان فلم يحمد فى بلده ولا فى جواره •

وما كذ المأمون يسمع اجابته حتى صاح به عاضبا : أخرج ولما خرج بشر ، انتهز يحيى الفرصة ليكيد له عد الخليفة فقال : يا أمير المؤمنين ، قد سمعت فاصرفه •

فأجاب المأمون اجابة تدل على بعد بصر وتقدير لتيسم الرجال واعتزاز بما فيهم من أصالة وشجاعة فى الحق : ويحك هذا لم يراقبنى فبك ، كيف أصرفه ؟ وأبى أن يفعل •

وهذا الحادث يدل على مدى تمسك بشر باستقلال القضاء وعدم خضوعه لرغبات قوى الجاه والسلطان ولو كانوا فى منزل ليس يبههم وبين الخليفة حجاب • حتى ولو جاءوا بالخليفة شفيعا •

ومع أن يحيى بن أكرم كان رجل الدولة المدلل فان ذلك لم يمنع بشرا أن يرد حكمه ، لأنه لم يثبت عنده أنه أهل للأخذ برأيه وامضاء قضائه •

فحبس ، ووكل ببابه الشرط ، ونهى
أن يفتى أحدا بشئ ، وظل على هذه
الحال حتى ولى جعفر بن أبي اسحاق
الخلافه بعد أبيه المتصم فأمر بإطلاقه ،
وسمح له أن يفتى الناس ويحدثهم •

وقد عاش بشر حتى كبرت سنه ،
ولهذا أمسك أصحاب الحديث عن
الرواية عنه لأنه كان قد اختلط في
آخر عمره •

وفي شهر ذي القعدة سنة ٢٣٨ هـ
توفي بشر بن الوليد الكندي القاضي
ببغداد ، ودفن في مقابر باب الشام ،
 وترك للناس مثالا طيبة في الشجاعة
والتمسك بالحق والجهل بما يعتقد
ورفض الاستجابة للضغوط مهما كان
مركز أصحابها ، فرحم الله بشرا
وجزاء خير الجزاء •

دكتور محمد إبراهيم الجيوشي

وقد كان لهذه الشخصية القوية
أثر في موقف بشر من آراء الدولة
وعدم انسياقه في تيارها ، فهذا أبو قدامة
يقول : لا أعلم ببغداد رجلا من أهل
الأهواء من أهل الرأي الراضية إلا
كانوا معينين على أحمد بن حنبل
(يقصد في فتنه خلق القرآن) ما خلا
بشر بن الوليد الكندي ، ولذلك لم
ينج بشر من الاتهام بعدم اعتناق رأى
الدولة في خلق القرآن ، تلك الفتنة
التي اشتعلت أيام المأمون والمتصم ،
ومن أجل ذلك حبس ومنع من
الفتوى ، وأوقف الشرط على بابه •

وقد روى محمد بن سعد أن بشر
ابن الوليد الكندي روى عن أبي
يوسف القاضي كتيبه وأملاء ، وولى
القضاء ببغداد في الجانبين جميعا ،
فسمى به رجلا ، وقال : انه لا يقول
القرآن مخلوق ، وكان ذلك في عهد
المتصم فأمر به أن يحبس في منزله

المدخل إلى الزكاة

للأستاذ السيد حسن قرون

الاسلام في هذا الأمر حتى قالوا في ذلك شعرا كثيرا وحسبي أن أذكر قول أبي تمام ، لأن قوله يرضى أولى الألباب . قال :

ولو كانت الأرزاق تأتي على المحبا
هلكن اذا من جهلهم البهائم
لكن الأديان لم تخفض للحجة ،
وعالجت الفقر بقوة ، وقد حكى
القسرآن مواقف الديانات مينا أنها
تدعو الى الزكاة كما تدعو الى الصلاة ،
فيقول على لسان عيسى بن مريم :
« وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت
حيا » .

ومن وصايا الله تعالى لبني اسرائيل :
« وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة »
والدين الاسلامي تصدى لمشكلة الفنى
والفقر ، وعالجها علاجا جذريا ،
وجعل لها ركنا من أركان الاسلام
الخمسة هو « الزكاة » ويتميز الدين
الاسلامي في هذا الملاح الناجم أنه لم
يقف عند حد العظة والانداز ،
والتخويف بالآخرة وكفى ، ولكنه

(الفنى والفقر) ، المشكلة المخالدة
التي شظت الانسانية قديما وحديثا ،
فلم يخل جيل من الأجيال ، ولا وطن
من الأوطان من حديث التميم
والحرمان ، والعقر هو عدو البشرية
الأول منه تشكو ، وله محارب ، ومن
أجله تحلم بالسعادة ولا تراها الا في
المال ، ولو أعطيت قدرة سليمان على
فهم لغة الطير والجن والانسان ،
وطفت بأنحاء المعمورة فلن تجد انسانا
حلا فكره من مشكلة الفنى والفقر ،
ومنذ حقق قلب الشاعر ، فقال الشعر ،
وأمسك القلم الكاتب فسطر النثر ،
والكلام يزيد ولا ينقص عن التمسك
والضراء ، وحفظوا بني آدم بين هذا
وذاك ، فشيئة الله ، وطبيعة الحياة
التي أرادها ، ومطالب المصداق التي
خلقها كل أولئك اقتضى أن يكون هذا
فتيرا وهنا غيبا ، لاختلاف المواهب
والمذاهب والسلوك بمصريف الحيل ،
واقتراس الفرص ، وقد احتار شعراء

جعله تشريفاً تقوم أجهزته الدولة بتنفيذه ، ولم يكن ذلك من أول أمره ، ولكنه تدرج فيه حسب مهجه في التحريم والتحليل ، والأوامر والنواهي .

لذلك كانت الآيات الشينة تجيء داعية الكفار الى الايمان ، وترك عبادة الأوثان وتقرن هذا بالحض على طعام المسكين ، وفك رقاب الأرقاء ، وحسن معاملته اليتيم ، وتصيب عليهم رباهم في بذل المال ، أما بذل المال المحمود هو الذي يكون دليلاً على قلب رفته الايمان ، ونفس قومها الاسلام ، والسور المكية كثيراً ما تقرن الحض على اطعام المسكين بالايمان بيوم الدين ، فيقول تعالى : « أرأيت الذي يكذب بيوم الدين . فذلك الذي يدع اليتيم . ولا يحض على طعام المسكين (١) » . ويقول : « ثم في سلسلة ذرعهما سبعون ذراعاً فأسلكوه . انه كان لا يؤمن بالله العظيم . ولا يحض على طعام المسكين » (٢) .

ويقول : « وويل للمشركين . الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالأخرة هم كافرون » (٣) فالحض على طعام المسكين دليل الايمان وقربه ، وتلاحض أن الزكاة هنا استعملت بمعنى الصدقة ، إذ لم تكن في مكة جباية وزكاة ، ويقول الله في شأنهم وتكاليفهم على المال والفض به ، والتنويه بمكانته : « فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربى أكرمن . وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربى أهانن . كلا بل لا تكرمون اليتيم . ولا تحاضون على طعام المسكين . وتأكلون التراث أكلاً لما . وتحبون المال حباً جماً . (٤) » .

وحين يرشدكم الى النجاة من النار الموصدة على العصاة يضع أمام أعينهم الوافيات منها ، ويربطها في قرن واحد ، منها الايمان حتى يكونوا من أهل اليمين واليمين ، ولا يكونوا من أهل الشمال والشؤم ، فيقول تعالى : « فلا اتقحم القبّة » وما أدراك

(١) سورة الماعون آية : ١ ، ٢ ، ٣

(٢) سورة الحاقة آية : ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤

(٣) سورة فصلت آية : ٦ ، ٧

(٤) سورة الفجر الآيات : ١٥ - ٢٠

بعد الغنى ، فكانت الآيات القرآنية والأحاديث النبوية تحت المسلمين على الصدقة ، واشراك اخوانهم في أموالهم الى أن يأتي الله بالفرج .

ويسترعى انتباهنا أن نرى في الآيات هنا الأمر بالانفاق في سبيل الله بحاسب الأمر بالتصدق على الفقراء والمساكين واعانة المهاجرين ، وظهر الترغيب والترهيب في صور أخذة بكرة ترويع المؤمن ، فيستجيب لها ، ويكاد يخرج من ماله كله لولا عظام النبي في هذا الشأن ، وكان الرسول صلوات الله وسلامه عليه المثل الأعلى في الانفاق وبذل المال وصلة الرحم وأكرام الضيف ، ولكم في رسول الله أسوة حسنة ، وفي سورة القرة آيات في نهاية البلاعة والتصوير لما يناله المنفق في سبيل الله ، وفي رفع المشقة عن المساكين والفقراء ، وقرأ معي هذه الآية : « مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنت سح سنابل في كل سيلة مثمرة » والله بصاعف لمن يشاء والله واسع عليم ، (١) تر سعادة لا تحد ، وخيرات لا تحصى لمن ينفق في سبيل الله ، وبين الله في أول السورة - البقرة - أن

ما العقبه . فك رقة . أو اطعام في يوم ذى مسنة . يتيسر إذا مقربة . أو مسكيناً ذا متربة . ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالرحمة . أولئك أصحاب اليمنة . والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشأمة . عليهم نار مؤبدة . (١) .

هكذا كت الدعوة في مكة تعالج أمر الفقر والعفراء ، وتحرير العبيد ، وكاملة التيم تبنى بها مقرونة باليمن بالله وآياته ويوم الدين . وكان الذين آمنوا كآبى بكر وغيره يمدون هذه الدعوة ، فيشترون الرقيق الذي يعانى من سادته ما يعانى ، وقصة بلال وسيدته خلف بن أمية شاهد صدق على ما نقول ، فلما كثر تعذيبه في رمضان مكة اشتراه أبو بكر ثم أعتقه ، ولم يكن المجتمع في مكة يطبق عليه الفقر نكلنا يديه ، بل كن فقر الفقير محتلاً فيها ، فلما انتقلت الدعوة الإسلامية الى يثرب بعد الهجرة ، واحتاحت الفاقة المهاجرين الذين تركوا أوطانهم وديارهم وأموالهم لكفار قريش اتخذت وسائل كثيرة للقيام بواجب هؤلاء المهاجرين الذين عرفوا الحوج بعد الشبع ، والحاجة

بدر ، فانتصروا انتصارا تاريخيا له
 • بعده ، قتلوا سبعين رجلا من حناديد
 قريش ، واسروا مثلهم ، ففقدوا
 أنفسهم بدل كثير ، ومن قصر عنه
 • به علم عشرة من أبناء المسلمين ،
 واستقل المسلمون أول عيد لهم - وهو
 عيد الفطر - في فرحة شاملة ، ونسبة
 تامة ، وشاء الرسول أن يكون العيد
 عيدا بلغقراء ، ففرض صدقة عيد الفطر
 على كل من يملك قوت يومه عن
 نفسه وعن من يمولهم وبذلك زادت
 البهجة ، وتبادلوا النعمة ، وشكروا
 لله على ما هداهم وأعطاهم .

ولم ينسوا أن تكون أيامهم مع
 فرائهم على نهج يوم العيد ، يتصدقون
 ويتقربون حتى يزيلوا فخر العسير
 ما وجدوا الى ذلك سبيلا ، وما زال
 أهل الصفة يثابون مشقة الحياة ،
 وضراوة صيحات الممته ، وكانوا (١)
 نحو أربعمائة من مهاجري قريش لم
 يكن لهم مساكن في المدينة ولا
 عشاير ، فكانوا في (صفة المسجد)
 وهي حقيقته يتعلمون القرآن بالليل
 ويرضخون النوى بالنهار ، وكانوا
 يخرجون في كل سرية يبعثها رسول
 الله ، فمن كان عنده فضل أذهب به

ما ينفقونه هو من عند الله ، وأسلاها
 يقولون : الله رازق حقيقة ، وابن آدم
 رازق تجوزا • قال تعالى : • ألم •
 ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين •
 الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة
 وما رزقاهم ينفقون • (١) والمنفقون
 هنا وصفوا بثلاث صفات لا يحتاج
 المؤمن بعدها الىشارة وسعادة ، لا يبر
 بالغيب ، حفظ القلب ، وأقام الصلاة ، حفظ
 البدن • • وما رزقاهم ينفقون • حفظ
 المال • وبعض المفسرين يرى أن
 المراد بالاتفاق هنا الزكاة المفروضة
 لأنها جاءت مع الصلاة وهي فرض ،
 ويرى بعضهم أنها الأموال الواجب
 أدائها لا الزكاة ، لأن الزكاة
 المفروضة تجب • بلفظها ، وأنا أميل الى
 الرأي الأخير فالأمر بالاتفاق في المدينة
 في أول أمرها يكاد يكون فرضا لحاجة
 المسلمين الى نفقات الحرب والسلام •

وفرض الصوم على المسلمين في
 السنة الثانية للهجرة ، فانفتحت به
 آفاق جديدة من الاشرافات الالهية ،
 وقد من الله على الذين استضعفوا في
 الأرض ، فصاموا ، والتقوا في السابع
 عشر منه مع كفار قريش في غزوة

(١) البقرة : الآيات ١ ، ٢ ، ٣

(٢) الكشف تفسير للدين احصوا الآية .

- إذا أمسى ، وكثيرا ما شاركهم رسول الله طمأنة . وفيهم نزلت الآية : « للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الحافا وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم » (١) فوضع كل قادر من المسلمين ماله أمامهم لمسح الضر عنهم .
- هذا ضرب من علاج مشكلة الفقر ، فيه تقرب الى الله ، وفيه رعاية حق الأخوة ، وفيه الحفاظ على أنفس لها في الجهاد مكان وامكان ميجب . أوانه .
- ولم تمض أهوام قلائل حتى فتحت مكة ودخل الناس في دين الله أفواجا وأصبح المسلمون يتولون أمر الكعبة ، وفي العمام التاسع من الهجرة جمع المسلمون وكان أمير الحج عائذ أبو بكر الصديق ، ونزلت سورة براءة ، فأرسل الرسول الى مكة على ابن أبي طالب ليقراها ويعلن الى العالم أجمع :
- ١ - أنه لا يدخل الحجة كافر .
٢ - ولا يحج بعد العام مشرك .
٣ - ولا يطوف بالبيت عريان ، وفي سورة براءة قد فرصت الزكاة المملوكة ، وقد جاء الأمر بها مقرونة بالصلاة في نحو من ثلاثين موضعا ، وقد بين الله في تلك السورة مصارفها ، قال تعالى : « إنما الصدقات للفقراء والمساكين والمهاجرين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم » (٢) ، وجاء فيها : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم والله سميع عليم » وكانت الجزيرة العربية قد أسلمت ، وجاءت وفودها الى رسول الله بالمدينة يبايعونه ، ويتعلمون منه فرائض الدين الحنيف ، وفي مقدمتها الصلاة والزكاة .
- روى القرطبي في تفسيره ، قال الضحاك : كانت النفقة قربانا يتقربون بها الى الله عز وجل على قدر جهدهم حتى نزلت فرائض الصدقات والتاسخات في براءة . وابن العربي (٣)

(١) البقرة آية : ٢٧٣

(٢) التوبة آية : ٦٠

(٣) لا يستمد من حديث خالد بن اسلم - البخاري .

يعتبر آية «خذ من أموالهم صدقة ...»
نسخة لآية : «والذين يكترون الذهب
والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله
فبشرهم بعذاب أليم» .

ومن هنا عملت الدولة الإسلامية
على تطبيق نظم الزكاة بناية ورعاية ،
ولا تهاون فيها ، وقد بين رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما يجب فيه
الزكاة من المال والزروع والثمار
وعروض التجارة ، وزكاة الماشية
(الأبل والبقر والغنم) بيانا شافيا حتى
لا يضل المسلمون بعده ، وبذلك شارك
الفقراء الأغنياء ، وصار المجتمع
الإسلامي مجتمعاً الحب والاحياء
فالغني لا يشعر بالضيق حين يأخذ هذا
المال ، والغني لا يشعر بالضيق حين
تؤخذ منه الزكاة ، فكل يستجيب
لداعي الله ، وهم جميعاً يرجون رضا
الله . ولما انتقل رسول الله الى
الرفيق الأعلى ، وامتنع كثير عن اخراج
الزكاة حاربهم أبو بكر حتى قاموا الى
أمر الله ، فقد قال قوله المشهورة :
« لو معوني عقالا لجاهدتهم عليه » .

والصدقات والقربات والوصايا
والكفارات والأوقاف والغنائم والقبو
ما جعله مجتمعا بعيدا عن مشكلة الفقر
والغنى تصديقا لقول النبي صلى الله
عليه وسلم في رواية عن أبي هريرة :
« لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم
المال ، فيفيض حتى يهمل رب المال
من يقبل صدقته ، وحتى يعرضه ،
فيقول الذي يعرضه عليه : لا أرب
لى ، فالزكاة في الدين الاسلامي علاج
لا نظير له ، فإذا عدنا إليها ، وأقمنا
كما أقامها أصحاب محمد زالت
الشكوى ، ولم تطلع البلاد الإسلامية
الى المداهب الاقتصادية التي ظهرت في
عصرنا هذا وقد ألهم الله شوقي التقوى
حين خاطب رسول الله فقال :

الاستراكيون أنت أمامهم
لولا دعاوى القوم والمملوء

داويت مشدا وداووا طفرة
وأمر من بعض الدواء الداء

هذا مدخل نلج منه الى الزكاة
وآثارها ، ومن أراد أن يلم بها تفصيلا
فليجأ بكتب الفقه والحديث ففيها كل
المعطاء .

والحق أن المجتمع الإسلامي في
عصوره الأولى كان له من الزكاة

حسن أبى هريرة وأبى سعيد
 الخدرى - رضى الله عنهما - قال :
 خطبنا رسول الله - صلى الله عليه
 وسلم - فقال : « الذى نفسى بيده »
 - ثلاث مرات - ثم أكب « فأكب كل
 رجل منا يركى » لا يدرى على ماذا
 حلف « ثم رفع رأسه « وفى وجهه
 البشرى » فكانت أحب إلينا من حمر
 النعم « قال : « ما من عيد يصلى الصلوات
 الخمس « ويصوم رمضان « ويخرج
 الزكاة « ويجتنب الكبائر الا فتحت له
 أبواب الجنة « وقيل له : ادخل
 بسلام « »
 أعاننا الله ووفقنا الى هذا النهج
 الحميد

السيد حسن قرون

الأعيان التي اختلف الفقهاء في ثبوت الشفعة فيها

للكاتب ابراهيم دسوقي السنهاوى

قلنا اجمالاً في العدد السابق ٢ ان علماء الفقه الاسلامى اختلفت آراؤهم في ثبوت الشفعة في الأعيان الآتية :
١ - ما لا يقبل القسمة •

القول الأول : لا ثبت الشفعة فيما لا يقبل القسمة • كالطريق الضيق والطاحون والحمام • ذهب الى ذلك المالكية والشافعية والحنابلة (١) •

٢ - البناء والشجر اذا لم يكونا تابعين للأرض المملكتين عليها وبعبارة مفردة دونها •

القول الثانى : ثبت الشفعة فيما لا يقبل القسمة • ذهب الى ذلك الحنفية والظاهرية (٢) •

٣ - الزروع والثمار •
٤ - المنقول •

وقد استدل أصحاب القول الأول بالسنة والمقول :

ونأخذ هنا في تفصيل الآراء في هذه النقاط •

أما السنة • فما رواه البخارى عن جابر رضى الله عنه قال : انما جعل النبى صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل ما لم يقسم • فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة (٣) •

١ - الشفعة فيما لا يقبل القسمة :
اختلف الفقهاء في هذه الحزبية على قولين :

(١) الخطاب ج ٥ ص ٣١٥ ، فتح العزيز ج ١١ ص ٣٧٩ ، المنى ج ٥ ص ٤٦٥ ، منح الجليل ج ٣ ص ٥٨٧
(٢) المبسوط ج ١٤ ص ٩٣ ، المحلى لابن حزم ج ٩ ص ٨٢ ، اعلام الموقعين ج ٢ ص ٨٧
(٣) المنى ج ٥ ص ٤٦٥

ووجه الدلالة من هذا الحديث ،
أن قوله : « في كل ما لم يقسم »
المقصود به مما هو قابل للقسمة ،
بقريضة قوله : « فإذا وقعت الحدود
وصرفت الطرق فلا شفعة » ، ولأنك

أن ما وقعت فيه الحدود وصرفت فيه
الطرق هو القابل للقسمة ، فيكون
الحديث قد قصر الشفعة على كل
ما يقبل القسمة ، وعليه فيكون غير
القابل للقسمة خارجا عما قصرت عليه
الشفعة ، فلا تثبت فيه •

ورد هذا الاستدلال ، بأننا لا نسلم
أنه يلزم من كون ما وقعت فيه الحدود
وصرفت فيه الطرق هو القابل للقسمة ،
أن يكون المقصود بما لم يقسم ما كان
قابلا لها ، لجواز أن يكون المقصود
بما لم يقسم ، ما لم تحصل فيه
القسمة ، سواء أكان قابلا لها ، أم لم
يكن قابلا لها ، فيكون مفهومه أنه

لا شفعة فيما حصلت فيه القسمة •
ولا يلزم من كون ما حصلت فيه
القسمة قابلا لها ، أن يكون ما لم
تحصل فيه قابلا لها أيضا ، فقد يكون
قابلا لها ، وقد لا يكون قابلا لها •

والحديث قد حصر الشفعة فيما لم
يقسم مطلقا ، سواء أكان قابلا للقسمة
أم كان غير قابل لها ، فتثبت الشفعة
فيما لا يقبل القسمة كما تثبت فيما
يقبلها •

أما استدلالهم بالمقول « فهو أن
الشفعة إنما شرعت لدفع ضرر القسمة ،
وهو ما يترتب عليها من المؤن وضيق
المرافق » ، وهذا إنما يتأتى فيما يقبل
القسمة ، فما لا يقبلها لا شفعة فيه ،
لانتفاء ما شرعت لأجله (١) •

ورد هذا الاستدلال ، بأن الشفعة
كما شرعت لرفع ضرر القسمة ،
شرعت أيضا لرفع ضرر الجوار
والشركة ، ولأنك أن ضرر الشركة
موجود فيما لا يقبل القسمة ، فتشعر
فيه لرفع هذا الضرر •

واستدل القائلون بثبوت الشفعة فيما
لا يقبل القسمة بما رواه مسلم عن
جابر رضي الله عنه : أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال : « الشفعة في
كل شرك ، أرض ، أو ريع ، أو
حائط » •

ووجه الدلالة من هذا الحديث :
 أن قوله : « في كل شرك » عام يتناول
 ما يقبل القسمة وما لا يقبلها ، فتكون
 الشفعة ثابتة فيما لا يقبل القسمة ،
 لدخوله في عموم الحديث .

وقد رد هذا الاستدلال بأن عموم
 هذا الحديث مخصص بحديث
 « الشفعة فيما لم يقسم » ، لأن المقصود
 به ما لم يقسم مما يقبل القسمة ،
 ويكون المراد به ثبوت الشفعة في كل
 شرك قابل للقسمة .

٢ - الشفعة في البناء والشجر معردين :
 اختلف الفقهاء في ثبوت الشفعة
 في البناء والشجر اذا لم يكونا تابعين
 للأرض المقيمين عليها وبما مفردين
 عنها على قولين :

القول الأول : عدم ثبوت الشفعة
 فيهما ، وقد ذهب الى ذلك الحنفية
 والشافعية والحنابلة (١) .

وقد دفع هذا الرد بأن حديث الشفعة
 فيما لم يقسم ، عام أيضا ، لأن ما لم
 يقسم يتناول ما يقبل القسمة وما لا
 يقبلها ، ولا دليل على أنه خاص بما
 يقبل القسمة .

القول الثاني : ثبوت الشفعة فيهما ،
 وقد ذهب الى ذلك المالكية والظاهرية
 وأحمد في رواية عنه (٢) .

الأدلة :

استدل القائلون بعدم ثبوت الشفعة
 في البناء والشجر اذا لم يكونا تابعين
 للأرض المقيمين عليها وبما مفردين
 عنها ، بأن البناء والشجر ليسا مما يدوم
 بقاؤهما ، فكانا كالمنقول ، والمنقول
 لا شفعة فيه ، لأن ضرره ليس بدائم ،
 وإنما ثبت الشفعة فيهما اذا بيا مع
 الأرض تبعا لثبوتها فيها .

هذا ، والراجع ما ذهب اليه الحنفية
 والظاهرية من ثبوت الشفعة فيما لا
 يقبل القسمة ، لأن الشفعة شرعت
 لدفع ضرر الشراكة والمجاورة ، وضرر
 ذلك فيما لا يقبل القسمة أشد وأبلغ
 منه فيما يقبلها ، فاذا شرعت فيما يقبلها
 لدفع الضرر الأدنى ، شرعت فيما لا

(١) المسوط ج ١٤ ص ١٣٠ ، المعنى ج ٥ ص ٤٦٤ ، فتح العزيز
 ج ١١ ص ٣٦٦
 (٢) الحطاب ج ٥ ص ٢١٨ ، المحلى لابن حزم ج ٩ ص ١٢

واستدلال المالكية بأن البناء والشجر ثابتان فكأنما كالأرض ، وقد ثبتت الشفعة فيها لطول الضرر بطول البقاء ، فثبتت فيهما أيضا لذلك .

واستدل الطاهرية بما رواه مسلم والنسائي عن جابر رضى الله عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالشفعة في كل شركة لم تقسم ، ربيعة أو حائط ، لا يحل له أن يبيع حتى يؤذن شريكه ، فإن شاء أخذ ، وإن شاء ترك ، فإن باعه ولم يؤذنه فهو أحق به (١) .

ووجه الدلالة من الحديث الشريف ، أن قوله : « قضى بالشفعة في كل شركة لم تقسم ، ربيعة أو حائط » يفيد عموم الشفعة في كل ربيعة ، وفي كل حائط ، سواء أكانت الربيعة أو الحائط من التابع للأرض ، أم كانت من غير التابع لها ، وسواء أكانت مبيعة مع الأرض ، أم كانت مبيعة مفردة دونها ، والمراد بالربعة البناء ، وبالحائط البستان ، وهما المبرعتهما بالبناء والشجر .

هذا ، والراجع ما ذهب إليه المالكية والظاهرية من ثبوت الشفعة في البناء والشجر إذا يباع مفردين دون الأرض ، لأنه يطول بقاؤهما ، فيطول ضررهما ، والشفعة إنما شرعت لدفع الضرر الذي يطول بقاؤه ، والمراد بطول البقاء ما يعتبر عادة عد الناس أنه يطول ، ولأنك أن البناء والشجر يطول بقاؤهما في الأرض بالنسبة إلى غيرهما كالزروع والثمار ، فإن بقاها عادة وطبعا أقل من بقا البناء والشجر ، كما أن البناء والشجر عادة وطبعا أقل من بقاء الأرض ، « لعمرة في طول البقاء بما يعتبر عادة أنه طول » كما في البناء والشجر ، أو طبعا كما في الأرض .

ونحب أن نلفت النظر إلى أنه لا فرق عند المالكية بين أن تكون الأرض التي أقيم عليها البناء أو الشجر ملكا للغارس أو الباني وباعه بدونها ، أو غير مملوكة لهما ، بأن كانت موقوفة أو مارة .

فإذا أعار شخص قطعة من أرضه لجماعة يبنون عليها ، أو يبنون فيها ، أو رأى باظر وقف أن أرض الوقف قد تهدم ما فيها من بناء ، وليس للوقف مال يصلح به ذلك البناء ، فأعطاه لمن يبنى عليها ، أو يبنس فيها ، على أن يكون البناء أو المغروس ملكا للبائى أو الفارس ، ويعطى باظر الوقف حكرا نظير ذلك

فى كل شهر أو سنة يصرفه على على المستحقين ، ثم باع أحد الشركاء نصيبه من البناء أو المغروس الكائى على الأرض المعارة أو الموقوفة ، كان لشريكه الأخذ بالشفعة دون باظر الوقف والمير(١) ٢

د . ابراهيم دسوقى الشهاوى

(١) انظر الشرح الصغير ج ٢ ص ٢٠٧ ، الشرح الكبير بحاشية الدسوقى ج ٣ ص ٢١ ، عبد الباقى ج ٦ ص ١٧٦

دراسة

عمد مصحف عثمان الورع بالمسجد الحسيني بالقاهرة

للدكتور بسبب السعيد

- ١ -

المؤيدة والأخرى المعارضة (الخطط
ج ٢ ص ٢٤٦ - ٢٥١ ط ٠ بولاق
١٢٧٠ هـ) ، كما أورد البرزنجي مثل
هذا (نزعة الناظرين ص ٤٦ و ٧٣)

هذا المصحف الشريف المكتوب
بالخط الكوفي والمودع خزنة المخطفات
النبوية المباركة بالمسجد الحسيني
بالقاهرة هو أقدم وأكمل المصاحف
المخطوطة التي ترمفها الدنيا الآن .

- ٢ -

أما المحدثون وأحدهم الشيخ محمد
بغيت الطيبي المتوفى في الثلاثينيات ،
والذي شهد ذلك المصحف ، فقد
استبطن من وجود بعض الملامات بين
السور وعلى الأغشاس أنه ليس من
المصاحف العثمانية ، وأنه على الأرجح
مقول من هذه المصاحف وعلى رسم
بعضها (الكلمات الحسان ص ٣٢) .

وقد تواتر عند الجمهور أن هذا
المصحف هو أحد المصاحف الأثمة
المروفة التي كتبت في عهد الخليفة
الراشد عثمان بن عفان عند الجمع
الثاني للكتاب العزيز .

كذلك رأى مثل هذا الرأي الأثرى
حسن عبد الوهاب المتوفى من سنوات
قليلة ، والذي قرر أنه ذهب الى رأيه

ولكن بعض الباحثين القدامى لم
يتأيموا الجمهور في هذا الرأي ، وقد
أورد المقرئ طائفة من الروايات

• لأسباب كثيرة ، أهمها : فعادة الخط والزخرف قاتها لا تتفق والقرن الأول ، وأيضاً فإن نسبة مصحف عثمان لازمت كثيراً من المصاحف الموحدة في قرطبة وفي بلاد المغرب ، وفي بلاد الشام والحجاز ٠٠٠ (تاريخ المساجد الأثرية ج ١ ص ٩٣) •

- ٣ -

وإذا كان النقد الداخلي *Entrineque* وهو الذي يتناول المخطوطات من حيث النص لا يصلح للمصاحف الخطية ، لأنها جميعها سلمت على مدى القرون - والحمد لله - من التحريف والتصحيح ، فإن النقد الخارجي *Entrineque* وهو الذي يختص ببحث المخطوطات من حيث الخط والاملاء ونوع الرق والمداد الخ ٠٠٠ يمكن الاستفادة منه في تقرير ما إذا كان ذلك المصحف من مصاحف عثمان أو لم يكن •

وهذا النقد الخارجي يرينا أن دواعي الشك عند أولئك الباحثين القدامى والمحدثين لا تكفي لنقض ما تواتر من أن ذلك المصحف الشريف هو من مصاحف عثمان :

فالخط المكتوب به ذلك المصحف هو الخط الكوفي ، وهو المجوف الواسع جداً ، والغالي من النقط والشكل ، وهو الذي كان على وجه اليقين متبعاً على عهد عثمان ثم ان رسمه يوافق صلاً ما نعلمه عن رسم المصحف الثماني المدني أو الشامي ، فمثلاً رسم فيه « من يرتد » (سورة المائدة ٥٤) بدالين ، أي بفسك الادغام ، وهي فيهما كذلك •

أما النقش الزخرفي البسيط الذي بين السور وعلى الأعشار والمكون من دوائر محوطة بنقوش ، فيها ما هو على شكل سلسلة ، فلا جدال في أنه استحدث في عصور متأخرة ، ولكنه في رأينا لا ينبغي أن يكون المصحف الأصلي من المصاحف الثمانية •

وكذلك بالنسبة لما هو مكتوب في آخر هذا المصحف بخط كوفي أحدث من الخط الأصلي ، وذلك ابتداء من قوله تعالى : « وأمر أنه جمالة الحطبة »

وهذا النقد الخارجي يرينا أن دواعي الشك عند أولئك الباحثين القدامى والمحدثين لا تكفي لنقض

(سورة المد / ٤) ، فإن هذه التكملة الحديدية فيما نرى - لا يصح أن تحمل على الشك في قدم الأصل بل ان حرص المحدثين عليها هو - في نظرنا - من دلائل تقديمهم للأصل ، وعنايتهم بتوضيح ما يكون انفصل عنه من صفحات لأى سبب .

ويميز رأينا أنه ثبت ثبوتنا قاطعا أنه كنت تجرى فعلا على هذا

المصحف بعض التحديدات ، فعلى أحد وجهى صندوقه ما نصه :
« جدد هذا المصحف الشريف المعظم الذى من اذا حلف به صادقا نجا ، وكان له من كل خبيق فرجا ، ومن حلف به فاجرا كف وهان ، وأصبح فى ذل ومقت وخذلان ، بخط من رتب سورة وآياته وأجزائه ، ومن ختمه فى كل ركعة من صلاته وبه اقتدى من سماء نبينا الأمين : ذا الورين ، زوج بنتيه ، ورفيقه فى الدارين ، من استحييت منه ملائكة الرحمن ، أمير المؤمنين عثمان بن عفان »

وهى أوفى من مخطوط طشفند ، فهذه وإن تكن صفحاتها مثل مخطوطتنا فى الحجم والخط ، وعدد الأسطر ، تنقصها فى أولها أوراق غير قليلة ، فيما روى الثقات الذين شهدوها وفحصوها .
ونسختنا تفوق نسخة دار الكتب ، لأن فى هذه الأخيرة نحو نصف القرآن مكتوبا بخط أحدث بكثير من الخط الأصيل ، وعلى ورق وليس على رق .

أمر وتشرف بتجليده السلطان الأشرف قنصو النورى ، كان الله

ومن هنا ، نرى أن هذه النسخة الشريفة هي أغلى أثر إسلامي في الدنيا ، وأن من واجب المسلمين أن يحيطوها بكل ما في طاقتهم من عناية ، حتى لا تصاب بالاهمال أو الضياع مثلما أصيب باقي زميلاتها الثمينة الأئمة .

وقال المقرئ : « وظل هذا المصحف محفوظا عند الموحدين يحملونه في أسفارهم » (ج ١ ص ٣٥٦) .

وذكر ابن الجبري المتوفى سنة ٨٣٣ هـ أنه رأى في زمانه مصحف أهل الشام وأنه رأى بمصر مصحفا عثمانيا أيضا .

قال المقرئ في (فتح الطيب) عند كلامه على قرطبة : « انه كان فيها المصحف الثماني ، وهو متداول بين أهل الأندلس » قال : « ثم آل إلى الموحدين » ثم إلى بني مرين * * وروى المقرئ ما قيل من أن هذا المصحف هو الكوفي أو البصري .

وذكر محمد بخيت أنه : « كان يوجد بأقليم السيد مصحف كتب بالخط الكوفي وعليه أثر الدم على قوله تعالى : (فسبكفكم الله وهو السميع العليم) (سورة البقرة / ١٣٧) يقال انه مصحف عثمان ، وانه هو الذي كان يقرأ فيه وقت قتله » (الكلمات الحسان ص ٣٧ ، ٣٣) ويمضي بخيت ، فيقول : « وقد رأيتاه ببلدة تسمى البهنا بمدينة المنيا بمركز بني مزار ، ولكنه فقد الآن بأيدي الخائين ، ولا يدري مكانه » (نفس المرجع) .

وذكر أيضا أنه رأى على ظهر المصحف المدني مكتوبا ما نصه : « هذا ما أجمع عليه جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، منهم زيد بن ثابت ، وعبد الله بن الزبير وسعيد بن الحارث * * » (وذكر العدد الذي جمعه عثمان رضي الله عنه ، من الصحابة على كتب المصحف) .

ولا شك أن المسلمين اليوم يؤسفهم ويخجلهم علميا وتاريخيا أن لا يعرفوا الآن مكان واحد من هذه المصاحف .

وقد قيل في التأريخ لوجود نسختا ويقول الأثرى حسن عبد الوهاب بمصر أنه : « كان قد حضر الى مصر رجل من أهل العراق ، وأحضر معه مصحفا ذكر أنه مصحف عثمان بن عفان رضى الله عنه ، وأنه الذى كان بين يديه يوم الدار ، وكان فيه أثر الدم ، وذكر أنه استخرجه من خزائن المقدّر ، ورفع المصحف الى عبد الله ابن شبيب المعروف بابن بنت وليدة القاضي ، فأخذ أبو بكر الغضائى ، وجعله فى الجنب ، وشهره ، وجعل عليه خشبا ونقوشا ، وكان الامام يقرأ فيه يوما ، وفى مصحف (أسماء) يوما ، ولم يزل على ذلك الى أن وقع هذا المصحف واقصر على القراءة فى مصحف (أسماء) ، وذلك فى أيام العزيز بالله لخمس خلون من المحرم سنة ثمان وتسعين وثلاثمائة ، (أنظر ابن دقماق : الانتصار لواسطة عقد الأمصار • ج ٤ ص ٧٢ - ٧٤ ط • بولاق ١٣٠٩ هـ ، والمقرئى : الخطط ج ٢ ص ٢٥٤ ط • بولاق ١٢٧٠ هـ) •

وليس يصح فى الأذهان أن يكون المسلمون قد اتخذوا طوال هذه القرون ، فاعتقدوا حكومات وشعوبا أن هذا المصحف من مصاحف عثمان وما هو كذلك •

والرق المسطورة عليه نسختا هو الآن - وخاصة فى أطرافه - فى حالة من البلى تستوجب أقصى الحذر والناية •

ومع أننا نثق بالقليلة القليلة من المصريين الذين درسوا ترميم المخطوطات المسطورة على الرق ، فإن خوفنا الشديد على تلك المخطوطة الشريفة التى لا يمكن تهديرها بأى

مال يدعوننا الى التماس أعلى الكفايات الفنية فى العالم كله لترميمها •
المصحف الترميم الذى ينفى الخوف على صحائف الرق من التفتت عند مسها •

وربما كان من المناسب أن تستوفد الوزارة من هيئة الأمم المتحدة واحدا من أساطين خبراء ترميم المخطوطات العالمين لتولى هذه المهمة الفنية الدالية •
ونشترط أن تجرى عملية الترميم فى نفس غرفة المخلفات النبوية الشريفة ، حتى لا يخرج المصحف الكريم من مكانه ، وأن يشترك مع الخبير العالمى بعض العالمين فى ترميم المخطوطات فى دار الآثار العربية والمتحف المصرى ودار الكتب والوثائق القومية •

على أننا - فى هذا المقام - ننبه الأجيال الى وجوب الحذر من أن يقوم أعداء القرآن بتزوير الميكروفيلم اذا حصلوا عليه وذلك عن طريق استخراج نسخ جديدة ، ثم احداث تغييرات فيها ، ثم تصويرها من جديد على الميكروفيلم ، وهو لا يستطيع اظهار أماكن القشط والتعير •

وفى خصوص تصوير هذا المصحف على الأفلام الدقيقة Microfilmage فاننا - مع ايماننا بضرورة هذا التصوير لاعتبارات أهمها توفى أخطار الحروب

مقترح الارجاء ريثما يتم ترميم

نسأل الله تعالى أن يبارك لنا فى القرآن العظيم وأن يهدينا الصراط المستقيم

دكتور لبيب السعيد

فتح مكة بين المقدمان والتأنيج

للمؤسس محمد بن عبد الله

فقال له : يا رسول الله • هذه قريش قد سمعوا بمسيرك فخرجوا ومعهم العوذ المطيل (١) • قد لبسوا جلود النمرود • وقد نزلوا بذى طوى يحلمون بالله لا تدخلها عليهم أبدا •

وحرصا من الرسول الكريم على السلام وتأكيده أنه جاء مضمرا • طلب ممن يعرف من المسلمين • أن يسير بهم من طريق عبر طريق قريش • فتقدم حمزة بن عمرو الأسلمي • وسلك بهم طريقا وعرا حتى إذا بلغوا ثنية المرار بركت • القصواء • ناقة رسول الله • فقال الناس خلأت (٢) • فقال رسول الله ما خلأت • ولكن حبسها حبس الفيل عن مكة • لا تدعوني قريش اليوم الى خطة يسألوني صلة الرحم الا أعطيتهم اياها •

في ذي القعدة من العام السادس للهجرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة يريد العمرة • بعد أن مضى عليه ست سنوات لم يزر بها مكة ولم يضر ولم يحج • فشتاق اليها فخرج في هذه السنة مضمرا واستمر المسلمين ليخرجوا تحوطا أن يتعرض له قريش بحرب أو يصدوه عن البيت وساق معه الهدى معلما •

وعلمت قريش بنأى خروج الرسول ومن معه • فكبر عليهم أن يدخل محمد مكة ولو كان مضمرا وزائرا للبيت وصمموا على الوقوف دور ذلك •

قال ابن اسحق : فلما كان النبي بصفان • لقيه بشر بن سفيان الكمي

(١) العود : انبىا ذات اللس معها اولادها •

(٢) بركت من غير علة •

الدين لم يسلموا ميلا الى الاسلام .
فلما كان يوم الفتح أسلموا كلهم
لما قد تم لهم من المال .

وشاء القدر أن يضيف الى هذه
المقدمات ذات الشأن واقعة أخرى
تشكل السبب الباهر في فتح مكة .
وينتهي الأمر بتلك المقدمات كلها الى
الفتح المبين .

لقد حرص الرسول أن يطبق
بصومعه معاهدة الحديبية تطبيقا دقيقا .
لكن القدر في مساره أبى إلا أن تقوم
قريش بتقضى العهد . اذ أخذت
تعرض أعداء الاسلام على معاداة
الرسول والمسلمين من ناحية ومن
ناحية أخرى ظهرت قريش بنى بكر
على خزاعة التي كانت في حلف مع
رسول الله . اذ جاءت قريش مع
بنى بكر الى خزاعة ليلا وهم آمنون
وقتلوا منهم بين العشرين والثلاثين من
رجالهم .

وفكر الرسول عليه الصلاة والسلام
كثيرا في أمر قريش هذه لأنه يعلم
جيدا أنها رأس العرب . ومكة مثابة
الناس . ولا يمكن أن يخضع العرب
إلا اذا خضعت قريش . ولا تنقاد
القبائل بسهولة إلا اذا اتفادت مكة .

وجرت الاتصالات بين الفريقين
انتهت . بصلح الحديبية . المعروف
تاريخيا والذي كان خيرا وبركة على
الاسلام والمسلمين . اذ حقق من
التائج ذات البال الشيء الكثير .

نقل الامام النووي عن العلماء أن
المصلحة المترتبة على هذا الصلح هي
ما طهر من ثمراته الباهرة . ووثاقه
المتظاهرة التي علمها النبي صلى الله
عليه وسلم وخفيت على المشركين .
فحمله ذلك على موافقتهم على الشروط
التي أمروها . ذلك أنهم قبل الصلح
لم يكونوا يختلطون بالمسلمين . ولا
تظهر عندهم أمور النبي صلى الله عليه
وسلم كما هي . ولا يجتمعون بمن
يعلمهم بها مفصلة . فلما كان الصلح
اختلطوا بالمسلمين وجاءوا الى المدينة .
وجاء المسلمون الى مكة وخلوا بأهلهم
وأصدقائهم وغيرهم ممن يستنصحوهم
وسموا منهم أحوال النبي ومعجزاته
الظاهرة . وأعلام نبوته المتظاهرة
وعاينوا بأنفسهم كثيرا من ذلك .

فما لبثت أنفسهم الى الايمان حتى يادر
خلق كثير منهم الى الاسلام قبل فتح
مكة . فأسلموا فيما بين صلح الحديبية
وفتح مكة . كخالد بن الوليد .
وعمر بن العاص وغيرهما . وازداد

مكانه وتصحب أبو سفيان وسألها لم
يا أم حبيبة ؟

فترد عليه في عزة وقوة : • هذا
مراش رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولا يجلس عليه رجل مشرك
مثلك • •

ويثور أبو سفيان ويترك ابنة
غضبان أسفا ويتوجه الى رسول الله
وصحبه فيعرض عنه الرسول عليه
الصلاة والسلام ولا يستمع الى
وساطته أحد من المسلمين !!

وعاد أبو سفيان الى مكة يحجر ورايه
أذيال الفضل والخيبة وتضطرب
الأحوال في مكة وتموج أرضها
بالخوف وتطير أشدة أهلها من الفزع
وينهز الرسول عليه الصلاة والسلام
هذه الفرصة ويعصم على ضرورة فتح
مكة •

وعبأ الرسول صلى الله عليه وسلم
القوى • وغادر المدينة يوم الأربعاء
بعد العصر لشر ليل خلون من شهر
رمضان سنة ثمان من الهجرة • على
رأس جيش يضم عشرة آلاف مقاتل
وهو أكبر جيش إسلامي دفع به
رسول الله الى ميدان القتال • وحتى
ذلك الوقت • وكان في مؤخرة

وهذا البيت الصيق - الذي رفع ابراهيم
واسماعيل قواعده - لا بد من تحميم
أسنانه وتطهيره • • فدر محمد كل
هذه الظروف وصمم رسول الله عليه
الصلاة والسلام في عزم لا يلين على
أن يمحوا الشرك وأثاره من مقام
ابراهيم وأن يؤدب قريشا لخيلاتها
وغدرها وخلفها للمهد ونقضها
للمصلح •

وسمعت قريش باستعداد محمد
وصحبه فحاولت بالكر والخديعة أن
تلمس عفوهم • وانتدب أبو سفيان
لمهمة تجديد العهد بينهم وبين الرسول
عليه الصلاة والسلام وهرغم أن المهمة
شاقة الا أن أبا سفيان اضطر للقيام بها
صاغرا تحت اصرار قريش والى جانب
ذلك فقد اشتاق الى رؤية ابنته
• أم حبيبة • زوجة محمد صلى الله
عليه وسلم حيث أنه لم يرها منذ مدة
طويلة •

وقبل أبو سفيان القيام بهذه المهمة
واتقا من دهائه ولباقته في مثل هذه
المهام ومن مكانته لدى العرب •

ووصل أبو سفيان الى المدينة ورأى
أن يزور ابنته قبل أن يبدأ في مساعيه
ولما دخل على ابنته طوت الفراش عن

- الجيش بعض من النسوة بينهن زينب
وأم سلمة من زوجات الرسول عليه
الصلاة والسلام وكلف الرسول
كتيبة لرصد الاخبار واكتشف
تحركات العدو وواصل الجيش تقدمه
حتى وصل الى « مر الظهران » وهو
مكان بالقرب من مكة وأمر الرسول
جيشه بالانقطاع واستعدادا للمعركة
الفصلة « كما أمرهم باشتغال النيران
فوق التلال ليخدعوا القرشيين بكثرة
عددهم ويدخلوا الرعب في قلوبهم »
- ... وعلى حين فجأة يرى
القرشيون آلاف المشاة فتصيبهم
الدهشة ويخرج بعض رعداتهم وعلى
رأسهم أبو سفيان بن حرب لمعرفة
الحقيقة ويلقاهم العباس بن عبد المطلب
في الطريق وعدد يتأكدون منه أنه
جيش محمد وأنها قوات المسلمين
جاءت لفرز مكة • ويجرى حوار بين
العباس وأبي سفيان ينتهي بلقاء بين
الرسول وأبي سفيان ويجرى بينهما
الحديث •
- الرسول : ألم يأن لك يا أبا سفيان
أن تشهد أن لا اله الا الله •
- أبو سفيان : بأبي أنت وأمي لو كان
مع الله غيره لقد أغنى عنى شيئا ؟
- الرسول : ألم يأن لك أنى رسول
الله ؟
- أبو سفيان : أما هذه ففى النفس
مها شئ ؟
- ويتدخل العباس صائحا • أشهد
شهادة الحق • قبل أن تضرب عنقك •
- وراح الرسول عليه الصلاة والسلام
يطر الى أبي سفيان يتلأأ فى شهادة
الحق • حتى خرجت من فيه وكرمه
الرسول لأنه يعلم أنه يحب الصخر
فقال عليه الصلاة والسلام : « من دخل
دار أبى سفيان فهو آمن • ومن دخل
المسجد فهو آمن • ومن ألقى سلاحه
فهو آمن • ومن أغلق بابه فهو آمن • »
- ويأمر الرسول عليه الصلاة والسلام
العباس بأن يصحب معه أبا سفيان الى
عق الوادى ويستعرض جند الله
كتيبة كتيبة وهم كثيرون العدد والعدة
وتصيب الروعة والدهشة أبا سفيان
من هذا الحشر العظيم ويصح قاتلا :
« ما لأحد بهؤلاء قبل ولا طاقه لقد
أصبح ملك ابن أخيك يا عباس
عطيا • »
- ويعود أبو سفيان الى مكة ليخبر
قريشا بما رأى من قوة جيش المسلمين
وتصميمهم على دخول مكة وتطهيرها

وتسير الكتائب في عزة وقوة ونظام
تم وتدخل مكة من جميع أطرافها
وصواحبيها في هدوء ودون ما مقاومة
تذكر ودون اراقة قطرة من دم .

وتنتهي المقاومة الصغيرة الفاشلة ،
ويتم الاستيلاء على مكة كلها ويحق
الله الحق ويطلب الباطل . ويرتدى
الرسول عليه الصلاة والسلام ملابس
الاحرام ويركب راحلته ويخفض
رأسه تواضعا لله سبحانه وتعالى
وينطلق الى الكعبة ويطوف مع
صحابيه وجيشه سبعة أشواط ويستلم
مفاتيح الكعبة ويصلي ركعتين لله
شكرا على نصره .

ويأمر الرسول بطمس وتحطيم
التماثيل مرددا قوله تعالى : : قل جاء
الحق وزهق الباطل ان الباطل كان
زهوقا .

وفى تواضع شديد يقف الرسول
صلى الله عليه وسلم على باب الكعبة
وحوله عشرة آلاف من أصحابه
وجيشه في دروعهم وأسلحتهم
ويستدعي الرسول زعماء قريش
ويقول لهم بعد أن مكثه الله من رقاب
أعدائه :

يا معشر قريش ما ترون أني فاعل
بكم ؟

من الأصنام والأوثان والشرك ، وعندما
تسلم قريش أن أبا سفيان قد أسلم
تعتقد اعتقادا جازما أن الأمر جد وأن
محمدا وصحبه يسممون على القتال
وعندئذ يضطر أهل مكة الى الاستسلام
وينسحبون الى بيوتهم ينتظرون ماذا
سيحدث لهم فلا طاقة لهم بحرب
جيوش المسلمين .

وتصل الأخبار الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيأمر جنده بأن
يخسبوا للأمر خوفا من خديعة
المشركين .

ويتقدم الرسول عليه الصلاة
والسلام وجيشه الى أقرب مكان من
مكة ويخطط للمعركة الفاصلة . .
الزبير بن الموام يدخل مكة من
شمالها الشرقي . . خالد بن الوليد
من أسفل مكة وجنوبها ، سعد بن
عبادة من الغرب ، وسار الرسول
صلى الله عليه وسلم خلف هؤلاء في
حراسة كتيبة من جيش المسلمين
وحمل على بن أبي طالب العلم . .

ويحذر الرسول جنده من اراقة
الدماء . . ويأمرهم ألا يبدأوا بقتال
. . وألا يقتلوا الا من يقاتلونهم .

اسلمون على مكة وشعروا بالعزة والكرامة والقوة وانتشرت دعوة الاسلام بما تحمل في طبيعتها من قوة ووضوح وجلال • واطمان المسلمون الى حرية تنقلهم ودحولهم مكة بعد أن كانوا ممنوعين منها وتوافدت القبائل على رسول الله بدون تخوف بعد أن ضعفت شوكة المشركين •

وكان من أهم نتائج فتح مكة اشاعة التفاؤل والثقة والاطمئنان بين المسلمين وتفرغهم لنشر الدعوة الاسلامية • وأصبحوا جميعاً في مكة لا يخشون على دينهم • ولا يمنهم أحد من اقامة شائهم • وسارت الدعوة الاسلامية في طريقها حاملة لواء السباحة والسلام • وكان فتح مكة بداية عصر للمسلمين بدأ معه الفتح الاسلامي بسرعة هائلة تساندها الارادة المؤمنة الواثقة بنصر الله لمبادء المؤمنين ؟

موسى صالح شرف

وفي ذلة وفزع وانكسار ودم ووجاء يحيون : خيراً أخ كريم وابن أخ كريم ؟

ومن توفيق الله بالنصر ومن التفه بالنفس وفي شفقة ولطف يقول لهم الرسول : « اذهبوا فأنتم الطلقاء » •

ثم أذن بلال « الله أكبر » وبعد أداء الصلاة جلس الرسول على الصفا يبايع الرجال والنساء • وتسم الرحلة وترسم السماء بالاسمايات ويعصو الرسول عن كل شيء ويتناسى كل اسامة ويقبل اسلام كل من جاء اليه حتى لقد امتد عضوه فشمل من كان قد أهدر دماهم ويملن الرسول حرمة الأشهر الحرم •

وبانت قرين واستسلم الطفلة من غير حرب ولا قتال ودخلت مكة في حوزة الاسلام وخضوع أهلها لحكمه ونظامه وسلطانه • ودخل الاسلام الى معادل الكفر وأعماق الوثنية • واستولى

نفوذ العرب من وائى وصرتهم واستقرارهم

للككتور عباس ماسى اسماعيل

كانت نفوذ العرب فى الجاهلية من الذهب والفضة فقط ، جاءتهم من الرومان ، وعرفت الدينار الذهبية باسم فيسرية نسبة الى فيسر الرومان ، والدرهم الفضية باسم طبرية نسبة الى مدينة طبرية بالشام التى كانت خاضعة للحكم الرومانى . واستعمل العرب فى جاهليتهم النفود الرومانية ، لأن معظم تجارتهم كانت مع بلاد الدولة الرومانية المتسعة الأرجاء . وكان وزن الدينار متقلا وزنه ثنتان وسبعون حبة شمير ، وزنة كل عشرة دراهم طبرية ستة مثاقيل .

رجلا يهوديا اسمه رأس البغل بضرب دراهم من الفضة الخالصة ، عرفت بالبغلية ، على نمط الدراهم الفارسية الكسروية ، غير أنه زيد فى بعضها « الحمد لله » أو « رسول الله » أو « لا اله الا الله وحده » أو « عمر » والصورة صورة كسرى لا صورة عمر ، وجعل عمر وزن كل عشرة دراهم منها ستة مثاقيل . ولما بويع عثمان بن عفان ضرب دراهم ، نقش عليها « الله أكبر » وكانت هذه الدراهم ودراهم على بن أبى طالب مساوية لدراهم عمر .

فلما بعث الرسول صلى الله عليه وسلم ، أقر أهل مكة على ذلك كله ، وفرض زكاة الأموال فى كل عشرين دينار نصف دينار . وعمل بذلك أبو بكر ثم عمر ، حتى كانت سنة ١٨ هـ (٦٣٩ م) عندما أمر عمر

وعندما تولى معاوية بن أبى سفيان الخلافة الأموية سنة ٤٠ هـ (٦٦٠ م) قال له زياد ابن أبيه عامله على الكوفة والبصرة يأمر المؤمنين : « ان المبد الصالح أمير المؤمنين عمر بن الخطاب صفر درهم وكبر القفيز (١) » وصار

(١) القفيز : مكيال قديم للحبوب ، وسعته ما يقرب من ربع أودب .

يؤخذ عليه ضريبة أوزاق الجند ، وترزق عليه الدرية ، طلبا للاحسان الى الرعية . فلو جعلت أمت عيالا دون ذلك العيار ، اردادت الرعية به مرفقا ، ومضت لك به السنة الصالحة . فضرب معاوية دراهم رديئة كان معظمها من النحاس ، وبها قليل من الفضة ، فاسودت وعرفت بالدراهم السوداء . وأكثر ريبا من صربها ، وجعل وزن العشرة منها سبعة مثاقيل ، فجرت مجرى الدراهم الفضة . وضرب معاوية أيضا دنانير رديئة ، كان معظمها من النحاس ، وبها قليل من الذهب رسم عليها صورته متقلدا سيفا . وحدث أن وقع منها دينار في يد جندي محووز ، فجاء به معاوية ورماء ، ثم قال : « معاوية انا وجدنا ضريك شر ضرب » . فقال له معاوية : « لأحرمك عطائك » ولأكسونك القطيفة » . أي الوبر الرديء .

فلما استنوق الأمر لعبد الملك ابن مروان بعد مقتل عبد الله بن معاوية ، كتب في صدر كتبه الى الدولة البيزنطية على عهد الامبراطور جستنيان الثاني : « قل هو الله أحد » وذكر النبي صلى الله عليه وسلم ، فكتب اليه الامبراطور : « انكم قد أحدثتم كذا وكذا فأتروكم » والا أتاكم في دنانيرنا من ذكر نبيكم ما تكرهون » . عندئذ غضب عبد الملك ، وعظم عليه أن يكتب الامبراطور له بهذه اللهجة الشديدة ، وشاور خالدا بن يزيد بن معاوية فيما يعمل فأشار عليه أن يلقى الدنير الرومانية ، وينهى عن المعاملة بها ، ويضرب للناس دنانير ودراهم اسلامية فيها ذكر الله . فضرب عبد الملك الدينار والدرهم سنة ٧٦ هـ (٦٩٥ م) وحمل وزن الدينار اثنين وعشرين قيراطا سوى حبة ، ووزن الدرهم خمسة عشر قيراطا سواء ، والقيراط

وضرب عبد الله بن الزبير عندما استقل بمكة عن الحكم الأموي سنة ٦٣ هـ (٦٨٣ م) دراهم مستديرة ، ونقش بأحد الوجهين « محمد رسول الله » وبالأخر « أمر الله بالوفاء والمدل » . وضرب أخوه مصعب دراهم بالمراق ، وجعله لكل عشرة

ويشترى ، ولا يعيب من أمرها شيئا حتى توفي سنة ٩٤ هـ (٧١٣ م) ولما انتشرت الدراهم السميرية في الأقطار الإسلامية ، رفع عبد الملك قيمة الدينار الذي ضربه بالثمن ، لأنه وافى الوزن ، جيد الميار لأن ذهبه كثير ، فزاد المائة دينارين (١) .

وثمة سبب آخر من أسباب ضرب الدينار والدراهم الإسلامية ، هو أن خالد بن يزيد بن معاوية قال لعبد الملك : يا أمير المؤمنين ! إن العلماء من أهل الكتاب الأول يذكرون أنهم يجلسون في كتبهم أن أطول الخلفاء عمرا من قدس الله في درهم . فمزم عبد الملك على ضرب هذا النوع من الدراهم ، ووضع السكة الإسلامية ، وهي الحديدية المعلقة التي يطبع عليها الدينار أو الدرهم . وبعث بالسكة إلى الحجاج بالمراق ، فأرسلها الحجاج بدوره إلى الآفاق لتضرب الدراهم بها ، وتحمل إليه أولا فلولا ، وتقدم إلى الأمصار كلها ، أن يكتب إليه منها كل شهر ، بما يجتمع قبلهم من المال ، كي يحصله

أربع جبات ، وكل داتق قيراطين ونصف أو ما زنته ثمان جبات وخمسة حبة من جبات الشعير المتوسطة . وأمر عبد الملك وإليه على العراق الحجاج ابن يوسف أن يضرب هذه النقود عنده ، فضرب الحجاج الدراهم ، ونقش عليها : قل هو الله أحد . وبهى أن تضرب دراهم غيرها . ولكن حدث أن ضرب سمر البهودي دراهم ، فقبض عليه الحجاج ، ولما تأهب ليقتله ، قل له سمير : عيار درهمي أجود من عيار دراهمك ، فلم تقتلني ؟ ، فأبى الحجاج إلا أن يقتله . عندئذ وضع سمير للناس صنج الأوران لينتفخوا من صدق كلامه ، فيقبضوا عنه الحجاج . وكان الناس لا يعرفون هذا النوع من الوزن ، إنما يزنون الدرهم بعضها ببعض ، فلما وضع سمير الصنج ، اعتادوا الوزن بها . ولما قدمت تلك الدراهم المدينة المنورة بالحجاز ، لم ينكر منها البقية الباقية من الصحابة سوى نقشها ، فإن فيه صورة ، والصحابة يكرهون الصور والتصوير . ومع هذا ظل الفقه سعيد بن المسيب يبيع بها

بيننا • • وضبط عبد الملك الدرهم الشرعى المجمع عليه على أن تكون زنة العشرة دراهم سبعة مثاقيل من الذهب، وأن يؤدى بها المسلمون ركة أموالهم من غير بخس ولا اضرار بمستحقى الزكاة • وبدون حيف وشطط • صاحب المال •

وظلت دراهم عبد الملك صارية • حتى تولى يزيد بن عبد الملك الخلافة سنة ١٠١ هـ (٧٢٠ م) فضرب عمر ابن هبيرة الدراهم الهيرية على عيار ستة دوانيق • وشدد فى الوزن • فجات دراهمه تلك أبقى فضة • ولما تولى هشام بن عبد الملك الخلافة، وكان جموعا للمال • أمر خالد بن عبد الله القسرى أن يزيد العيار الى وزن سبعة دوانيق • وأن يطل السكك من كل بلد الا واسط بالمسراق • فضرب خالد الدراهم بواسط • وكبر السكة • فجات دراهمه أكثر فضة مما سبقها • ثم عزل خالد وتولى يوسف بن عمر الثقفى • فأقرط فى الشدة • بحيث اختبر يوما العيار • فوجد درهما ينقص حبة عندئذ ضرب كل صانع • وكانوا مائة • وصغر يوسف السكة • وأجراها على وزن سبعة دوانيق • ولما تولى مروان بن

عندهم • وقدر فى كل مائة درهم درهما عن أجرة الضراب • والحطب الذى استخدم وقوده فى صهر النصة التى صنعت منها الدراهم • نقش الحجاج على أحد وجهى الدرهم • قل هو الله أحد • وعلى الآخر • لا اله الا الله • وطوق الدرهم من وجهيه بطوق • وكتب فى الطوق الواحد • ضرب هذا الدرهم بمدينة كذا • وفى الطوق الآخر • محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون • • فقال من قرأ ما هو مكتوب على الدراهم : • قاتله الله ! أى شئ صنع للناس ؟ الآن يأخذه الجب والحاض • • وكره المسلمون مسها وهم على غير طهارة • فأطلق على دراهم الحجاج اسم الدراهم المكروهة، رغم أنها من الفضة النقية ووافية الوزن • حتى أنها كانت تسمى البيض، تميزا لها عن الدراهم السود التى صدا نحاسها ومجيت نقوشها الفارسية بعضى الزمن • وقيل لسيد الملك : • هذه الدراهم البيض فيها كتاب الله • فقلها اليهودى والنصرانى والجنب والحاض • فان رأيت أن تلمس بمجرها • • فقال : • أردت أن تحتج علينا الأمم أننا غيرنا نوحيد ربنا واسم

محمد - آخر خلفاء بني أمية - ضرب
الدرهم ببحران في الجزيرة العراقية،
وكانت دراهمه أقل جودة من الهيرية
والحلبية واليوسفية .

ول قامت الخلافة العباسية سنة
١٣٢ هـ (٧٥٠ م) ضرب الخليفة
أبو العباس الدرهم بالأنبار ، وكتب
عليها السكة العباسية ، ونقصها حبة ،
ثم نقصها حبتين ، ونقصها الخليفة أبو
جعفر المنصور ثلاث حبات . وضرب
الخليفة المهدي دراهم مدورة نصفه
الوزن أيضا . ولما أسند الخليفة
هارون الرشيد السكك إلى وزيره
جعفر بن يحيى بن خالد البرمكي ،
كتب جعفر اسمه على الدرهم التي
ضربت ببغداد ، وضرب دنانير زنة كل
دينار منها مائة مثقال ، والمثقل وزنه
اثنا عشر قيراطا إلا حبة ، وزنه
أيضا ثمان وسبعون حبة شعير ، كان
يفرقها على الناس في عيدي النوروز
والمهرجان ، وكتب عليها : « وأصفر
من ضرب دار الملوك ، يلوح على
وجهه جعفرا » يزيد على مائة واحدا ،

إذا ناله معسر أسيرا (١) . . وضرب
ولاء الأعمال دراهم اقليمية بأسمائهم
زمن الرشيد ، ف ضرب محمد بن عطا
الكندي حاكم الري من بلاد ما وراء
النهر الحميدية ، وعرفت بتلك التسمية
أيضا دراهم فرغانة وأشير وسنة
وسمرقند . وضرب أخوه غطريف
ابن عطا حاكم خراسان الدرهم
القطيفية بخاري ، وضرب أخوه
الثاني مصيب بن عطا حاكم شاس
الدرهم المصيبة (٢) . ولما قتل
الرشيد وزيره جعفر بن يحيى ،
وتولى الوزارة الفضل بن الربيع ،
أسند السكة إلى السندي بن شاهر ،
ف ضرب الدرهم على مقدار الدنانير ،
ثم أسند الأمين دور الضرب إلى العباس
ابن الفضل بن الربيع ، فنقش في
السكة بأعلى السطور : « ربي الله »
وبأسفلها : « العباس بن الفضل » ولما
قتل الأمين ، واجتمع الناس على
المأمون ، لم يجد أحدا ينقش
الدرهم ، فنقشت بالمخراط كما تنقش

(١) القريري : نفس المرجع ص ٥٩ - ٦٠

Sauvage : Matériaux pour servir à l'histoire (٢)

de la Numismatique et de la Métrologie

Musulmanes. II. PP. 191 192, 217 218.

الخواتيم • وكان لبني العباس دنانير الخريطة ، مكتوب على كل دينار • ضرب الحسنى لخريطة أمير المؤمنين • وهذه الدنانير هي التي نعم منها الخليفة العباسي على المنين ونحوهم ، وسيت بدنانير الخريطة ، لأنها كانت تنقش أيضا بالمخراط ، ومضى الحسنى القصر الذي شيده ببغداد الحسن بن سهل وزير الخليفة المأمون • وظل الحال في النقود على هذا المنوال على عهد المعتصم والواثق ، ثم المتوكل ، إلى أن قتله الأتراك • وعندئذ تفتت الدولة في الترف ، واستحدثت البدع ، حتى شملت النقود ، فضربت دراهم منشوشة ، عرفت بالدراهم الزبوف لقلة الفضة بها •

ولا ريب أن نقود العرب مصدر من مصادر الدراسات التاريخية ، تلقى أشواء على كثير من الأحداث السياسية ، وتعتبر فوق ذلك من وثائق وحدتهم السياسية واستقلالهم الاقتصادي بالعالم العربي الاسلامي ، منذ أن كانت دمشق وبغداد والقاهرة مراكز اقتصادية هامة ، ذلك أن عبد الملك بن مروان قد أمم دور السكة وعرب النقود التي تداولتها كافة الشعوب الاسلامية ، وانتشرت بروج التجارة في الخليج العربي وحوض البحر المتوسط • وقد كان الدينار والدرهم العربيان هما وسيلة التعامل الرئيسية في الصور المتوسطة بين شعوب آسيا وأوروبا ، وتشهد بذلك مجموعات النقود العربية الاسلامية التي عثر عليها في الاتحاد السوفيتي وبولندا وفنلندا وألمانيا وانجلترا واسبانيا •

د. عباس حلمي اسماعيل

المبارى، الحاكمة لإدارة المرافق العامة ووسائل إدارتها للكتور مصطفى كمال وصفي

وقد اتسع تدخل الدولة واسباغ
الصفة المرفقية على خدمات كثيرة
بعد أن كانت قاصرة على خدمات معينة
كالشرطة والعدالة ، والصحة العامة
والقوات المسلحة ونحو ذلك من
الأعمال التي تتطلب استعمال السلطة
العامة ولا يتصور قيام الأفراد بها .
ثم اتسع هذا النطاق ليشمل نواحي
جديدة كالمواصلات والتعليم ونحو
ذلك مما كان يقوم به الأفراد ، ثم
لبيت الدول أن انطلقت في التدخل
في الحياة الاقتصادية والاجتماعية
بالقيام بأعمال ليست ذات طيبة ادارية
على الاطلاق بل يقوم بها الأفراد
عادة ، كبيع الملابس والأغذية والقيام
بأعمال المصارف والتأمين ونحو ذلك
مما نراه في حياتنا الحديثة ، ومما لا
يناسبه على الاطلاق ممارسة أعمال

المرافق العامة - في التعريف
الحديث - هي الخدمات العامة التي
تقوم جهة ادارية بإدارتها . فلجامعة
هي مرفق عام ، أى - الجهاز الذي
يقوم على الخدمة - وكذلك الموضوع
الذي ترعاه ، وهو التعليم العالي يسمى
مرفقا عاما (١) . ويسمى الأول مرفقا
عاما بمعنى الشكلى ، والآخر مرفقا
عاما بمعنى الموضوعى أو المادى .

وقد بينا أن التجار وأصحاب المهن
يقومون بخدمات عامة ، فإن أتت
الدولة أن بعض هذه الخدمات ذات
أهمية حيوية للجمهور فإنها تنشئ
مصلحة عمومية أو جهازا اداريا
ليرعاها ، وذلك ضمانا لاستمرارها
واضطرابها وتحسينها وتمكين الجمهور
منها مجانيا أو بمقابل مقبول على وجه
المساواة .

(١) ويطلق لفظ service public على الخدمة العمومية ،
وعلى الجهة الادارية التي تقوم على ادارتها، أى على الجهاز ، وعلى موضوعه .

السلطة العامة التي تتطلب ما نسميه «لامتيازات الادارة»^(١) ووسائل القانون العام^(٢) .

وقد أدى هذا التدخل المضطرب في اتساعه الى انشاء ما سمي بأزمة المرافق العامة وأمره بقانون الادارى ، اذ لم يعد الخط واضحاً بين ما يعتبر من المرافق العامة فيصح أن يعهد به الى الأجهزة الادارية ، وما يعتبر من قواعد القانون الادارى ، لأن المشروعات العامة تستعمل وسائل القانون الخاص . ولكن هذه الأزمة وهمية : لأن كل ما يعتبر من الخدمات العامة ، ويكون عليه طلباً عاماً يصح اعتباره مرافقاً عاماً ولو كان ذو طبيعة تجارية محضة كبيع السلع الاستهلاكية أو كان ذو طبيعة اجتماعية محضة كالضمان الاجتماعى والتأمين ، ولا يقدح فى ذلك الأخذ بوسائل القانون الخاص ؛ لأن الادارة فى استعمال هذه الوسائل فى صميم أعمالها الادارية ؛ كاستبدال وسيلة الاتفاقى الودى بالاستيلاء الجبرى ،

وحتى ذلك . ونحو ذلك .

وبذلك فإن عنصر « المرفق العام » يتسع لتشمل أية خدمة عامة يقوم بها

اي مشروع عام ، سواء كان وزارة أو مصلحة أو مؤسسة عامة أو هيئة عامة أو وحدة اقتصادية أو اجتماعية

كالشركات العامة والجمعيات التعاونية اسمه الرعاية والاستهلاكى وغيرها .

وإدارة المرافق العامة تقوم على مبادئ رئيسية ، أهمها : مبدأ اضطراب

المرفق واستمراره وضرورة حسن أدائه لخدماته : وهذا المبدأ يقتضى

قواعد مقررة : مثل تحريم اضطراب الموظفين العموميين وامتناعهم عن العمل

حتى بتقديم الاستقالة ، اذ لا يمنع حتى قبل استقالته . ومثل تسكين

الجهات الادارية من امتيازات مقررة لها لكي تحصل على احتياجاتها بدون

توقف ، مثل امتياز التنفيذ الجبرى المباشر ، وامتياز التنفيذ على حساب

المقاول المتمتع والمخل ، وامتياز الحجز

السلطة العامة التي تتطلب ما نسميه «لامتيازات الادارة»^(١) ووسائل القانون العام^(٢) . وقد أدى هذا التدخل المضطرب في اتساعه الى انشاء ما سمي بأزمة المرافق العامة وأمره بقانون الادارى ، اذ لم يعد الخط واضحاً بين ما يعتبر من المرافق العامة فيصح أن يعهد به الى الأجهزة الادارية ، وما يعتبر من قواعد القانون الادارى ، لأن المشروعات العامة تستعمل وسائل القانون الخاص . ولكن هذه الأزمة وهمية : لأن كل ما يعتبر من الخدمات العامة ، ويكون عليه طلباً عاماً يصح اعتباره مرافقاً عاماً ولو كان ذو طبيعة تجارية محضة كبيع السلع الاستهلاكية أو كان ذو طبيعة اجتماعية محضة كالضمان الاجتماعى والتأمين ، ولا يقدح فى ذلك الأخذ بوسائل القانون الخاص ؛ لأن الادارة فى استعمال هذه الوسائل فى صميم أعمالها الادارية ؛ كاستبدال وسيلة الاتفاقى الودى بالاستيلاء الجبرى ، وهي وان كانت تستعمل وسائل القانون الخاص مع الجمهور للمامتهاء

privilèges administratif.

(١)

moyens du droit public

(٢)

يصح أبدا أن يصدر قرار فردي أو نحوه دون استناد الى قواعد تطبيقية مسبقه • والقرار الذي يصدر دون استناد الى قواعد مسبقه يكون قرارا مصادما (٢) أى لا وجود له فى القانون وليس باطلا محسب فلا يلحقه التصحيح بالمره • وذلك حتى لا يكون الفرد لا نظير له ولا شبهه فى مركزه الادارى ، بل يجب أن يكون مساويا لميره فى مركزه ممن يعاملون - أو يمكن أن يعاملوا - بالقاعدة التى صدر القرار الحاص به على مقتضاها • وكذلك لا يجوز أن يصدر القرار متسوبا بسبب تجاوز السلطة (٣) بأن يصدره غير المختص ، أو يتجاوز عن التقييد بالشكل الجوهرى اللازم ، أو يتجاوز عن تطبيق القانون ، فيكون تصرفه بذلك ميبا بسبب عدم الاختصاص ، وعيب مخالفة الشكل الجوهرى ، وعيب مخالفة القانون • أو يصدر تصرفه ميبا بسبب الانحراف أو إساءة السلطة (٤) بأن يتقيا فيه غاية شخصية أو خاصة ، ليست من المصلحة

الادارى ونحوه تحصيلاً لديونها • وكل ذلك يقتضى عدم المساواة بين الطرفين فى العلاقة الادارية ، وتقديم الصالح العام المنوط بالعمل الادارى ، على الصالح الفردى المنوط بالعمل الحاص •

ومن المبادئ الرئيسية المقررة التى تقوم عليها حسن ادارة المرافق العامة:
مبدأ المساواة العامة أمام المرافق الادارية ، فلا يجوز التمييز الفردى فى استيفاء خدمات هذه المرافق • فلا يصح أن يميز فرد وآخر فى استيفائه للمزايا الادارية لأسباب شخصية كنسبه أو ثرائه أو نحوه ذلك • بل ان ادارة المرافق العامة تكون منوطة بالصالح العام ، تنظمها قواعد موضوعية (١) مشرعة سلك (٢) • وهذه الأصول تقتضى أنه يجب أن يسبق التصرف الفردى - كصدار قرار ادارى لصالح أحد الأفراد أو فى مواجهته - صدور قواعد تطبيقية عامة يصدر القرار على مقتضاها ، فلا

- | | |
|------------------------------|---|
| (١) règles objectives | وهى تسمى موضوعية لأنها تنظر الى العرض من تطبيقها لا الى ذوات الاشخاص الذين تطبق عليهم . |
| (٢) réglementation préalable | |
| (٣) inexistant | |
| (٤) excès du pouvoir | |
| (٥) détournement | |

آثار : مزايا ، وتكليف ، وحقوق
ذاتية • ويمكن تعريف المركز
القانوني بأنه : وصف تلحقه القاعدة
التنظيمية - أو سند معين - بشخص
معين ترتب عليه آثار قانونية معينة •

والنظام الإداري له وسائل معينة
تناسب مراكزه التنظيمية المذكورة ،
وتسمح بتمتع الإدارة بالامتيازات
الإدارية • السابق ذكرها ، والتي
تعتبر لازمة لم تابعة الأغراض الإدارية :
أى لاستمرار المرافق واضطرابها
وتحسينها وتنفيذ القوانين •

وأهم هذه الوسائل هي :

١ - القرارات الإدارية^(١) : وهي
افصاح الإدارة عن ارادتها الملزمة لها
باتخاذ مركز لأحد الأفراد طبقا
للقانون • وهي بطبيعتها تصرف
قانوني^(٢) يتطلب ارادة ، ومحل ،
وسبب • وأما الارادة فشرطها
الاختصاص ومراعاة الشكل الجوهري
وأما المحل فهو نقل فرد معين - أو

العام • فهذه الضمانات تضمن مساواة
الأفراد حيال المرافق العامة بالتزام
تطبيق القانون في مجال النشاط
الإداري •

واقضى ذلك كله : أن تكون
المراكز الإدارية - أى مراكز الأفراد
حيال قواعد القانون الإداري - هي
مراكز تنظيمية عامة^(٣) • وهي المراكز
- أى من القانون أو اللائحة - بصفة
التي تستمد من قاعدة تنظيمية عامة
مباشرة ، كمركز الجنسية ، أو عن
طريق قرار إداري يصدر في حق
الشخص فيلحقه بتطبيق هذه القاعدة
العامية : كصدور قرار إداري بتعيين
فرد معين عضوا بهيئة التدريس
بالجامعة ، فيدخل بهذا الطريق في
مجال التطبيق القانوني لنظام الجامعة ،
أى قوانينها ولوائحها ، ويصير متمتعا
بمزاياها مخاطبا بتكاليفها مستحقا لما
تكتسبه ذمته من حقوق ذاتية^(٤) عن
هذا الطريق • وبذلك فإن هذه
المراكز القانونية تؤدي الى ثلاثة

situation generale ou réglementaire

(١)

droits subjectifs

(٢)

decision ou arrêté administratif

(٣)

، motif intéressant

(٤)

نفيه معين - من مركز قانوني لمركز قانوني آخر وشرطه : مطابقة القانون .
وأما السبب فهو نوعان : سبب باعث أو منسلنة (١) وهو الاعتبارات والظروف التي سبقت صدور القرار الإداري وأدت إلى صدوره . وغاية (٢) وهو الصالح المقصود من إصدار القرار ، والذي يفترض أنه الصالح العام المعلن . وهذه القرارات الإدارية تصرفات بإرادة منفردة وتقوم على الجبر ولها أثر مباشر فوري (٣) مترتب على صدورها . ولذلك فهي امتياز إداري لأنها تقوم على الزام الأفراد وجبرهم .

٢ - العقود الإدارية (٤) : وهي عقود تبرمها الجهات الإدارية لأغراض مرفقية ، وتتضمن شروطا غير مألوفة في القانون الخاص ، مثل

٣ - امتيازات التحصيل الإداري ، بأوراق الحجز الإداري ، وأوامر الخصم ، والتكاليف ، والأوراد ، وما يتبع ذلك من امتيازات الخزانة العامة المختلفة .

but	(١)
effet immédiat	(٢)
contrats administratifs	(٣)
clause exhaustives	(٤)
marché de fournir	(٥)
marché de travaux publics	(٦)
concession des services publics	(٧)
offres de concours	(٨)

٤ - امتيازات قضائية تؤدى الى إعفاء الدولة من دفع القضايا وإصدارها قرارات تسمى بقرارات المبادرة^(١) وذلك لتحديد حقوقها على الوجه الذى تراه ، فان سكوت الفرد واستجاب ، نفذت ، والا كان عليه هو أن يقيم الطعن فى هذه القرارات منازعا فيها ، وليس فى حدود مدة الطعن العادية - أى ستين يوما - بل فى حدود مدد التقدم العادى للمحقوق ، وذلك مثل قرار اعتبار الشخص مسئولاً عن ضرر معين ، أو قرار تحديد الأملاك العامة

على وجه معين ، أو قرار الخصم من الراتب أو من التأمين ، ونحو ذلك من الادعاءات التى تطالب الإدارة بها الأفراد .

هذه هى القواعد الرئيسية فى إدارة المرافق العامة فى النظم الإدارية المصرية ، وانا - ان شاء الله - تتبع هذه المبادئ فى النظام الإسلامى على الوجه الذى سنبينه .

دكتور مصطفى كمال وصفى

أبو زكريا الفراء ومذهبه في النحو واللغة

تأليف : الأستاذ الدكتور أحمد زكي أبو ضاهر (*)

عرض ونقد : الدكتور أحمد علم الدين المصري

تساول الدارس البحث في بابين اثنين ، تسبقهما مقدمة ، وتتلوهما ختمة ، مع وضع فهرس تحليلي إلى جانب الفهرس الاجمالي . والباب الأول من الدراسة تضمن عصر الفراء ، وحياته وآثاره ، واقتضى ذلك أن يكون الفصل الأول في الحياة السياسية والعقلى والاجتماعية في عصر الفراء ، والفصل الثاني عن الفراء في حياته وموته ، والفصل الثالث عن آثاره . أما الباب الثاني فقد اشتمل على فصلين : الأول : مذهبه في النحو ، والثاني مذهبه في اللغة ، ثم الخاتمة التي لخصت المسالم الكبرى للدراسة ، وما فيها من جديد ، وما عرضته من مقترحات .

وقد استمرص الكاتب في الفصل الأول : العصر الذهبي للدولة العباسية حيث عاش الفراء معاصر الرشيد ومات في خلافة المأمون . وخص الحياة

العقلى بمزيد من البيان حيث انتشر التأليف وارتقى بفضل اتساع الثقافات الوافدة على الفكر العربي ، كما أخذ الترجمة حظها من انوار الثقافات الطرئة من فارسية ، ويونانية ، وهندية ، وسريانية ، ثم ينتقل الباحث إلى الحديث عن الحياة الاجتماعية حيث تلاشت فيها العصية الجاهلية ، واتسعحت الحواجز التقليدية ، فالتقى المرسى بالأحصى حياة وسرف ، ومصاهرة وتزلف . وعلى بقعة هذا الزمان والمكان ولد الفراء .

(*) نشره المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب والعلوم الاجتماعية .
القاهرة ١٣٨٤ هـ - ١٩٦٤ م .

للمنهج التاريخي في سيره ، متبعا
التسلسل الزمني في عرض الروايات
على طول التاريخ والأعصار •

ثم تناول رحلات الفراء الى البصرة ،
ومكة ، والمدينة ، وبغداد ، وبين أن
الدافع اليها كان هجرة صادقة في
طلب العلم أو الرزق أو التسوية
كرحلته الى مكة ، كما كانت صلته
بالتاهريين وبهارون الرشيد ،
وبالمأمون صفة اعزاز واكبار ، يؤكد
ذلك الخليفة المأمون حين سأل
الفراء : من أعز الناس ؟ فقال :
لا أعلم أحدا أعز من أمير المؤمنين •
قال المأمون : « بلى » أعز الناس من
إذا نهض تسابق على تقديم عليه ولما
عهد المسلمين ، وكان المأمون قد
أسند الى الفراء تأديب ولديه •

بنفسه ، ويصونها عن مواطن التبذل ،
وقد حال هذا الاعتزاز بينه وبين حظوة
الخليفة وأبعد عن ساحة القصر أمدا
بعيدا ، كما أن هذا الاعتزاز لم يكن
ليخرجه الى دائرة الاضرار بالناس
والنيل منهم ، فكان يترفق بمخالفيه
ويقول لهم في غير تجريح : « ولست
أشتهي ذلك » أو يقب بقلبه : « والله
أعلم بالصواب » • فشخصيته وسط
لا افراط فيها ولا تفريط ، ولا تملق
ولا صلف ، ولا عنجبية ولا ضحك •

ولا نأخذ على الباحث الا أنه كثيرا
ما يجمع الى الأسلوب الأدبي ، كوصفه
الفراء بقوله : « ولئن فاتته رفاهة
الميش ، فمما فاتته قراءة العقل ،
ورفاهة الحص » (١) •

عقيدة الفراء :

ونعرض الكاتب لعقيدة الفراء ،
وآراء القدماء والمحدثين فيها ، ثم
صنف هذه الآراء الى :

١ - آراء تنص صراحة على أنه
سني •

ولتستكمل صورة الفراء ، دلف
المؤلف الى الحديث عن أخلاق المترجم
له ، فكان متدينا ورعا ، طاهر الدليل ،
وفيا لأشيأه وعارفيه ، ومن حوله ،
محبا الى النفوس ، عفيف اللسان ،
ثم هو الى جانب ذلك ، كان حازما
صارما حين ينبغي الحزم ، يمتز

- ٢ - وأخرى ترى أنه معتزلي .
 ٣ - وثالثة تنفى عنه الاعتزال نفياً صريحاً وهؤلاء هم الشيعة .
 ومن هذا العرض يرجع أن الفراء كان معتدلاً في عقيدته وهواه ، ولذا مال إلى القول الوسط بين أهل السنة والاعتزال وفي موقفه من أهل البيت ، كما وقف هذا الموقف بين غلاة الرافضة وبين مارقى الخوارج ، فهو معتدل متحرر ، يركز على عقله وفكره ، يأخذ ما يروق له من الآراء والمذاهب ، ويتقبل طبيعته الحسنة ، ومواهبه الأصيلة ، وشخصيته المحايدة .
 عقليته :

مع سلفيته هذه براه يميل إلى المعتزلة ، فقد ثبت أنه اتصل بعظماء المعتزلة : كشماسة بن الأشرس ، وبالجاحظ المعتزلي المتطرف ، وبالحليم المأمون حامى المعتزلة ، وقد أحصى المؤلف نصوصاً أكدت اعتزال الفراء من أقواله نفسه ، لا سيما في تفسير آيات القرآن الكريم (١) .

ثم تناول الباحث حديثاً مال فيه إلى أن الفراء سبق أبا الحسن الأشعري (ت ٣٢٤ هـ) في تأسيسه لمذهب الأشاعرة بنحو قرن من الزمان ، واعتمد في ذلك على التشابه بين الرجلين في الدين والمهم والانجاء ، وما مذهب الأشاعرة إلا طريق وسط بين أهل السنة والاعتزال .

كان الفراء كما يقول السيوطي « امام العربية » (٢) ، كما جملوا الفراء نفس النحو فقالوا : « النحو الفراء » (٣) بل جملوه أمير النحاة ، فقالوا « الفراء أمير المؤمنين في النحو » (٤) وروى عن الامام محمد بن الحسن النيسابى صاحب أبى حنيفة أنه أعجب بالفراء فخطبه قائلاً : « ما ظلت آدمياً يلد

(١) المؤلف : ٧٧ - ٨٢

(٢) بغية الوعاة : ٤١١

(٣) تهذيب التهذيب : ٢١٢/١١ طه أولى .

(٤) المصدر السابق .

ابن عياش ، والكسائي وغيرهم ، ثم انتقل فخرج لشيخين من أشياخ الفراء وعرف بهما ، وهما : الكسائي ، ويونس بن حبيب البصري ، إلا أنه استكثر حين ترجم للكسائي ، وأرى أنه لا داعي لهذه التفصيلات التي ملأت خمس صفحات ، لأنها لا تصل بالفراء بسبب قسوة ، على حين أنه اختصر فيما كان يجب عليه أن يطيل فيه كالحديث عن أثر الكسائي في الفراء ، فقد بلغ حديثه في ذلك أقل من صفحة واحدة (٢) .

أما يونس البصري ، فقد تأثر به الفراء موضوعاً ومهجياً ، فأخذ عنه انطلاقة العقل ، وحرية التفكير والمنهج ، وقد كان ليونس مذاهب في العربية يفرد بها ، وقد وافقه فيها الفراء ، إلا أن البصريين - ويونس منهم - قد خالموه ، لكنه أطل في جواب من حياة الرجل ليست ذات نال مما نحن بسبيله ، كل حديث عن موازناته الشعرية ، وآرائه الأدبية والنقدية ، وقصر في جواب أخرى

مثلك ، (١) هذا ما كان من أقوال القدماء فيه ، أما المحدثون ، فقد وصفه « يوهان فك Johannfück

بأنه : « الفراء العظيم » (٣) كذلك أعجب به الدكتور طه حسين في مقدمته لكتاب « أحياء النحو » للمرحوم الأستاذ إبراهيم مصطفى حيث قارنه بالفراء تقديراً وتكريماً .

كما نبه الدارس إلى عقلية الحاضرة الضابطة التي ابتكرت واستقلت ، وحين أسعفته بإملاء معظم آثاره عن ظهر قلب .

ثم مضى إلى الحديث عن ثقافته ، فكان متعدد الجوانب ، متعمقا في الثقافة العربية ، ملما بالثقافات الطارئة على الفكر العربي ، مستمدا ثقافته من منابعها الأولى : كالقرآن وقراءاته ، والحديث ، والشعر والحكم والأمثال .

شيوخه ومن أخذ عنهم :

كما عدد الدارس كثيرا من شيوخ الفراء منهم : قيس بن الربيع ، ومندل ابن علي ، وأبو الأحوص ، وأبو بكر

(١) تاريخ بغداد ١٤/١٥٢ ط السعادة .

(٢) العربية : ٨٥ ترجمة الدكتور عبد الحليم الجار .

(٣) انظر المؤلف : ١٣٢

كانت أحق بالدراسة لاتصالها بالفراء منها : كتابه (معاني القرآن) ، لأن هذا الكتاب حمل من البذور اللهجية (١)

قدوا وأفرا يمكننا من دراسة مقدرته بينه وبين أستاذه ، كما نقف منها على مدى موافقته لأستاذه أو مخالفته في هذا الحقل الجديد .

وإنما نسبة الأفاضلة في جانب ، والإيجاز في جانب آخر نرى أن الرسالة قد اشتملت على جزء كبير جدا ، وهي تتحدث عن عصر الفراء ونسبه وحياته ، وأخلاقه وعقيدته وعقله ، وشيوخه وآثاره حتى بلغت ٣٣٤ صفحة ، وذلك من ص ١٥ - ٣٤٩ ، على حين بلغ الحديث عن مذهبه في النحو واللغة ، وهو عنوان الرسالة ولحماتها وسداها ١٤٩ صفحة ، وذلك من ص ٣٥٢ - ٤٩٨ ، خص الجانب اللغوي ٤١ صفحة فقط ، ومن هذا نرى أن الحواشي الفرعية في الرسالة قد استولت على مساحات

١ - أن آراء يونس النحوية وصلتنا عن طريق تلميذه سيويه في (الكذب) حتى أن اسم يونس تردد في كتاب سيويه (مائتي مرة (١)) وكان على المدارس أن يحصيها ويقارنها بآراء الفراء ، لئلا نرى إلى أي مدى استفاد منها تلميذه الفراء في نحوه .

٢ - أن يونس ألف كتابين باسم « لذت القرآن » و « اللغات » لغات القبائل العربية ، ولما كان يونس رائدا في تأليف كتابه السابق ، وكان الفراء قد ألف في الفنين السابقين ، وإن فقدت مؤلفاته - كان على الباحث محاولة العثور على نصوص من كتابيه السابقين ثم مقارنتهما بما ورد في آثار الفراء من مشابه ، لاسيما في

(١) سيويه أمام النحاة : ٩٠ على النجدي .

(٢) عراء الفراء في معاني القرآن إلى قبائل كثيرة احصيت منها :

١٠٩/٤١ ، ٢١٥ لمة أسد ، ٥٦ تميم ورييمة ، ٩١ هوارر وعليا قيس ، ١٠٩ قریش وتميم ، ١٧٤ هذيل وسليم ، ١٩٠ الحجار ، ٢١٢ عكل ، ٢١٦ بعض عجيل ، ٢٣٢ المالبة ، ٢٨٥ سليم ، ٣٨٢ بعض أسد وضاعة ، ٣٨٥ عمار ، ٩٢/٢ ط الدار المصرية : أسد وتميم وعامر ، ١٧٤ بلحارث وكنانة ، ٢١٢ نجد ، ٣٣٩ ، ١٧٣ قيس ، ١٠٦ ، ٣٥٦ قریش ، ٣٥٧ اليمن ، ص ١٠٧ انسان ، وهي اسم قبيلة هريمة .

شاسعة ، في الوقت الذي انكشفت
الجواب الأصلية فيها •

ثم دلف الكاتب بعد ذلك الى تلاميذ
الفراء ، وهم كثر ، أعجز التاريخ
حصصهم •

ومما يلاحظ أن الباحث قد وثق
وفي الفصل الثالث أحصى آثار
الفراء ، وهي بين موجود ومفقود •

هذه الآثار يذكر المصادر والنصوص
التي نقلت عنها •

فمن مظاهر كتاب (المذكر
والمؤنت) :

١ - أن أسلوبه عذب شيق أقرب
الى الأسلوب الأدبي ، ولعل السبب
أنه ألقه الى الأمير عبد الله بن طاهر •
ب - الاعتداد بالقياس •

ج - التقصى والاستقراء ، ثم وضع
الأصول العامة •

د - أن الفراء كان له اتجاه خاص
حدد الى تأسيس مذهب جديد ، من
مظاهر احتجاجه بالحديث الشريف ،
مخالفاً بذلك منهج النحويين الأقدمين

من البصريين والكوفيين على السواء^(١) ،
وفي مكان آخر من البحث^(٢) يرى
الباحث أن من مظاهر استقلاله عن
المدرستين نهجه نهجا جديداً في
الاستشهاد بالحديث الشريف حيث
احتج به في النحو واللفظ احتجاجاً
مباشراً ، على حين كان النحويون من
رجال المدرستين يرفضون الاحتجاج
بالحديث الشريف •

والحق أن قول الباحث فيه تبين
على النجدة ، إذ أن كثيراً من رجال
المدرستين وغيرهم قد احتجوا بالحديث
الشريف منهم : ابن السكيت (ت
٢٤٣ هـ) ، وأبو منصور الأزهري
(ت ٣٧٠ هـ) في كتابه التهذيب ،
وأبو علي الفارسي (ت ٣٧٧ هـ) في
كتابه المحجة ، وأبو الفتح بن جني
(ت ٣٩٢ هـ) وابن فارس (ت ٣٩٥ هـ)
يؤيد هذا قول الشيخ الخضر
حسين من : « أن كتب الأقدمين
الموضوعة في اللغة لا تكاد تخلو من
الاستدلال على إثبات الكلمات بالفاظ
الحديث ، واللغة أخت النحو كما
صرحوا به » •^(٣)

(١) المؤلف : ٢٤١ وانظر ٤٠٩

(٢) المؤلف : ٣٩٤

(٣) مجلة مجمع اللغة العربية ٢٠٧/٣

ويعد الكتب بأكورة للدراسات اللغوية والنحوية ، وقراءات القرآن الكريم وعلومه ، وقد أودعه الفراء جميع معارفه من عقائد ومذاهب ونحل ، فهو أشبه بدائرة المعارف له ، وللمعاني روايتان : أحدهما عن محمد بن الجهم ، وثانيتهما : عن سلمة بن هاشم ، والرواية التي وصلتنا هي رواية محمد بن الجهم ، أما رواية سلمة فقد طوح بها الزمان وإن كانت أجود الروايتين كما في طبقات الزبيدي .

وقد تناول الباحث جزءا من تفسيره لسورة الفاتحة وغيرها ، ثم بين منهجه في العرض والتناول ومعالجة النص القرآني ، واستبطن ما يلي :

١ - تعرضه للقراءات واستعانتها بها على توضيح طرائق العربية ، ومفاضلتها بينها لا على أساس السند والرواية - بل على مدى اتفاق هذه القراءات أو اختلافها مع النظام العربي وقواعده ، ثم كان يحث لهذه القراءات السبعة والشاذة في كثرة غامرة حتى يرسم خطاه من بعده في الاحتجاج لها ابن السراج ، وأبو علي الفارسي في كتابه

فلاحتجاج بالحديث لم يكن خاصة تعمد بها الفراء وحده ، حتى يبنى الباحث عليها مظهرا من مظاهر استقلاله في تأسيس مذهب جديد لأصحابه .

أما معاني القرآن :

فقد ألف الفراء هذا الكتاب للأمير الحسن بن سهل ، وذلك حين كان الأمير يسأل النحوي الاخباري عمر ابن بكير عن أشياء من القرآن فلا تحضره الأجابة عنها ، فطلب من الفراء أن يجمع ذلك في كتاب يرجع اليه ، فقال الفراء لأصحابه : اجتمعوا حتى أمل عليكم كتابا في القرآن ، وكان في المسجد الذي أمل فيه أحد القراء وهو أبو طلحة الناقط يؤذن فيه ، فلما قرأ الفاتحة فسرha الفراء ، حتى انتهى من القرآن كله ، الرجل يقرأ ، والفراء يفسر . وقد أملاه الفراء عن حفظه من غير نسخة في مجالسه ، أول النهار من أيام الثلاثاء ، والجمع في شهر رمضان ، وما بعده من مرة اثنين ، وفي شهور سنة ثلاث ، وشهور من سنة أربع ومائتين .

- الحجة ، وأبو الفتح بن جنى فى كتابه المحتسب .
- ٢ - اهتمامه بوضع القواعد العامة .
- ٣ - اعتماده فى التفسير على النقل والمقل مما . كما أن له أيضا جواب متعدة تظهر ملامحها فى تفسيره .
- ١ - يفسر الآية بآية أخرى .
- ٢ - ويفسر الآية بالحديث الشريف .
- ٣ - ويفسر القرآن بالشعر تفسيراً مبشراً .
- ٤ - وكثيراً ما نراه يستهدى روح العربية ، ولا يتكبد الحس اللغوى ، بل يستلهمه ويسير فى كنفه ، كما فى تفسيره لقول الله تعالى : « لا أقسم » .
- ٥ - يبه الى طرائق الأسلوب العربى وتنوعه .
- ٦ - لحظه ما للألماع من ايجاء واشماع ، وقد استقل القرآن تلك الملاحظة لاسبب عد بوله : « تطر أن يضل بها فافرة » .
- ٧ - اشارته الى جواز السخ فى القرآن .
- ٨ - اهتمامه برسم المصحف . وكان فيه يستمد الرسم ويحتاج به ، وتارة لا يمتد به بل يخالفه ، وطورا يوفق بين الرسم وبين أصول العربية ، وهذا يؤكد أن الغراء « سلفى متحرره ، لا يتقيد بالرسم تعيد غيره » كما أنه لا يصحده جمود المارقين ، بل كان متدلا فى منهجه ، وذلك يتفق والطابع العام لشخصيته .
- ٩ - تذوق الموسيقى القرآنية فى فواصل الآيات : وقد نادى الغراء بمبدأ « الاعجاز اللفظى » كمقيدة دينية فى القرآن الى جانب الاعجاز المضموى ، وهذا الأخير كان متفقا عليه بعكس الأول حيث نادت فرقة من المعتزلة بأن لفظ القرآن لا اعجاز فيه ، ولكن الغراء زلهم وحشد جهوده للرد عليهم وأثبت الاعجاز اللفظى فى القرآن ، وانذى من مظاهره «موسيقا العواصم» فلاحظها وتبعها ، وقد صنف الباحث هذه الموسيقى ، ونكتفى منها بما يأتى :
- أولا : كان القرآن الكريم كأنما يعمد عمدا الى تحقيق النسق الصوتى ، فلا يتخلى عنه ، ولا يتهرب منه نفورا من أن يكون فيه سجع ، ذلك الذى نفر منه بعض العلماء ، وتخرجوا من أن ينسبوا السجع الى القرآن حثيه

قوله تعالى : « اذا زلزلت الأرض زلزالها » أضيف المصدر الى صاحبه ، ولكن قرينه من الجواز موافقة رموس الايت التي حدث بعدها فلم يكتف بمحاولة اخضاع رموس الايات للموسيقا فحسب ، بل حذول اخضاعها كذلك للموسيقا اللاحقة ، فهو يرى أن الاضافة في (زلزالها) لوحظ فيها ما بعدها (أثقلها) و (مالها) فكان ذلك سببا في جواز اضافة المصدر الى صاحبه ، وقد منعه كثير من النحاة .

ثالثا : وآيات جمع فيها القرآن بين الموقعين ، تارة يحقق النسق في احدى القراءات ، وفي قراءة أخرى يتخلى عن ذلك ، وقد كان الفراء يختار منها ما يحقق النسق الصوتي ، وذلك في قوله تعالى : « كل يوم هو في شأن » فكان يرى الهمز في كل القرآن الا في سورة الرحمن ، لأنه مع آيات غير مهموزات .

وقد رجح الباحث أن الجاحظ والافلاسي ربما تأثرا بالفراء في ظاهرة النسق الصوتي في فواصل القرآن ، ولهذا كان الفراء رائدا في هذا الحقل .

أن يشبهه سجع الكهان ، ولكن شتان بين السجيين . فيرى الفراء أن (يوعون) أنسب لرموس الايات من (يعون) مع أن كلا منهما مختومة بالنون . قال الفراء : ولو قيل : « والله أعلم بما يعون » لكن صوابا ، ولكنه لا يستقيم في القراءة ، أي لا يستقيم مع ما قبله من الايات ، فما لهم لا يؤمنون . واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون . بل الذين كفروا يكذبون . فورس (يوعون) أكثر تناسبا ، وأعظم استقامة منه في (يعون) لقصص عدد حروفه من جهة ، ومن جهة أخرى لأن أول حرف منه مفتوح فضاير ضم الأول في (يؤمنون . يكذبون) . فالقرآن لاحظ النسق الصوتي في الفاصلة والمقطع ، واختاره لينسجم مع النسق الموسيقي العام في الايات . ولهذا ثقل في (شيء نكر) في (اقترت) لأن آياتها مثقلة (١) ، وخفف في (وهذبنا عذابا نكرا) في (الطلاق) لأن ما بعدها مخفف (خسرا . ذكرا) .

ثانيا : وكان الفراء يخضع بعض الايات لتدل على أن القرآن كان يسند الى هذا النسق ، وذلك في تفسير

- ١٠ - التشبيه بمعنى البلاغى :
ولاحظ الباحث أن الفراء كان رائدا
فى الكشف عن التشبيه بمعنى
البلاغى .
- ١١ - مذهبه فى التفسير ومنهجه :
ومضى الدارس الى منهجه فى
التفسير ، وخلص الى أنه كان (لغويا
نحويا) كما كان (ملفيا متحررا)
فقد كان يسير على سمت السلف
الصالح على تحرر من بعض آرائهم .
- وكت أحب أن يعرض الدارس
لكتاب (معانى القرآن) ليونس بن
حبيب ، لأنه أستاذ الفراء ، وموصول
النسب العلمى به ، والكتاب وإن كان
مفقودا إلا أنه كان يمكن العثور على
نصوص أخذت منه ، ومصادر نقلت
عنه ، ثم مقارنتها بمنهج الفراء فى
(معانيه) لئرى الى أى حد كان
- التلميذ ينظر الى أستاذه ، ولقد حاول
بعض علمائنا المحدثين العثور على
تف من مؤلف يونس الضائع ،
فلمست فيها خطوط منهجه ، حيث كان
يتواكب مع منهج تلميذه الفراء ،
ويتقارب مناخهما فى التفسير الى حد
كبير :
- ١ - فكان يهتم فى تفسيره بوضع
القواعد العامة .
- ٢ - ويعتمد على الشرع فى تفسيره
لمفردات القرآن .
- ٣ - ويتناول القراءات ، ويهتم بها ،
ويطال لها .
- ٤ - وكان طابعه نحويا لغويا فى
تفسيره ، كما لم يكن مترمنا ، بل كن
يفسر برأيه أحيانا .
- د - أحمد علم الدين الجندى
(يتبع)

كلمات شاع خطأ استعمالها

للأستاذ عباس أبو السعود

— ٢ —

٨ - فشا في الصحف وعلى ألسنة
كثير ممن يدعون الأدب قولهم : فلان
شبح وفيه بجاحة يريدون أنه جرى
في سوء الخلق ، لا يراعى قواعد
الأدب والخلق الطيب ، وفي هذا قلب
للأوضاع وجهل بأصول اللغة ، لأن
هذه المادة معناها الفرع ، والمخر ،
والتعظيم .

وتقول : تبجح بالشئ إذا فخر به ،
وفلان يتبجح علينا ويتمبجح بكنا إذا
كان يهذى به إعجاباً ، وكذلك إذا
تمزح به .

ويقال : النساء يتباحجن فيما بينهن
إذا تباهين وتفاخرن وعدت كل واحدة
منهن خطوتها وقل اللجاني : فلان
يتبجح ويتمبجح أى يفخر ويتباهى
بشئ ما ، وقد بجح يتبجح ، قال
الراعي :

وما الفقر عن أرض الشيرة ساقا
اليك ولكننا بقرباك تبجح
أى نفخر بالقرب منك .

٩ - ويقولون : أيراد فلان الشهرى
خمسون ديناراً ، أما أخوه فليس له
أيراد ثابت ، وهذا تعبير غير سليم .

تقول : بجح فلان يتبجح ببحا من
باب طرب إذا فرح ، قل الجوهري :
بجح بالشئ ، وتبجح ، وابتجح فرح
وأبججه الأمر ، وبججه بالتصنيف
أى فرحه ، وفي حديث أم زرع :
« وبججنى فبججت أى فسرحتى
فسرحت » وقيل : عظمنى فظلمت
نفسى عندى .

وبججه أنا تبججها تبجح أى
فرحته ففرح ، ورجل باجح أى عظيم
من قوم بجح بتشديد الجيم وبجح
بسكونها ، قال رؤبة :

وبججه أنا تبججها تبجح أى
فرحته ففرح ، ورجل باجح أى عظيم
من قوم بجح بتشديد الجيم وبجح
بسكونها ، قال رؤبة :

(١) السبب : المظاء والعرف ، يقال : فاض سببه على الناس .

يجرب أحداثها بالبساطة ، فيقولون :
هذا الرجل بسيط ، كما أنهم اذا
أرادوا أن يصفوا الشيء بالقلّة قالوا :
انه بسيط .

وهذا لا يستقيم ، لأن كلمة بسيط
مبني على معنى مفعول ، أى مبسوط ،
يقال : فراش بسيط وثوب بسيط أى
مبسوط مشور ، ومنه البسط
المعروف فعّال بمعنى مفعول ، وكذا
يقال أرض بسيطة أى مبسطة
مستوية ، قال تعالى : « والله جعل لكم
الأرض بساطا » وقال الشاعر :

ولو كان فى الأرض البسيطة منهم
لمخبط (١) ع (٢) لا عرف الفقر

ويقال : رجل بسيط الوجه اذا
كان متهللا مسرورا ، لأن الانسان اذا
سر انبسط وجهه واستبشر ، ومن
المجاز قولك : انه ليسطنى ما بسطك ،
ويقضنى ما قبضك ، أى يسرنى
ما سرك ، ويسوءنى ما ساءك ، وفى
حديث فاطمة رضى الله عنها :
« يسطنى ما يسطها » أى يسرنى
ما سرها .

والصواب أن يقال : دخله الشهري
كذا ، والدخل بفتح فسكون هو
ما يدخل على الانسان من عقاره ،
أو تجارته ، أو عمله ، وهو ضده
الحرج وزن الدخل ، تقول : دخل
أنى أكثر من خرجه ، أى أكثر من
مقتته ومصروفاته .

أما الايراد فليس له صلة من قريب
ولا من بعيد بمعنى الدخل ، اذ له
مميان : أحدهما صد الاصدار ،
تقول : أوردت فلانا الماء ايرادا اذا
أوصلته اليه والأصل : ورد فلان
الماء ، يرد ورودا ، اذا وصل اليه
بنفسه ، فهو وارد ، وهم واردة ،
ووراد ، وورد تسمية بالمصدر .

والمعنى الآخر الاحضار ، يقال :
أورد فلان الشيء اذا أحضره ، وأورد
الرجل أخاه اذا أحضره المورد ،
وتقول لمن أنهى خبرا محزنا : لقد
أوردت على ما فعنى .

٩٠ - كثيرا ما سمعنا من رجال
الاذاعة ، وقرأنا لرجال الصحف ،
وصممهم من لم يخبر الحياة ، ولم

(١) المحتبط : من يسأل بلا وسيلة ولا قرابة .

(٢) العفى : طالب المعروف وجميعه عفاة .

ويقال : فلان بسيط اليدين اذا كان
كريمًا مسامحًا ، والجمع بسيط قال :
في فنية بسيط الأكف مسامح
عد الفصل (١) قديمهم لم يدثر (٢)

والتبسط التزه ، يقال : خرج
فلان يتبسط ، مأخوذ من البسط
يفتح الباء ، وهي الأرض ذات
الرياحين •

ويقال : رجل بسيط ، وامرأة
بسيط بغير هاء ، اذا كان كل منهما
منبسط اللسان •

مما أوردنا من معاني البساطة
وما اشتق منها يتضح أن هذه المعاني
لا صلة لها بمعنى عدم الخبرة
ولا بمعنى القلة ويمكن أن يؤدي
المعنى الأول بأن يقال : فلان غر أو
غريب أي غير مجرب ، وهي غرة أو
غريرة أو غر بغير هاء بنية الفريدة ،
والاسم الغرة ، والغرة أيضا الغفلة ،
أو يقال : هو ساذج ، وهي ساذجة ،
والجمع سذج •

والبساطة السعة ، يقال : بسيط
المكان بساطة كنفصح فصاحة اذا اتسع ،
والبسطة أيضا السعة ، يقال : فلان في
بسطة من العيش ، أو في بسطة من
العلم ، أي في سعة ، قل تعالى :
« ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة
في العلم والجسم » •

ويمكن أن يؤدي المعنى الثاني بأن
يقال : هذا شيء قليل ، أو يسير عن
يسر الشيء يسر يسرا من باب قرب
فهو يسير اذا كان قليلا ، أو يقال :
هذا شيء نافع أو ضئيل ونحو ذلك •

ويقال : بسيط فلان يده اذا مدها ،
ومن هذا قوله تعالى : « لئن بسطت
الى يدك لتقتلني ما أنا بباسط يدي
اليك » كما يقال : بسيط الله الرزق
اذا وسعه وكثره ، ومن هذا قوله جل
شأنه : « ولو بسط الله الرزق لمباده
لبغوا في الأرض » •

١١ - ويقولون : غارت المرأة على
زوحها ، فهي غورة ، وشكرت من
علمها مبادىء الدين فهي شكورة •

(١) الفصل : العظام •

(٢) لم يدثر : لم يندثر ، وبابه دخل ، يقال : دثر الرسم يدثر اذا
درس وانمحى •

على فعل بضمين فيقال : هم غير على الدين ، صبر على المصائب ، فخر بأسيابهم ، شكر للمعروف ، غفر للهفوات وكذا يقال : هن غير ، وصبر ، وفخر ، وشكر ، وغفر قال طرفة :

ثم زادوا أنهم في قومهم
غفر ذنبهم غير فخر

ويجمع غيران للمذكر ، وغيرى للمؤنث على غيرى بضم الغين وفتحها ، ويجمع مغير على مغير .

١٣ - وشاع على ألسنتهم وأسنه أقلامهم قولهم : كلفناهم بحفظ هذه السورة ، وقولهم : حرمانهم من أنصبتهم ، بتدنية الفعل الأول الى مفعوله الثاني بالياء ، وتدنية الفعل الثاني الى مفعوله الثاني بمن ، وهذا خطأ ، لأن كلا من الفعلين ينصب مفعوليه بنفسه ، فيقال : كلفناهم الحفظ وحرمانهم أنصبتهم ، وفي التثنية : لا يكلف الله نفسا الا وسعها ، ففعل في سبيل الله لا تكلف الا نفسك .

وكلا التمييز خطأ ، والصواب أن يقال : هي غيور ، وشكور ، وخجول ، وصبور بدون هاء التأنيث ، لأن فعولا يستوى فيه المذكر والمؤنث ، اذا كان بمعنى فاعل يقال : غار الرجل على زوجته غيرا وغيره فهو غيور ، وغيران مفتحهما ، ومغير أيضا وهي غيور وغيرى بفتحهما أيضا ، قال ابن مالك :

ولا تلى فارقة فعولا
أصلا ولا الفصل والمفصلا

كذلك مفصل وما تليبه
تا الفرق من ذى فثوذ فيه

ومعنى قوله أصلا أى ان كان بمعنى فاعل ، فان كان بمعنى مفعول وجبت الهاء ، تقول : جمل ركوب ، وناقرة ركوبة .

وأما قولهم : امرأة هذوة فساد سوغه الحمل على صديقه ، وأما قولهم : امرأة ملولة قالها للمبالغة لا للتأنيث ، اذ يقال أيضا رجل ملولة .

١٤ - ومما ذاع على ألسنتهم قولهم : هؤلاء غيورون على دينهم ، صبورون على المصائب ، فخورون بأسيابهم ، فيجمعون فعولا جمع مذكر سالما ، والنصح أن يجمع تكسيرا

وقالت العرب : حرمنى معروفه
حرما بفتح الحاء وكسر الراء ،
وحرمانا بالكسر ، اذا منعه اياه وحرم
المالك الأجير أجره ، حرما ،
وحرمانا ، وحرمة بكسرهما ، فهو
محروم ، وهذا الفعل من باب ضرب ،
ويتمدى الى المفعولين بنفسه ، وأحرم
بالهمز لفة فيه تقول : أحرمه حقه
أما حرم بالتضعيف فلا يتمدى الا
لمفعول واحد ، كما فى قوله تعالى :
« وحرمتنا عليه المراضع » وقوله :
« يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات
ما أحل الله لكم » ٢

عباس أبو السعود

بين الكتب والصحف

بمؤلفه محمد عبد الله الشهاب

● كيف أرى الله ٢٠٠ ؟

الاستاذ عبد الوود شلبي

هذا الكتاب الذي نشرته دار الشروق في بيروت يقع في أكثر من مائة صفحة من القطع المتوسط ، والمؤلف المسمى عن التعريف من العلماء المتقنين المستبرين ، وعلى الرغم من حجم الكتاب المتواضع إلا أن القضية التي تناولها من أبرز القضايا الكبرى التي ترتبط بالاسلام عقيدة وكيانا وشعبا ٠٠

تحت عنوان : « الباحثون عن الحقيقة » يتحدث المؤلف عن الكون الذي نعيش فيه ، من يكشف سره ؟ من يسبر غوره ؟ ما موقف الفلاسفة والمفكرين من القدامي والمحدثين منه ؟ بل ما دور المعرفة الاسلامية في الكشف عن سر هذا الكون ؟

وتحت عنوان : « حقائق وأوهام » يبرى المؤلف أوهام الفلاسفة التي

دفع اليها الجحود والهديان ، أولئك الذين توهموا أن الكون مادي من أوله الى آخره ، وأن كل حركته ومظاهره ليست الا عملا ماديا أصمى ٠٠٠ ويتساءل المؤلف : اذا لم تكن الحياة قد نشأت بحكمة وتصميم واردة عليا ، فكيف نشأت ؟ ثم يعرض اجابة الماديين : انها الصدفة ، وبنرك الدكتور مصطفى محمود يمد هذا الهذيان : « القول بأن كل هذا الانساق والنظم حدث صدفة واتفاقا هو السذاجة بينها » كقولنا : ان انفجارا حدث في مطبعة أدى الى أن تصطف الحروف على هيئة قاموس محكم ٠

وتحت عنوان : « صوت العقل » يعرض المؤلف آراء الفلاسفة المستبرين الحكماء ، الذين سموا بتفكيرهم عن هذيان المادة مثل سقراط وغيره ، ولكي يفكر الانسان في الله تفكيراً مستقيماً لا عوج فيه

ونحن نرى أننا أمام هذه التحديات، يجب أن تنجح كتاباتنا للموقف في وجه هذه التحديات، والكتاب الذي بين أيدينا يؤدي دورا له تقديره، لكننا كنا نود أن لا يطنى الاستشهاد بآراء العلامه العربيين المعتدلين على المعطيات الاسلامية، كذلك كنا نود أن تكون هناك ضوابط محددة لتلك الاستشهادات التي كانت تختلط أحيانا بعكر المؤلف نفسه ..

● مركز المرأة في الشريعة اليهودية الأستاذ السيد محمد عاشور

على الرغم من أن المؤلف تاجر معروف بالحزب الإزدي بالقاهرة، ولا يزال يباشر عمله في التجارة هو وأياها على الوظيفة، فقد تخرج في كلية التجارة - جامعة القاهرة - إلا أن عمله هذا مع مسؤولياته لم يشغله عن أن يؤدي بفكره وقامه ضريبة العلم، وقد اهتم في دراساته بالفكر اليهودي لتعريفه، والفكر الاقتصادي الاسلامي لابرازه في صورته المشرقة والمشرقة، والتي حولت طمسها الأفلام الصليبية المتمسبة، والأفلام الصهيونية الحاكمة، والأفلام الماركسية المتطولة، فالمؤلف أحد أفراد معدودين في مصر يتقنون

ولا نفور عليه أن يحرر عقله من الأتانية والأحقد، ومن كل ما يعوق التفكير الصافي السليم .. حتى يتسنى له أن يصل الى الله ..

كذلك قارن المؤلف بين جسيم الالحد وواحة الايمان، في مناقشة هادئة منطقية، وذكر بعضا من التجارب والاعترافات، وناقض أولئك الذين كنوا في الخمسينات من هذا القرن في الفهرة وغيرها يتصورون في الدين حاجزا عن اللهاق بركب التطور والمدنية، وحيث اعتلت هذه الموجة طائفة من اليهود الذين تظاهروا باعتناق الماركسية ..

وبعد - فلماذا كان هذا الكتاب ؟

ان العالم الاسلامي - كما يقول المؤلف - يتعرض لضغوط مختلفة .. ضغوط تهدف الى اقتلاع جذور العقيدة، وضغوط تمثل في هذا الطوفان الكاسح من الكتب والمداهم الفاسدة، وانها لخيانة أكبر خيانة .. أن يسكت صاحب قلم يستطيع أن يكتب، أو صاحب رأى يستطيع أن ينطق، أو صاحب ايمان في قلبه ذرة من الحق والخبرة والمنطق .. يستطيع أن يواجه العاصفة

الا اذا أذن لها ، أما الأرملة فهي دائما
فى مهبط الريح ، فلا تعرف لها مكانا
تستقر فيه ، فهي تورت مع سائر أمتة
الزوج المتوفى ، أما وضع المرأة فى
الميراث فهو أكثر مهانة ، فالذكور
يرثون التركة ، الا اذا كان هناك بنات
لم يملن الرشد أو لم يتزوجن فليس
لهن الا عشر التركة ينفق عليهن
أو يدفع لهن كصداق عند زواجهن •

وبعد - فهذا الكتاب دراسة
موضوعية ممتعة ، جاء فى وقته ،
والمرأة المسلمة تتعرض مسألة حقوقها
لموجات من التناول ، والقارىء لهذا
الكتاب الذى بين أيدينا يدرك ببساطة
كم أكرم الاسلام المرأة ، واعتبرها
كائنا بشريا له كيانه المحترم ، وضمن
لها من الحقوق التى تحسون كرامتها ،
ومن هذه الحقوق ما لم تصل اليه المرأة
غير المسلمة فى أرقى بلاد الله الا منذ
زمن يسير ••

والكتاب ليس مجرد سرد لنصوص
الشريعة اليهودية ، بل هو مناقشة
ومقارنة لهما تقديريهما •••••

اللغة العبرية ، وممن يجيدون بعض
اللغات الأوروبية ولا سيما الانجليزية
والفرنسية ••

والمؤلف يهدف من وراء هذه
الدراسة القيمة - التى قدم لها الأستاذ
الدكتور حسن ظاظا الأستاذ بكلية
الآداب - الى المقارنة بين وضع المرأة
فى الشريعة اليهودية ، ووضعها فى
شريعة الاسلام ، ليلمس القارىء أى
وضع معين للمرأة فى شريعة اليهود ،
وأى وضع كريم لها فى شريعة
الاسلام السمحة ، فمثلا نجد فى
شريعة اليهود ما يسمى بزواج اليوم
•• ومعناه الزواج بالورثة ، فإذا مات
الزوج ولم يقب وجب على الزوجة
الاختزان بأحد أخوة الزوج المتوفى ،
لكى ينجب منها ولدا يحمل اسم أبيه
ويرثه فى تركته ، كذلك الزواج
بالأجسيات محرم بنص الشريعة عند
اليهود ، ومن حق الرجل أن يأخذ
زوجة أو أكثر من اللاتى يملكهن
يدون عقد زواج ، وليس فى شريعة
اليهود طلاق بالمعنى المعروف ، إنما هو
طرء بعد طلاق ، وهذا أسوأ أنواع
الاحتقار للمرأة اليهودية •• بل ان
المطلقة لا تملك الزواج من غير مطلقها

● شيئا من الانصاف .. يا صاحبة الجلالة

لحق المنصور له الشيخ محمد
أبو زهرة منذ شهور ، العالم الذي
أثرى المكتبة الإسلامية بفقهه وفكره ،
وتخرج على يديه في كلية الحقوق
جيل لا يحصى عدده من الشباب ،
لكن كل ما جادت به صحافتنا سطور
معدودة ليس الا ... ومات منذ
أسابيع المرحوم الموسيقى على اسماعيل ،
فطلت الصحافة وكل وسائل الاعلام
أكثر من ثلاثة أسابيع تشيد بأمجاد على
اسماعيل الذي رحل والبلد في أمس
الحاجة اليه ... كذلك ماتت التي
تدعى « بديعة مصابني » الراقصة التي
وفدت الى مصر منذ نصف قرن
فأسهمت اسهاما كبيرا في انحلال
الأخلاقي ، وليس عجيبا أن تشغل
صحافتنا صفحات عن الفنانة الكبيرة
التي نجحت في تهريب كل ما حصلت

عليه من أموال طائلة انتزعتها من
جيوب رواد اللهو والمتعة .. والله
في خلقه شئون ..

● قراءات :

« لم يكن الاسلام مجموعة من
الطقوس الدينية وحسب - كما هو
التأني في غيره من الأديان ، ولكنه
كان حضارة كاملة يحملها الاسلام
حينما ذهب .. لها لغتها التي لا يصح
التجدي بغيرها ، ولها قيمها وقوانينها التي
تمتد وتنفذ لتشمل سائر احتياجات
الأفراد والجماعات ، في سلوكهم وفي
معاملاتهم ، وفي نشاطهم الفكري
والعاطفي على السواء .. ولم يمتد
على ظهور الاسلام قرن حتى كانت
النظم الاسلامية حضارة كاملة ...
ليس فيها ثغرة أو فجوة ... »

(من كتاب الاسلام والحضارة
القريبة للدكتور محمد محمد حسين)

محمد عبد الله السمان

باب الفتوى

مؤيدنا محمد بن محمد بن محمد

احكام صدقة العطر

السؤال :

أرجو بيان الأحكام المتعلقة بصدقة
العطر .

الجواب : كلمة صدقة اسم لما
يخرجه المسلم من ماله سدا لحاجة
أخيه الفقير بقصد التقرب الى الله .
وكلمة عطر يقصد بها الافطار من صوم
رمضان وهو انما يكون بغروب شمس
يومه الأخير ومن هنا كان الانتهاء من
صوم رمضان ، هو السبب الظاهر
لوجوب تلك الصدقة .

والحكمة التي قصدت من تشريعها
تبين من قول ابن عباس رضی الله عنه :
« فرض رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، زكاة الفطر طهرة للصائم من
اللغو والرفث وطعمة للمساكين »
وتجب على الصائم عن نفسه وعن
تلميذه نفقته ، فتجب عن زوجته وأبنائه
وخدمه الذين يلي أمرهم وينفق عليهم

ولا يتوقف وجوبها على أن يكون
الصائم مالكا لنصاب الزكاة المفروضة ،
بل يكفي أن يكون عنده ما يفضل عن
قوت يوم وليلة لنفسه وأهله ومن
المأثور في ذلك : « أما غنيكم فيزكاه
الله : وأما فقيركم فيرد الله عليه أكثر
مما أعطى » .

وعلى هذا التشريع اشعار بوجوب
عموم التضامن وأنه كما يطلب أن
يكون بين الغني والفقير يطلب أن
يكون أيضا بين الفقير والفقير وفيه
أيضا اشعار الفقير بمعنى العزة حين
يمطى ويمد يده عالية بالطاء فيدفعه
ذلك الى الملل على التخلص من
ظاهرة الفقر التي يمد بها يده متواضعة
للأخذ ، واليد العليا خير من اليد
السفلى .

وينسب اخراجها بعد فجر يوم
العيد وقبل الذهاب لصلاة العيد ويجوز
اخراجها قبل يوم العيد يوم أو يومين

١ - فى العلين يتم عقد الزواج بين المسلمين بالطريقة الاسلامية من ايجاب وقبول وولى وشهادة شاهدين ، ثم يذهب العريسان الى القاضى وهو مسيحى لعقد الزواج لديه وللحصول على الوثيقة الرسمية ، وتضمن هذه الوثيقة المنع من تعدد الأزواج والمنع من الطلاق - فما حكم الشرع الاسلامى فى كيفية عقد الزواج المذكور ؟

وما مدى صحة عقد الزواج لدى القاضى المسيحى ثم القيام باجراء العقد بالطريقة الاسلامية ؟

٢ - رأى الاسلام فى المسلمين الدين يعيشون تحت ظل حكومة غير اسلامية ؟ علما بأن هذه الحكومة تمنع من تعدد الزوجات وتمنع أيضا الطلاق ؟ وهل يصح لهم أن يتأكحوا بمسلك الحكومة الغير اسلامية أم لا يصح لهم ذلك ؟ مع الاشارة بأنهم مجبرون على تطبيق هذا الحكم ؟

٣ - مسلمون يعيشون فى ظل حكومة غير اسلامية يقتدون نكاحهم لدى المأذون الشرعى للحكومة وليس هذا المأذون يجرى العقد على الطريقة

ليتمكن الفقير من الانتفاع بها فى يوم السيد والمقصود تحقيق قوله صلى الله عليه وسلم : « اعفوم فى هذا اليوم عن السؤال » .

والتقدر الذى يخرج على مذهب الامام الشافعى صاع : قدحان بالكيل المصرى أى أوال الكيلة تجزىء عن أربعة أشخاص ولا تجزىء القيمة عنده ، ومذهب الامام أبى حنيفة المقدار الواجب اخراجه قدح وسدس عن كل فرد فتجزىء الكيلة عنده عن سبعة أفراد اذا زيد عليها سدس قدح ويجوز على مذهبه أن يخرج المزكى قيمة الزكاة الواجبة قدحا وهذا أفضل ولا بأس بتقليد غير الحنفى للحنفى فيه اذ أنه أكثر نفعا للفقير وأكثر تنشيا مع حاجة الزمن .

وتصرف زكاة الفطر للمسكوكين فى قوله تعالى : « انما الصدقات للفقراء والمساكين والمسلمين عليها والمؤلفة قلوبهم وفى الرقاب والغارمين وفى سبيل الله وابن السبيل » .

السؤال من السيد/عابدين تلمبا (من طلبة الفلين بالقاهرة) .

ونفيد من التالى والثالث بأن إقامة المسلم فى دولة يحكمها حكام غير مسلمين لا مانع منها ما دام المسلم متمكنا من أداء ما فرض الله عليه ، ومن معاملة أهله وذوى قرابته وعموم المسلمين المعاملة التى يبيحها الشرع ، وأن هذه الإقامة لا تمنع المسلم مما أباحه الله له من الطلاق لزوجه أو التزوج عليها على ما أسلفنا ، فإن قضى قانون الدولة غير المسلمة بقبول المسلم اذا طلق أو عدد الزوجات فإن كانت العقوبة مما يحتمل فعله أن يصبر عليها ، وإن كانت فوق احتماله أو كان فيها الزام بما يخالف الشريعة كأن يعاشر مطلقته طلاقا بائنا ، فعليه أن يهاجر اذا وجد نفسه مضطرا الى ذلك . والله تعالى أعلم .

الاستفتاء من السيد/رمضان عرفه .
عضو مجلس الشعب .

أرجو الافادة عما هو جارى من فتح صالونات متخصصة بتصنيف وقص شعر النساء والقائمون بمزاولة هذه المهنة كبير من الرجال والشبان .
فهل هناك مانع من الشريعة الاسلامية بمنع الرجال والشبان من مزاولة هذه المهنة ؟

الاسلامية وانما يجريه بالطريقة المدنية التى تحرم تعدد الزوجات وتمنع الطلاق . فهل يعتبر هذا العقد صحيحا بالنسبة للمسلمين ؟ واذا كان غير صحيح فماذا يعمل المسلمون فى هذا البلد بالنسبة لقود نكاحهم ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، أما بعد : فنفيد عن الأول بأن المعتبر هو العقد الشرعى الحاصل عن ايجاب وقبول وحضور شاهدين مع تسمية المهر سواء تقدم هذا العقد على التسجيل أمام القاضى المدنى أم تأخر عنه ، وأن التسجيل عند القاضى المدنى لا يغير شيئا مما أباحه الله من تعدد الزوجات والطلاق ، وإن كان الأفضل فى الشريعة الاسلامية أن لا يحصل تعدد الزوجات وأن لا يحدث الطلاق الا بسبب ملجئ الى ذلك وأنه فى حالة تقدم التسجيل المدنى على العقد الشرعى لا يجوز معاشره الزوج بناء على هذا التسجيل حتى يعقد العقد الشرعى .

الجواب

جسم المرأة الأجنبية عنه ، إلا إذا
 اقتضت الضرورة ذلك كأن يكون
 طبيباً لتشخيص المرض والعلاج ومثل
 هذا العمل الذى يقوم به الرجال نحو
 النساء لا ضرورة تدعوه إليه إذ يكتفى
 بمزاولة النساء والفتيات لهذه المهنة •
 والله تعالى أعلم •

الحمد لله رب العالمين والصلاة
 والسلام على سيد المرسلين سيدنا
 محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، أما
 بعد : فنفيد أن مزاولة الرجال لقص
 شعر النساء وتصفيفها حرام قطعاً إذ
 لا يجوز للرجل الأجنبي أن يلمس

انباء و آراء

للاستاذ علي الخطيب

• • • • • الأزهر والملك فيصل :
ورد في البيان المشترك الذي صدر
عقب زيارة الملك فيصل لمصر : أنه
قرر تقديم عون مالي فوري بمبلغ
ثلاثمائة مليون (دولار) يصرف لها
في تدعيم جامعة الأزهر •

توجيهات السيد الرئيس تفضي بتلبية
احتياجات وطلبت العلم الاسلامي من
المكتبات والمصاحف ضمن الاحتفال
بالعيد الأول لانتصار العاشر من رمضان
وذلك تقديرا لموقف الدول الاسلامية
الى جانب مصر في المعركة •

• • • • • هدية السادات لدول
اسلامية بآسيا وأفريقيا :
• • • • • التوسع في انشاء مدارس
ابتدائية اُزهرية :

أهدى الرئيس محمد أنور السادات
٢٠ ألف كتاب اسلامي و ١٠ آلاف
مصحف شريف الى الهيئت الاسلامية
في سبع دول اسلامية هي : غانا وبنيا
ونيجيريا وتوجو وداهومى وغيبا
بيساو وأنغونيا •

قرر المجلس القومي للتعليم
والبحث العلمى « والتكنولوجيا » فى
اجتماعه بجامعة الاسكندرية برئاسة
الدكتور محمد عبدالقادر حاتم مساعد
رئيس الجمهورية والشرف على
المجالس القومية المتخصصة - التنسيق
بين التعليم العام والتعليم الأزهري -

وصرح مصدر مسئول بأن هذه
المكتبات تعتبر أول دفعة من هدايا
الرئيس السادات الى الهيئات والمطام
الاسلامية فى آسيا وأفريقيا احتفالا
بشهر رمضان العظيم • وقال : ان
وذلك بالتوسع فى انشاء مدارس
ابتدائية اُزهرية فى مناطق التجمعات
السكانية التى تزيد على خمس عشرة
ألف نسمة •

وستقوم الحكومة البلجيكية بتحمل
كافة نفقات المدرسين والأئمة
والعلماء •

وقد صدر هذا القانون في ١٧ يوليو
سنة ١٩٧٤

♦ ••• المصرف الاسلامي :

صرح السيد/محمد عبد الفتاح
وزير المالية عقب اجتماعات مؤتمر
جدة لوزراء المالية في العالم الاسلامي
بأن المؤتمر قرر انشاء المصرف
الاسلامي الثاني • كذلك صرح بأن
المؤتمر قرر انشاء المصرف الاسلامي
للتنمية ومقره جدة • وله أن ينشئ
فروعاً له في اfdول الاسلامية وذلك
دعماً للتنمية الاقتصادية والاجتماعية
في الدول العربية والمجتمعات الاسلامية
مع تقديم الموات المية واقامة صناديق
خاصة لتحقيق أغراض مينة وفقاً
للشريعة الاسلامية •

وقد بلغ عدد الدول التي انضمت
لعضوية المصرف سبع وعشرون دولة
منها تركيا وبنجلاديش • وبلغ رأس
مال المصرف ٧٠٠٠ مليون دينار
اسلامي • كذلك اكتب فيه بمبلغ
خمسین وسبعماية مليون دينار اسلامي
وقد تم بالفعل تنطية مبلغ خمس
وخمسین وخمسماية مليون دينار
اسلامي •

كما قرر التوسع في اشاء معسول
تحضيرية في المعاهد الابتدائية
الأزهرية ليتحق بها الطلاب في سن
الخامسة ثم ينقلون الى السنة الأولى
الابتدائية في سن السادسة وكذلك
التوسع في اشاء معاهد المعلمين
الأزهرية بحيث لا يقبل الا الحاصلون
على اثنائوية الأزهرية بجامعة الأزهر •

♦ ••• مسجد ومركز اعلامي
في استردام :

يبدأ في ذى القعدة القادم بناء أول
مسجد ومركز اسلامي في مدينة
استردام بهولندا • وستغطي تكاليف
البناء من حصيلة التبرعات التي قدمتها
الدول الاسلامية • وقد أعهد المسجد
ليضم ألفاً من المصلين بالاصطفاء الى
ألف آخر في أيام الأعياد • وسيضم
المركز قاعة للمحاضرات • كذلك
يضم مكتبة وناديا وسيقوم بأداء
خدمات للمسلمين المقيمين في هولندا •

♦ ••• تدريس الدين الاسلامي
في بلجيكا :

أصدر مجلسا النواب والشيوخ
البلجيكيين قانوناً سينمقضاء تدريس
الدين الاسلامي في مدارس بلجيكا •

- ♦ ٠٠٠ احصائية في تقرير الطلاق بإيطاليا :
وافق الشعب الايطالى ماكريه :
١٩٩٣٩٢٠ أى بسبة ١ : ٩٥ فى
المائة بالابقاء على قانون أول ديسمبر
سنة ١٩٢٠ الذى يسمح الطلاق فى
ايطاليا .
- وقد بلغ عدد مؤيدى منع الطلاق
الى عدد الراغبين فيه ٩ : ٤٠ فى المائة،
وبلغ عدد الدين اقروا ٣٣٣٩٢١٧
أى بنسبة ١ : ٨٨ فى المائة من
الأصوات المسجلة التى تبلغ ٣٧ مليون
و ٤٩٧ ألف نسمة من تعداد الشعب
الايطالى .
- ♦ ٠٠٠ كتاب الفرق (١) :
وضع هذا الكتاب اللغوى ثابت بن
أبى ثابت ، وجعل موضوعه : ماخالف
فيه تسمية جوارح الانسان جوارح
(١) بفتح فسكون .
- ♦ ٠٠٠ الحبشة والدولة العلمانية :
من بين النصوص الواردة فى
مشروع الدستور الجديد النص على
علمانية الدولة .
- وقد رحبت نسبة عظمى من رجال
الحبشة بهذا المشروع وتلقوا بارتياح
كبير اضافة الصيغة العلمانية على
الدولة .
- على الخطيب

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

وكيل اول

وليس مجلس الادارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٧ / ١٩٧٤

الهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

١٩٧٤-١٩٧٥-١٩٧٦

Egypt, Spain, Italy, Southern France, Iran, Turkistan, India-Pakistan, even as far as the populous Malaya and Indonesia — these will continue to practise that to which they have been for centuries accustomed. In Europe concessions affect the regions above Bordeaux—Bucharest—Sevastopol; in North America those above Halifax—Portland; and in the southern hemisphere only some small parts of the South of Argentine-Chile and a few islands of New Zealand

The Muslim communities of England, France, Germany, Holland, Scandinavia, Finland, Kazan, Canada etc., will profit by this precision of the Muslim law, which is deduced from the directions given by the holy Prophet himself, explained in the following paragraph. By consulting a map of the world, like the one included herewith, one can easily find out whether one lives inside or outside the normal zone, beyond the 45 degrees parallel of the latitude.

great deceiver) comes to mislead people, he will remain for forty days, one of which as long as a year, the second as long as a month, the third as long as a week, and the remaining days as your normal days. One of the Companions rose to demand: On the day which will be as long as a year, would it suffice to celebrate five services of worship of the day? The Prophet replied: No, but calculate".

The first day described here resembles the conditions obtaining on 90 degrees parallel North or South, i.e., on the two poles; the second day those a little south of 68° of the Northern hemisphere, and the third those a little south of 66° parallel. Basing themselves on this direction of the Prophet, the assemblies of Muslim ulema have commanded to follow in such condition the movement of the clock and not of the sun; and to facilitate the task they command to follow the times obtaining on 45° for the countries lying between this point and the pole.

The hours of sunrise and sunset remain practically the same during all the seasons on the equator; the greatest instability, or rather the greatest and most unbearable rigour is found at the poles. Geographers have divided the distance between the equator and the poles into 90 degrees. Therefore the line

of division has to be fixed at 45° North and 45° South. Those people who live in the equatorial and tropical countries, i.e. between the two parallels of 45° on both sides of the equator, must follow the movements of the sun with their variations during the different seasons. And those who live beyond this belt, must follow the hours obtaining at 45° parallel, without regard to their local times of sunrise and sunset. It will happen that in these abnormal regions one will break the fast when the sun will still be shining, in certain seasons, and in certain others will continue to abstain from eating and drinking when the sun have long ago set.

This division at the parallels of 45° N and 45° S divide the earth theoretically into two equal parts, but as matter of fact more than three-fourths of the habitable world is included in the normal zone. An overwhelming majority of the inhabitants of the globe live in the normal zone, which includes the whole of Africa, India and Oceania, practically the whole of China and the two Americas (with the exception of Canada and the extremities of Argentina-Chile). It may be brought pointedly into relief that this division leaves untouched the millenary habitudes of the Muslims: the countries Islamized in the time of the Prophet and his companions—such as Arabia, Syria, Turkey,

movements of the sun are of little help. At the two parallels 90 degrees N and 90° S, that is at the poles, the sun does not set for six months continuously, with the exception of the one day of the first equinox, and then remains risen above the horizon for other six months continuously, with the exception of one day of the second equinox. Even much below:

at 72° North from

May 9 to August 4

72° May 17 July 27

68° May 27 July 17

66° June 13 June 29

the sun remains continuously above the horizon and sets neither during the "day", nor during the "night". In the corresponding period of winter, the sun remains below the horizon and never rises for a single moment during the 24 hours of the day. At 66° N., on June 30, the sun rises at 0.3 o'clock and sets 23.46 o'clock; on July 2, it rises at 0.3 o'clock and sets at 23 32 o'clock, and so on; that is to say, in the remaining few minutes when the sun remains set, all the the three nightly services of maghrib, 'isha and fajr are to be celebrated. Men have been crossing these regions since long, and they are much more frequented now; they are even being settled. It is known that the Soviet camps contain many Muslim labourers. It goes with out saying that in these abnormal climates

one can depend on the movements of the sun neither for service of worship nor for yearly fasting. Even Friday gets complicated if it is to recur on every seventh setting of the sun. The jurists have therefore recommended that one should follow there the movements of the clock, and not those of the sun. But the question arises where to fix the line separating the normal zone of countries from the abnormal one, where one enjoys concessions? Similarly it becomes necessary to find out exactly the hours to be observed in the abnormal zone. The rational solution, which has now been approved by the assemblies of the ulema of different Muslim countries is the following:

The Quran (2/286) has laid down that "God tasketh not a person if not according to its capacity". And again (94/5-6).

"Because with the difficulty there is a facility. Verily with the difficulty there is a facility". And the Prophet has not only confirmed it by demanding his subordinate and delegates: "Facilitate, do not cause difficulties and do not cause people to detest (the Islamic law), but treat people like brothers". Apart from these general directions, the Prophet has replied to the question of abnormally long days in an apocalyptic Hadith reported by Muslim, Abu Dawud, Tirmiddhi, Ibn Majah and others :

"When the Dajjal (literally the

As the texts in the service ought to be recited in Arabic, one should learn them by heart, commencing with the Faatihah (first chapter of the Quran), which is considered the most essential part, the *sine qua non* of the service of worship.

FUNERAL SERVICE

The funeral service differs from other services of worship in form. One makes ablutions, turns to the Kab'ah, raises the hands up to the ears, formulates the intention, after the usual Allaahu Akbar recites the hymn, the Faatihah and some other part of the Quran — as in all the services — yet one does neither bow nor prostrate. In fact, after the recitation of the Quran, one pronounces again Allaahu Akbar, remains standing up, and recites a prayer to God to pardon all Muslims, dead or alive, preceded by the invocation of mercy to the Prophet; says Allahu Akbar for the third time and prays particularly for the dead in presence; then says Allahu Akbar for the fourth time and salutes at the end.

SICKNESS AND TRAVELLING

If one is sick and confined to bed, one can pray as best one can, sitting or even lying. In the case of a sitting position, the act of bowing is performed in a way that the head does not touch the ground. In the case of celebrating the prayer while lying, one only thinks

in one's mind of the postures of standing, bowing, prostrating, etc., and recites at each stage the appropriate text.

Persons in travel have been permitted by the Prophet to shorten their services of 4 rak'ats, celebrating only 2 rak'ats; and others who are pressed for time, have the permission of the Prophet also to combine the services. For instance, the second and the third, between midday and sunset, at any moment, and the fourth and the fifth any time during the night.

HOURS OF SERVICES

Usually the first service (Fajr) must be celebrated when one rises up, i.e., between dawn and sunrise. The second (Zuhr,) after the sun passes the meridian at midday; the time for this service continues for about three hours. The third ('Asr), late in the afternoon, yet before the sunset. The fourth (Maghrib) immediately after sunset, the time continues for about an hour and a half. The fifth and last ('Ishaa), when the twilight disappears, any time during the night before dawn breaks out, preferably before midnight.

It will be noticed that these timings are practicable and without inconvenience only in equatorial and tropical countries. As one mounts towards the poles, the difference between the length of the day and the night gets so great in summer and winter, that the

do in one way and others in another. So God seems to have willed to perpetuate all acts of His beloved Prophet by means of the different schools. Let there be mutual respect and inter-tolerance.

DISTURBANCE IN THE SERVICE

If a person should speak to anybody during the service, let out wind, laugh aloud, or eat or drink anything, it annuls the service, which should be recommenced, with fresh ablutions in the second eventuality. However, if one forgets some act during the service, which he remembers at a latter stage, one need not recommence the service, but continue it to the end, and prostrate twice after the supplication and then pronounce the salutation. During these prostrations of Forgetfulness, one may recite the same glorification of God as usual or use another, which is more appropriate, namely "Glory to the One Who alone does neither sleep nor forget." If a person should come somewhat late and join the congregational service, he need not bother about the portion already accomplished, but follow the imaam. In case a whole rak'at or more has been missed, one should rise up when the imaam salutes, and complete by himself the Rak'at or Rak'ats which he has missed, recite the Invocation etc, and salute to terminate the service. Supposing he joins the congregation during the prostration of the second

rak'at of the early evening service, he will perform in the company of the imaam only one rak'at; so one should rise up, perform a Rak'at and sit down for the first Invocation, then perform another rak'at and invoke to terminate. If one gets the imaam in ruku' (inclining) position, one has got the whole rak'at, and needs not bother about the lost portion, such as the recitation of the Quran; but if one finds the imaam after the ruku' standing or prostrating or else, whole rak'at is lost and should be recuperated at the end when the imaam has saluted.

GENERAL

If the right direction of the Ka'bah is not known, one should guess it, and that suffices, God being present everywhere. During the service of worship, one must behave with dignity and concentration: one must look the spot where one is going to pose one's forehead, (during the ruku' on one's feet-nails, and during the sajdah the eyes resting wide open), and one should never look towards the sky, much less to right and left. Similarly one must remain firm, and it is a very bad habit to advance or retreat during the several acts of prostrating and returning to the standing position.

After the service, one may pray God for whatever one desires, the best prayers are those which have been taught by the Quran itself.

Again at the end of the second rak'at when the person sits for the first time to invoke the presence of God, some schools ask also blessings for the Prophet, other do that in the final second sitting only

DIFFERENCE OF SCHOOLS

(I) There are three main groups among Muslims : Sunnis, Shi'as and Abadites (nicknamed Kharijites), several sub-divisions. They have a few differences in matters both of dogmas and cult. This elementary manual is not the proper place to trace the history and details of these differences. However in a cosmopolitan town, when one sees Muslims of different schools practising differently the same act, one asks wherefrom this divergence? Leaving aside the differences in dogmas which come from the deduction of the leading theologians of each school, in the matter of cult let us know from the outset that nothing has been invented by anybody, but all comes from the Prophet himself or is deduced from the report of his saying or doing.

(II) It is the Prophet himself who has sometimes changed his practise in certain acts or formulas to recite, sometimes he expressly mentioned that his former practice is to be abandoned (For instance, in the ruk'u the Prophet originally let his arms hang loose, yet later he put his hands on his knees and forbade the former practice). At others,

he did not say anything when he changed his practice. In a few cases the discussion arose several generations after the Prophet, and the savants diverged as to the meaning to give to a report on the practice of the Prophet.

(III) It is evident therefore that practically all the differences emanate from the divergent practices of the Holy Prophet himself, and nobody has the right to despise anyone of them. Often there are no data to determine the chronology of the diverging ways of performing the same act, in order to presume that the latter in time must abrogate the former one. If a Shafi'ite, for instance, refuses to celebrate the service under a Hanafite imaam, that means that this Shafi'ite refuses to follow the Prophet himself when this latter practised in a manner not known in the Shafi'ite school. What an enormity!

In the Islamic literature, one of the titles of the Prophet Muhammad is the "beloved of God" (Habib-Allah), and the Holy Quran (33/21) expressly says that in Muhammad there is the best model for Muslims to follow. It is touching to note, that in His love, God has willed that any and every unabrogated act of the Prophet should be followed by the Muslims. In case of the divergent ways of performing the same act, there was no other possibility except that some

ches pardon of God ; then he makes a second prostration and repeats the glory of God thrice as in the first prostration. Thereafter he rises up. All these, movements of stading, bowing, and prostrating twice constitute collectively one rak'at.

The second rak'at begins with the first chapter of the Quran followed by some other part of it. There after he bows low and glorifies God thrice as before, rises up and thanks God, and then prostrates twice reciting the same texts as before. At this stage he does not rise up, but remains seated on the left foot and invokes the presence of God and attests to the faith.

As the first (dawn) service—and also the Friday and Festival service—consists of only two rak'ats, after this invocation of the presence of God, one adds some supplication whereafter in termination of the service turns the face first to the right, saying "as-Salaamu alaikum warahmatul laah" (peace with you and mercy of God, then to the left, according to most schools one should repeat the same formula, and the service is completed. If the service has more than two rak'ats after the invocation of the presence of God, he rises up again, recites the first chapter of the Quran without adding any other part, bows low, rises up and makes the two prostrations with their accompanying formulas. If the

service has three rak'ats as in the early evening service, he remains sitting, recites the revocation of Divine presence and the supplication, and closes with the salutation. If the service has four rak'ats, as in the two afternoon services, and in the night service, he rises up immediately after the two prostrations of the third rak'at, recites again the first chapter of Quran bows low, rises up, makes the two prostrations and then remains sitting to invoke the Divine presence, the supplication, and then ends with the salutation.

SOME PARTICULARITIES

The Sahfi'i and Hanbali schools add a prayer of invocation, called qunoot in the Dawn service. So when a person rises up after bowing low in the second rak'at, one recites this prayer before prostration. The other schools do not observe it, contending that this practice of the Prophet was only temporary

The Hanafi school has also a qunoot, but in third rak'at of the witr service, is celebrated after the late evening service. So, after ending the recital of the Quran in the third rak'at and before bowing low, they pronounce this prayer, whereafter they bow and complete the service in the normal way. In the case of congregational service however one should follow the imaam, whatever may be his school.

the obligatory service, and another one of two rak'ats after the same, a service of two rak'ats after the evening service ; and a service of three rak'ats — according to the Hanfite school, but according to others first a service of two rak'ats and then another of a single rak'at — after the night prayer is highly recommended. This last is called witr. Apart from these, one may celebrate as many services as one likes as nafal (supererogatory) acts of devotion. More service more merit. Further, when one enters the mosque, it is recommended to celebrate a service of Two Rak'ats as 'Tahiyatul-Masjid' (as an offering to the house of God)

The method of celebrating the service is that a person makes the necessary ablutions, selects a proper place, turns in the direction of the Ka'bah, raises the hands up to one's ears and formulates precisely the intention : "I intend to celebrate such and such service of worship to God, with its so many rak'ats, turning towards the Ka'bah, individually/collectively as the imaam/collectively as the follower of the imaam." After this he pronounces the formula "Allahu Akbar" (God is Great), and lowers the hands : According to the Malikite and Sh'ite schools, the hands should hang loose on both sides touching the thighs, but according to all other schools, hands should be crossed on the chest, the left

hand touching the body and the right one placed over it. Now the service begins, and he should neither talk to others, nor look anywhere except the point where he is going to place his forehead in prostration. At every moment, (bending, prostrating, sitting etc.), he pronounces "Allahu Akbar".

The services commence with a hymn, followed by the first chapter of the Quran (then some other chapters or verses of the Quran). With the exception of the parts of the Quran, all the texts are recited silently ; even the parts of Quran are said aloud only during the first, fourth and the fifth services, and for Friday and Festival services, and even these by the imaam alone.

After having completed the recitation of the Quran, mentioned above, the person bows down, places the hands on knees without bending them, in which position he pronounces thrice "Glory to God, the Most Grand". Then he rises up and says "Our Lord, praise be to Thee", without folding the hands, but leaving them hang loose on the sides. Afterwards he prostrates placing the forehead, nose and palms on the grounds, with knees bent, and pronounces, in this position, thrice "Glory to my Lord, the Most High" ; he then seats himself on the left foot keeping the right foot erect, heel pointing skywards and the fingers of the feet bent outwards, and besee-

The ablutions are to be renewed not for every service of prayer, but only when the previous once have become invalidated through sleep, natural emission of gas, urination or the flow of any substance from the private parts, or vomiting. It ought to be noted that one should ordinarily use water in the W.C.; mere paper is not sufficient.

For the prayer-service, one should also have a clean dress, a clean place, and know the direction of the Qiblah (Ka'bah in Mecca). With the help of an ordinary world-map — one such is included here-with — it would be easy to find out the direction of Mecca (in Arabia towards the middle of its Western coast); then a compass will indicate the exact position to be taken up. People in England, for instance, will turn to South-East, those in U.S.A. to East-South-East. It might be noted however that the world is spherical, and in view of this the shortest distance between a place and the Ka'bah is to be sought. For those in New York, it would be nearer to turn E.S.E.; but for those in Alaska, South-West will be nearer. The antipode of the Ka'bah is somewhere near Sandwich or Samoa islands, and when passing this spot, on boat for instance, all the four directions would be equidistant and the direction would therefore be left to the choice of the person leading

the service, even as inside the Ka'bah.

There are five daily services of worship, of which the second one is replaced every Friday by a solemn congregational service. There are two annual services, in addition, for celebrating the feast at the end of the month of fasts, and the feast of sacrifices coinciding with the pilgrimage at Mecca. All services resemble one another in form, but not in length, with the exception of the funeral service, of which we shall speak later. Thus, the first daily prayer at dawn has only two rak'ats (the term is explained below); the second and third (early and late after-noon services) have four each, the fourth (early evening) has three, and the fifth (late evening) has four. The Friday and the festival services have only two Rak'ats each. The Prophet has strongly recommended the addition, after the fifth, daily service, of another service, called witr consisting of three rak'ats.

Only five services of worship are obligatory daily, but the Prophet had the habit of adding, at the time of each service, some additional services, which constitute highly recommended acts.

So a service of a couple of Rak'ats before the morning prayer; for the mid-day prayer, a service of four rak'ats (or two services of two Rak'ats each) before

DAILY LIFE OF A MUSLIM — II

By

DR. MUHAMMAD HAMIDULLAH

SERVICE OF WORSHIP AND ABLUTIONS

"Cleanliness is half of the faith", says the Prophet. So, when intending to celebrate the service of worship, one has first to be clean in body. Ordinarily there are simple ablutions for the daily services. A bath preferably a shower bath, is prescribed for other occasions, — in the case of both men and women after the intercourse of husband and wife; for men after a wet dream; for women, after the menses and after recovering from the flow consequent on child birth. For the weekly Friday service, it is strongly recommended to take a bath.

The method of bath is that one should make ablutions, and then pour water over the entire body, from head to foot, at least three times. If one takes a bath in a tub, one may pour clean water, after emptying the tub, over head and shoulder, by a jug for instance, if there is no shower apparatus.

Ablutions are made in the following manner : The first step is to formulate the intention of pu-

rification, say bismillah (with the name of God), wash the hands upto the wrists, rinse the mouth with water, clean the nostrils with water, wash the face from the forehead to chin and from ear to ear, wash the right arm and then the left one upto the elbows (inclusive), pass the wet fingers on the head and in the ear holes (and according to some schools also the neck), then wash first the right foot and then the left one upto the ankle — doing each act thrice (unless water is lacking, in which case even once is sufficient)

If there is absolutely no water to be found, it is permitted to do the *tayammum* or dust ablution. This is also permitted to the sick, who are not to touch water on medical grounds. In this case we have to formulate the intention of purification, pronounce the name of God (*Bismillah*), pose hands on clean dust (even on a wall in the house) and pass the palms on the face, pose the hands again on the dust and pass the left palm on the right forearm, then the right palm on the left forearm. It is symbolic of man's humility before God Almighty.

The Holy Quran has again and again to answer the question how resurrection, or life after death will be . That the great Creator Who made this vast universe out of nothing could also bring about a new creation. It is quite consistent with the logic of mind and scientific knowledge :

« وقالوا انما كنا عظاما ورفاتا اما لمبعوثون خلقا جديدا . قل كونوا حجارة او حديد . او خلقا مما يكبر في صدوركم فسيقولون من ايننا . قل الذي فطرکم اول مرة ... »

(الاسراء ٢٩ - ٣١)

"And they say : When we are bones and fragments shall we, forsooth, be raised as a new creation ? Say : Be stones or iron, or some created thing that is yet greater in your thoughts ! Then they will say : Who shall bring us back (to life). Say : He Who created you at the first. "

« اعلمينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد . »

(ق : ١٥)

"Were We then worn out by the first creation ? Yet they are in doubt about a new creation" (50 : 15). And,

« او لم ير الانسان انما خلقناه من نطفة فلذا هو خصيم مبين . وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم . قل يحييها الذي انشأها اول مرة وهو بكل خلق عليم . الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فلما اتم منه توفدون . او ليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى وهو الغلظ العليم . انما امره انما اراد شيئا ان يقول له كن فيكون . فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون . » (يس : ٧٧ : ٨٢)

"Hath not man seen that We have created him for a drop of seed ? Yet lo ! he is an open opponent. And he hath coined for Us a similitude, and hath forgotten the fact of his creation, saying : Who will revive these bones when they have rotted away ? Say : He will revive them Who produced them at the first for He is Knower of every creation, Who hath appointed for you fire from the green tree, and behold ! to kindle from it. Is not He Who created the heavens and the earth able to create the like of them ? Aye that He is ! for He is the Al-Wise Creator, but His command, when He intendeth a thing, is only that He sayeth unto it : Be ! and it is. Therefore glory be to Him in Whose hand is the dominion over all things ! Unto Him ye will be brought back." (36 : 77-83).

« يخرجون من الأجناس سرا ما كانوا إلى
نصب يوفسون » .

(المارج : ٤٢)

"The day when they come forth
from the graves in haste, as raising
to a goal" (70 : 43). And

« يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات
ويرزوا لله الواحد القهار » .

(إبراهيم : ٨)

"On the day when the earth will
be changed to other than the earth,
and the heavens also (will be
changed) and they will come forth
unto Allah, the One the Almighty." (14 : 48).

Resurrection or the life after
death is not a dogma of belief but
it is a principle of human life.
This principle makes that life more
serious and more useful, and at
the same time awakening in him
the consciousness of a life that is
higher.

The man who sincerely in the
Hereafter, will try his utmost to
take advantage of every opportunity
that is offered to him to live
his life to the best purpose. Thus
a belief in the Hereafter is needed
in the first place to make his life
worth living; for the whole of
creation on this earth is for the
service of man and that human
life has some great purpose and
aim to fulfil. The Holy Quran
says :

« أيحسب الإنسان أن يترك سدى » .
(القيامة : ٣٦)

"Thinketh man that he is to be
left aimless ?" (75 : 36). And

« انصبتنما خلقناكم عبثا وآتاكم الدنيا
لا ترجعون » .

(المؤمنون : ١١٠)

"Deemed ye then that We had
created you for nought, and that
ye would not be returned unto
Us ?" (23 : 115).

If every thing in nature is in-
tended for the service of man, but
human life itself is without pur-
pose, then man must be placed
lower than the lowest form of
creation, which is a contradiction
in terms. It cannot be that the
whole of creation should serve a
purpose and that man alone who
is endowed with capabilities for
ruling in the universe should have
a purposeless existence. Man has
a higher object to fulfil, he has
a higher life to live beyond this
world; and that higher life is the
aim of human life. The Holy
Quran makes this argument clear
in this brief verses :

« لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم .
ثم رددناه أسفل سافلين . إلا الذين آمنوا
وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون » .
(التين : ٤ - ٦)

"Surely We created man of the
best statue. Then We reduced
him to the lowest of low, Save
those who believe and do good
works and their's is a reward un-
failing" (95 : 4-6).

the actual birth of man, and to a full awakening of the great truth.

In this study it should be noted that the earthly life is a stage at which ordinarily there is no consciousness of the spiritual life. It may be compared to the first stage in the physical development of man. At the barzakh stage, corresponding to the stage of embryo, as certain consciousness of that life has grown up, but it is not yet the full consciousness of the final development, which takes place with the resurrection. There is some kind of awakening to a new spiritual experience immediately after the death — in the barzakh stage — is evident from the above Quranic verses.

The very ideas of time, space and nature as relating to the next world are different from those here and therefore we cannot conceive of them in terms of this world. All questions connected with the life after death are not the thing can be perceived by these senses, and, according to the Holy Quran they shall be made known only after the death :

« فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قهرنا
 أمين جزاء بما كانوا يعملون »
 (السجدة : ١٧)

"No soul knoweth what is kept hid for them of joy as a reward for what they used to do" (32 : 17). But the following verses of the Holy Quran show that the life after

death or resurrection signifies an awakening and rising to a new life which relates to the sweeping off an old order and the establishment of a new one :

« يوم ترجف الراجفة ، تبصروا الرادفة ،
 فقلب يومئذ أبصارها خاشعة يقولون
 اننا نردودون في العافرة . انما كنا عظاما
 نخرة . قالوا تلك الا نكرة خاسرة فاقصا
 هي زجرة واحدة فلما هم بالسفارة »
 (التافات : ٦ - ١٤)

"On the day when the first trumpet resoundeth. And the second followeth it, on that day hearts beat painfully, while eyes are downcast. (Now) they are saying : Shall we really be restored to our first state. Even after we are crumpled bones? They say : Then that would be a vain proceeding. Surely it would need but one shout, And lo ! they would be awakened" (79 : 6-14).

« انما زلزلت الارض زلزالها واخرجت
 الارض اقاتها وقال الانسان مالها يومئذ
 تحدث اخبارها بان ربك اوحى لها يومئذ
 يصدر الناس اشتاتا ليروا اعمالهم »
 (الزلزلة : ١ - ٦)

"When the earth is shaken with her final earthquake, And earth yield up her burdens, And man saith: what aileth her? That day she will relate her chronicles, because thy Lord, inspireth her. That day mankind will issue forth in scattered groups to be shown their deeds" (99 : 1-6).

« هو اعلم بكم الا انشاكم من الارض وال
انتم اجنة في بطون امهاتكم » .
(النجم : ٢٢)

“...He is best aware of you (from the time) when He created you from the earth, and when ye were hudden in the bellies of your mother”. (53:32),

« ... ويدا خلق الانسان من طين . ثم
جعل نسله من سلاله من ماء مهين . ثم سواه
ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع
والابصار والافئدة ... » .
(الحج : ٧ - ٩)

“...He began the creation of man from clay ; Then He made His seed from a draught of despised fluid ; Then He fashioned him and breathed into him of His spirit ; and appointed for you hearing and sight and hearts” (32 : 7-9). And

« يا ايها الناس ان كنتم في ريب من
البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة
ثم من علقه ثم من مضغة معلقة وفي مخالطة
لنبيين لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى اجل
مسمى . ثم نخرجكم خلا ... » .
(الحج : ٥)

“O mankind ! If ye are in doubt concerning the resurrection, then lo ! We have created you from dust, then from a drop of seed, then from a clot, then from a little lump of flesh shapely and shapeless, that We may make (it) clear for you. And We cause what We will to remain in the wombs for an appointed time, and afterward We bring you forth as infants ...” (22:5)

Corresponding to this three stages in the physical development in man — the stage of dust, the stage of embryo and the stage of birth — the Holy Quran speaks of three stages in his spiritual development. The first stage is the growth of a spiritual development which begins in this very life. The second stage comes with the death with it he entered the stage of 'barzakh' which literally means a thing that intervenes between two things. It signifies the stage between death and resurrection. The Holy Quran speaks of this stage of barzakh or grave :

« حتى اذا جاء احدهم الموت قال رب
ارجعون لعلى اعمل صالحا فربما تركت كلا امها
كلمة هو فالتها ومن ورائهم برزخ الى يوم
يبعثون » .

(المؤمنون : ٩٩ - ١٠٠)

“Until, when death cometh unto one of them, he sayeth : My Lord : Sent me back, That I may do right in that which I have left behind ! But nay ! it is but a word that he speaketh ; and behind them is a barrier until the day when they are raised” (23 : 99-100).

« ثم اماته فاقبره ثم اذا شاء انشره » .

(قيس : ٢١ - ٢٢)

“Then causeth him to die, and burieth him ; Then, when He will He bringeth him again to life” (80 : 21-22).

The third stage is the resurrection which may be compared to

Death, in the light of the teachings of Islam is not the end of man's life ; it only opens the door to another form of life. This idea is clear from the following verses of the Quran :

« نحن خلقناكم فلو لا تصدقون . افرأيتم ما تمنون . انتم تطفونهم ام نحن الصالحون . نحن خيرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين . هل ان نبدل امثالكم وننتنصم فيما لا تعلمون . ولقد علمتم النشأة الاولى فلو لا تذكرون » .
(الواقعة : ٥٧ - ٦٢)

"We created you. Will ye then admit the truth ? Have ye seen that which ye emit ? Do ye create it or are We the Creator ? We mete out death among you, and We are not to be outrun ; That We may transfigure you and make you what ye know not. And verily ye know the first creation. Why, then, ye not reflect ?" (56 : 57-62). But the Hereafter is a higher form of life. It is also made plain in the following verse :

« والاخرة اكبر درجات واكبر كسفا » .
(الاسراء : ٢١)

"... Verily the Hereafter will be greater in degrees and greater in preferment." (17:21).

The belief in life after death implies the every deed, however secretly it may be done must bear fruit, and therefore this belief is both the greatest impetus towards good and noble life, and the greatest restraint upon evil or irresponsible deeds.

Such a belief also purifies the motives with which a deed is done. A deep consciousness of the consequences of a deed makes a man work with most selfless of motives, for he seeks a higher and nobler reward in the life after death which opens out before him a new world of advancement. The Quran not only speaks of a life after death but it also shows that the basis of that life is laid in this life on earth. Explaining the connection between the two lives the Holy Quran says :

« لقد كنت في غفلة من هذا ففشتا
فبك غفلك فبصرتك اليوم جديد » .
(ق : ٢٢)

"... Thou wast in heedlessness of this. Now We have removed from thee thy covering, and piercing is thy sight this day" (50:22). This shows that the wider which is hidden here from the human eye by reason of material limitations, will become manifest in resurrection because the veil of material limitations having been removed the human perception will be then cleared.

Even the development of the physical life is passing through three stages ; the state of being in the earth, that of being in the mother's womb and that in which the child is born. The Holy Quran refers to these stages in the following verses :

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

RAMADAN 1394

ENGLISH SECTION

OCTOBER 1974

LIFE AFTER DEATH — IN THE CONCEPTION OF ISLAM

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

The belief in the life after death is a basic principle of Islam. The Holy Quran accords to faith in the future life an importance which is next only to faith in God. Very often all the doctrines of faith are summed up, as amounting to belief in God and the life after death. The words generally used in the Holy Quran, to indicate this life are 'Al-akhira' (the last or which comes after); 'al-yaum-al-akhir' (the last day); 'al dar al-akhira' (the next or the last abode); 'al-nash'at al-akhira' (the next life). The Holy Quran says :

« من آمن بالله واليوم الآخر »

(البقرة : ٦٢)

«... Whoever believeth in Allah and the Last Day ...» (2:62)

« ثم الله ينشئ النشأة الآخرة »

(العنكبوت : ٦٠)

«... Then Allah bringeth forth the later growth». (29:20) and

« وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب
وان الدار الآخرة هي الحيوان ... »
(العنكبوت : ٦٤)

"This life of the world is but a pastime and a game. Lo ! the home of the Hereafter — that is Life, ... (29:64)

In the opening chapter of the Holy Quran (Al-Fatihah), God is spoken of as the "Master of the Day of Judgement". It is actually which plays the greatest part in creating a true Islamic mentality ; for the Muslim must turn to it in his five daily prayers. Thus the idea that every deed must be requited is brought before the mind of the Muslim continually. This constant repetition undoubtedly impresses on the mind the reality of a future life when every deed shall find its full reward.

٢٠٤٤



مجلة الفكر

مجلة بشرية جارية

تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر

في كل شهر من كل سنة

«المحتويات»
إدارة المجمع الأزهر
بالقاهرة
ت ٩٠٥٥١٤

مدير المجلة
عبد الرحمن فودة
«ذلك الاشتراك»
في مجلدات مصر
٦ طابع المجمع
والدراسة الطلابية

الجزء الثامن - السنة السادسة والأربعون - شوال سنة ١٣٩٤ هـ - أكتوبر سنة ١٩٧٤ م

العلماء والعلماء

تربية الضمير

للأستاذ عبد الرزاق فودة

مضى الضمير في اللغة : المضر ، أي ما يضره الأساس ويستتره في نفسه بحيث يصعب على غيره معرفته والوقوف عليه ، ومعناه في المرف الأخلاقي : ملكة أو حاسة نفسية عقلية يميز بها الإنسان الطيب من الخيث ، والحسن من القبيح ، يقبل على الطيب وينفر من الخيث ، ويستحسن الحسن ويستقبح القبيح .

ويكاد الفلاسفة وعلماء الأخلاق يتفقون على أن عمل هذه الملكة أو الحاسة ايجابي في توجيه السلوك وتقويم الأخلاق ، فالضمير قوة تدفع الى عمل الخير ، وتمنع من فعل الشر ، وقوة الضمير تنبع من الشعور بحسن الحسنات وقبح السيئات ، وتتفاوت هذه القوة بتفاوت الشعور ضعفا وقوة ، ومن ثم يتبين لنا أن الطريق الى تربية الضمير في نفوس الأفراد والجماعات هو العلم بما يسوء ويضر ، وبما ينفع ويسر ، وبما يعاب أو يستحسن من الخلال والخصال والأقوال والأعمال .

وليس العلم وحده هو الطريق إلى تربية الصمير ، بل لابد إن يصحبه الشعور بقيمة العمل صحة أو فسادا ، وقيمة ما فيه من خير أو شر ، أو نفع أو ضرر ، فإن الشعور بذلك هو الطقفة الدافعة إلى الاقبال على الخير ، والاعراض عن الشر ، ولهذا كتبت التربية عملا مكملًا للتعليم ، وكان العلم وحده دون العمل بمقتضاء كما يقول الله فيه : « أفرأيت من اتخذ الهه هواه وأضلّه الله على علم » .

وقد ذكر الله في بيان ذلك قصة نبي اسرائيل مع موسى حين أمرهم أن يذبحوا بقرة ويضربوا جسم القنبل بمضها ، فقد رأوا من آيات الله كيف يخرج الحي من الميت أو كيف يحيى الموتى ، اذ عادت إلى القنبل الحياة ، فقام يخبر بالقتال ، ثم كان شأنهم بعد ذلك ، وبعد أن شاهدوا بأعينهم هذه الآية الكبرى كما يقول الله : « ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منها لما يهبط من خشية الله » فإن ذلك يفهم منه أنهم على الرغم من

أنهم رأوا بأعينهم مظاهر قدرة الله ، وعلموا أنه - دون غيره - خالق الموت والحياة ، وكان علمهم بذلك على هذه الصورة المثيرة التي تلين لها القلوب الجمدة .. كانت قلوبهم أشد قسوة من الحجارة ، ولم يكن لهم ضمير يدفعهم إلى الخير ويمنعهم عن الشر ، ويقودهم إلى الإيمان ، ومعنى ذلك كذلك أن نفوسهم كالأرض الجردية لا يبت فيها صمير ، ولا يشر فيها علم ، فإن النفوس تختلف في الاستعداد لتقبل العلم والعمل بمقتضاء ، والسير على هداى ، كما تختلف قطع الأرض في تقبل الماء من السماء وقد بين ذلك النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال : (مثل ما يمتشي الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكان منها نقية أو طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير ، وكان منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا ، وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ ، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما يمتشي الله به فعلمه وعلمه ، ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي جئت به) .

فإن النفس اللوامة : هي التي تكثر من لوم صاحبها على قتل السيئات أو على التقصير في فعل الخير والحسنات ، وقد أقسم الله بها تشریفاً لها حيث قال : « لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة » أما النفس المطمئنة : فهي التي تتشعر بالأمن والسكينة والاطمئنان والارتياح إلى فعل الخير والتمسك بالحق ، وقد بين الله قيمتها بما يفهم من قوله : « يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية » ودخل في عهدي وادخلي حسي . .

والضمير بمعنى النفس اللوامة أو النفس المطمئنة يكون بالتربية على حب الخير وكرهية الشر ، وهذا النوع من التربية هو التزكية التي يقول الله فيها : « قد أفلح من تركي » . . وصلى الله على محمد الذي يشبه بالهدى ودين الحق . وكان عمله كما يقول فيه . . « لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة » . .

عبد الرحيم فودة

ومخلص من ذلك نال الضمير الحي النقي لا يولد في النفوس المتحجرة القاسية . وإنما يولد حيث تكون تربته صالحة لمولده وسوءه وسوءه ، وذلك في الأطوار الأولى من حياة الإنسان حيث تكون فطرته سليمة ، وطبيعته نقية مستعدة لما يلقى عليها من خير أو شر ، فإن كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما يقول النبي صلى الله عليه وسلم ، والطفل كما يقول الإمام الغزالي رحمه الله : أمانة عند والديه ، وقلبه الطاهر جوهرة نعيبة ساذجة خالية من كل نقش وصورة ، وهو قبل لكل ما ينقش عليه ، ومائل لكل ما يميل به إليه ، فإن عود الخير وعلمه ، نشأ عليه وسعد في الدنيا والآخرة وشاركه في ثوابه أبواه وكل معلم له ومؤدب ، وإن عود الشر وأعمال أهمال البهائم شقى وهلك ، وكان أوزر في رقة القيم عليه والوالى له . وقد قال الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا » .

ويمكن أن نلاحظ معنى الضمير في معنى النفس اللوامة والنفس المطمئنة ،

دراسات قرآنية

ألوان من أدب السلوك

للإستاذ مصطفى محمد الطير

قال الله تعالى :

« لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة
لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله
كثيرا » الأحزاب : ٢١

البيان

وأعظم ما عني به الإسلام بعد
الايمان بالله ورسوله ، هو جمال
استجابا ومحاسن الشيم ، وما بعث
محمد صلى الله عليه وسلم الا ليتم
مكارم الأخلاق التي جاء بها النبيون
من قبله .

واعلم أن المسلم الحق لا يعتبر
مسلماً بنمو صلاته وصيامه فحسب ،
ولكنه يكون مسلماً حين يتحل بمكارم
الأخلاق ، ويزدان بآداب السلوك ،
فالدین ما وفر في القلوب ، وترجمته
الأقوال والأفعال ، الدين الماملة ،
وليس الرياء والفحش والایذاء .

لهذا رأيت أن أقدم لك أيها الأخ
المسلم زهوراً ذاكية فواحة العبر من
فواضل الأخلاق ، قطفتها لك من

الناس جميعاً سواسية في انسابهم
ومنشئهم ، فكلهم لأدم وآدم من
تراب ، وانما يتفاوتون في الفضائل
والمكارم ، فنرى بعضهم يرتقى بها الى
أعلى القمم ، ونرى آخرين ينحدرون
بتركها الى أعماق البؤر .

وجمال المرء لا يكون بحسن
صورته ، فكم من جميل الميأ شوهته
معايبه ، ونفرت الناس منه مفايده ،
وكم من قبيح لا تجذبك اليه
صورته ، وانما تشدك اليه سجایاه
وخلاجه ، فالكمال الخلقى هو الجمال
الرقيع ، والجمال الصوري بدون
فضائل هو القبح الواضح .

وياض السنه الفينانة ، راجيا أن
يتضوع شذاها في أعطاف نفسك ،
وأن تنقل بها في معاملتك وسلوكك ،
ليكون لك بهذه الأخلاق الكريمه
اتساء واقتداء برسول الله صلى الله
عليه وسلم ، وصدق الله تعالى إذ
يقول : « لقد كان لكم في رسول الله
أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم
الأخر وذكر الله كثيرا » .

ومن السجيا الكريمة التي ينبغي
التخلق بها ، الصدق في القول ،
والوفاء بالوعد ، وأداء الأمانة ، فإنها
من أحل صفات المؤمن ، أما أضدادها
فهي من صفات المنافق ، قال صلى الله
عليه وسلم : « ثلاث في المنافق ، اذا
حدث كذب ، واذا وعد أخلف ،
واذا اتعن خان » متفق عليه .

عليك أيها الأخ المسلم أن تكون
طلق المحيا ، بادي البشر ، رفيقا
بالعباد ، لنا سهلا في قولك ومعاملتك ،
فتلك الخلال منجاة من النار ، قال
صلى الله عليه وسلم : « أتدرون على
من حرمت النار ؟ قالوا : الله ورسوله
أعلم ، قال : على اللين السهل
القريب » أخرجه الترمذى وحسنه .

ولن يكمل إيمانك حتى تصف
الناس من نفسك وتأتيهم بما تحب أن
تؤتى ، وتبذل من المال الذي
استحلكت الله عليه ، ويكون السلام
والأمان مهجك قولا وعملا ، ذل
صلى الله عليه وسلم : « لا يستكمل
المبد الايمان حتى يكون فيه ثلاث
حصل ، الانصاف من الأقار (١) ،
والانصاف من نفسه ، وبذل السلام ،
وقال : « من سره أن يرحرح عن
النار ويدخل الجنة ، فلتأته منيته وهو
يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا
رسوله ، وليأت الى الناس ما يحب أن
يؤتى » أخرجه مسلم .

وقال بعض الصحابة : « يا رسول
الله ، دلى على عمل يدخلني الجنة »
فقال صلى الله عليه وسلم : « ان من
موجبات الجنة بذل السلام وحسن
الكلام » أخرجه البيهقي وغيره بإسناد
جيد ، وقال صلى الله عليه وسلم :
« اتقوا النار ولو يشق تمره ، فمن لم
يجد فيكلمة طيبة ، متفق عليه : وقال

(١) الاقتار قلة المال وضيق الحال .

رد الجميل

اكرام القادم

ومن الآداب الإسلامية أن ترد الجميل لمن أساء اليك ، روى أن خيلا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، غزت قبيلة بنى سعد التي ارتضع فيها الرسول ، وكان أهلها مشركين وقتلوا ، وغنم الغزاة منها عثائم ، فقدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم مرضعة حليمة السعدية ، بسط لها رداءه ثم قال لها : (مرحبا بأُمي) ثم أجلسها على رداءه وقال لها : « اشفعي تشعبي » وسلي تعطى ، فقلت قومي : فعل : أم حتى وحق بنى هاشم فهو لك » فقال الناس من كل ناحية وقالوا : وحققا يا رسول الله يريدون أنهم تنازلوا لها عن حقهم في مضن قومها ، أسوة برسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومن الآداب الإسلامية اكرام كريم القوم اذا قدم عليك ، روى أنه صلى الله عليه وسلم دخل بعض بيوته ، ودخل عليه أصحابه حتى غص المجلس وامتلأ ، وجاء جرير بن عبد الله البجلي ، فلم يجد مكانا ، فقدم على الباب ، فلقي رسول الله صلى الله عليه وسلم رداؤه فألقاه اليه وقال له : « اجلس على هذا » فأخذه جرير ووضعه على وجهه ، وجعل يقبله ويكسى ، ثم لفه ورمى به الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال : ما كنت لأجلس على ثوبك ، أكرمك الله كما أكرمتي ، فظفر النبي صلى الله عليه وسلم يميننا وتسللا ثم قال : « اذا أتاكم كريم قوم فأكرموه » أخرجه الحاكم وقال صحيح الاسناد .

ثم وصلها الرسول صلى الله عليه وسلم وأخدمها - أي أعطاهما وجعل لها خدما - ووهب لها سهمته (١) بحتين ، فبيع ذلك من عثمان بن عفان بمائة ألف درهم ، روى أبو داود والحاكم وصححه .

الاصلاح بين الناس

ومن الآداب الإسلامية الاصلاح بين المختلفين ، ليسود السلام بينهما ، حتى لا يتطور خلافهما الى ما لا تحمد عقباه ، وفي ذلك يقول النبي صلى الله عليه وسلم : « ألا أخبركم بأفضل من

(١) أي اعطاها سهمه من غنائم حنين .

خيرا أو نهما خيرا « متفق عليه - أى ليس آتيا على كذبه هذا فانه سترتب عليه الصلح بين المتخاصمين ، واستشمال حدود الشر من بينهما ، واستقرار الأمن فى البيئة الاسلامية ، وذلك له عند الله وزن كبير .

الستر على المسلم

ومن الأخلاق الاسلامية أن تستر عورة أخيك المسلم ، وأن لا تشنع عليه ، قال صلى الله عليه وسلم : « من ستر على مسلم ستره الله فى الدنيا والآخرة » أخرجه الامام مسلم .
فالنبى صلى الله عليه وسلم يندبك أيها المسلم لستر عورة أخيك ، ويصدك - وهو الصادق المصدق - بستر الله لمورتك فى الدنيا والآخرة وما من مسلم الا له عورة يرجو أن يسترها الله له فى الدنيا والآخرة ، حتى يظل كريما على الله وعلى الناس .

ولقد كان السلف الصالح على هذا النمط الرفيع من الأخلاق ، قال أبو بكر رضى الله عنه : لو وجدت شاربا لأحييت أن يستره الله ، ولو وجدت سارقا لأحييت أن يستره الله .

وروى أن عمر رضى الله عنه كان يعس بالمدينة ذات ليلة (أى يمر بها

درجة الصلاة والصيام والصدقة ، قالوا بلى ، قال اصلاح ذات البين ، وفساد ذات البين هى الحبالقة ، أخرجه أبو داود والترمذى وصححه .

فأنت ترى من هذا الحديث الشريف أن اصلاح ذات البين ، أفضل عند الله من الصلاة والصيام والصدقة ، لما يترتب عليه من الطمأنينة والسلام فى الأمة ، وأن فساد ذات البين يحلّق الدين ويستأصله ، لما يترتب عليه من العداوة والفتن والآثار الفسادة بالمجتمع الاسلامى ، وحرص على اصلاح بين الناس - أيها الأخ المسلم - دمت قادرا عليه ، لتحصل على أجره العظيم ، وقد أباح لك الدين أن تكذب فى سبيل هذا الاصلاح ، فهو كذب لا ضرر فيه ، بل له منافع عظيمة ، ومن القواعد الأصولية - الضرورات تبيح المحظورات - فلا عليك من وزر فى أن تقول لأحدهما أو كليهما - مثلا - لقد سمعت من فلان ثماء عليك ، وحرصا على مودتك مع أنك لم تسمع منه ذلك .

وفى اباحة الكذب للاصلاح يقول النبى صلى الله عليه وسلم : « ليس بكذاب من أصلح بين اثنين » فقال

الستر وهو المظلوم ، لأن الكشف بالحديث عن واقعة الزنى من غير شهود ، بشر قدفا يستوجب الحد المقرر له ، وهو ثمانون جلدة ، مع رد شهادة القاذف والحكم بنفسه ، قال تعالى : « والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون » وعن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال : خرجت مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه ليلة فى المدينة ، فبينا نحن مشى اد طهر بسا سراج ، فاطلقتنا نومه ، فلما دنونا منه اذا باب مغلق على قوم لهم أصوات ولنط ، فأخذ عمر يمدى وقال : أتدرى بيت من هذا ؟ قلت لا ، فقال : هذا بيت ربيعة بن أمية بن خلف ، وهم الآن شرب - أى يشربون الخمر - فماذا ترى ؟ قلت أرى أنا قد أتينا أمرا بهانا الله عنه ، قال الله تعالى : « ولا تجسسوا » فرجع عمر رضى الله عنهم وتركهم لوضوح الدليل .

وقال صلى الله عليه وسلم لما وىة : « انك ان تبعت عورات الناس أقصدتهم

ليتعرف شئون الرعية) - فرأى رجلا وامرأة على فاحشة ، فلما أصبح قال للناس : رأيتم لو أن اماما رأى رجلا وامرأة على فاحشة ، فلما أصبح قال ما كنتم فعلين ؟ قالوا انما أنت امام ، فقال على رضى الله عنه : ليس ذلك لك ، اذا يقام عليك الحد (١) ان الله لم يأمن على هذا الأمر أقل من أربعة شهود ، ثم تركهم ما شاء الله أن يتركهم ثم سألهم ، فقال القوم مثل مقالته ، فقال على رضى الله عنه مثل مقالته الأولى ، وهذا يشير الى أن عمر رضى الله عنه ، كان مترددا فى أن الوالى هل له الحق فى أن يقضى فى الحدود بعلمه ، فلذا راجعهم خيفة أن لا يكون له ذلك ، فيكون قدفا بخياره ، ثم اطمأن الى رأى على - رضى الله عنه - فأبضاء وأخذ به ، لاستناده الى حجة لا يمكن تخليها ، وهى النص القرآنى « فاستشهدوا عليهن أربعة منكم (٢) »

وهذا النص واضح فى طلب الشرع ستر الفواحش ، فان اجتماع أربعة شهود ليشهدوا الواقعة من غير لبس أمر لا يمكن توافره ، فلا يقضى الا

(١) يريد بالحد حد القذف ، حيث قدفهما بالزنا بلا بينة .

(٢) أول الآية : « واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن

أربعة منكم » . سورة النساء : آية ١٥

لا تكونوا عوناً للشياطين على أخيك ،
 صدوا : إلا عفوت عنه ، فقال : إنه
 ينبغي للسلطان إذا انتهى إليه حد أن
 يقيمه ، إن الله عفو يحب العفو ، وقرأ
 « وليعفو وليصفحوا ألا تحبون أن
 يعمر الله لكم وأهله عموماً رحيم » رواه
 الحاكم وصححه .

وروي أن عمر كان يصلي بالمدينة
 من الليل ، فسمع صوت رجل في
 بيت يتنهي ، فسور عليه ، فوجد عنده
 امرأة وعنده خمر ، فقل يا عبد الله
 رأيت أن الله يسترك وأنت على
 معصيته ، فقال : وأنت يا أمير المؤمنين
 فلا تعجل ، فإن كنت قد عصيت الله
 في واحدة ، فقد عصيت الله ثلاثاً ،
 ولله تعالى : « ولا تجسسوا » وقد
 تجسست ، وقال : « وليس البر بأن
 تأتوا البيوت من ظهوره » وقد تسورت
 على ، وقال تعالى : « لا تدخلوا بيوتا
 غير بيوتكم حتى تستأسوا وتسلموا
 على أهلها » وقد دخلت بيتي بغير
 إذن ولا سلام ، فقال عمر رضي الله
 عنه : هل عندك من خير إن عفوت
 عنك ؟ قال نعم وأهله يا أمير المؤمنين
 إن عفوت عني لا أعود إلى مثلها أبداً ،
 فمفا عنه وتركه .

أو كدت تعسدهم ، رواه أبو داود
 بسنده صحيح ، وقول صلى الله عليه
 وسلم : « يا معشر من آمن بلسانه
 ولم يدخل الإيمان في قلبه ، لا تقابوا
 المسلمين ، ولا تتبعوا عورتهم ، فإنه
 من يتبع عورة أخيه ، يتبع الله عورته
 ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو كان
 في جوف بيته » رواه أبو داود بأسناد
 جيد ، وروى الترمذي نحوه وحسنه .

وروي أن ابن مسعود جاء رجل
 يأخر نشوان - أي سكران - فقال
 ابن مسعود : استكهوه - أي شمو
 همه - استكهوه فوجدوه نشوان ،
 فحبسه حتى ذهب سكره ، ثم دعا
 يسوط ، ثم قال للجلاد اجلدوا رافع
 يدك ، وأعط كل عضو حقه ، فجلده
 وعليه قباء أو مرط ، فلما فرغ قال
 للذي جاء به : ما أنت منه ؟ قال عمه ،
 قال عبد الله : ما أدبت فأحسن الأدب
 ولا سترت الحرمة ، إنه ينبغي للإمام
 إذا انتهى إليه حد أن يقيمه ، وإن الله
 عفو يحب العفو ، ثم قرأ : « وليعفو
 وليصفحوا » ثم قال : أتى لأذكر أول
 رجل قطعته النبي صلى الله عليه وسلم ،
 أتى بصارق قطعته ، فكأنما أسف
 وجهه ، فقالوا يا رسول الله ، كأنك
 كرهت قطعه ، فقال : وما يمنني ؟

مسترك على نفسك أولى

أيها المسلم المقصر في حق ربك
 وحق نفسك وحق الناس ، المقيم على
 معصية الله ، لقد طلب مولاك أن
 يستر المسلمون على معصيتك ، لعلك
 تثوب إلى رشدك ، وترجع عن معصيتك
 أأنت أولى بالمحافظة على عرضك
 وكرامتك من جميع الناس ، وهل
 تظن أن ستر الناس عليك سوف
 يستمر إلى أمد بعيد ، فهل أمنت أن
 يضحك الله على رموس الأشهاد ،
 « وأملئ لهم أن كيدى متين » فمن

يستر لك فضيحتك يومئذ وهي مما
 لا يمكن ستره ، وماذا تصنع يوم
 يحاسبك الله على جرائمك في ساحة
 القيامة ، والناس جميعا اليك ينظرون ،
 وإلى سوء مصيرك ينتظرون ، ثم يأمر
 بك الله إلى النار ، لمقابلتك على
 ما ارتكبت من الأوزار ، فتدارك نفسك
 عاجلا بالتاب ، فإن الله تعالى يقبل
 التوبة ممن تاب ، وفقنا الله وإياك
 لما يحبه ويرضاه ؟

مصطفى محمد الحديدي
 الطبر

الولاية بالكفاية

للإمام أبو الوفاء الرازي

عن عامر بن وائلة رحمه الله :
 أن نافع بن عبد الحارث لقي عمر
 بسمان ، وكان عمر استعمله على مكة
 فقال : من استعملت على أهل
 الوادي ؟ قال ابن ايزى ، قال : ومن
 ابن ايزى ، قال : مولى من مواليا ؟
 قال : استخلفت عليهم مولى ؟ ! قال :
 انه قارىء لكتاب الله عز وجل ،
 وانه عالم بالفرائض ، قال عمر : أما
 ان تبيكم صلى الله عليه وسلم قل :
 ان الله يرفع بهذا الكتاب أقواما
 ويضع به آخرين •
 أخرجه مسلم :

الاسلام دين ودولة عني بشئون
 الدولة كما عني بشئون الدين وتضمن
 القرآن كما تضمنت السنة هذه
 الشئون كلها وأراحا الناس من غناء
 البحث ، ومعاناة الخطأ والصواب في
 استخلاص القواعد التي يساس بها
 الناس في دينهم وديارهم حتى لا تنهدب

بهم الآراء والأهواء في مشاهة
 الحياة •

ومن صميم نظم الدولة التي
 يستمكن بها بنياتها وتستقر عليها
 أركانها نظام الرياسات في الأعمال
 ولا شك أن الرياسات اذا صلحت
 واستقامت - بصلاح رؤسائها
 واستقامتهم - صلح أمن الدولة ، لذا
 كان اختيار الرؤساء موضع اهتمام
 الاسلام ، والرئيس أيا كانت درجته
 ونطاق عمله هو وال على مرؤوسيه
 ومسئول عنهم وعن أعمالهم وتصرفاتهم
 نحو الجماهير ، فالكلام عن الوالى
 في الإصلاح الإسلامى من حيث
 ما يجب توافره فيه من الشروط
 كلام عن الرؤساء عامة ، وإن امتاز
 بعض الرياسات والولايات ببعض
 الميزات والشروط ، فهناك قدر منها
 تشترك فيه الولايات كلها ، فالأمانة
 والنزاهة والعدل والكفاية وتحري

تصرف شئون الجماهير وتنفيذه
 وجب أن يكون عالماً بهذا القانون ،
 وأصل هذا القانون وعموده
 وملاك أمره هو كتاب الله ،
 فهو أصل القوانين ، والعلم بكتاب
 الله يوجب العلم بسنة رسول الله
 وما صح منها وما لم يصح منه أدخل
 عليه ، فنه رسول الله هي التي
 بينت مجملته وخصصت عامة ، وقيدت
 مطلقه سواء بقول رسول الله أو
 بفعله أو تقريره ويوجب العلم
 بأفضية الرسول وأفضية خلفائه
 وأصحابه هذا إلى وجوب العلم
 بقوانين الأعمال والشئون التي وكل
 إليه تصرفها ليكون قضاؤه وتصرفه
 عن بينة وعلم ، وإلى هذا المعنى أشار
 عمر رضي الله عنه في الحديث حين
 أنكر على نافع أن يستعمل ابن أبي
 علي ولاية مكة وهو مولى من الموالى
 ظالمه أنه استعمل جهلاً ، فالظن في
 الموالى وهم في القلب أرقاء مشغولون
 عن تحصيل العلم بخدمة سادتهم -
 أنهم جهلاء لا يصلحون للولاية
 ولا يحسنون القيام عليها فلما عرف
 من نافع أن ابن أبي التورث هذا
 وبالفراخ أى قواعد التورث هذا
 باله وسكنت نفسه واطمأن إلى حسن
 تصرف نافع .

المصلحة العامة شروط لا بد من
 توافرها في كل من يتولى رئاسة عمل
 من أعمال الدولة ، ولقد توزعت
 شروط الولاية - من اسلام وعقل
 وحرية وذكورة وسلامة وكفاية
 وعلم - في أحاديث كثيرة كما توزعت
 في آيات من القرآن الكريم ونسخها
 الفقهاء وجسموها في أبواب اختلفت
 منوניהا واتحدت موضوعاتها ، فتارة
 توضع تحت عنوان الولاية ، وتارة
 توضع تحت عنوان أدب القضاء
 والقاضي ، واستغرق الحديث عن
 الولاية العامة وهي الخلافة كثيراً
 من جهود الفقهاء نظراً لخطورتها
 في بناء الدولة واستقرار حياتها
 والحفاظ على وحدتها ، ولقد بلغ من
 الاهتمام بها أن ألحقها بعض علماء
 الكلام بالحديث عن العقيدة حتى
 لا يكمل الاسلام الا بالإيمان بوجوبها
 والاقبال لمن اختاره المسلمون لها
 وفي الحديث الذي روى عن عامر
 هنا إشارة إلى بعض الشروط التي يجب
 أن تتوفر في الوالى أو الرئيس ،
 وهي الكفاية العلمية في الوالى ،
 وإذا لاحظنا أن الوالى في المفهوم
 الاسلامى هو الوالى الاسلامى الذى
 يقوم بتطبيق القانون الاسلامى فى

قلوب الناس وما زال يجتذبهم وهي قاعدة الفاء الفوارق بالأساليب والأجناس والألوان ، فالعربي والتبلي ، والقرشي والمجشي سواء في نظر الاسلام اذا تعادلت مؤهلاتهم بالعلم والتقوى ، وما حزن أولاء نرى أن عمر أقر تلك القاعدة كما أقرها القرآن وكما قررها الرسول : قولا وطبقها عملا فولى أسامة بن زيد المولى وبلال بن أبي رباح الحبشي وسلمان الفارسي وصهيبا الرومي مناصب اسلامية عامة كان يتطلع اليها أنسارى العرب ، ولقد اشترك المعجم بترجيح من العرب في بناء الحضارة الاسلامية وكان لهم نشاط بارز في سائر ميادينها وخاصة الميادين العلمية وكان من سياسة الرسول عملا بروح الاسلام مزج عناصر الأمة الاسلامية وتذويب طبقاتها قضاء على المنصرية الموروثة في الشعوب ف قرب سلمان الفارسي منه حتى كان يقول فيه سلمان منا أهل البيت وقرب صهيبا الرومي حتى كان لا يفرقه في أمر من أمورهم في السلم والحرب ، وقرب بلال بن أبي رباح الحبشي حتى جعله مؤذنه في الصلاة وجعله خازن بيت المال وهو منصب يضاهي منصب وزير المالية في العصر الحديث وجرى

ومن هذا الحوار بين نافع وعمر رضى الله عنهما فصلم أن من أهم الشروط في الولاية ، هي الكفاية العلمية كما تعلم أن العلم يرفع منازل الناس ويصلى أقدارهم ويؤهلهم لأخطر المناصب وينزلهم أدنى الدرجات كما أنه يجبر رقة النسب وتأخر الحساب كما قال صلى الله عليه وسلم : « ان الله يرفع بهذا الكتاب أقواما ويخفض آخرين » ، يعنى أن الله يرفع بالعلم بهذا الكتاب وهو القرآن أقواما ويخفض آخرين ، يرفع أقواما في الدنيا بالتكريم والتقدير ويجعلهم مذرة للمهتدين وشريعة عذبة للمستهلين ويرفعهم في الآخرة بحسن المشورة والمنصرة ويلحقهم بالصلحين اذا عملوا بما علموا واتسموا بما أمروا به وانتهوا عما نهوا عنه والعلم بكتاب الله وبالعلوم عامة سبيل الرفعة والمزة كما قال تعالى : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات » .

ومن أهم ما تضمنه الحديث في سبب الكلام عن الولاية وعن يصلحون لها وعن بعض ما يشترط فيها تلك القاعدة الدينية وهي مع ذلك قاعدة اجتماعية عامة تميز بها الاسلام واحتذب

يرفع نبأه إلى الخليفة ، وكان يندب
وكيلا خاصا يجمع شكايات الشاكين
منهم ويتولى تحقيقها ومراجعتها ، وكان
يأمر الولاة أن يعودوا من ولاياتهم
ههنا يظهر معهم ، حملوه في
عودتهم ، وكان يسفدهم في كل
موسم من مواسم الحج لاجتماعهم
ويسمع ما يقولون وما يقال فيهم ،
ونوى في آخر أيامه أن يستكمل
الرقابة بالرحلة إلى البلاد في فترات
محله لجبر نفسه أحوال الولاة
ونظمش إلى حسن قـمهم أمور
النواطين •

وسيرة عمر مجمل خصص المتعرف
على ما ينبغي أن يتوخى في اختيار
الرؤساء والحكم من صفات ليكونوا
أهلا للقيام بالمهام الخطيرة التي تناط
بهم وليعلموا الغرض فيما ندبوا إليه •

أبو ألوقا الراغى

الخلفاء من بنى أمية وبنى العباس على
هذا المنهاج في توثيق العلاقات وتحقيق
الاساواة ولعل خير من طبق قواعد
الاسلام في اختيار الولاة ووفق في
رعاية الشروط التي يجب توافرها في
وجوب تحقيق الرقابة عليهم حلقيا
وماديا ، عمر بن الخطاب رضى الله
عنه حتى أمكن أن يكون عمله هذا
دستورا كاملا في هذا الشأن ودستور
الولاة بعده أسسه : ان الولاية تميز
بالواجب والكفأة وليست تمسزا
بالوجاهة والاسماء ، فكان يقول
لوالى : افصح بهم ، لك وشر مؤرمهم
نفسك فانما أنت رجل منهم غير أن
الله جعلك أثقلهم حملا • •

ومن وسائل الرقابة التي اتخذها
عمر على الولاة أنه كان يرصد لهم
الرقباء ليكونوا صلة بينه وبينهم فكان
الوالى يخشى من أقرب الناس إليه أن

من هدى السنة :

أجزاء الأولى للصائم

للإمام منساوى عثمان عبيد

— ٢ —

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الحديث القدسي ، والفرق بينه وبين القرآن الكريم ، والحديث النبوي وفى هذا المقال نعرض لبيان فضة الحديث ومقاصده وذكر ما يرشد إليه •

البيان :

أنم الله علينا نعمته ، فرضى لنا الاسلام ديناً ، وثبت قوائمه ، وأحكم بنيانه ، وجعل الصيام ركناً من أركانه ، وفرضه علينا كما فرضه على الأمم قبلنا ، ذلك لأن الصوم من خير ما يطهر القلوب ، ويزكى العوس ، ويوصلها بالخلق ، ويحطها مذعة لحلاله وعطته ، توافقه إلى التروود من طاعته ، والاخلاص فى عبده ، قال تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » (١) •

عرضنا فى المقال الماضى لتفسير الكلمات اللغوية بالحديث ، ولما كان بعض هذا الحديث قدسياً رأينا من المفيد اعطاء القارى فكرة عن

الصيام ، أو ينال من قدامته ، - وما هذا الا لأن الصائم يؤمن ایماناً راسخاً بأن الله مطلع عليه في جميع أحواله ، وبأنه يؤدي عبده الصيم احتساباً لوجهه الكريم ، - من أجل هذا أضاف الله سبحانه الصيام اليه ، وتولى وحده الجزاء عليه ، ومعنى ذلك أن الصيام ليس خاضعاً في جزائه للنظام المقرر شرعاً لغيره من الحسنات ، وإنما يجزى عليه جزاء من غير عدد ولا حساب ، - وتولى الكريم العطاء يدل على مزيدة وسعة ، فارتفاع شأن الجزاء على الصيام ينبي عنه أمران :

الأول : أنه عز وجل جعله عبادة خالصة له .

الثاني : إضافة الجزاء اليه سبحانه وهو الكريم الوهاب .

ثم أخبرنا صلى الله عليه وسلم عن طبيعة الصيام وأثره في الصائم ، فقال : « والصيام جنة » أى وقاية لصاحبه يمنعه من المعاصي والآثام ، ومن النار .

وكان الصوم مانعاً من المعاصي ومن النار لسببين :

أحدهما : أن سبيل ذلك هو

وقد أبلى الصائق الأمين صلوات الله وسلامه عليه قول العظيم الحكيم الذى أفاد حكماً حاسماً ، وقضاً نافذاً ، وجزاء كريماً للصائم : « كل عمل ابن آدم له الا الصوم فإنه لى وأنا أجزي به » وهذا لأن الطاعات الطاهرة يطلع عليها الناس ، فيكون للشخص نصيب وحظ منها يتمجله في هذه الحياة الدنيا ، بما يناله منهم من حسن التقدير ، ورفيع المنزلة ، وعاطر الثناء - والمجازاة على هذه الطاعات تخضع للنظام الذى ورد عن الشارع من مضاعفة الحسنة بنظر أمثالها الى سبعمائة ضعف ، كما جاء فى رواية مسلم للحديث : « كل عمل ابن آدم يضاعف : بالحسنة عشر أمثالها الى سبعمائة ضعف » .

لكن الصيام سر بين العبد وربه ، وعبادة خفية ، لا يطلع عليها أحد سواه ، وهى خالصة لوجهه الكريم ، ليس لغيره فيها مدخل ولا نصيب - وحسبنا فى الدلالة على أن الصوم عبادة خالصة لله أن الصائم أحياناً قد يخلو بنفسه فى مكان لا يراه أحد ، - ويعانى من ألم المصمصة أو من حرارة العطش - ومع ذلك لا يطوف بذهنه أن يتهك حرمة

الانغماس في الشهوات ، والصوم
امساك عنها ، فكان وقاية مما تجبر
إليه ، ويترتب عليها •

وبعد أن نهي عليه الصلاة والسلام
الصائم عن الرفث والصخب عرص
لحالة قد يجد فيها هذا الشخص
مبرر لمخالفة النهي ، وارتكاب
المحظور ، وهي حالة العدوان عليه
من الغير بالمسبة والمقتلة فأوجب على
الصائم أن يذكر أنه تلبس بعبدة
لا يحل ولا يليق معها أن يقل
العدوان بعدوان ، والاسداء بإساءة :
« فإن سابه ، أو قاتله فليقل : اني
أمرؤ صائم » ربما يقال : ان صيغة :
(سابه - وقاتله) تدل على المصاعلة
وهي تقتضي وقوع العمل من الجبين ،
والصائم لا يليق أن يصدر عنه شيء
من المسابة والمقاتلة فكيف تنفي
هذه الصيغة ؟

ونهي الصائم عن الرفث والصخب
لا يبعد أن غير الصائم يباح له هذان
الأمران ، فأنهما محرمان عليه أيضا
لأنهما وصفان قبيحان مطلقا - ولكن
المراد أنهما في الصيام أشد تحريما ،
لأنهما فيه أشد قبحا ، وأبعد عن
صفة العفو والتسامح •

ويجاب عن هذا بأن المفاعلة هنا
للمبالغة لا للمقابلة ، ويراد بها
الفعل من جانب واحد ، وهو جانب
غير الصائم ، فيكون معنى : « فإن
سابه أحد ، فإن سبه أحد » ويؤيد أن
المراد وقوع الفعل من جانب غير
الصائم فقط ما رواه السائي من

ونهي الصائم عن الرفث والصخب
لا يبعد أن غير الصائم يباح له هذان
الأمران ، فأنهما محرمان عليه أيضا
لأنهما وصفان قبيحان مطلقا - ولكن
المراد أنهما في الصيام أشد تحريما ،
لأنهما فيه أشد قبحا ، وأبعد عن

من حديث عائشة رضي الله عنها : (وان امرؤ جهل عليه فلا يشتمه ، ولا يسه) .

ويصح أن يجاب بأن المفاعلة على بابها ، ويراد بها وقوع الفعل من غير الصائم ، والتهيو له من جانب الصائم ، لذا ساغ التعبير بقوله : (فان سابه) .

ونرجح الجواب الأول استنادا الى ما ذكره من روايه السائي ، واد الأصل أن تتفق الروايات في المعنى .

وقوله : (فليقل : اني امرؤ صائم) يصح أن يكون المراد أن يقول الصائم هذا في نفسه لينمها من اجابة المسمى ، ومحاراته في الطيش والسفاهة .

ويصح أن يكون المراد : أن يقول الصائم هذا بلسانه لينزجر خصمه عنه .

ولا مانع أن يجمع الصائم بينهما ، يقول هذا في نفسه ليحول بينها وبين مازلة ظاله .

ويقوله بلسانه لينزجر الطالم ، ويكف عن عدوانه ، فان اللفظ يفيد المعنيين ، ولا منافاة في الجمع بينهما .

ومن عوارض الصيام تغير رائحة الفم عند الصائم نظرا لحلو معدته من الطعام والشراب ، ولما كان هذا أمرا قد تكرهه بعض النفوس ، وتضيق بسببه أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن عظيم الطيب لهذه الرائحة - عند الله سبحانه - مؤكدا خبره بحبه فسم تدل على مدى ايمانه بجلال ربه وعظمته ، وحموه لقدرته وسلطوته ، فقال : (والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك) - والمراد أن هذا الخلوف يقره الله اليه أكثر من تقرب المسك اليكم - وفي هذا تنويه بشأن الصيام ، واشعار برفع منزلة الصائم ، وعظيم جزائه ، ثم عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم لبيان أثر الصيام في اسعاد الصائم ، وشعوره بالبطة والجور ، فذكر له فرحتين : احدهما اذا أفطر ، والآخرى اذا لقي ربه .

أما الأولى : فلاحة ماكن محظورا عليه ، ولاتمام عبادة الصوم ، وللتغلب على نوازغ النفس ، ونزغات الشيطان ، ولتكميل هذه الفرحة شرع عيد الفطر الذي يتحلى فيه الله على عباده الصائمين القائمين بمزيد التشريف

والتكريم ، وموفور الجزاء ، وعظيم
المعطاء ، كما يفيد قوله صلى الله عليه
وسلم :
(إذا كان يوم عيد الفطر وفت

الملائكة على أبواب الطرق ، فنادوا :
اغدوا يا معشر المسلمين إلى رب كريم ،
يمن بالنحير ، ثم يثيب عليه الجزل ،
لقد أمرتم بقيام الليل ففتمتم ، وأمرتم
بصيام النهار فصمتتم ، وأطعتم ربكم ،
فانقبضوا جوائزكم ، فإذا صلوا نادى
مدا :

ألا إن ربكم قد غفر لكم ، فارحبوا
واشدن إلى رحالككم ، فهو يوم
الجائزة ، ويسمى ذلك اليوم في
السماء يوم الجائزة (١) .

وأما الثانية : فلما يظفر به من أجر
جريل ، ونعيم خالد ، ومقام كريم .
هذا وللصوم أطيب الآثار ،
وأزكها في الصائم ، وفي المجتمع
الذي يعيش فيه .

فأما أثره في الصائم منه يعمرس في
قلبه خلق المراقبة لله جل شأنه -
والحشية منه ، ويحمله عابدا له كأنه
براه ، مسارعا إلى طاعته حرصا
على مرضاته .

وسود الصبر على المشقة ،
والاستخفاف بالصعب ، ويدفعه إلى
قوة الإرادة والمزمنة على الرشيد
والسداد .

هذا فضلا عما ينشأ عن الصيام من
فوائد صحية ، بينها الأطباء ، وذكرها
كثيرا من الأمراض التي يكون الصوم
فيها علاجاً حاسماً ، وبطسماً شافياً .

وإن أثره في المجتمع فهو من
أعوى العوامل في تحليل السموم من
عرصة البخل والشمع ، وحمله متحلية
صفة الجود والاحسان ، والرحمة
بالضعفاء والمعوذين ، ومواساة
المكوبين والبائسين - وهذا تنويع
الرابطة بين أفراد المجتمع ، فيماسك
ساؤه ، ويقوى جنبه ، ويملو صرحه ،
ويظم شأنه .

وللصيام أثره أيضا في اعلام
الناس بمبدأ المساواة ، والاعتقاد بأنه
لا تفاضل بينهم الا بقدر التزود من
الأعمال الصالحة ، والاخلاص في
أدائها ، كما قل جلت نعمته : (إن
أكرمكم عند الله أتقاكم) (٢) .

(١) رواه الطبراني في معجمه الكبير عن سعد بن اوس الانصاري عن
ابيه رضي الله عنهما .

(٢) سورة الحجرات آية ١٣

أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون (١)
ومن ذلك أيضا فتح مكة فقد كان
الخروج إليها يوم الأربعاء لليلتين
خلتا من شهر رمضان ، وقيل لعشر في
السنة الثمينة للهجرة ، وكتب الله
للمؤمن نصرا مؤزرا ، وفتحنا راندا ،
فظهرت مكة من عبادة الأضمة ،
وأصبح الدين فيها خالصا لله رب
العالمين ، وقامت دولة الحق والایمان ،
وتلاشت عناصر الضلال والطغيان ،
تصدقا لقول المرير الحكيم :
(يريدون ليطغوا نور الله بأفواههم
والله متم نوره ولو كره الكافرون) (٢)

وأيف اقتضت حكمته تعالى أن تقع
حرنا مع اسرائيل في الماسر من
رمضان ، وحقق الله سبحانه لنا نصرا
عظيما ، حفظ كرامتنا ، ورفع
رمونا ، وبلغنا به حياة عزيزة
ماجدة ، علا بها شأن العروبة
والاسلام ، وسجل على أعدائنا هزيمة
منكرة ، أدلت كبرياءهم ، وفضحت
غرورهم ، وقضت على أسطورتهم
وأوهنهم ، وأظهرتهم أمام المسالم
بمظهر الناصب الخبيث ، والفساد
الحيان •

ومن آثار الصيام الاعتزاز بالله
تعالى ، والثقة به ، والتوكل عليه ،
وسمعوا أجمعه المؤمة بمودة سبحانه
وبأيده ، وأنه مولاهم وناصرهم على
عدوهم مهما قلب في البلاد ، وكثر
عدوه وعتاده ، وتجمع أعوانه
واسيعة ، واستبد به غروره
وكرهه •

ولهذا اقتضت حكمته تعالى أن يقع
في شهر رمضان بعض الفروات التي
انتصر فيها المسلمون ، وكان لها أروع
النتائج في اعزاز الاسلام ، واعلاء
كلمته ، وتمكين أصوله ، ونشر
هدايته ، فمن ذلك غزوة بدر الكبرى
التي وقعت في السابع عشر من رمضان
المعظم من السنة الثانية للهجرة ،
وكانت أول غزوة وقعت للمسلمين
طعروا بها بالنصر - مع ضعفهم وقلة
عددهم وعدتهم - على عدوهم - مع
قوته وكثرة عدده ومعداته - وارتفعت
راية الاسلام ، وعز جانيه ، وعظم
سلطانه ، واثبت الله سبحانه على
المؤمنين بالنصر في هذه المعركة ،
وطلب شكره على تلك النعمة السابقة ،
فقال : (ولقد نصركم الله يدر وأنتم

١) سورة آل عمران آية ١٢٣

٢) سورة الصف آية ٨

وايذاء العباد ، وقلبه الى نية الشر ،
وتدبير الفساد ، فمثل هذا يوشك أن
يكون صومه عليه مردودا لقوله عليه
الصلاة والسلام :

(من لم يدع قول الزور والعمل
به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه
وشرا به) (١) .

وطوبى لصائم أخذ نفسه بأداب
الصيام ، وانتفع بآثاره الطيبة في قلبه
وجوارحه ، وهاجه الشوق الى المزيد
من طاعة الله وتقواه فأتبع صوم
رمضان بصيام ست من شوال ، سعيًا
الى موفور الأجر وواسع المثوبة التي
يدل عليها قوله صلوات الله وسلامه
عليه :

(من صام رمضان ثم أتبعه ستا من
شوال كان كصيام الدهر) (٢) .

ما يرشد اليه الحديث :

يرشد الحديث الى أمور نحترق
منها بما يأتي :

(١) التتويه بجزاء الصائم عند
الله تعالى .

ولا يرتاب مؤمن في أن النصر من
عند الله ، ولكن ينبغي أن يصلم أنه
لا يمنحه الا نفوس مستعدة ، لأن
الامداد على قدر الاستعداد ، فلما
طهرت قلوبنا بالصيام ، وتجاوزنا مع
روحانية رمضان ، وأقبلنا على الله
تعالى متصفين به ، بعد أن بذلنا
ما وسعنا من قوة واعداد ، وأصبحت
عقيدتنا ونشيدنا : الله أكبر - كان
هذا مولاة لدين الله ونصر له ،
لمسحا سبحانه النصر انجزا لوعده
الأكيد في قوله : (ولينصرن الله من
ينصره ان الله لقوى عزيز) (٣)

تلك بعض آثار الصيام الزاكية ،
وغيرها كثير .

ومما يحذر التدكير به أن آثار
الصيام المباركة لا تتحقق الا اذا التزم
الصائم مع الامساك عن المفطرات
امساك القلب والجوارح عن
الانحراف - أم أن يمسك شخص
عن الطعام والشراب ، ثم لا يبالي بعد
هذا أن تمتد الى سوء يده ، وتحقق
الى الباطل وجلاء ، وتمتلىء عينه مما
حرم الله ، وينطلق لسانه الى العصيان

(١) سورة الحج آية ٤٠ .

(٢) رواه الجماعة الا مسلما والنسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) رواه مسلم في صحيحه عن أبي أيوب الانصاري رضي الله عنه .

- (٢) اعلاء شأن الصوم بحمله
وقاية من الماضي ، ومن النار •
عمل من أعمال البر أن يذكر مزايا
- (٣) الصوم يربي الضمير ،
ويزكي النفس ، ويورثها مراقبة الله
عز وجل •
هذا العمل وثمراته ، ليحمل النفوس
على انبجاره •
- (٤) بيان الأدب الذي ينبغي أن
يتحل به الصائم في سلوكه الشخصي ،
وفي حال اعتدائه الغير عليه •
وفقنا الله تعالى لأداء عبادة الصوم ،
والوفاء بحقها ، وأخذ النفس بآدابها ،
ومنحنا أعظم ثمراتها ، وأكرم جزائها ،
انه سبحانه ولي الهداية والانسام ،
وذو الجلال والاكرام •
- (٥) العمل بتحديد منزلته بحكم
الله سبحانه ، لا بحكم الناس •
منشأوى عثمان عبود
- (٦) أثر الصوم في شحور الصائم
بالنبطة والسعادة عند فطره ، وعند
لقاء ربه •

أضراء على مفهوم البدعة

للكيثر محمد محمد السرفادى

بتقوى الله والسمع والطاعة وإن تأمر
عليكم عبد ، وإنه من يعش منكم
هوى اختلافا كثيرا : فليكن يستى
وسة الحلفاء الراشدين المهديين من
بعدى عصوا عليها بلواجذ ، وإياكم
ومحدثات الأمور ون كل بدعة ضلالة
قال أبو داود والترمذى : « حسن
صحيح » .

محدثات الأمور هى التى سماها
الحديث الشريف بدعة ، وحكم عليها
بضلالة . وأخبر عنها حديث آخر
بأن مغيرها ومخير صاحبها الى النار
وميه يقول الرسول صلى الله عليه
وسلم : « وشر الأمور محدثاتها ،
وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة
ضلالة ، وكل ضلالة فى النار » .

وأحسن ما قيل فى تمييز البدعة
من غيرها ما ذكره الشاطبى فى
الاعتصام (١) : « الطرائق فى الدين

كثيرا ، يقع اللبس والانسيب بين
ما يسمى « بدعة » وما يسمى « عادة »
كما لا ييسر بسهولة التفريق بين
البدعة فى معناها الحقيقى المحظور ،
وابدعة فى مفهومها المحذى المشروع
.. ومشا هذا كله هو تلك القروى
الدقيقة التى تحتاج من الناظر فيها الى
حدة فى الفهم ، ووضوح فى الوعى ..
حتى تتضح له الملامح المميزة لكل
منها ، فيتجنب البدع المحظورة
ما استطاع ، ولا يجد فيما عداها بأسا
فى العمل ، ولا تحرجا مع الشريعة .

وأسس هذا : ما أورده النوى
فى الأرمين من حديث الرماض بن
سارية : « وعظنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم موعظة ، وجلت منها
القلوب ، وذرفت منها الميرون ..
فقلنا : يا رسول الله ، كأنها موعظة
مودع .. فأوصنا فقال : أوصيكم

قسمان : أحدهما ما له أصل في الشريعة ، وتبينها ما ليس له أصل فيها ، وقد اختصت البدعة بالقسم الثاني ، ودخل في القسم الأول كل ما يتعلق بالدين .. كتعلم النحو وانصراف وأصول الفقه وأصول الدين ومفردات اللغة ، ونحو ذلك من كل ما له نفع ملحوظ في حاضر الشريعة ومستقبلها ودل على اعتباره دليل شرعي ، أو مبدأ إسلامي عام ، أو قاعدة كلية من قواعد الشريعة التي اهتمت إليها العلماء الأعلام ، والراسخون من ذوي البصائر والأفهام ، ممن لا يرقى اليهم الشك ، ولا يكتفهم ضباب الريبة ، في نظر الأمة التي لا تجتمع على ضلالة ، كما أخبر بذلك الحديث الشريف ، فهذه المعلوم وأمثالها وإن لم يسبق بها الزمان في صدر الإسلام إلا أنها تقف على أرضية صلبة من أصول الشريعة وأدلتها في الجملة .. فالأمر بالأعراب قد جاء به الآثار ، فقد روى عن ابن مسعود رضي الله عنه : « حودوا القرآن ، وزينوه بأحسن الأصوات ، وأعربوه فانه عربي ، والله يحب أن يعرب به ، والشرع بجملته يدل على

اعتبار الأعراب ، وهو مستمد من عدة المصالح الرسالة (١) فهذه المعلوم خادمة للتشريع .. ومثلها : جمع المصحف .. فهو عمل مجمع على حس ، من الصححة ، وتسميته بدعة تسمية مجازية لا حقيقية .. من حيث أنه يشبه البدعة التي لم تكن موجودة بداتها زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهو أبعد ما يكون عن البدعة الحقيقية المهيأ عهد ، والتي مآلها إلى النار .. من حيث أن له أصلا في الدين مدلولاً عليه بأدلة عامة مها : الأمر بتبليغ الرسالة التي لا يتأتى إلا عن مثل هذا الجمع عادة ومثله تسمية عمر بن الخطاب رضي الله عنه قيام الناس في ليلى رمضان على امام واحد بدعة .. فهي تسمية غير حقيقية نظرا لوجود أساس القيام في بعض ليالى رمضان خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا بد أن يكون عمر قد علم من الرسول صلى الله عليه وسلم ما أتاح له الاقدام على مثل ذلك الأمر الذي يتصل اتصالا مباشرا بشئون المباداة ، الخارجة عن دائرة الرأي والتفكير الشخصي المجرد ، وعلى ذلك فكل ما اخترع من الأمور التي لها

فافتتح بعض الأنصار الصدقة بصرة من مال، وتابع الناس بعده مقلدين له حتى كثر المال، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «من سن سنة حسنة .. النخ» فالمراد اذن من البدعة المذمومة: ما اخترعه صاحبه في الدين على أنه من الدين من الطرائق المشابهة للمشروع والتي يقصد منها ما يقصد بالمشروع من التعبد، وتكثير الثواب، وليس لها أساس في أصول الشريعة ولا مبادئها العامة، ومن هنا سميت بدعة .. لأن أصل مادة «بدع» تدل على الابتكار والاختراع على غير مثال. ومنه قوله تعالى: «بدع السموات والأرض» أي منقوش السموات والأرض بلا سبق مثال، واستخراجها للسير عليها يسمى: ابتداع، ومن هذا المعنى سمي العمل الذي لا دليل عليه من الشرع بدعة .. ومن ثم لم تكن المصالح المرسله: وهي المسائل التي يرى الفقهاء نفعها ولم يرد فيها بخصوصها دليل محدد - من باب البدعة، لأن الشريعة قد كتلتها في عموماتها، وأذنت بها في مبادئها العامة، ولهذا عمل بها السلف الصالح وفي مقدمتهم الصحابة رضوان الله

مستند عام في الشريعة، وتحقق مصالح الدن في عاجلهم وآجلهم .. ليس من البدعة في شيء، لأن هذا المستند الشرعي يضمن عليها معنى الشرعية، ومن هنا لا تكون السنة الحسنة التي تتجدد مع الزمان مخترعة .. ما دامت تعتمد أساسا على كتاب أو سنة صحيحة ولو في الجملة .. اذ أن حسنها أو قبحها لا يعرف إلا من جهة الشرع، ولا مدخل للعقل وحده في ذلك، كما هو مذهب أهل السنة والجماعة، فلزم أن تكون هناك سنة حسنة، والسنة السيئة كما تحدث عنهما الحديث الشريف: «من سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا، ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها لا ينقص ذلك من أوزارهم شيئا» (١) فليس المراد من نسبة السنة إلى عاملها أنها هي المخترعة على غير أساس شرعي .. بل المراد: ما اخترعها صاحبها على مبدأ شرعي مقرر، لأن هذا الحديث قد سبق في مقام صدقة دعا إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم لمصلحة جماعة فقراء مدينين،

عليهم ، فقد جمعوا القرآن وكتبوا
المصاحف وجمعوا الناس على مصحف
عثمان رضى الله عنه ، واطرحوا
ما سواه من القراءات التى استعملت
زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ،
وهم يكن فى ذلك نص ولا خطر ،
ولكن وحده مصلحة قد صار أجلى
فيها من الشمس فى رابعة النهار .
ولكل عمل من هذه الأعمال مستند
فى الشريعة . فالكتابة استندت إلى
زمن الرسالة ، وكان فيه كذب للوحي
منهم : عثمان وعلى والمنيرة بن شعبة
وأبى بن كعب وريد بن أنس رضى
الله عنهم ، وفى الحديث عن
أنس بن مالك رضى الله عنه : « ليس
أحد من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم أكثر حديثاً منى عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم إلا عبد الله
ابن عمر ، فإنه كان يكتب وكنت لا
أكتب » ، وكذلك ليس من البدعة :
القول بالاحتشاد والرأى فى مسائل
الأحكام الفرعية فى قطاع الفقه ، لأنه
عمل مأذون فيه إذا عاين كما فى
حديث معاذ بن جبل حين سأله
الرسول صلى الله عليه وسلم عن
كيفية استنباطه للأحكام فقال له :

« اجتهد رأى » ، ولذلك جمع الناس
المعلوم والمعرف ودونها اتباعاً
للسلف ، ومن أسبقهم لذلك مالك بن
أنس رضى الله عنه فى السوطا وكان
من أشدهم اتباعاً ، وأبدهم ابتداءً .
وهذا ظهر الفرق بين البدعة
الحسنة ، وبين البدعة السيئة ، فالأولى
مستندت فى أسس مشروعتها إلى
دليل عام فى الكتاب أو السنة
الصحيحة ، والثانية : ما ليس لها
مسند شرعى فيها وهى فساد :
مضبوطة وهى ما علم قبحه من الشريعة
وبدعة وهو ما كان مصدره الجهل
أو الهوى ، فالبدعة السيئة طريقة فى
الدين تضاهى المشروعة من غير أن
تكون مشروعة لا فى ذاتها ولا فى
أصلها العام ولذلك ذكر الشاطبى فى
الاعتصام (١) : « أن الابتداع لا يقع
من مجتهد الاقلية وبالمرض لا
بالذات ، وإنما يسمى غلطة أو زلة »
لأن صاحبها لم يقصد اتباع المشابهة
انتفاء الفتنة ، وابتغاء تأويل الكتاب ،
أى لم يتبع هواه ، ولا جعله هدفه ،
والدليل عليه : أنه إذا ظهر له الحق
أذعن له وأقر به .

المختصر الذي بقي عليه كثير من الجهالات مثله في تحريم الاستباط والطهر ، وبهذا طهر وجه تأييم استباط الجهلاء ، وتبين الفرق بينهم وبين المحتسدين المحطين الذين استوفوا شرائط الاجتهاد ، ثم أخطأوا فيما اجتهدوا فيه ، وما دام البدع ليس مختصداً ، فهو اذا اجتهد فما يستنبط ما يخالف الشرع .. اذ قد اجتمع له مع الجهل بقواعد الشرع .. الهوى الباعث .. فلا بداع يقتصر الى مستند الشرع ، ولهذا كانت البدعة مضادة للشريعة وكان صاحبها مطرحة للشريعة .. ولهذا كانت البدع كلها محظورة ، ولا وجه لتقسيمها الى خمسة أقسام : واجب ومحرم ومندوب اليه ومكروه ومباح - كـ فصل القرافي اتباعاً لشيخه العز بن عبد السلام وضرب لكل قسم أمثلة كثيرة .. اذ أن البدعة من حيث أنها تقتصر الى مستند شرعي محظور بكل أنواعها فهي إما مكروهة أو محرمة حسب درجتها في الاستداع ثم دل الشاطبي : « فما ذكره القرافي عن الأصحاب من الاتفاق على انكار البدع صحيح ، وما قسمه فيه غير صحيح »

كما قرر في موضع آخر (١) : « أن عامة المبتدعة قولة بالحسين والتفحيع العلين ، فهو عمدتهم ووعدهم التي ينون عليها الشرع ، فهو المقدم في تحملهم ، بحيث لا يهتمون العقل ، وقد يهتمون الأدلة اذا لم توافقهم في الظاهر ، حتى يردوا كثيراً من الأدلة الشرعية .. وليس كل ما يقضى به العقل يكون حقاً .. بدليل أنهم يرون اليوم مذهباً ، ويرجعون عنه عدا .. وهكذا ، ولو كان كل ما يقضى به العقل حقاً ، لكن العقل وحده كافياً للناس في المعاش وفي المعاد ، ولكن بعث الله الرسل عشا وعبا لا معنى له وهذا كله باطل فما أدى اليه مثله .. »

ثم قال : « ان كل راسخ لا يتبدع أبداً ، وإنما يقع الابتداع ممن لم يتمكن من العلم الذي ابتدع فيه ، فانما يؤتى الناس من قبل جهلهم الذين يحسبون أنهم علماء .. ولذا لا يجتهد المحدث الا اذا حصل شروط الاجتهاد ، ومن لم يحصل هذه الشروط فهو على أصل العامة ، ولما كان العامي في الشريعة يحرم عليه النظر والاستباط من الأدلة كان

وانما هو حجة اذا نص في الشريعة على قبحه أو استند الى الهوى المجرد.

٢ - البدعة قسمان : البدعة الحسنة ، والبدعة السيئة ، فالبدعة الحسنة : هي ما لم توجد بذاتها في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ولكن وجدت في ضمن مبادئ وقواعد مقررة في زمن الرسالة ، وتسميتها بالبدعة تسمية مجازية لا تفيد حظرا ولا تأثيما ، وانما تفتح الباب لاستحداث كل جديد مفيد مما يعود على الناس بالنفع العام في حصرهم وأجلهم وتقتضيه روح الشريعة السمحة ، وتفتح الآفاق أمام أولى الألباب للنظر والاستبصار بدون تخرج ولا تردد ، ومن هذه الزاوية كانت عاملا على التطور والترقى والتنافس العلمي .

٣ - المأدبة : هي كل عمل من متطلبات الحياة المتجددة لم يقصد به التدين ولا التباعد ، ولم يملك في إطار الدين ، وانما هو الأرضية الفسيحة لقطاع المباحات في الشريعة وما أكرها تنوعا وعددا .

دكتور : محمد محمد الشرفاوى

٥٥ وبعد توضيح الفرق بين البدعة الحسنة والبدعة السيئة وبيان أنهما يكونان في إطار الدين ٥٥ يتجلى لنا كنه المادة التي أباحها الله تعالى بكل ما تتسع له من تصرفات لتحصيل المصالح الدنيوية المحضة التي لا يرى فيها أصحابها ديناً ولا تديناً ، ولا عبادة ولا تمبداً وانما هي من الأعمال الحرة الكثيرة ٥٥ بحيث اذا سئل عنها صاحبها لم ير أنها تقربه من الله زلفى - كما لا يرى أنها توقيه في أم أو خطيئة ، وقد مثل لها الشاطبي بقوله : « فليس من البدعة اذن استعمال المناخل لفريضة الدقيق ، واقتناء العمارات المستكملة لوسائل الترف والراحة ، وقد أباحت الشريعة التوسع في التصرفات المشروعة في غير ما تبذير ولا اسراف ٥٥ كما حظرت البذع ،

وما تقدم نستطيع أن نحدد النتائج الآتية :

١ - البدعة : عمل جديد أدخل في باب الدين وهو شيء بأعماله وليس من الدين لا في ذاته ، ولا في دليله الذي استند اليه ، اذ ليس له دليل ،

النظام الإداري الإسلامي ترتيب المرافق العامة الإسلامية للدكتور مصطفى كمال وصفي

(١١)

يخضع ترتيب المرافق العامة الإسلامية لتخطيط دقيق هو الذي رأيناه من قبل في الكلام على المصالح الشرعية .

فإن من شأن النظم المذهبية أن تكون مخططة بعكس النظم الحرة (الليبرالية) فلا تستلزم التخطيط لأنها تخضع في سيرها للظروف الطيية الوقية - كالمرض والطلب وكذا لأن الانطلاق الحر الذي يحميه نظام تلك الدول يستصحبه تميز الخطط . وأما النظم المذهبية فهي تقبل التخطيط لأن جميع الحريات والوسائل تكون تكاليف مستوليات ووظائف اجتماعية موجهة لخدمة الإيمان العام وتحقيقه .

والتخطيط الإسلامي يجعل المرافق الإسلامية المتعلقة بحفظ الدين وإقامته ومنع الضرر الاجتماعي المترتب على اختلاله ، أول ضرورات الجماعة ويدخل في هذا المرفق : إقامة المساجد وحسن أدائها لوظيفتها والأذان والصلاة بها جماعة في الأوقات الخمسة والجمعة واليدين ونحوها ، وإقامة العلم الإسلامي بها لأن هذه المساجد واجتماعاتها وما يقام بها من العلم هي مؤسسات الإيمان العام ومؤتمراته ووسائل التوعية بها ، ولها المقام الأول في كل النظم المذهبية المقابلة . وكذا ما يتعلق بإيتاء الزكاة ليس فقط لأنها أداة التضامن الاجتماعي ولكن لأنها من أركان الإسلام ، والحج وإقامة الموسم كل سنة والجهاد

هو المرفق بمعدن الموضوعى لا بمعده
الشكلية ، فتصير الخدمات العامة -
التجارية وغيرها - مرافق عامه
ماكملها تسيطر عليها دواعى المصلحه
العامة والاعتبارات الموضوعية ، وليس
الاعتبارات الفردية وقصد ارباح
وحوار الاستغلال .

وفى القانون الحديث يضمن انشاء
المرفق العام بأداة رسمية ، قد تكون
القانون أحيانا إذا أدت الى تقييد بعض
الحريات كمرفق احتكرى ، وقد
تكون قرارا يصدره رئيس الدولة وان
لم يتوفر هذا الانشاء الشكلى ، فلا
يصير الخدمة العامة مرفعا مهما بلغ
الاحتياج العام لها . ونحذر - كما
قدما - حاجة عامة وكذا سيارات
الكسى لاحد ان فى ذلك ، وكهنا
ومثلهما - ليسا من المرافق العامة
لعدم تحقق المعيار الشكلى .

بحلاف النظام الاسلامى الذى
لا يعصّل على ذلك . وهذا يؤدى الى
اقامة الحياة النظامية فى الاسلام من

فى سبيل الله (١) وكل ما يؤدى
الى ضرورة حفظ الدين . وبعد ذلك
مرافق حفظ ضرورات النفس ، فالتل
والقفل ، فمال ، على الترتيب الذى
تخيرناه ، فاقامة احتياجات الناس فى
ذلك يرفع الحرج والمشقة فى تحصيل
ما تقدم ، فادخل التحسينات وتحفيفه
على ترتيبها . والتسبيق بينها بتقديم
ما هو من الضرورات على ما هو من
الحاجيات ، ونعتمد هذه على الحسابات
مع ضرورة صيغ الأخيرة لأن كلا
منها سور يحمى ما دونه فادنى هذه
المقاصد - أى تحقيق التحسينات فى
أموال المال - مرتبط بأعلاها وهو
حفظ الضرورات فى أمور الدين .

ولما كانت اقامة المرافق العامة
الاسلامية من مسئوليات الادارة
الشعبية . ولاتقوم الدولة - فى الأصل
الا ببعضها ولا تتدخل فى سائر
الا استثناء واعتبارات شرعية معنة ،
فان الممول عليه فى النظام الاسلامى

١ فى السنة الدردر رضى الله عنه فى متن اقرب المسالك ، الحياه
فى سبيل الله كل سنة . كادىه الموسم (يعرفه واليت ونفحة المشاهد) فرض
كفاه على الحر الذكر القادر ، كافيهم بعلوم الشريعة ، والفتوى ، والفضاء ،
والامامة ، ودعم الضرر عن المسلمين ، والأمر بالمعروف . والى عن المكر ،
والشهادة ، والحرف المهمة ، وتحيز المت ، وبعث الاسلام .

لعدم وجوده أصلاً في الشريعة الإسلامية • ولشريعة ذات نظام قانوني موحد وهي تنطبق على الجميع كقانون عمومي (١) بمعايير نظامية تحمي الحرية في جميع العلاقات •
الوسائل الإدارية :

وطبيعة الحال عرفت اشريعة الإسلامية وسائل القانون العام السابق ذكرها • كالتقاررات الإدارية ، والنقود الإدارية ، ووسائل الاجبار المختلفة ، ولكنها تختلف تماماً في طبيعتها القانونية •

قبليسية للقرارات الإدارية :
فالحقيقة أن القانون الحديث ضل عن تعهم حقيقته هذه اوسيله بسبب انفصل بين النظمين الإداري والمادي وعنى عن طبيعتها • فالتقاررات الفردية الملزمة للغير ، والتي يصدرها ذو السلطة بأرادته المنفردة لالزام غيره له لا يجوز له أن يتعداه ، هي ظاهرة بأرادته المنفردة وانشاء مركز قانوني له ، لا يجوز له أن يتعداه ، هي ظاهرة عامة في الحياة القانونية العامة والخاصة • إذ لا فرق إطلاقاً بين قرار يصدره الأب أو الزوج أو رب العمل أو رئيس المادى أو نحوهم من

أعلاها الى أدناها ، وانتظامها كلها في جميع مظهرها على اعتبار المصلحة العامة وإعلانها ، وقابليتها للوسائل التي نسميها الآن بوسائل القانون العام وقد عرفت هذه الشريعة وسائل الاستيلاء الجبري والتكليف وما إليها بسهولة وطبقها بدون معناه ودون تصادم مع الحرية الفردية ، لأن الحرية عندنا حريصة على الصالح العام لا على المصلحة الشخصية ، والتي وإن وجدت بطبيعة الحال - إلا أنها تحتل المكانة التالية بعد الصالح العام •
وبذلك قدس انشاء المؤسسات الرسمية من خصائص الحياة الإسلامية ولا هي من مظاهر الصحة فيها ، ولا تتوقف الطمأنينة على وجودها ، بل على تشبع الفرد بالتعاليم الإسلامية واحترامها لها ، وقيامه بالتالي بالخدمات العامة باخلاص •

وهذا من شأنه أن يحل أزمة المرافق العامة التي ألما الى ارتباك النظم الادارية بسببها ، إذ لا تكون ثمه صعوبة في القول بأن جميع الخدمات العامة هي مرافق عامة سواء قامت بها مؤسسات رسمية أو لم تقوم • وأن يحل كذلك أزمة القانون الإداري ،

أصحاب السلطة في المنظمات المختلفة
 وبين قرار تصدره الجهة الادارية في
 اختصاصها ، وكل هذه التصرفات
 انشائية ذات طبيعة واحدة ، ومع ذلك
 نجد القانون المدني يعنى عن الاعتراف
 بـ إدارة المنفردة كمصدر الا فى أحوال
 صيقة يلزم بها الشخص نفسه لا غيره!!
 فهذه القرارات مظهر معتاد فى الحياة
 النظامية ، ولهذا السبب هم شراح
 القانون بالغاء التفرقة بين القانون العام
 والخاص - وحق لهم أن يفعلوا -
 و... تبدلوا بذلك تقسيما الى قواعد
 نظامية وقواعد فردية ، ولذلك فقد
 عرفت الشريعة الاسلامية خصيصه
 لقرارات الفردية الملزمة للغير بأوسع
 نطاق ، نجد أن ولاية « الأجلاء »
 من الأمور ذات التطبيقات الواسعة فى
 فروع عديدة فى المسائل الشرعية (١)
 ونقوله تعالى : « والمؤمنون والمؤمنات
 أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون
 عن المنكر » أى يأمر بعضهم بعضا
 بذلك .
 ومن القرارات الادارية الجبرية

التي ترد ذكرها فى الشريعة
 الاسلامية ، قرارات الاستيلاء الجبرى
 ونزع الملكية للمنفعة العامة ، وقد
 نصت المادة ١٢١٦ من المجلة العدلية
 على أنه : « لدى الحاجة يؤخذ ملك
 كائن من كان بالقيمة بأمر السلطان ،
 ويلحق بالطريق ، لكن لا يؤخذ من
 يده ما لم يؤد اليه ثمنه » . وقد ورد
 فى صحيح البخارى (١) أن حيش
 رسول الله صلى الله عليه وسلم احتاج
 للماء ، فأرسل النبي صلى الله عليه
 وسلم على بن أبى طالب وآخر فلقبا
 امرأة على بحر بين مزادتين (قربتين)
 مبتئتين بالماء ، فاستزلاها عن البعير
 وقادها الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فأمر بالماء فأخذ وعوضها عنه بشعر
 وشعر وسويق ورزقها الله ماء غيره .
 وعلم أن عمر بين الخطاب احتاج
 لتوسعة الحرم بمكة فشتري الدور
 من حوله على أصحابه . وكذا ورد
 أنه يجوز تمكليف أرباب الصنائع
 والحرف القيام بها . وقال ابن القيم
 الجوزية فى كتابه الطرق الحكيمة فى
 باب الزام ولى الأمر أرباب الصنائع

(١) انظر موسوعة الفقه الاسلامي - للمجلس الاعلى للشئون الاسلامية -
 كلمة « اجار » .

٢٠١ - صحيح البخارى كتاب التيمم - البخارى المفسر الحديث رقم ٣٢٩

بالطريق الإداري المقررة في القانون الحديث - على وجهاتها - لا تجد لها نفس المكانة في النظام الإسلامي ، وإن كنا نستحسن مراعاتها بالقدر الذي يتوافق مع أصول الشريعة ، بل إن المسلم العرد يستعمل وسائل التنفيذ الجبري بالطريق المباشر ، في رد المصوب وأتلاف المكرات بلا حاجة إلى حكم حاكم . وهذا أمر يتطلب الضبط والتدقيق . وإن كانت الشريعة الإسلامية لا تطبق بقاء المكرات طرفة عين ، حتى أن درء المفسد مقدم على جلب المصالح ، وتشوف إلى تخريبها فوراً لأنها تفسد البيئة الإسلامية وتؤدي إلى شرخ الطبقة الواقية للنظام الاجتماعي ، وهذا يؤدي إلى تسرب المفسد إلى باطنها ، ففسد ، كما تفسد السن وتسوس إذا تشققت طبقتها العاجية الواقية (١) .

وعلى العكس من ذلك فإن ظاهرة حماية الحرية ملحوظة جداً في تكوين كثير من القرارات الإدارية ، وذلك بالنسبة لها ثوباً قضائياً قبل إصدارها (٢)

القيام بأعمالهم : • إن احتاج الناس إلى صناعة طائفة - كالزراعة والساجة والبناء وغير ذلك - فلولى الأمر أن يلزمهم ذلك بأجرة المثل ، فإنه لا تتم مصلحة الناس إلا بذلك ، ويقابله الحجر على المسدين ، كالطيب الجاهل ، والمكاري المفسد ، والمفتي المساجين ، يسهم عن العمل ، فهذه مسائل مشهورة في المذاهب بلا شك ، وفي العقه شواهد كثيرة في ذلك أكثر من أن تحصى .

والنسبت هذه الولاية بحق التنفيذ المباشر (١) بأن يقوم الشخص لا بإصدار قراره فقط بل قد يسبق تنفيذه قوله فيما يتخذ من قرار .

ولقد رأيت في جبهة رسائل العرب كتاباً أرسله أمير المؤمنين - لعله عمر رضي الله عنه - إلى والي مصر إذ بلغه أن رجلاً بنى عليه (غرفة عالية - مندرجة) تكشف عورات بيوت من حوله ، فأمره أن يبادر إلى هدمها وبذلك فإن قبود التنفيذ المباشر

execution direct Forcee

(١)

(٢) انظر كتابنا : صحيح البخاري المعر طبعة دار الشعب سنة ١٩٧٣

العدد الأول على الحديث رقم ٣٤ صفحة ٣٩

(jwridistionalisation) de Facte adm.

(٣)

الادارية المحضة فلا تعرض على القضاء الاداري بل تترك لمحضر ترخص الادارة ، وذلك كقرارات نقل المكاني للموظفين •

ومن ذلك عندنا : قرارات الجزاءات التأديبية التي تختص المحاكم التأديبية باصدارها مما يعتبر الباسا قضائيا للقرار الاداري •

وهي الشريعة الاسلامية يختص القضا : صدار قرارات ذات طبيعة ادارية منها البيع على المحتكر • فانه اذا احتكر انسان سلعة ، ومنع بيعها مع أهميتها بأن تكون طعاما ، وكذا غيره من الضرورات في مذاهب مختلفة - فان القاضي يصدر حكمه بالبيع على هذا المحتكر ، أو يشتره المضطر بشمن المثل • وهذا التصرف في حقيقته قرار استيلاء في ثوب قضائي • وبدلا من الطريقة اللاتينية وهي أن تستقل الادارة بمحض المناسبة ومطابقة القوانين ثم تصدر قرارها بعد ذلك عرضة للطعن ، نجد أن القرار يصاغ صياغة قضائية تقيه الهدم والقلقلة وبذلك فان

وهذه الطريقة مرعبة أصلا - في القانون الانجليزي - في كثير من اقرارات من أجل سلامة اصداره وتوفير الضمانات التي تقلل بعد ذلك من فرص الطعن فيه وعدمه • وعم في ذلك القانون يعرفون ثلاثة انواع من القرارات : قرارات قضائية ، وقرارات شبه قضائية ، وقرارات ادارية محضة (١) فاما القرارات القضائية فانه اذا همت الادارة بأمر - كنزع ملكية عقار للصالح العام - فانها توجه للفرد طلب حضور أمام المحكمة لسماع الحكم عليه بذلك • فيحضر ويتبادلان الدفاع والاثبات ، هذه تثبت الصالح العام وهذا يحاول نفسه ان نازع فيه ، ثم يصدر القاضي حكمه بعد أن يتحقق من مناسية القرار ويصوغ - بنفسه - مطابقته للقانون • وأما في القرارات شبه القضائية فتقوم بما تقوم وتترك مسائل الملامة لترخص الادارة ، وذلك مثلا كالوقت المناسب الذي تراه لاصدار القرار ، أو بعض الظروف التي يجب أن تترك لها الحرية فيها ، وأما القرارات

(١) judicial acts, Semi or quasi judicial acts and administrative acts.

بها الأفراد كذلك عمالا فيما قروا به من
تقدم الصالح العام لكون الإدارة
كاليتم في اضطرابه وحمايته ولكون
المصلحة العامة مقدمة على المصلحة
الخاصة في الإسلام *

وبما عدا ذلك فإن الإسلام يمتنع
أنه المقت أن يقوم السلطان بالأكراه
وقد حبس محمد بن الحسن الشيباني
في حب من أجل كتابة الأكراه في
المسود * وكثيرا ما نجد الفقهاء
يبدون بالشرطة ورجال الضبط أنه
التدبير * وخاصة المتأخرون منهم ،
عندما كثر الظلم وأصبح ولاية الأمور
بمعونة من الأشرار والمرتزة التي
كانت تعوق انسياب الحياة النظامية
السامية بما يمارسونه من أعمال الانه
والمدون والنهب *

ولذلك فالروح العامة للتشريع هي
حفظ الحريات ، وعدم إيلاء الإدارة
أكثر مما للفرد من السلطات النظامية ،
وتقليد القضاء ولاية الاشراف الإداري
في كثير من الأمور والصلاة والسلام
على رسول الهدى صلى الله عليه
وسلم *

دكتور مصطفى كمال وصفي

الدعوى الإدارية تسبق صدور القرار ،
وليس العكس *

وتقبل القرارات الإدارية الطعن
بالتجاوز والتقص على ما يجيء في
موضع عند الكلام على المسؤولية
وإثباته *

وأما العقود الإدارية : فلا تعرفها
التشريعة على وجه الخصوص ، ولكنها
موجودة - بطبيعتها الحال - كطاهرة
لا بد منها ، ولكن الإدارة تعتبر كاليتم
في اضطرابه وحمايته * وللمصدر
عموما مركز خاص في التشريع
الإسلامية ، وكذا للضبيب من يتسم
وبغيره في استحقاقه للرعاية ، ومن هنا
يمكن أن تنفذ إلى أساليب وأصول
شأن نظام خاص لحماية الإدارة في
عقودها ، وربما في كتب الفروع شيء
من ذلك ، ولكن لا أعرفه في هذه
اللحظة ، نسأل الله الإرشاد *

سائر الوسائل : وكذلك تتمتع
الإدارة بمظاهر الحياة النظامية
ووسائلها بقدر ما يتمتع به الأفراد *
وقد قلنا ان امتيازات الولاية الإدارية
ليست حكرا على الإدارة ، بل يتمتع

مواقف العزة .. في الشعر العربي

للدكتور عبد الغنى أحمد ناجح

لا نقالى في الخلاف إذا قلنا :
 « أعدب الشعر اصده » ، محالين
 بذلك القول المأثور الذي يقول
 صاحبه : « أعدب الشعر أكده » .
 والتوفيق بين القولين سهل يسور ،
 ولشعر المتع بهذوته ، والمتضمن
 معنى مدحفة لواقع الدس ، ليس كده
 باطراد ، إذ ربما يكون صادقا في واقع
 الشاعر وحياله ، فهو أدن صادق
 بمعيار ذلك الشاعر ، فلكل ساعر
 واقع وحيث يقع يعبر فيه عما يشاهده
 وإن خالف واقع الناس ، ومن ثم كان
 الخيال الحصب من أهم مقومات
 الشعر المستجاد وبدونه يكون طمسا
 لا شعرا ، ولكن العيب هنا أن يسرف
 الشاعر في الخيال ، ويوعل في العمد
 عن كل واقع حتى يلهث الناس في
 فهم مراميه ، وتكاد تقطع أنفاسهم
 دون أن يصلوا إلى قنبل من غرضه
 ومنايه ، وحيث يلجأون إلى القول
 المأثور : « المعنى في بطن الشاعر » ،
 وأخال أن هذا الكلام يدهى في مجال

النقد والأدب ، ولكني أثرت الإتيان به
 ليكون مقدمه لما أقصد إليه من
 الحديث عن مواقف العزة ، ومواقف
 التذلل في شعرنا العربي ، إذ أننا نجد
 بعض الشعراء في تلك المواقف
 يسرفون اسرافا يخرجهم عن دائرة
 الفن الأصيل ، ويجمع بهم في عالم
 الفلو والمبالغة ، الأمر الذي يجعلهم
 هذه للنقد الشديد ، وإن وجدنا من
 معوز بحسهم مبرزين ومداميين مهم
 فله قللة ، كما أننا نجد البعض الآخر
 يقف في الوسط الأمين ، فيقفو العلو
 والاسراف في المبالغة وينأى عن
 التقرير الذي يسلطه ويسلك فيه في
 مجال الطم الحاوي من ملامح الفن ،
 وسمات الشعرية ، وإذا ذهبنا إلى
 مجال التطبيق والتدليل على صدق
 ما نذهب إليه وجدنا أمالنا من الشعراء
 من يمثل كل نمط ، في مواقف
 العزة الصادقة ، والأريحية العربية
 الندية نجد الشاعر الجاهلي « عترة
 العبي » الذي دافع دفاعا مريرا عن

بعسه تجاه ما كان يحيط به من غبن واضطهاد حتى ظفر في النهاية بما كان يرنو اليه من نسب شريف ، ولقد سحل في شعره تلك المواقف العزيزة التي تشرف كل انسان تضمه ظروفه موضع عترة بن شداد ، فهو الذي - هي ابائه ، واعتزازه بنفسه - يعلن أنه كان يتحمل الجوع ثانياً عن مأكله دمي ، أو كسب وضعه ، يقول في اعترار صادق :

ولقد آيت على الطوى وأظله
حتى أبال به كريم المأكَل

فهذا قول من الروعة بمكان ، وهو بيت يفنى عن قصيدة ، بل قصائد ، فهذا القول قد حدد نهج الشاعر في الحياة ، ذلك النهج الذي ينض عزة وأريحية ، اد ليس المراد خصوص الأكل والجوع ، وإنما المراد أنه في بهجه الشريف المصنف يتحمل الشدة القاسية في سبيل هدف سام ، وغاية سيلة ، فالنفايات التي تبرق له مدحمة بوسائل ذميمة ، أو مسبوقة بما يشين - يأبأها كل الأباء ، لأنها لا تليق بعزة العربي وشيمه ، تلك العزة الفطرية التي جاء الاسلام فزكاها وجبدها ، لأنها تنفق وتمايله في هذا المجال ،

حتى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حينما يتشد أمامه قول عترة السابق :

ولقد آيت على الطوى وأظله
حتى أبال به كريم المأكَل

تمجبه عزة عترة وسماحته ، ويقول : « ما وصف لي أعرابي قط فأجبت أن أراء الا عترة » .

والشخص السمع العزيز لا يجب ادلال غيره ، ولا أن يجرح شعور الآخرين ، فهو يرى في اذلاله غيره موقفاً ينض من عزته ، ويشين سماحته ، ويكاد يهبطه من قمته الناعقة التي رقيها بعد جهد وبس ، ومن ثم نجد عترة يلوذ بالعمة محافظاً على شرفه وشرف غيره ، في حين أننا نجد غيره من أمثال امرئ القيس ، وعمر بن أبي ربيعة يفاخر بهنك الأستار ، فإذا كان امرؤ القيس يقول في عبث ماجن :

سموت اليها بعد ما نام أهلها
سمو حباب الماء حالا على حال

فإن عترة يقول في عزة وعفة :

وأغض طرفي حين تبدو جارتي
حتى يوارى جدارتي مأواها

ذلك ، أو بأن حرقة التسوق تلهب
 الشعور ، وتكوى المؤاد فتدرف العين
 الدمع ، ويفيض اللسان بالتعبير عما
 «متلج في النفس ، أقول : لا اعتراض
 بهذا ، لأن الرجل رجل ، والمرأة
 امرأة ، ولكل منهما سماته وعاداته
 الطبيعية ، وإذا كان الرجل يأمره من
 المرأة الضعف والبكاء ، فإن الذي
 يصجب المرأة فيه إنما هو الترفع والاباء
 وعلى هذا خلقهما باري الأنفس
 والطباع ، ومزاحمة كل منهما الآخر
 في طبعه قلب للأوصاف ، هذا من
 ناحية ، ومن ناحية أخرى فإنا إذا
 «وازنا بين العباس بن الأحنف ،
 وعنترة في الموقف نصه لوجدنا
 التفاوت العجيب ، عنترة حينما يخاطبه
 حبيته عجلة ابنة عمه ، وقد حيل بينه
 وبينها بموانع جائرة ، وحينما نهيج
 لوعته ، ويوهج جبهه - لا يتزل إلى
 ما نزل إليه العباس بن الأحنف ، فلا
 تكوى الدموع مقليه ، ولا يسلمو
 أعواله ، أو يشتد تحييه ، وإنما يقول
 كلام رجل بكل ما تبض به كلمة
 رجل من اعتزاز وقوة يصحيان كل
 امرأة ، يقول شعرا يعرض فيه أمام
 حبيته مظاهر بطولته ، ومجالي

ثم تنقل إلى تقيض العزة لتجد
 تفاوت الثمراء في هذا المجال بين
 هابط ومسرف في الهبوط إلى درجة
 لا تليق - في رأينا - بأنسان بله
 العربي الموسوم بالأئمة والاباء ، والذي
 يقرأ قصيدة العباس بن الأحنف في
 الغزل ، ويصف عند هذين البيتين :

كتب كتابي ما أقيم حروفه

نشدة أعوالي وطول تحيبي

أخط وأسحو ماخططت بعبرة

تسبح على القرطاس سح عروب

ثم يقف من البيتين عند قول
 الشاعر : . . . أعوالي ، وصول
 تحيبي ، وعند قوله : . . . بعبرة
 تسبح على القرطاس ، - ليجد شاعرا
 قد أسلخ عن رجولته ، وهبط من
 مراقى عزته إلى حضيض لا يليق
 برجل أمام امرأة ، وتخيل ممي رجلا
 يبكي بكاء حارا ويذرف الدمع الهتون
 حتى يبلل القرطاس أمامه لفراق
 حبيته ، أو هجرها أيام ، ألسنت تراء
 طفلا في ثياب رجل ؟ ماذا ترك
 اذن للنساء والأطفال ، فالأعوال الذي
 بدا منه ، وحكى عنه هو من عادات
 النساء ، وسمات الأطفال ، ولا
 اعتراض بأن الموقف كان يستدعي

الذي يتقاطر منه الدمع لا يحقق إلا
زيادة الهجر والصدود •

ويجدر بنا في هذا المجال أن نشير
إلى أن معظم أغنية العاطفية في عصرنا
الحديث تسم بالطابع الثاني المجاني
لنغزة المشودة للرجل في كل موطن
يشاء فكثيرا ما نسمع في تلك الأغنية
- مع كونها صادرة من رجل - البكاء
والمويل ، والتدلل الطويل ، وذلك
عمل يأناه الطبع العربي الأصيل ،
وكان الأغنية التي يشدو بها الرجل
أصبحت تنعق في أذانها مع زيه
ومبته !! ، فالتعز ينساب على الفقا ،
والأنطافر طويلة مطلية والتقبص
مشجر براق ، فلماذا لا يكي ويولول
في أغنيته •• فرحم الله الرجولة
العربية !!

وبعد ، فما أحرى الرجال ،
وبخاصة الشعراء بحكم امتلاكهم
باصية التعبير الخالب الجاذب - أن
يكونوا أعزة أقوىاء في كل موطن على
سرح الحياة ، حتى في مواطن يت
الهوى بالانصاح عن تباريح الغرام •
هذا رأى ارتأيناه ، ولا أضيق بمن
يخالفه ؟

عبد الفتى أحمد ناجي

شجعته ، ليحبها بانتصاراته لا سبرانه
فلم يسجل التاريخ في قديمه وحديثه
أن الحساوات يجدهن الحبيب من
الرجال ، إنما يجدين لما يبيديه
الأبطال ، فبعد ما سمعنا قول الحبس
ابن الأحنف الضارح الدامع أمام
لواعج الهوى نسمع قول عثرة
السامع الرائع في هذا المجال معه ،
يقول عثرة مخاطبا حبيبته عيلة :

أنسى على من علمت دسى
سمع محلقتى إذا لم أظلم

لماذا ظلمت فإن ظلمنى بسبل ،
مر مذاقته كطعم الطقم

هلا سألت القوم يابنة مالك
ان كنت جاهلة بما لم تعلمي
بحبرك من شهد الوانح أسي
أعنى الوغى ، وأعف عد المسم
ثم يحتم الرسالة الشعرية الى ابنة
عنه وحبيته بقوله :

أي عدائي أن أزورك فاعلمي
ما قد علمت بومض ما لم تعلمي
فلأى الشاعرين السابقين - في هذا
الموقف - تتوقع تحقيق الهدف ،
والوصول الى قلب المحب ؟ ، مما
لا شك فيه أن الشعر النابض بالمرزة
والقوة هو الجاذب الأسر ، وغيره

نفاق الكفار

للكثرة براهميم على أبراهيم

ربما كان هناك غرابة في أن يكون نفاق للكفار ، ونفاق للصغار ، أو أن يكون النفاق نفسه صغيرا وكبيرا لأن النفاق هو النفاق ، طاهر يخالف الباطن ، أو باطن يخالف الظاهر ، أو قول يخالفه العمل ، وعمل لا يطابقه القول ، وكل هذا وهذا لون من ألوان الكذب ، واهتزاز في شخصية الرجل المريض بمركب النقص الذي يظن أنه يكمل نفسه ، بما يأتي من خلال أو يمتق من أقوال ، وهو انما يخطئ السبيل الى ذلك ، اذ النفس لا يكون وسيلة الى الكمال ، لأنه هدم صراح وتدمير محض ، ولا يكون الهدم والتدمير رفعا لجدار الانسانية ، ولا خطوة من خطوات البناء ، اللهم الا في تخيلات المحسوم ، وأوهام النوكي ، وأحلام المجانين ، والواقع الذي لا شك فيه أن الحرائم السلوكية والانحراف الخلقي ، والالتواء في السنن ، والخبث في السير ، يتكيف في ضخامته وهزاله ، وكبره وصغره ، على حسب ما يتخلف عنه من أثر ، أو يترتب عليه من ضرر ، كما يتكيف كذلك بكيف المصدر الذي انحدر منه ، أو نجم عنه ، وإن كانوا يقولون ليس في الشر خيار ، لأن الشر شر على كل حال ، وقد يترتب عليه مع الفلح مثلما يترتب عليه مع السكرة ، وجرائم الأمراض أصدق دليل على ذلك ، فقد يكون أحدها من الدقة وضالة الحجم بمقدار تمنذر رؤيته أو تنسر ومع ذلك كله فإن النساء الذي يحدثن في الجسم ، أو الخطر الذي يتخلف عنه ، لا يمكن أن يتناسب معه طردا أو عكسا ، وهذا كله دليل واضح على أن الشر مرذول مهما كان مصدره أو الباعث عليه أو العاقل له . . . الا أن الذي لا شك فيه أن من الأفراد ما تكون ثقافته في المجتمع عاملا من عوامل تفاعله في البيئة ، وعدم جدواه في الوسط الذي يعيش فيه ، كما أن منهم من يكون بالغ الأثر ، عظيم الدفع الى

الرجال والنساء ، والزوج والزوجة
 في المنزل ، والكبير والصغير . . .
 والقرآن الكريم جرى على هذا المبدأ
 فلم يسهل بين الذين يعلمون والذين
 لا يعلمون . . . ومن هذا الذي تقدم
 نستطيع أن نقول في صراحة أن نفاق
 الصغار غير نفاق الكبار ، وأن في
 النفاق صغيرا وكبرا ، لا من حيث
 الاعاق والاحكام ، والصباغة والسبك ،
 ودقة رسم الخط فيه ، أو عدم الدقة
 ولكن من حيث خطورة صاحبه في
 الدولة أو البيعة ، وأظنه قد جاء في
 الحديث النبوي على صاحبه أفضل
 الصلاة وأزكى السلام : « صنفان من
 أمتي إذا صلحا صلح الناس العلماء
 والأمراء » لأن عصب الدولة كلها في
 الإصلاح والتقويم ، والتهذيب والتوجيه ،
 والارشاد والترغيب ، يتكون من العلماء
 الدين يشولون مهمة بيان الحلال
 والحرام ، والأمر بالمعروف والنهي
 عن المنكر ، ومن الأمراء الذين يفدون
 الأحكام ، ويقومون الحدود ، التي بها
 يسود السلام ، وتستقر العدالة ،
 وتزفر على الناس ألوية الأمان
 والاطمئنان . . .

النهوض أو التخلف ، وعلماء التربية
 يقررون أن المسئولية متفاوتة بتفاوت
 الأشخاص ، وهم لا يقصدون بالطبع
 إلا أن يكون هذا التفاوت على حسب
 ما تكون تلك المسئولية والتأثير ،
 والدين الاسلامي على الرغم من قول
 الرسول صلى الله عليه وسلم : « كلكم
 راع وكلكم مسئول عن رعيته » يعترف
 بأن الناس لا يتساوون في هذه الرعاية
 أو تلك المسئولية ، ومما يؤثر عن
 عمر رضي الله عنه - في مرض
 موته - وقد سأله بعض الناس أن
 يوصي بولاية المهدي لابنه عبد الله ،
 بحسب آل الخطاب أن يحاسب الله
 واحدا منهم عن هذه الأمة ، وهو
 يقصد بذلك الواحد نفسه ، لأنه
 الخليفة وحسابه عن الأمة ، لا عن
 بيته وأسرته ، وكأنه يعلن بهذا القول
 أن مؤاخذه الاسان إنما تكون على
 مقدار وضعه في الأمة ، أو سرته من
 الدولة ، ومكانته في المجتمع ، وقد
 اصطلاح الناس على هذا الترتيب
 التصاعدي أو التنازلي ، إذ يقولون هذا
 هو الرجل الأول أو الثاني أو الثالث
 وهكذا ، كما اصطلاحوا - أيضا -
 على التفريق في الأعباء التي يتحملها

الإيمان ، أن يتخلصوا من تلك الوازع
الشريرة التي تمكن من غرائزهم ،
أو تتحكم في سلوكهم وعواطفهم ،
وتهيمن على افئدتهم وقلوبهم ، إلا أنهم
مع هذا الجذب والشد ، والجزر
والمد ، يودون بالاخفاق الشنيع ،
والسبب الأصيل في ذلك كله أن هذه
الظاهرة الانسانية من الظواهر التي
دلت التجارب على أنها خارجة عن
طوق الجيلة ، لا يجدى معها علاج ،
ولا ينفع فيها طب ، ولا تقضى عليها ،
الأدوية والمقايير ، لأن الحصائص
والسجايا ، مالا يخضع لجيلة ، ولا
يستجيب لرياضة ، ولا يسكن بعلاج ،
ولا يداويه طب ، وكأنه جبل لا يتحلف
أو ذاتي لا يتغير ، ولهذا فالإنسانية
منذ خلقها الله تعالى تمايز الكثير من
ويلات هذا الداء دون أن تهتدى إلى
الأسلوب الذي تقضى به عليه القضاء
الأخير ، بل لا يكون هنالك شيء من
المبالغة إذا قلنا أنها لم تصل مع
التهذيب والتربية ، والترغيب
والترهيب ، إلى أن تقل من طغيانه ،
أو تكفكف من عدوانه . . . وليس
لهذا المرض صورة بعينها ، ولا سمة
بذاتها يمكن للتعريف أن يجمعها ،

والاسلام وهو دين الشورى لا يرضى
باستبداد الحاكم ، وإنما يجعل المستولي
مورعه بين الرعية والراعى ، ويخطب
بعض الخلفاء في الشعب - لأول عهده
بالسلطان - يقول أطيعوا ما أطعت
الله فيكم ، وإن رأيتم في اعوجاجا
مفقوه ، فإمر عليه أحد الأفراد بقوله :
« والله لو رأينا فيك اعوجاجا لقومناه
بسيوفنا » وهكذا كان الحكم الاسلامى
وكانت الدولة ، وكان الشعب ، فلما
فسد الدم العربى ، وانحرف الناس
عن الدين ، ونسوا ما ذكروا به ،
وغلب عليهم حب الدنيا ، فقتلوا في
الباطل ، وبرعوا في البهتان ، واتقوا
أساليب الخداع والمكر ، التي كان
منها ما نسميه نحن - الآن - دلهن .

ولا يختلف انسان من الناس في
أنه اعتزاز في الشخصية ، وهزال في
الخلق ، ونسوع من أنواع الضعف
الأدبى يشعر به أصحاب النفوس
المریضة ، ويودون فيما بينهم وبين
أنفسهم لو أنهم كانوا على غير هذه
الحيزة النذلة ، والميول الحقيرة ،
والأهواء السفة ، وقد يحولون إذا
ما تاب اليهم الرشيد ، واكمل فيهم
التفكير ، وأضامت قلوبهم مشاعل

الذى كان يجهد فى سبيله ، وأمثال هذا الانسان المريض لا يمكن أن تكون لهم مكانة مرموقة ، أو مراكز بارزة ، اللهم الا فى المجتمعات المتحلفة واليئات المتأخرة ، والأوساط التى يضعف فيها الوازع الدينى ، وهذا النفاق الذى يعيش بين الناس على حساب هذا السلوك ، وبهذا الحلق ، ليس مرقى ذلك من شك ، لأنه يأخذ مالا يستحق ، بحثاله وخداعه ، ومكره وتمويهه . . . وفى الكتاب الكريم صور يأتية رائحة عن هؤلاء الذين وصمهم بأنهم : « يقولون بألسنتهم ما ليس فى قلوبهم » وأكثر ما كان حديث النفاق والمنافين عن اليهود الذين برعوا فى هذا السلوك ، ومنهم تعلمت الانسانية الشرور والآثام ، والتضارب بين القول والمعل ، والظاهر والباطن ، ومن الغريب العجيب أن أمثال هؤلاء الذين يكون لهم حقيقة مزورة ، وماهية مزيفة ، لا يخفى أمرهم على الناس الا أنهم مع ذلك يفسحون لهم فى مجالسهم ، ويسلمون اليهم قيادهم ، قاتمين منهم بهذا المصول من القول ، وربما يكون هذا من المهين على الله وعلى الناس اذا كان على حساب مصلحة خاصة ،

أو الحدود أن تحصيها ، ولكنه على كل حال تضارب بين القول والمعل ، والظاهر والباطن ، والسلوك والاعتقاد ، وقد كنا نسمع من بعض أستاذة اللغة المشتغلين بارجاع الكلمات الى أصل اشتقاقها ، أنها ملاحظ فيها صنيع الدابة المروعة باسم اليربوع حيث تجعل لجرحها الذى تسكن فيه نابين : أحدهما طاهر للعيان ، والآخر تحتفظ لنفسها بسره ، وتحصى على الناس أمره ، فلا يعرفه أحد ، ولا يهتدى اليه انسان ، ومنه تهرب اذا باغتها المباحة بالاعتداء ، ويسمى هذا الباب السرى ، النفاق ، ولعل وجه الشبه بينه وبين النفاق من الوضوح والظهور بحيث لا يلتبس على أحد . . . ولهذا فإن المفتضى للتناقض الذى يبدو من الناس فى القول والفعل ، والسلوك والاعتقاد ، والباطن والظاهر ، وغير ذلك من أنواع التمويه والكذب ، يجد أن النفاق يركز جهده على أن يعطى للناس من نفسه صورة غير حقيقته ، وشكلا غير طبيعته ، ولا يهمه بعد هذا كله أنه غرر بهم وخدعهم ، وكذب عليهم وغشهم ، ما دام قد وصل الى الغاية ، وحصل على الغرض

أو نفع محدود ، يحصل عليه هذا المريض الذى نسميه منافقا ، لكن حين يكون ذلك كله على حساب مصلحة عامة يسود وبالحا على المجتمع ، ويستد ضررها الى آلاف الناس ، فانه يكون من الشر الذى يجب على الأمة كلها أن تقاومه ، وتقف في وجه صاحبه ، مهما كان هيله وهيلمانه .

والقرآن الكريم وهو يقول : « ان المنافقين فى الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا » لا يريد - فقط - أن يتهددهم بهذا المصير المزدى ، والناقية الوحشية ، ليكون لهم من هذا التهديد عظة رادعة ، وارشاد نافع ، وانما يريد كذلك من وراء هذا

التصوير أن يبين خطرهم على الاسانية وضررهم على المجتمع ، وبثور المساد التى ينومها فى اليشة ، وان رجلا واحد ، أو امرأة واحدة ، - من هذا الطراز - فى أمة متماسكة قوية ، جديرة أن تحولها الى طلل باطل ، أو دعة خربة ، ولم يجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من عداوة المشركين له ، وسدهم عن دينه ، ووقوفهم فى وجهه ، قليلا من كثير مما وجده من رأس المنافقين عبدة ابن أبى بن سلول الذى كان وحده الداء الضال ، والعللة التى استمست على الطيب الحاذق .

دكتور ابراهيم على ابو الخشب

الرعيان التي اختلف الفقهاء في ثبوت الشفعة فيها

للكثير من الفقهاء وسوق السهوى

(٢) الشفعة في الزروع والثمار

القول الثالث : ثبت فيها الشفعة
إذا بيعت مع أصولها ومع الأرض
في الثمرة غير الطاهرة ، وفي أصول
الزروع الذي يتكرر جذه دون الثمرة
الطاهرة ودون الزروع الذي لا يتكرر
جذبه ، ولا ثبت الشفعة فيها إذا بيعت
مفردة عن الأرض ، ذهب إلى ذلك
الشافعية والحنابلة •

القول الرابع : ثبت الشفعة فيها
مطلقا سواء بيعت مع أصولها ومع
الأرض أم بيعت مفردة عن الأرض ،
وسواء كانت الثمرة ظاهرة أم كانت
غير ظاهرة وسواء كان الزروع مما
يتكرر جذبه أم كان مما لا يتكرر
جذبه • ذهب إلى ذلك الظاهرية •

الأدلة : استدل أصحاب القول الأول
بأن الثمار والزروع المتصلة بالأرض
إذا بيعت مع الأصول والأرض كانت
تابعة لما ثبتت فيه الشفعة فثبتت فيها
تبعا له كالبناء والشجر ، وإذا بيعت

بيتا في العدد السابق آراء العلماء
في ثبوت الشفعة في البناء والشجر •
وقدم في هذا العدد آراء الفقهاء في
ثبوت الشفعة في الزروع والثمار •
وقد اختلف الفقهاء في ثبوت الشفعة
في الزروع والثمار على أربعة أقوال :

القول الأول : ثبت الشفعة فيها
ان بيعت الزروع أو الثمار وأصولها
مع الأرض ، فإن بيعت مفردة دون
الأرض فلا ثبتت فيها الشفعة ، ذهب
إلى ذلك الحنمية •

القول الثاني : ثبت الشفعة فيها
مطلقا سواء بيعت مع الأرض أم بيعت
مفردة دونها ، إذا لم يجيء وقت
جناثها قبل الأخذ بالشفعة ، فإن جاء
وقت جذاذها لليس ، أو الأكل ،
قل الأخذ بالشفعة ولو بعد البيع فلا
ثبتت فيها الشفعة ، ذهب إلى ذلك
المالكية على القول الراجح عندهم •

معرفة دون الأرض لم تكن تابعة لما
ثبتت فيه الشفعة فلا تثبت فيها فياسا
على المعولات *

واستدل أصحاب القول الثاني :
بأن الثمار والزروع المتصلة بالأرض
إذا بيعت مع الأصول والأرض كانت
تابعة لما ثبتت فيه الشفعة فتثبت فيها
نظاما له كالبناء والشجر . وإذا بيعت
مفردة عن الأرض فإنها تنسب التثبيت
لاتصالها بما هو ثابت فتثبت فيها الشفعة
ما لم يأت وقت جذاذها للبيس أو
الأكل فتكون في حكم المنقول
لاستحقاقها الجذاذ *

واستدل أصحاب القول الثالث :
بأن تبعية الثمار والزروع للأرض
لا تظهر إلا في حال عدم ظهورها ،
لأنها حيث تدخل في البيع بدون نص
عليها فتثبت فيها الشفعة بما للأرض
التي ثبتت فيها الشفعة أصالة ، أما عند
ظهورها فلا تظهر تبعيتها للأرض ولذا
لا تدخل مع في البيع إلا بالنص عليها
فلا تثبت فيها الشفعة ولو بيعت مع
الأرض كأنتمة الدار . كما لا تثبت
فيها الشفعة عند انفرادها بالبيع عن
الأرض لظهور عدم التبعية حيثئذ *

واستدل أصحاب القول الثالث :
بأن تبعية الثمار والزروع للأرض
لا تظهر إلا في حال عدم ظهورها ،
لأنها حيث تدخل في البيع بدون نص
عليها فتثبت فيها الشفعة بما للأرض
التي ثبتت فيها الشفعة أصالة ، أما عند
ظهورها فلا تظهر تبعيتها للأرض ولذا
لا تدخل مع في البيع إلا بالنص عليها
فلا تثبت فيها الشفعة ولو بيعت مع
الأرض كأنتمة الدار . كما لا تثبت
فيها الشفعة عند انفرادها بالبيع عن
الأرض لظهور عدم التبعية حيثئذ *

واستدل أصحاب القول الثالث :
بأن تبعية الثمار والزروع للأرض
لا تظهر إلا في حال عدم ظهورها ،
لأنها حيث تدخل في البيع بدون نص
عليها فتثبت فيها الشفعة بما للأرض
التي ثبتت فيها الشفعة أصالة ، أما عند
ظهورها فلا تظهر تبعيتها للأرض ولذا
لا تدخل مع في البيع إلا بالنص عليها
فلا تثبت فيها الشفعة ولو بيعت مع
الأرض كأنتمة الدار . كما لا تثبت
فيها الشفعة عند انفرادها بالبيع عن
الأرض لظهور عدم التبعية حيثئذ *

واستدل أصحاب القول الثالث :
بأن تبعية الثمار والزروع للأرض
لا تظهر إلا في حال عدم ظهورها ،
لأنها حيث تدخل في البيع بدون نص
عليها فتثبت فيها الشفعة بما للأرض
التي ثبتت فيها الشفعة أصالة ، أما عند
ظهورها فلا تظهر تبعيتها للأرض ولذا
لا تدخل مع في البيع إلا بالنص عليها
فلا تثبت فيها الشفعة ولو بيعت مع
الأرض كأنتمة الدار . كما لا تثبت
فيها الشفعة عند انفرادها بالبيع عن
الأرض لظهور عدم التبعية حيثئذ *

الشفعة في المنقول : اختلف العمماء في ثبوت الشفعة في المنقول على قولين :

القول الأول : لا تثبت الشفعة في المنقول ، ذهب الى ذلك الأئمة الأربعة .

القول الثاني : تثبت الشفعة في المنقول ، ذهب الى ذلك الظاهرية .

الأدلة : استدل أصحاب القول الأول : على عدم ثبوت الشفعة في المنقول بالسنة والمنقول .

أما السنة : فأولا : ما رواه البخاري عن جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم : « قضى بالشفعة فيما لم يقسم فاذا وقمت الحدود وصرفت السرق فلا شفعة » .

ووجه الدلالة : من هذا الحديث - أن وقوع الحدود وتصريف السرق إنما يكون في العقار دون المنقول فكون قوله : « فاذا وقمت الحدود وصرفت السرق » مينا للعراق بما لم يقسم وهو العقار من أرض وما يتبعها ورد هذا الاستدلال : بأنه لا ينفي الشفعة في المنقول ، لأن غاية ما يقيد أن الرسول - صلى الله عليه وسلم -

قضى بالشفعة في العقار ، فالمنقول مسكوت عنه ، فاذا دل عليه دليل آخر عمل به ، وليس في الحديث حصر حتى يكون خالصا بالعقار .

وثاني : ما أخرجه البيهقي عن طريق أبي هريرة ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا شفعة الا في دار أو عقار » .

ووجه الدالة من هذين الحديثين : أنه - صلى الله عليه وسلم - حصر الشفعة في الدار والعقار . وهذا يقتضي نفيا عن غيرها مما لا يتبعها وهو المنقول . أما ما يتبعها فهو داخل حكما .

وقد رد الاستدلال بالحديثين : بأنهما لا يصلحان للاحتجاج بهما . فقد قال البراء في أولهما : (لا نعلم أحدا رواه بهذا اللفظ) وقال البيهقي في ثانيها (أن إسناده ضعيف) .

وأما المنقول : فهو أن الشفعة إنما شرعت لرفع الضرر الذي من شأنه الدوام وهو لا يكون الا في العقار وما في معناه فيجب الاقتصار عليه قليلا لما ثبت على خلاف الأصل .

محمد بن خزيمة بن راشد ، قال :
حدثنا يوسف بن عدي ، قال : حدثنا
ابن ادريس هو عبد الله بن الأودي
عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس
قال : « قضى رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالشفعة في كل شيء » .

ولو سلم إرساله ، فقد أخرج له
الطحاوي شاهدا من حديث جابر
رضي الله عنه باستناد لا بأس به ،
وبروايته كما قال الحافظ ، والمرسل
إذا كان له شاهد كن حجة .

تانيا : ما رواه البخاري عن جابر
رضي الله عنه أن النبي - صلى الله
عليه وسلم - : « قضى بالشفعة فيما لم
يقسم ، فإذا وقعت الحدود وصرفت
الطرق فلا شفعة » .

ووجه الدلالة : أنه صلى الله عليه
وسلم - أثبت الشفعة في كل ما لم
يقسم فهو يتناول العقار والمنقول لأن
« ما » من صيغ العموم فتثبت الشفعة
في المقول كما ثبت في العقار .

ورد هذا الاستدلال : بأن عموم
مخصوصه بالأحاديث السابقة في ثبوت
الشفعة فهي تفيد قصره على العقار .

ودفع هذا الرد : بأن الأحاديث
التي تقدمت في الشفعة بعضها لم تثبت

ورد هذا الاستدلال : بأن اشتراط
الدوام لم يعم على اعتباره دليل والذي
تدل عليه الأحاديث التي وردت في
الشفعة أنها شرعت للفع الضرر بسبب
الشركة أو الجوار سواء أكان ذلك
على سيل الدوام أم لم يكن على سيل
الدوام .

واستدل أصحاب القول الثاني :
على ثبوت الشفعة في المنقول بالسنة :
أولاً : ما رواه الترمذي واليهيقي
عن أبي حمزة السكري مرفوعاً عن
ابن عباس رضي الله عنه أن النبي
- صلى الله عليه وسلم - قال : « الشريك
شفيع والشفعة في كل شيء » .

ووجه الدلالة من هذا الحديث :
أنه أثبت الشفعة في كل شيء ويندرج
تحت كل شيء المنقول فتثبت الشفعة
فيه :

ورد هذا الاستدلال : بأن الحديث
أعلى بالإرسال وقد تفرد أبو حمزة
برفعه ودفع هذا الرد بأن روايته
مرسلاً من طريق لا تقدم في روايته
مرفوعاً من هذا الطريق تفرد
أبي حمزة برفعه لا يضر لأنه ثقة
وريادة الثقة مقبولة ، على أنه لم ينرد
به ، فقد رواه الطحاوي في شرح
الآثار من طريق آخر فقال : حدثنا

العقار واستغلاله ، وبيع مستقلا عن
العقار الأصلي فإن البيع يعتبر حيث
واردا على منقول فلا تجوز الشفعة
فيه ، ولكنه اذا بيع مع العقار الأصلي
فإن الشفعة في هذا العقار تشمل له لأنه
يعتبر حيث من ملحقات العقار
الأصلي .

ولا تثبت الشفعة في المنقول ،
وللشريك في المنقول الشائع أن يسترد
قبل القسمة الحصة الشائعة التي باعها
شريكة لأجنبي بطريق الممارسة كما
جاء في المادة (٨٨٣) مدني فإن حق
الاسترداد يؤدي في حالة المنقول
القائم نفس الوظيفة التي تؤديها
الشفعة في حالة العقار الشائع فالقانون
الوضعي وافق المذاهب الأربعة فيما
ثبت فيه الشفعة من كونه خاضعا للعقار
فلا تثبت الشفعة في المنقول . وهذا
خلاف ما سبق أن اخترناه فإن الشفعة
على الرجوع كما ثبت في العقار تثبت
في المنقول .

دكتور ابراهيم دسوقي الشهاوي

حصوليته وبعضه ضيف ، فالمنوم
باق لعدم التخصص .

هذا ، والراجع : ما ذهب اليه
الظاهرية من ثبوت الشفعة في المنقول
لقوة دليله . ولأن الشفعة شرعت
لرفع ضرر الشركة أو الجوار ،
وصرر الشركة موجود في المنقول
فيجب ثبوتها فيه لدفع هذا الضرر .

ما ثبت فيه الشفعة في القانون
الوصفي : تثبت الشفعة في القانون
الوضعي في العقار سواء كان عقارا
بالطبيعة أم كان عقارا بالتخصيص
ويؤخذ ذلك من المادة (٩٣٥) مدني
ونصها : « الشفعة رخصة تجيز في بيع
العقار الحلول محل المشتري ،
والمقصود ورود البيع على العقار
بوصفه عقارا حلالا ومالا ، فإذا بيع
العقار باعتباره منقولا بحسب المال
كما لو بيع البناء لكي يهدمه المشتري
ويأخذ أعضائه فإن الشفعة لا تجوز
فيه وإذا كان هناك عقار بالتخصيص
وهو المنقول الذي يضمه صاحبه في
عقار يملكه رسدا على خدمة هذا

جنوب السودان

دراسة تاريخية

لأستاذ عبد العظيم محمود الربيع

وتحلبت أشداق الاستعمار وسال
لجابه ويدأت انجلترا وفرنسا وبلجيكا
والبرتغال تلتهم القارة من أطرافها •

وآنذاك خرجت الأخبار بأن بلاد
السودان بلاد خالية من القوة التي
تحميها ، وذلك بسبب تصارع ممالكها
فيما بينهم : سلطة العور في الغرب ،
ومملكة العونيج في الشرق ، ومملكة
بربر ، ومملكة قنلى في جبال النوبة •
وأن البلاد لقمة سائفة ، وهنا تحفر
الاسمدر وأونك الانقراض !!!

ولكن شامت الأقدار أن تقف
السودان من الاستعمار الأوربي ،
فصبقت اليه الدولة العلية - دولة
الخلافة الاسلامية - تركيا - حين

استجد ملك بربر في سنة ١٨١٣ م
وسلطان دارفور في سنة ١٨٢٠ م
بمصر سبب اشتداد النزاع والصراع •

جاءت جيوش محمد علي والى
مصر باسم الخلافة العثمانية ، وأعادت
للسودان الأمن والاستقرار وأتمت

لماذا كان في السودان جنوب
وشمال ؟

لماذا لم يكن السودان سودانا
فحسب ؟

السودان والتاريخ :

شهد مطلع القرن التاسع عشر
خروج المستعمرات الأمريكية من يد
المستعمرين الأوربيين كما استنزفت
ثروات آسيا ، فتمطت ميونهم الزائفة
تبحث عن مجالات أخرى تنهبها ،
لتموض بها ما فقدته في أمريكا وما
نضب في آسيا •

ولعله لم يكن من قبيل المصادفة أن
شهد مطلع القرن التاسع عشر أيضا :
ظهور أبحاث الرحالة والمكتشفين ،
التي جاءت تؤكد أن أفريقيا قارة بكر ،
ومخازن غنية بالمواد ، ومناجم متخمة
بالثروات •

أفريقيه وفي وسطها هذه المنارة؟ كيف
يتمكن من نهب القارة وفي قلبه دولة
قوية مترامية الأطراف تشع حضارة
عربية ودينا اسلاميا يفرع ذئاب
الاستعمار؟

ومن هنا لم يسلم الاستعمار
بالهزيمة ولم يفض له جفن وراح
ينفث سمومه وأحفاده .

ولذا تعرض السودان لما لم تعرض
له دولة من الدول ، تعرض السودان
لمؤامرات استعماريه دائبه متصله
هدفها تفتيت وحدة السودان (أكرر
دولة في قلب أفريقيا) ، والقضاء على
الحضارة العربية والدين الاسلامي .
وتشابكت حلقات هذه السلسلة من
الاعداءات والمؤامرات الاستعماريه ،
فمن دساتين بين السودان وجيرانه ،
الى بحث للتصريات القبلية الى زعزعة
للمقبدة وتحطيم للأخلاق والمثل .

ولنتعرض في ايجاز سريع شيئا
مما عاناه السودان من هذه المؤامرات .
١ - بدأت أول محاوله لتفتيت

وحدة السودان مبكرة جدا ، حين
سعى الانجليز بوسائلهم لدى السلطان
في الآستانة حتى انتزع شرق السودان
من والي مصر وألحقه بولاية جدة ،

توحيدهم في دولة واحدة منسكه ،
وكانت المهمة سهلة ميسرة فقد ساعد
جيوش الخلافة كثير من زعماء
السودان الذين فهموا الروح الاسلامي
التي جاءت به ، وأبرز مثل على ذلك
الزبير رحمت الذي لم يكشف
بالانضمام بامارته بل أخذ في اخضاع
المناطق المجاورة له بالحجة والاقناع
وبالقوة حين لا ينفع الاقناع ، وكان
هو الذي ضم كل عرب السودان الى
"أفي الوطن" .

وبهذا كان السودان أسعد حظا من
جيرانه ، فقد أفلت من الاستعمار
الأوربي الذي بدأت مباحصه تعمل في
مزيق القدرة البكر .

ولكن الاستعمار لم يسلم بهذا ،
وعاله وأفرعه أيما هول وأيما فزع
- أن تكون في قلب القارة دولة
موحدة بهذا الاتساع ، وتتمتع بالأمن
والهدوء والاستقرار ، والأخطر من
ذلك يشع عليها نور الحضارة العربية،
وصوء الدين الاسلامي .

ولو كان الأمر يقف عند حدود
السودان لكان الشأن ، ولكن الخطب
أخطر وأكبر ، فكيف يتمكن
الاستعمار من اتمام سيطرته على قارة

ولضعف وإلى جهة تمكنت انجلترا من التهام الأراضي الواقعة جنوبي مصوع وجريرة (أرياط) ، كما تمكنت إيطاليا من التهام (عصب) ، وأقامت فرنسا قنصلية لها في مصوع لتباشر منها الاشراف على مصالحها وتحفز للالتهام .

٤ - استقلت انجلترا وجود

المواطنين الانجليز ، الذين سمح لهم (ضميرهم وحضارتهم) أن يخوبوا أمانة الدولة التي استخدمتهم بموصلوا لحساب أبناء جلدتهم ، أمثال : (صموئيل بيكر) الذي استخدمته مصر في إدارة الجنوب على أساس أنه رحالة عالم باحث سبق له ارتياد هذه المناطق (كما نستقدم الآن أي خير) وكان مرتبه عشرة آلاف جنيه سنوياً ثم أقبل بعد أن ثبت أنه يعمل على عكس البرنامج المطلوب منه من كسب محبة سكان الجنوب ، وتأليف قلوبهم والتقريب بينهم وبين اخوانهم في الشمال .

ثم عينت مصر غوردون في نفس العام الذي عزل فيه (بيكر) سنة ١٨٧٣ م ، ونص في العقد الذي أبرم معه ، وفي قرار تعيينه على تحديد مهام منصبه وجاء في هذا الأمر ما يلي :

وما زال وإلى مصر يواصل السعي الدائب لدى الباب العالي حتى رد إليه (نهائياً) شرق السودان ومنفذه الطبيعي الوحيد على البحر الأحمر ، وأعاد تطهير الأجزاء التي دنسها الاستعمار مرة ثانية .

٢ - راحت انجلترا توقع بين السودان وجيرانه ، وبدأت تبكى على المسيحية الحبشية التي اقررت معها الاسلامية السودانية ، تحت راية الخلافة (كانت الحبشة آنذاك مركزاً لتجارة البريطانية) .

ونجحت إدارة السودان المصرية في إثبات سماحة الاسلام ، وكراهية المسلمين للتصيب الديني كما يكره الاسلام استغلال الانسان لأخيه الانسان .

٣ - حاولت انجلترا عام ١٨٦٧ م أن تجرب حفظها في استخدام القوة

ولاؤه لملكه ومنصبه ، وقد وقع في يد المسئولين بمصر عن طريق الصدفة رسائل متبادلة بين غوردون ولندن ثبت أنه يعمل لحسابهم ضد مصر .

لهذا أخرج غوردون من السودان وتفتحت عين أولي الأمر على حقيقة هؤلاء الناس ، فاعتمدوا على أنفسهم وأتموا توحيد السودان وانضمت اليه أوغندا واستكمل الوطن السوداني كل مقوماته .

٥ - ونفس الأسلوب الذي استخدمته إنجلترا حين فزعت من نمو الوطن السوداني في شرقه ، استخدمته حين فزعت من نموه في الجنوب فأوعزت إلى حاكم زنجبار أن يصرخ ويعلن مستتفاً خوفه من اقتراب حدود السودان المسلم من بلاده .

وتطوع قنصل إنجلترا في القاهرة ، بنقل شكوى حاكم زنجبار مشفوعة بلون من التهديد وأن إنجلترا تنظر إليها بعين العطف وتطلب وقف أي نشاط على حدود السودان الجنوبي .

ولما لم يأتيه أحد لهذه الشكوى المفتعلة دخلت إنجلترا مع مصر في مفاوضات ، اضطرت فيها إنجلترا -

« الأمر الكريم بتعيين غوردون في ٣ محرم سنة ١٢٩١ رقم ٩١ ٠٠٠ مع معاملة الأهالي بالرفق ولين الجانب ، والتأليف ، مع المراجعة لما فيه عمارتهم وترغيبهم وتشويقهم على العماره ٠٠٠ وعلى هذا ما هو منظور لنا فيكم من حسن الفيرة والاهتمام بمؤملين الاستحصال على عمارية جهات الاستواء المحكى بها ، وراحة أهاليها وحسن توطئتهم وتأليفهم ، كان هذا هدف الادارة المصرية وأمل الخلافة العلية !!!

مهل وفي (غوردون) لمنصبه ؟
وانى له ذلك ؟

استهل غوردون عمله ، بأن أرسل إلى ملك (أوغندا) بمئة تلمه (الدين الأوربي) وتحدثه عن عظمة ممالكها ، بعد أن كان قد طلب من غوردون بصفته

موظفاً مصرياً أن يطلب علماً من علماء الأزهر لتعليمه وقومه الاسلام تمهيدا لانضمام أوغندا اختياريا الى السودان .

ولكن غوردون حرصا على مصالح إنجلترا ومستعمراتها في شرق ووسط أفريقيا ، وقف في وجه هذا التيار الحضارى ، ضاربا عرض الحائط بكل القيم الخلقية التي تحتم عليه أن يكون

حاكما عاما للسودان (بالسخرية
مصر تحكم السودان والحاكم
غوردون) •

وجاء غوردون الذي طرد من قبل -
لا مديرا للجنوب فحسب بل حاكما
عاما - يحمل خطة واضحة لتحقيق
دات الأهداف القديمة :

« تفتيت السودان وعدم السماح
لدولة بهذا الاتساع يرفع هامتها في
قلب القارة »

« القضاء على الدين الاسلامي •
« محاصرة النصر العربي في
السودان واصناف شأنه وتحطيمه •
وفي حيل تحقيق هذه الأهداف
الخينة استخدم الأساليب الآتية :

(أ) عزل جميع الموظفين النابيين
ذوى السمعة الحسنة
والسيرة النيلة مصريين
وسودانيين ولم يكن يطبق
أى سوداني نابه يفهم
مشكلات بلاده ويمثل
لاسماعها •

(ب) جلاء بجيش من المواطنين
المرتزقة ، من أوياش الأمم ،
وكان شرطه الأول والأخير

بعد عام - الى الاعتراف بحدود
السودان دولة واحدة متكاملة متماسكة
وكان ذلك في عام ١٨٧٧ م • وسارع
ولاية الأمور في مصر الى طبع مجموعات
خرائط مفصلة كاملة للسودان ،
ووزعت على الدول ذات الشأن في
المسلم ، لتكون وثيقة ضمان وحدة
الوطن السوداني •

غوردون مرة ثانية :

وكان اتجلترا أعيتها الجبل في
السودان ، في قلب افريقية ، فنقلت
مؤامراتها وجهودها الى رأس القارة
الى مصر ، حتى أن ضرب السودان
(قلب افريقية) اذا تم لها ضرب مصر
(رأس أفريقيا) •

فصبت شبك الديون والفروض ،
وأوقعت فيها حكام مصر آنذاك
وتدخلت في شئونها وراحت تمسك
أوامرها في كل شأن ، بما في ذلك
ادارة السودان •

فحين سلمت واعترفت بحدود
السودان ووحدته ، استدارت من
ناحية أخرى لتعظم وتفتت هذه
الوحدة ، وفرضت على مصر (التي
كانت قد خضعت لها) تعيين غوردون

ونحوها ، اسم القبيلة التي
ينتحد منها ، حتى لا ينضم
أهل البلاد بالأخوة الكلمة .

فيمن يعمل معه أن يكون
عنصريا متصبا للرجل
الأبيض .

(و) عمل على فصل جنوب
السودان عن شماله . ضد
ظهرت صحيفة المكتشف
الايطالية في تلك الفترة ،
ومنها على لسان أحد معاوي
غوردون الايطاليين :

« يجب أن نفصل تماما
البلاد السوداء (بلاد
الزنج) عن البلاد العربية ،
من السودان والتي يهيمن
عليها العرب ، وأن نجتمع
تحت ادارة مستقلة واحدة ،
أراضي بحر المزال ومديرية
خط الاستواء ، ذلك أن
المنزب الموجودين في
السودان ليسوا الا لصوصا
وشحادين يجب ارجاعهم الى
بلادهم الأصلية .

(جـ) عمل على تحطيم العقيدة
الدينية في موسم التسمب
فأوعز الى بعض رجاله
الأوربيين فادعوا الاسلام ،
ولبسوا ملابس الشايخ
أصحاب الطرق ، وادعوا
التفقه في الدين وأخذوا في
اقتناء الناس على هواهم .
وكان على رأس هؤلاء
الأساسي الذي تسمى باسم
الشيخ أمين وكان يوزع
البركات وينح المهود .

(د) وأصدر غوردون أمرا بأباح به
البناء الملى واستقدم جيشا
من الطاهرات وأباح السكى
لهن في أى مكان ولو بجوار
المساجد والزوايا والمدارس .

(هـ) عمل على بث الروح القبلية ،
بين أهل البلاد وراح يوقع
بين كل قبيلة وأخرى ،
والرم كل سوداني أن يكتب
بجوار اسمه في الأوراق
الرسمية كشهادة الميلاد

(ي) عمل على التخلص من الرعيم
السوداني الخطير الزير
رحمت باشا فرفض رجوعه
الى السودان . وظن غوردون
أن جهوده آتت ثمارها وأن

مراسلات سرية ، فقد كان الغرض واحدا والظروف التي أدت اليهما واحدة ، وهى عبث الاستعمار بمصالح السودانيين والمصريين مما ولسوء الحظ سقطت ثورة عرابي مبكرة ووقعت مصر تماما فى يد الانجليز)

واستمرت الثورة امهديه تمجر فى شتى أنحاء السودان ورمع لواءها فى الشرق أمير أمراء الشرق عثمان دقنه ، وأخذت فى تطهير البلاد من رحس الانجليز أو الكدر كما كانوا يطلقون عليهم وأبلى الشعب السودانى فى هذا المجال بلاء حسنا . جعل الانجليز يتأكدون أن المقاومة مستحيلة .

وكان من الطيىمى أن تخرج انجلترا وتترك السودان لأهله ، ولكن انجلترا المعروفة بالخبت والدهاء دبرت أمرا : فإذا كان الخروج لاد منه فيجب أن تمزق البلاد أولا وتركها شيئا وأحزايًا ، ثم تنادى كل الدول المستعمرة لاقسامها .

غوردون مره نالته :

وتذكرت انجلترا داهيتها الخيىث فاستدعته للسودان فورا بدعوة الاشراف على اخلاء السودان .

ما غرسه من شر قد أتى أكله
مضى منعبه وذهب ليستريح
وهو واثق من أنه حقق
أهدافه الاستعمارية الخيىثة .

ولكن حالة البلاد كانت كما صورها أحد علماء السودان فى رسالة الى أستاذة بالأزهر يقول فيها : • • • ان الحكومة (التى يرأسها غوردون) كأند كاسر والأهالى كالأنعام الضالة لا راعى لها غير الأسد . هذه حالا اليوم ، وأنا أؤكد لك أن هذه الأحوال لن تدوم الا أياما قلائل ، وسترى أن الأنعام ستقلب الى ذئب وسيقودها أسد كاسر ، ويموت الأسد الظالم شر مية . •

وكأنما كان هذا المالم يقرأ من كتاب مفتوح .

ثورة السودان :

٦ - ازاء ما حل بالبلاد من أعمال غوردون وافساده أخذت النفوس فى التليان واضطربت النار فى القلوب حتى فجرها ثورة هارمة محمد أحمد المهدي (وليس بغريب أن تقوم فى مصر حركة مماثلة فى نفس الوقت وعينه هى حركة عرابي ، وليس عجيبا أيضا أنه كان بين الحركتين

الاستعماري يسمح بالتهام أي بلاد
توصف بهذا الوصف) وظنت أن
حلمها القديم في القضاء على أكبر
دولة أفريقية قد تحقق ، ودخلت في
مفاوضات مع الدول المستعمرة من
أجل توزيع السودان ، وكان من
نتائج ذلك ما يلي :

- أخذت إيطاليا (بيلو) شمال
خليج (عصب) والمطقة الساحلية
قرب (مصوع) والبحر الذي يعرف
الآن باسم (إريتريا) كما سمحت لها
انجلترا بأخذ (كسلا) ولولا
استبسال السودانيين في الدفاع عنها
لوضعت إيطاليا يدها عليها •
- وأخذت الحبشة مدينة (هرر)
والمطقة المحيطة بها •

اشترعت انجلترا الجهات المطلية على
بحيرة فكتوريا ووضعت فيها أساس
مستعمرة أوغندا ، وجعلتها كنواة
أو مركز لمستمراتها في أفريقيا •

أخذت بلجيكا القسم السوداني من
مديرية بحر الفزال غرب خط ثلاثين •
أما فرنسا فلم ترض بنصيبها
واختلعت مع انجلترا وغضبت ،
واتفقت مع الحبشة على اقتسام كل
الأجزاء الباقية من السودان فيما بينهما

وجامت تلك اللغة السماء غوردون
وأراد أن ينفث سميومه على النحو
التالي :

- حلول الاقحاع بين زعماء
المهدية وإثارة التنافس بينهم •
- حلول احياء الأسرات الحاكمة
انقذيه ودعاهم الى المطالبة بارتهم •

- بل أكثر من ذلك حاول ارجاع
الريبر رحمت باشا ظانا أنه سينافس
رعماء الثورة •

ولكن البلاد كانت قد تحصنت ضد
هذه السموم قباء بالفشل وعز عليه
ذلك ، فبدلاً من أن يجمع فلول جيشه
ويخرج غير وجهته وركب رأسه
وأعلن القتل ، وطلب الامدادات وكان
الله أراد ببدله أن يمزقه السودان ،
جزاء على محاولته تمزيق السودان ،
وقتل شر قتلة ، كما تنبأ بذلك العالم
السوداني في رسالته الى أستاذه
بالأزهر •

وإذا كان غوردون قد فشل في بذر
الفتن وتفتت وحدة الشعب السوداني
الشائر ، فقد بقي لانجلترا الشطر
الآخر من مؤامرتها ، فأعلنت بعد
سحب قلوبها أن السودان أرض
خالية لمن يشاء (كان العرف

على أن تدخل جيوش فرنسا من غرب السودان وتقابلها جيوش الحبشة من الشرق ، ودخلت فعلا جيوش فرنسا حتى وصلت (فشودة) ورفضت عليه العلم الفرنسي .

الانجليز مرة ثانية :

• • • تفوض الرئاسة العليا العسكرية والمدنية في السودان الى موظف واحد يلقب (حاكم عموم السودان) انجليزى الجنسية يختاره انجلترا وتعينه مصر • (لك أن تصحك أو تبكى فهذا هو نص الاتفاقية) الحاكم انجليزى ، يختاره الانجليز وتعينه مصر • أعجب آله من آلات الحكم كما يقول المؤرخ السودانى مكى شيكة •

أعطى هذا الحاكم سلطات ، لم يعرفها التاريخ لفرد واحد حتى ولا فى الصور المظلمة ، فقد كان المشور الذى يصدره الحاكم العام له قوة القانون ، ومن حقه أن يبطل أو يسن أو يحور أى قانون (المادة الرابعة من الاتفاقية) •

سياسة الحاكم الانجليزى :

من الطبع أن يكون هدف الحاكم الجديد هو نفس هدف غوردون فلم تحاول انجلترا أبدا عن تلك الأهداف التى أسلفنا ذكرها (حتى الآن) •

٧ - خافت بريطانيا من فرنسا والحبشة على نصيبها من السودان (وهى التى توزع الأسلاب) فصعدت كدأبها الى حيلة مأكرة خيئة وقالت لانجلترا (أى أن انجلترا قالت لانجلترا) أعنى أن انجلترا أمرت ممثلها فى مصر (وهو الحاكم الفعلى آنذاك) أن يعود الى السودان (وجاءت الجيوش بقيادة انجليزية وخطة انجليزية تستر وراء العلم المصرى وراح القائد الانجليزى يقول: اخرجوا من السودان فأتا ممثل مصر ممثل الدولة العلية صاحبة الحق فى السودان •

وفلا وأمام هذه الحجة خرجت فرنسا ، وأحبط الاتفاق بينها وبين الحبشة وعادت انجلترا الى السودان ، وبدأ ما سعى بالحكم الثنائى بناء على اتفاقية بين مصر وانجلترا (بالاسم) وفى الواقع (بين انجلترا وانجلترا)

والجمارك ، والمالية ، والتعليم والمساحة
الجيولوجية . . . الخ .

بينما كانت الوظائف المصرية ١٥٣
وظيفة ، معظمها في السكة الحديد
والصحة وليس من بينها وظيفة واحدة
في الإدارة أو البوليس أو الدفاع
أو الجمارك أو التجارة والصناعة .

شمال وجنوب :

رأت انجلترا أن كل جهود
عوردون وجرائمه وكل مكر ودهاء
سياسة الحاكم العام لم تحقق أهدافها
فما زال السودانيون يتمسكون بالدين
الاسلامى ، وما زال الاسلام ينتشر
داخل الجنوب ، وما زال السودانيون
- رغم كل المؤامرات والدسائس -
يشعرون بالوحدة التي تربطهم وتؤلف
بينهم . فأرادت وقد انفردت بالسودان
تماما أن تتخذ تدابير أقسى وأعنف
فأصدرت :

(قانون المناطق المقفولة) .

وتمنى بذلك تحريم دخول بعض
مناطق السودان على السودانيين من
المناطق الأخرى (١) إلا بتصريح خاص

أما وسائل الحاكم الجديد فكانت
أيضا نفس الوسائل ، إلا أنه زاد عليها
ما هو أشد منها وأحكم (حيث فضح
الشعب وسائل عوردون ومهم خبئها
ولؤمها) ولذا عمد الحاكم العام إلى
سياسة مستورة ملفوفة في الحرير
والديباج ، ومن ذلك أمثلة :

اختار جميع المديرين من الانجليز
وأعطاهم سلطات لا حد لها .

جمل معظم الموظفين من الانجليز
وفصر عليهم الوظائف القيادية والمهمة
ذات الشأن .

اختار موظفيه على درجة عالية من
التعليم ، وأهلوا تأهيلا خاصا لمدة عام
كامل في لندن ثم في الخرطوم ، حتى
يحسنوا تنفيذ الجزء النفسى من الحطة
المذبذبة .

ومما يدل على الاعتماد على الموظفين
الانجليز ، اعتمادا كاملا ، أن لجنة
السودنة حين قدمت تقريرها عام
١٩٥٥ م ، جاء فيه ، أن عدد الوظائف
التي كان يشغلها انجليز ١٠٦٩ في
محالات الإدارة والبوليس ، والدفاع ،
والزراعة ، والغابات والثروة الحيوانية

(١) هي نفس سياسة التفرقة العنصرية المتبعة في جنوب افريقيا ،
وقد وصل الامر فيها الى تحريم الزواج بين افراد قسم مع افراد قسم آخر ،
مجلة الأزهر

من المدير ، يحدد فيه مدة الزيارات
ومكانها • والقرض منها ، وحدد
القانون هذه المناطق بما يلي :

١ - مديرية دارفور •

٢ - مديرية بحر حمران •

٣ - مديرية منجلا •

٤ - السوبات ومركز بيور •

٥ - ما يقع بين مديرتي حلصا
ودنقلا الى الغرب من مسافة ٣٠ ميلا
من النهر •

٦ - جميع مديرية كردفان
(قريبا) •

٧ - جميع مديرية جبال النوبة
(قريبا) •

ومن النظرة الأولى لهذه المناطق ،
نرى أنها تشمل جهات ذات طابعين
مختلفين تمام الاختلاف •

(أ) جهات الجنوب التي لم يتم نمو
العروبة فيها •

(ب) جهات الغرب التي فيها العرب
الأنسداء وتواصل الاسلام فيها وعمت
حضارته •

مناطق الجنوب لأعدادها على هوى
المستعمرين • وقفل مناطق الغرب
التمنع أو تعاصر نور الحضارة العربية
حتى لا يصل الى الجنوب ثم لتسوق
نمو الشعب وتماسكه ، وتبعث روح
العصية العمياء •

فصل الجنوب :

وفي ظل قانون المناطق المقفولة ،
وتحت ستاره ، اتخذت الخطوات
الزمنية لاتمام الفصل النهائي بين
الشمال والجنوب •

١ - اقضاء الدين الاسلامي من
الجنوب ، وازالة كل ما يذكر به فمن
ذلك :

الفاء المحاكم الشرعية من الجنوب •
اخراج المسلمين وابعادهم عن
الجنوب ، فأخرجت الجماعات المسلمة
بالقوة ، ورحلوا الى دارفور وكسلا •

نقل السكان حديثي الاسلام من
قراهم ومدنهم كما حدث في (كافييا
كنحي) وفي (راجا) وذلك بقصد
ابعادهم عن المساجد وتركها لليوم
والغريبان •

عدم استخدام أى مسلم يؤدى
شعائر دينية ويتجنس له فى أى عمل

وقد يبدو هذا التباين غريبا لأول
وهلة ولكن القرض من ذلك هو قفل

ولذا حرم استيراد الملابس التي
يلبسها أهل الشمال (الببادة) أو
الجلابية) وان أريد ملابس فليكن
القميص والتشورت •

ابتكر نظاما إداريا وطريقة في الحكم
تفسر تماما نظام وطريقة الحكم في
الشمال •

عمل على نشر اللغة القبلية •
حاول تعليم اللغة الانجليزية لتكون
لغة التفاهم •

٤ - عمل على اشاعة روح الدعر
والخوف في نفوس الجنوبيين من
أحوالهم الشماليين •

٥ - استخدام قانون المناطق المغفولة
في وقف عملية التطور في الجنوب
ليظلوا في حاجة الى من يرعاهم •

٦ - استخدم الارشالات التبشيرية
كوسيلة لتعميق الفصل بين الجنوب
والشمال •

وامعانا في التفتيت كانت هذه
الارشالات من جنسيت مختلفة ومذاهب
مختلفة ولكل منها منطقة نفوذ خاصة
ورسالة سياسية معينة حتى يتفكك
الجنوب نفسه • وحالت هذه
الارشالات بين ملك أوغندا والاسلام
لادخال (الدين الأوربي) كما سماه
غوردون •

بالجنوب • ولذا كان الموظفون الذين
يريدون العمل بالجنوب يهضمون
استمساكهم بشعائر دينهم • كما كان
الذين يريدون الرجوع الى الجنوب
يكفيهم أن يصلوا ركعة واحدة بحيث
يراهم أحد الاسجلز فينقلون فوراً •

لم تعترف السلطات بالأسماء العربية
التي تسمى بها الجنوبيون وأرغمهم
على اختيار أسماء أخرى تقدمها لهم
الارشالات التبشيرية مثل : جون
ووليام وأندرية •• وهكذا •

٧ - الفصل التام الحاسم بين
الشماليين والجنوبيين • فقررت عدم
تحديد رخص التاجر الشماليين •
محااربة اللغة العربية والقضاء
عليها •

عدم استعمال لفظة شيخ أو سلطان
لرؤساء القبائل حتى لا تحمل الى
الأذهان أى صورة أو ذكرى للمروية
والاسلام •

كما منع أبناء الجنوب من الخروج
الى الشمال • ومن يخرج يتعرض
للمقولة •

٣ - بذل المستعمر كل جهده لخلق
مجتمع في الجنوب غير متساكن
أو مشابه لمجتمع الشمال •

تزعم أنها تساهم في نشر التعليم خدمه
للإسبانية .

ومما يريد التأكيد والبيان بهدى
التبشير في الجنوب أن أحد الأفراد
الذين أرسلهم غوردون إلى ملك أوغندا
١٨٧٣ قتل وهو عائد في الطريق ووجد
في جيبه رسالة إلى المسئولين في لندن
تطلب سرعة إرسال مبشرين (لادخال
هؤلاء الوثنيين في النفوذ الإنجليزي)
هكذا . ولعل هذه كانت أول صيغة
لاستخدام النصرانية سلاحا في يد
الاستعمار .

٧ - كانت الطرق التي تتفق
بالجنوب توجه إلى أوغندا مركز
الاستعمار البريطاني في أفريقيا .

وقد يبدو للبعض أو يطوف بالذهن
أن هذه التدابير ربما كانت مصادفة
لا رابط بينها ، ولكن من يطلع على
بيان الحاكم العام الذي أصدره عام
١٩٣٠ م عن سياسته في السودان
نجد أنه يذكر كل هذه التدابير بكل
تفصيل .

الهدف من تعويق تطور الجنوب :

إن انحلترا قد صرحت بهذا الهدف
بكل جرأة لا تحسد عليها أمام مجلس
الأمن عند نظره شبكوى مصر ،

ومما يدل على وعى هذه الرسائل
بخصيصه الدور الذي أريد منها ،
حرصها على عدم الاتصال بين الشمال
والجنوب ، أى اتصال ، فقد فزعت
حين تم شق الطريق في منطقة السدود
وأريد تسيير بواخر بين الشمال
والجنوب ، وقدمت تقريرا جاء فيه :

« ليس من الحسنة تجاهل خطر
اتصال الجنوب بشمال ، عبر الممر
المائي في منطقة السدود ، ويجب
علق هذا الباب ، لأن طلبية الجنوب
الذين ينتهون من تعليمهم سوف
يذهبون إلى كلية غوردون
بالخرطوم حيث تسود الديانة
الإسلامية » .

ومن المصعب أن الإدارة استجابت
لهذا التقرير وأوقفت الاتصال بين
الشمال والجنوب . وكان المبشرون
يرسلون من يرغبون في اتمام تعليمهم
إلى كلية (مكريري) بأوغندا مركز
الاستعمار الإنجليزي في ذلك الوقت ،
حتى لا يرى الشمال ، والخرطوم
عاصمة بلاده .

كانت هذه الرسائل تبش في
مذبح وترق لا حد له رغم أن الحكومة
كانت تحصل ٩٨٪ من نفقاتها وهي

وتسديدها باجراءات انجلترا في الجنوب فقال المنسوب الانجليزى : ان ضم الجنوب لساير جهات أفريقيا ، أى مستعمرات بريطانيا قد تدرسه هيئة دولية فيما بعد ، اذ ربما كان فى ذلك فائدة لهذه المناطق .

فليق الجنوب خائفا من الشمال حتى تبقى لطمائنه والمحافظة عليه .

وانظر هنا النصرة والطائفة الدينية التى تذكى انجلترا أوراها وتمسك بها وتدعو اليها فى القرن العشرين .

كما رأينا فى تصريحهم بشأن فصل الجنوب فى تقرير جماعة (القبايل) التى تمثل فلسة حرب العمال : ان كل الادعاءات تضائل أمام الاعتبارات التى تحتم فصل جنوب السودان عن منطقة العرب فى الشمال لأنه ينتسب الى قارة أفريقية .

بعد كل هذه الجهود الدائبة ماذا كانت النتيجة ؟ هل تحققت أحقاد المستعمر وأطماعه ؟؟ ليسمع القارىء أن أقدم اليه بعض الحقائق والنتائج :

١ - أعلن الجنوبيون فى المؤتمر الذى اضطرت انجلترا الى عقده فى حوما عام ١٩٤٧ م أنهم لا يريدون الاندماج فى الوطن الأم ، مع اخواتهم الشماليين .

وتكشف انجلترا القلب عن هدفها من فصل الجنوب وتحويله حين يطالب المفاوض المصرى عام ١٩٥٠ باعطاء السودان حق تقرير المصير فيقول المفاوض الانجليزى : « ان سحب حبشنا من السودان أمر غير عمل ، لأن انجلترا مسئولة عن شعب السودان وعن ٢٠٥ مليون من المولتين فى الجنوب محتاجين الى الحماية الانجليزية من أهل الشمال الذين يتكلمون اللغة العربية » .

٢ - فشلت كل الاراسيات التبشيرية فى نشر أغراضها - لسوء قصدتها - فما زالت الأغلبية وثية وكل الذين تموا هذه الاراسيات عددهم ١٨٠ ألفا من ٢٠٥ مليون .

٣ - مازلت قبائل الجنوب تتفاهم فيما بينها باللغة العربية باللهجة المعروفة باللهجة جوبا .

أى ليق السودان متأخرا ، حتى يكون فى حاجة الى وعائنا ، فاناضح

٤ - اضطرت انجلترا للتسليم بوحدة السودان فى اتفاقية ١٩٥٣ م

- وخرجت صاعرة تمزق الأعيان مع
الحونة والمرزقة من خلف السار •
- ٥ - في سنة ١٩٦٥ م عقد الجنوبيون
مؤتمرا في الخرطوم لم يجدوا وسيلة
للتعامم غير اللغة العربية •
- ٦ - هناك حزب قوى من أبناء
الجنوب ينادى بحرب الحونة والمردين
والمحافظة على وحدة التراب السوداني •
- ٧ - من تصريحات المسئولين يظهر
بوضوح أن التمردين ليسوا إلا حفنة
ضئيلة من العلاء والمرزقة •
- ان شعب السودان يستحق النجدة
في شماله وجنوبه اذ خرج بعد كل
هذه التدابير واتقا نفسه مؤم بوحدة
وكانت اداعته تسمى التمردين (نوارا)
وسحقا لهم ! •
- ما الجنوب :
- ولعل من المناسب قل أن أحرم مقالى
أن أقدم بعض الحقائق السريفة الموجزة
عن الجنوب :
- تبلغ مساحته حوالى ٢٥ / من مساحة
السودان •
- تبلغ عدد سكانه ٢٥ / من مجموع
السكان •
- يقسم اداريا الى ثلاث مديريات :
- بحر القزال وعاصمتها (واو)
والاستوائية وعاصمتها (جوبا) وأعلى
النيل وعاصمتها (ملكال) •
- يقسم سكان الجنوب الى ثلاث
مجموعات رئيسية : القبائل السليبة -
المائل اسليبة الحامية - القبائل
السودانية •
- وأهم القبيلة هي الشلك والديكا
والتوير وتكون هذه القبائل الثلاث
أغلبية سكان الجنوب ، وتعتمد على
الرعى والصيد وتقيم فى بحر القزال
وأعلى النيل •
- وأهم القبائل النيلية الحامية : الباري
والشنداري ، واللاتوكا ، والقوبوسا
وهذه تعتمد على الأبقار فى حياتها •
- وأما القبائل السودانية فمقرها
الجنوب الغربى وأهم قبيلة فيها هي
قبيلة الزاتدى ، وهذه القبائل تعتمد
على الزراعة حيث لا تسمح الطبيعة
بالرعى وتربية الماشية ، لانتشار ذمامة
التي تسمى •
- تكلم أهل الجنوب حوالى ٥٠ لهجة
مختلفة من لهجات السودان البالغ
عددها ١١٠ لهجة ، ولكن لغة التعامم

بينهم جميعا هي اللغة العربية - كما
ذكرنا من قبل - باللهجة المعروفة
بلهجة جوبا •

واخيرا :

وقد رأينا كيف ؟ ومتى ؟ وأين ؟
وحساب من عرلت ونسجت مشكلة
الجنوب ومن الذي غزلها ونسجها ،
يحق لنا أن نسأل •

بأى وجه تباكى دول الاستعمار على

الجنوب والانسانية المعذبة ؟ ماذا فعلت
طوال حكمها الذي استمر ما يقرب من
مائة سنة من ١٨٧٧ - ١٩٥٦ م ؟ أليست
هذه هي تركتها وهذا هو ارثها •

أليس من الواجب على الأمم المتحدة
أن تسجل على هؤلاء الانجليز (رواد
الحضارة ومدنة الاساية) كيف
داسوا حقوق الانسان بأقدامهم في
جنوب السودان وكذا في شماله ؟ من
لنا يسجل على هؤلاء المجرمين جرائمهم ؟

هؤلاء الذين يحتضنون اشمردين
ويتباكون على ما لحقهم من (ظلم
وعسف واستبداد) (وتحلف على يد
اخوانهم « الشماليين » •

حقا اذا لم تستح فأفعل ما شئت •
أو قل ما شئت ؟

عبد العظيم محمود الديب

الشريعة الإسلامية والقانون الإنجليزي

أثر النظام القانوني في حياة الأم

د. محمد زكريا

— ٢ —

لننظر صورة واضحة عن النوعية الرديئة لذلك المجتمع فقد كان الزواج على أربعة أصناف منها الزواج المعروف في الشريعة الإسلامية فيخطب الرجل ابنة الرجل ويتزوجها ولا تكون لأحد غيره ، ومنها أن الرجل كان يقول لامرأته اذا طهرت من الحيض اذهبي الى فلان فاستبضي منه (أى تحمل منه) ، ويتزولها زوجها ولا يمسها حتى يبين حملها ، من ذلك الرجل الذي تستبضع منه فاذا تبين حملها أصابها زوجها اذا أحب وانما يفعل ذلك رغبة في نجابة الولد . فكان هذا النكاح يسمى نكاح الاستبضاع ونكاح آخر يجتمع الرجل دون العشرة فيدخلون على المرأة كلهم فيصيبونها فاذا حملت ووضعت ومريت ليال بعد أن تضع حملها أرسلت اليهم فلم يستطيع رجل منهم أن يمشح حتى يجتمعوا عندها تقول : قد مرهم الذي كان من أمركم فقد ولدتوهو ابنك يا فلان

للنظام القانوني السائد في أي بلد أكبر الأثر في تقدم هذا البلد ، أو بل انك تستطيع أن تحكم على أحوال الناس في جميع نواحيها في أي عصر من المصور باستقراء القوانين السارية فيها ، وطريقة إصدارها وكيفية تنفيذها .

ومما يؤيد وجهة النظر هذه ما قدمه التاريخ لنا عن أحوال بعض الأمم ، فالباحث في تاريخ الجزيرة العربية قبل الاسلام لا يرى فيها غير مجموعة محدودة من الأفراد لا وزن لها ولا تأثير في أي بقعة من بقاع المسالم ، واذا ما بحثنا أحوال هذه الجماعة فانا نجد مجتمعا قبيحا يخضع فيه الضعيف للقوى ، ويسوده التآمر بأبشع صورة وتشيع فيه المنكرات والفواحش بصورها المتعددة من خمر وميسر وربما وزنى حتى بالمحارم ، وان نظرنا واحدة كيفية ثبوت الأسباب في ذلك الوقت

هذه البلاد بحكم لا مثيل له في تحقيق العدالة والكرامة الانسانية والرخاء الاقتصادي لكل من عاش في أرضها من مسلمين وغير مسلمين ، ولم يكن ذلك الا نتيجة التطبيق السليم لأحكام الشريعة الإسلامية فلما انصرف المسلمون عن الالتزام بأحكامها حضموها واستكثروا واستسلموا لمن كانوا دونهم في كل شيء .

ومثل آخر نسوقه من واقع تاريخنا المعاصر فكلنا يعلم الظروف التي طمت فيها ثورة ٢٣ يوليو ١٩٥٢ في مصر وما حققته في أول الأمر من انتصارات رائدة ثم ما تعرضت له البلاد بعد ذلك من مخاطر بلغت قممها في نكسة ٥ يونيو ١٩٦٧ ومرد ذلك جميعه في نظرنا هو النظام القانوني الذي ساد في مصر في هذه الفترة فأشاع الاضطراب وسمح لبعض من لا يتمتعون بالكفاية اللارمة لشغل مناصب معينة أن يشغلوا هذه المناصب على خطرهما وشدة تأثيرها في حياة البلاد ولتضرب لذلك مثلا القانون رقم ١١٩ لسنة ١٩٦٤ فقد جعل لرئيس الجمهورية حق القبض على الأشخاص وايداعهم في المكان الذي يحدده وفرض الحراسة على أموالهم

نسمى من أحبت باسمه فيلحق به ولدها لا يستطيع أن يتمتع منه الرجل وتكاثر رابع مجتمع الناس الكثير فيدخلون على المرأة لا تمنع من جامها وهن البشايما ينصبن على أبوابهن الرايات وتكون علما فمن أرادهن دخل عليهن فاذا حملت احدهن ورضعت جمعوا لها ودعوا لها الخبراء في الأسباب (القلفة) فيلحقون ولدها بالذي يرون فيصبح ابنه ولا يستطيع انكار أبوته له حتى جاءت الشريعة الإسلامية فأفرت الزواج الأول وحده وأحصنت به الفروج وحمت الأنساب وحرمت فيه تعدد أزواج المرأة وألقت ما يخالفه من أنظمة . كل ذلك يوضح أي نوع من أنواع المجتمعات كان المجتمع الجاهل في الجزيرة العربية

فاذا ما أنعم الله على سكان هذه الجزيرة بنعمة الاسلام فانتنا نجد تبديلا مذهلا فيما أصبحوا عليه في سنين محدودة فهؤلاء الناس أنفسهم دانت لهم شعوب أكبر دولتين اقتسما العالم المتمددين في ذلك الوقت وهي الشعوب التي كانت تخضع لامباطوريي الفرس والروم وسعدت

مع عدم جواز الطعن بأي وجه من الوجوه أمام أية جهة كانت في قراراته فكان أي إنسان في مصر لا يأمن على نفسه ولا على ماله ، لأنه معرض للاعتقال في غير سجن تكفل فيه الحدود الدنيا لمعاملة الإنسان كما نصي بذلك قوانين ولوائح السجون ، وكان مهددا بفرض الحراسة على أمواله فيصبح بين يوم وليلة غير مالك لقوت يومه ولا لدواء مرضه بعد أن كان عزيزا بين أهله وكل ذلك بمجرد قرار يصدر من رئيس الجمهورية دون أن تساح له فرصة الدفاع عن نفسه أو معرفة أسباب ما اتخذ حياله من إجراءات هذا معرما أن رأس الجمهورية مهما يكن ، لا فانه لا يمكنه التحقق بنفسه مما يعرض عليه من طلبات للاعتقال أو فرض الحراسة وأن اختياره للمختصين في ذلك لا يخضع لمعايير معروفة تجعل الناس يطمثون الى عدم انحرافهم أو دركنا مدى الخطر الذي أحقق بكافة أفراد هذا الشعب وذلك ما حدا برئيس الجمهورية الراحل محمد أنور السادات الى هذه الثورة التصحيح لمصلحة ما وقع ويقع من أخطاء . ولضمان سلامة القانون معمه السلم العادل .

ان للظلم القانوني السائد في أمم من الأمم أهميته وأثره العظيم في تكوينها وتحديد نوعيتها وتطورها انسياسي والاجتماعي والاقتصادي وتقدمها أو تخلفها بالنسبة لغيرها من الأمم .

والمسبح لنشأة النظم القانونية يجد أنها قد تطورت عبر العصور والأجيال وأنها قد تغيرت عدة مرات تبعا للظروف الجغرافية والاقتصادية وسلطة الحكم وهذه الأنظمة قد تكون وليدة الحوار الديمقراطي ، لأفراد الأمة وقد تكون وليدة أفكار أفراد محدودين وقد تكون وليدة فكر ركائز واحد وقد تكون هذه الأنظمة متأثرة بحدى الشرائع الالهية تأثرا كاملا أو محدودا وقد لا تكون متأثرة بأية شريعة الهية على الإطلاق .

ونظرا لما سبق أن أوضحناه من تأثير الظلم القانوني في حياة الأمم وتقدمها .

ونظرا لأنه لا يمكن لأحد في هذا الزمان أن ينكر ما وصل اليه المجتمع الانجليزى وما وصل اليه المجتمع الأمريكى من تقدم في الكثير من جوانب الحياة .

- لذلك رأينا اجراء هذه الدراسة
- المقارنة بين أحكام الشريعة الإسلامية والقانون الانجليزى وهو الأصل التاريخى للنظام القانونى الأمريكى (النظام السائد فى الولايات المتحدة الأمريكية) وسنعرض لكل من المذممين القانونيين الإسلامى والانجليزى من نواح ثلاث :
- الأولى : سلطة التشريع •
- والثانية : أحكامه الموضوعية •
- والثالثة : كيفية مراعاة سلامة تطبيق هذه الأحكام بمعرفة القضاء •
- والى اللقاء ان شاء الله ﷻ
- حسن حسب الله

أبو زكريا الفراء ومذهبه في النحو واللغة

تأليف : الأستاذ الدكتور أحمد زكي أبو زاهر
عرض ونقد : الدكتور أحمد علم الدرية المصري

(٢)

وكان الباب الثاني في مذهبه في
النحو واللغة ، أما الفصل الأول منه
فكان عن مذهب النحوي ، وفيه يرى
الدارس - بعد أن قطع شوطا كبيرا
في بحثه - أن الفراء كوفي ، ينهج
مذهبهم ، ويسير على شريعتهم ، ولكن
الحقائق لغته بنف ، فغير طريقه في
البحث إزاء هذه اللغة ، وهدى أخيرا
في هدوء واطمئنان إلى أن الفراء هو
المؤسس الحقيقي للمدرسة البغدادية .

وسلك الباحث طريقه يشق الظلام
الحالك ، والغباب الكثيف ، لأن ما رآه
يخالف الآراء القديمة وما اجتمع عليه
السالفون والخالفون ، وفي الطريق
إلى غايته دلف إلى الحديث عن

المدارس النحوية واختلاف القدماء
والمحدثين : من العرب والمستشرقين
حولها ، ومن الذي أسسها ، وما
الدارس إلى وجود هذه المدارس ،
وفريق بين المدرستين : البصرية
والكوفية ، فالأولى تعتمد على العقل
أكثر من النقل ، كما اعتمدت الثانية
على الرواية ، وتأثرت الأولى بمنهج
الفلاسفة والمتكلمين ، والثانية متأثرة
بمذهب الفراء والمحدثين ، وأن
البصريين يختارون من المسموع
ما ينق وأصولهم ويهدرون ما عداها ،
والكوفيون يحترمون كل ما سمع ،
ولو كان من أهلية رجلة البصريين
يؤولون ويقدرون ، بخلاف الكوفيين .

البصريون قياسون منطبقون مقتنون ، فإذا لم يطرد لهم هذا القياس خطأوا الصرب في لغتهم ، وليس هذا دأب الكوفيين .

نتيجة التقاء المذهبين البصري والكوفي حتى كونا عنصرا فريدا ، وطريقا جديدا ، ونهجيا خاصا متميزا - هو المذهب البغدادي .

ثم لفتنا الباحث في شجاعة الى أنه ليس أول من تبه الى هذه النظرية ، بل تبه لها بعض العلماء في القديم : كأبي الطيب اللغوي (ت ٣٥٩ هـ) في مراتب النحويين (١) ، والريدي (ت ٣٧٩ هـ) في طبقات النحويين واللغويين (٢) ، وفي الحديث : كالأستاذ ابراهيم مصطفى عضو المجمع اللغوي حيث قال : « ان الفراء قطع على المدرسة الكوفية سيرها في طريق الرواية والتقلد ، وأحدث ثورة في المهج نفسه ، حيث اعتمد على القياس اعتمادا كبيرا الى جانب اعتناؤه على الرواية » والمستشرق الألماني فايل G. Weil حيث قال : « ولما كان النحو أقوى خصائص الفراء ، فقد اتخذ مذهبها خالف به معاصريه ، بل خالف الكسائي نفسه كذلك (٣) » الا أن هؤلاء جميعا باستثناء الأستاذ ابراهيم

أما المدرسة البغدادية فقد امتزجت فيها خصائص المذهبين البصري والكوفي ، وتبع الدارس تدرج المدرسة البغدادية باحسا عن جذورها الأولى ، حتى التقى بها عند عيسى بن عمر الثقفي (ت ١٤٩ هـ) ثم أبي زيد الأنصاري (ت ٢١٥ هـ) حيث كان يأخذ عن الكوفيين ، ثم يونس بن حبيب (ت ١٨٢ هـ) وكان له قياس في النحو ومذاهب يتفرد بها مخالف الكوفيين والبصريين ، ثم الأخفش الأوسط سعيد بن مسعدة (ت ٢١٥ هـ) وعليه ظهرت ملامح جديدة حيث وافق الكوفيين وخالف البصريين ، ثم خالفهم معا في مسائل شتى ، وهنا نحس ظهور مدرسة جديدة بدأت تفتح قليلا قليلا حتى اشتد مباعدها واكتملت شخصيتها عند الفراء ،

(١) ص ٨٨ نهضة مصر .

(٢) ص ١٤٣ ط أولي .

(٣) مقدمة الانصاف : ترجمة د . عبد الحليم النجار .

مطلقى لم يتجهوا الى حقيقة هذه النظرية ولم يتسموها فى نشأتها وتاريخها وفى الاحتجاج لها . وبعد أن أفاض الباحث فيما سبق ، ومنحه فضلا من البيان مضى الى البرهنة على أن الفراء هو المؤسس الحقيقى للمدرسة البعدادية ، ولش كان على حق فى ذلك ، إلا أنه تخيل أنه يضع (نظرية) وأشار الى أنها « نظرية » فى أكثر من مكان من بحثه (١) . بل وسميها كثيرا بأنها « نظرية علمية » (٢) وألح فى ذلك احتجاجا شديدا .

والأحكام تنير وتختلف ، ولكل راوية يصر بها ، فختلف أحكامها تبعاً لذلك ، ولكننا لا ننكر هذه النظريات فى العلوم التجريبية ، لقيامها على وطء قوته من انقدمات والبراهين والتشايخ ، ولهذا أرى أن يؤخذ ما وصل اليه الباحث فى هذا على أنه « وجهة نظر » أو « رأى » .

عوامل تأثر الفراء بالمذهب البصرى *

ثم نبه الكاتب الى عوامل تأثر الفراء بالمذهب البصرى *

أما مظاهر النزعة الكوفية عنده ، فهي مسلم بها من العلماء والأئمة . وليس معنى ما تقدم أن الفراء لا شخصية له ، ينقل من البصريين والكوفيين على السواء ، بل كان يتنفع بالمذاهب ، فأخذ من البصريين الثقلين ، ومن الكوفيين التكميل الحر ، واستهداه الحس اللغوى ، ثم مزج هذا بذاك ، ليخط لنفسه طريقا جديدة ، وموقفا يشب منه الى تأسيس

وحس مسلم أن النظريات لا توضع بمثل هذه السهولة ، إذ النظرية لا بد أن تمتاز : بالأصالة ، والأساس التجريبى ، وقابليتها للتطبيق ، وهذا الموصوع الذى نحن بصدده ، لا يتوفر فيه ما سبق ، لاعتماده على الذوق ، الذى يقسوم على اليشة والوراثه ، وما يطرأ من تصافات ، ولا يصح أن نحرم بغيام « نظريه علميه » فيما نحن بسيله ، لأن انقاييس

(١) انظر رسالة الباحث : ص ٣٥٢ ، ٣٦٩ ، ٣٩٦

(٢) انظر رسالة الباحث : ص ٣٩٧ ، ٥١١

أثر الفراء في يسير النحو :

كما أثبت الباحث أن الفراء (ت ٢٠٧ هـ) سبق ابن مضاء القرطبي (ت ٥٩٢ هـ) إلى الفاء نظرية العامل وقد استخرج المدارس طائفة من كتاب (الرد على النحاة) لابن مضاء القرطبي وقارنها بما يماثلها من آراء الفراء ، إلا أن قلم الباحث أسرع به في شيء من الأغلط والخطأ ، فوصف قامى القصاة ابن مضاء بأنه متلبس (سرهه) رأى الفراء حيناً ، و (بالاختلاس) حيناً آخر ، كما رمى قبل ذلك شيخ المفسرين الامام الطبري (بالمرقه) من آراء الفراء في أكثر من مكان (١) ، واتهم أبا العباس طنب (بالسطو والاعتداء) على كتاب البهاء للفراء .

أما الفصل الثاني فكان عن مذهب الفراء في اللفظ ، وقد أكد الباحث أن الفراء لما كان معتدلاً في مناهجه النحوية ، ومذاهبه المقيدية : كالاعتزال والتشيع ، والسلفية والتحرر ، فإنه كذلك في منهجه اللغوي ، ثم عرض الكاتب ما أفاده الفراء من الجانب التطيقي في تزعمه البصرية اللغوية .

مذهب متميز ، ومدرسة مستقلة ، وكان من أهم مظاهر استقلاله :

١ - أنه ابتكر وضع الأصول كلبنة في تأسيس المذهب البغدادي .

٢ - كما فسر الظواهر تفسيراً جديداً ، وله آراء أيدها البحث الحديث ، وسبق معاصريه إليها .

ومحصله هذا أن مذهب الفراء الجديد قام على التحرر أولاً حيث لم يتقيد بمذهب بصرى أو كوفى ، فهو لا يبالي أن يتفق رأيه مع هذا أو ذاك وإنما كان مذهبه النحوى صورة من شخصيته ، متفقا مع تفكيره وتكوينه الداخلى ، حيث كان الاعتدال والتوسط في خلفه وعقيدته ومذاهبه - هو الدعامة الأولى التى أقام عليها بناء مذهبه الجديد المرتكز على الحرية العقلية والفكرية والعقدية ، ثم أضاف إلى كل هذا خصائصه المنهجية ، ومصطلحاته النحوية ، فكان المؤسس الحقيقي للمذهب البغدادي المتحرر من قيود الصيغة المذهبية ، والمعتدل بين الجانبين المتطرفين من البصريين والكوفيين .

ومن مظاهر استقلاله في مذهبه
اللفوى :
أولاً : اختلافه مع اللغويين من
المدرستين جميعاً حيث كان يرى المثل
الأعلى للغة النموذجية في لغة القرآن
الكريم ، بينما ذهبوا يلتصقونه في لغة
عرب البادية .

جهود الفراء في الميدان اللغوي :
نم أشاد الباحث بما للفراء من أثر
واضح في الميدان اللغوي ، وقد طهر
مجهوده في :

أولاً : لحظ القوانين الصوتية عند
العرب ، كقانون تأخير الحرف في
الحرف ، وقانون التعاقب إذا تصارب
المخرجان ، وقد شارك في هذه
الدراسات الصوتية مشاركة قيمة .

ثانياً : لمح كثرة الاستعمال ، وأثرها
في تطوير اللغة ، ويظهر أثرها في :
(أ) حذف بعض حروف الكلمة .
(ب) تجمل الكلمتين كالكلمة
الواحدة .

(ج) تحول الكلمة من معناها
الأصلي إلى آخر طرأ عليها
من كثرة الاستعمال .

ثانياً : وكان مجدداً في تفسير
الطواهر اللغوية ، وآية ذلك قول
فايل : كان الفراء « يشرح جملة
الطواهر اللغوية برمتها على وجه
يحالف ما ذهب إليه الحليل
وسيويه » (١) .

كما كان يذهب مذهبا وسطا في
اللغة ، فكان سلفيا متحررا ، يأخذ من
كل مذهب بطرف يتفق مع شخصيته
الرائدة ، ويظهر ذلك في :

١ - أنه أجاز (القلب) في القرآن
واعتبره لونا من المجاز ، وقد كان
اللغويون من أهل السنة يرفضون
القلب في القرآن ، وعلى رأسهم ابن
قبة .

٢ - كما أجاز (الزيادة) (٢) في
القرآن الكريم ، متحررا من مذهب
الدين يرفضون الزيادة في القرآن .

(١) انظر رساله الباحث : ص ٦٣

(٢) انظر معاني القرآن : ٣٧٤ حيث فسر قوله تعالى : « ما منعك
« لا تسجد » فقال : « المعنى - والله أعلم - ما منعك أن تسجد ... » وتكون
« ٧ » صلة .

الصاوى ، والرواية فيه (فوق) بالتاء
لكن البحث فى مصادرہ حلا من ذكر
أى ديوان من دواوين الشعراء •

كذلك لم يتعرض المؤلف لمنهج
الفراء فى إيراد لهجات القبائل
العربية فى آثاره التى درسها ، وكيف
كان يوردها ويحكم عليها ، ويسوقها
موسولة السد ، ولو قد تم احصاؤها
فى تراته لعرفنا أى القبائل عزز اليها
مكثرا ومقلا ، قبائل شرق الجزيرة
أم غربها ، وشمالها أم جنوبها ، ولهذا
الاحصاء أهمية ، لأنه يكشف لنا
أولا : عن معالم كتابه المفقودين حتى
الآن ، وهما : (لغات القرآن)
و (اللغات) ذلك الذى يعتبر أما فى
توثيقه للهجات القبائل العربية ، ولأنه
ثانيا : يسد ثغرة فى تاريخ الجانِب
اللغوى القرآنى ، وبهذا كان يمكن
أن تقوم دراسة لهجية قرآنية هادفة ،
ودراسة اللهجات على هذا المستوى
تمكس لنا ثقافات العصر وتقاليدہ ، كما
أنها تحمل فى بطونها كثيرا من تقاليد
لغتنا الفصحى ، وهى بسد هذا كله
جزء من اللغة والنحو - وهما عنوان
الرسالة •

(د) وتقلب الشيء الى ضدہ ،
وكلها تصنيف روافد الى متن
اللغة ثراء واتساعا فى اللفظ
والمضى •

الا أننا نلاحظ فى ثانيا الدراسة
اللغوية السابقة أن الباحث لا يحق
الأشعار مطلقا بالرجوع الى مصادرہا
الأصيلة كديوان الشاعر نفسه ، فخذ
مثلا حديث المؤلف عن بيت رواء
العراء وهو قول الفرزدق :

ولكن رأيت السهم أهون فوفه
عليك فقد أودى دم أنت طالبه

وقد غضب ابن مطور على الشاعر
السابق بقوله : « قال الفراء : هكذا
أشدنيه المفضل » (فجاء بكلمة
(فوق) مذكرة مضافة الى ضمير
السهم) وقال : اياك وهؤلاء الذين
يروونه (فوق) بالتاء ، (١) ، ثم عقب
الدارس على ذلك ، وخلص الى أن
الفراء رواء بالتاء ، ونسب الى الأسدى ،
كما رواء بدونها ونسب الى المفضل ،
فهو يعتمد الروايتين معا ، وكان على
المؤلف أن يرجع الى ديوان الشاعر
نفسه ليحسم الخلاف فى الرواية ،
وهو فى ديوان الفرزدق ٤٨/١ ط

(١) اللسان : مادة (فوق) •

- وأخيرا
- لقد صاحب الدارس أبا زكريا
الفراء ، وعاش معه سنين طويلة ،
فتمثل شخصيته حتى صورته بشرا
سويا في قدرة وعمق ، واقناع
واستيعاب ، ملتزما منهجية نموذجية
- أفانها على وطائد كثر من الأصالة
والاحاطة ، والابداع والخلق ، فكانت
دراسة رائدة ، جديرة بالاعتناء
والاعجاب ؟
- دكتور : احمد الجندى

العالم الإسلامي .. أرقام وإحصائيات

للاستاذ عبد الوود سليحي

الخريطة نقلت بأخطائها الى اللغة العربية وطهرت اسرائيل باسمها الكتيب مكان فلسطين • ولم يتببه المترجم ولا المراجع ولا المشرق لهذا الخطأ الا بعد الفراغ من الطبع فألصقوا فوق الاسم المزور صورة باخرة وتداركوا الخطأ الفاحش برسم هذه السفينة العابرة !!

ولقد شعرت بألم وأنا أطلع الصحف العربية التي صدرت في أعقاب مؤتمر « لاهور » الإسلامي • • وكانت المراة أليمة وأنا أطلع غلاف إحدى المجلات وقد طبع عليه رسم يبين عدد المسلمين في العالم • • وفي الداخل • • في كلمة رئيس التحرير عنوان الكلمة نفسها كلام يناقض ما كتب على الغلاف • وكأن رئيس التحرير لم يقرأ ما كتبه المحرر • وكأن كل صفحة في المجلة « محطة مستقلة » عن الصفحات الأخرى • •

منذ سنوات وأنا أتابع هذا الخلط والاضطراب في كل ما ينشر عن العالم الإسلامي • • •

بيانات متناقضة • • وأرقام متعارضة • • وإحصائيات يهدم بعضها البعض ، وأقوال تناقض في التحليل والعرض •

كنت أتوقع أن تقوم هيئة علمية بالتصحيح • أو تتولى جامعة إسلامية مهمة البحث والتحقيق فلا هذه الهيئة قامت وصححت • ولا هذه الجامعة حققت وبحثت • وبقي التناقض والمعارض على صفحات الصحف وعلى أعلنة المجلات وفي ثنايا الكتب والمحاضرات •

بل انني أذكر أنه حدث منذ سنوات خلت • أن إحدى المؤسسات الإسلامية العالمية طبعت خريطة للعالم الإسلامي • فلم تجد مصدرا تعتمد عليه الا ما كتب في الغرب • واعتمادا على ما يقوله المبشرون حتى أن

مطمئنون .. والحق يقال ان اخوات
الباكستانيين هم أول من حاول هذه
المحاولة الحادة الصادقة .. فعلوا ذلك
كأفراد وهشات .. وبين يدي الآن
تقرير نشرته مجلة العالم الاسلامي
the muslim world التي تصدر
في كراتشي عن عدد المسلمين في
العالم .

يقول هذا التقرير : ان المسلمين
يمثلون أغلبية ساحقة في الشعوب
التالية :

- أفغانستان • البامبا • الجزائر •
- البحرين • بنجالاديش • الكاميرون •
- افريقيا الوسطى • تشاد • مصر •
- الحبشة • غامبيا • غينيا • أندونيسيا •
- ايران • العراق • ساحل العاج •
- الأردن • الكويت • لبنان • ليبيا •
- ماليزيا • مالديف • مالي • موريتانيا •
- المغرب • النيجر • نيجيريا • عمان •
- باكستان • قطر • المملكة العربية
- السعودية • السنغال • سيراليون •
- الصومال • اليمن الجنوبية • اليمن
- الشمالية • السودان • سوريا •

وفي الشهر الماضي أصدرت إحدى
الصحف • ملقا • خاصا عن العالم
الاسلامي • وما كدت أفتح هذا الملف
حتى فوجئت بما يشبه الدوار •

فليس من المقبول أن يكتب هذا
الكلام عن العالم الاسلامي .. ثم ان
عدد المسلمين في العالم كما حدد في
هذا الملف رقم قديم نشر قبل خمسين
عاما • نشرته مجلة العالم الاسلامي
التبشيرية التي تصدر باللغة الفرنسية
في باريس • ونشر كذلك في كتاب
(العادة على العالم الاسلامي) الذي
ظهرت طبعته الأولى قبل نصف قرن •

وآنا لا ألوم هذه الصحيفة أو تلك
المجلة • فإذا كان المسلمون أنفسهم
هم أجهل الناس بحقيقتهم .. أفيلام
بعد ذلك محرر في صحيفة أو كاتب
في مجلة .. ؟ وإذا كانت المؤسسات
الاسلامية والجامعات الاسلامية مهملة
كل هذا الاهمال فيما يشتر من أخص
خصائصها • ومن أهم واجباتها فما
الحيلة مع الآخرين الذين لا يعرفون
.. وإذا عرفوا شوها وزوروا وهم

تنزانيا • توجو • تونس • تركيا •
دولة الامارات العربية المتحدة • مولتا
الغيا • ملاوى • جزيرة ريونيون •
جزر القمر •

كما أن هناك أقليات اسلامية منتشرة
في بلدان كثيرة في افريقيا وآسيا •
وأوروبا وأمريكا وأستراليا • في
الفلبين • وبورما • وتايلاند •
وسيرالانكا • ويوغوسلافيا • وزامبيا •
والكونغو • وجزر البحر الكاريبي •
وجزر البحر الأبيض • قبرص •
ورودس • ومالطة • وفي أكثر من
عشرين بلدا أخرى •

ان فرنسا الآن فيها أكثر من مليون
مسلم • وفي بريطانيا مليون • وفي
ألمانيا نصف مليون • وفي أمريكا
الشمالية والجنوبية أكثر من خمسة
ملايين مسلم •

ان مجموع هذه الأقليات المتفرقة
في أكثر من خمسين بلدا وقطرا
لا تقل عن ٧٠ مليونا بأى حال من
الأحوال • وأقل رقم يمكن أن
يوضع أمام مجموع المسلمين في العالم
لا ينبغي أن يقل عن الثمانمائة مع
كثير من التامع •

وهذا جاء في هذا التقرير أن عدد
مجموع سكان هذه الأقطار هو ٦٥٨
مليونا) أما عدد المسلمين فيها فيبلغ
(٥٧٣) بنسبة ٩٢ ٪

لذا أضفنا الى هذا الرقم عدد
المسلمين في الهند وهو ٦٥ مليونا كما
ذكرت ذلك السيدة « انديرا غاندى »
بالإضافة الى ٣٠ مليونا في الاتحاد
السوفيتي كما تقول ذلك وكالة تاس
وتومسونى •

بالإضافة الى ٥٠ مليونا أخرى في
الصين الشعبية كما تقول التقارير
الرسمية فإن عدد المسلمين يرتفع بعد
هذه النسبة الى ٧١٨ مليونا •• كما
جاء في التقارير الرسمية وشبه
الرسمية وفوق ذلك •• فهناك بلاد
أخرى كثيرة تتعادل فيها نسبة المسلمين
مع غيرهم من أصحاب الديانات
الأخرى كما هو الحال في كل من :

لقد وقف الرئيس الأوغندي عيدي أمين في مؤتمر القمة الإسلامي الأخير قائلا :

ان هناك شعوبا أفريقية أغليتها مسلمة لم تمثل في هذا المؤتمر لطروف خارجة عن ارادتها .. ولم يوافق المؤتمر على الاقتراح الذي تقدم به الرئيس عيدي أمين لأن ذلك سيزلزل كثيرا من الرؤساء والحكومات في أفريقيا .. والظروف الحالية تستلزم المجاملة التي يتقن المسلمون أساليبها ..

ان الاسلام رغم الحملات الشرسة الضارية يتشرب في كل مكان يتشرب ذاتيا دون مساعدة حتى من المسلمين أنفسهم . والظواهر كلها تشير الى أن الاسلام يشق طريقه الى ضمير العالم ووجدانه . وما لم تحصن العمل والتخطيط فان الفرصة ستفقد . ومن يدري لعل هذا القرن لا ينتهي قبل انتقاد مؤتمر قمة اسلامي في كل من بون ولندن . وبروكسل كما تنبأ بذلك المفكر البريطاني برنارد شو ١٩٠٠

عبد الوهود شلبي

كلمات شاع خطأ استعمالها

لأستاذ عباس إبراهيم السعوي

— ٣ —

صريرات وصرائر ، وضرائر سمع
جمه نصرة على غير قياس ، ولا يكاد
يوجد لها نظير ، وصرة المرأة امرأة
زوجها .

١٥ - وشاعت على ألسنتهم أسلات
أفلامهم كلمة المطف اسما للملحف
الذي يسميه العامة (بالبطو) وهذا
خطأ صراح ، لأن (البطو) مما
يفصل ويخاط ، ولكن المطف - كما
قال ابن سيده - ثوب غير مخيط ولا
مفصل يرتدى على المكئين والكتمين
ومجتمع النقي ، ثم يعطف طرفه ، أي
بشيء ، وقد عقد ابن سيده في الجزء
الرابع من مخصصه بابا بنسوان
(الملاحف) ولم يذكر إلا ما لم
يفصل ولم يخط ، كالأردية والأزد
والرباط والماطف .

لهذا يجب أن تعدل عن كلمة
المطف (للبطو) لأنها وضعت في
غير موضعها ، وأن نطلق عليه كلمة

١٤ - ويقولون للأعمى : كيف ،
ويجملونه على أكفاه ، كخليل
وأخلاء ، وهذا وهم بين ، والصواب
أن يقال له : مكفوف ، تقول كف
بصره بالبناء للمفعول فهو مكفوف
البصر ، وهم مكافيف ، كما يقال هو
مملوك وهم مماليك .

فان قلت لماذا لا يكون كيف
بمعنى مكفوف كجريح ، وتيل ،
وسجين ؟ قلت مجيء قيل بمعنى
مفعول كبير في كلام العرب ، ولكنه
على كثرتة لم يفس ولم يطرده
بالاجماع ، وانما يعتمد فيه على النقل
والسمع ، وهذا مما لم ينقل ولم
يسمع ، ارجع في ذلك الى شرح
الأنسوبي في نهاية الجزء الثاني
ص ٢٣٦ تجد فيه مصداقا لما قلنا .

ويقال للأعمى أيضا ضرير بين
الضراة ، أي ذاهب البصر ، وهم
أضرء ، وهي ضريرة ، وهن

١٧ - وكثيرا ما جرى على ألسنتهم قولهم
 فى تحية الضيفان : على الرحب
 والسعة بفتح الراء ، والفصح أن يقال
 على الرحب بالضم ، وذلك لأن مضموم
 الراء هو المصدر ، تقول : رحب
 المكان رحبا كرحمن حسنا اذا اتسع ،
 ومثله رحب رحابه بفتح الراء كفتح
 فصاحة ، وفى الأساس : ضافت على
 الأرض برحبها ، وبما رحبت ، وفى
 التنزيل : « حتى اذا طافت عليهم
 الأرض بما رحبت » .

وفى القاموس : ورحب به ترجيا
 دعاه الى الرحب ، وفى المصباح :
 رحب المكان رحبا من باب قرب فهو
 رحب ورحب بفتحهما .

وفى المختار الرحب بالضم السعة ،
 والرحب بالفتح الواسع وكذا الرحب
 ومنه فلا رحيب الصدر .

مما عرضنا من أقوال أصحاب
 المعجمات اللغوية استأن أن مضموم
 الراء مصدر ومعناه الاتساع ، وهو
 المناسب للسعة ، أما مفتوحها فهو اسم
 فاعل ، نقول : رحب فهو رحب أى
 واسع ، كضخم فهو ضخم ، ومثله
 رحيب كشرف فهو شريف .

المدرع بزنة البضع ، كما فعل ذلك
 مجمع اللغة العربية حيث قال المدرع
 هو المخضف فوق سائر اللباس من دثار
 البرد من صوف أو من غيره .

١٦ - ويقولون : ان فلانا لا دخل له فى
 هذه المسألة ، يقصدون أنه لا صلة له
 بها ، ولا يعرف عنها شيئا ، أو يعرف
 ولكنهم لا يريدون ادخاله فى
 معالجتها ، وهم بذلك يزعمون أن
 الدخل والدخول والادخال سواء فى
 المعنى .

والحق أن الدخول ضد الخروج ،
 والادخال ضد الاخراج ، أما الدخل
 فله معنيان : أحدهما أنه ضد الخرج ،
 وهو ما حصل لك من ضيقتك أو
 غفارك أو تجارتك ، تقول : دخل أبى
 أكثر من خرجه أى أكثر من
 مصروفاته ونفقاته .

ومناه الآخر الغيب والريبة ، ومن
 كلام العرب : ترى الغيب كاللحل
 وما يدريك بالدخل ، وفى رواية
 ما الدخل ، وكذا الدخل بفتحيتين ،
 يقال فى هذا الأمر دخل أى شك
 وريبة ، ومن هذا قوله تعالى : « ولا
 تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم » أى مكرا
 وخديعة ، وفى المثل : « اتخذ الباطل
 دخلا » وهو يضرب للماكر الخادع .

وهذا العمل يتعدى بالباء فيقال :
ورحب بك المكان ، ثم كرر حتى تعدي
بضمه ، فقالوا : رحبكم الدار ،
ورحبكم الدخول في طاعته الأمير أي
وسحكم ، وهذا شاذ في القياس . فإنه

لا يوجد فعل يضم العين إلا لازما مثل
شرف ، وكرم ، غير أن أبا علي حكى
عن هذيل تمديده هذا العمل بنفسه .

ويقال في هذا المعنى : مرحبا
وأهلا أي أتيت سعة وأهلا
وسأس ولا نسوحش ومرحبا
وسهلا ، أي صادقت سعة ومكنا ،
سهلا ، وفي حالة النفي قال جل شأنه :
« قالوا بل أنتم لا مرحبا بكم » .

ويقال : مرحبك وسهلك ، ومرحبا
بك الله وسهلا ، قال الحمدي :
ومستأذن ينفي نائلا
أذنت له ثم لم يحجب
فأب صـ صـ ما يتنفي

وقلت له أدخل ففى المرحب
١٨ - وكثيرا ما نقرأ في الصحف
والمجلات ، ونسمع من وسائل

الاداعات قولهم للرجل الخالي من
المسل : عاطل ، ويجمعونه على
عاطلين ، فيقولون : كثر عدد العاطلين
وهذا تسمير فاسد ، لأن العاطل صفة

للمرأة التي خلا جيدها من الحل ،
نقول : عطلت المرأة من باب طرب
عطلا وعطولا إذا خلا جيدها من الحل
وهي عاطل من عواطل وعطل ، أنشد
القناني :

ولو أشرفت من كفه الستر عاطلا
نقلت غزال ما عليه خصاص
ويقال : امرأة عطل بضمين من
سوء أعطال .

قال الشماخ :
دار الفتاة التي كنا نقول لها
يا طيبة عطلا عساة الجيد
وقال ليلى :

يرض صباب الدرقي كل حبة
وار لم تكن أعناقهم عواطلا
وهي الحديث « يا علي : مر نساءك
لا يصلين عطلا » .

ويقال : قوس عطل إذا لم يكن
عليها وتر ، ورجل عطل إذا لم يكن
له سلاح ، جمعه أعطال .

والصواب - لتأدية المعنى الذي
يبتغونه - أن يقال : عطلت الأخير
تمطيلا فهو معطل بصيغة اسم المفعول ،
والأشئ معطلة ، ومن هذه قوله تعالى :

الاما شذ منها ، كسبح وسببه ، وأسند
 وأسدة ، وذئب وذئبه ، ورجل
 ورجله ، ومن هذا قولهم : كانت
 عائشة رضى الله عنها رجلة الرأى ،
 ولهذا لا يقال فى حصان حصانة ، ولا
 فى جمل جملة ولا فى صقر صقرة
 ٢٠- ويقولون : لعله ندم على ما فتن ،
 ولعله فهم ما أوصيناه به ، فيلمطون
 بما يشتمل على المنافضة ، وينبىء عن
 الممارسة .

ووجه الكلام أن يكون خبر لعل
 مضارعا لا ماضيا ، فيقال : لعله يندم
 ولمسه يفهم ، وذلك لأن معنى لعل
 الترقب والتوقع والترجى ، وكل هذه
 المعانى إنما تكون لما يتجدد ويثول ،
 لا لما تقضى وتصرم ، قال تعالى : « لعلى
 أعمل صالحا فيما تركت » وقال :
 « وأخر يابسات لعلى أرجع الى الناس
 لعلهم يملكون » وقال : « وما يدريك
 لعله يتركى » .

٢١- ويقولون : اجتمع فلان مع فلان ،
 فيوهمون فيه ، والصواب أن يقال :
 اجتمع فلان وفلان ، لأن لفظ اجتمع
 على وزن اقبل ، ومثله اختصم واقتل
 وكذلك ما كان على وزن تفاعل مثل
 تخاصم ، وتبادل ، وتحادل ، كل

« وبشر معطلة » أى لا يستقى منها
 ولا يتفع بمائها ، ويقال ابل معطلة
 اذا لم يكن لها راع ، ومن هذا قوله
 تعالى : « واذا المشار عطلت » ودار
 معطلة اذا لم يكن بها من يسكنها
 ويقال للرعية اذا لم يكن لها وال
 يسوسها : هم معطلون وقد عطلوا ،
 كما يقال : تعطل الرجل فهو متعطل
 اذا بقى لا عمل له ، والاسم المطلة
 بالضم ، وفلان ذو عطلة اذا لم يكن له
 ضيعة يمارسها .

مما عرضناه آنفا استبان لنا أنه
 يجب أن يقال فى المعنى المتبقى : كثر
 عدد المعطلين أو المتعطلين .

١٩- وشاع على ألسنتهم ، وما تحطه
 أفلامهم قولهم : كتبت هذه القصيدة
 فى لوحة وكتبت ادارة المدرسة أسماء
 المائرين من تلاميذها فى لوحات ،
 وهذا خطأ ، والفصح أن يقال : كتبت
 كذا فى لوح ، كما فى قوله سبحانه :
 « بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ »
 واللوح هو كل صحيفة عريضة خشب
 كانت أو عظما ، جمعه ألواح ، كما
 فى قوله تعالى : « وكتبنا له فى الألواح
 من كل شىء موعظة » .

واللوح لا يؤنث بالهاء لأنه اسم
 ذات ، وأسماء الذوات لا تدخلها الهاء

أولئك يقتضى وقوع الفعل من أكثر من واحد ، فمضى أسند الى أحد الداعين ، لزم أن يعطف عليه الآخر بالواو لا غير .

واما اختصت الواو بالدخول فى هذا الموطن ، لأن هاتين الصيغتين تقضيان وقوع الفعل من اثنين فصاعدا ومعنى الواو يدل على الاشتراك فى العمل أيضا ، فلما تجانسا من هذا الوجه ، وتناسب مضاهيا ، استعملت الواو خاصة فى هذا الموضع ، ولم يجوز استعمال لفظ مع فيه لأن مضاهيا المصاحبة ، وخاصيتها أن تقع فى المواطن التى يقع الفعل من واحد ، وإيراد ذكرها الآية عن المصاحبة التى لو لم تذكر لما عرفت ، كما فى قولك : صلى الولد مع أبيه ، وقوله حل شأنه : « يابنى اركب معنا ولا تكن مع الكافرين » وقوله : « يا ليتنى اتخذت مع الرسول سبيلا » .

٢٣ - ويقولون : هذه أمور ذاتية ، ولأنى رأى ذاتى ، أى منسوب الى ذاته ، والفصح أن يقال : هذه أمور ذوقية ، ولأنى رأى ذوقى .

٢٢ - ويقولون : فلان من آل الحجر ، أو من آل الكوفة ، والفصح اختصاص كلمة آل بالاصناف الى الساطفين ، ويقال : آل محمد ، وآل ابراهيم ، ولا تضاف الى النكرات ، ولا الى الأمكة والأزمنة ، فلا يقال : آل رجل ، ولا آل العراق ، ولا آل مصر ،

ولا آل زمان كذا ، ولا آل البيت ، وانما يقال : أهل العراق ، وأهل مصر ، وأهل زمان كذا ، وأهل البيت ، كما فى قوله تعالى : « رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت » وقوله : « هل أدلكم على أهل بيت » وآل الرجل أهله وأتباعه وأولياؤه بمؤسسه أهل ، أبدلت الهاء حمزة فصارا آل بهمرتين فلما تواتت الهمزة أبدلت الثانية ألفا وصارت مدة ، وتصغيره أويل ، وأهيل على الأصل ، وأهل يجمع على آهل بالمد ، والأهلى بزيادة ياء فى آخره على غير قياس ، وذلك كما جمعوا الليل على الليلي ، والأرض على الأراضى .

٢٣ - ويقولون : هذه أمور ذاتية ، ولأنى رأى ذاتى ، أى منسوب الى ذاته ، والفصح أن يقال : هذه أمور ذوقية ، ولأنى رأى ذوقى .

فمضى الزهر من ٣٢٠ من الجزء الأول : وقولهم الصفات الذاتية مخالف للأوضاع العربية ، لأن النسبة الى ذات ذوقى ، وقال ابن برهان من النحاة : وقولهم الصفات الذاتية خطأ ، فان النسبة الى ذات ذوقى ، لأن النسب يرد الاسم الى أصله ، وهو

والحق أن البلاء والابتلاء معاهما الاختبار والامتحان سواء أكان ذلك في الخير أم كان في الشر ، كما في قوله تعالى : « وبلوناهم بالحسنات والسيئات » وقوله : « وبلوناكم بالشر والخير فتنة » ومما جاء بمعنى الحير قوله سبحانه : « وبلى المؤمنين من بلاء حسنا » وقوله : « فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربى أكرمنى » ومما يشير إلى المعنيين قوله صلى الله عليه وسلم :

« أعوذ بالله من جهد البلاء إلا بلاء فيه علاء » أى علو منزلة ، ومنه قولهم : أبلى فلان بلاء حسنا إذ ظهر بآله ، وتحول في معنى الشر : بلى فلان أو ابتلى إذا أصابته بلية : قال بليت وفقدان الحبيب بليسة وكم من كريم ابتلى ثم يصبر

وقد يأتي الابتلاء بمعنى التعرف ، كما في قولك : ابتليت الأمر إذا تعرفته كما في قول الشاعر :

تسائل أسماء الرفاق وتبلى
ومن دون ما يهوين باب وحاجب
ومن المجاز قولك : بلوت الشيء إذا شمتته •

ذوى كمصا ، فكما يقال في النسب إلى العصا والقفا عصوى وقفوى ، يقال في النسب إلى ذات ذوى •

٢٤- ويقولون : تعادى فلان الحطر ، ينون أنه تعاداه وانزوى عنه يوهمون • لأنهم جعلوا هذا الفعل متعديا بنفسه إلى المفعول به ، وإنما هو لازم لا يتعدى إلا بس ، تقول : تعادى فلان من الحطر ، كما في قول ذى الرمة تددى الأسود القلب منه تعاديه •

• ويقال : هؤلاء القوم تفادوا إذا دى بعضهم بعضا ، وكذا إذا اتقى بعضهم بعضا ، كأن كل واحد جعل صاحبه فداء ، وفاديته مفاداة وفداء أطلقت وأخذت فديته ، وفدت المرأة نفسها من زوجها وافدت إذا أعطته مالا حتى تخلصت منه بالطلاق •

٢٥- ويزعمون أن البلاء والابتلاء مقصوران على الشر ، فإذا قال قاتل : بلا الله فلانا ، أو ابتلاه اعتقدوا أن مصيبة نزلت به ، أو كارثة حلت ساحتها •

- ٢٦- جرى ولا يزال يجرى على السنة
كثير من أهل العلم قولهم في جمع
شعراء ، وحمراء ، وبغاة ، وسوداء ،
نصراوات ، وحمراوات ، وبيضاوات ،
وسوداوات ، وكل هذا خطأ بين ،
وذلك لأن فعلاء ومذكره أفضل في
المصنعات لا يجمعان الا تكسيرا على فعل
بضم فسكون ، قال ابن مالك :
فعل لنحو أحمر وحمرا .
وفعلته جميعا بتقليل يدرى
قال تعالى : « ومن أجل حد بصر
وحمر مختلف ألوانها وغرابيب سود »
وقال راشد :
وب : أميمه لب حنث رازر ،
هلا رعبت بعض الأسم السوا
لكلمة أحمر وحمراء جمعها حمر
اذا أريد المصبوغ ، فان أريد ذو
الحمرة جمع على الأحمرة ، لأنه
اسم لا وصف ، كما في قول الأعشى :
ان الأحمرة الثلاثة أهلك
مالي وكنت بها قديما مولعا
المحم والراح (١) العتيق وأطلق
بالزعران فلن أزال مردعا (٢)
- وكلمة خضراء لها حالتان :
أحدهما أن تكون صفة فتجمع على
مثل كالأمثلة السابقة ، ومن ذلك
قوله تعالى : « ويلبسون ثيابا خضرا من
سدس واستبرق » والأخرى أن
يعل عليها جاب الاسم ، فتجمع
جمع الاسم ، وذلك لأن العرب سمت
الخضر خضراء ، ومنه قولهم : تعجبوا
من الخضراء ماله رائحة ، يعنون الثوم
والبصل والحكرات ، وحينئذ يكون
جمعها خضروات ، كمـحـراء
وصحراوات ، في الحديث : « لبس في
الخضروات صدقة » جمع خضراء .
والعامة يسمون خضر إيقون
خصارا وزان غراب ، والحق أن هذا
المفرد علم على موضع كثير الشجر ،
وعلى بلد قريب من ساحل البحر بين
عمان وعدن .
- ولقد فشت على الألسنة وأنة
الأفلام كلمة يدر أن تحد من إطلاقها
صحيحة هي مطلقة فالكثره الكثيرة

١. الراح العتيق : الحمر المصنعة العديمة .

٢. مردعا : ملطخا بطيب الزعران .

من الخاصة - ومنهم صاحب المختار - يقولون : لنا عند فلان مظلمة بفتح اللام وزان مرحمه ، يضون أن لهم عدة حقا ظلموه ، والصواب أن يقال لنا عدة مظلمة بكسر اللام وزان معرفة ، وهي اسم لما تطلبه عند الطالم كالظلامة بضم الطاء ، ففي الأساس : وعند فلان ظلامتي ومظلمتي أى حقى الذى ظلمته ، وفى التهذيب : الظلامة بالضم اسم مظلمتك التى

تطلبها عند الطالم ، وفى اللسان : والطلائمه ما تطلمه الرجل وهى المظلمة وهى اسم لما أخذ منك ظلما •

أما المظلمة بفتح اللام فهى مصدر يسمى لفعل ثلاثى ليس مثالا صحيح اللام محذوف الفاقى المضارع كمنفعة ومفسدة ، ومسرة ومحنة •

مما عرضنا استبان أن مفتوح اللام مصدر ، وأن مكسورها اسم وهو المناسب للمعنى المبثى •

عباس أبو السعود

تمهية لدراسة النافي غير النصر

في العاشر من رمضان

للأستاذ حسين جادو

يا جيش مصر ويا حمى الاسلام
خضت القناة بهمة وشجاعة
واجترت من بارليف كل حصونه
كان الصيام بروحه لك قوة
لما صفت تلك النفوس لربها
أضفى عليها نعمة علوية
ومضان كان هو الضياء لرحمتهم
وتكررت بدر على أيديهم
قد كانت الأولى طليعة عزنا
واليوم بالأخرى نفاخر خصنا
فدى الاله الرعب بين قلوبهم
وتراجع الأوغاد نحو جحورهم
وتشتوا شرق القناة وغربها
قوادهم صرعى بكل كتيبة
وتحوزت للفلم أعظم فلمة
الله أكبر حطمت أعصابهم

ومحقق الآمال والأحلام
لم تخش منها عائق الأنعام
بالمزم والتصميم والافدام
والصوم يذكرى همة الأعلام
وتجردت للواحد الملام
وأمدحا بالنصر والاعلام
في العاشر الرموق في الأيام
ما أشبه النصرين في الاسلام
بالمصطفى وصحابه الأعلام
لما التقى الجمعان يوم صفام
تسللوا فرقا بغير نظام
وتراكموا كالبحر والأنعام
وتسابقوا للأسر والاحجام
وجيوشهم حيرى بغير نظام
كانت حديث الناس والأيام
تكبيرة الميسدان والاحرام

حسين جادو

بين الكتب والصحف

بمختار محمد بن القيم

● ادب العبودية

للشيخ محمد مصطفى عبد الرحمن

هذا الكتاب الذي نشرته مكتبة القاهرة بالأزهر يقع في أكثر من مائة وخمسين صفحة من القطع الكبير ، والمؤلف عالم من علماء الأزهر الشريف ، وقد جعل كتابه في قسمين :

القسم الأول : في الإيمان ومطالبه ،
والقسم الآخر : عن رجال كانوا
سادة الدنيا ، ثم عرض بعد ذلك
واقف صادقة من علماء المسلمين ،
وكانت الخاتمة دعاء وضرعة وإتهالا ،
والقسم الأول ، وهو في أكثر من مائة
صفحة ، لا يعتبر من تأليف المؤلف
وحده ، بل أسهم فيه العلامة ابن القيم
ما لا يقل عن النصف ، فالخواطر
المشرونة الوثيقة الصلة بالإيمان
ومطالبه ، والتي كتبها المؤلف بأسلوب
روحي طيب ، حرص على أن يسجل
بين كل خاطرتين روحانيات مستقلة

للعامة ابن القيم ، وهذا اتجاه جميل
لا بأس به ، ولا سيما أن المؤلف
راعى الوحدة جهد المستطاع بين
خواطره وروحانيات ابن القيم ، ولكن
ألم يكن من الأجدر بالمؤلف ، أن
يشير في الهامش الى المصدر الذي
استقى منه روحانيات ابن القيم ؟ ومن
الخواطر التي اختارها المؤلف :
القرآن يدعو الى الوحدة ، الانسان
خلاصة المخلوقات ، احسان الطن
بالله ، انكار النكر تحتمه الشريعة ،
اياك والمعاصي ، آفة العبد من نفسه ،
اعصم النفس ولا تخالف ميل
المؤمنين ، المتصوف الصادق ، والحق
أن المؤلف كثيرا ما يشير في بعض
خواطره الى المسائل ذات الأهمية ،
كما كتب مثلا ، تحت عنوان : اعصم
النفس ولا تخالف ميل المؤمنين ،
يتحدث عن الفرق التي اتهمت الى
الاسلام ، وكانت عاملا من عوامل
التفرقة لجماعة المسلمين ففرض

أما الصفحات المصدودة في آخر الكتاب : « مواقف صادقة من العلماء » فكم كنت أود أن يكثر المؤلف منها ، فنحن اليوم في ميسر الحاجة الى مثل هذه المواقف من علماء الدين في كل مكان .

● المسائل في أعمال القلوب والجوارح للهارث المحاسبي

تحقيق : الأستاذ عبد القادر أحمد عطا
هذه الدراسة التي نشرتها دار « عالم الكتب » في القاهرة ، تصح في أكثر من مائتين وستين صفحة من القطع الكبير ، والمؤلف : الهارث بن أسد المحاسبي من أكابر الصوفية ، له تصانيف عديدة في الزهد والرد على المعتزلة ، وقد توفي سنة ٢٤٣ هـ .

والكتاب الذي بين أيدينا هو مجموعة مخطوطات أربع للهارث المحاسبي ، مخطوطتان بعنوان المسائل ، إحداهما : « المسائل في الزهد » والأخرى : « المسائل في أعمال القلوب والجوارح » ، ويرى المحقق أنه لافرق بين الكتابين في تناول الموضوعات ، فكلاهما في أعمال القلوب والجوارح ، وتصنيف النفس لذلك أثر نشرهما لأول مرة بعنوان واحد هو : المسائل في أعمال القلوب والجوارح .

بالجوارح والمعتزلة والشيعة ، والقدرية والجبرية والرافضة والجهمية ، غير أن المؤلف لم يحاول أن ينصف بعض الفرق ، فيذكر ما لها وما عليها ، بل حاول أن يضمها جميعا في قصص الاتهام ، لا فرق بين المعتزلة وبين القرامطة مثلا .

والقسم الثاني من الكتاب : « رجال هم سادة الدنيا » يقع في بضع وثلاثين صفحة ، وقد اختار نماذج ثلاثة من هؤلاء الرجال الأخيار ، هم أبو بكر ، وعمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز ، وكنت أود أن يختار المؤلف نماذجه من رجال لم تسلط عليهم بعد الأضواء الكافية لإبراز جوانب العظمة فيهم ، كذلك كنت أود أن ينصف مثل عمر ابن عبد العزيز ، بأنه « بطل الانقلاب الروحي » ، فصر بن عبد العزيز رضي الله عنه ، جاء على فترة أوشكت دولة الاسلام فيها على التحول الى مظاهر الحياة المادية دون جوهر الحياة الروحية ، ولما كانت الحكومة هي قائدة هذا التحول ، فقد حرص عمر ابن عبد العزيز على أن يقدم نموذجا رقيقا مثاليا للحكم ، لا تترك الدنيا للأخرة ، ولا تترك الأخرة للدنيا .

العريضة ، وهو بالاضافة الى ذلك
تصحيح لمسلك المعتزلة ، وايمان
بمذهب أهل السنة ، ولكنه عنى
بالوجدان أكثر من عناية أهل
الحديث ***

وفى كتاب العقل ، عرض المحاسبى
لماهية العقل ومعناه ، العقل عن الله ،
ومسائل فى العقل ، أنواع الحججة ،
والعقل والدليل ، موانع الفهم ، الأنفة
والحق ، ثم علم النظر وعلم التدبير •

وبعد :

فقد كتب المحقق الأستاذ عبد القادر
أحمد عطا ، مقدمة طيبة حسنة ،
عرض فيها للمحاسبى ومنهجه ، كما
عرض للمخطوطات التى قام بتحقيقها ،
لكننى أرى أن من يتصدى للتحقيق
— إذا أراد تحقيقا موضوعيا علميا —
أرى مجرد جهد المستطاع من الماطعة ،
لا أن يجعل من نفسه مدافعا متطرفا ،
فالمحاسبى ، له دراساته العميقة ، لكنه
كسائر من كتبوا فى التصوف يؤخذ
مهم ويرفض ، وإذا حاول المحقق
مخلصا أن يؤكد أن المحاسبى كان
على مذهب أهل السنة ، فكيف
تتجاهل أن اماما من أئمة أهل السنة
وهو الامام أحمد بن حنبل ، وقف

وفصل بينهما ، والمسائل هى اجابات
عن أسئلة وجهها تلاميذ المحاسبى
اليه ، ولكنه — كما يقول المحقق —
تواضعا منه ، جعل من نفسه سائلا ،
وجرد أساتذا يعجبه ، ومن هذه
المسائل : الزهد ، الصمت والعكزة ،
الغنى والشكر والفقر ، الكبر والحسد
والفض ، الاسرار بالمثل ، الشهرة ،
الجدل فى أسباب الدنيا ، التعويض ،
معرفة النفس ••

والمخطوطة الثالثة ، عنواها :
« المكاسب » والكتاب توجيهات لمن
أصيبوا بالجهل والغلظة من الصوفية ،
بل وقد للانحرافات الصوفية ، لذلك
نرى الكتاب يبحث فى التوكل مسددا
يمن يرى أن التوكل هو ترك
الحركة ، ويبحث فى الورع ومذاهب
السلف فيه وفى الشبهات ••

أما المخطوطة الرابعة فنواها :
« العقل ماهيته ومعناه » والكتاب على
صغر حجمه ، كما يرى المحقق ،
يثير من أعجب كتب الحارث
المحاسبى ، وأشدّها إثارة للعلماء ،
وهو يدل دلالة واضحة على دقة
المحاسبى فى اختيار موضوعاته ،
وتلمسه لوجود النقص فى التفاسير

أتمنا بهذه الدراسة القيمة للحديث المحاسبى ، وحسب المحقق من تقديرنا بشئ لهذا التراث الذى ظل مهملًا ودحا كثيرا من الزمن .

● من أقوال الرسول

جمع وتقديم : الأستاذ طه عاشور

هذه السلسلة الموجزة التى تنشرها دار الاعتصام بالقاهرة ، وقد ظهر منها حتى الآن حلقات ست ، تحت عنوان : اخترنا لك من أقوال الرسول صلى الله عليه وسلم ، هى زاد طيب ، وحسبه أنها مختارات من أقوال رسول الله - صلوات الله عليه وسلامه - وقد أجاد الأستاذ طه عاشور الاختيار ، فاختار ما له صلة وثيقة بالأخلاق والتربية والسلوك ، والصلة بالله عز وجل كما راعى النقل من كتب الحديث المتمدة .

لكننى كنت أود أن يشير الأح الكريم طه عاشور الى درجة الأحاديث ، ولا سيما الأحاديث التى لم ترد فى الكتب الستة ، وأن لا يترك لفظا غريبا بدون شرح ، ومع ذلك فهو جهد طيب ، أعتقد أن شبابنا المسلم فى حاجة الى مثل هذا الجهد ، فالحلقات الموجزة لها جاذبيتها ، كذلك

من المحاسبى موقف أهل الخصومة ، وحذر الناس من الالتفاف حوله ، حتى ان المؤرخين يشيرون الى أن المحاسبى يوم أن توفى لم ينسج جنازته الا عدد ضئيل من الناس ، وذلك بسبب تأثير هذه الحصومة ؟

وشئ نل : المحقق فى المقدمة حرص على الإشارة بالطريقة الشراوية وبشيوخها ، وفى تحقيقه لمؤلف لسان الدين ابن الخطيب ، روضة التمرىف بالحج الشريف ، ألقى بهذا التراث ستا وعشرين صفحة عن الطريقة المذكورة وشيخها بما يشبه الاعلان ، لذلك يقف الانسان حائرا متسائلا : لم هذا ؟

وشئ ثالث : برغم أن الحوادث المحاسبى لم يستشهد فى هذه الدراسة العميقة الا بأحاديث نبوية معدودة ، الا أن المؤلف تركها بدون تخريج ، ولم يتلاف المحقق هذا النقص ، وهذه الأحاديث منها الضعيف ومنها الصحيح ، مع أن المحقق له من علمه ما يقوم بهذا الجهد المتواضع .

وبعد مرة أخرى :

فهذه الملاحظات لا تحول دون أن نقدر للمحقق جهده وعلمه ، فقد

حسن الاختيار للأحاديث مما يشجع القارئ على الاستيعاب والانتفاع ..
مرور دائمة ومستمرة في المناطق الخالية التي تتركب فيها مثل هذه الحوادث ؟

● ابن حمادة المرأة المصرية :

كتب محررة المرأة في جريدة الأخبار ، الأستاذة فاطمة سعيد ، تحت هذا العنوان ، كلمة جادة ، جاء فيها :
إذا كان هناك اتجاه الى تعديل أحكام قانون العقوبات الخاصة بجرائم التكوين والاهمال في المال العام ، وتشديد عقوبتها ، فلا بد أن تشدد -

● فرائض :

« عن القرآن عناية خاصة بفرضية الصيام » وجعل منها مظهر وحدة للمسلمين .. لا يؤخر على هذه الوحدة تباين أمكتهم ، ولا اختلاف ألسنتهم ، ولا تعدد جنسياتهم ، فلاسلام وحد بينهم في العقيدة وفي العبادات وفي المعاملات ، وفي الأخلاق وفي المسئولية ، فالكل يؤمنون برب واحد ، ويتجهون الى قبلة واحدة ، ويعصمون شهرا واحدا ، ويرقبون هدفا واحدا .. »

من مقال للمرحوم الشيخ محمود شلتوت ؟

محمد عبد الله السمان

والى أقصى عقوبة - جرائم الخطف والاعتصاب التي كثر أخيرا ..
وبعد أن أشارت الكتابة الى أن مثل هذه الجرائم أصبحت ثمر الفزع والرعب في قلوب الناس ، ولا نعتقد أن الحراسة في الشوارع والطرق التي تكثر فيها هذه الجرائم البشعة ، مهمة صبة يحجز رجال الأمن من القيام بها .. قالت : فبدلا من تكديس أمناء الشرطة في وسط المدينة وفي شوارعها المزدهمة ، وأمام دور اللهوء وأمام « القترينات » ويتهادون في سرحهم بأجهزتهم اللاسلكية ، لماذا لا تكون منهم نقطة مراقبة ودوريات

باب الفتوى

مؤتلفا ومختلفا

القضاء ؟ وهل هناك قول وأجب أو
مسنون التلغظ به عند التقديم أو
التأخير أو القصر أو القضاء أو عند
الامساك في الصوم أو الافطار ؟

٣ - قد يحتاج الانسان في البلاد
الأوروبية الى شراء اللحوم والمطبات
دون أن يعلم كيفية ذبحها • فما حكم
تناولها ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ••
أما بعد : فنفيد عن الأول والثاني بأنه
متى كان هناك شروق وغروب مجموع
الليل والنهار مهما أربح وعشرون
ساعة فإن الحكم يكون منوطا بالشروق
والغروب • فيجب صوم نهاره من
طلوع الفجر الى غروب الشمس •
وافطار ليله • فإن شق عليه الصوم
رخص له في الفطر ووجب عليه

السؤال من السيد/عبد الرحيم
رسام ناجي (عن المهاجرين اليمنيين
ببريطانيا) •

١ - في بريطانيا عندما ترتفع
الحرارة بطول النهار ويقصر الليل
وبالعكس في الفصول التي تنخفض
فيها درجة الحرارة يقصر النهار
ويطول الليل • أي أن النهار
يستغرق عشرين ساعة في اليوم
والليلة تقريبا • فهل على العامل أن
يتحمل نوم هذا الوقت كله الى جانب
عمله المرهق أم لا ؟

٢ - ومن المعلوم من السؤال
السابق أنه قد تمضي أوقات الصلاة
أو بعضها والعامل يعمل في عمله أو قد
يعود من عمله متعبا ويريد أن ينام
مبكرا والعشاء والمغرب فيما بعد
التاسعة والعاشر مساء • فهل يحوز
التقديم أو التأخير أو القصر أو

القضاء بمدد ما أفطر في أيام آخر
يستطيع فيها الصوم دون مشقة •

ويصلون الصلاة في أوقاتها من
كان لأحدهم عذر لا يتمكن معه من
أداء الصلاة في وقتها رخص له في
أن يجمع بين الظهر والعصر وبين
المغرب والعشاء جمع تقديم أو جمع
تأخير، والأفضلية في التقديم والتأخير
تختلف باختلاف حالة العمل فإن كان
تمكنه من الأداء في وقت الثانية أكثر كان
التأخير أفضل وإن كان تمكنه من
الأداء في وقت الأولى أكثر كان جمع
التقديم أفضل • ومن نام منهم قبل
دخول المغرب أو العشاء وغلبه النوم
حتى طلع الفجر وجب عليه القضاء
لما فاتته لحديث (من نام عن صلاة
أو نسيها فليصلها إذا ذكرها) • أما
بالنسبة للبلاد التي يكون فيها الليل

والنهار أطول من ليلته بحيث يكون
مجموعها أكثر من أربع وعشرين
ساعة فإنه يقدر لهم في الصوم والصلاة
بحسب أقرب البلاد المعتدلة اليهم
بالنسبة • ولا يصح صوم ولا صلاة
إلا بنية وسجلها القلب ولا يشترط لها
التلفظ باللسان ويجب نية الجمع عند
إرادة جمع التأخير قبل خروج وقت
الصلاة الأولى •

وعن الثاني بأنه يجوز للمسلم أن
يشترى ما يشاء من سوق الكتابيين من
لحوم ومحفوظات ومطبات دون
السؤال عن مصادرها ويأكل ما يشاء
منها ما لم يتيقن أو يشك على ظنه أن
اللحوم والمطبات من المحرمات •

والله تعالى أعلم •

الاستفتاءقال النخعي وأحمد والجمهور :

يجب الاحرام عند المرور بها اذا قصد مكة ولو لتغير حج أو عمرة •

وقال الشافعية : لا يجب الاحرام الا اذا قصد الحج أو العمرة •

وعده الموافيت هي ما جعت فيما رواه ابن عباس - رضى الله عنهما - « أن النبي - صلى الله عليه وسلم - وقت لأهل المدينة ذا الحليفة ، ولأهل الشام الجحفة ، ولأهل نجد قرن المنازل ، ولأهل اليمن يلملم ، ثم قال فمن لهم ، ولن أتى عليهم من غير أهلهم ممن أراد الحج والعمرة » - أخرجه أحمد ، الشيخان ، أبو داود والنسائي ، الشافعي •

وورد في روايات أخرى : ولأهل المراق ذات عرق ، ولأهل الشام ومصر الجحفة •

فقال الحنفية والمالكية :

اذا جاوز من وجب عليه الاحرام ميقاته وهو غير محرم ثم أحرم من ميقات آخر بعده أجزاء فاذا جاوز المدينى ذا الحليفة وأحرم من الجحفة

بعث رسالة : « دفع الشدة بجواز تأخير الأفاقي الاحرام الى جدة ، تأليف الشيخ جعفر أبى بكر اللبني الحنفى •

وتضمنت هذه الرسالة جواز تأخير الاحرام للسائرين فى بحر السويس عن معاذة ميقات رابغ الى معاذة غيره من الموافيت مما هو أقرب الى مكة ، ولهم أن يؤخروه الى جدة لأنها صادية - أى تساوى فى البعد عن مكة كلاً من - « يلملم ، وقرن ، وذات عرق » وما الحكم الشرعى فى هذا البحث ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين •• أما بعد فنفيد بما يأتى :

موافيت الاحرام :

حدد الشارع أمكة لا يحل لمن كان خارجها مجاوزتها دون احرام لتحديث • لا يجاوز أحد الميقات الا محرماً • •

أو من رايح فلا بأس ، لأن من جاوز من قصد مكة ولا يمر بميقات :

ميقاته الى ما بعده صار من أهل الميقات الثاني •

واستدلوا لذلك بأن عائشة - رضى الله عنها - كانت تحرم بالحج من

ذى الحليفة ، وتضمر من الجحفة ، والحال أنه لا فرق في الميقات بين حج وعمره •

وروى نافع : أن عبد الله بن عمر أحرم من قرع - قرية جنوب ذى الحليفة وشمال الجحفة - وعليه يحمل حديث (لا يجاوز أحد الميقات الا محرما) على معنى لا يجاوز أحد المواقيت الا محرما •

وقال الشافعي وأحمد :

يجب الاحرام من أبعد ميقات اذا تعدت أمامه المواقيت •

وأجاز الأئمة جميعا تقديم الاحرام

على الميقات مع الكراهة خشية الوقوع في محذور وفضله الختمية اذا أمس

الوقوع في محذور ، لحديث أم سلمة • من أهل - أحرم - بحج أو عمره من المسجد الأقصى وجبت له العجة •

وذلك بأن سافر في بحر أو طائفة أو بر قاصدا مكة ولا يمر في سفر بميقات • قال الكحل بن الهمام في كتابه فتح القدير ج ٢ ص ١٣٢ •

عليه أن يحتزم اذا حاذى آخر المواقيت ، ويعرف بالاجتهاد فليحذر أن يجهل فان لم يكن بحيث يحاذى فعلى مرحلتين من مكة •

ثم نقل عن البخاري بسند عن نافع عن ابن عمر : أنه لما فتح السمران - البصرة والكوفة - اتوا عمر فقالوا له : يا أمير المؤمنين : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حد لأهل نجد قرن المنازل ، وهو - مائل - عن طريقنا ويشق علينا •

قال : انظروا حذوكم من طريقكم - فحد لهم ذات عرق •

قال الشيخ تقي الدين : حذوها ما يقرب منها •

ومما تقدم :

يتضح صحة ماقرره المرحوم الشيخ جعفر بن أبي بكر اللبني الحنفى : من أن السائر في بحر السويس

فأصدى مكة لهم أن يؤخروا إحرامهم عن محاذة ميقات وابتغى الى محاذة غيره من المواقيت مما هو أقرب الى مكة ، ولهم أن يؤخروه الى جدة لأنها تحاذى أى تساوى فى البعد عن مكة كلا من - يلملم ، وقرن ، وذات عرق .

وقد بنى قوله على اللغة من أن المحاذة كما تستعمل بمعنى المقابلة تستعمل بمعنى المساواة والمماثلة .

وهذا المعنى واضح فى أثر عمر - رضى الله عنه - المتقدم وفى عمله ، وفيما أشار اليه الكمال من أنه اذا تعذر تحقيق المحاذة بمعنى المقابلة وجب الإحرام على مرحلتين من مكة ، وجدة على مرحلتين منها .

ولا شك أنه من المتندر على المسافر فى البحر والجو تحقيق المحاذة بمعنى المماثلة فيجب الإحرام من جدة لأنها على مرحلتين من مكة ، وحذو الميقات ما يقرب منه كما فسر الشيخ تقي الدين فى أثر عمر - رضى الله عنه .

وأى اذا جاز للقاصد مكة أن يترك الإحرام من الميقات البعيد ويحرم من الميقات القريب .

فذلك يجوز لمن لم يمرر بالمواقيت أن يترك الإحرام عند محاذة الميقات البعيد ويحرم عند محاذات الميقات القريب ، وجدة بينهما وبين مكة مرحلتان فهى محاذية أى مساوية لقرن وذات عرق ويللم فىجوز الإحرام منها .

والى ما تقدم ذهب الشافعى : قال الورى فى المجموع ج٧ صفحتي ١٩٨ ، ١٩٩ : من سلك طريقا لا ميقات فيه من بر أو بحر يجتهد فيحرم من الموضع الذى يغلب على ظنه أنه حزو أقرب المواقيت اليه ويستحب أن يستظهر حتى يتبين أنه قد جازا الميقات أو فوّه .

ثم قال - نص عليه الشافعى واتفق عليه الأصحاب - وأما اذا أتى من ناحية ولم يمر بميقات ولا حاذاء فقال أصحابنا - لزمه أن يحرم على مرحلته من مكة اعتبارا بفعل عمر - رضى الله عنه - فى توقيفه ذات عرق - والله تعالى أعلم .

عليه أن يذكر بمقدار الفاتحة ويسن أن يكون هذا الذكر : « سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم » ويكرره بمقدار الفاتحة ، فإن عجز عن ذلك أيضا وقف ساكنا بدون قراءة مقدار قراءة الفاتحة ومثل الفاتحة تكبيرة الاحرام لا يقال بغير العربية فإن عجز نوى بقلبه الدخول في الصلاة •

وليس للمسلم أن يترجم القرآن الكريم بلغة أخرى ، لأن الترجمة عنه تفسير لا قرآن ، لأن القرآن الكريم هو اللفظ العربي المنزل من الله سبحانه وتعالى على سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - قال تعالى : « انا أنزلناه قرآنا عربيا » وقال تعالى : « بلسان عربي مبين » وترجمة آيات القرآن لا تسمى قرآنا ولا تصح بها الصلاة •

وبهذا علم الجواب والله تعالى اعلم

السؤال من السيد الأستاذ : عبد الحميد خورشيد

ما حكم شراب البيرة ؟ هل هو حلال أم حرام ؟

الاستفتاء من السيد/الأستاذ محمود يونس خير شئون الأوقاف بعدن

سألني شاب صومالي مسلم عن جواز صلاة المسلم بغير اللغة العربية لمن يجهلها ، ونظرا لأهمية هذا الاستفتاء فقد طلب من لجنة الفتوى بالأزهر بيان حكم الشرع في هذا الموضوع

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ••

أما بعد :

فقد اطلعت اللجنة على سؤال المستفتي وتفيد بأن جمهور أئمة المذاهب الإسلامية على أنه لا يجوز في الصلاة النطق بكبيرة الاحرام والفاتحة بغير اللغة العربية فالعجز عن النطق باللغة العربية يجب عليه أن يتعلمها وخاصة قراءة الفاتحة ولو بلمحة لأنها واجبة في الصلاة فإن لم يعلم مع القدرة لم تصح صلاته وتركه الفرض قادرا عليه •

ون لم يكن قادرا على حفظ الفاتحة كلها وحفظ ولو آية واحدة منها فأمرها وكررها بمقدار قراءة الفاتحة ، فإن لم يقدر ، وقدر على ذكر الله وجب

الجواب

كل مسكر خمر وكل مسكر حرام •

وفى رواية (كل مسكر خمر وكل

خمر حرام) • رواهما مسلم •

وعن عائشة رضى الله عنها قالت :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(كل مسكر حرام وما أسكر الفرق

منه فملاء الكعب منه حرام) قال الترمذى

حديث حسن - والفرق مكبال يسع

سنة عشر رطلا والمغنى ما أسكر كثيره

فقليله حرام وروى أهل السنن عن

النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه

أنه قال ما أسكر كثيره فقليله حرام

وصححه الحفاظ •

وعن جابر رضى الله عنه أن رجلا

من اليمن سأل النبي صلى الله عليه

وسلم عن شراب •• يشربونه بأرضهم

من الذرة يقال له (المنذر) قال أسكر

هو ؟ قال : نعم • فقال : (كل مسكر

حرام ان على الله عهدا لمن يشرب

السكر أن يسقيه من طينة الخبال)

قالوا : يا رسول الله ما طينة الخبال ؟

قال : (عرق أهل النار - أو عصارة

أهل النار) • رواه مسلم •

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة

والسلام على سيد المرسلين ، سيدنا

محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ••

أما بعد :

فنفيد بأنه ثبت فى الصحيحين عن

ابى موسى الأشعرى رضى الله عنه قال :

قلت يا رسول الله افتنا فى شرابين لنا

نصنعهما باليمن : البتع وهو من الصل

ينبة حتى يشتد والمذر وهو من الدرة

والشعر يند حتى يشتد • قال وكان

رسول الله صلى الله عليه وسلم قد

أعطى جوامع الكلم فقال : • كل مسكر

حرام ••

وعن النعمان بن بشير رضى الله عنه

قال : • قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم ان من الحنطة خمرًا ومن

التمر خمرًا ومن الزبيب خمرًا ومن

التمر خمرًا ومن الصل خمرًا وان

انهى عن كل مسكر • رواه أبو داود

وغيره •

وعن عبادة ابن عمر رضى الله عنهما

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال -

والخمر هو ما يظلى العقل .. فاشتراط عليها أخذ ثمانية قيراط والأحاديث فى هذا الباب كثيرة
مستفيضة . وشراب البيرة الكثير منه نظير الصرف على هذه القضية وتكليف
سكر وما أسكر كثيره فالقليل والكثير أحد المحامين ليتولى رد الحق لهما .
منه حرام وعلى ذلك فشرب البيرة واتناء سير الدعوى أمام المحكمة توفيت
حرام ويدها حرام . الأم ، وأوقفت الدعوى بالتالى ، ثم
جددت عن طريق ورقتها الشرعيين ،

والله تعالى أعلم .

السؤال من السيد /

باعت امرأة لبتبها ١٦ قيراطا وسجل هذا البيع تسجيلا تاريخيا ،
ولكنه بيع بدون ثمن ، وقد حدث أن

طلبت الأم من بتيها تسليمها ال ١٦ قيراطا لرهنها للصرف منها فرفضت
احمدى البتين هذا الطلب ووافقت
الأخرى عليه ، فقامت الأم وبتيها ببيع
نصف فدان الى مشتر واشترطا عليه
رد الثمن نظير رد الأرض المبيعة ، ثم

لم يتيسر لهم ذلك ، فقام المشتري ببيع
الأرض المذكورة الى مشتر آخر
وسجل هذا البيع تسجيلا نهائيا .

فرفضت المرأة وبتيها الأمر الى القضاء
عن طريق أحد المستقلين بالمحاكم ،
(الأم) ؟ ترجو الافادة عن ذلك .

وقد انتهى الأمر بالمحكمة الى إلغاء
عقد البيع الأول والثانى ثم رد الثمن
واعادة الأرض الى وريثة الأم . ثم
تصالح الوكيل القضائى مع الأخ على
أخذ بعض النقدية نظير التنازل عن
القيراط السابق الاتفاق عليه .

فهل الأرض التى قضت المحكمة
بردها من حق البنت ؟ أم من حق وريثة
الأم ؟ وهل التصالح مع الأخ يفيد
تنازله عن استحقاقه فى ميراث أخته
(الأم) ؟ ترجو الافادة عن ذلك .

الجواب

ان عقد البيع من الأم لبنتها ١٦
 قيراطا لكل منهما ثمانية قيراط حيث
 لم يحدد فيه تمن ولم يقبض الأم من
 ذلك شيئا فإنه يعتبر وصية تنفذ في
 الثلث لو بقيت ولم ترجع فيها الأم
 وحيث أن الأم طلبت من بنتها أن
 توافقها على التصرف في الأرض
 لحاجتها الى المال فإن هذا يعتبر رجوعا
 في الوصية •

التصرف دها للمرتهن مقداره المبلغ
 اقتدى له وقد دفعته البنت الصغرى كما
 أفاد ذلك السائل وفك هذا الرهن فهو
 دين مستوفيه من التركة قبل الميراث
 فما يبقى من الستة عشر قيراطا بعد
 سداد الدين ومصاريف القضية يستحق
 للورثة على حسب الميراث الشرعى وما
 أخذه الأخ من نقود ضمن مصاريف
 القضية بعد تنازله عن القيراط لا يحرمه
 من حقه في الميراث •

وعلى ذلك فتصرف الأم في ١٢
 قيراطا تصرف صحيح وقد اعتبر هذا

والله تعالى أعلم •

أنساء و آراء

للاستاذ إبراهيم حامد النويهي

* كان احتفال المسلمين بشهر رمضان المبارك هذا العام ، وحموتهم به ، ظاهرة لافتة للنظر ، وذلك يؤكد ثقتنا بحاضرنا ، وأملنا في مستقبلنا ، وتطلنا الى مزيد من الايمان الدافع الى الانتصار .

* لقد كان الضميمة ذكرى معركة الصور والانتصار الى وصيد ذكريات رمضان الخالدة ، اتصالا لحفلات التاريخ ، وتنشيطا للعقل الانساني ، بطل متجددا يستلهم العظة والعبرة ، ويقدم الدرس والصيحة ، ويعطى قوة الدفع للتأسي بالسابقين في الايمان والكفاح والممل ..

* أقامت مشيخة الأزهر هذا العام احتفالات دينية بشهر الصوم المبارك بالجامع الأزهر، تضمنت عقد الندوات والقاء المحاضرات الدينية طوال الشهر .

* سافر الى المغرب خلال شهر رمضان فضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر بدعوة من وزير الأوقاف المغربي وألقى فضيلته سلسلة من المحاضرات هناك .

* سافر الى دول أوروبا وآسيا وأفريقيا خلال شهر رمضان المبارك ١٥٠٠ بين قاري . وواعظ تلاوة القرآن الكريم والقاء المحاضرات الدينية .

* اتخذت عدة قرارات للتيسير على المسجونين خلال شهر رمضان هذا العام ، ومنها : التركيز على برامج التوعية الدينية والتوجيه الروحي بإقامة الندوات الدينية التي حاضر فيها علماء الأزهر ، وزيادة برامج الترفيه بسماع برامج الاذاعة ومنسجدة برامج التليفزيون ، واضافة الحلوى الى وجبات الاطعام ، وتمكين المسجونين من تناول طعام السحور في جو من الأخاء الكاملة .

الديانات العاليه المختلفه الى السلام ،
وتوجيه كل امكانيات الدين القائم
أو الكائن من أجل شفاء النفس
البشرية ، وتشجيع الجماعات الدينية
ومؤسساتها المختلفه على الاصلاح
الداني •

ومن أهم الموضوعات التي طرحت
للمناقشة على لجان المؤتمر وندواته :
الصراعات العنصرية في الشرق الأوسط
وتبره - استحقاق الاسيه والحرية
الاساسية - تحديد متطلبات السلام
الأولي لدى المؤسسات الدينية - العلم
من أجل السلام •

وأهم ما انتهى اليه المؤتمر مطابفة
الدول الأوربية بالاعتراف بالاسلام ،
وتسكين الأقليات المسلحة في دول
العلم المختلفه من مدرسة شحاتر
الدين •

٢ - المؤتمر الاسلامي المسيحي
الدولي : عقد في قرطبه بأسبانيا ،
ومثل مصر فيه وفد من كبار العلماء
والمفكرين المسلمين والمسيحيين ،
برئاسة الدكتور عبد العزيز كامل
نائب رئيس الوزراء للشئون الدينية
وزرير الأوقاف ، وذلك لربادته التمهيد
وتحقيق التعاون في مجالات العمل
المشتركة •

* عقدت عدة مؤتمرات دولية
وعالمية لبحث المشاكل الانسانية
المعاصرة ، وتدعيم الاحوة الوطنية
والوحدة الشاملة ، لمواجهة اسيرات
التي تحاول جاهدة وبشتى الأساليب
تفريق الصفوف ، وتمزيق الترابطات
وتفتيت الوحدات الوطنية •

ومن هذه المؤتمرات :

١ - المؤتمر الدولي الثاني للدين
والسلام : عقد في لوفن ببلجيكا ،
واشترك فيه ممثلون لجميع الديانات
المختلفه في العالم ، وذلك لمناقشة
موضوع : (الدين من أجل حياة
أفضل) واحلال السلام العالمي
والعدل ، ومثل مصر في هذا المؤتمر
وفد من كبار العلماء والمفكرين المسلمين
والمسيحيين ، برئاسة فضيلة الدكتور
محمد الذهبي الأمين العام لجميع
البحوث الاسلامية بالأزهر ، وانفت
مجلة الأزهر بفضيلته وطلبت منه أن
يقدم الى القراء انطباعاته عن هذا
المؤتمر فقال :

(اتسم المؤتمر بالعمل والشااط ،
وساده جو من المشاركة الايجابية
والبيت الصادقة ، لحل المشاكل
المعاصرة ، تحقيقا لأهداف المؤتمر :
البحث على التعاون ، وتدعيم بضره

ووجه الرئيس محمد أنور السادات رسالة الى المؤتمر أكد فيها وحدة الأديان السماوية في العمل على سعادة الانسان ، وأشد بالوحدة الوطنية في مصر والعالم العربي ، وتضامن المسلمين والمسيحيين في الكفاح لتحرير الأرض المنتصبة وعروبة القدس الشريف وتحقيق السلام القائم على العدل .

ومن أهم القرارات التي اتخذها المؤتمر : التأييد الكامل لعروبة القدس وحقوق شعب فلسطين ، وحق العرب في استرداد أراضيهم ، وتيسير تبادل المطبوعات والمخطوطات الدينية النادرة

وزيادة التعاون بين أساتذة الجامعات في مجالات التأليف المشترك في قضية الايمان .

* تم وضع خطة عمل للتسيق بين أجهزة الاعلام وأجهزة الدعوة الاسلامية على أن تعد لقاءات بينها تهدف الى تنظيم رسالة الجمعيات الاسلامية ، وتدعيم خصائص المسجد ، والارتقاء بمستوى البرامج الدينية ، ودراسة مشكلات الشباب ، وبخاصة الدينية والاجتماعية .

ابراهيم حامد النوبختي

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

وكيل اول

رئيس مجلس الادارة

علي سلطان علي

رقم الإيداع بدار الكتب / ١٦٧ / ١٩٧٤

الهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

١٠٤٧٩-١٩٧٤-٢٠٠٢

but a manifestation of that policy, which cannot be viewed in the abstract or out of its context. It is decidedly not an individual incident or an isolated event.

Actually one could also hold that this incident is a natural corollary of the continued Israeli occupation of Jerusalem, and it

forms part and parcel of Israeli's avowed expansionist policy. It has a symptomatic significance, and the remedy should be redressed not to the symptom but to the cause. Consequently, there will be no safety for the Holy places in Jerusalem as long as the Israeli occupation of Jerusalem continues⁽¹⁾.

(1) Speech of the U.A.R. Representative, Security Council, Sep. 9, 1969.

the effect that the Israelis have been digging and tunnelling into the depths below Al-Aqsa Mosque and the Muslim Holy places, on the pretext of archaeological researches. It has become known that they have dug into the pavement before the Wailing Wall, and have begun to tunnel beneath the Masjid Al-Sakhra (Dome of the Rock) and Al-Aqsa Mosque avowedly to discover the foundations of "Herod's Temple", which was destroyed in 70 A.d. by the Roman Emperor Titus.

In order to express the grief of the international community at the extensive damage caused by arson to the Al-Aqsa Mosque in Jerusalem under the military occupation of Israel, the security Council of the United Nations adopted Resolution No. 271 on the 15th September 1969 (1).

In this Resolution, the security Council recognized that any act of destruction or profanation of the Holy places, religious buildings and sites in Jerusalem or any encouragement of, or connivance at, any such act, may seriously endanger international peace and security.

The security council determined that the execrable act of desecration and profanation of the "Al-Aqsa Mosque" emphasized the

immediate necessity of Israel desisting from acting in violation of the United Nations Resolutions and rescinding forthwith all measures and actions taken by it, and designed to alter the status of Jerusalem.

The Security Council therefore, called upon Israel scrupulously to observe the provisions of the Geneva Conventions and International Law governing military occupation. It also required Israel to refrain from causing any hindrance to the discharge of the established functions of the Supreme Muslim Council of Jerusalem, including any co-operation that the Council may desire from countries with predominantly Muslim population and from Muslim communities in relation to its plans for the maintenance and repair of the Islamic Holy places in Jerusalem.

At the same time, Israel was condemned in the Resolution by the Security Council for its failure to comply with the United Nations Resolutions and was called upon to implement them.

Israel's response to the will of the international community as expressed in the United Nations Resolutions was persistent disregard and defiance of it. The burning of Al-Aqsa Mosque was nothing

(1) Adopted by the Security Council at its 1512th Meeting, on 15th Sep. 1969.

Surprisingly, the Israelis have not hidden their nefarious designs to destroy Al-Aqsa Mosque in Jerusalem and to build a Jewish temple in its place. In 1920, they had unsuccessfully requested the British Govt. to hand over to them the land where the Mosque stands.

In 1922, Lord Mekhetti, a British Zionist (then Sir Alfred Mond), stated in public that the day would come when the Jewish temple would be rebuilt⁽¹⁾, and in 1929, the chief Rabbi of Palestine said that Jewish young people all over the world were ready to sacrifice their lives to redeem the holy temple occupied by Al-Aqsa Mosque.

When a correspondent wondered how the temple of Solomon could be rebuilt in place of the beautiful "dome Of the Rock", a Zionist leader said that earthquakes would come to realize the dream. It seems that it is not necessary for certain earthquakes to be 'always caused by nature'⁽²⁾.

As far back as 1948, committees of Jewish rabbis and scholars prepared minute descriptions of the Jewish Temple which had existed two thousand years ago but were

completely destroyed by the Romans in 70 A.D. A committee of Architects was set up in 1949 to design the Jewish temple on the site of Al-Aqsa Mosque. After the Israeli occupation of Jerusalem in 1967, world Jewry established a secret fund of 200 million dollars for the construction of that temple. Since March, 1968, Israeli authorities have carried out excavations under and around the Mosque in the hope of discovering traces of the Jewish Temple.

In addition, it has been reported that Israel declared on 16th of July, 1969 — i.e. about one month prior the burning of the Mosque — that the extension of the Wailing Wall would be completely cleared for the first time after one thousand years.

When Israel occupied Jerusalem in June, 1967, only thirty yards of the Wailing Wall were visible, but since then another fifty yards have been cleared. It is understood that the clearing process of the Wall which has been carried out by Israel, necessitates the demolishing of the Muslim Shrines.

Accordingly, one can easily understand the press reports, to

(1) Report of the Commission appointed by the British Government with the approval of the Council of the League of Nations, to determine the rights and claims of Muslims and Jews in connection with the Western or Wailing Wall at Jerusalem December 1930, published by the Institute for Palestine Studies, Beirut, 1968, p. 35.

(2) M.W. Gudar, Palestine and Crescent, "The Minaret" Vol. IX No. 6 (June 1970), p. 15.

THE TRAGEDY OF (AL-AQSA MOSQUE)

By

AHMED TAHA

When the Israeli forces occupied Jerusalem in June 1967, they hoisted the Israeli flag over the Al-Aqsa Mosque, and erected sign-boards in Hebrew declaring it as a Jewish holy place. They denied entrance to Muslims except on Fridays, and transformed the Mosque into a tourist attraction.

On the 21st of August, 1969, Al-Aqsa Mosque⁽¹⁾ was set fire. This act of vandalism was perpetrated by the Israeli occupation authorities. Surely it is a crime against humanity and must be condemned as such, not only by the Muslims but also by all upright and conscientious people of the World.

It is but natural that this outrage has shocked the Muslims in particular who venerate the Al-Aqsa Mosque as one of the most sacred shrines of Islam and, admittedly a precious part of the spiritual and cultural heritage of all mankind. Events of this kind have no parallel in the history of Jerusalem.

There are irrefutable facts which establish the responsibility of Israel for burning the Al-Aqsa Mosque — a responsibility of which Israel cannot acquit herself, neither by attributing the fire to an electric short-circuit nor by arresting a criminal whom Israel calls a religious fanatic.

In fact, the fire in Al-Aqsa has revealed that the Zionist challenge is not confined to the expansion of Israel's territorial, economic and political frontiers, but also includes the obliteration from the Arab landscape everything that makes it Arab and Islamic⁽²⁾.

It has to be pointed out that the burning of Al-Aqsa Mosque, underlines the clear plans of Israel to rebuild "Solomon's Temple" on the ruins of one of the most revered Muslim shrines. It has been observed that Israel managed to collect contributions from abroad for this purpose claiming that the mosque of Umar, which is part of "Al-Haram", is situated on the site of the Temple.

(1) Ruhi Al-Khatib, *The Judaization of Jerusalem*, July 1970, pp. 34-39.

(2) Muhammad Wahby, *Arab Quest for Peace*, Delhi, 1971, p. 33.

of his own allegation, by adding that there is nothing in the Holy Quran to corroborate it, and that the idea was not present even to the mind of the Prophet :

"In the Meccan Suras of the Kuran patience under attack is taught ; no other attitude was possible. But at Madina, the right to repel attack appears, and gradually it became a prescribed duty to fight against and subdue the hostile Meccans. Whether Muhammad himself recognized that his position implied steady and unprovoked war against the unbelieving world until it was subdued to Islam may be indoubt. Traditions are explicit on the point ; but the Quranic passages speak always of the unbelievers who are to be subdued as dangerous or faithless".

Here is a plain confession that the Quran does not enjoin the waging of war against all unbelievers so as to subdue them to Islam, nor was the idea present to the mind of the Holy Prophet. The logical consequence of this confession is that genuine hadith cannot inculcate such a doctrine, for Hadith is the saying of the Prophet. And if the Quran and the Prophet never taught such a doctrine, how

could it be said to be the religious duty of the Muslims ? There is obviously a struggle here in the writer's mind between preconceived ideas and an actual knowledge of facts.

It is a mis-statement of facts to say that patience under attack was taught at Makka, because there was no other alternative, and that the right to repel attack came at Madina. The attitude was no doubt changed but that change was due to the change of circumstances. At Makka there was individual persecution and patience was taught. If the conditions had remained the same at Madina, the Muslim attitude would have been the same. But individual persecution could no more be restored to by the Quraish as the Muslims were living out of their reach. This very circumstance fanned the fire of their wrath and they now planned the extinction of the Muslims as a nation. The sword was taken up to annihilate the Muslim community or to compel it to return to unbelief. That was the challenge thrown at them, and the Prophet had to meet it. The Holy Quran bears the clearest testimony to it.

(to be continued)

fighting for the truth and it shall be triumphant over its opponents," which words are thus explained in the "Aun al-Mabud, a commentary of Abu Dawud, on the authority of Nawawi : "This party consists of different classes of the faithful, of them being the brave fighters, and the faqih (jurists), and the muhaddithun (collectors of Hadith), and the zahids (those who abstain from worldly pleasures and devote themselves to the service of God), and those who command the doing of good and prohibit evil, and a variety of other people who do other good deeds." This shows that jihad in Hadith includes the services of Islam in any form

It is only among the jurists that the word jihad lost its original wider significance and began to be used in the narrower sense of qital (fighting). The reason is not far to seek. The books of fiqh codified the Muslim law, and in the classification of the various subjects with which the law dealt qital (fighting) found a necessary place, but invitation to Islam, though a primary meaning of the word jihad, being a matter of free individual choice, did not form part of the law. The jurists who had to deal with qital, therefore, used the word jihad as synonymous with qital, and, by and by, the wider significance of jihad was lost sight of, though the commentators on the Holy Quran accepted this significance when dealing

with verses such as 25:52. But that was not only misuse of the word. Together with this narrowing of the significance of jihad, the further idea was developed that the Musibms were to carry on a war against unbelieving nations and countries whether they were attacked or not, an idea quite foreign to the Holy Quran.

The propagation of Islam is not doubt a religious duty of every true Muslim, who must follow the example of the Holy Prophet, but, "the spread of Islam by force," is a thing of which no trace can be found in the Holy Quran. Nay, the Holy Book lays down the opposite doctrine in clear words "There is no compulsion in religion," and the reason is added : "The right way is clearly distinct from error" (2:256). This verse was revealed after the permission for war had been given, and it is therefore certain that the permission to fight had no connection with the preaching of religion. That the Holy Quran never taught such a doctrine, nor did the Holy Prophet ever think of it, is a fact which is now being gradually appreciated by the western mind. After beginning his article on Dihad with the statement that "the spread of Islam by arms is religious duty upon Muslim in general," D. B. Macdonald, the writer of the article in the Encyclopaedia of Islam, in a way questions the correctness

where the context so requires. "Those who believe and those who fly from their homes and strive hard in the way of Allah" (2:218, 8:74), is a description which applies as much to the fighters as to those who carry on the struggle against unbelief and evil in other ways. And the *sabirin* (those who are patient), and the *mujahidin* (those who struggle hard), are again spoken of together in a Madina revelation as they are in a Makka revelation : "Do you think that you will enter the garden while Allah has not yet marked out those who strive hard from among you and He has not marked out the patient" (3:141).

Even in Hadith literature, the word *jihad* is not used exclusively for fighting. For example, *hajj* is called a *jihad*: "The Holy Prophet said, The *hajj* is the most excellent of all *jihads*" (Bu. 25:4). Of all the collections of Hadith, Bukhari is most explicit on this point. In *Itisam bi-l-Kitab wa-l-Sunna*, the 4th chapter is thus headed : "The saying of the Holy Prophet, A party of my community shall not cease to be triumphant being upholders of Truth," to which are added the words, "And these are the men of learning (*ahl al-'ilm*)" (Bu. 96:11). The Prophet's actual saying, as reported in other hadith, contains the additional word *yukatilun*, as in AD 15:4.

Thus Bukhari's view is that

the triumphant party of the Prophet's community does not consist of fighters, but of the men of learning who disseminate the truth and are engaged in the propagation of Islam. Again, in his book of *Jihad*, Bukhari has several chapters speaking of simple invitation to Islam. For instance, the heading of 56:99 is : "May the Muslim guide the followers of the Book to a right course, or may he teach them the Book ;" that of 56:100 : "To pray for the guidance of the polytheists so as to develop relations of freindship with them ;" that of 56:102 : "The invitation (of the unbelievers) by the Holy Prophet to Islam and prophethood, and that they may not take for gods others besides Allah ;" that of 56:143 : "The excellence of him at whose hands another accepts Islam ;" that of 56:145 : "The excellence of him who accepts Islam from among the followers of the Book ;" and that of 56:178 : "How should Islam be presented to a child"

These headings go to show that up to that time of Bukhari, the word *jihad* was used in the wider sense in which it is used in the Holy Quran, invitation to Islam being looked upon as *jihad*. Other Hadith literature contains similar references. Thus Abu Dawud (AD. 15:4) quotes under the heading "The continuity of *jihad*" a hadith to the effect that "a party of my community shall not cease

for the verse here quoted, since it enjoins jihad and patience in one breath.

I may quote two or more examples of the use of the word jihad in the Makka revelations. In one place it is said: "And strive hard (jahidu) for Allah, such a striving (jihad) as is due to Him" (22 : 78). And in the other: "So do not follow the unbelievers and strive hard (jahid) against them a mighty striving (jihad-an) with it" (25 : 52), where the personal pronoun it refers clearly to the Holy Quran, as the context shows. Now in both these cases, the carrying on of a jihad is clearly enjoined, but in the first case it is a jihad to attain nearness to God, and in the second it is a jihad which is to be carried on against the unbelievers, but jihad not of the sword but of the Holy Quran. The struggle made to attain nearness to God and to subdue one's passions, and the struggle made to win over the unbelievers, not with the sword but with the Quran, is, therefore, a jihad in the terminology of the Quran, and the injunctions to carry on these two kinds of jihad were given long before the command to take up the sword in self defence.

A struggle for national existence was forced on the Muslims when they reached Madina, and they had to take up the sword in self-defence. This struggle went also, and rightly, under the name of

jihad; but even in the Madina suras the word is used in the wider sense of a struggle carried on by words or deeds of any kind. As a very clear example of this use, the following verse may be quoted which occurs twice: "O Prophet: strive hard (jahid from jihad) against the unbelievers and the hypocrites, and remain firm against them; and their abode is Hell; and evil is the destination" (9 : 73; 66 : 9). Here the Prophet is hidden to carry on a jihad against both unbelievers and hypocrites. The hypocrites, were those who were outwardly Muslims and lived among and were treated like Muslims in all respects. They came to the mosque and prayed with the Muslims. They even paid zakat. A war against them was unthinkable and none was ever undertaken. On the other hand, they sometimes fought along with the Muslims against the unbelievers. Therefore the injunction to carry on a jihad against both unbelievers and hypocrites could not mean the waging of war against them. It was a jihad in the same sense in which the word is used in Makka revelations a jihad carried on by means of the Holy Quran as expressly stated in 25, 52, a striving hard to win them over to Islam. In fact, on other occasions as well, it is a mistake to think that jihad means only fighting; the word is almost always used in the general sense of striving hard, including fighting

or ability, in contending with an object of disapprobation, and this is of three kinds, namely, a visible enemy, the devil, and one's self; all of which are included in the term as used in the Kur. xxii. 77" Jihad is therefore far from being synonymous with war, while the meaning of "war undertaken for the propagation of Islam," which is supposed by European writers to be the significance of jihad, is unknown equally to the Arabic language and the teachings of the Holy Quran.

. Equally, or even more important is the consideration of the sense in which the word is used in the Holy Quran. It is an admitted fact that permission to fight was given to the Muslims when they had moved to Madina, or, at the earliest, when they were on the eve of leaving Makka. But the injunction relating to jihad is contained in the earlier as well as in the later Makka revelations. Thus, the 'Ankabut, the 29th chapter of the Holy Quran, is one of a group which was undoubtedly revealed in the fifth and sixth years of the Call of the Prophet, yet there the word jihad is freely used in the sense of exerting one's power and ability, without implying any war. In one place it is said: "And those who strive hard (jahadu) for Us, We will certainly guide them in Our ways, and Allah is surely with the doers of good" (29 : 69). The Arabic word jahadu

is derived from jihad or mujahida, and the addition of 'fi-na' (for Us), shows, if anything further is needed to show it, that the jihad, in this case is the spiritual striving to attain nearness to God, and the result of this jihad is stated to be God's guiding those striving in His ways. The word is used precisely in the same sense twice in a previous verse in the same chapter "And whoever strives hard (jahada), he strives (yujahidu) only for his own soul," that is, for his own benefit, "for Allah is Self-sufficient, above need of the worlds" (29 : 6). In the same chapter, the word is used in the sense of a contention carried on in words: "And We have enjoined on man goodness to his parents, and if they contend (jahada) with thee that thou shouldst associate others with Me, of which thou hast no knowledge, do not obey them" (29 : 8).

Among the later revelations may be mentioned al-Nahl, the 16th chapter, where it is said, towards the close: "Yet thy Lord, with respect to those who fly, after they are persecuted, then they strive hard (jahadu) and are patient (sabar), thy Lord after that is surely Forgiving, Merciful" (16 : 110). There is another very prevalent misconception, namely, that at Makka the Holy Quran enjoined patience (sabr) and at Madina it enjoined jihad, as if patience and jihad were two contradictory things. The error of this view is shown by

JIHAD - ITS MEANING AND SIGNIFICANCE

By

MAULANA MUHAMMED ALI (*)

A very great misconception prevails with regard to the duty of jihad in Islam, and that is that the word jihad is supposed to be synonymous with war; and even the greatest research scholars of Europe have not taken the pains to consult any dictionary of the Arabic language, or to refer the Holy Quran, to find out the true meaning of the word. So widespread is the misunderstanding that a scholar of the fame of A.J. Wensinck, when preparing his concordance of Hadith, *A Handbook of Early Muhammadan Tradition*, gives not a single reference under the word 'jihad', referring the reader to the word war, as if the two were synonymous terms. The *Encyclopadia of Islam* goes even further beginning the article on *Dijihad* thus; "The spread of Islam by arms is a religious duty upon Muslims in general; " as if jihad meant not only war undertaken for the propagation of Islam. Klein in *The Religion of Islam* makes a similar statement : "Jihad. —The fighting against unbelievers with the object of either winning them over to Islam, or subduing

and exterminating them in case they refuse to become Muslims, and the cause Islam to spread and triumph over all religions is considered a sacred duty of the Muslim nation." If any of these learned scholars had taken the trouble to consult an ordinary dictionary of the Arabic language, he could never have made such a glaring mis-statement. The word jihad is derived from jahd or juhūd meaning ability, exertion or, power, and jihad and mujahida mean the exerting of one's power in repelling the enemy. The same authority then goes on to say: "Jihad is of three kinds; viz., the carrying on of a struggle: 1. against a visible enemy, 2. against the devil, 3. against self (nafs)." According to another authority, jihad means fighting with unbelievers, and that is an intensive form (mubalagha), and exerting one's self to the extent of one's ability and power whether it is by word (qaul) or deed (fiol). A third authority gives the following significance: "Jihad, inf. n. of jahada, properly signifies the using or exerting of one's utmost power, efforts, endeavours

(*) *The Religion of Islam*

The order of the complete Book had to be different from its chronological order to suite the requirements of the Muslim community for all times. Then the Quran had first of all, to acquaint the Muslims thoroughly with their duties concerning the regulations of their lives, to prepare them for carrying its message to the others, and to warn them of the mischiefs and evils that appear among the followers of the former prophets so that they should be on their guard against them.

In order to avoid one sickness at any stage of its study it is essential that the Suras revealed at the earliest stages of the movement should come between those revealed in the later stages, and that the Mecca suras should intervene between the Madina Suras and vice versa so that the entire picture of the complete Islam should always remain before the reader. Above all these facts, it should also be noted that the present order of the Quran was done by the Prophet himself under the guidance of Allah. Whenever a sura or verse was revealed the prophet would dictate it word for word to his companions and direct them to place it

after such and such before such and such sura and verse. Thus it is an established fact that the order of the One, the Almighty Allah, ran were arranged in the present orders on the same day by the one who it was revealed, that is the messenger under the guidance of the One, the Almighty Allah, who revealed it. - The Quran, which is now in use all over the world is the same Quran word-by word which was presented to the world by the Prophet Muhammed. None can have my doubt whatsoever regarding its authority, immunity and purity from any and every kind of alteration, for there is nothing so authentic in the whole human history as this fact about the Quran that it is the same Quran that was presented by the Prophet Muhammed to the world. Before the reader begins the study of the Quran, he must bear in mind the fact that it is a Unique Book, Quite different from the book one usually reads. He should also keep in view the nature, the aim, the style and the terms it adopted to explain things in different circumstances and occasions to different people in which certain verse or sura was revealed.

morality. In this stage they were so imbued with the spirit of sacrifice for this noble cause.

During this second Mecca stage of the movement it started to spread wider and wider, and the opposition to it became stronger and stronger. The movement came into contact with the people of different creeds and different ways of life and thus gave rise to new problems. The discourses therefore, began to deal with various new topics as well. It must have become clear from the above that the style and background of the passages of this stage had to be different from that of the earlier one.

From the migration of the Prophet to Madina, the movement entered its third stage under new conditions. Then it became possible to collect all its followers from the various parts of Arabia, where a new society had succeeded in founding a regular state. It had also to deal with different communities the Jews, Christians and others. In this stage, the movement was in a position to extend its universal message of reform to the outer world. Several changes took place in this stage, so Allah revealed to the messenger the kind of discourses required for any particular occasion in this changed condition. Some of these were in the form of a teacher, reformer and taught the principles and the

methods of organising a community. Some adopted the method of the law-giver for the conduct of different affairs of life.

In short the background and style of the revelations during the ten years at Madina had to be different from that of the Mecca stages. Now that some discourses taught the Muslims the kind of relations they should have with other nations. Others taught the moral lessons they needed in war, peace, defeat and victory. Then some discourses invited to Islam the people of the Book, and the unbelievers. Though it was to be the Book for all times, it had to be revealed in portions during twenty-three years according to the needs and requirement of the different stages through which the movement was passing.

The sequence of the revelations that suited the gradual evolution of the movement could not in any way be suitable after the completion of the Quran. In the early stages of the movement the Quran addressed those people who were totally ignorant of Islam and therefore naturally it has first of all to teach them the basic articles of faith. After its completion the Quran was primarily concerned with those who had accepted Islam and formed a community for carrying on the work entrusted to it by the Prophet.

was not revealed as a complete book at one time, nor did Allah hand over written copy of it to the Prophet Muhammed at the very beginning of his mission. More over it is not a literary work of the common conventional type.

The Quran adopts its own style to suite the guidance of the movement that was started by the messenger under the direct Command of Allah Who revealed the Quran in portions to meet the requirements of the movement in its different stages. When the Prophet was commanded to start his mission at Mecca, Allah sent down such instructions as the messenger needed for his own training for the great work that was entrusted to him. The Quran imparted also the basic knowledge of the reality and invited people to accept the basic principles of morality, and gave brief answers to the common misunderstandings that misled them to adopt wrong ways of life.

The messages revealed to the Prophet in the early stage of the movement, consisted of short and concise sentences in a very fluent and effective language to suite the taste of the people to whom they were first addressed. Though universal truths were enunciated in these messages, in order to impress the early addressees effectively, they were dealt with the history, traditions, beliefs and morality of those people.

The excellent literary style of the passages was so appealing that it touched the very hearts of the people of Mecca, and attracted their attention and they began to repeat them. This early stage of the movement lasted for about four years. The Qurash began to oppose it because in their ignorance they thought that this movement hit hard at their vested interests and the old traditions of their forefathers. Then the movement entered its second stage which continued for about nine years. The message of the Quran went on spreading beyond the boundaries of Mecca and reached other clans. A fierce struggle began with the old order. The opponents of the movement rouse up to suppress it employing all sorts of weapons. They spread suspicions and false propaganda in order to alienate the common people from it. They also inflicted all sorts of cruelties on those who followed the Prophet. On the other hand the world could not help feeling the moral superiority of the movement that so thoroughly transforming the characters of its followers. All through this long and bitter struggle the revelation was continued according to the requirements of the occasion, consoling and encouraging them with promises of success in this world and of eternal happiness in the Hereafter. They were also instructed in their primary duties, and taught the ways piety and high

and to its invitation round which every other topic revolves.

When the Quran is studied in the light of these basic facts, no doubt is left that the whole of it is a closely reasoned arguments and there is continuity of subject throughout the Book. There is no incongruity in the style, no gap in the continuity of the subjects and no lack of interconnection between its various topics. The intimate connection of its different topics with its central theme, may be linked to the beautiful gems of the same necklace, with different sizes and colours.

We should also take into consideration the fact that the Quran is a Unique Book in the style of the revelation. The Revelation of the Quran began simultaneously with the beginning of the Islamic Movement, and continued for twenty-three years. The different portions of the Quran were revealed according to the requirements of the various phases of the Movement, in different occasions and circumstances.

It is thus obvious from the above that the various portions of the Quran were not meant to be published in the form of pamphlets at the time of their revelation but were to be delivered as addresses and promulgated as such. Hence they could not be in the style of

a written work. The Prophet Muhammed was entrusted with a special mission and had to both to the emotions and to-intellect. He had to deal with people of different mentalities and cope with various kinds of experiences and different situations during the course of his mission. He has also to train and reform his followers and to refute the arguments of opponents. That is why the style of the discourses that Allah sent down to His messenger had to be what the requirements of the movement. It is it therefore wrong to seek in the discourses of the Quran, the style which is followed in formal books on religion and the like.

As regards the order of the Quran we should note the following facts : A movement and a mission naturally demand that only those things should be presented which are required at a particular stage. The same things are repeated as long as the movement remains in the same stage, but with different words and style to make them impressive and effective. Of course, it repeats at suitable places its basic creed and principles in order to keep the movement strong at every stage.

Another important fact we should know that one can not understand fully many of the topics discussed in the Quran unless he is acquainted with the back ground of their revelation. For, the Quran

He should also be well acquainted with its style, the terms it uses and the method it adopts to explain things. He should also keep in view the background and circumstances under which a certain verse, or chapter was revealed. First of all he should know that his preconceived notions of any book cannot help him understand this Book, and then only he can understand the distinctive features of it. If he approaches the Quran with the common notions of a book, he rather puzzled by its style and manner of presentation.

First of all we have to understand the real nature of the Quran, then it becomes easier to determine the subjects it deals with and its aim and objects. To understand the nature of the Quran as a Divine Guidance and a complete code of life we must start with following facts : whether one believes that Quran is a revealed Book or not he will have to consider the claim that is put forward by its self and its bearer, Prophet Muhammad, that this revealed from God as a Guidance for mankind. The subject it deals with is 'man'. Its aims and objects are to guide him to the Right Path, and to prevent clearly the Guidance of God. The central theme that runs throughout the Quran is the exposition of the real Truth and invitation of the people to the Right Way based on it. This is in conformity with real nature

in which the almighty God has created the entire universe.

As the aim of Quran is to guide mankind and not to teach nature study or history of philosophy or art or any other sciences, it does not concern itself with these subjects. The 'only thing with which it is concerned is to expound the reality to remove misunderstanding and misconceptions about it, in order to impress the Truth upon the minds. In this way it invites people to the Right Path, and warns them of the consequences of wrong attitudes. The Quran keeps the same aim whether it is criticising of creeds, deeds and social systems of some communities, or discussing of the problems of metaphysics etc. The same is true when it is relating the story of the creation of the Earth and the Heavens, the man, or is referring to man's festations in the universe or stating events from human history.

From its very beginning to its end, the different topics it deals with are so intimately connected with its aims and objects, and its central theme. As a matter of fact, this Book is not irrelevant anywhere with regard to its aim and subject. That is why it states or discusses or cites a thing only to the extent relevant to its aims and objects, and leaves out unnecessary and irrelevant details and turns over to its central theme,

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDURAHIM FUDA

SHAWWAL 1394

ENGLISH SECTION

NOVEMBER 1974

THE UNIQUE CHARACTER OF THE HOLY QURAN

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

In order to understand the real nature of the Quran, it is essential to know the fact that it is a Unique Book, quite different from the usual books in all aspects. Its style and method of explaining things, its central idea and its aim and object are also different from those of other books one commonly reads. The Quran does not contain information, ideas and arrangements about specific themes arranged in a literary order. That is why a common reader, on his first approach to it, finds the enunciation of its theme or its division into chapters and sections or separate instructions for different aspects of life, are arranged in an order not familiar to him before and which does not conform to his conception of a usual book.

When an unwary reader finds that the Quran deals with creeds,

gives moral instructions, draws lessons from historical events, givings good tidings, lays down laws, and invites people to follow the Divine Guidance, all mixed together in a beautiful style, without any apparent connection. He begins to feel that the Quran is a Book without any order or inter-connection between its verses or continuity of its subject. As a result of this, some ignorants raise strange objections against the Quran. This happens when they do not take into consideration the fact that the Quran is a unique Book in all aspects.

One should bear in mind before — hand that the Book he is intending to study and understand is the only book of its kind in the whole world ; its literary style is quite different from that of all other books, its theme is unique.

١٢٢٩



مجلة اللاهية

مجلة بشرية جارية

تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر

قائمة كل شهر مرتين

«المحتوى»
إدارة المطابع الأزهرية
بالقاهرة
ت ١٩٩٩

مدير المجلة
عبد الرحيم فودة
«ذلك الاشتراك»
٥٠ في المائة من المبيعات
٦٠ فاجع بالمطبعة
والدراسة في المطبعة

الجزء التاسع — السنة السادسة والأربعون — ذو القعدة سنة ١٤٢٩ هـ — نوفمبر سنة ١٩٧٤ م

إسلامية

التوكل على الله

للأستاذ عبد الرحيم فودة

التوكل على الله من لوازم الإيمان به جل شأنه ، بل هو من الإيمان في الصميم ، لأن مفهومه داخل فيه ، لا يخرج منه ، ولا ينفك عنه .

ذلك لأن معنى الإيمان ليس مقصوراً على التصديق بوجوده ، وإنما هو التصديق بكل ما يليق به جل شأنه ، ويجب له من صفات الجلال والكمال والجمال ، ولا شك أن كل موجود يدين بوجوده له ، وأن كل شيء

مردء إليه ، وأنه — تبارك وتعالى — له الخلق والأمر ، وهو كما يقول : «بيده الملك وهو على كل شيء قدير» .

فالاعتماد على غيره ، والتمسك بالخير من سواه لا يستقيم مع الإيمان بأنه : لا إله إلا هو ، وأنه الواحد الأحد ، الفرد الصمد ، الذي : «وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤوده حفظهما وهو العلي العظيم» ، وإنما يستقيم الإيمان مع الشعور بأنه وحده

وقال جل شأنه : « من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » •

فالعامل بما أمر الله لازم لصحة التوكل عليه ، وترقب الخير منه ، والأخذ بالأسباب والوسائل التي رتب الله عليها المسيرات والنتائج من المقررات الشرعية التي لا شك فيها ، ولعل ذلك بعض ما يفهم من قوله تعالى : « ليس بأمانيكم ولا أماني أهل الكتب من يعمل سوما يجز به ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا » ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا » •

فالتوكل على الله مع افعال الأخذ بالاسباب واغفال العمل بمقتضى الايمان لا يسمى توكلًا ولا يسمى ايمانًا ، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ليس الايمان بالتسنى ، ولكن ، وقرئى القلب وصدقه العمل ، وان قوما غرتهم الأماني حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم •• وقالوا نحن نحسن الظن بالله •• وكذبوا لو أحسنوا الظن لأحسنوا العمل » •

معاذ العائد ، وملاذ اللاتذ ، وأمن الخائف ، وجار المستجير ، وأن رحمته وسعت كل شيء ، وأنه فعال لما يريد ، وأنه كما يقول : « يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد » •

هذه المعاني وما إليها اذا امتلأ بها قلب المسلم قوى ايمانه ، ورسخ يقينه ، واتجه الى الله مستهديه ويستجبه ، وفوض أمره كله اليه ، وتوكل في كل شئونه عليه ، (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) أى كافيه ومنه •

وهذه المعاني اذا امتلأ بها قلب المؤمن عظمت ثقته بالله ، وقوى رجاءه في عدله وفضله وواسع رحمته ، وكان كما يقول النبي صلى الله عليه وسلم : « من سره أن يكون أغنى الناس فليكن بما عند الله أوثق منه بما في يديه » •

ولا شك أن شعوره بذلك يدفعه الى العمل الصالح ، ويغريه بالخير المرتقب ، والأجر الكبير المأمون المضمون ، فإن الله وعد بذلك وهو لا يخلف وعده ، فقال تبارك وتعالى : « ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لا نضيع أجر من أحسن عملا » •

تقل لو أتني فقلت كذا كان كذا وكذا ،
ولكن قل قدر الله وما شاء فعل • فإن
لو تفتح عمل الشيطان •

غير أنه يجب أن يلاحظ أن
الاعتماد على الأسباب ليس معناه الثقة
المطلقة في أنها تؤدي إلى الخير
امشود منها • بل يجب الإيمان بأنها
وأن ما يراد منها مردعها إلى الله •
فهو خالق الأسباب والمسببات • وقد
يعطل الأسباب عن عملها فلا تضر
الخير • وقد يكون فيها الشر من حيث
يرى فيها الخير • كما يفهم من قوله
تعالى : « وصي أن تكرهوا شيئا وهو
خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو
شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون »
ولهذا كان التوكل عليه لا عليها •
والاعتماد عليه لا على غيره •

فالتوكل على الله يكون بمجموع
أمرين : الأول : الاعتماد عليه ، والثقة
به والإيمان بأن الخير منه وإليه •
والثاني : العمل بما أمر به والأخذ
بالوسائل والأسباب التي رتب عليها
النتائج والمسببات •

والله ولي التوفيق •

عبد الرحيم فودة

فذلك يفهم منه أن الإيمان لا يكون
بمجرد تخيل الأماني • وتمنى
الحصول عليها بغير الأسباب الموصلة
إليها • ولكن الإيمان الحقيقي باسم
الإيمان هو ما استقر في نفس المؤمن
أنه حق فاطمأن إليه • وحرص عليه •
ثم كان عمله موافقا له • مصدقا
لوجوده أو دعوى اعتقاده •

وهذا الإيمان بهذا المعنى الواسع
الصحيح هو الذي يستقيم معه ويدخل
فيه أو يتبعه معنى التوكل على الله •
وهذا ما يلمح في قول الله : « وعلى
الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين » فقد
جعل الإيمان شرطا للتوكل عليه •
والإيمان ما وفر في القلب وصدقه
العمل كما قال صلى الله عليه وسلم •
والتوكل ليس عاطفة سلبية بل هو
قوة ايجابية وطاقة روحية تدفع المؤمن
إلى العمل والانتاج • والأخذ بوسائل
القوة وأسباب التقدم • ولهذا يقول
النبي صلى الله عليه وسلم : « المؤمن
القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن
الضعيف » • ثم يذكر وسائل القوة
فيقول : « احرص على ما ينفعك واستعن
بالله ولا تسجز • وإن أصابك شيء فلا

دراسات قرآنية :

كتب اليهود وأهل لام الصهيبونية

للأستاذ مصطفى الطير

« واذ تاذن ربك ليعتق عليهم الى يوم
القيامة من يسومهم سوء العذاب ان ربك
لسريع العقاب وانه لفتور رحيم (١٦٧)
وقطعناهم في الأرض امما (١٦٨) » .
الايتان من سورة الاعراف .

مقدمة :

الى البنى وحب السيطرة على عباد
الله ، والطمع في دولة يهودية عالمية ،
يحكمون بها أجناس البشر
ويستبدونهم .

واذا عرفت أن التوراة التي بأيديهم
وكذا التلمود من وضع أحبارهم ،
وليسا من عند الله تعالى ، أدركت سر
انحراف هذه النصوص ، وبعدها عن
الحق والحكمة والصواب ، وعرفت
سر شقائهم وشدة البشيرة بهم .

اين التوراة الأصلية ؟ :

التوراة الأصلية أنزلها الله على
موسى عليه السلام لهداية بني اسرائيل
الى الحق ، لا لكي يستملوا بها على
البشر ، وهي التي قال الله تعالى في
شأنها : « قل من أنزل الكتاب الذي
جاء به موسى نورا وهدى للناس

تعتمد الديانة اليهودية على أصلين :
- التوراة والتلمود - مضموما اليهما
باقى كتب العهد القديم ، ويتكون
العهد القديم من التوراة والأسفار
التاريخية ، وأسفار الأنبياء ، وتتكون
التوراة من أسفار خمسة : التكوين
والخروج ، والشمية ، واللاويين ،
والعدد ، أما الأسفار التاريخية فهي :
اتنا عشر سفرا ، وأما أسفار الأنبياء
فهي : سبعة عشر سفرا .

وأقدس هذه الكتب لدى اليهود ،
التوراة بأسفارها الخمسة والتلمود ،
فهما أساس دينهم ، ومنطلق غرورهم
وغدرهم وخيانتهم ، واستهانتهم بكل
أجناس البشر وطمعهم في حكم العالم
واستعباد أهله ، بما يشتملان عليه من
نصوص أوردتهم الغرور ، ودفتهم

دون نكير من أيه ، الى غير ذلك من المضاعف الكاذبة ، التي لا يطق ذكرها في كتاب عادى ، فكيف يعقل أن يشتمل عليها كتاب سماوى •

والحقيقة : أن التوراة الأصلية فقدت بعد وفاة يشوع (يوشع) الذى دانت له اسرائيل بعد موسى عليه السلام ، فقد تمادوا بعد وفاته فى مصيبة الله ، حتى ارتدوا الى عبادة الأوثان ، فسلط الله عليهم ملوك الوثنيين حولهم ، فحاربوهم وغلبوهم ، وغنموا منهم غنائم من بينها تابوت العهد وفيه التوراة ، ولم يكن لديهم نسخة أخرى سواها ، واستمروا بعد ذلك بدون توراة أربعمائة وخمسين سنة (٤٥٠) سنة حتى عهد النبي سليمان عليه السلام ، فانه لما فرغ من بناء الهيكل ، استخلص تابوت العهد من ناهيه ، ليضعه فى المحراب الذى أعد له فى الهيكل ، فلما فتحه لم يجد فيه التوراة ، وانما وجد لوحين من الحجر مكتوب عليهما الوصايا فحسب ، وبهذا فقدت التوراة الأصلية ، ولم يجد لها أثر فى الوجود •

وقد أعاد سليمان بنى اسرائيل الى حظيرة التوحيد والاستقامة ، ولكنهم

نجلوه قراطيس بدونها وتخفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا أتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون • (٩١) من سورة الأنعام ويستحيل أن ينزل الله تعالى فيها تلك النصوص التى يستعملون بها على البشر ، فان الناس كلهم لآدم ، وآدم من تراب ، والشرائع السماوية شأنها المساواة بين الناس ، وتجميعهم على الحق ، لا جعلهم طبقات عنصرية تنفر أذناها من استعلاء أعلاها ، وانما يتفاوت الناس بقواهم •

كما يستحيل أن ينزل فيها أو فى غيرها من الكتب السماوية ، ما يحط من جلال الله وعظمته ، أو يحول دون هداية البشر ، ولهذا نجزم بما جزم به المحققون ، من أن التوراة التى بأيدي اليهود من صنمهم ، وليست هى كتاب الله الذى أنزله على موسى لهداية بنى اسرائيل ، لما فيها من الأسفاف فى التصير ، وتجسيد الاله ، والروايات المخجلة عن الأنبياء وبيوتهم وسلوكهم ، كزنى لوط بابنتيه - وحاشاه أن يفعل ذلك - وزنى داود بزوجة الجندى - أوريا - الذى كان يحارب الوثنيين - وحاشاه أن يرتكب هذا الائم - وزنى ولد داود بأخته

بهم الأمر جدا ، وأقام الرب قضاء
مخلصوهم من ناهيهم ، ولقضااتهم
أيضا لم يسموا ، بل زنوا وراء آلهة
أخرى وسجدوا لها ، حادوا سرعيا
عن الطريق التي سار بها آباؤهم
يسمع وصايا الرب ، لم يضلوا هكذا
وحينما أقام الرب لهم قضاء كان الرب
مع القاضي ، وخلصهم من يد أعدائهم
كل أيام القاضي ، لأن الرب بدم من
أجل أبيهم) •

فأنت ترى من هنا النص وأمثاله
أنهم عبدوا الأوثان وأغضبوا الرب ،
فكيف يصح ادعاؤهم أنهم شعب الله
المختار ، وقد أشركوا به فسلط عليهم
أعداءهم وتخلى عنهم •

ويلفت النظر ما جاء في آخر هذا
النص من نسبة الندم الى الله تعالى ،
والندم لا يصدر الا ممن أسماء
التصرف ، وهذا لا يجعل أن ينسب
الى حكماء البشر ، فكيف ينسب الى
الله المدبر الحكيم ، ولا شك أن ذلك
من أمارات الصنعة والوضع لتلك
النصوص التي زعموها مقدمة
منزلة •

ولا يجادل اليهود في فقدان التوراة
الأصلية وضياعتها ، ولكنهم يزعمون

سده عادوا الى معاصيهم وجرائمهم ،
سلط الله عليهم سنة ٥٨٦ قبل الميلاد
(يوحنا نصر) المعروف يختصر ذلك
الكلمتين في بابل ، قضى على
ملكى يهوذا واسرائيل نهائيا ، وأخذ
معظمهم أسرى ، وعاد بهم الى بابل
بالعراق ، سد أن دمر القدس والهيكل
وهناك عبدوا آلهة البابليين ، كما
عبدوا آلهة جيرانهم قبل داود وسليمان
عليهما السلام ، ويسجل سفر القضاء
في اصحاحه الثاني عبدتهم للأوثان
يقول : من (١١) الى (١٦)

(وقام بدمهم جيل لم يعرف الرب
ولا العمل الذي عمل لاسرائيل ،
وفعل بنو اسرائيل الشر في عيني
الرب ، وعبدوا البطم ، وتركوا الرب
إله آباؤهم ، الذي أخرجهم من أرض
مصر ، وساروا وراء آلهة أخرى من
آلهة الشعوب الذين حولهم ، وسجدوا
لها وأغانوا الرب ، وعبدوا البعل
وعشتاروت ، فحمى غضب الرب على
اسرائيل ، فدفعهم بأيدي ناهيين
بهم ، وباعهم بيد أعدائهم حولهم ،
ولم يقدرُوا بعد على الوقوف أمام
أعدائهم ، حينما خرجوا كانت يد
الرب عليهم للشر كما تكلم الرب ،
وكما أقسم الرب لهم ، فضاق

أن الكاهن عزرا كتبها بالالهام ، ولكن هذا الزعم لا يمكن قبوله ولا تصديقه ، فكيف يصدق زاعم ذلك والأصل مفقود ، فلا يعرف حيثذ مبلغ ما كتبه عزرا لهذا الأصل أو مخالفة له ، ولو أن كل دعوى صدقت لفستت أمور الناس ، فكم من دعاوى مخالفة للواقع مأفوكة على الحق ، أرأيت لو أن زاعما ادعى أنه ألهم كتاب نوح الى قومه ، أكنت تصدقه في دعواه ، فإذا قلت كلا ، فكذلك هذا المذمى .

التلمود : هو الأساس الثاني لشرعية اليهود ، وهو من وضع أحبارهم ، وقد زعموا أنه الوحي غير المكتوب الذي تركه موسى عليه السلام ، وقد كتب بعد المسيح بمائة وخمسين سنة ، وقام بجمعه الحاخام (يوساص) بعد التاريخ المذكور ، حيث دونه في كتاب سماه (المشنا) خشية أن تضيع تعاليمه مع توالي الدهور .

والغرض من المشنا - كما يزعم اليهود - توضيح ما التبس من شريعة التوراة وتكملتها ، وقد زيد في المشنا على امتداد القرون التالية لجمعه ، زيدت شروح ألفت في مدارس فلسطين وبابل ، وكتب علماءؤهم حواشي على المشنا مسبهة سموها (غامارة) فالمشنا المكونة على هذه الصورة ، مع الغامارة التي شرحتها هي كتاب التلمود ، فهو جامع لما جاء فيهما ، ومعنى التلمود الجامع لتعاليم ديانة اليهود .

ان بعض الباحثين يقول : انها كتبت بعد فقدان سبعين سنة ، ومن الباحثين من نسب تأليفها الى زمان سليمان ، أى بعد وفاة موسى بخمسمائة عام ، وهذا ما يجزم به الدكتور (اسكندر كيرس) في كتبه وأبحاثه .

وإذا كانت التوراة الحالية من صنع البشر ، فكيف يصدق ما جاء فيها من الوعد بأن اليهود سيحكمون العالم أو يملكونه ، انها أحلام اليقظة ، وآمال المطاردين من أهل الأرض ، يتمزون بها فيما نالهم من كراهية البشر .

واليهود يعتقدون مع هذا كله ، أن التلمود كتاب منزل من السماء ، وأنه أعظم من التوراة ، لأنه خليط من أقوال حكمائهم ، ومن التعاليم

اليهود في مسألة ، فبعد أن طال فيها الجدل ، تقرر إحالة فصل الخلاف الى أحد الحاخامات الرايين ، واضطر الله أن يعترف بطلانه بعد حكم الحاخام المذكور) : « كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذا ، اد كيف يستشير الحكيم المدبر والخالق المصور ، أولئك الخنازير وعبد الطواغيت »

أيها القارئ الكريم

هذه نبذة يسيرة عن تورا اليهود المصنوعة ، وتلمودهم الموضوع ، وقد كتبها قوم حافدون على البشر ، متورون منهم ، مفرورون بخصائصهم التي ربيتها لهم نقائصهم ، فضمنوها عصاة حقدهم ورغبتهم في التآمر ، وفروورهم الكاذب بأنفسهم ، من الاستلاء على البشر ، وزعمهم أنهم شعب الله المختار ، مع أنهم عبدوا غيره وفضلوا علماءهم عليه ، وجلوهم أكثر منه مدادا ، وأعلى منه حكمة ، فما أحقر عقولهم ، وما أشنع مزاعمهم .

ويستبر التلمود أخطر وثيقة ضد الإنسانية والمقائد والأخلاق ، فهو يدعو الى تحطيم جميع المقائد والقيم

الموسوية غير المكتوبة - كما يرعمون - وأقوال حكمائهم أقدس لديهم من التعاليم الموسوية ، وحسبك في مبلغ تقديرهم له ما جاء في كتاب (كرافت) اليهودي (اعلم أن أقوال الحاخامات أفضل من أقوال الأنبياء) وما جاء في كتاب (شافيجا) اليهودي (من احتقر أقوال الحاخامات استحق الموت ، دون من احتقر أقوال التوراة ، ولا خلاص لمن ترك تعاليم التلمود ، واشتغل بالتوراة فقط ، لأن أقوال علماء التوراة أفضل مما جاء في شريعة موسى) .

وهذا صريح في أن اليهود يفضلون أقوال علمائهم على التوراة نفسها ، وقد وصلوا في كفرهم الى درجة اعتقاد أن الله يحتاج الى أجابهم ، ليحل بأرائهم مشكلاته في الأرض والسما ، وفي ذلك يقول (الرابي متاحم) : « لان الله يستشير الحاخامات على الأرض ، عند ما توجد معضلة لا يمكن حلها في السماء » .

وجاء في التلمود ص ٧٤ (أن تعاليم الحاخامات لا يمكن نقضها ولا تغييرها ولو بأمر الله ، وقد وقع يوما الاختلاف بين البارى وعلماء

الناس وايدانهم ، والقضاء على القيم الدينية والخلقية لديهم ، ليصلوا الى حكمهم واستبدادهم ، ومن هذه النصوص ما يلى :

(١) جاء فى توراتهم المزعومة (اذا لم تطردوا سكان الأرض من أمامكم ، يكون الدين تستيقون منهم أشواكا فى أهيئكم ، ومناخس فى جوابكم ، ويضايقونكم على الأرض التى أنتم ساكنون فيها) وقد طبق اليهود هذا النص تماما فى عرب فلسطين .

(٢) وجاء فيها أيضا (حين تحترق من مدينة لكى تحاربها ، اعرض على أهلها الصلح ، فان أجابوك الى الصلح ، وفتحوا لك الأبواب ، فكل الشعوب الموجودة فيها ، تكون لك للتسخير وتستبد لك ، واذا لم تسالملك وعملت معك حربا فحاصرها ، واذا دفعها الرب الهك الى يدك ، فاضرب جميع ذكورها بحد السيف ، أما النساء والأطفال والبهائم وكل ما فى المدينة فهو لك ، وتأكل غنمة أعدائك التى أعطاك الرب الهك ، وهكذا تفعل بجميع المدن البعيد منك جدا ، التى ليست من هؤلاء الأمم هاهنا ، وأما مدن هؤلاء التى يعطيها الرب الهك نصيبك ، فلا تستبق منها

الخلقية ، لاقامة مجتمع صهيونى على ، يسيطر بكل الوسائل الممكنة على جميع بقاع الأرض ، ومنها الضى والسلب والنهب ، والخداع والكذب ، والاجرام والقتل ، فلو صحت أحلامهم - لا قدر الله - فسوف يستمدون قوانينهم يومئذ من التلمود الذى يبيع لهم أموال الناس ، اذ يعتبرهم بمنزلة الحيوانات ، كما يبيع لهم ارافة الدماء ، فى سبيل ابتزاز تلك الأموال .

فاذا كانت توراتهم المصنوعة قد استمدتهم على البشر ، وجرائهم على الأطماع العريضة ، فان التلمود أعظم منها استمداء ، وأكثر تحريضا على الاثم والبشى بخير الحق .

النصوص التى اغرتهم بالبشر :

قد علمت أن التوراة الحالية والتلمود من صنع قدامى أحبارهم ، وأن هؤلاء الأحبار قد ضمنوها من النصوص ما أملاه عليهم حقدهم على البشر الذين يكرهونهم لغدرهم وخيانتهم ، ومثل التوراة والتلمود سائر كتبهم ، فهى مثلها فى أنها من صنع أيديهم ، ولم ترل من عند الله تعالى ، فلا تعجب أن ترى فى هذه الكتب خصوصا تفريغهم بالاستملاء على

وينزعهم هذا النقص أيضا بالاستيلاء على لبنان الى نهر الفرات ، وعلى غيره من التخوم الى البحر الكبير نحو مغرب الشمس ، ولكن الله سلم قطعهم في الأرض أمما ، وسلط عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب ، وخيب أطماعهم وكذب أحلامهم ، وما يضره الغيب لهم ، أعظم وأفظح من الأحداث التي عصفت بهم .

(٤) وجاء في التلمود (لو لم يخلق الله اليهود ، لاندمت البركة على الأرض ، ولما خلقت الأمطار والشمس ، ولما أمكن لباقى المخلوقات أن تعيش ، والفرق بين درجة الانسان والحيوان ، هو بقدر الفرق بين اليهود وباقى الأسين) فأتت ترى كيف صور التلمود مكانة اليهود بين الناس ، حيث رفعهم فوق هامة البشر ، وجعل جميع البشر حيوانات ، وسهل لهم بذلك وأمثاله سبل الاستيلاء بل حرضهم عليه ، وزعم أنهم بركة الله في الأرض ، وأنه لولاهم لما خلقت الأمطار والشمس ، ولما أمكن لباقى المخلوقات أن يعيشوا ، مع أنهم الذئاب المفترسة ، والكلاب الساقرة ، وآفة

نسمة واحدة) فهذا النقص في التوراة المزعومة ، يسمح لهم بإبادة جميع البشر ، ليعيشوا فوق أجسادهم ، فهل يعقل أحد أن يسلط الله في التوراة أولئك الذئاب على البشر ، لينهشهم بغير حق - وكلهم عباده - تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا .

(٣) وجاء في الاصحاح الأول من سفر يشوع (يوشع) ما يلي (وكان بعد موت موسى عبد الرب ، أن الرب كلم يشوع بن نون ، خدام موسى قائلا : موسى عبدي قد مات ، فالآن قم اعبر هذا الأردن أنت وكل الشعب ، الى الأرض التي أنا مطيعها لهم ، كل موضع تدوسه أقدامكم لكم أعطيه كما كلمت موسى - من البرية ولبنان هذا الى النهر الكبير ، نهر الفرات - جميع أرض الجنيين والى البحر الكبير ، نحو مغرب الشمس يكون نجمكم) .

فأتت ترى هذا النص المزعوم ، يفرهم بالاستيلاء على كل أرض ديمت بأقدامهم القذرة ، مع أنهم لا يصلون الى شبر منها الا وهم لاجشون هاربون من مطاردتهم ، المتوردين من مؤامراتهم .

الأخلاق والقيم الطيبة في الأرض ، (ونحن نستحوذ على السلطة ولقد عرفهم الناس بذلك منذ تشأوا ، فنبذوهم وشردوهم في الأرض قطعا وجماعات •

ولقد دفعتم هذه النصوص وأمثالها الى الضرور ، والحلم بحكومة عالمية يهودية ، يذلون بها البشر ويستغلون بها عليهم ، ويستبدونهم ، ويمتصون دماءهم •

وقد وضعوا للوصول الى هذه الحكومة المزعومة ، دستوراً مسموماً (بروتوكولات حكماء صهيون) بينوا فيه الوسائل التي يحققون بها أحلامهم في الاستيلاء على العالم ، منها امتلاك المصارف والصحف العالمية ، والتحكم في دعوس الأموال في الدول المختلفة ، وخلق المشكلات في الأمم ، وتدخلهم في حل هذه المشكلات لحسابهم ، والتشكيك في الأديان والقضاء عليها ، وشراء الضمائر ، وتسخير الصحافة لخدمة أغراضهم ، وإبتداع الماسونية وتسخيرها للسيطرة على أفكار الزعماء والمكرين في العالم ، وتسخير الخطباء والمفكرين لصالح قضاياهم ، وما جاء في البروتوكول الثالث عشر ما يلي :

وما جاء في البروتوكول الرابع عشر (حينما نمكن لأئمننا فسكنون سادة الأرض ، ولن نبيع قيام دين غير ديننا) •• الخ •

وبعد فإن الله حكيم عادل في تشريد هؤلاء المجرمين ، الذين يكرهون البشر ويضمرون لهم الشر ، ولنسوف يزيدهم اذلالا وتعذيبا ، بسبب جرائمهم التي تحرصهم عليها كتبهم ، من الخيائة والفسد والمؤامرات ، والنس والابتزاز ، وتدمير الاغبيالات ومبشرتها ، ومحاولة القضاء على القيم الدينية والخلقية •

وكيف يفضل أن يكون الله في جانب أمانهم ، وهم يصفونه تعالى بأنه ليس منصوما عن الخطأ والطيش ، وأنه محتاج الى حكمة حاخاماتهم

وعلمهم ، وغير ذلك من ألوان السفاهة
والجهل .

فلى العرب أن يكونوا حذرين
منهم ، وأن يظلوا يدا واحدة عليهم ،
وأن يسلحوا قلوبهم بتقوى الله تعالى ،
وجيوشهم بأحدث الأسلحة ، وأن
يصلوا بتدريبها الى المستوى العالى
الرفيع ، وأن تكون لهم قيادة واحدة ،
لاحكام الحصار حول هؤلاء الأعداء ،
وقالهم ان عادوا الى العدوان على
طائفة منهم ، فان ذلك سوف ينهى
دولتهم ، ويزيلها من بين بلادهم ،

وليطم العرب أن هؤلاء قوم متربصون
لا أمان لهم ، وأنهم يودون منهم
الفرقة أو الفسلة لينقضوا عليهم
ويستولوا على بلادهم ، ويجعلوها
منطلقا لغيرها ، حتى يحققوا أحلامهم
المزعومة فى دولتهم الكبرى التى لن
تكون باذن الله رب العالمين ، فكونوا
أيها العرب كالجسد الواحد ، اذا شكا
منه عضو تداعى له سائرُه بالحمى
والسهر ، ولينصروا الله من ينصره
ان الله لتقوى عزيز ،

مصطفى محمد الطير

ميزان الأعمال عند عمر

للأستاذ أبو الوفا المراكشي

دين به : أحاط الدين بماله ،
يقال : دين بالرجل ريثا إذا وقع فيما
لا يستطيع الخروج منه •

الحرب : الضب والخصومة •
لا يستد الاسلام بطواهر الأعمال
وأشكالها وصورها ، وإنما يستد
بحقائقها وجواهرها ، وجوهر
العمل وحقيقته وروحه هو الاخلاص
فيه لله دون نظر الى رضا الناس •
فان النظر الى الناس محيط للأعمال
مذهب للثواب ، وأبغض خصال العبد
الى الله الرياء ، بهذا قضى القرآن
الكريم حيث قال : « فويل للمصلين •

الذين هم عن صلاتهم ساهون • الذين
هم يراعون • ويمنون بالمآثورة ، كما
قضت السنة في أحاديث لا حصر لها ،
تنهى على المرائين رياءهم وتبين
بصائرهم ومنازلهم يوم يؤخذ السبأ
بأعمالهم ، وتجمل الرياء نوعا من
الشرك تسميه شركا أصغرا ، ومما
يقول الرسول صلى الله عليه وسلم :
« من رآى ، رآى الله به » وبني

روى عبد الرزاق عن معمر عن أيوب
قال : كن رجل من جهينة يتباع
الرواحل فيبلى بها ، فدار عليه دين
حتى أقلس ، فقام عمر على المنبر
صعد الله وأتى عليه ثم قال : ألا
لا يفرنكم صيام رجل ولا صلاته
ولكن انظروا الى صدقه إذا حدث ،
والى أمانته إذا اتى ، والى ورعه إذا
استغنى ، ثم قال : ألا ان الأسيف -
أسيف جهينة ، رضى من دينه وأمانته
أن يقال : سبق الحاج ألا وانه قد
أدان معرضا ، فأصبح قدرين به ،
فمن كان له عليه دين فليأتنا بالفداء
نقسم ماله بين غرمائه ، وإياكم والدين
فان أوله هم ، وآخره حرب •

أخرجه عبد الرزاق وأخرج
بخاره في الموطأ •

دار عليه دين : لزمه •
أدان معرضا : أى مترضا لكل من
يقرضه • وقيل معرضا بمن ينهاء
عن الاقتراض • وقيل معرضا عن
الأداء •

سمع ، سمع الله به ، ، ويقول حكاية عن ربه تعالى : « من عمل لى عملا أشرك فيه غيرى فهو له كله » وأنا منه برى ، ، وأنا أغنى الأغنياء عن الشرك ، ، ان الأعمال التى تجردت عن الاخلاص وشابها الرياء أعمال شكلية لا تثمر ثمرتها من الثواب والرضوان بل ربما جلبت على صاحبها المقت وسوء العذاب ، ، وويل للمصلين المرائين ، ، وكم من صائم ليس له من صيامه الا الجوع والعطش ، ، والأعمال التى يوزن بها المؤمن فينقل ميزانه هى الأعمال التى استكملت حقيقتها بالاخلاص وصدق النية ، ، والمسلمون جميعا يذكرون قول الرسول : « انما الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى » ، ، فميزان الايمان هو الاخلاص فى العمل ، ، وقد أكد عمر رضى الله عنه ذلك فى خطبة جامعة على ملأ من المسلمين فى القصة التى وردت فى الحديث الذى صدرنا به كلمتا هذه ولقد كان عمر صريحا صارما وشجاعا وفقها فى فهم أسرار التشريع وحكمه وما أحدر عمر وأقدره على الجهر بكلمة الحق ، ، فقد عرضت له قصة رجل اسمه أسيفع جهينة ، ، فرأى فى تصرفه ما لا يتفق مع الميزان الذى وضعه الاسلام

للايمان ، ، رآه يكثر من الصلاة والصيام ويسبق الناس الى الحج ، ، ولمح فى ذلك الرجل أنه يظن أن ذلك نافع وكاف فى ايمانه مهما كان تصرفه فى الواجبات الدينية الأخرى كما قال عمر : ألا ان أسيفع رضى من دينه وأمانته أن يقال : سبق الحاج ، ، فبه عمر الى الخطأ فى ذلك وأن هذا الرجل وإن كان قد صام وصلى وحج فلا عبرة لصلاته وصيامه وحجه لأنه قد شاب تلك الأعمال بالرياء الذى يذهب بثمراتها ويحبط ثوابها ، ، ثم أنه مع ذلك قد أساء فى النواحي الدينية الهامة ، ، أساء فى معاملته التجارية مع المسلمين ، ، فكان يفضل عليهم فى الأسعار ويستغل ضوائقهم المالية ويسوف فى أداء الحقوق فمحا الله البركة من ماله فأفلس وأطلعت به الديون عقوبة من الله له ، ، ثم نبه عمر الى الأعمال التى ينبغى أن يوزن بها ايمان المؤمن وهى الأعمال التى تقتضى مجاهدة للنفس ومغالبة للهوى ، ، والتى يتعدى نفسها الى المسلمين ، ، وذكر من ذلك ثلاثة أعمال : الصدق فى الحديث ، ، وأداء الأمانة الى أصحابها ، ، والورع عند الاستثناء ، ، ولست بحاجة الى شرح طويل فى بيان آثار هذه الأعمال

المسلم وصيامه وحججه غاية الاسلام بمصلحة الجماعة وحرصه على تطبيق هذا المبدأ في سياسته للمسلمين ، فقد حرص عمر وهو يتكلم عن عمل تجارى هو سوء تصرف أسيفع في تجارته واستقراضه من كل من تعرض له دون تدبير للمواقف حتى أضر بنفسه فأفلس وأضر بأصحابها فرضهم للضياع ، على أن يتكلم عن مبادئ اقتصاديين هامين ، الأول : الدعوة الى الاقتصاد فى الميشة حتى لا يفضى الاسراف الى المداينة ، والدين كما قال عمر : أوله هم وآخره حرب ، وحقا ما أثقلهم الدين على كريم النفس وانه لثقل يطوق عنقه ويذل نفسه ، وما جاء فى الحديث : « الدين يشين الدين » يعنى أن الدين يشغل القلب بهمه وقضائه والتسذلل للفرير عند لقائه وربما يمد بالوفاء فيخلف أو يحدث الفرير فيكذب أو يحلف فيجئت .

غل لحامله ويحسبه الذى

لم يوه عاقه خفيف الحمل

وكان الرسول يستفيد كثيرا من غلبة الدين وقهر الرجال ، وآخر

أو هذه المضائل فى سعادة الجماعة وهنائها ، فالصدق فى الحديث يمت الثقة بالفرد والجماعة ، وبه تحسن العلاقات وتستقر المعاملات ويطمئن الناس على حقوقهم فلا تدعى كذبا أو تنصب باطلا وأداء الأمانة صلو الصدق ، وغنوان النزاهة والمفة واحترام حقوق الناس ومظهر القناعة وله فى توثيق الصلات بين الناس ما للصدق والورع عند الاستفتاء دليل على كرم النفس ، واعتراف بالعمة واستكفاء بما قدر الله وأعطى وكف للنفس عن الحقد والحسد والتطلع الى ما فى أيدي الناس .

لم يمتد عمر بالصيام والصلاة والحج ميزانا للايمان الكامل على النحو الذى وقع من أسيفع لأنها قد شابها الرياء ، ولم يرها كفية فى الدلالة على قوة ايمان المؤمن حتى وان خلت من الرياء ، لأن فائدتها قاصرة على صاحبها وهى التواب عليها واعتد بالأعمال الثلاثة التى ذكرها للأثر الاجتماعى الذى أشرنا اليه ولما فيها من مشاق نفسية قد ترجع المشاق البدنية فى الصلاة والصيام والحج ، وتلمع فيما قال عمر وما أشار به على المسلمين من أنهم لا يقترون بصلاة

الدين حرب يعني خصومة ونزاعاً
واتهاباً لحقوق الناس إذا عجز المدين
عن الوفاء به •

الأمر الثاني : أن الدولة ممثلة في حكومتها مسئولة عن إيصال الحقوق إلى أصحابها فإن عمر رضى الله عنه تكفل لأصحاب الديون بديونهم فدعاهم إلى الحضور إليه ليقسم بينهم أموال أسيف ، وللمفلس قواعد بيتها التبرعة في توزيع ما بقى من أمواله بين غرمائه يعني الدائنين له .

وبعد • فهذا الحديث من الأحاديث
التي تعرضت لبيان قواعد الإيمان
وميزاته وأنها ليست صلاة وصياما
فحسب ولكنها مشقات وتضحيات
وأمانة وإخلاص وقاعة وعفة واحترام
لحقوق الناس ووفاء بها ، وأن كثيرا من
المسلمين يهون عليهم أن يصوموا
ويصلوا ولكن حين يقتنون بما يشق
وبما يبذل تافلوا وتخاذلوا وما هكذا
يكون الإيمان ٤

أبو الوفا الرازي

من هدى السنة :

أثر الحج في الطهارة من الآثام

للإمام منسأوى عثمان مجبور

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: (من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه) متفق عليه ، ورواه أحمد والترمذي وابن ماجه .

في الاستعمال اللغوي : رَفَثَ يَرْفُثُ رَفْثًا مثل طَلَبَ يَطْلُبُ طَلْبًا ، (لم يفسق) فسق يفسق فسوقا مثل قعد يقعد قعودا - وتدور مادة الفسق في اللغة على الخروج عن شيء ، فيقال : فسقت الرطبة ، أى خرجت عن قشرها ، وفسق عن أمر ربه ، خرج عنه ، ويسمى الشخص المنحرف فسقا لخروجه واتسلاخه عن الخير والاستقامة .

راوى الحديث : سبق التعريف به في عدد ربيع الآخر من هذا العام .

اللفظ :

فالمراد بقوله : (لم يفسق) لم يخرج عن هدى الله تعالى بارتكاب جرم كبير ، أو اصرار على ذنب صغير . (رجع كيوم ولدته أمه) أى صار بعد أدائه الحج مغفور الذنوب ، وعلى حال من البراءة عنها تشابه حاله في يوم ولادته - و (كيوم) بفتح يوم على البناء ، لأنه أضيف الى جملة صدرها قبل مبنى - كما هو المختار عند علماء العربية .

(من حج لله) يقال : حج يحج حجا بضم الحاء فى الفعل المضارع ، وفتحها فى المصدر ، وأصل الحج فى اللفظ القصد ، وقيل : كثرة القصد الى شيء معظم - وفى الشرع القصد الى البيت الحرام لأداء أعمال مخصوصة بإمكانه خاصة فى زمان معين .

(فلم يرفث) الرفث بفتح الفاء الحماض والفحش فى القول ، ويقال

البيان :

منها ما يكون أداؤه باستخدام
الشخص لبدنه فقط دون ماله ،
ويسمى عبادة بدنية محضة ، كالصلاة
والصوم ، فإن القصد من كل منهما
التذلل والخضوع لله سبحانه بالنفس ،
ولا دخل للمال فيهما ،

ومنها ما يكون أداؤه باستخدام
الشخص لماله فقط ، ويسمى عبادة
مالية محضة ، كالزكاة والصدقة ،
فإن القصد منها نفع المتصدق عليهم
بالمال .

لكن الحج يتوقف أداؤه على
استخدام البدن والمال ، فهو عبادة
مركبة منهما - إذ أن فيه الخضوع
لله تعالى بالطواف حول الكعبة ،
والسعى بين الصفا والمروة ، ورمى
الجمار وغير ذلك من المناسك التي
تطلب عملا بدنيا وفيه أيضا بذل المال
لجميع الزاد ، وتحصيل الراحة ،
وتيسير الهدى ، ومسوى ذلك من
أمر تقتضى الاتفاق .

فلا عجب إذن أن يستلزم القيام
بالحج كثيرا من الثمرات الطيبة
والآثار الجليلة .

الله سبحانه هو القاهر فوق عباده ،
المهيمن على عبثونهم ، القائم بتدبير
أمرهم ، الغنى الذى لا تنفخ طاعتهم
ولا تضره معصيتهم - فكل عبادة طلبها
منهم ، أو تشريع دعاهم إليه إنما يراد
به اصلاح حالهم ، وتهذيب نفوسهم
وتطهيرهم من أدران الدنوب ، وطبهم
على الخلق القويم ، وإقامتهم على
الصراط المستقيم ، وحشهم على أن
يصعدوا فى مدارج الرقى والكمال ،
ليظفروا بما أعد لهم من منزلة سامية ،
ومقام كريم .

(ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه ان
الله لفتى من العالمين) . (١)

ولما كان للحج عظيم الأثر فى
الوصول الى السمو الروحى وبلوغ
الكمال البشرى - فرضه الله تعالى
علينا ، وجعله ركنا من أركان الاسلام
ودعامة قويمه من دعائمه التى يقوم
عليها بناؤه ، ويشيد صرحه ، ويعظم
شأنه .

وللحج أهمية كبرى ، ومنزلة
رفيعة بين الأركان والمبادات ، فإن

(١) سورة المائدة آية (٦) .

وفي هذا الحديث يخبرنا الصادق الأمين صلوات الله وسلامه عليه عن أثر عظيم من آثار الحج ، ويشترط للظفر به ثلاثة شروط :

الأول : ما دل عليه قوله عليه الصلاة والسلام : (من حج لله) وهذا يستوجب أن يكون الحاج طاهر النفس ، نقي السريرة ، شريف المقصد ، فلا يخرج من بيته للحج رياء ولا سمعة ، ولا حرصا على الحصول على وصف زائف ، ولقب خدام - وإنما يخرج مخلصا النية لله رب العالمين مبتغيا بسملة وجهه الكريم ، مبتهجا بالطاعة ، مأثورا بالعبادة ، راجيا أن يمنحه مولاة واسع المغفرة ، وحسن القبول .

والحج لله يقتضى أن تكون نفقته من مال حلال طيب ، فإن هذا هو السبيل إلى عظيم القبول ، وبلوغ المأمول . . . وأما إذا كانت النفقة من مال حرام حيث فلا يصح أن يوصف صاحبه بأنه (حج لله) فيكون جزاءه المحتوم أن يرد عليه حجه ، ويحبط عمله ، ويصاب

بخيبة أمل ، وحسبنا شاهدا على هذا قوله صلى الله عليه وسلم :

(إذا خرج الحاج حاجا بنفقة طيبة ووضع رجله في الفرض - هو ركاب الدابة من جلد قنأدي : ليك اللهم ليك - ناداه من السماء : ليك وسعديك ، زادك حلال ، وراحلتك حلال ، وحجك مبرور غير مأزور - وإذا خرج بالنفقة الخيثة فوضع رجله في الفرض ، قنأدي : ليك - ناداه من السماء : لا ليك ، ولا سعديك ، زادك حرام ، ونفقتك حرام ، وحجك مأزور غير مبرور (١))

الثاني : ما أفاده قوله : (فلم يرفث) وهو مرتب على الشرط الأول ونتيجة لازمة له ، فإن الشخص إذا كان في حجة يخلص النية لربه ويحسب الجزاء عنده ، فلا بد أن يكون مذنبا لجلاله تعالى وقسوته ، وعظمته وسطوته ، علم القلب بالخشية منه ومراقبته ، ومن راقب ربه لم يقترب جرما ، ولم يأت منكرا ، وأمسك نفسه وجوارحه عن أن ترتكب فاحشا أو قبيحا ، أو تكسب خطيئة أو اثما ،

(١) رواه الطبراني في معجمه الأوسط عن أبي هريرة رضي الله عنه .

ما يتعلق منها بحق الله تعالى ، وبحق العباد - ولكن الصحيح الذي تؤيده الشواهد أن الحج يكفر الصغائر ، ويكفر الكبائر المتعلقة بحق الله تعالى لا بحق العباد ، فان حقوق العباد يلزم أداؤها ، أو التحلل منها ، وليس الحج مكفراً لها - وتكفيره الكبائر المتعلقة بحقوق الله سبحانه - ليس معناه إسقاط هذه الحقوق - بل إسقاط اثم تأخيرها فقط .

فمثلاً الصلاة تأخيرها عن وقتها اثم كبير ، فالحج يسقط اثم التأخير ، ولا يسقط الصلاة نفسها ، فيلزم قضائها لتبرأ منها ذمة المكلف .

ومثل هذا يقال في الصوم والزكاة وغيرهما من الحقوق المشابهة لهما - قال الترمذى - فى تملكه على تكفير الحج للذنوب : هو مخصوص بالمعاصي المتعلقة بحق الله لا بالعباد ، ولا يسقط الحق نفسه ، بل من عليه صلاة يسقط عنه اثم تأخيرها لا نفسها فلو أخرها بعد تجدد اثم آخر . أهـ

هذا وللحج آثار باهرة غير تكفير الذنوب وبعض هذه الآثار يعود بالنفع الى شخص الحاج ، وبعضها يعود بالنفع الى مجتمعه .

الثالث : ما عبر عنه بقوله : (ولم يصدق) وهو أيضاً مرتب على ما قبله ووثيق الصلة بالشرطين السابقين ، تنديد المناسبة لهما ، فان الحاج اذا ابتغى بسلمه وجه ربه ، ورضى بأخبار الأجر عنه ، وصان نفسه وجوارحه عن اكتساب الفاحش والتبذير ، فان روحه تصمد فى مدارج السمو والطمهارة ، حتى تغلب على نزعات الشيطان ، وبواعث الهوى ، وعندئذ يكون آمناً من الوقوع فى الصيان أو الانحراف .

وهذا الحج الذى استوفى الشروط المذكورة يقع عند الله تعالى بمكان عال من الرضا والقبول ، فيصير صاحبه - بعد أن يشمله عفو ربه ، وواسع مغفرته ، وعظيم كرمه متطهراً طهارة كاملة من رجس الأوزار وذنوب الذنوب ، ويكون على حال من التجرد عنها والبراءة منها تشبه حاله فى يوم ولادته - كما يفهم ذلك من قوله عليه الصلاة والسلام : (رجع كيوم ولدته أمه) .

وظاهر هذا الحديث أن الحج يكفر جميع الذنوب لا فرق بين الصغائر منها والكبائر ، ولا بين

- فالأثار التي تعود بالنفع الى شخص الحاج تكفي منها بما يأتي :
- ١ - في الحج شكر لله تعالى على سعة العافية والمال - والشكر على النعمة يحسنها ، ويجعل الشاكر محلاً لمزيد الأنعام - لذا كان هجر بيت الله الحرام - مع تيسر زيارته - سبياً في الحرمان من خير كثير - فقد روى أبو سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فيما يرويه عن ربه : (ان الله تعالى يقول : ان عبداً صححت له جسمه ، ووسعت عليه في المشقة نمضى عليه خمسة أعوام لا يفد الى الحرم) (١) .
- ٢ - في الحج سمو بالروح ، ونزكية للنفس ، وهذا سبيل فلاحها ، كما قال تعالى : (قد أفلح من ركاها) (٢) .
- ٣ - الحج يعود الانسان الصبر ، وتحمل المشاق بموارضة على محاولة
- التغلب على المشاكل ، واقتحام العقبات والله تعالى مع الصابرين بالعون والتأييد ، والهداية الى الرشاد ، وانجاز المراد .
- ٤ - تجرد الحاج من ثيابه المعتادة ، ومن زينة الحياة ، ولبسه ملابس الاحرام (الازار والرداء) يشمره بالسفر الى الآخرة ، والقدوم على ربه مستحضراً قوله تعالى : (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وترككم ما خسولناكم وراء ظهوركم) (٣) ، فيحمله ذلك على أن يقطع عن غيه ويتطهر من ذنبه بموقف على الله تعالى وثاباً الى طاعته ، تواثا الى رحمته ، متصمماً به ، (ومن ينضم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم) (٤) .
- وأما آثار الحج التي يعود نفعها الى المجتمع فتقتصر فيها على الأمور الآتية :

(١) رواه أبو يعلى في مسنده وابن حبان في الصحيح .

(٢) سورة الشمس آية ٩

(٣) سورة الانعام آية ٩٤

(٤) سورة آل عمران آية ١٠١

الأول : للحج أثره العظيم في تأليف قلوب المسلمين ، وثوق روابط المودة والاخاء بينهم .

الثاني : فيه اشعار للجميع بمبدأ المساواة ، وأنه لا تفاضل بينهم الا بقدر التزود من الأعمال الصالحة ، والاخلاص في أدائها ، كما قال جل شأنه : (ان أكرمكم عند الله أتقاكم ان الله عليم خبير) (١) .

الثالث : للحج أثره الطيب في تحريك عاطفة الاحسان الى المعوزين والتصدق على الفقراء والبائسين .

الرابع : الحج مؤتمر اسلامي عام يجتمع فيه المسلمون من مشارق الأرض ومقاربها كل عام ليتبادلوا الرأي والمشورة فيما يرفع شأنهم ، ويجصلهم ظاهرين على عدوهم ، ويمنعهم الاستخلاف في الأرض ، ويمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم .

وبعد عرضنا لنماذج من آثار الحج الرائعة تتجلى لنا أهميته في التشريع

الاسلامي ، وحسبنا في الدلالة على هذه الأهمية أن الله تعالى عندما أخبر بفرضيته على العباد توعد تاركه المستطيع ، بأنشد وعيد حيث سمى تركه كفرا مبالغة في الزجر والتحذير من سوء العاقبة ، فقال عز من قائل : (ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غنى عن العالمين) (٢)

ما يورث اليه الحديث : يرشد الحديث الى مقاصد نجعلها فيما يأتي :

١ - الحج اذا خلا من الرياء والاثم كان لتكفير الذنوب .
٢ - الاخلاص في العمل الصالح يجعله رفيع القدر ، عظيم الأثر .
٣ - يحسن للداعي الى الخير والاصلاح أن يذكر ثمرة ما يدعو اليه ، ليحمل السامعين على المبادرة اليه وانجازه .

(١) سورة الحجرات آية ١٣

(٢) سورة آل عمران آية ٩٧

- ٤ - للمرشد أن يستخدم التشبيه نسأل الله تعالى أن يزيدنا طهارة
في بيانه ، لايضاح فكرته في أذهان في القلوب ، واستقامة في السلوك ،
المخاطبين • وأن يهدينا الى العليق من القول
والعمل ، وينحنا عليه أو في والجزاء •
٥ - ينبغي للمؤمن أن يحسن أداء منشأوى عثمان عبود
عبادته ، ويستوفي جميع أركانها وشروطها ، ليظفر بكامل جزائها •

تربية المراهق في المدرسة الإسلامية

للمؤلف: الأستاذ محمد جمال الدين محفوظ

بالعقيدة والمبدأ حيث قال تعالى : «انهم
فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى » . . .

ولعله من المفيد - قبل أن نتعرض
لتعليم المدرسة الإسلامية في تربية
المراهق - أن نتأمل - في ضوء علم
النفس - طبيعة مرحلة المراهقة وما
تتميز به من خصائص وسمات نفسية
 واجتماعية وعقلية وغيرها ، فذلك -
ولا شك - هو المدخل العلمي الى
اختيار الأسلوب السليم للتربية عملاً
بمبدأ مراعاة مقتضى الحال وأن لكل
مقام مقالا . . .

ان المعنى العلمي للفظ المراهقة هو
التدرج نحو النضج البدني والجنسي
والعقلي والانفعالي وهنا يتضح الفرق
بين لفظ مراهقة ولفظ بلوغ الذي
يقتصر على ناحية واحدة من نواحي
النمو وهي الناحية الجنسية فستطيع
أن تعرف البلوغ بأنه : « نضج الغدد
التناسلية واكتساب معالم جنسية جديدة

ان مرحلة المراهقة من أخطر
المراحل التي تواجه الآباء والمربين ،
واجتياز الشباب لهذه المرحلة بسلام
يؤذن بأنه سوف يمضي في حياته
صحيح النفس سوى الشخصية ،
أما اذا لم يخرج منها الشباب سليماً
فان ذلك يؤذن بأوخم السواقيب على
تكوينه النفسي وسلوكه الاجتماعي في
المستقبل .

والشباب هم أمل الأمة وعماد
نهضتها وحماة عقيدتها وحرريتها
وأرضها وقادة مستقبلها ، لذلك فهم
أمانة في أعناق الآباء والمربين السدين
عليهم أن يهتموا من تعاليم المدرسة
الإسلامية ما يضيء لهم الطريق الى
أداء تلك الأمانة على خير وجه فيصنعون
شباباً يميز بهم الوطن ويسود وينطبق
عليهم وصف الفتية الذين ذكر الله
شأنهم في سورة الكهف تقديراً
لصلابتهم في الحق واستمساكهم

تنتقل بالطفل من فترة الطفولة الى فترة
الاسنان الراشد .

سمات (خصائص) مرحلة المراهقة :

ويمكن بعد ذلك أن تتناول سمات

مرحلة المراهقة من زواياها المختلفة :

ونستطيع تقسيم هذا الدور الى
المراحل الآتية :

أولا - السمات الجسمية :

١ - في مرحلة المراهقة المبكرة

ملاحظ نموا سريعا لا يتناسب مع

معدل نمو القلب والدورة الدموية

مما يجعل المراهق يميل نحو الخمول

والكسل وتقل مقاومته للأمراض .

أولا : ما قبل المراهقة وتبدأ عادة
من سن العاشرة وتنتهى فى سن الثانية
عشرة .

ثانيا : المراهقة المبكرة (١٣ -
١٦) عاما .

ثم يصل النمو الجسمى الى حالة

الاستقرار حينما يكتمل النضج البدنى

تقريبا فى مرحلة المراهقة المتأخرة

وهنا نلاحظ فى المراهق ميلا نحو

النشاط الذى عادة ما يتجاوز قدراته

وطاقاته .

ثالثا : المراهقة المتأخرة (١٧ -
٢١) عاما .

والمراهقة بمعنى آخر هى المبر بين
الطفولة والنضج . . . واذا كان الوضع
هو (ولادة) - الطفل ، فان المراهقة
هى (ولادة) الرجل أو السيدة . . .

واذا كانت ولادة الطفل تستغرق
ساعات ، فان ولادة الرجل تستغرق
سنين .

٢ - يدخل الجسم الى مرحلة

البلوغ وما يصاحبها من اشتداد عمل

الغدد النخامية والتناسلية من تنفير فى

الصوت بين نغمات حادة دقيقة ونغمات

ضخمة خشنة وتبطل الاهتمامات

الجسمية ثم يصل المراهق فى مرحلة

المراهقة المتأخرة الى النضج الجسمى

وتنضج عليه نزعات الرجولة .

وهكذا فالمراهقة ميلاد جديد
للرجولة بكل ما فى هذه الكلمة من
معنى ، ولذلك فمعناها علميا - كما
ذكرنا - هو التدرج نحو النضج
البدنى والجسمى والعقل والانفعالى .

ثانياً - السمات العقلية :

والانسحاب من سلطة الأبوين الى سلطة الجماعة ويميل الى التحرر من السلطة ويتور عليها أحياناً .

١ - تبدأ الفروق الفردية في النواحي العقلية تتضح وتبدأ قدرات واستعدادات المراهق في الظهور ويصبح قادراً على تركيز الانتباه وشغوفاً بالمعارف الجديدة ويبدأ في البحث في مسائل الدين والمقائد التي كان يتقبلها من قبل عن طريق الانطباع أو المحاكاة وعندما يصل الى مرحلة المراهقة المتأخرة يكتمل نضج القدرات العقلية ويزيد اهتمامه بالمناقشة وبحث الشؤون المتعلقة بالدين والرغبة في الكشف عن الأسباب مما قد يصل الى مستوى الشك .

تبدأ مرحلة الاضطراب الانفعالي مع حساسية شديدة للنقد ويزداد الاعتزاز بالنفس ويهتم المراهق بمظهره الشخصي ويميل الى الملابس الزاهية ولفت النظر لنفسه ، ويتميز النمو الوجداني بحب العظماء والزعماء ويتخذ منهم مثله العليا ويميل الى مشاركة الكبار ألمابهم وتقليدهم ويتقلب في تصرفاته بين الكبار والصغار ، وتبدو انفعالاته عيفة مع المجز عن التحكم فيها - ومراء يثور لأنه الأسباب ، وبعض المراهقين يتميزون باليأس والحزن والآلام النفسية بسبب تقاليد المجتمع التي تحول بينهم وبين تحقيق رغباتهم وقد يؤدي هذا الى التفكير في الانتحار .

٢ - تطلق أحلام البقطة كوسيلة من وسائل ارضاء النفس ومتفناً لأماله وطموحه .

ثالثاً السمات النفسية والاجتماعية:

٢ - وفي مرحلة المراهقة المتأخرة ينتقل المراهق من الاعتماد على غيره الى الاعتماد على نفسه ويظهر ميله الى مقاومة السلطة والثورة ضد الأسرة والمدرسة والتمرد والاحتجاج والغضب مع زيادة الرغبة في الاشتراك مع أصدقائه وتبادل الحديث معهم خاصة ما يتصل منها بأخبار الرياضة والجنس

١ - يبدأ المراهق في التخلص من الأنانية وينمو الاحساس بالرابطة والولاء نحو الجماعة (الى درجة التعصب أحياناً) . ويتمف بالخلل نتيجة للتغيرات الضوية المفاجئة ويميل الى التردد نتيجة عدم الثقة في نفسه لعدم فهمه لطبيعة تلك التغيرات ومداهها ، ويتزعج المراهق الى التذمر

ان حساسية المراهق الانفعالية واضطرابه الانفعالي ترجع الى عدم قدرته على التلاؤم مع البيئة التي يعيش فيها ، اذ يدرك المراهق عندما تتقدم به السن قليلا أن طريقة المعاملة التي يلقاها لا تناسب مع ما وصل اليه من نضج وما طرأ عليه من تغير . ان البيئة الخارجية ممثلة في الأسرة والمدرسة والمجتمع لا تعرف ما طرأ على المراهق من نضج ، ولا تأبه له ولا تقرر رجولته وحقوقه كفرد له ذاتية مستقلة ويقرر المراهق كل مساعدة له من قبل والديه على أنها تدخل في أموره . وأن المقصود من هذا التدخل اساءة معاملته والتقليل من شأنه وبأخذ الاعتراض على سلوك والديه اشكالا عدة ، أهمها : العناد والسلبية وعدم الاستقرار أو الالتجاء الى بيئات أخرى قد يجد فيها منفذا للتعبير عن حريته المكبوتة .

ومن بين الأسباب الأخرى التي تصل على اضطرابه وعدم استقراره الانفعالي ، عجزه المالي الذي يقف حائلا دون تحقيق رغباته فقد يجسد نفسه وسط جماعة من رفاقه ينفقون عن سعة وهو في الوقت ذاته عاجز عن مجاراتهم أو الاشتراك في مسراتهم

والملابس وشعوره بالمسئولية نحو الجماعة ، ويزيد ميله الى اختيار الأصدقاء بنفسه ويتأثر بهم من الناحية الخلقية مع رغبته في التحرر والانطلاق . ويظهر ميل أفراد كل جنس الى الجنس الآخر والاعتماد بالسلوك في واجهة الجنس الآخر مع العناية بالمظهر والتأنق في اللبس واختيار الألوان التي تلفت النظر والتي تطبق «الموضة» . ويزيد ميل المراهق الى اكتشاف البيئة والمخاطرة والمغامرة والتجول والارتحال والميل للحفلات الجماعية والألعاب المشتركة وخاصة التي يشترك فيها الجسان ، وتوجه عواطفه نحو الأشياء والماني الجميلة وتميز بالرومانسية ، ويميل الى الزعامة والقيادة .

مشكلات المراهق الانفعالية واسبابها :

ولا بد - بعد أن استعرضنا باختصار سمات مرحلة المراهقة - من التعرف على ما يصاحب هذه السمات من مشكلات انفعالية هي بيت القصد في موضوعنا حيث أن الجهل بها أو تجاهلها من جانب الآباء أو المربين يلحق أشد الأضرار وأخطرها بالبناء النفسي للشباب .

وكل ذلك يسبب له الضيق والشعور بعدم الطمأنينة .

وليست العقبات الدلية قاصرة على الاشتراك في مسرات رفاقه ، بل انه فوق ذلك يشعر أنه قد اكتمل من الناحية الجنسية وأنه يريد ان يسبر عن تلك النواجع الجاسحة في نفسه بالزواج الا انه يصطدم بنواجع ، والقصور في الموارد المادية يقف بينه وبين ما يشد من استقلال ومن التعبير عن دوافعه الفطرية ، وهنا تزداد حدة التوتر الانفعالي ، اللهم الا اذا وجد بديلا يصبر به عن الدافع الجنسي القوي ويكون الاحتلام والاستمعاء من بين الوسائل الطبيعية للتعبير عن هذا النشاط الجنسي الزائد وعلى الرغم من أن هذه عملية طبيعية الا أنها بالنسبة للكثير من الفتيان المراهقين كابوس يقض مضاجعهم فهم يعتبرونها خطيئة .

وتصبح مصدرا للقلق والصراع العقل وخاصة اذا تعرضوا للتفريح أو التدديد .

وثمة ظاهرة أخرى يسبب عنها مضايقات المراهق ، ذلك أن الكبار يتظرون منه سلوكا يتم عن النضج ، فهذا التطور والنمو الجسمي يجعلهم

يتوقعون منه نضوجا في سلوكه العقلي والاجتماعي . ولما كان النضج الجسمي في مرحلة المراهقة كما ذكرنا يتم سريعا - في ظرف عامين أو ثلاثة - فان هذه فترة قصيرة وغير كافية لتحقيق نضج المراهقين من الناحية العقلية يقابل ما طرأ على جسمه من نمو سريع ، وهو لهذا السبب يقوم ببعض التصرفات الصيانية التي تكون هدفا لتقد الكبار . ان هذا التقدر وعجز المراهق عن ملائمة نفسه مع البيئات التي يتعامل فيها مع الكبار يشعره بعدم الأمن وخيبة الأمل .

ومن الأمور الأخرى التي تسبب قلق المراهق واضطراباته ، شعوره بأن الأسرة تتطلب منه تحمل بعض المسؤوليات التي لا تتفق مع قدراته ومستوى نموه ، فهو في نظر والديه لم يعد بسد الطفل الذي تعجب كل مطالبه دون تحمل للمسؤوليات ، ولكنه قد أصبح مراهقا يجد نفسه مطالبا أمام والديه بأن يعتمد على نفسه في وقت تعجز فيه امكانياته عن تحقيق رغبتهم .

ومن الأسباب التي تساهم في قلق المراهق الانفصالي ما يتصل بالأسرة

والمدرسة وينشأ عن هذا القلق
والاضطراب نوع من التمرد ، تمرد
موجه نحو الوالدين وتمرد آخر
موجه نحو المسؤولين في المدرسة •

ويبقى بعد ذلك أن نلتبس من
تعاليم المدرسة الإسلامية أسلوب تربية
المراهق الذي يماونه ويماون الآباء
والمرين على عبور تلك المرحلة
الحرجة بسلام •

فالى اللقاء •

محمد جمال الدين محفوظ

ان تمرد المراهق على السلطة العائلية
والسلطة المدرسية يحدث بسبب
القيود التي تفرضها المدرسة والأسرة
والتي تحول بينه وبين تطلعه الى التحرر
والاستقلال ولذلك يعتبر كل شيء في
المنزل أو المدرسة مصدر ضيق له
ويثور دائما على كل ما يوجه اليه من

الشريعة الإسلامية

والقانون الإنجليزي

للمؤلف الأستاذ محمد حسن مسيب الله

السلطة التشريعية (٢)

فهذه الآيات قليل من كثير يحمل نفس المعنى ويفهم منها أن صاحب السلطة التشريعية في النظام القانوني الإسلامي هو الله وحده فلا شارع إلا الله « ان الحكم الا لله » وهذا المعنى جزء لا يتجزأ من العقيدة الإسلامية ، وقد ظل القرآن المكي ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة عشر سنة فيما يتصل بالعقيدة الإسلامية ، فلما هاجر الرسول الى المدينة وأصبح للمسلمين مجتمعهم المتميز بدأ نزول الآيات المتعلقة بتنظيم حياة الانسان في دار الاسلام واستغرق ذلك عشر سنوات كملت فيها جميع الأحكام التي تنظم حياة الانسان والدولة الإسلامية من جميع الوجوه ولمواجهة جميع العلاقات من أي نوع كانت »

وبعض هذه الاحكام ورد مفصلاً تفصيلاً دقيقاً ، لأنها تلازم الانسان أي انسان في أي زمان وفي أي مكان كنظام

تكلمنا في العدد الماضي عن تأثير النظام القانوني الذي يسود أمة من الأمم في درجة تقدمها ووقفنا عند الكلام عن السلطة التشريعية في كلا النظامين الإسلامي والإنجليزي .

وعندما نتكلم عن السلطة التشريعية في النظام القانوني الإسلامي تحضرنا الآيات الآتية :

« ان الحكم الا لله » - الأنعام ٥٧
« ما أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله » - النساء ١٠٥

« اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً » - المائدة ٣

« ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون » - المائدة ٤٤

النص الذي يمكن القياس عليه أو المصلحة المستوحاة من مجموع النصوص طبقا لما يسفر عنه اجتهاد الفقهاء فيما ترك الله لنا فيه مجالا للاجتهاد ، ويكون شأننا في ذلك شأن من يصدر لائحة توضح الخطوات اللازمة لتنفيذ قانون معين ، فهو لا يشرع ، وإنما ينفذ وهو عند وضعه خطوات التنفيذ لا يملك التمديل في القانون الذي ينفذه ، ولا يملك تمطيل حكمه ولا يملك قصر تطبيق حالته على مكان معين أو أشخاص معينين أو زمان معين ، وهذا هو الفارق العظيم والأساسي بين السلطة التشريعية في النظام القانوني الإسلامي ، وغيره من الأنظمة القانونية فالسلطة التشريعية في النظام القانوني الإسلامي هي لله وحده ، وأحكام هذا النظام أبلغها لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء بالشرح والبيان أو بالإضافة إلى القرآن الكريم وفي جميع الحالات فهذه الإضافات كانت أيضا من عند الله وأحكام هذا النظام لا تبدل ولا تتغير بتغير الأماكن أو الأزمان أو الأشخاص ؛ لأنها كملت قبل أن يترك رسول الله هذا العالم

الميراث ، وبعض هذه الأحكام ورد مجملا ووضع تفصيله رسول الله صلى الله عليه وسلم كنظام الزكاة ، وبعض هذه الأحكام رسم هدفها معنا لا يختلف باختلاف المكان والزمان ولكن يؤثر الزمان والمكان في وسيلة تحقيقه وذلك مثل قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل » النساء ٢٩ - ومن ذلك يتضح أن شرع الله كامل يغطي كل المسائل في كل المصور ولجميع بني الإنسان وعلينا أن نبعد عن حكمه في ما يجد لنا من أحداث ووسيلتنا إلى ذلك هي القرآن الكريم والسنة النبوية الصحيحة فليس لنا أن نشرع أحكاما أو أنظمة تعارض مع ما ورد في القرآن الكريم أو السنة النبوية الصحيحة أو أن نعدل أحكامها بادعاء أنها لا تلائم الزمان أو المكان أو بعض الناس لأنه فإن الحكم إلا لله فلا شارع سواء ، فالسلطة التشريعية في النظام القانوني الإسلامي هي لله وحده وشرعه كامل وشامل وكل ما نعمله هو الحاق الحادث أو المسألة المروضة بأحكام هذا الشرع ، والكشف عن هذا الحكم سواء بالوصول إلى النص المباشر أو

انشاء التشريع فنحن لا ننشئ أحكام التشريع الاسلامي لأنها موجودة وكاملة ولأن الاسلام ليس عقيدة فقط وانما هو نظام يتضمن جميع قوانين المجتمع والمسئول الأول عن تنفيذ أحكام التشريع الاسلامي « ولى الأمر » « أطيعوا الله والرسول وأولى الأمر منكم » - النساء ٥٩ ، ويشاركه جميع المسلمون في هذه الأمانة ، لأن أمرهم شئورى بينهم ، أما وسيلة تحقيق الشورى واصدار خطوات تطبيق التشريع الاسلامي فأمر متروك لجموع المسلمين يختلف حسب الزمان والمكان ولكنه فى جميع الأحوال لا بد وأن يتقيد بالمبدأ الذى وضعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أنه لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق مهما كانت درجة هذا المخلوق وسواء كان هذا

« المخلوق » فردا واحدا أو مجموعة أفراد فى صورة حزب أو جماعة ، ومهما روج هذا « المخلوق » لأرائه لأنه لا حرية لنا ولا اختيار فى تطبيق الأنظمة القانونية ، فالسلم مأمور بالخضوع الكامل للنظام القانوني الاسلامي وهو ممنوع من اقتباس أنظمة أخرى مهما يكن بريقها وان

ولكن الذى يتغير ويتبدل هو وسائل التنفيذ وحدها أما الهدف فهو دائما واحد وهو تحقيق الحياة الطيبة لجميع العباد فى هذه الدنيا بصرف النظر عن عقائدهم الدينية ، وذلك على عكس الشرائع الوضعية التى تتأثر بى وضعها وقائدها وآثارها بالأهواء والنزعات الشخصية ، ولم يستطع أى نظام من النظم الوضعية أن يحقق العدالة المطلقة ، لأن كل نظام يتأثر بالأهداف المحدودة التى رسمها أصحاب الحكم لتحقيق مصالحهم وفق تصوراتهم ، ولذلك شاهدنا الصراع المرير بين الرأسمالية والشيوعية وكيفية ادعاء كل من النظامين أنه النظام الأمثل ، وفشل كلا النظامين فى تحقيق الحياة الطيبة للجموع التى تنتمى اليهما .

فالسطة التشريعية فى النظام القانوني الاسلامي هى لله وحده والتشريع الاسلامي موجود بأكمله فى القرآن الكريم والسنة النبوية الصحيحة ونحن مأمورون بتطبيق هذا التشريع على جميع ما يحدث لنا من أحداث وما يجد فى حياتنا من وقائع ، وفرق كبير بين تنفيذ التشريع وبين

الانجليزي • فوجد أن الانجليز يأخذون بفكرة تصورية تقول بأن القانون الانجليزي قانون كامل وشامل ويواجه كل ظروف العصر ومتغيراته ومتطلباته

The Common Law is a living thing, changing and adapting itself to the altering economic and social life of the country.

وهذه الفكرة التصورية الافتراضية تماثل في النظام القانوني الاسلامي ما هو حقيقة موجودة بالفعل في آيات القرآن الكريم والسنة النبوية الصحيحة من كمال الشريعة الاسلامية وملائمة جميع أحكامها لجميع بني الانسان في جميع البقاع وجميع الأزمان •

وحتى يمكننا فهم هذه الفكرة فانه يجب أن نعرف باختصار شديد نشأة القانون الانجليزي وتطوره •

بدأ تعمير الجزر البريطانية منذ ثلاثة آلاف سنة قبل الميلاد وكان سكانها من دول أوروبا الغربية من سواحلها • وقد غزا الرومان بريطانيا واحتلوها ابتداء من السنة ٤٩ م ولم يجلوها عنها الا سنة ٤٤٦ م ورغم طول

بدا نجاحها في بيئات أخرى لأن النظام القانوني الاسلامي نظام كامل لا يشوبه أى نقص : • اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً • وهو يصلح لجميع بني الانسان على اختلاف ألوانهم وأجاسهم وبيئاتهم لأنه مبنى على غرائزهم وفطرهم وهى لا تختلف من فرد لآخر • ولغير المسلم أن يقتبس من النظام القانوني الاسلامي ما يشاء لأن هذا النظام موضوع كما قلنا للجميع الأديين لا للمسلمين وحدهم ولكن ليس للمسلم أن ينقل نظاماً قانونياً آخر لأن ذلك يتنافى مع كمال الشريعة الاسلامية ومع تمام ما فرضه ورضيه الله لنا من أنظمة وليس لنا اختيار بعد أمر الله لأن علمنا ضئيل وقليل بجانب علمه سبحانه ولقد أثبتت التجارب العملية فشل كل المذاهب الاقتصادية والسياسية والاجتماعية المنقولة للدول الاسلامية سواء من الغرب أو من الشرق فى علاج مشاكل المواطنين بها وتحقيق الاستقرار والأمن والمساواة والحرية والكرامة لهم •

نتقل بعد ذلك الى الكلام عن السلطة التشريعية فى النظام

فى ذلك الوقت وبدأ تكوين محاكم تابعة للملك بدلا من المحاكم التابعة لأمرأه الاقطاع وبدأت هذه المحاكم تطبيق قانون واحد فى كل أنحاء انجلترا بدلا من الوضع السابق من تطبيق الأعراف المحلية وهذا القانون الجديد أطلق عليه القانون المشترك Common Law

أى القانون الذى تشترك فى تطبيقه كل أقاليم انجلترا وتقوم بتطبيقه المحاكم الملكية .

وعند القانون لم يكن من صنع لجنة تشريعية أو اثنين أصدره الملك ولكنه كان من صنع قضاء هذه المحاكم ، فالقاضي عندما كان يمرض عليه النزاع فإن حكمه يعتبر قاعدة قانونية توضع على مستوى القضية التى طرحت أمامه وعندما تأتى قضية مماثلة لها فإنه يلتزم بأن يحكم بنفس الحكم السابق .

ما هو الحل اذا عرضت قضية لها نفس الظروف ولكن الحكم السابق لا يكون هو الحكم المادل فى القضية الجديدة ؟ هنا يلجأ القاضي للبحث

مدة الاحتلال الرومانى الذى استمر أربعة قرون فلم يكن للقانون الرومانى تأثير يذكر على القانون السائد فى البلاد وبدأ دخول المسيحية انجلترا سنة ٥٩٧ ولم يكن لها تأثير الا بالنسبة للقوانين التى تحكم الأسرة من زواج وطلاق أما باقى المسائل فكانت تحكمها أعراف محلية تختلف من قرية لأخرى تصورها الهمجية فمثلا اذا اتهم أحد بالسرقة فإنه لاثبات براءته يؤتى به ويحمل حديدا محميا يسير به مسافة معينة واذا لم يشف من حرقه خلال ثلاثة أيام فإنه يكون مقترفا لجريمة السرقة والأغرب من ذلك أنه كان أحيانا يؤتى بالمتهم ويتم شده بالحبال ثم يدلى به فى خزان للمياه فإذا غرق كان ذلك دليل براءته واذا عم على سطح الماء كان ذلك دليل ادانته !!!

وخلال الحال كذلك الى أن فتح النورمانديون (قبائل من فرنسا) الجزر البريطانية فى سنة ١٠٦٦ وقد انتهى الفتوح النورماندى نظام الحكم القبلى وبدأ نظاما للحكم الاقطاعى يختلف تمام الاختلاف عن نظام الاقطاع الذى كان سائدا فى أوروبا

على مر الزمن مجموعة من القواعد القانونية المكتملة أو المصححة للقواعد القانونية في القانون المشترك •

والى جانب المحاكم العادية في إنجلترا من محاكم ابتدائية ومحاكم استئنافية يختبر مجلس اللوردات محكمة استئنافية عليا ودرجة ثالثة من درجات التقاضي وسنعرض لذلك تفصيلا عند الكلام عن النظام القضائي في كلا النظامين الإسلامى والانجليزى • والسوابق القضائية حسبما ذكرناه تعتبر المصدر الأول والأساس للقانون الانجليزى فانما اتضح بعد ذلك أن هناك نقصا فيها أو أن الحلول التى انتهت اليها لم تصبح ملائمة أو لا تحقق العدالة المطلقة فهنا يأتى دور التشريع فيصدر البرلمان بمجلسيه القانون اللازم ويعتبر التشريع فى هذه الحالة مجموعة من تصحيحات الأخطاء والاضافات الى الجزء الرئيسى من القانون الانجليزى المكون من أحكام المحاكم ، فدور السلطة التشريعية فى النظام القانونى الانجليزى دور استثنائى يجرى فى حدود ضيقة جدا فهى لا تفعل أكثر من التصحيح أو الاضافة أو التخصيص للقواعد

عن أى تفرقه فى الواقع بين القضيتين وهو واجد هذا التمييز حتما سواء فى صلب الخصوم أو موضوع النزاع يصدر حكما مختلفا عن الحكم السابق وبهذا يخلق قاعدة قانونية جديدة تكون جزءا من القانون الانجليزى ويجب احترامها فى المستقبل •

ما هو الحل اذا كانت هذه الأحكام لا تلائم مع ذلك قضية جديدة ولا يكون الحكم فيها عادلا لاختلاف ظروف العصر عن الظروف التى صدر فيها الحكم وعدم وجود فرصة للخروج عن الحكم السابق ؟ فى هذه الحالة يلجأ الخصم الى الملك مباشرة باعتباره ينبوع العدالة ويحيل الملك الموضوع الى مجلسه الخاص ليحله لأن فى ظلم أحد الرعايا تهديدا لأمن الملك وسلامته ولكن المجلس لا يستطيع أن يحل كل هذه الموضوعات بنفسه ولذلك يحيلها الى أحد أعضائه وهو مستشار الملك The Chancellor فيصدر حكمه فى القضية وفقا لما تقتضيه العدالة المطلقة • بنفس النظام السابق فى القانون المشترك Common Law تكونت مجموعة قواعد قانونية جديدة سميت بقواعد العدالة Equity أصبحت

القانونية المقررة بمعرفته القضاء وباعتبار أعمال السلطة التشريعية في النظام القانوني الانجليزي استثناءات على القانون المشترك وقواعد العدالة فان هذه التشريعات تفسر تفسيراً حقيقياً وضييقاً ؟ وذلك لأن التشريع البرلماني ليس هو الوسيلة المفضاة لتغيير القانون في النظام الانجليزي والقاعدة القانونية التي يتضمنها التشريع الصادر من البرلمان لا تحترم ولا يسلم بها ولا تعتبر جزءاً من القانون الاجلري الا عندما تطبقها وتفسرها المحاكم وبالقدر الذي تم فيه هذا التطبيق وهذا التفسير ، ولذلك يجب الرجوع الى الأحكام التي تطبق نصوص التشريع قبل الرجوع الى نصوص التشريع ذاته وبذلك تعود

الى الاطار الأصلي وهو اطار القاعدة القانونية التي يصنعها القضاء وفقاً لما يقتضيه تحكيم العقل وليس تفسير النصوص فقط فالقانون في نظر الانجليز يتبع العقل ولا يتبع الأمم أو القوميات •

وبهذا نكون قد انتهينا من الكلام عن السلطة التشريعية في كل من النظامين القانونيين الاسلامي والانجليزي ودورهما في صنع القانون ونبدأ الكلام في المدد القادم ان شاء الله عن الأحكام الموضوعية في كلا النظامين •

حسن حسب الله

إسلاميات شوقي

للمكتوب إبراهيم أبو القاسم

على الرغم من أنى أدركت من حياة شوقي وتاريخه ما جعل نفسى تمثلىء اعجابا به واحتراما واعطاما لشأنه وارتفاعا به الى مستوى فى سماء الأدب لا يدانيه فيها سابق ، ولا يلحق به لاحق . الا أنى أجد فى تصويرى له ، وتثنائى عليه ، ومحاولتى - اسجادة - أن أضمه فى المكانة التى تليق به فى تاريخ مصر الشاعرة ، من القصور والمجز والهرال والتخلف ، ما يكاد يصرخ فى أذنى بأننى لا أزال وبينى وبين ذلك كله أميال وأهوال ، وكأنما كان هذا الرجل - بحق - معجزة عصره ، ونادرة دهره ، وقد تعودت فى كثير من الموضوعات التى أريد الخوض فيها ، أو الكتابة عنها ، أو المعالجة لها ، أن أستأنس فى ذلك كله برأى غيرى من الكتاب والباحثين لأطمئن الى الرأى الذى أنتهى اليه ، أو الفهم الذى أؤمن به ، أو لأكون -

على الأقل - فى موقف القاضى الذى لا يفصل فى القضية الا بعد الاستماع الى وجهات النظر المختلفة فيها ، رجاء أن يساعد ذلك كله على تحرى الصواب فى الحكم ، وإصابة كبد الحقيقة فيما هو موضوع النزاع ، ولهذا فأننى تمصيت الآراء المختلفة ، والأحكام المتسوعة ، لكبار الأدباء ، من الدين عاصروا الرجل . من الحافدين عليه ، أو الراضين عنه ، والمجيبين به - وشأنه كشأن غيره ممن تضارب فيهم الآراء ، وتختلف وجهات النظر - فلم أجد انسانا وفاء حقه ، أو أحله فى المكانة التى تليق به ، وحكم عليه الحكم المنصف الذى لا تحز فيه ، كما فعل أديب المروية كلها المرحوم مصطفى صادق الرافى ، اذ يقول : « هذا هو الرجل الذى يخيلى الى أن مصر اختارته دون أهلها جسيما لتضع فيه روحها المتكلم ،

فأوجبت له ما لم توجب لغيره ، أعانته بما لم يتفق لسواء ، ووهبته من القدوة والتمكين ، وأسباب الرياسة وخصائصها على قدر أمة تريد أن تكون شاعرة ، لا على قدر رجل في نفسه ، وبه وحده استطلعت مصر أن تقول للتاريخ شعري وأدبي ... وهذا هو الاسم الذي كان في الأدب كالشخص من المشرق متى طلعت في موضع فقد طلعت في كل موضع ، ومتى ذكر في بلد من بلاد العالم العربي اتسع معنى اسمه فدل على مصر كلها كأننا قبل النيل أو الهرم أو القاهرة ، مترادفات لافى وضع اللغة ولكن في جلال اللغة ، وربما كان السبب الأول والأخير في أن شوقي احتل هذه المكانة دون سواء من المعاصرين له ، أن دمه الذي جرى في شرايينه ، كان مزيج دماء متنوعة ويقول الراجسي في موضوع آخر من كتابته عنه : « واجتمع لشوقي في ميراث دمه » ومجاري أفراده ، عنصر عربي ، وآخر تركي ، وثالث يوناني ورابع شركسي ، وهذه كثرة انسانية لا يأتي منها شاعر الا كان خليقا أن يكون دولة من دول الشعر ، ومهما كان

رأى الراجسي من الصواب والصدق ، فإننا لا نشك في أن هذه الثروة الأدبية الضخمة التي خلفها بعده كانت برهانا على أنه جدير بكل تقدير واحترام ، وهو في نظرنا يشبه المتنبى الذي وصفه أحد أساطين البيان في وقته بأنه مائي الدنيا ، وشاغل أفكار الناس ، وإن كان هنالك من فارق بينهما فهو أن المتنبى ضاعف من شهرته ، وذيوخ صيته ، أن الأمير الذي احتضنه ، واحتفى به ، كان أديبا جوادا ، فكان جواره له ، واغناقه عليه ، من عوامل التسويه به ، والحديث عنه ، وتناقل الركبان لما يصدر منه من قول ، أما شوقي فان أدبه وحده الذي كان يلمن عنه ، وينوه به ، ويملا الأذان باسمه ، وتلك قضية فرغ الناس منها ، وانتهوا الى أنه جبل بأسره ، ونهضة متكاملة في الأدب - لو فقدتها مصر ، أو حرمت منها ، لم تجد ما يموضها عن هذا القدر ، أو يملأ فيها ذلك الفراغ ، على أننا لا ينبغي أن نؤكد هذه التلمحة من الحديث عن هذا الشاعر تأكيداً لفظاً يشبه الكلام المكرور ، وإنما الذي ينبغي أن نبرز

للك ذلك الجانب من هذه الشاعرية
الصخمة التى كانت تمثلها روحه
المسلمة التى كانت تقلى بين جنبيه كما
يغل المرجل فوق النار غيرة على
دينه ، وحمة لقيدة آبائه وأجداده ،
وهو يخشى عليها عدوان المسلمين ،
وكيد الواعلين ، وبطش المتكبرين فى
الأرض بنهر الحق ، الا أننا نود قبل
أن نخوض فى ذلك بالتفصيل والبحث
أن نحاول أن نضع بين يديك صورة
واضحة للحال التى دعت الى هذا
لنرى رأيك ان كان الرجل مهاجماً أم
انه كان مدافعاً وسواء كان الموقف
دفعاً أو هجومياً . فاب نعرف من
طروف حياة شوقى رحمة الله عليه ،
أنها كانت ظروفًا شاذة صنعها
الاستعمار الجاثم ، والضعف البادى ،
وهوان اللغة والعروبة على الله وعلى
الناس حيثذ وتلك عوامل - مجتمعة
أو متفرقة - من شأنها أن يكون لها
الأثر البارز من تمسك العلة ،
واستفحال المرض ، لا فى دين الأمة
وعقيدتها ، ولكن فى الصحة والعافية ،
وكل ما من منطلقاته وأسبابه تلخذ
الجماعات سبيلها الى النهوض والرقى ،
أو اتماد مكانتها اللاتمة بها من شعوب

العالم ، فى المجتمع الدولى ، وفى هذه
الفترات من الهزال والضعف فى حياة
الأمم والشعوب يظهر على مسرح
الحياة كثيرون من أصحاب النفوس
المریضة الذين يكون فى وجودهم علة
الى جانب العلة أو العلة التى تصانى
منها الأمة أو الشعب فى تلك الآونة
من حياتها ، وهكذا واجه جمال الدين
الأفغانى المصلح الإسلامى وهو يتقل
فى بلاد الشرق الأوسط وينساق
بدعوته التحررية التقدمية ، وكذلك
فعل تلميذه الأستاذ الامام محمد عبده
حينما دعا الى طرح الأغلال والقيود ،
والبدع والخرافات ، والاقبال على
العلم والمعرفة ، لأن ذلك هو الوسيلة
لاعداد الأجيال القوية التى لا ترضى
بالحياة فى ظلال الهوان والدل . .
واذا كان لجمال الدين وتلميذه ومن
جرى على سنتهما أسلوبه فى ايقاظ
النفوس النافية ، والهمم الوائبة ،
والعزائم المسترخية ، فان للشعراء
كذلك أسلوبهم وطريقتهم التى
تختلف كل الاختلاف عن غيرهم من
الدعاة المصلحين ، لأن الدعاة من أمثال
فيلسوف الشرق وأبناء مدرسته الذين
كانوا امتداداً له ، واسترسالاً لدعوته
من بعده كانوا يمتدون على الحجة

وتخلقه في صفوف الأمة ، ليكون من وراء هذا الانصراف عنه ، وعدم الاحفاء اليه ولا الايمان بدعوته ، وهي هذا ما فيه من الخطر الداهم على الأمم والجماعات .. وهنا كن لا بد لتلك النزعات القوية التي كانت تملك زمام الرجل ، وتقود نفسه الكبيرة ، وشاعريته الفذة ، أن تبرز في هذا الميدان ، وتؤدي دورها في هذه الحقبة من التاريخ ، وهو دور أنا أو من إيماننا راسخا في نفس أن أحدا من الناس لم يؤديه ، وأن وسائل الاعلام - ان صح أن لها وجودا في هذا الوقت - لم تقم به .

وأول هذه النزعات القوية التي دفعت به ، وأخذت بزمام حواسه ومشاعره ليكون وحده هذا الانسان الذي يحمل هذا العبء ، ويقوم بتلك المهمة ، أنه وقد قرأ تاريخ بلاده وعرف من حضارتها وأمجادها ، أنها عريقة في المدنية والفلسفة ، والعمران والتقدم ، أراد أن تكون لها هذه السيادة ، وأن يكون لها علمها الخفاق بين أعلام الدول الناهضة ، ويمكن لهذا الطموح عنه ، وتلك الروح في

والمنطق ، والدليل والبرهن ، وهي طريقة قلما يصادفها القول أو النجاج ، اللهم الا اذا كان ذلك في اليشة التي حياتها الثقافة والمعرفة لقبول مثل هذا الأسلوب .. أما الثمراء الذين كانوا في كل جيل وقيل يتلاعبون بالأهواء ، ويقودون زمام القلوب والأفئدة ، فإن حاجتهم الى المنطق والدليل واهية ، وهم لا يمولون الا على روعة البيان ، وسحر اللفظ ، وجمال التشبيه ، وهندسة الخيال ، وقوة النسيج ، والابداع في الصورة ، لأنهم مخاطبون الوجدان وال عاطفة ، ويهزون أوتار النفس والحس ، في حين أن أصحاب الدليل والمنطق انما يتعاملون مع العقل والتفكير ، ويقاسون الشدائد والأحوال في سبيل الاذعان الذي يهدفون اليه ، والاتقاع الذي يطالبون به ، فاذا أضيف الى ذلك كله تمكن الدخيل ، وضرب الله ، وقلة الأصوات المدوية بصيحات الإصلاح ، ودعوات التحرر والنهوض ، كان ذلك دليلا آخر على ضخامة المسؤولية ، على أن تلك الحال المريرة التي تحلفت عن هذا الهوان والضعف كان من ورائها ما هو أشد وأدهى وهو اختصار الداعية نفسه ،

ونترجم فيضه والهياماته التي تتصل
بهذه البلاد وتحدث عنها ، ويقراً
أبنائها هذه الخواطر ، وتلك
المواطن ، فيزداد تعلقهم به ،
واكبارهم له ، ولا يرون الا أنه فى
صفوف المباشرة الكبار فى أدبهم
أمثال دانتى وشكسبير وأنتول فرانس
وجيته وهكذا ممن ملأوا الدنيا بالآراء
والأفكار ، والفلسفة والحكمة ،
والجمال والحسن .

وإذا كانت صيحة جمال الدين
الأفغانى والامام محمد عبده وغيرهما
من المصلحين لم تؤثر التأثير المرجو ،
وكانت - كذلك - البلاد العربية
والاسلامية مقفرة من هذا المخلوق
الذى يحرك فيها الحسوة للمروية
والاسلام ، فانه أراد أن يكون هو هذا
الذى يهز وجدانها ، ويحرك
عواطفها ، ويخاطبها من أدق مواطن
الادراك فيها ، وهو الشعور ، فكان
بذلك شاعر المروية وشاعر الاسلام ،
لاعتقاده العجائز أن بين المروية
والاسلام الارتباط الوثيق ، والنسب
القوى ، والأصرة القريصة ، وأن
أحدهما لا تكون له الحياة الحقة الا
فى جوار صاحبه ، ولذلك كان هم
المروية فى نظره لا يقل عن هم

نفسه ، أن شاعريته المتدفقة كانت
مبكرة ، ملأت جوانب قلبه منذ أدرك
أن الله سبحانه وتعالى يمد به هذا
الالهام الذى لا يمد به الا قليلا من
عباده ... وربما كان هذا هو السبب
المباشر فى حديثه عن نسيمه ،
واعترازه بتفكيره ، واشادته بملكته
اشادة تصل الى الكبرياء والغرور فى
بعض الأحيان ، وان كان هو جديرا
بهذا كله .. ويظهر أن أصحاب تلك
البقرات يمتد بهم الشوط فيذهب
بهم الى الاعتقاد بأنهم أشبه بالأوصياء
على الناس الذين لا تقف بهم المسئولية
عند حدود أنفسهم وكفى ، وانما
تجاوز ذلك الى نطاق أوسع لتؤرق
أجفانهم على الانسانية وأوجاعها من
غير تمييز بين الأبعاد والحدود ،
والأصقاع والمناطق ، وقد كان كذلك
فى كثير من أحاسيسه وشعوره ، ففى
الوقت الذى كان وجدانه يذهب به الى
دمشق والعراق واليمن والحجاز
وليبيا وغيرها من البلاد العربية كان
يذهب به كذلك الى تركيا والصرب
والنسا والأندلس من البلاد الاسلامية
غير العربية ، ثم يطير الى فرنسا
وانجلترا وإيطاليا من البلاد الغربية
يمجد أخلاقها وأدبها ودستورها ،

صاحب القصائد التي تجعله في مصاف أبي نواس ووالبة بن الحباب وابن حجاج وابن سكرة وغيرهم من أصحاب الأدب المكشوف ، وكيف كان له أن يقف هذه المواقف الحادثة من حديثه عن الاسلام ، وعرض قضاياء ، ودفاعه عنه ، وهو الذي لم يكن متسكبا ورعا ، ولا قويا خاشعا ، وقد دعاه عباس الى أن يهيج معه فاعتذر اليه ولم يلب دعوته ، مكتفيا بتلك القصيدة - المشهورة - التي بحث بها اليه ، فهل يكون ردنا على هذه الشبهة بأننا بصدد الحديث عن الشعر لا عن العقيدة ، وعن الكلام اللفظي لا النفسي ، وعن الظاهر والله يقول السرائر ، أم نرى رأى الدكتور هيكل صاحب « حياة محمد » الذي كان يعتقد أن ذلك من قبيل هذا الذي يسميه علماء « النفس » باسم ازدواج الشخصية وهو أكثر ما يكون في النعوس المريضة التي تظهر للناس لباس مستعار ، وشكل مكذوب ، وحقيقة ليست لهم ، ولا هم أصحابها ، كما كان أبو نواس الزاهد الواعظ الى جانب أبي نواس الخليل الماجن ، اذ يقول في مقدمة « الشوقيات »

الاسلام ، كلاهما يؤرق عينه ، ويتمب قلبه ، ويقلق باله ، وينفص خاطره ، وفي قصيدته في محبة دمشق وراثته لعمر المختار دليل على أنه كان يربط بين هذين الأمرين ، ويعتقد أن في كل واحد منهما مقبلا لصاحبه ، ومفسزا يؤتى منه الآخر ، ولما كان للتاريخ دوره العال في الهدم والبناء ، والتكئين والاستقرار ، كانت عنايته التامة باستخدامه ، والانتفاع به ، وأخذ الدليل منه ، لا تقل عن اهتمام بالعروبة والاسلام ، ولهذا فتننا لا نكون من المبالغة في شيء اذا كنا نحتة بأنه شاعر العروبة والاسلام والتاريخ ، وكل قصيدة من قصائده التاريخية جديرة وحدها أن تضيفه الى أصحاب المطولات التي كانت معروفة باسم الشاعنة والابلاذة وغيرهما ، وهي مع طول النفس ، والتزام الروى الواحد ، والدقة المتناهية في عرض الحوادث ، وتحليلها تحليلا واضحا ، تدل على مبلغ احاطته به ، وفهمه له عوفقه فيه ، وأستاذيته لمن عاشوا طوال حياتهم محسوبين عليه . . . الا أن شهة قوه قد تدور بذهن المتحدث عن اسلاميات شوقي الشاعر

بالحرف الواحد : « مسألة تبدو للنظرة الأولى دقيقة مفقدة ، فقد ازدوج في نفس واحدة حياتان بينهما من الصلة ما يبيح الازدواج ، فيكون الرجل الواحد فيلسوفا وشاعرا كما كان المصري وكما كان فولثير ، فاما أن يكون الرجل شاعرا ، وحدة حياته الشعر ، ثم تكون نفسه مقسمة مع هذه الوحدة قسمة ازدواج على نحو شوقي فذلك عجب في شاعر مطبوع ، يفيض عنه الشعر ، كما يفيض الماء من النبع ، وكما ينهل المطر من الغمام » وربما كان هيكلا في هذا الرأي أو تلك الشبهة متأثرا بنظرية الصدق والكذب التي ترى أن الشعر لا يكمل له جماله وحسنه ، ورونقه وإبداعه ، إلا إذا كان نابعا من وجدان القائل ، وضيق المتحدث ، واحساس المتكلم ، وقلب الشاعر ، يطابق نيته الخفية ،

وعقيدته المطوية ، وهي نظرية لم تحظ بإجماع الناس ، ولم تلق تأييد السواد الأعظم منهم ، والأديب مصور يشبه الرسام الذي يرسم الصورة المرئية ، وغير المرئية ، ونحن نكتفي منه بجمال الألوان ، وتناسق الأجزاء ، وبروز الشكل ، وروعة المنظر ، ولو كانت لشيء لا وجود له كالفسول والمقنعة ، وفي الشعر العربي كثير من هذه التماذج والصور التي تطرب لها ، ونسج بها ، وهي لا تبدو أن تكون من هذا القيسيل ، على أننا ونحن تصنع هذه « الاسلاميات » ان شاء الله صورة بعد أخرى ، ويأخذنا ما فيها من الجمال والحسن ، سوف لا نذكر الصدق والكذب ، وإنما نذكر القصة العالية التي ارتفع اليها هذا المخلوق الذي جعلته مصر غرة في جبينها ؟

د . ابراهيم على ابو الخشب

انتقال ملك ما تبى في السفعة إلى المشفوع عليه

للمكتور إبراهيم وسوق السهادى

اتفق الفقهاء على ثبوت السفعة
بانتقال ملك ما تبى فيه السفعة إلى
المشفوع عليه بقصد معاوضة مالية
كبيع والصلح عن الحدايات الموجبة
للمال والهبة بشرط الثواب •
واتفق الفقهاء - أيضا - على عدم
ثبوت السفعة بانتقال ملك ما تبى فيه
السفعة إلى المشفوع عليه بمير عقد
كالمراث •
واستدلوا على ذلك : بأن الوارث

لا اختيار له في انتقال الملك إليه فلا
دخل له في إيذاء الشريك أو الجار
فلا وجه لمضاوته بأخذ ملكه منه حجرا
عنه •
واستدلوا على ذلك بما رواه مسلم
وأبو داود والنسائي عن جابر رضى الله
عنه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم
مضى بالسفعة في شركة ربيع أو حائط
لا يعمل له أن يبيع حتى يؤذن شريكه
فإن شاء أخذ وإن شاء ترك فإن باعه
ولم يؤذنه فهو أحق به »

ووجه اندلاله من هذا الحديث :
أن قوله : « فإن باعه ولم يؤذنه فهو
أحق به » صريح في استحقاق السفعة
على من انتقل الملك إليه بالبيع والبيع
عقد معاوضة مالية •
وبدل الخلع وبدل الصلح عن دم عمد
كأن يكون لشخص حصه في دار مثلا
فجعلها مورا لزوجته ، أو يكون لامرأة
حصه في دار - مثلا - فجعلتها عوض
خلع من زوجها •

المالكية والشافعية وابن حامد من
الحنابلة .

الأدلة : استدلال أصحاب القول

الأول : على عدم ثبوت الشفعة بانتقال
ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه
بمقد معاوضة غير مالية بدليلين :

الدليل الأول : أن المشفوع في

الشفعة هو تملك الشفيع المشفوع فيه
بمثل ما تملك به المشفوع عليه ، ولا
يمكن للشفيع هنا دفع المثل لأن العوض
ليس بمال فلا تثبت الشفعة فيما عوضه
ليس بمال كالموروث والموهوب .

• ودفع هذا الاستدلال : بأنه قياس
مع الفارق فإن العوض وإن لم يكن
مالا حقيقة فهو مال حكما فإن البضغ
والمنفعة والصحة والقصاص ونحوها
قد جعلها الشارع مضمونة بالمال ،
فتأخذ حكم المال فإن لم يمكن الأخذ
بالمثل فيؤخذ بالقيمة بخلاف الموروث
والموهوب لعدم العوض فيهما .

الدليل الثاني : أن الشفع إنما يأخذ

المشفوع فيه بالسبب الذي تملك به
المشفوع عليه لا بسبب آخر وأخذ
بالسبب الأول غير ممكن لأن السبب

واختلفوا - أيضا - في ثبوت
الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى
المشفوع عليه بمقد لا معاوضة فيه
كالصدقة والوصية والهبة بغير ثواب
فاختلاف الفقهاء في موضعين :

الموضع الأول : انتقال ملك

المشفوع فيه الى المشفوع عليه بمقد
معاوضة غير مالية .

الموضع الثاني : انتقال ملك المشفوع

فيه الى المشفوع عليه بمقد لا مدوارة
فيه .

الموضع الأول : انتقال ملك

المشفوع فيه الى المشفوع عليه بمقد
معاوضة غير مالية : اختلف الفقهاء في
ثبوت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه
الى المشفوع عليه بمقد معاوضة غير
مالية - على قولين :

الأول : لا تثبت الشفعة بانتقال ملك

المشفوع فيه الى المشفوع عليه بمقد
معاوضة غير مالية ، ذهب الى ذلك
الحنفية وهو مشهور مذهب الحنابلة .

القول الثاني : تثبت الشفعة بانتقال

ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه
بمقد معاوضة غير مالية ، ذهب الى ذلك

الأول إما نكاح أو خلع أو نحوهما
والشفيع هنا لو أخذ إنما يأخذ بالشراء
وهذا إنشاء لتصرف آخر غير التصرف
الأول وهو غير مشروع •

١ - أن الخلاف بينهما مبني على
الخلاف في المنافع هل هي مال أم
ليست مالا : بدليل التمثيل بالخلع
والنكاح والصلح عن دم القتل المصد •

ودفع هذا الاستدلال : بأن أخذ
الشفيع المشفوع فيه بما تملك به
الشفيع عليه هو الكثير الضال ، ولا
منع من أخذه بسبب آخر كالخلع
والنكاح مثلا •

واستدل أصحاب القول الثاني على
ثبوت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه
إلى المشفوع عليه بقدر معاوضة غير
مالية بأن المشفوع فيه قد ملك بمقد
معاوضة فتثبت فيه الشفعة كما تثبت
الشفعة فيما ملك بالبيع •

ودفع هذا الاستدلال : بأنه قياس
مع الفارق فإن المملوك بالبيع عوض
مال يمكن الأخذ بمثله أو قيمته
بخلاف المملوك بمقد معاوضة غير مالية
فإن عوضه ليس بمال فليس له مثل
ولا قيمة يمكن الأخذ بها فلا تثبت
الشفعة فيه •

القول الرابع : هذا : والناظر في
أدلة القولين في الشفعة بانتقال الملك
بمقد معاوضة غير مالية يتبين له :

٢ - أن الرجوع ما ذهب إليه
أصحاب القول الثاني من ثبوت الشفعة
فيما مثلوا به من المهر في النكاح ومن
بدل الخلع في الطلاق ومن بدل
الصلح في دم القتل المصد ومن بدل
العق ونحوها من كل ما نصوا عليه
أنه من المنافع كأجرة الدار والطيب
لأن الشفعة إنما شرعت لدفع الضرر
الذي يتوقع حصوله من الشريك أو
الجار ولا دخل لنوع العوض في
حصول الضرر أو عدم حصوله لأن
الضرر إنما يتحقق من نفس الشريك
أو الجار فتثبت الشفعة بصرف النظر
عن نوع العوض الذي ملك به
الشفيع عليه الشخص المشفوع فيه :

الموضع الثاني : انتقال ملك المشفوع
فيه إلى المشفوع عليه بمقد لا معاوضة
فيه : اختلف الفقهاء في ثبوت الشفعة
بانتقال ملك المشفوع فيه إلى المشفوع
عليه بمقد لا معاوضة فيه على قولين :

للمتقول اليه دخل في الحاق الضرر بالتريك أو الجار بخلاف انتقال الموصى به أو الموهوب مثلاً فإنه اختياري ؛ لأنه يشترط في انتقاله القبول ولولاه ما انتقل الملك في مثل الموصى به أو الموهوب فيكون للموصى له أو الموهوب له دخل في الحاق الضرر بالتفيع فثبت الشفعة فيما انتقل الملك فيه بقدر لا معاوضة فيه .

وأجيب عن هذا الدفع : بأن هذا الفارق غير مؤثر لأن التصوص اسم أثبت الشفعة فيما انتقل ملكه بموضع ولم تثبت الشفعة في الموروث لعدم الموضع . والموصى به أو الموهوب - مثلاً - مما لا عوض فيه فلا تثبت فيه الشفعة لعدم الموضع .

الدليل الثاني : أن الشفعة إنما شرعت على خلاف الأصل لما فيها من أخذ مال الغير بغير رضاه فيجب الاقتصار فيها على محل ورودها والنص لم يرد في الشفعة إلا بالبيع وما لا معاوضة فيه ليس فيه معنى البيع حتى يلحق به فلا تثبت فيه الشفعة .

القول الأول : لا تثبت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بقدر لا معاوضة فيه كالصدقة والوصية ، والهبة بغير ثواب ذهب الى ذلك الحنفية والمالكية في القول المشهور عنهم والشافعية والحنابلة .

القول الثاني : تثبت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بقدر لا معاوضة فيه . فمن انتقل اليه ملك المشفوع فيه بقدر لا عوض فيه تستحق عليه الشفعة . ذهب الى ذلك المالكية في رواية عنهم وابن أبي ليلى .

استدل أصحاب القول الأول : على عدم ثبوت اشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بقدر لا معاوضة فيه بدليلين :

الدليل الأول : قياس ما لا معاوضة به كالموصى به والموهوب على الموروث بجامع أن كلا فيه انتقال الملك بغير عوض . فكما أن الموروث لا تثبت فيه الشفعة فكذلك ما لا معاوضة فيه لا تثبت فيه الشفعة .

ودفع هذا الاستدلال : بأنه قياس مع الفارق فإن انتقال الملك في الموروث لا اختيار فيه فلم يكن

وامتدل أصحاب القول الثاني :
على ثبوت الشفعة بانتقال المشفوع فيه الى المشوع عليه بمقد لا معاوضة فيه بدليلين :

الدليل الأول : أن الشفعة شرعت لدفع الضرر ، والضرر موجود في انتقال الملك بالمقود التي لا معاوضة فيها كالوصية والهبة فوجب شرع الشفعة فيما يثبت بها لدفع الضرر المتوقع حصوله والالزام تخلف الحكم عن علته وذلك موجب لابطالها .

ورد هذا الاستدلال : بأن الملة ليست دفع ضرر مطلق وإنما هي دفع ضرر الدخيل الذي ملك المشفوع فيه بمعاوضة والائتبت الشفعة في الموروث مع أنها لا تثبت فيه اتفاقا .

الدليل الثاني : أن الشفعة لو لم تشرع فيما انتقل فيه الملك بمقد لا معاوضة فيه كالوصي به والموهوب - مثلا - خوفا من حصول الضرر لئل الموصي له أو الموهوب - مثلا -

لوجب ألا تشرع في المبيع منها لحصول ضرر يلحق المشتري من باب أولى - لأن أقدم المشتري على الشراء وبذله العوض دليل على حاجته الى ما اشتراه بخلاف مثل الموهوب له أو الموصي له ، فإذا استحققت الشفعة على المشتري مع حاجته ولم ينظر الى اضراره وجب أن تستحق الشفعة على الموهوب له أو الموصي له والا كان هذا ترجيحا للمرجوح .

ورد هذا الاستدلال : بأن الموهوب له أو الموصي له قد تكون حاجته الى المشفوع فيه أشد من حاجة المشتري اليه ، لأن المتبرع ما تبرع لهما الا وقد علم حاجتهما التي دفعته الى التبرع لهما فلا ترجيح للمرجوح ، على أنه يوجد مانع قوى من استحقاق الشفعة فيما انتقل ملكه بمقد لا معاوضة فيه وهو شبهة بالموروث فلا يصح قيامه على المبيع مع وجود هذا الفارق .

القول الرابع : هذا والراجح من القولين : هو القول بعدم ثبوت الشفعة

انتقال ملك ما تثبت فيه الشفعة الى المشفوع عليه ٩٥٥

فما انتقل ملكه الى المشفوع عليه بمقدد بالشفعة فيه ضرر عظيم لا يسلويه
لا معاوضة فيه لقوة دليله ، ولأن الضرر الذي يلحق المشفوع عليه ،
ما يثبت بمقود لا معاوضة فيها المقصود فالمصلحة في عدم استحقاق الشفعة
فيه التبرع ابتداء وجه الله ، والغالب عليه

في التبرعات أن المتبرع يلاحظ نفع
المتبرع له بذات المتبرع به ، فأخذه منه
د . ابراهيم دسوقي الشهاوى

الزاهد الغنى الرائد

للأستاذ السيد من قرون

نزعة الزهد ظاهرة تجدها في جميع الأمكنة والأزمنة يستوى في ذلك من عاصر الفراعة ومن شاهد عصر الفضاء ، ومن عاش في الهند أو عاش في السويد ، نزعة بشرية لا يختص بها جنس دون جنس ، ولا أمة دون أخرى ، ولذلك تتساءل: لم يزهد بعض الناس في زهرة الحياة الدنيا ، ولم يقبل عليها آخرون بشغف؟ ونحن نعرف أن حب المال طبيعة في بني آدم ترجع إلى غريزة حب التملك فكيف زایل الرهاسد غرائزهم ، ورافقوا ما يضادها ويماديها؟

لو تأملنا مليا في نوعة الزهد فإننا نراها لا تجافى طيمة الانسان ، ولا تصادم غرائزه ، وقد يبدو هذا الكلام غريبا ، ولكن شيء من

التمحيص والتدقيق نجده في موقفه ؛ فالذين أحبوا المال وتكالبوا عليه سيطرت عليهم غريزة حب التملك العاجل ، ورأوه هو الدنيا ولا شيء سواه ، ونحن نسميهم الماديين ، ومنهم البخلاء وأعداء البشر من المحتكرين والمحتالين وقطاع الطرق واللصوص والمرششين ، الذين احادوا الزهد سيطرت عليهم غريزة التملك أيضا ، ولكنه تملك من نوع آخر ، تملك أسى وأنبى وأمتع ، انه تملك الآجلة بما فيها من نعيم مقيم ، وجنات تجري من تحتها الأنهار ، أو تملك رضا الله ، وهو نعيم لا يعدله نعيم ، وخفقة قلب زاهد تحتوى على لذة وأشواق لا يعدلها الا غفران الله ورضوانه .

والزهد فى الاسلام تدرج مع ظهوره ونموه واتساع مداه ، كان فى يده أمره متوازنا مع مطالب الحياة الضرورية ، فأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لا يهتمون بالمال وجمعه ؛ لأن الدين هون من شأنه ، وما المال عندهم الا وسيلة لما هو أسمى ، التقرب به الى رضا الله ، وبناء مجتمع سليم مثلى يسوده الود والأمن والتكافل ، والزكاة والصدقات والكفارات وأقيات من البغض والخوف والتأخر ، ولكنه زهد على كل حال ، ومع توالى الأيام نشأ زهاد لهم وظيفة فى الدولة هي المظلة واسداء النصائح وفى آخر العصر الأموى كان الزهاد نتيجة الثراء الكبير ، للفتوحات ومزاولة العمل الزراعى والتجارى ، فلما جاء العصر العباسى كان الزهد ناشئا من اختلاط الشعوب تراوجا وعلو ، وآدابا ، واصطناعا لمطالب الحضارة ، وصار للزهد دعائه ويمثلهم أبو المتاهية - وإن كان هو غير زاهد فى حقيقة أمره - ثم تولد من ذلك مذهب التصوف بحسناته وسيئاته .

وقد ذخرت الكتب الأدبية وغيرها طائفة كبيرة من أقوال الزهاد ومسالكهم فى الحياة وإذا قرأت هذه الكتب فلن تجد بيانا شافيا عن أسباب الزهد والتفنى به فى أسلوب علمى مبنى على البرهان والمثال . وفى القديس الفريد لابن عبد ربه كلام كثير من الزهاد وعندهم ، وأصدق ما قرأت منه : « قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ما الزهد فى الدنيا ؟ قال : أما أنه ما هو بتحريم الحلال ، ولا إضاعة المال ، ولكن الزهد فى الدنيا أن تكون بما فى يد الله أغنى منك بما فى يدك » وقال الفضيل بن عياض : أصل الزهد الرضا عن الله تعالى . وما عدا هذا يطعك لوما للدنيا ومن عنوا بها كقول محمود الوراق :

أطهرُوا لله دينيَا
وعلى الدينيسار داروا
وله صلوا وصياموا
وله حججوا وزاروا
لو بدا فوق التريَا
ولهم ريش لطيساروا

من هو أدنى مني ، ويحملني على أن
أكبح كريمتي من لا أريد . وتخبرنا
كتب السيرة أنه حين حرمت الخمر
تحريما قاطعا بقوله تعالى : يا أيها
الذين آمنوا انموا الخمر والميسر
والأنصاب والأزلام رجس من عمل
الشیطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون . إنما
يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة
والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم
عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم
مستهون ، وأخبر بذلك ، قال : يا
لها لقد كان بصري فيها ثابتا ، ولم
تذكر بالكتب أنه تحنف أو تنصر أو
خاطأ أهل الكتاب ، فزعة الزهد عنده
أذن من نفسه ومن فطرته فليس هناك
مانع يمنعه من الحياة اللاهية السادة ،
فهو ذو ثراء واسع وهو ذو حسب
وسبب من بنى جمیع فی الدروة
منهم فهو عثمان بن مظعون
ابن وهب بن حذافة بن جمح بن
عمرو بن حصيص بن كعب بن لؤی
يجتمع مع رسول الله في كعب
مثل عمر بن الخطاب وجمع له بنون
طهروا في عهد النبوة منهم من عصى
ومنهم من آمن ، وأشهر من عصى
(صفوان بن أمية) من المؤلفة قلوبهم
أعطاه الرسول في غزوة حنين مثل
ما أعطى أبا سفيان ، وجمع بطن من

ومن العجب أن يذكر (العقيد
العريد) التصوف على لسان شاعر
قال :

تصوف كى يقال له أمين
وما معنى التصوف والأمانة

ولم يرد الاله به ولكن
أراد به الطريق الى الخبثانة

جالت هذه الخواطر في رأسي وأنا
أعيش مع الصحابي الجليل (عثمان
ابن مظعون) الذى يعتبر رائد الزهد
في عصر النبوة ، وماذا كان منه لنصمه
بذلك الوصف ، ونعمه للزهد رائدا ؟
لو بسطا حياته في ظل الاسلام فابلتنا
منه طرائق قد تتفق مع الزهاد الذين
أشرفنا اليهم وقد تختلف ونستبين منها
مدخله ومخرجه ، وإذا ألقينا بصريا
الى حياته في الجاهلية لم نلق ما يدلنا
عليه دلالة كافية الا أن هناك بصيصا
من النور قد يشير اليه في شحوب ،
ولكنه كاف في تمام المعرفة به ، فلقد
خرج عن أهل الجاهلية من قريش
في أنه حرم الخمر ، ومعنى ذلك أنه
كان يتأى عن حياتهم الباطلة ولا
ينغمس في اللذائذ والشهوات ، قال
عن الخمر - في الجاهلية - : انى لا
أشرب شيئا يذهب عقلى ، ويضحك بى

منهم الشهيد والقائد والرئيس ، وقد ذكر ابن عوف بينهم ، والمعروف أنه أسلم بصحبة أبي بكر الى الرسول قبل ذلك ، وقد يكون ابن عوف صنع صنع أبي بكر ، فرافق هؤلاء الكرام الى الرسول ، وتذكر كتب السيرة أن أبا عبيدة كان الحادى عشر من أسلموا ، ومعنى هذا أن عثمان ابن مظعون من أوائل السابقين الى الاسلام ، ومن الاتفاق الحبيب أنهم كانوا معاً فى الهجرة الى الحبشة - ماعدا عبيدة بن الحارث - لم تهرم قريش ولم تؤذهم ولكنهم فروا بدينهم ليفوموا بشعائره بعيداً عن عنت قريش وكفرها ، ورافق ابن مظعون زهده وترك أمواله الى حين ، وحين هاجر الى يثرب لم يخرج وحده بل صاحب أسرته وأخوته ، وما أجمل حديث (ابن سعد) عنهم فى طبقاته . قال : «وآل مظعون ممن أوعب(أ) فى الخروج الى الهجرة حتى غلقت دورهم » وأخى الرسول بين ابن مظعون وأبى الهيثم بن التيهان - وابن التيهان أحد الاثنى عشر الذين بايعوا بيعة العقبة الأولى - واختط رسول الله لآل مظعون موضع دورهم بالمدينة ،

بطون قريش العشرة ، والرجل ماله كثير وشبابه معه . فمن أين جاء الزهد ؟ لا أن نطلف أمره فنقول : ان عثمان بن مظعون كانت لا ترضيه الحياة التى انعمت فيها قريش من عبادة غليظة ولهو ولعب وتكاثر بالأموال والأولاد ، شأنه فى هذا شأن الابن الثانى من الابن الأول فى الأسرة ، فهو اذن معارض لتلك الحياة اللاهية ، وقد يريد ابطالها ، ولكنه فى حاجة الى سند والى شيء جديد يبه به ذلك المجتمع الضال ، فما ان بدا النور حتى هرع اليه ، وألقى بثقله بين يديه . قال الرواة : انطلق عثمان بن مظعون ، وعبيدة بن الحارث ابن المطلب ، وعبد الرحمن بن عوف ، وأبو سلمة بن عبد الأسد وأبو عبيدة ابن الجراح حتى أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فعرض عليهم الاسلام ، وأنبأهم بشرائمه ، فأسلموا جميعاً فى ساعة واحدة ، وذلك قبل دخول رسول الله دار الأرقم ، وقبل أن يدعو فيها .

وهذه الرواة تهدى الى مسلكه ، ان القرنين بالمقارن يقتدى ، فالذين ذهب معهم الى نبي الاسلام من كرام قريش صاروا فيما بعد سادة المسلمين

وتعزوا لطاعة الله ورسوله ، واشتركوا في غزوة بدر ، وصار ينظر الى عثمان بن مظعون على أنه من أفاضل المسلمين ، لكنه بدا جاحدا الى أمر لم يجنب له الصحابة ، انه زاهد يعز من الدنيا ومن ابتسامتها ، ويطلب الصلاة ويكثر من التهجد ، ولئن عز المال على من هاجروا فلديه المال كثير ، وينبئ أن نلاحظ أننا نتحدث عن فترة تقع بين الهجرة وبين غزوة أحد ، فالرجل لم يشغل غير هذه الفترة في المدينة ، فهو ثرى ، لم يشغل بالحاجة الى المال أو طلبه ، والحكاية الآتية تبين لنا زهده وكثرة ماله ، قال الرواة : دخلت امرأة عثمان ابن مظعون على نساء النبي ، فرأيتها سبيحة الهيبة ، فقلن لها : مالك ؟ فما في فريش أغنى من بطنك . قالت : ما لنا منه شيء . أما ليله فقام ، وأما نهارة فصائم . فدخل النبي صلى الله عليه وسلم ، فذكرن له ذلك . فلقبه ، فقال : يا عثمان بن مظعون ، أما لك بي أسوة ؟ فقال : بآبي وأمي وما ذاك ؟ قال : تصوم النهار وتقوم الليل . قال : اني لأفعل ، قال : لا تفعل ، ان لمينك عليك حقا ، وان لجسدك حقا ، وان لأهلك حقا ، فصل وم ، وصم وأفطر .

ويظهر أن الزهد جبلة فيه تجلته

في حيرة وقلق وأشواق الى ما هو أسمى من حيلاته ، فمرة يذهب الى النبي يخبره أنه يكره أن ترى امرأته منه . قائلا أستحي من ذلك وأكرهه ، فيصره النبي بقوله : ان الله جعلها لك لباسا ، وجعلك لها لباسا ، ويصفه الرسول حين يدبر : ان ابن مظعون لحبي ستر ، وتارة يتحد بنا للمتعبد والخلوة . ويقول أبو فلابه في ذلك . ان عثمان بن مظعون اتحد بيتا فقصد يتعبد فيه ، فجعل ذلك النبي فآده ، فأحد مضادتي باب البيت الذي هو فيه . فقال : يا عثمان بن مظعون ان الله لم يعنى دلرهبانية (مرتين أو ثلاثا) وان خير الدين عند الله الحنيفية

المدينة حين طار فى نواحيها نأ وفاته ،
فما أن سمع النبي بموته حتى مضى
اليه ، فوقف عليه ياكيا . قالت عائشة :
ان رسول الله قبل عثمان بن مظعون
.. وهو ميت .. فرأيت دموع النبي
تسيل على خد عثمان بن مظعون .

وشيعت الحازة فسمع الرسول
امراته تقول : حبيبا لك الجنة عثمان
ابن مظعون . فنظر اليها نظر غضبان ،
فقل لها : وما يدريك ؟

فقلت : يا رسول الله ، فارسك
وصاحبك . فقال : والله اتى لرسول
الله ، فما أدرى ما يفعل بى ولا به ؟
فلما ماتت بنت رسول الله قال
الرسول : الحقى بسلفنا الخير عثمان
ابن مظعون .

وهذا القول من صاحب العقيدة
الاسلامية يرشدنا الى أمر عظيم ،
فليس من حقنا أن نحكم على الله
بشيء ، بل حسبنا أن نقول كما أرشد
الرسول : « كان يحب الله ورسوله »
أو تدعوله بخير . ونحن لا نشك فى
أن ابن مظعون ممن رضى الله عنهم ،
وهدهم الى الهدى ، وباعد بينهم وبين
اقتراف الماعى ، ولكن الرسول هو
المعلم الأكبر ، وما قال هو المتبع ، وقد

السمحة ، فرسولنا صلوات الله عليه
فروم هذه النزعة فيه ، وبين له ، يأخذ
وما يدع ، بين الطريقة المشطى التى
نمضى أن يكون عليها المسلم ، لا افراط
ولا تفريط ، بل الاعتدال فى كل
شيء ، دين العطرة ، فالحره ن والزهد
والانقطاع عن الدس فى الخلوة وترك
المعل أمور لا يعرفها الدين الاسلامى .

ومقاومة الرسول لبرعه الرهد فيه
جملته صحابيا من الصحابة يشاركهم
فى الصلاة والجهاد وقراءة القرآن
والتفقه فيه مولولا موقف الرسول من
رهده لقع فى بيته وترك نصيبه من
الدنيا .

لم تطل حياة ابن مظعون كما قدمنا ،
فقد فارق ظهر الأرض فى شهر شعبان
بعد ثلاثين شهرا من الهجرة ، وكانت
وفاته كحياته لها أثرها وخطرها ،
كانت توطئة لحمل كبير ، فكر فيه
الرسول وأطال التفكير ، كان يرتاد
لأصحابه مقبرة يدفنون فيها ، ارتاد
نواحي المدينة وأطرافها حتى وصل
الى موضع ، فقال : أمرت بهذا
الموضع ، فكان (البقيع) مقبرة
أصحابه فى المدينة ، وكان أول من
قر فيه عثمان بن مظعون . ارتجت

عليها رأى أن موت ابن مظمون دون
استشهاد هبوط في منزلته ، ولا رأى
الخيار يموتون قس أمر ابن مظمون
عليهم فارتفع الى قياسه ، وحسب رائد
الزهد أن يحظى من الرسول بالعناية
بأمره ، ولا يتركه لتبته ، فكان لنا من
توجيهات النبي له تشريع وتعليم ،
وحسبه أيضا أن يشيع الرسول
جنازته ، ويشهد دفنه حين نزل في
قبره أخوه عبد الله ، وابنه السائب ،
ومعمر بن الحارث الجمحي ، وأن
يأمر بوضع شيء على ضريحه ،
ويقول : هذه علامة قبره يدفن إليه من
مات بعده .

رحم الله عثمان بن مظمون ، فقد كان
رائدا في زهده ، رائدا في هجرته ،
رائدا في قبره ، انه أول من قبر في
البقيع .

السيد حسن فرون

وقع عمر بن الخطاب رضي الله عنه
في مثل ما وقعت فيه امرأة الفقيده ،
وان كان من نوع يخالفه ، فقد ظن
أن وفاة ابن مظمون دون استشهاد
سرو من قدره ، وتنقص من أجره ،
ولكنه عدل عن هذا الظن بعد سنوات
من وفاته . فقد رووا (١) أنه قال :
لما توفي عثمان بن مظمون وفاته لم
يقتل ، هبط من نفس هبطة ضخمة
فقلت : انظروا الى هذا الذي كان
أشدنا تخليا عن الدنيا ، ثم مات ولم
يقتل ، فلم يزل عثمان بذلك المرة من
نفسه حتى توفي رسول الله صلى الله
عليه وسلم . فقلت : ويك ! ان خيارنا
يموتون . ثم توفي أبو بكر . فقلت :
ان خيارنا يموتون . فرجع عثمان في
نفسه الى المنزلة التي كان بها قبلي
ذلك .

وعمر في هذا لم يخالف منهجه ،
فهو يقيس الأمور ، ويذكر الأشياء
والنظائر ، فلما كان الشهداء بالمنزلة

(١) الطبقات : ترجمة عثمان بن مظمون .

النظام الإداري الإسلامي :

بعض المبادئ الضابطة لإدارة المرافق العامة في الإسلام (١٢)

للدكتور مصطفى كمال وصفي

الواجبات التي يلتزمها المسلمون على وجه الكفاية فيما بينهم • فن قام بها القادر عليها قياما حسنا ، سقط هذا الغرض عن غيره وبرىء المسلمون من أتمه • وإن لم يقم به أحد أنموا جميعا •

ومن شأن ذلك أن تمشد روح متابعة الصالح العام والأخلاص في ذلك تلاوبا للآثم العام الناشئ عن التخلف عن هذا الواجب المفروض • فإن كان ثمة من يقدر على مصلحة فلم يقم بها • أثم يعموده • وأثم غيره لعدم دفعه عليه • وأثم من كان يقدر على أن يتعلم ففعل فلم يفصل • وأثم الساكنون على ذلك • ووجب أن سرى من المسلمين من يرى كل أولئك من أثمهم • فإن احتاجت قرية أو محلة أو ضاحية - كالعادي -

والى جانب ما ذكرناه من خضوع إدارة المرافق لبدا التخطيط • وذات تقيدا بالمقاصد الشرعية • وإلى أنها تدار بطريق الضبط الإداري - بالاشراف على الإدارة الشعبية ومراقبتها - وإلى خضوعها لما ينها من القواعد والوسائل • فإن هذه الإدارة تهتم عليها المبادئ الآتية :

الاضطراد والتحسين :

يدرك هذا المبدأ المقرر في القانون الوضعي الحديث • من أنه - في الشريعة الإسلامية - يعتبر القيام بالمصالح فرض كفاية يأثم الناس جميعا بالتواني عنه •

وهذا المبدأ الأساسي مقرر في جميع المذاهب بلا استثناء بما لا شك أن دفع الضرر عن الناس وجلب المصالح لهم • والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من

لطبيب أو صاحب حرفة أثم الناس جميعاً حتى يتصدى أحدهم لذلك - عن قدرة - أو يستخدموا من يقوم بها ويجلبوه ويوفدوا من يتعلمها - لأن عدم القيام بذلك يؤدي إلى التفريط في ضرورة من الضرورات الشرعية : وهي المحافظة على النفس + وإن كان طبيهم جاهلاً حجب عليه لما قدمناه من الحجب على الطبيب الجاهل ، واستبدلوا به غيره علماً حاذقاً ، وبقدر حمية الإيمان في القلب تكون متاسبة التكليف والقيام بها (١) .

مراعاة الصالح العام :

السلطة العامة في الإسلام - كما بينا من قبل - مقيدة وليست مطلقة . فإن ما نسميه الآن بمبدأ سيادة القانون (٢) مطبق في الإسلام بأظهر مصابه ، بل إن المشروعية فيه ثابتة مؤكدة دائمة ، لا تبدل فيها ، فالنظام كله محكوم بنصوص القرآن والسنة ، والمصالح محكومة في إطار مقاصد معينة ، والدولة ذاتها وليدة الشريعة الإسلامية ، وهذه الشريعة خطاب للمحاكم والمحكوم على حد سواء .

ولما كانت الشريعة الإسلامية قد وضعها الله سبحانه وتعالى جلباً للمنافع ودوراً للمقاصد ، فقد صار على السلطان في ولايته ، وعلى الفرد المكلف فيما يقوم به من المصالح ، أن يرعى هذه المقاصد ، وصارت السلطة

وهي القانون الوضعي الحديث يجب أن يؤدي المرفق عمله : على وجه حسن ، وبدون تأخر . فإن لم يتم اطلاقاً بأداء الخدمة ، أو كان يؤديها أداء سيئ ، أو كان يتأخر عن أدائها ، فإن هذه الأسباب الثلاثة توجب مسئوليته ، وهي مسئولية تقوم على الخطأ المرفقي (٣) وهذا حسن ولا بأس بالاعتناء به ، إذ لا يكفي ألا يقوم الناس اطلاقاً بالمصالح ، ولكن

(١) انظر صحيح البخاري المفسر - شرحنا على قوله : « دماؤكم

إيمانكم » صفحة ٢٦

faute de service

(٢)

souveraineté du droit

(٣)

العامة في كل مظاهر ممارستها مقيدة
بمراعاة الصالح العام •

في كتابه المسمى « الأشياء والنظائر »
وكذا الامام ابن تيميم المصري الحنفى
في كتابه المسمى أيضا بالاسم نفسه :
أى الأشياء والنظائر •

هم وقد يكون لصاحب الولاية أن
يختار ويترخص ، ولكنه ليس مطلق
السلطة في ذلك ، بل عليه أن يختار
الأحسن ولا يترخص إلا بما فيه هو
نظر للمسلمين وأصلح لهم • وهذا
مثل ما قاله عبد الحميد متولى
وأضراجه من أن الحكم في المسائل
الدستورية يكون يلتشى • فهذه
فوضى ورخصة للظلم لا تقره شريعة
الإسلام •

قال الامام السيوطى فيها : • هذه
القاعدة من عليها الامام الشافعى ،
وقال : (منزلة الامام من الرعية منزلة
الولى من التيميم) • وأصل ذلك
ما أخرجه سميذ بن منصور فى سته ،
قال : حدثنا أبو الأحوص عن
أبى إسحق ، عن البراء بن عازب ،
قيل : قال عمر رضى الله عنه : (ائبى
أترلت نفسى من مال الله بمنزلة ولى
التيميم ، ان لاحتجت أخذت منه ، فإذا
أيسرت رددته ، فان استعنت
استعنت) • •

وقد تقرر فى الفقه الإسلامى قاعدة
أصولية هى قولهم :

التصرف على الرعية منوط بالمصلحة:

وقد قنت المجلة المدلية (١) هذه
القاعدة بالمادة ٥٨ منها • كما أوردها
بعض الأئمة فى مصنفاتهم • منهم :
الامام جلال الدين السيوطى الشافعى

وقد قنت المجلة المدلية (١) هذه
القاعدة بالمادة ٥٨ منها • كما أوردها
بعض الأئمة فى مصنفاتهم • منهم :
الامام جلال الدين السيوطى الشافعى

(١) مجلة الأحكام المدلية هى مجموعة أحكام مستخلصة من المذهب
الحنفى ، أصدر بها الباب العالى عدة فرامانات أو خطوط هابونية للعمل
بها فى عموم الدولة العثمانية فى محرم سنة ١٢٨٦ هجرية ، وما زال معمولاً
بها فى بعض الدول العربية الإسلامية •

(٢) الديوان : دفتر أو سجل يقيد به أسماء المستحقين للعطاء
(من قى ونحوه) يصرف لهم من بيت المال ، فكان يقيد به من يقومون
بالجهاد عند الحاجة ، واسقاط بعضهم من الديوان : يعنى حذفهم من قائمة
المستحقين لهذه الاموال • فهم تصرف ادارى تحت •

بناء على سبب صحيح ، يراعى فيه المصلحة المقصودة . ومنه أيضا أنه لا يجوز لولى الأمر أن يقدم فى بيت المال غير الأحوج على الأحوج ، لأن توزيع هذه الاموال مقيد بمصلحة معينة فوجبت مراعاتها . ومنه أيضا أنه لا يجوز لأحد من الولاة أن ينصب فلسفا اماما للصلوات ، فهذا التصرف - بالمعايير الحديثة - هو قرار تعين . فوجب أن تراعى فيه المصلحة المقصودة . نعم يقول البعض أن الصلاة خلف الفاسق صحيحة ، ولكن لا شك فى أنها مكروهة ، وحمل الناس على فعل المكروه ينافى المصلحة أو - على الأقل - لا مصلحة فيه . وكذلك لا يجوز لولى الأمر أن يملك أحدا - باقطاع أو احياء - الا ما ملكه الله تعالى ، لأن وظيفة الامام القسمة ، والقسمة لا بد أن تكون بالعدل لأن الولاية مقيدة بالمصلحة ، ولذلك أيضا تطبيقات فى السير : كما فى عقد الهدنة وتقسيم الغنائم والتصرف فى الأسرى ، فكل ذلك يجب أن يحرى حسب المصلحة ، لا بحسب الشهوى ، وتجوز مراجعة الامام فى ذلك ، كما يجوز للامام أن ينقض عهدا أبرمه

أحد المسلمين وكان فيه ضرر ، أو كان خاليا من المصلحة عند البعض .

وعدى أن هذه القاعدة عامة فى كل التصرفات والعقود ، لا تنفد عند تطبيق دون تطبيق . سواء فى العقود أو المروج أو الأموال أو الأحكام أو السير أو الخبايا ، فكل ذلك لا بد أن يتقيد بالمصلحة : وهى هذه المشروعية الاسلاميه والمقاصد الشرعيه التى تهيمن على النظام الاسلامى على الوجه الذى أبرزناه .

وقد اختلف فى الصروع - فى مسائل بينها - هل يشترط أن تكون المصلحة واضحة بارزة فى التصرف ؟ أم لا يشترط ذلك فيكفى ألا يكون مؤديا للضرر ؟ بمعنى أنه اذا خفيت المصلحة فى تصرف ، أو كان ظاهر المخلو من المصلحة - كالمبت - ولكن لا ضرر فيه ، فهل حكمه البطلان أم الصحة ؟ .

الذى نراه أنه يكفى ألا يكون مؤديا للضرر ، وذلك لأن التصرفات محمولة على المصلحة ، ولا يتكلف ولى الأمر أن يثبت المصلحة فى كل عمل من أعماله . ففى ذلك مشقة وخرج ، ولكن البعث ضرر بلا شك ،

عند الجناية عليه ، وفي التداعي الى القضاء المسلم وغير مسلم سيان ، ولو أميرا ، وكذا القاعدة - تقريبا في الحر والرق .

وأما في الأمور التي تتطلب ثقة أهل الايمان ، فقد قال الله تعالى : « ان أكرمكم عند الله أتقاكم » كذا ، فلا عهد بالعمل الا الى عدل ، لا الى منصوص عليه في نفاق ، وذلك لأن الاسلام نظام مدهى تميز أهل العقيدة والمشهود لهم في أمور ، وئساوا مع المنافقين والغافلين عن أمور الدين في غيرها ، وهذا التمايز انما هو من قبيل الصلاحية للاختيار والملائمة في التمييز ونحوه ، وهو أمر معروف في القوانين الحديثة ، بل ان النظم المذهبية الحديثة كالاشرائية - لا تلى الأمور العامة الا الى المشهود لهم بهذه العقيدة المعروفين باخلاصهم لها . فالمذهبية قيد هام على المساواة في الاسلام ، وليست المساواة مطلقة كما في النظم الديموقراطية الحرة (الليبرالية أو الرأسمالية) التي تقوم على اعتبارات مادية محضة .

ثانيا : أن المراكز القانونية في الاسلام يبرز فيها عناصر التكليف وتقدم على عنصرى المزايا والحقوق

لأن الشريعة والأحكام مزره من ذلك ، فإذا كان التصرف سفها وتبذيرا وكان اضعة للمال ، وهو منهى عنه في الشرع لأنه فساد ، والله لا يحب الفساد ، ولا يصلح عمل المفسدين . وفي ذلك تطبيقات في باب الاجازة وعلى منها يقاس في الأحكام وأعمال الولاية .

المساواة امام المرافق :

وتحتل المساواة في الاسلام تأسيلا يجعلها تنابر نظيرتها في القانون الوضعى مفارقة عظيمة من وجوه :

أولا : يساوى الناس جميعا على اختلاف ألوانهم وأديانهم - بلا أدنى شك - فيما نسبه الآن بحقوق الانسان : وهى الحقوق المترتبة فى الاسلام على عصمة المال والعرض والنفس والدم ، فكل من يدار بالاسلام ، مسلما أو يهوديا أو مسائنا أو معاهدا أو صلحيا ، كل أولئك سواء فى هذه الحقوق المنفرعة عن كونه انسانا ، اللهم فى القليل مما يقتضيه فضل الاسلام ، فلا يؤخذ الأعلى فى الأدنى فى القصاص كنحو مسلم فى ذمى ، ولأخير حقوق أخرى مكفولة

المثل * * * وهذا باب واسع لتلوين نظرية المرافق العامة بلون شديد التقدم والموافقه لاحتياجات التطورات الاجتماعية والظروف الاستثنائية ، وهو سند لمشروعية تسخير المساكن ، والاستيلاء الجبرى عند الضرورة ، والحد من تحكم المال فى اختصاصه واستثوره . ولكن ذلك كله يجب أن يفدر بقدره وأن يلزم المقاصد الشرعية وقد فصلنا ذلك فى كتابنا « الملكية فى الاسلام » .

وعلى أية حال فبحث المساواة من البحوث الدستورية ، ولكننا نعرض هنا لأثره فى المساواة أمام المرافق العامة ، فنجد أن المساواة تتحمل اتجاهات توسمية شديدة التوسع فى المساواة القائمة على مراعاة حقوق الانسان ، وفى مواجهة الضرورة العامة - فالناس سواء فى الضرورة لا يحولهم اختصاص ولا ملك - ولكنها تنقض فى شئون الايمان والعقيدة ، وهى فى الأمرين شديدة الاختلاف عنها فى القانون الحديث ؟

د . مصطفى كمال وصفى

الغاية ، وهذا من شأنه - من ناحية أخرى - أن يمسى نوعا من المساواة العامة لا تعرفه النظم الحديثة ، فإذا تساوى المالك مع المضطر ، ولم يكن المالك على اضطرابه فإن المضطر يتقدم فى الاستحقاق فى أحوال كثيرة . وهذا من شأنه أن يغير من أكثر الأصول التى تألفها فى القانون الوضعى الحديث ، وحقوق العامة على الملكية الخاصة ، بل أحسب أن أقول : ودخول هذه الملكية الخاصة ضمن المصالح العامة ! ما دام أن المالك لا يستطيع أن يجسها عن العامة . ألم تر ما يقول ابن القيم فى ذلك ؟ قال : « فإذا قدر أن قوما اضطروا الى السكنى فى بيت انسان لا يجدون سواء ، أو التزول فى خان مملوك ، أو استعارة ثياب يستدفنون بها ، أو رحى للطحن ، أو دلو لتزج المساء أو قدر ، أو فأس ، أو غير ذلك وجب على صاحبه بذله بلا نزاع ! لكن هل له أن يأخذ عليه أجرا ؟ فيه قولان للعلماء ، وهى وجهان لأصحاب أحمد ، ومن جوز له أخذ الأجرة حرم عليه أن يطلب زيادة على أجر

من الأسس الإسلامية لبناء المجتمع

الأمانة (٤)

للإمام محمد كمال الدين

عليها ، ان أداها على وجهها الصحيح
صغير ، وان فرط فيها أو خافها فهي
الوبال عليه في الدنيا والآخرة .

والأمانة صفة من أهم صفات المؤمنين
الحق ، واحدى صفات سبع وصعهم
بها القرآن الكريم ، وذلك في قوله
تعالى (١) - فقد أفلح المؤمنون - الذين
هم في صلاتهم خاشعون - والذين هم
عن اللغو معرضون - والذين هم
للزكاة فاعلون - والذين هم لفروجهم
حافظون ، .. الى قوله تعالى : والذين
هم لأمانتهم وعهدهم راعون ...
وجزاؤهم على ذلك : أولئك هم
الوارثون - الذين يرثون الفردوس
هم فيها خالدون ، ، والأمانة في هذه
الآيات الكريمة هي كل ما يؤتمن
عليه الانسان ، ويجب حفظه والعمل
به ، وهي نوعان : أمانة الله بالقياس

تتمنى الأمانة شدة المراقبة لله رب
السالمين ، والايمان بأنه يرانا ، فان كنا
لا نراه فانه معنا أيضا كسا ، والأمانة
هي شعور المرء بنبته في كل أمر
يوكل اليه ، فيراقب ضميره ويحاسب
نفسه على ما فرط منه ، والأمانة
أنواع ، فالأمانة على السر تكون
بكتمانه وعدم البوح به ، والأمانة في
المال تكون في حفظه وعدم تبديده
مما لا ينفع ولا يفيد ، والأمانة على
المرض تكون بصيائه واحاطته بسياج
منين من الشرف والكرامة ، والأمانة
في الدين مراقبة الله في السر والعلن ،
والقيام بأداء واجبات الله علينا ، وهي
ما كلفنا به ، فالصلاة أمانة ، والزكاة
أمانة والصيام أمانة ، والحج أمانة لمن
استطاع اليه ميلا ، وكل ما أمرنا به
الله سبحانه وتعالى من عبادات وطاعات
فهى أمانة في ضيق العبد ، يحاسب

بواجبات الدين ، وأمانه الياد كالودائع والبيع والشراء والتعاقد والتعامل بين الناس ويجب الوفاء بها ، والعمل بمقتضاها .

وقد ورد ذكر الأمانة في القرآن الكريم في أكثر من سورة ، ومنها قوله تعالى (١) : « انا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما » واستغفر الله ان الله كان غفورا رحيدا . ولا تجادل عن الدين يفتنون أنفسهم ان الله لا يحب من كان خوانا أثيما » . ومنها قوله تعالى (٢) : « ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ان الله نعما يعظكم به ان الله كان سميعا بصيرا » . ومنها قوله تعالى (٣) : « انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا » . ومنها قوله تعالى (٤) : « يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون »

وكما وردت الأمانة في القرآن الكريم عطفه وردت أيضا في أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومنها قوله عن أنس بن مالك رضى الله عنه : « ما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة الا قال : « لا إيمان لمن لا أمانة له ، ولا دين لمن لا عهد له » . وكان من دعائه عليه الصلاة والسلام : « اللهم انى أعوذ بك من الجوع فانه يشس الضجيع ، وأعوذ بك من الخيانة فانها يشس البطانة » وجاء رجل يسأل النبي صلى الله عليه وسلم : متى تقوم الساعة ؟ فقال له الهى : « اذا صيبت الأمانة فانتظر الساعة فقال الرجل : وكيف اضاعتها ؟ فقال النبي الكريم : « اذا وسد الأمر الى غير أهله فانتظر الساعة » . وفى هذا المعنى يقول الرسول أيضا : « من استعمل رجلا من عصابة - أى من جماعة - وفيهم من هو أرمى لله

(٢) سورة النساء ٥٨

(٤) سورة الأنفال ٢٧

(١) سورة النساء ١٠٥ - ١٠٧

(٣) سورة الأحزاب ٧٢

منه ، فقد خان الله ورسوله والمؤمنين ، ولهذا براه - صلى الله عليه وسلم - يوجه أبا ذر الى طريق الصواب حين طلب منه أن يوليه عملا من الأعمال العامة ، فقد قال له أبو ذر في يوم من الأيام : يا رسول الله ، ألا تستملى ؟ قال مضرب يده على منكبيه ثم قال : يا أبا ذر انتك ضعيف ، وانها أمانة ، وانها يوم القيامة خزي وندامة ، الا من أخذ بحفها وأدى الذي عليه فيها ، .

وأخرج ما كان فيها من آثار الجاهلية ، فلما كان مساء ذلك اليوم نزلت الآية الكريمة : « ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها » الى آخر الآية ، فكان ذلك توجيها من الله لرسوله الكريم بأن يرد مفتاح الكعبة الى القائم عليها من بنى شيعة ، وحشد دعا رسول الله عثمان بن أبي طلحة الشيبى وأعطاه المفتاح ، ثم قال : يا بنى شيعة خذوها - أى سدانة الكعبة - خذوها تالدة حالدة الى يوم القيامة لا ينزعها منكم الا ظالم .

وقد ورد عن ابن عباس - رضى الله عنهما - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة دعا عثمان ابن أبي طلحة ، فلما أتاه قال : أرنى مفتاح الكعبة ، فأراه به ، فلما بسط يده اليه قام العباس فقال : يا بنى أنت وأمي يا رسول الله ، اجلسه لى مع السقاية ، فكف عثمان يده ، فقال الرسول : أرنى المفتاح يا عثمان ، فبسط يده ليعطيه إياه ، فقال العباس مثل كلمته الأولى ، فكف عثمان يده ، ثم قال رسول الله عليه الصلاة والسلام : يا عثمان ان كنت تؤمن بالله واليوم الآخر فهاتنى المفتاح ، فقال : هاك بأمانة الله تعالى ، فأخذه الرسول الكريم وقام ففتح الكعبة

ومن القصص التى تروى أيضا أن رجلا - فى أيام النبى صلى الله عليه وسلم - سرق درعا من بيت جاره ، ولما خاف السارق أن يكشف أمره ، رمى بالدرع المروق فى دار رجل لم يكن على دين الاسلام ، فلما ظهر الدرع عند ذلك الرجل غير المسلم وهو منه برى ، أسكر أن يكون قد أخذه ، وجاء بشهود من رفاقه شهدوا ببراءته ، وأدانوا السارق الحقيقى ، وقد تصبب أصحاب المسلم لصاحبهم ، وجاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنعونه بأن يحتاج عن صاحبهم ، ويجادلهم أمام اتهام غير المسلم له ، ولما كان ظاهرا الأمر يؤيدهم مال

أدل على أمانته من العفة التي أبدأها حين راودته امرأة العزيز عن نفسه ، فكان أميناً على دينه ، وأميناً على عرض الذي أحسن منأواه ، وأميناً على مكالم الأخلاق ، كذلك لا أدل على أمانة نبي الله يوسف عليه السلام من تحمله التهديد وتلفيق التهم له وسبره على المكارم من أخوته ومن بيت الملك لأنه شعر بتبته ، وأدرك أنه مستول أمام ربه ، وتلك هي الأمانة التي فطرها الله في نفس كل إنسان مخلص ، يعرف مدلولها وجزأها عند الله ، ويتخذها نموذجاً لسلوكه ، وقد ورد في الحديث الشريف : « إذا حدث رجل رجلاً بحديث ثم التفت فهو أمانة » فإذا خانها بإذاعتها فهذا غدر يحاسبه الله عليها ، وفي هذا يقول الرسول الكريم : « إذا جمع الله بين الأولين والآخرين يوم القيامة يرفع لكل غادر لواء يعرف به » فيقول هذه غدر فلان ، جنتنا الله من الحافظين لأماناتهم وعهودهم ، العارفين لدينه والعاملين به ، والله الموفق .

محمد كمال الدين على يوسف

الرسول الى قولهم فعليه أن يحكم بالظاهر ، والله يتولى السرائر ، لكن الله تعالى وهو العليم بحقائق الأمور وبواطنها أطلع رسوله على حقيقة الأمر ، ونهاه عن مخاصمة غير المسلم البرى ، وأمره بالاستغفار مما كان منه من ميل ، ونزل في ذلك قوله تعالى : « إنا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخاتين خصيماً » . الى آخر الآيات .

ومن أبلغ فصوص الأمانة في القرآن الكريم قصة سيدنا موسى عليه السلام حين أبلغت ابنة الرجل الصالح أبها أن يستأجره : « يا أبت استأجره إن خير من استأجرت القوي الأمين (١) » وذلك لما اتصف به من أمانة ونزاهة جمته موضع الثقة والصدق ، وكذلك قصة يوسف عليه السلام مع ملك مصر : « وقال الملك اتوني به أستخلصه لنفسي فلما كلمه قال إنك اليوم لدينا مكين أمين » . (٢) وقد وصل يوسف الى هذه المكانة العالية والمنزلة الرفيعة بفضل أمانته وصدقه ، ولا

(١) سورة القصص ٢٦

(٢) سورة يوسف ٥٤

الإمام البوصيري

مارس الرسول صلى الله عليه وسلم

للإمام أحمد رضا القوصي

الامام شرف الدين البوصيري
أمره مشهور غير منكور * عرف
بالأكار من مدائح المحضرة النبوية

بحرارة وقدره وصدق ، وفي جو
نوراني ، وتوفيق الهى ملحوظ .

وقد تخرج على يديه كثره ممتازة ،
لهلوا من عذب أدبه ، وأعادوا من
وفرة علمه .

عين في شبابه موطئا في بليس ، فما
استقام له الأمر ، ولا استاغ الجو
المحيط به ، فضاقت بوضعه الذي لم
يلأثم طبعه ، ولم يتناسب مع أماته
وتقواه ، فكره الوظيفة ونفر من
الموظفين ، ثم استقال .

وهو العارف بالله : شرف الدين
أبو عبد الله محمد بن سعيد بن حماد
ابن محسن بن عبد الله بن صنهاج بن
هلال الصنهاجي ، رضى الله تعالى عنه .

ولد بدلاحي بلد أمه سنة ٦٠٨ هـ
أما والده فكان من أبي صير ، واشتهر
بالبوصيري ، فهو بذلك مصري ولكنه
من أصل مغربي .

لا وقد إلى الاسكندرية من المغرب
في سنة ٦٤٢ هـ العارف بالله ، عالم
الشريعة وعلم الحقيقة قطب زمانه ،
أبو الحسن الشاذلي الحسيني مؤسس
الطريقة الشاذلية ، التي طبقت شهرتها
الآفاق ، وجاء منه أكبر أتباعه ولى الله
الشيخ أبو العباس المرص ، رضى الله
عنهما عوارث حاله وخليفته على مشيخة
الطريقة بهمد منه سنة ٦٤٦ هـ ،

حفظ القرآن الكريم كناشئة
المسلمين في سابق الأجيال ، ثم طلب
العلم فتسقف على أعلام عصره ملازما
الدروس بجد حتى اكتمل ، وأصبح
علما وبحرا زاخرا تشد إليه الرحال .

انتظم البوصيري في سلك هذه الطريقة
على يد سيدي أبي العباس ، فظهرت
عليه التجليات ، وتوالت عليه النعمات ،
فتعجب إلى الأنوار المحمدية ، واتجه
بكلية إلى المدائح النبوية ، وأكثر من
نظم القصائد ، الفياضة بالحب الصادق
عرض فيها جوابات من السيرة العظيمة
في اخلاص ، ودافع من خلالها عن
دين الاسلام ، وجادل أعداءه وحججه
بالدلائل القاطعة ، والمنطق السليم ،
فكان لسان صدق وداعي حق ، لا يشق
له غبار ، فإذا نحن أسميناه ممدوح
الرسول ، والحقناه بسيدنا حسان
ابن ثابت شاعر الرسول ، كنا منصفين
لهذا الامام العظيم .

ومن مدائحه ، رحمه الله تعالى ،
ثلاث بايات ، مطلع احداهما :
واماك بالدنب العظيم المذنب
خجلا ينف نفسه ويؤوب
ومطلع الثانية :

بمدح المصطفى تحيا القلوب
وتنفر الخطايا والذنوب
ومطلع الثالثة :

أزمعوا الين وشدوا الركابا
فاطلب الصبر وخل الشباب
وله في المدح أيضا حائية ، مطلعها :
أمدائح لي فيك أم تسبح
لولاك ما غفر الذنوب مديح
ختمها بالضرعة ، وحن الاعتذار
بقوله :

يا من خزائن ملكه مملوءة
كرما وباب عطائه مفتوح

فمن مدائحه القصيدة الهمزية ،
التي سماها (أم القرى في مدح سيد
الورى) التي بدأها بقوله :
كيف ترقى رفيك الأنبياء
يا مدء ما طاولتها سماء
لم يساووك في علاك وقدحا
ل سنا منك دونهم وسنا
انما مثلوا صفاتك للنبا
من كما مثل النجوم الماء
أنت مصباح كل فضل فما تصد
والا عن ضوئك الأضواء

ندعوك عن فخر اليك وحاجة
ومجال فضلك للعباد فسيح
فأصفح عن العبد المسيء تكرما
ان الكريم عن المسيء صفوح
وأقبل رسول الله عذر مقصر
هو أن قلت بمدحك المدوح
في كل واد من صفاتك هائم
وبكل بحر من ندادك سبوح
وله دالية منها في مدح الرسول ،
صلى الله عليه وسلم :
الى سيد لم تأت اثنى بمثله
ولا ضم حجر مثله لا ولا مهد
ولم يمش في نعل ولا وطىء اثنى
شبيه له في العالمين ولا تد
ولم تخذ (١) الكوم (٢) العتاق (٣) بمثله
ولا عدت الخيل المسوقة الجرد (٤)
عليك حكيم الخيم ما فوق علمه
ولا مجده علم يرام ولا مجده
بي الهدى أهدي به الله رحمة
لنا لم ينلها السعي منا ولا الكد
وبصره حتى رأى كل غائب
وصار سواء عنده القرب والبعد
وله لامية منها :
مدح النبي أمان الخائف الوجيل
فأدحه مرتجلا أو غير مرتجيل
ولا تشبب (٥) بأوطان ولا دمن
ولا تعرج على ريع ولا طلل
وصف جمال حبيب الله منفردا
بوصفه فهو خير الوصف والتزل
وله تونية ، جاء فيها :
أحمد الهادي الذي أتمه
رضي الله لها الاسلام دينها
كان سرا في ضمير الخيب من
قبل أن يخلق كون أو يكون
وقد عارض لامية كمب بن زهير :
بانت سعاد ، بقصيدة بدأها بقوله :

(١) تحد : تسرع .

(٢) الكوم : جمع اكوم وهو البعير الضخم السنم .

(٣) العتاق : جمع عتيق وهو الكريم .

(٤) الجرد : جمع أجرد وهو الساق .

(٥) تشبب : تقل غزلا .

الى متى أنت بالذات مشغول
وأنت عن كل ما قدمت مسئول
وفيها يقول في وصف النبي ، صلى
الله عليه وسلم :

كأنما اللؤلؤ المكنون في صدق
من مدني منطلق منه ويمتسم
ولهذه القصيدة قصة ذكرها
الناظم ، رحمه الله تعالى ، فقال :

من كمل الله مضاه وصورته
علم يقينه مدى الحالين تكميل
وحده بوقار منه قر له
في أنفس الخلق تعظيم وتبجيل
أما قصيدته (البردة) فهي الدرة
في جبين الدهر ، ومطلعا :

أمن تذكر جيران بنى سلم
مزجت دمعا جرى من مقلة بدم

أصابني فالج أبطل نصفي ، فكثرت
في عمل قصيدتي هذه ، فسلتها ،
واستشفيت به الى الله تعالى أن
يعافيني ، وكررت انشادها ، وبكيت
ودعوت وتوسلت ونمت برأيت النبي ،
صلى الله عليه وسلم ، فمسح على
وجي يده المباركة ، وألقى على
بردة ، وانتهت ووجدت في نهضة ،
فصت وخرجت من بيتي .

ومنها :

دع ما ادعته النصارى في نبيهم
واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم
وانسب الى ذاته ما شئت من شرف
وانسب الى قدره ما شئت من عظم
ومها :

ومن مدائحه اللامية النفيسة ، التي
أولها :

جاء المسيح من الآله رسولا
فأبى أقل السالين عقولا
وعفا عن سيدنا محمد ، صلى الله
عليه وسلم :

كالزهر في نرف والبدر في شرف
والبحر في كرم والدهر في همم
كأنه وهو فرد من جلالته
في صكر حين تلقاه وفي حشم

فأرت ضوء الثيرين بنوره
فأريت ضوء الثيرين ضيلا
ونسبت فضل العالمين لفضله
فنبت منه الى الكثير قليلا

واراني الزمن الجواد بجسوده
لما وزنت به الزمان بخيالا
وله كذلك القصيدة الرائية المضربة
في الصلاة على خير البرية، وهي أوفى
القصائد الشعرية، في هذا الغرض
الشريف، ومطلعا :

وعاش البوصيري محل اجلال
واكبار من الأمراء والفقهاء والأدباء
والشعراء، مرعى الجانب، موقور
الكرامة، إلى أن قضى نجه بالاسكندرية
سنة ٦٩٥ هـ، واستقر بها راضيا
مرضيا، في ضريحه بمسجده المعروف
بها .

يارب صلى على المختار من مضر
والانبا وجميع الرسل ما ذكروا
ولسمو قصائده في المديح تمدد
شراحها من العلماء، وشطرها
وخمسها، ونهج نهجها الكثير من
فحول الشعراء، في كل جيل .

رضى الله عنه وأرضاه، وجعل
الجنة مثواه، جزاء حبه للنبي الكريم،
ومدائحه العظيمة التي اتفنا بها وانتفع
بها من سبقونا من مئات السنين .

احمد نصار القوصي

المرأة في ظل الإسلام

للأستاذ محمود محمد رسولان

منذ الخليفة والمرأة تقوم بدورها
 كأمراة اختصت بأمور غير مألوفة بها
 الرجل ، وعاشت المرأة تحكمها
 القوانين المختلفة التي كانت تطبق عليها
 وعلى الرجل ، وكان من هذه القوانين
 الوصية ما سلب المرأة حريتها ،
 بل كان منها ما ظلمها ، وأهدر كرامتها
 كما نجد ذلك واضحا في قانون
 (حمورابي) الذي لم تحظ المرأة فيه
 بمكانتها ، وظلت تعاني قوانينه الظالمة
 ولم تسج منها حتى في عصر بني
 إسرائيل ، والذي كان اليهود ياملونها
 على أن العفاريت تسكن جسدها في
 أيام حيضها فيتحاسونها في هذه الفترة ،
 ولما جاءت المسيحية جعلت المرأة
 حية الرجل طيلة حياتها .

المرأة في قانون حمورابي
 لقد كانت المرأة في هذا القانون
 تحت إمرة زوجها ، وكان لرب
 الأسرة السلطة المطلقة التي لا تقف
 عند حد في عائلته ، حتى كان
 الأب صاحب الحق المطلق في بذل
 امرأته أو ابنته سدا لدين كما كان

له الحق في الفصل في زواج أبنائه
 وإليه يرجع حق اختيار كته فيما بعد
 ولم تتبوأ المرأة مكانتها كإنسان ،
 ونالت حقوقها كاملة كفر من أفراد

أصرفها فإنه يصبح في امكانه أن يتزوج امرأة أخرى مع بقاء الأولى في بيت زوجها كخادمة .

وتطالعنا المادة ١٤٣ من هذا القانون فنقول : « اذا لم تكن المرأة ربة منزل مدبرة بل كانت جوابة ، أو تسبت بحراب بيتها وأهملت روحه فسلقى في الماء . . » أي تفرق في النهر . . أما في حالة الزنا فإذا أخذ المجرمان بجريمتيهما فانهما يشد وثاقهما معا ويفرقان . الا اذا رأى الزوج مثلا أن يعضو عن زوجته أو الملك عن رعيته « المادة ١٢٩ » .

« دا لم يؤخذ المحرمات متلبسين بالحرمة فان المرأة التي يتهمها زوجها عليها أن تبرر نفسها باغلاظه اليقين ثم تستطيع بعد ذلك أن تعود الى بيت أبيها . فاذا تناولتها الألسنة بالاشاعات المتضاربة والتهم المريبة فانها تنطس في نهر فاذا غاصت الى قاعه اعتبرت مجرمة واذا قامت على وجه الماء اعتبر ذلك دليلا على براءتها .

ولا يعتبر عقد الزواج صحيحا الا بعد أن يطبع الأب عليه بطابعه أو بظفره ، فاذا قبلت المرأة زوجها وحدث أن سئمت منه وهاج غضبها ، وقذفت زوجها بهذه العبارة الشرعية عندهم . أنت لست لي زوجا ، فانها تطرح في الحال في النهر وتغرق ! . فاذا كانت العقوبة كافية ولم تورد موارد التهلكة أوردت موارد العار ؛ وذلك بانتزاع الرجل المحتن عن جسمها ثوبها الأبيض ويبيضه منه مئزرا ، ثم يطردها من منزله نصف عارية الى الشارع ، فتكون عنيمة الملتص ، وفريسة المقترس . (١)

واذا قلبنا بين فقرات قانون حمورابي لوجدنا هذه الفقرة من المادة ١٤١ تقول : « تساق الى المحكمة المرأة المقيمة في منزل رجل اذا هي همت بالانصراف ، أو أحدثت شقاقا ، أو تسيبت بحراب البيت ، أو غادرت زوجها . فاذا قال الزوج أنا أخرجها فإنه يخلى لها السيل للانصراف ، ولا يبذل لها شيئا في مقابل صرفه اياها . أما اذا قال الزوج : أنا لا

(١) ماسبيرو في تاريخه القديم لشعوب الشرق (المجلد الاول) .

الوهية النهر (١) :

بالقياس الى الشاب في وضع انحطاط
أدبي ، ومدني .

وكانت الفتاة تجدد وجوها عابسة
عند ولادتها فتستقبل بغير ارتياح ولا
عطف ، بينما ولادة الذكر تلاقى
الفخر والتكرمة بل تعد بركة
علوية (٢) .

أما الأم فانها تظل بعد الولادة نجسة
خمس عشرة يوما اذا وضعت بنتا ،
وعليها أن تحضى سبعة أيام في تطهير
نفسها أما اذا وضعت ولدا ذكرا فمدة
النجاسة ثمانية أيام ، ومدة التطهير
خمس وثلاثين يوما (٣) وكذلك كانت
الحال في تقدير قدر الولد متى كان
في النية تقديم نذر ، فان كان فتي فقد

كانت الغاية التي يرمى اليها هذا
القانون اعطاء المرأة ضمانا ازاء تمت
زوجها تدرأ بها حكمه المحايي أو
البجائر . وأما الرجل فممنطور اليه
بعين ملوؤها الرأفة فانما قدر لرجل أن
يتنزل بنتا اكفى بطرده من المدينة ا
ويلاحظ القارئ الكريم أن ما
سقناه يرجع تاريخه الى أربعين قرنا
قبل الميلاد أي أن ظلم المرأة وبخسها
ضارب أطنايه منذ زمن بعيد .

فانما ما انتقلنا الى عهد بني اسرائيل
وخاصة في القرن الرابع عشر قبل
الميلاد المحمدية لألفينا المرأة في
مكانة لا تحسد عليها ، بل كان
مركزها مطابقا لمركز المرأة في
قانون حمورابي ، فقد كانت البنت

(١) هذا الضرب من التحكيم - تحكيم الماء البارد - كان مرميا في كثير
من الاقطار عند الجرمانيين ، وفي الهند في عهد مانوه اما الاسرائيليون فكانوا
يجربون المرأة المتهمه بالمياه الكلية الماراة . سليم العقاد : مركز المرأة
في قانون حمورابي ص ٢٧ ، ٢٨

(٢) سفر الملوك الاول ١ - ١١ ونلدوت (حنة) نلدوا وقالت يارب
الجنود ان انت نظرت الى عشاء أمتك ووزقت إمتك « مولودا ذكرا » أحرره
للرب كل أيام حياته .

(٣) سفر الأحياء ١٢ - ١ - ٦ : « وكلم الرب موسى قائلا كلم بني اسرائيل
وقل لهم : اية امرأة حبلت فولدت ذكرا فلتكن نجسة سبعة أيام كحكم أيام
طمثها يكون حكم أيام نجاستها ، وفي اليوم الثامن تختن قلعة المولود ، وثلاثة
وثلاثين يوما تقيم في دم تطهيرها لا تلامس شيئا من الأقداس ولا تدخل القدس
حتى يتم أيام تطهيرها - فان ولدت بنتا فلتكن نجسة اسبوعين كحكم طمئها
وسنة وستين تقيم في دم التطهير . »

وخلاصة القول : فان حاله المراة في
بي اسرائيل لم تكن لتحصن عليها ،
فهى دون الرجل منزلة لامن الوجهة
الطبيعية فحسب بل من الوجهات كلها
على حد سواء . فاذا ذكر الرجل
والمراة فالرجل هو الذى يرد ذكره
أولا : (أكرم أباك وأمك) (١)
« أنت وبنوك وامراتك » (٢) .

بل ان المراة من الوجهة الأدبية
محل للريرة على الدوام فهى معتبرة
عوية مفرية ودثة فاسدة لما أنها
غلوية مفرية ودثة فاسدة لما أنها
ولأقل حجة ، فالطلاق مبسر للرجل
ويكفيه فى هذا الشأن أن يرى غي
روحه . بعض ما يوجب المذمة ،
والمراة لاتنكح تحت رحمة زوجها ان
لم تكن عبدة رق له .

أما ميراث المراة فقد كان يسير على
نظم متصارية ، وقوانين مختلفة ، فنرى
اليونان والرومان مثلا يورثون أى إنسان

بعشرين من العنة (١) واذا كانت فتاة
بم عشرة . نأخذ من هذا أن قيمة
البت كانت على النصف من قيمة
الولد حتى فى المعاملة . . وهكذا
نجد القانون الكهنوتى الوضعى
فى نظره الى المراة حتى نفاعاً بهذا
النص :

« كان الزوج يسوق المراة المتهمة
الى ولى التضحية وهو الكاهن ، فاذا
بلت المطة وقفت تجاه الهيكل عارية
الرأس وأثبتت بالأيمان المظلمة براءتها
ببما تكون فى الوقت ذاته حاملة فى
يدها مقدمة النيرة . أما صورة اليمين
فكانت تكتب أولا ثم تمحى الكتابة
بماء كانوا يسمونه « الماء المر » بعد
القاء حفنة من تراب الهيكل . وبعد
مراسيم أخرى كثيرة كانت المراة
المتهمة تشرب الماء الجالب لللعنة
المكرس على نحو ما تقدم . وحيث
فاذا كانت المراة مجرمة فان هذا الماء
يكون فى جوفها سماً زعافاً ، واذا
كانت لا تزال على الوفاء لعهد الزواج
فان الماء لا يؤذيها أبداً (٢) .

(١) فقد عند المبرانيين يزن ستة غرامات .

(٢) سفر العدد ٥ - ١١ - ٣١

(٣) سفر الخروج ١٠ - ١٢

(٤) التكوين ٦ - ١٨

يكون واضيا عنه المورث بشرط أن يقوم مقامه في الحروب ، وشئون الأسرة ، ولا يقيد المورث ببنوة أو أخوة بل قد يقع الاختيار على أجنبي !

العرب قبل الاسلام

سلك العرب قبل الاسلام طريقا غير كريم في مناملة المرأة خاصة في الميراث فقد جعلوه للرجال ، أما النساء فليس

أما قدماء المصريين فقد كانوا يورثون الرجال والنساء بالسوية فهما في فلاحه الأرض سواء .

أما الأمم الشرقية قبل الاسلام فقد كانت تورث الولد الذكر البكر محل أبيه سواء كان هذا الابن صالحا لتحمل المسؤولية أم غير صالح ، يحسن التصرف أم لا ، ثم محل بعده أرشد الأولاد الذكور فقط ثم الأخوة ثم الأعمام وبهذا فليس للمرأة في ذلك أى نصيب .

أما اليهود فقد كان لهم نظام خاص في الميراث ، فقد أقاموه على القرابة والتفاضل ، فإذا مات المورث وترك أبناء وبنات فليس للبنات شيء مطلقا ، أما الذكور فيعطى البكر حصين ،

سلك العرب قبل الاسلام طريقا غير كريم في مناملة المرأة خاصة في الميراث فقد جعلوه للرجال ، أما النساء فليس لهن في الميراث شيء ، وكانت المرأة عندهم تعد من الأموال الموروثة ، فقد يأتي أحد الورثة الذكور ويرمى بشوبه عليها ويقول : « ورثتها كما ورثت المال » فيزوجها ويستحق مهرها بنفسه فلما جاء القرآن أبطل كل ما من شأنه اهدار لكرامة المرأة ، فأزاح الاسلام عن كاهلها ظلم الرجل لها قروا طويلة ، وكان هذا الظلم بمثابة ليل أذن الله له أن ينجلي صبح مشرق وضاء فكان الاسلام

وكتابه المقدس القرآن الكريم فرد للمرأة مكائتها وأمر باكرامها ، لأنها عماد الأسرة والأسرة الصالحة عماد المجتمع الصالح كما أن في وسع المرأة أن تثبت المواظف الانسانية في

لكل فرد من أفراد الأسرة ميراثا لا يتعداه • فلم يترك طفيان أخ على أخيه أو أخته • ولا أضاع حق أب أو أم ولكنه قدر لكل ذي حق حقه قال تعالى : • آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا فريضة من الله ان الله كان عليما حكيما (١) وقال : • يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تمسوهن (٢) لتذهبوا بهن ما آتيتهن • (٣)

ونف القرآن من المرأة موقفا عادلا وحماها من الأخطار التي تحيط بها من القوانين الوضعية فجعل لها نصيبا مفروضا كما للرجل فقال تعالى : • للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيبا مفروضا • (٤)

رد القرآن اذن للمرأة حقها المسلوب ووضعها كاتسان في المكاة

المجتمع لهذا كان اهتمام الاسلام بها كبيرا وواضحا •

وقد كتب المرحوم الأستاذ محمد رشيد رضا في كتابه • نداء الجنس اللطيف • عن حياة المرأة قبل الاسلام فقال : • لقد كان جميع نساء البشر مرحقات يظلم الرجال في البدن والحضر لا فرق فيه بين الأميين والمتعلمين ولا بين الوثنيين والكتابيين • كانت المرأة تشتري وتباع كالبيهة والمتاع • وكانت تكرر على الزواج وعلى الباء • وكانت تورث ، ولا ترث ، وكانت تملك ولا تملك ، وأكثر الذين يملكونها يحجرون عليها فلا تصرف بدون اذن الرجل وبالأخص اذا كان زوجها فيتصرف بنفسه •••

المرأة في الاسلام :

أطلق الاسلام المرأة بظله الوارف ، فأعطاهم حقها من الميراث ، ومن الحياة دون ما يخص أو نقصان ، فلقه عن القرآن بحقوق البشر ، وحدد لكل فرد نصيبه في هذه الحياة ، كما أعد

(١) سورة النساء آية ١١

(٢) أي : ولا تمسوهن تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٦٥

(٣) سورة النساء آية ٧

(٤) سورة النساء آية ١٩

التي تكرم فيها أليست من بنى آدم ؟
والله قد كرمهم : « ولقد كرمنا
بنى آدم وحملناهم في البر والبحر
ورزقناهم من الطيبات وصطفناهم على
كثير ممن خلقنا تفضيلاً » (١) بين الله
الحقوق والحدود وألزم ولي الأمر أن
ينفذها فقال : « تلك حدود الله ومن
يطع الله ورسوله يدخله جنت تجري
من تحتها الأنهار خالد فيها وذلك
الفوز العظيم » ومن عصي الله
ورسوله وتمدد حدوده يدخله ناراً
خالداً فيها وله عذاب مهين (٢) وقال :
« وتلك حدود الله ومن يتعد حدود
الله فقد ظلم نفسه » (٣)

إن القرآن وضع نصيب المرأة منذ
ولادتها قال تعالى : « يوصيكم الله في
أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين فإن
كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلث ما ترك
وإن كانت واحدة فلها النصف ولأبويه
لكل واحد منهما السدس مما ترك إن

كان له ولد فإن لم يكن له ولد وورثه
أبواه فلأمه الثلث فإن كان له أخوة
فلأمه السدس » (٤)

فالقرآن هو المصدر الأول لحقوق
البشرية جمعا لم يخط حق مخلوق
بل بين فرائض كل مولود يقول في
حقوق المرأة : « يستفتونك قل الله
يفتيكم في الكلالة إن أسروا هلك
ليس له ولد وله أخت فلها نصف
ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد
فإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك
وإن كانوا أخوة رجالا ونساء فللذكر
مثل حظ الأنثيين بين الله لكم أن
تضلوا والله بكل شيء عليم » (٥)

لم تعد المرأة أذن شيئا ينلها به ،
أو سلعة تباع وتشترى أو إنسانا لا
حقوق له ، وإنما جعلها شطرا في
أساس الأسرة الإنسانية لهذا تكلم
القرآن في سور وآيات كثيرة عن
المرأة في جميع مراحل حياتها المتباينة

(١) سورة الاسراء آية ٧٠

(٢) سورة النساء آية ١٣ ، ١٤

(٣) سورة الطلاق آية ١

(٤) سورة النساء آية ١١

(٥) سورة النساء آية ١٧٦

كل شيء وحرموها من حقوقها الاجتماعية ولم يتركوا لها شيئا سوى تدبير البيت . وإذا ألقينا نظرة الى شرائع الهند لوجدناها تقول عن المرأة : « ان الوباء والموت والجحيم والسقم والأفاسى والنار خير من المرأة » .

أما عن اليهود - مرة ثانية - فلهم من المرأة موقفان :

الأول : جاء فى سفر الجامعة ما على : « دوت أنا وقلبي لأعلم ولأبحث ولأطلب حكمة وعقلها فوجدت الشر انه جهالة » والحكمة انها جنون ووجدت أمر من الموت المرأة التى هى شباك وقلبها انشراك ويدها قيود

الثانى : يقولون فيه : ان من أحكام شريعتنا : « أنه اذا باع رجل ابنته أمة فلا تخرج كما يخرج المييد » بل اذا قبحت فى عين سيدها الذى خطبها لنفسه يدعها تفك وليس له سلطان أن يبيعها لقوم أجنبي « (١) » .

تحدث عنها فى خطبتها وزواجها ومهرها ، فى طلاقها وعدتها ، فى نفقتها حل الزواج وحده ، وفى حجابها وسفورها ، فى معاملاتها ، وميراثها ، فى تكاليفها الشرعية والمدنية ، وفى صلاتها ، وزكاتها وحجها وفى حرية تصرفاتها المالية وأدائها للشهادة فى حقها فى الزواج والطلاق . . . الخ .

القرآن أوضح كل هذا ولم يضغط لها حقاً ، ولم ياملها بما كانت تعامل به فى الأزمنة الماضية ، وأمام القوانين والعادات الوضعية السابقة التى قيدتها بقيود بعيدة عن طبيعتها وطبيعة البشر حتى حرمتها حقها فى الحياة المحرة الكريمة .

ومن يدرس آيات القرآن الخاصة بالمرأة يرى البون الشاسع بين ما أنزله الله وما قننه المشرعون فى الأرض فالأثينيون قد جعلوا المرأة من مخط المتاع تباع وتشترى فى الأسواق ولم يكتفوا بهذا بل كانت فى نظرهم أحبولة الشيطان ، ولذا حرموا عليها

ولا غراه في هذا فان فرنسا تقف
 من المرأة موقف التجدي فقد منحها
 مجتمع عام ٥٨٦ م أنها ما خلقت الا
 لخدمة الرجل فهي انسانية من أجل
 ذلك !! وهل كانت قبل ذلك غير
 انسانية ؟ وهذه بريطانيا وفي عصورها
 الحديثة نرى الملك (هنرى الثامن)
 يصدر أمرا ملخصة : تحريم قراءة
 الكتب المقدس على النساء وكما أنهن
 طبقا للقانون الانجليزى العام لسنة
 ١٨٥٠ م غير معدودات من المواطنين،
 فلم يكن لهن حقوق شخصيه ولا حق
 تملك ملابسهن ولا الأموال التى
 يكتسبنها حتى يعرق الجين (١) !!
 هذا وللحديث بقية •

محمود محمد رسلان

أيها المحلفون ... لا ...

للأستاذ عبد الورود سبلي

المسلحة ، وقد استجاب المسلمون
للقرار فاعتقل الألوف منهم ..

لم ينكر محمد علي التهمة التي
وجهوها اليه بل اعترف بها وجهر
بحكم الله فيها ، وما أتم مرافقته حتى
استحالت القاعة محرابا خاشعا ،
واقترح كل من فيها رهبة لهذا الأسد
الرائض في القفص .

وقد مات محمد علي سنة ١٩٣١ عن
٥٣ سنة ودفن الى جوار المسجد
الأقصى الذي كان يحس اليه ويهيب
بالمسلمين الى الذود عنه ، بعد حياة
عامرة بالجهاد في سبيل الله ، وبالدفاع
عن فكرة الخلافة الاسلامية ، وأخوة
المسلمين كافة ..

وبالرغم من جهالة الموقف
وصرامته فقد بدأ مولانا محمد علي
مرافقته بانارة جو من المرح والسخرية
.. قبل أن يوجه محمد علي كلامه

في تاريخنا رجل وأى رجال ؟
رجل سمعهم الله على عينه ، فكانوا
بحق رجالا لا ككل الرجال ...
بوجهه الصريح المشرق ، وبلحيته
التي وخطها الشيب الا شعرات سوداء ،
تحفظ في سمته الرهيب عنوان الأمل
ونيب الزيمة وقف مولانا ، محمد
علي ، يومين في قصص الاتهام يترافع
عن نفسه وعن شقيقه في محاكمة
كرايتي سنة ١٩٢١ ، أمام هيئة
محلين من خمسة أشخاص اثنان منهم
هندوكيان ، والآخران مسيحيون
منهم واحد بريطاني ..

كانت جريمتهم أنهم انشركوا في
مؤتمر رأسه محمد علي زعيم مسلمي
الهند قبل التقسيم وأصدروا قرارا
مدعيا بالقرآن والسنة يدعو المسلمين
الى مقاطعة وظائف الحكومة البريطانية
في الهند وبخاصة العمل في القوات

الى هيئة المحلفين التفت الى ناحية هيئة المحكمة فقال :

انكم عند تسجيل أسماء الجنود تأخذون عليهم تمهيدا كتابيا وتلزمونهم قسم مخصوص ، ثم توجهون اليهم هذا السؤال :

هل تمهد بالذهاب جيشا تؤمر في البر والبحر ؟

فلنفرض أن هذا الجندى هندوكى .. وأن الضابط أمره بذبح بقرة ليجهز له لحمها ... سوف يرفض هذا الجندى أوامر الضابط ويقرأ على هذا الضابط كلمات من كتابه المقدس الذى ينهى عن ذبح البقر .

فهل يحاكم هذا الجندى لاحترامه شعائر دينه .. ؟

واذا ذهب جندى مسلم الى عالم وسأل عن حكم الله فى قتل المسلم ضد أخيه المسلم ، وقال للعالم : اننى مطلوب للسفر الى « ميسوبوتيا » للقتال ضد دولة الخلافة .. فأجابه العالم : ان ذلك غير جائز شرعا فهل يعتبر هذا الجندى المسلم مجرما ؟

لقد أصدر كاتب انجليزى مسيحي غير مسلم يدعى (ه . ح . ولز) كتابا رمزيا عن الشعب البريطانى ولا أدري ان كان قد انفق لأحدكم أن

« ألا يمكن أن يجلس المحلفون ليكوبوا منى فى هذا الجواب ؟ انى حتى الآن لم أر وجوههم .. اننى أريد اغرامهم كما أغريت القوات المسلحة .

واسمى محمد على فى مرافقته متهمك . لقد قلت اننى أريد اغراء المحلفين .

لقد كان فى الحقيقة من وراء ذلك أمر آخر .

لقد كان مرادى أن تكونوا بمثابة ستر بينى وبين السيدات اللواتى يجلسن الآن خلفكم والا فقد يزيد على المدعى العام تهمة اغراء أخرى . ثم يرتفع صوت محمد على مجلجلا فى قاعة المحكمة ..

أيها المحلفون .. انه ليس بيتنا وبينكم قضية .. ان القضية ليست بين محمد على وستة آخرين من جهة .. وبين الحكومة من جهة أخرى .. انها قضية الله مع البشر والمشكل كله .. هل سيكون السلطان لله على الانسان أم للانسان على الله .. ؟

ان للمسلم الذي يرتضى الاسلام ديناً ويهتدى بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم موافق ضمنا على عدم شرعية انضمامه الى جيش يحارب المسلمين ويقتلهم بشير وحه حق •

وعلى ذلك فالقرار الذي تهتموننا باتخاذة في مؤتمر جماعة العلماء لم يكن سوى حكم معلوم من الدين بالضرورة •

وعلى هذا فجرمتنا أننا أعلننا حكماً في الاسلام •• فإذا كان في اعلان حكم الاسلام ذنب فقولوا في هذه الحالة ان اعلانكم لأحكام المسيحية جريمة أيضاً •• وكذلك الهندوك الذين يعلنون أحكام دينهم اتباعاً لتعاليمه مجرمون • فإذا طلبوا من هندوكي ألا يقتل بقرة يكونون مذنبين لاتفاقهم على ارتكاب جناية أو مؤامرة إجرامية •••

ثم يمضي محمد علي في مرافسته متهمكاً بالحكمة وقوانينها والتهمة الموجهة اليه منها ، قائلا •••

اسمحوا لي أن أشهد قصيدة من نظمى •• انه نظم هزلي لي •• وكما

قرأه واسم هذا الكتاب (مستر برتلج يبصرها) فماذا يقول ؟ ماذا يرى مستر برتلج المعروف فيه أن يكون الانجليزى الهادى ؟

انه يقول : ان رأس الأمر الدين ، وان غاية الأمر الدين ، والمرء الذي لم يبدأ حياته به لا يتمتع بحياة حقيقية ولا يجد المص الحقيقى للحياة •• ان ولاء الأول وواجبه الأول لله قد يتمتع ببعض التكريم وقد ينال شيئاً من الولاء غير أن هذا الولاء وحده التكريم بمقابله بالولاء والاخلاص لله ينوى كالورقة التي يلفحها اللهب المشوب فتذروها الرياح الأربع وتلوث المسك بها بالسواد •• !

ثم يمضي محمد علي متحدياً للحكومة ومتحدياً المحكمة ، ومتحدياً قوانين القتل التي تفرض على المسلم فقال أخيه المسلم •• يمضي في كل ذلك مؤمناً أن حياته التي يحملها قلبه في سبيل هذه الحقيقة التي غابت عن كثير من مسلمي هذا العصر حين يتحولون الى أدوات صماء في أيدي أعداء دينهم فيقتلون باسمه اخوانهم في القيدة واخوانهم في الدين والملة •• !

الوطن .. الله فوق بلادى ووالدى
.. والدتى وطفلى ...

تلك هى عقيدتى فشفونى إن شئت .
ولكن اعلموا أنكم بذلك تتحرون اد
تقتلون أرواحكم . ستكونون أجسادا
تتحرك بلا روح .. وجيفا تلقى طاما
للغريان ...

وينعل محمد على حين تقاطعه
الحكمة وهو يتحدث عن رسول الله
فى حجة الوداع يعلن الى البشرية
كلمة الله التى تقوم عليها موازين
العدل والحق فوق هذه الارض ...

لا تقاطعنى أيها القاضى حين أتكلم
عن رسول الله .. اسحب كلمتك ..
ويقول أخوه « شوكت على » هذا
بهتن وسفاهة .. ويزيد محمد على

عليك أيها القاضى أن تسحب قولك
... لا بد أن تسندرك أن واجبى
الاهتمام بشأن رسول الله .. وعلى أن
أقطع عنق من يسوء فى حقه عليه
الصلاة والسلام ..

ان دفاعى أيها السادة إنما هو فى
سبيل الله .. ومن أجل وطنى اننا الآن
فى قاعة المحكمة كمجناة ولكن عندما

قال : أتشسبون - عندما قتل يوليوس
قيصر ، وجن جنون التسحب بسحر
حطبة أنطونيوس تجمع الناس على
« سنا » الشاعر يريدون قتله يحسبونه
« سنا » المشترك فى مؤامرة لقتل
القيصر فصاح كلا .. كلا أنا لست
« سنا » انتامر . إنما أنا « سنا »
الشاعر ...

فقالوا : اقلوه .. اقلوه لشعره
الردى ..

اننى أخاطب بنى وطنى وأخوانى
هى العقيدة وأقول لهم اننى أذكركم
بواجبكم أذكركم بإخلاصكم ،
أذكركم بالشرف وأطلب اليكم أن
تكونوا أمناء على العهد الذى قطعتموه
على أنفسكم أمام الله والأمة ...

أو ليس لى أن أقول للمحلفين اذا
لم يصدق القوم مع ربهم فاستباحوا
مخالفة أمره ، أينظر منهم بعد ذلك
صدق فى ولائهم للملك فى جيشه ؟
وبهم الذى وهبهم كل شئ .. الحياة
.. الشرف .. العقيدة .. الاخلاص
نفسه .. حتى الملك .. لا .. الله
موفى كل شئ .. الله فوق الاخلاص
.. الله فوق الملك .. الله فوق

عالم آخر جديد عالم منزى عن الأحقاد
وعن الظلم ، عالم يقف فيه الإنسان
بوجود جديد يختلف عن وجودنا
الأرضي .. فإذا كنت أرفض القتل
فلأن الله يأمرني ألا أقتل ، ودينى
يوصى بالرحمة والمدل مع العدو قبل
الصديق ، ولكنى فى سبيل الله مستعد
أن أقتل كل من يأمر الله بقتله ولو
كان ذلك أخى الشقيق أو أمى
المريزة أو زوجى وأطفالى ..

وصدر الحكم .. فكان مفاجأة ..
كان الكل ينتظر من هيئة ليس فيها
مسلم أن تحكم بالموت ، أو النفى
المؤبد ، فإذا هو الحكم بالبراءة .

وهنا خان محمد على صوته
وتحدثت فطرات الدمع من عينيه
وجلس متشحا بالحلال والروعة وهاء
الايمان ؟

عبد الودود شلبي

يجمعنا موقف الحشر أمام الله أحكم
الحاكمين فالقاضي ، والمحلفون
والمتهمون والمدعى العام ومساعد
الملك نفسه ، وكل انسان يحشر
ويسأل أمام الله ، لمن الملك اليوم ؟
ماذا يكون جوابكم ؟ ان الملك لك ..
انه ملكوتك ، انكم تقولون اذ تصلون
لله .. ، لىأت ملكوتك ، وقد أتى
ملكوت الله ، ان ملكوت الله هنا
اليوم وفى هذه الساحة ، انه ليس
ملك الملك جورج ولكنه ملكوت الله ،
وعليكم أن تتخذوا قراركم على هذا
الأساس ،

ثم ختم مولانا محمد على مرافقه
قائلا :

انى لن أقف موقف القتلى ،
ولا موقف الجبان .

ان المسلم يقابل الموت مبتسما ..
لأن الموت فى عقيدة المسلم مرحلة الى

كلمات شاع فقط استعمالها

عن نواز عياض أمير السعدي

يرد على وزن الفعل ، وإنما قياسه
تفعل ، تقول : حيرت فلانا في هذه
المسألة فتحير فيها ويمكن التعبير عن
المننى الذى يريدونه بالفعل الأصل
فيقال : حار فلان في أمره فهو حائر ،
وحيران ، ومن هذا قوله تعالى : « كالذى
استهوته الشياطين في الأرض حيران »
وهى حيرى ، وهم ومن حيارى يفتح
الحاء وضمها .

ويقولون : أسدل الرجل ثوبه اذا
أرخاه وأرسله من غير ضم حائييه ،
وأسدلت المرأة ستارها ، وهذا خطأ ،
لأن العمل الرباعى لم يرد عن العرب ،
والفصح أن يقتصر على الفعل الثلاثى
فيقال : سدل الرجل ثوبه يسدله سدلا
من باب نصر اذا أرخاه وأرسله ،
وسدلت المرأة ستارها وشمرها ، وستر
مسدول ، وشمير مسدول ، قالوا :
ولا يقال فيه أسدلته بالالف ، ومن

٢٨ - ويقولون : فلان يتعالم علينا ،
أو يتالم على زملائه ، يقصدون أنه
يظهر ما عنده من العلم تجاهها وافتخارا ،
والحق أن هذا خطأ صراح ، وفى
اللسان والقاموس والمصباح والصحاح :
وتعالمه الجميع : علموه ، فيقال : تعالم
الناس خبر كذا اذا علمه بعضهم من
بعض ، وكذا تعالم الطلاب الدروس ،
وتعالم الرجلان المسألة ، ولا يجوز
أن يقال : تعالم الرجل أو تعالمت المرأة
كنا بالافراد ، لأن التعالم لا يكون الا
من اثنين فأكثر كالشمارك والتناصر
والتقاتل ، وكل ما كان بوزن تفاعل ،
والتعالم بصيغة اسم المفعول هو ما علمه
الانسان أو الجميع .

٢٩ - ويقولون : احتار فلان في
أمره ، واحتار القوم في شئونهم اذا لم
يدروا فيها وجه الصواب ، وفى هذا
مخالفة للقياس ، لأن مطاوع حير لم

المجاز قولك : جئت وستر الليل
سدول ، وأرعى الليل سدوله ، قال
عده قليلا ، واستقل القوم إذا ارتحلوا ،
كما في قول عمر بن أبي ربيعة :

بأطيب من ريدك (١) يا أم سالم
تنفح (٢) والظلماء مرعى سدولها
قال ساروا فأمنوا (٣) واستقلوا
وبرغى لو أستطيع سبيلا

٣٠ - ويقولون : فلان مذهول ،
والأصح أن يقال له ذاهل بصيغة اسم
الفاعل تقول : ذهل فلان عن الأمر
ذهولا فهو ذاهل عنه إذا تناسى عمدا
أو شغل عنه ويتعدى بالهمزة فيقال :
أذهلتني عن هذا الأمر كذا .
والصواب - لتأدية المعنى الذي
يريدونه - أن يقال : فلتنه السيارة ،
أو أفلته أي حملته ورفعته ، كما في
قوله تعالى : « حتى إذا أفلت سحابا
تقلا » وقول الدبنة :

عداء ما تقل النمل متى
الى أهل الذؤابة (٤) للهمام (٥)

٣٢ - ويقولون : بدل الرجل
بملابسه الجديدة ملابس ممزقة ،
يعنون أنه ليس الجديد وترك الممزق ،
والصواب أن يعكس هذا التعبير
فيقال : بدل بملابسه الممزقة ملابس
جديدة ، لأن الباء تدخل على المتروك
مع الأفعال : بدل ، واستبدل ،
وبدل ، كما في قوله تعالى : « وبدلناهم
بجنتهم جنتين ذواتى آكل » وقوله :
« استبدلون الذى هو أدنى بالذى هو

أما الثلاثي فغير متعدد على أصح
الأقوال ، قال الشيخ نصر الهورينى
فى هامش القاموس : تصديه بنفسه
قليل ، بل غير معروف ، وفى التزويل
« يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما
أرضعت » .

٣١ - ويقولون : استقل فلان
سيارته ، يعنون أنه امتطاعا ، وهذا
التعبير فاسد ، لأن كلمة استقل لها
مضيان لا صلة لهما بالمعنى الذى
يبتغونه ، يقال استقل فلان أجره إذا

(١) الريا : هى الريح الطيبة التى رويت من الطيب .

(٢) تنفح : تفوح رائحتها العطرة .

(٣) آمنوا فى السير : أبعدها فيه .

(٤) الذؤابة : هى النمر المستبدل من وسط الرأس الى الظهر .

(٥) الهمام بالغم : ذو الهممة .

٣٣ - ويقولون : شفعنا

الرسولين بذلك ، والمصحيح أن يقال :

شفعنا الرسول بآخر أى جئناهما

اتين ، ليطابق هذا القول معنى الشفع

الذى هو فى كلامهم بمعنى الاتين ،

والذى هو خلاف الوتر ، كما فى

قوله تعالى : « والنفع والوتر » تقول :

كان وترنا نصار شقما أى شفعه آخر ،

والشافع أصله الشاة التى معها ولدها ،

وسميت شافعا لأن ولدها شفعها أو هى

شفعته ، وفى الحديث : « أنه يموت

مصدقا فأنه بشاة شافع »

فأما إذا بشوا ثالثا فوجه الكلام أن

يقولوا عززناهما بذلك ، كما فى قوله

تعالى : « اذ أرسلنا إليهم اثنين

فكذبوهما فمززناهما بشاكت أى

قوتناهما »

٣٤ - ويقولون : لمن مدح رجلا ،

أو ذمه : نعم من مدحت ، وبش من

ذممت ، وهذا خطأ ، لأن الفاعل فى

كلا التعميرين غير موجود ، ويشترط

فيه أن يكون مقرونا بأل كما فى قوله

تعالى : « نعم المولى ونعم النصير »

وقوله : « لبس المولى ولبس العشير »

حبر ، وقوله « ولا تبدلوا الخيث
بالطيب » .

ولهذا أخذ على شوقي قوله فى

تحلية كذب لحافظ عوض :

أنا من بدل بالكتب الصحاحا

لم أجد لى وأفيا إلا الكتابا

فهو يريد أن يمدح الكتب ، ويتخذ

منها أصدقاء مخلصين ، ويحول

صدائقه من الصحاب إليها ، لأنها خير

مدين على فهم الحياة وما فيها من آمال

وآلام ، كما أنها لا تخون ولا تكذب ،

ولكنه لم يوفق الى تأديبه المسمى المبتغى ،

وانما أتى بما يفيد المكس ، وكان

عليه أن يقول :

أنا من بدل بالصحب الكتابا

كما قال المتوكل الميثى وهو من

شعراء صدر الاسلام :

أصرم (١) منك هذا أم دلال

فقد عني (٢) الدلال اذا وطالا

أم استبدلت بى وسمت وصلى

فيسوحى به ودعى المحصلا (٣)

(١) الصرم بالفتح : القطيعة والابتعاد .

(٢) عناء الدلال : كلفه ما يشق عليه .

(٣) المحال بكسر الميم : روم الامر بالحيل والمكر .

٣٥ - ويقولون في التهئة بالبيد ونحوه : كل عام وأنتم بخير برفع كل بهذا التركيب لا يساير ما وصمه النحاة من القواعد ، فكل عام لا يصح أن يكون مبتدأ ، لأنه حيثئذ يكون مصدوم الخبر ، فان قيل ان الخبر محذوف تقديره ، يمر قلت ان هذا ليس من المواضع التي يحذف فيها الخبر ، على أن جملة يمر يجوز أن تكون صفة لعام ، ووجود الواو هنا يدل على أن الجملة بعدها حالية ، غير أن هذا التمييز ليس فيه ما يصحح أن يكون صاحباً لهذه الحال .

ولاصلاح هذا التعبير ينبغي أن تحذف الواو ، فيقال : كل عام أنتم بخير بنصب كلمة كل على أنها ظرف زمان لاضافتها الى الزمان ، والجملة بعدها مبتدأ أو خبر بماضى أنتم بخير عام في كل عام ، وهذا شبه بقوله تعالى : « كل يوم هو في شأن » أى هو في شأن كل يوم يجدد أحوالاً ويعرج كريباً ويرفع قوماً وينفض آخرين .

عباس ابو السعود

أو مضافاً الى مقرون بأل كما في قوله سبحانه : « ولعم دار الثقلين » وقوله : « فبئس متوى التكبرين » أو مضمراً مفسراً بكثرة بعده منصوبة على التمييز كما في قوله تعالى : « بئس للظالمين بدلاً » وقول الشاعر :

(تقول عرسى (١) يومى لى فى عومرة) (٢)

(بئس امرأً واننى بئس المرء)

والصواب أن يقال في عبارتهم : سم الرجل من مدحت ، وبئس الرجل من ذممت .

وجوز أن يقتصر على ذكر الفاعل ، ويضمير المقصود بالمدح أو الذم اكتفاء بتقديم ذكره كما في قوله جل شأنه : « ووهبا لداود سليمان نعم العبد انه أواب » أى نعم العبد سليمان .

قال سيويه : ولا يجوز الجمع بين الفاعل الظاهر والتمييز ، فلا يقال : نعم الرجل رجلاً زيد ، ولكن التمييز اذا أفاد فائدة زائدة جاز وقوعه بعد الفاعل كما في قولك : نعم الرجل

فارساً زيد .

(١) المرس بالكسر : الزوجة .

(٢) العومرة : الصخب والجلبة .

الرافعي .. المقاتل بقلمه

للأستاذ محمد أحمد الغزبي

هجوم على خصائص الوجود العربي المسلم في الصميم ، وليس مجرد ثورة عارمة تريد أن تضع الأدب واللغة في مهبط الرياحات القديرة المعاصرة ، حتى يأخذوا وجههما المضر والحضورى ، ويكتسبا من خلال هذا اللقاء حصانة أقوى ضد عوامل التفتت أو التخلف أو العجز .

لقد كان الرافعي رجلا يقاتل وهو يكتب .. حتى حين يتصدى للغبرين في موقفهم من قضية الاعجاز القرآني نراه ثائرا ومقاتلا بسلاحه المألوف « المطفة » .. وهنا وحده يؤكد أن موقفه من المجددين وعلى رأسهم « طه حسين » لم يكن نصبا منه ضد فرد معين .. أو جماعة معينة .. أو مرحلة بذاتها .. بقدر ما هو نصب لفكرة .. أو عقيدة .. أو قضية آمن بها إيمانه بالحياة .. وحتى لا يرسل الكلام عاريا من الدليل .. فسلموق

المعارك الفكرية اللافعة التي شبت بين الرافعي وغيره من الأدباء .. كانت وما تزال على المستوى الفكرى من أخصب المعارك التي شهدتها هذا القرن .. وإن كان قد تخللها كثير مما يتلائم مع روح البحث العلمى المعاييد الذى يجب أن يكون على مستوى الحوار الثرى .. والنق .. والرشد .. ولقد يخيّل الى أن طبيعة « الموضوع » الذى دار من حوله هذا الحوار كانت السبب فى جنوح كل الأطراف المتصارعة الى هذا التسلط أو قل هذا الاسراف ، وأعتقد أننا لسنا فى حاجة الى تأكيد أن الحوار ينقل الى درجة التوتر حين يكون التراث أو الدين .. أو اللغة .. أو الموقف الحضارى للأمة هو محور هذا الحوار وهذا هو ما حدث بالفعل .. حتى لقد خاض الرافعي المعركة تحت « راية القرآن » لأنه كان يستشعر أن الهجوم على الأدب العربى أو اللغة العربية

هنا مثاليين من كتابه « اعجاز القرآن » لسرى الى أى حد كان السرافعي « عاطفيا » فى حواراته الفكرى .. وغير متعصب ضد « واحد » بعينه من الناس ، وإنما هو غاضب لدينه ولقته وقرآنه ، فى ص ٤٧ وفى مصرص التمليل لنزول القرآن بلغة قريش يقول الرافعي : « ان طائفة من الناس يذهبون الى أن القرآن لو هو قد نزل على النبي صلى الله عليه وسلم بنصير القرشية لكان ذلك وجها من اعجازه تلمس به الحجة ويستعين الظفر ولخلي عنه العرب فترة وعجزا ، وهو رعم لا يقول به الا أحد رجلين : من لا يدري كيف يقول ، أو من يقول ولا يبالى أن يدري أنك مطلع منه على جهل وسفه » !

حقيقى أن الرافعي بعد هذا التوتر العاطفى فى رده على زعم من زعم .. أو قول من قال .. دافع دفاعا راتا عن نزول القرآن الكريم بلغة قريش . ولكن ذلك لا يفييه من لوم يوجه اليه على ما أسلف من تجهيل وتسنيف ولا أدريه لرأى المصارضة .. مهما كان هذا الرأى باطلا ومرفوضا .. وهو بالتأكد باطل ومرفوض .

وفى فصل « تأثير القرآن فى اللغة » من كتاب الاعجاز أيضا يعرض الرافعي لآيات من الكتاب الكريم كوثيقة من أروع ما يمكن أن نواجه به مطاعن الحاقدين على هذا الدين السوى .. إلا أنه كسأته دائما يخف من الآيات موقفا يحدده اطار من التوتر والانهيار العاطفى الذى يلون كتاباته أبدا .. ولقد كان فى استطاعته أن يعرض هذا الموقف فى اطار من الحوار العقلى العميق ، الذى يتناول القضايا تناولاً مقارنا دكيا ... يهدف الى مقابلة كل شئ بكل شئ .. ثم ينتهى الى حقيقة علمية .. تؤكد أن مشارق الضوء فى تراثنا أغنى من مشارق الضوء فى كل التراثات . الا أنه لم يفعل .. بل لجأ الى التحديق العاطفى المبهور فى النص .. وراح يقول فى انفسه : هذه بضاعتنا .. فهل عندكم منها شئ ؟

لقد كان الرافعي كما أسلفت قضية عاطفية صادقة .. وقد نضج ذلك على أسلوبه فى معالجة الأشياء . وكان رجلا يثار على شرقه العربى المسلم . ويرى فى مجرد ارتباط رجل شرقى بامرأة أوروبية شيئا يدمر

الحكم أو مفالاة في التصدير ،
الرافضي لا يقف من المسألة موقفا
دائريا يخلق الحديث حول نقطة
واحدة لا يمتدأها الى غيرها كما يفعل
الكثيرون .. ولكنه يتنقل بفكره
الطائر وحاسيته المرفهة في كل
زاوية من زواياها قادرا في كل سطر
من سطورها على طرح الأسئلة وعلى
بذل الاجابات .

ان غير الرافضي على شرفه ..
وعرويته .. واسلامه .. مرتبطة في
ذهنه بمواريت كثيرة .. بالخوف من
تأريه أخرى تولد على أرض المنطقة
يسهل لها هذا الفكر .. أو هولاء
آخر يدمر في زحفه وجه حضارة
الشرق أو شعوبهم لون جديد تبدل
بظلام قلبها الواغر آلاف الأنفة
السوداء على روح تاريخنا كله في
القديم والحديث .

ولو شئت هنا أن تبلور للرافضي
منطلقات تحدد مساره الفكري ..
والعاطفي جميعا في تصديه للدفاع
عن اللغة والدين .. لواجهنا منطلقات
ثلاثة :

أولها : إبراز الحقائق الموضوعية
الكيرة التي يطوى عليها الاسلام

ملكه المرف ، ويهز قواعد
الأخلاق ...

في فصل « الربيعة » من كتابه
الرائع « السحاب الأحمر » يشهر
الرافضي النور قلمه سلاحا على واحد
ممن ارتبط باوربية على هذا النسق .
يصفه بهذه الكلمات : « وكان من
هؤلاء الثياني الذين اذا تعلموا في
أوريا نفوا جهلهم بالمسلم » ثم نفوا
علمهم بجهل آخر ، ثم جأونا
كحرفي النفي : ما .. ولا .. فليس
منهم الا التكذيب والانكار والشك ،
وتراهم أنظر في وأجمل وأزهي من
فراشة الريح . لا يريدون الحياة
الا (أزهارا) ولا يطبقونها الا ريبا ،
وعلى أزهارهم وريحهم فليس لنا منهم
الا نقط من الألوان وأصوات من
الطين . وأجسام ليس فيها رجالها !

هكذا يصور الرافضي واحدا من
هؤلاء .. فاذا سلمنا بكل مضمون
ما قال .. فنحن لا نستطيع أن نسلم
بما قال ما قال .. ولو أنه خلس هذا
الفصل « الربيعة » مما فيه من عرامة
وتجهيل للآخرين .. لتبقى لنا منه
بعد ذلك واحد من أروع ما كتب في
هذا الصدد مبدأ عن كل اسراف في

كدين شعولى ايرانا مجردا وفاهما وعميقا ، وربما استبان ذلك أكثر فأكثر فى كتابه « اعجاز القرآن » فهو فى هذا الكتاب يحرك القضايا تحريكا موضوعيا .. وان لوثته فى بعض اللحظات أو فى كثير منها انفعالات عاطفية صاخبة كم كان يكون رائا لو أنه تحامها عبر كل السطور

وثالث هذه المنطلقات : التسلق الى آفاق النضال عن الدين واللغة .. من خلال التأمل الكونى .. والتصوف العاكف فى رحاب الطبيعة ومجالسها الفساح ... ويتضح ذلك أشمل فأشمل فى كل كبة الأخرى .. اذا استتبنا منها ماوقفه على فلسفة الجمال والحب « كرمائل الأحزان » و « أوراى السورد » .. حتى هذه أيضا لم تكن تخلو من الحوار الهادف الى تجلية غوامض الأسرار فى الكون وبسطرة القوى الخالقة على نمط الاعجاز فى تدافع سيرها المتنظم المجلان فى آن ...

هذا التقسيم .. لا يبنى أن كل طائفة من الكتب تهض بمضمون محدد يشكل منطلقا مينا لا يمتد الى غيره من المضامين ... فقد تشاك المضامين وتختلط ربما أكثر فى كبة التى لا تقوم على منهج مسبق مرسوم

وثانى هذه المنطلقات : الدفاع البطولى عن الاسلام ضد كل المفتريات التى تستضرى دائما من حوله .. ويستعلن ذلك أوضح فأوضح فى كتابه : « تحت راية القرآن » .. و « وحى القلم » فلقد خاض الرجل معركة فكرية قاسية ، واجه فيها كل أنماط القوى وكل أشكال الصراع ، ولم يكن منازلوه ناسا من الناس الذين يمكن أن يظفر بهم فى جولة أو جولات .. وانما كانوا طلائع فكرية متقنة ، سلحتها الثقافة الهائلة بكل ألوان القدرة على مواصلة الحوار .. مما يصعب معه أن يتصدى لدفع تيارهم جبل بأكمله لم تتح له المكونات الثقافية التى أتاحت لهم .. فضلا عن واحد فقط من الناس .. ولكن الرافعى والحق يقال صمد فى معركته

فهذه في مجموعها تضم مقالات متعددة ، ان دار أكثرها حول محور واحد فلا يلبث باقيها أن يدور حول محاور مختلفة ، نستطيع أن نرى ذلك مثلا في كتابه الرائع : « وحى القلم » .. ومثله في كتابه « الساكنين » الا أن ذلك لا ينفي أن كتبها بكاملها تنهض على محور واحد لا تخرج عليه .. ككتابه : « اعجاز القرآن » فلقد محضه الراضى من بدئه لختابه لفكرة الاعجاز لا يمتدأها الى غيرها أبدا ..

وبعد .. فان أقلاما ضاربة ومتسعة ، قد حاولت أن تهدم في الراضى قلعة من قلاعها الشامخة ولكنها لم تنجح في ذلك على ما يخيّل الى .. وإن كانت قد أفلحت في شيء قريب منه .. هو أنها استطاعت أن

تعطى للجماهير القارئة عن الراضى انطبعا صرف عنه كتلا هائلة من الجماهير .. تحت زعم أنه كاتب « متخفى » يعيش في عصر غير هذا العصر .. أو أنه كاتب ضحل المفاهيم لا شيء عنده يقوله .. وإنما هو يلجأ الى تصية الأنبياء حتى يقل انه فيلسوف .. الى آخر هذه المطامع الرائعة التي يجب أن نواجهها على مستوى التحرر الكامل فنقول في الراضى ماله .. وما عليه .. دون أن يجذبنا علم الفهم الى مطلقه الرجم بالحجارة لواحد من أخصب كتابنا الضورين في هذه الحقبة ... وأمل أن أكون قد أضأت بصيصا من هذا الذي أرجوه .. عبر هذه المحاولة في هذه السطور ؟

محمد احمد العزب

حذار من مكر العدو..

للأستاذ عبد الرحمن بنما

للمبارزين على خطوط النار	(الله أكبر) كان خير شعار
يزكي شعور الجحفل الجرار	فكأنه أشد أملاك السما
في الأخذ من أعدائنا بالشار	فإذا بجند الله تضرب ضربة
معاقل ، وتطبع بالفجر	وتزيل كل حواجز وتذك كل
بضراوة ، كاللارد الجبار	كالجن تسحق ما يعوق طريقها
شيء ، وكالبركان والأعصار	كالسيل ، كالطوفان لا يبقى على
ويذود بالأياب والأظفار	كاللث يزار حين ريع عرينه
تخشى من الأموال والأخطار	ليست تبالي بالمنايا لا ولا
نسفا ، فليس القيد للأحرار	هي غلبة الأحرار تنف قيدا
كالقدر في الفليان فوق النار	يفلى وماها بالكرامة للمدا
منها ، فإن الذل أكبر عار	وتشور نورتها لتمحو عارها
وضحت لقوة عزنا النار !!	في (سينا) في الجولان أي أصالة
تذرى الرياح الهوج كل غبار	ففضت على ما زيفوه مثلما
كالصلب في بأس وفي إصرار	ما خط (برليف) أمام ارادة
إيماننا بالواحد القهار !!	ما الاحتراعات الحديثة ان صا
والعرض تحت غوائل الأشرار	لا عيش والشرف الرفيع مهدد

والموت في ظل السيوف شهادة للمظافرين بجنة الأبرار
 ان لم نفدى الرب لسنا نتمى يوما لهم في نخوة ونحار
 ما كان هذا الحق يضى وحدة لو لم يؤيد بالقنصا الخطار

فحقوقنا في الأرض معترف بها من مد طول المظل والاسكار
 والقدس - باركها الاله لقد غدت في الطهر والاشراق خير مزار
 وعلى فلسطين بواكير المنى تبدو مبشرة بخير ثمار
 وسواعد التعمير تمل هاهنا وهناك في جهد لها جبار

يا مصر - دومي في رباط دائم وحدار من مكر العدو حذار
 ما كان للمدار من عهد فلا تقى بمشهد الحاثت الفذار
 وخدى من الماضى المواعظ وادعى عن مجدنا الوضاح كل ستار
 واحمى السلام فذاك خير رسالة للمرسلين من الاله البارى
 أعل لواء الحق خفايا كما قد كان فوق الكوكب السيار
 في وحدة كبرى يرفرف فوقها علم يسارى ساسى الأقمار

عبد الرحمن نجا

بين الكتب والصحف

بمؤنزة محمد عبد الله التراب

الفقه الاسلامي المبسّر

تأليف الشيخ عبد الحليم موسى

والعاملات ، فهو مثلا لم يضمن كتابه
اسيبيه اشريه ، ومن سجه أخرى
فان المؤلف سلك منها غير تقليدى
فى الصياغة ، حيث عرض الفقه فى
صورة أسئلة ، وأجوبه عن هذه
الأسئلة ، ليسر للقارئ الاستيعاب ،
مراعى العبارة السهلة ، وهذه الطريقة
تمتاز بالتيسير على طلاب الفقه ، الا
أن ارتباطها بالايجاز والتركيز لا يعطى
المؤلف فرصة الايضاح والتبسيط اذا
اقتضتها الضرورة الملحة فى بعض
المسائل .. ولا سيما فى العقائد
والعاملات ..

يلاحظ أن المؤلف قد عرض بعض
الآراء بلا شواهدا ، ودون أن يردّها
الى مصادرّها ، كما استشهد لبعض

هذا الكتاب الذى نشرته دار
المكر العربى بالقاهرة ، يقع فى
ثلاثمائة وأربعين صفحة من القطع
الكبير ، والمؤلف أجّد خطباء المساجد
احصاه ، ومن المشتغلين الدائبين
بالوعظ والارشاد ، وقد اشتمل كتابه
على العقائد والعبادات والمعاملات وعلى
المذاهب الأربعة التقليدية ، وكما نود
أن لا يقيد المؤلف نفسه بذلك ،
لساير الاتجاه الأوفى فى العناية بأراء
الفقهاء الكبار من غير أصحاب المذاهب
الأربعة المشهورة ..

والحق أن المؤلف فى كتابه الذى
بين أيدينا ، قد بذل من تلمية جهدا
طيا فى الايجاز حتى ألم بمعظم
الأبواب فى العقائد والعبادات

لعطى رقيب ، عتيد ، لا يدلان الا على
سفتين مترادفتين لجنس الملائكة ،
وهذا الوهم متداول بين العامة ليس الا ،
كذلك وردت الأحاديث والكثير منها
صحيح بأن ملكين يناقشان الميت في
قبره ، ولم يشر الى اسميهما .. منكر
ونكير الا حديث واحد رواه
الترمذى عن أبي هريرة : قال : انه
غريب ، وقد ورد اسماهما بصيغة
التعريف ففي الحديث المشار اليه :
« اذا قبر الميت أتاه ملكان أسودان
أزرقان يقال لأحدهما .. النكير ..
والآخر .. النكير .. بتشديد التون
فى هذا الآخر .. »

وبعد - فهذه مجرد ملاحظات
عابرة ، لا تحسول دون أن يكون
للكتاب تقديره ، فالجهد الذى بذله
فضيلة الشيخ عبد الحليم موسى ، مجهد
مشكور ، ولا جدال فى أن المسلم
المبتدئ أو المثقف ، سيفيد منه كثيرا
وحسب هذا الكتاب من التقدير ،
استيعابه من الفقه الاسلامى اليسر ،
ما يحتاج اليه كل مسلم .

الأراء بأحاديث نبوية دون تخريج
لها ، والحق أن هاتين الظاهرتين
ضئيلتان فى الكتاب ، لكن بعض
الأحاديث الضعيفة قد تسلك الى
الكتاب ، مثل حديث : من زار قبرى
وجبت له شفاعتى فهذا الحديث الذى
رواه ابن عدى والبيهقى عن ابن عمر
قد ضعفه رجال الحديث ، وأشار الى
ذلك السيوطى فى الجامع الصغير
وغیره ..

كذلك تسلك الى الكتاب بعض
الروايات عن ابن عباس وغيره موسى
روايات متأثرة بالاسرائيليات بمؤلف
يقرر مثلا ، أنه يجب علينا أن نؤمن
بعشرة من الملائكة ، وردت أسماءهم ،
جبرائيل ، وميكائيل ، واسرافيل ،
وعزرائيل ، ومكر ، ونكير ، ورقيب
وعتيد ، ومالك ، ثم رضوان ، وبعض
هذه الأسماء وردت فى القرآن ولا
جدال فى ذلك ، ولست أدري من
أين للمؤلف أن هناك ملكين يحملان
اسمى رقيب عتيد مثلا ؟ لابد أن يكون
قد اعتمد على الآية الكريمة : « ما يلفظ
من قول الا لديه رقيب عتيد » لكن

من سلسلة الأبطال :

تأليف

الشيخ أحمد عبد الجواد الدومى

هذه السلسلة التى تصدرها المكتبة المصرية ، فى صيدا - بيروت - هى سلسلة عن أبطال الاسلام ، ولا سيما من خاضوا المارك الاسلامية قادة وجنودا ، وأضافوا الى تاريخ الاسلام صفحات مشرقة فى العسكرية والسلوك مما • وبين يدي من حلقات هذه السلسلة التى بلغت حتى اليوم خمسين حلقة ، أربع حلقات بقلم فضيلة الشيخ أحمد عبد الجواد الدومى المواعظ العام بالقاهرة ، والذى سبق أن قدم من قبل للمكتبة الاسلامية العديد من مؤلفاته ، نذكر منها : الاسلام مهاج وسلوك ، وأحمد بن حنبل ، وصلاح الدين الأيوبي ، والسعادة الزوجية ••

أما هذه الحلقات الأربع فهى عن المبادلة الأربعة : عبد الله بن الزبير ، عبد الله بن عمر ، عبد الله بن مسعود ، ثم عبد الله بن عمرو ، وكل حلقة فى زهاء خمسين صفحة من القطع المتوسط ، والحق أن فضيلة المؤلف

برغم الأيجاز الذى التزم به ، استطاع - مع ضخامة السيرة الذاتية للبطل الذى ترجم له - أن يقدم دراسة تحليلية ، وأن يسلط أضواء تكشف عن القيم الأصيلة التى أسهمت فى اعداد الشخصية لدور البطولة ، وتضع هذه الشخصية فى الاطار اللائق بها ، أما هذه الأضواء فقد حرص المؤلف ذو الأسلوب السلس والمباردة المشرقة ، على أن تواكب شخصية البطل ، فاطمة منه مرحلة العمر والحياة من المهد الى اللحد ••

بقى أن نقول : ان سلسلة الأبطال ، اتجاه طيب ، وعمل لائق بالتقدير ، لأنه يلبى حاجة شبابنا المسلم المثقف ، فى التعرف على سيرة الأبطال من أجداده ، ولا يمكن أن تتجاهل مثلا أن الطباعة الأنيقة لهذه السلسلة عامل ذو أهمية فى جذب الشباب الى قراءتها ، كما أن المساحة الجيدة التى كتبت بها ، عامل أيضا جوهري فى اجتذاب الشباب المسلم المثقف الى استيعابها ••

أبو بكر يتحدث إلينا

تأليف الاستاذين :

عبد الحليم عويس
مصطفى عاشور

بل حاولا في رسم المعالم لهذه
الشخصية ، التي رشحتها للقيادة
الرشيدة .. قيادة أمة برمتها الى حياة
أفضل ..

وبعد - فلا جدال أننا اليوم في
ميسر الحاجة الى مثل هذه الدراسات
الموجزة عن أبطالنا الذين صنعهم
الاسلام ، وصنعوا هم التاريخ - وذلك
لتيسر لشبابنا المسلم المثقف أن يجد
القدوة الحسنة في هؤلاء الأبطال في
صورهم المشرقة الجذابة بلا زخرفة
وبلا رتوش ..

كيف نكرم رمضان ؟

قبل حلول شهر رمضان المعظم ،
في كل عام ، تملن حالة الطوارئ في
كل من الاذاعة والتليفزيون ، ايذانا
ببدء العمل من أجل رمضان ، والذي
غالباً ما تملن حالة الطوارئ قبل
رمضان بستة شهور على الأقل ، فإذا
جاء رمضان لم تجد شيئاً كبيراً يستحق
الذكر ، إذا بحثنا عن الجوانب
الاسلامى - وهو يمنع دائماً إعطاء
المقل - وجدنا أصحاب البرامج
يتنافسون في تقديم نجوم الاسلام
اللامعين ليقولوا - ولو أى شئ - أجل

هذه الحلقة هي الحلقة الأولى من
سلسلة « من أعلام الاسلام » التي
تصدرها دار الاعتصام بالقاهرة ،
والرسالة موجزة إذ أنها تقع في أربع
وستين صفحة من القطع الصغير ، وقد
أشار المؤلفان في بداية الحلقة الى
الدافع لاصدار هذه السلسلة : من
أجل بداية صحيحة لمسيرة الانسان
العربى التائه وسط نماذج بشرية غثة ،
تفرض عليه من خارج تاريخه ومبادئه
.. من أجل هذا وغيره ، يرصد
المؤلفان بعض اللقطات من حياة تلك
النماذج العالية ، عليهما يسهمان بشئ
في دفع عجلة الأمة العربية والاسلامية
.. الى طريقها الصحيح ..

الحق أن المؤلفين الكريمين ، قدما
دراسة تحليلية عن شخصية أبى بكر
رضى الله عنه ، ألمت بسديد من
جوانبها ، وقد حرصا على عدم الالتزام
بالنهج التقليدى في الترجمة عن
الشخصيات ، فهما لم يفكرا في كتابة
تاريخ لشخصية عظيمة كأبى بكر ،

والله ، لقد أصبح للإسلام نجوم
كنجوم الكرة وغيرها .. أما الجانب
الترفيهي في شهر رمضان ، فيكاد
يبتلع معظم الوقت ، وكأن شهر رمضان
والمفروض فيه أنه شهر العبادة
والقرب إلى الله - هو الفرصة التي
لا تموض ، للكشف عن نجوم
الفكاهة ، أو بالاصطلاح التقليدي ..
الكشف عن الوجوه الجديدة ، أما
المادة التي تقدم فليست ذات أهمية ،
والمهم أن نحشر في كل برنامج
عشرات المثليين ، الماطلين بلا وراثة ،
وعشرات الماظر المهلهلة ، ومئات
العبادات الهابطة ، هذا إلى جانب
ما يسمى بالرقص الشرقي ، الذي
يعتبر القاسم المشترك الأعظم في برامج
التليفزيون الرمضانية .

قراءات :

• كانت شروط الفتح الاسلامي
تسمح ببقاء الحضارات عند طوائف
كبيرة من الأهالي ، الذين واصلوا
التمتع بعاداتهم ، وقوانينهم ، ولغاتهم
.. وكان طيعا - مع ذلك - أن
تتأسس الروابط والعلاقات بين
الفاحين وأهل البلاد في وقت مبكر ،
وفي نفس الوقت الذي أتت فيه
حرية واسعة للأفكار ، كانت هناك
أيضا حماية رسمية تشجع هذه
العلاقات .

• من كتاب : العلم عند العرب
لأندرو ميل .

محمد عبد الله السمان

اننا لا نشير إلا إلى جزء من الحقيقة
المررة بلا أدنى تحجج على أحد ، ولقد
كتب الأستاذ نبيل عصمت المحرر
بجريدة الأخبار بعد يومين من بداية
شهر رمضان الثالث ، يقول :

أنساء و آراء

للاستاذ ابراهيم حامد النويهي

الاتحاق بهذه الكلية الحفظ الكامل

• للقرآن الكريم •

وبذلك تضم هذه الكلية الوليدة
الى شقيقتها • كلية الشريعة التي
أنشئت عام ١٣٨١ هـ وكلية الدعوة
وأصول الدين التي أنشئت عام
١٣٨٦ هـ •

مسجد قرطبة :

قال الدكتور عبد العزيز كامل نائب
رئيس الوزراء للشئون الدينية ووزير
الأوقاف في ختام مقاله الذي نشرته
صحيفة الأهرام يوم ٢٥ من رمضان
١٣٩٤ هـ - ١٠ من أكتوبر ١٩٧٤ م
عن مسجد قرطبة :

« وفي الزيارة التي قمت بها شكرنا
لأسقف قرطبة ، وكبار المسئولين
المدنيين دار الحديث حول المسجد
والكاتدرائية ، وهناك اتجاه في أسبانيا

معاهد ازهرية جديدة :

أصدر فضيلة الشيخ عبد العزيز
عيسى وزير شئون الأزهر قرارا وزاريا
رقم ٥٢١ لسنة ١٩٧٤ م بالموافقة على
انشاء خمسة معاهد ازهرية • • أربعة
اعدادية ، وخمسة ابتدائية •

فالأعدادية : معهد قطور ، ومعهد
السنطة ، ومعهد شبراخيت ، ومعهد
بسيون •

والابتدائية : معهد : قطور ، ومعهد
بشبيش ، ومعهد اشناواي ، ومعهد
دمياط ، ومعهد فارسكور •

كلية للقرآن الكريم :

أنشئت في الجامعة الاسلامية بالمدينة
المسورة كلية للقرآن الكريم • •
لتدريس علوم كتاب الله ، واعجاز
وبلاغته ، وأول شرط من شروط

يكون من ستة طوابق ، وتبلغ تكاليف
بناؤه ٦٠٠٠٠٠ ألف جنيه .

وبوضع حجر الأساس لهذا المبنى
- الذى أنشئ لخدمة اللغة العربية ،
لغة القرآن الكريم والسنة النبوية
المطهرة - يكون قد استقر به المطاف
بوضعه فى الزمالة ، بعد أن ظل
متقلا حوالى ٤٠ عاما ، ما بين شارع
القصر المبنى ، وجاردن سيتى ،
والجيزة ، دون مبنى خاص ثابت
ومجهز .

وفى القريب ان شاء الله سيتم
مبنى مجمع البحوث الإسلامية الذى
يجرى العمل فيه الآن بمدينة نصر ،
لتنقل فيه أجهزته وإدارته ولجانه .

مهرجان إسلامى كبير :

سيقام فى لندن بعد حوالى عام
مهرجان ثقافى إسلامى كبير ، وقد
حضر الدكتور عبد العزيز كامل
نائب رئيس الوزراء للشئون الدينية
وزعيم الأوقاف الاجتماعات التى
عقدت بلندن فى أكتوبر الماضى لاعداد
ترتيبات المهرجان ، وتم انتخاب سيادته
رئيسا للجنة التحضيرية للمهرجان ،
وشاؤك فى الانتخاب ممثلو الدول
الإسلامية ، وكبار المستشرقين .

يرمى الى نقل الكاتدرائية الى مكان
مجاور للمسجد ، وإعادة المسجد الى
صورته التى كان عليها ، وقد وجدت
هذه الفكرة قبولا لدى نفر من المتقين
الأسبان .

فالمسجد فى كماله وإكتماله عمل
عبرى لن يجود بمثله الزمان ،
والذين يمدون الى قرطبة إنما يمدون
أساسا لزيارة المسجد ، حتى تستطيع
القول بأن قرطبة نفسها ضاحية
المسجد ، وقد جرت أحاديث بين
الأسبان وبعض الشخصيات العربية
المسئولة الكبيرة حول التعاون على
تنفيذ مشروع النقل ليعود المسجد الى
صورته الأولى .

وإذا كان الأمر يحتاج الى بعض
الوقت لتقبله الجماهير فإن الصورة
المقترحة ، والتى اطلعت على بعض
دراساتها لما يساعد كثيرا على أن
تصبح لكل من المسجد والكاتدرائية
شخصيته الواضحة الكاملة ، ، ، .

مبنى مجمع اللغة العربية :

وضع حجر الأساس لمبنى مجمع
اللغة العربية بالزمالة يوم ٢٢ من
رمضان ١٣٩٤ هـ ، ومشروع المبنى

السروى على عشرين أسرة ، أكثر الله
من أمثال هذه السيدة الكريمة •

في جامعة الأزهر :

تقرر في جامعة الأزهر وضع خطة
لحل مشكلة اسكان الطلاب ، وتخفيض
أسعار الكتب الجامعية ، واعداد
الأجهزة العلمية ، وذلك في المصام
الجامعي ١٩٧٥/٧٤ م •

ابراهيم النويهي

مسجد النور والامل :

تبرع جلالة الملك فيصل ملك
المملكة العربية السعودية لمسجد النور
والامل بمبلغ ٢٥٠٠٠٠٠ ألف جنيه ،
وهذه المكرمة تضاف الى مكارمه
المعظمه في مساندة الاسلام والمسلمين •
ليلة القدر :

تبرعت سيدة مصرية لليلة القدر
بمبلغ ١٢٠٠ جنيه ، فأدخلت بذلك

طبع ، لهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

وكيل اول

رئيس مجلس الادارة

علي سلطان علي

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٧٤/١٦٧

الهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

١٩٧٧-١٩٧٤-٢٠٠٢

contain a single word about the enforcement of Islam at the point of sword. The wording of one of these letters addressed to the King of Copts — and all these letters were addressed in similar words — is as follows :

"I invite thee with the invitation of Islam ; become a Muslim, and thou wilt have entered security; Allah will give thee a double reward. But if thou turnest back, then on thee is the sin of the Copts. O followers of the Book ! come to an equitable proposition between us and you that we shall not serve any but Allah and that we shall not associate aught with Him and that some of us shall not take others for lords besides Allah, but if they turn back, then say, Bear witness that we are Muslims".

The mere writing of these letters to all the kings is undoubtedly and evidence of the universality of Islam but by no stretch of imagination can it be made to yield the conclusion that Islam was to be spread by force of arms. The letter is simply an invitation, combined with an appeal to the followers of all revealed religions to accept the common principle of the worship of one God.

There is one hadith however which has sometimes been misconstrued, as meaning that the Prophet was fighting people to make them believe in the Unity of God. The

hadith runs thus : "Ibn Umar says, The Holy Prophet said, I have been commanded to fight people until they bear witness that there is no god but Allah and that Muhammad is the messenger of Allah and keep up prayer and pay the zakat. When they have done this, their lives and their properties are protected unless there is an obligation of Islam, and their account is with Allah" (Bukari, 2 : 17). It has already been shown that the principles of Islam are one and all taken from the Holy Quran, not from Hadith, and the Holy Quran lays down in express words that no force shall be used in religion. How then could a hadith contradict it ? But let us consider the words of the hadith. It begins with the words 'I am commanded to fight', and surely the commandments to the Prophet were given through Divine revelation and are therefore all of them contained in the Holy Quran. The reference in the hadith is thus undoubtedly to a Quranic verse. In fact, such a verse is met with in the second section of the chapter entitled "Immunity" : "But if they repent and keep up prayer and pay the zakaat, they are your brethren in faith" (9 : 11). The subject-matter of the hadith is exactly the same, and clearly the commandment referred to in the hadith is that contained in this verse. It only requires to read the context to find out the purport of these words. (to be continued)

Thus even Muir admits that so late as the conquest of Mesopotamia by Umar, the Muslims were strangers to the idea of making converts to Islam by means of the sword : "The thought of a world-wide mission was yet in embryo ; obligation to enforce Islam by a universal Crusade had not yet dawned upon the Muslim mind" (The Caliphate, p. 120). This remark relates to the year 16 of Hijra, when more than half the battles of the early Caliphate had already been fought. According to Muir, even the conquest of the whole of Persia was a measure of self-defence on the part of the Muslims, not of aggression : "The truth began to dawn on Umar that necessity was laid upon him to withdraw the ban against advance. In self-defence, nothing was left but to crush the Chosroes and take entire possession of his realm" (The Caliphate, p. 172). And if the wars with the Persian and Roman empires were begun and carried on for five years without any idea of the propagation of Islam by arms, surely there was no occasion for the idea to creep in at a subsequent stage.

As already stated, Hadith cannot go against the Holy Quran. Being only an explanation of the Holy Book, it must be rejected if it contains anything against the plain teachings of the Holy Quran. Yet Macdonald, in the Encyclopedia of Islam, advances a very

strange view. The Quran, he admits, does not sanction unprovoked war against non-Muslims. Even the prophet had no idea that his teaching would develop into such a position. Yet Hadith, he says, is explicit on the point : "Whether Muhammed himself recognised that his position implied steady and unprovoked war against unbelieving world until it was subdued to Islam may be in doubt. Traditions are explicit on the point... Still, the story of his writing to the powers around him shows that such a universal position implicit in his mind. "Now Hadith is nothing but a collection of what the Holy Prophet said or did. How could it be then that a thing of which the prophet had no idea, as admitted in the above quotation, is met in Hadith ? He could not say or do that of which he had no idea. The propagation of Islam by force is neither contained in the Holy Quran, nor did the Prophet ever entertain such an idea, yet Hadith, which is an explanation of the Holy Quran and a record of what the Prophet said or did, explicitly states that Islam must be enforced at the point of the sword until the whole world is converted to Islam ! These remarks are obviously due to carelessness on the part of the writer.

The only hadith referred to in the article is "the story of the Prophet's writing to the powers around him". But the letter does not

the life of the Holy Prophet there is not a single instance in which he lead and aggressive attack. The last of his expeditions was that of Tabuk, in which he led an army of thirty thousand against the Roman Empire, but when he found, on reaching the frontier, after a very long and tedious journey, that the Romans did not contemplate an offensive, he returned without attacking them. His action on this occasion also throws light on the fact that the permission to fight against the Christians contained in 9:29, was also subject to the condition laid down in 2:190 that the Muslims shall not be aggressive in war.

The opinion now held among the more enlightened European critics of Islam is, that though the Holy Prophet did not make use of force in the propagation of Islam, and that though he did not lead an aggressive attack against enemy, in the whole of his life, yet this position was adopted by his immediate successors, and was therefore a natural development of his teaching. This opinion is also due to a misconception of the historical facts which led to the wars of the early Caliphate with the Persian and Roman empires. After the death of the Holy Prophet, when Arabia rose in insurrection and Abu Bakr was engaged in suppressing the revolt, both Persia and Rome openly helped the insurgents with men and money. It

is difficult to go into details of history in a book which does not deal with the historical aspect of the question, but I will quote a modern writer who is in no way friendly to Islam :

"Chaldaea and southern Syria belong properly to Arabia. The tribes inhabiting this region, partly heathen but chiefly (at least in name) Christian, formed an integral part of the Arab race and as such fell within the immediate scope of the new Dispensation. When, however, these came into collision with the Muslim columns on the frontier, they were supported by their respective sovereigns, - the western by the Kaiser, and the eastern by the Chosroes. Thus the struggle widened" (The Caliphate, by Sir W. Muir, p. 46).

There is actual historical evidence that Persia landed her forces in Bahrain to help the insurgents of that Arabian province, and a Christian woman, Sajah, marched at the head of Christian tribes, from her home on the frontier of Persia, against Madina, the capital of Islam, and traversed the country right up to the central part. Persia and Rome were thus the aggressors, and the Muslims, in sheer self-defence, came into conflict with those mighty empires. The idea of spreading Islam by the sword was as far away from their minds as it was from that of the great Master whom they followed.

religion as it happened in the conquest of Makka.

Notwithstanding what has been said above, the Muslims were told to accept peace in the middle of war if the enemy wanted peace : "And if they incline to peace, do thou incline to it and trust in Allah ; He is the Hearing, the Knowing. And if they intend to deceive thee — then surely Allah is sufficient for thee" (8:61, 62). It should be noted that peace is here recommended even though the enemy's sincerity may be doubtful. And there were reasons to doubt the good intentions of the enemy, for the Arab tribes did not attach much value to their treaty agreements : "Those with whom thou makest an agreement, then they break their agreement every time and they are not careful of their duty" (8:56). None could carry those precepts into practice better than the Holy Prophet, and he was so prone to make peace whenever the enemy showed the least desire towards it, that on the occasion of the Hudaibiya truce he did not hesitate to accept the position of a defeated party, though he had never been defeated on the field of battle, and his Companions had sworn to lay down their lives one and all if the worst had come to the worst. Yet he made peace and accepted terms which his own followers looked upon as humiliating for Islam. He accepted the condition that he

would go back without performing a pilgrimage and also that if a resident of Makka embraced Islam and came to him for protection, he would not give him protection. Thus the injunction contained in the Holy Quran to make peace with the idolaters if the desired peace combined with the practice of the Holy Prophet in concluding peace on any terms is a clear proof that the theory of preaching Islam by the sword is a pure myth so far as the Holy Quran is concerned.

Thus neither in the earlier revelation nor in the later, is there the slightest indication of any injunction to propagate Islam by the sword. On the other hand, war was clearly allowed as a defensive measure upto the last. It was to be continued only so long as religious persecution lasted, and when that ceased, war was to cease ipso facto. And there was the additional condition that if a tribe, against whom the Muslims were fighting because of its aggressive and repeated violation of treaties, embraced Islam, it then and there became a part of the Muslim body-politic, and its subjugation by arms was therefore forgone, and war with it came to an end. Such remained the practice of the Holy Prophet during his lifetime. And there is not a single instance in history in which he offered the alternative of the sword or Islam to any tribe or individual. Nay ! In

specified idolatrous tribes, the tribes that had made agreements with the Muslims and broken them repeatedly as expressly stated in 8:56. It is a mistake to regard the order as including all idolatrous people living anywhere in the world or even in Arabia. And if the verse preceding the so-called "verse of the sword" makes a clear exception in case of all friendly idolatrous tribes, that following it immediately makes a clear exception in favour of such members of idolatrous hostile tribes as ask the protection of the Muslims (seev. 6, quoted in the preceding paragraph). And then continuing the subject, it is further laid down that the order relates only to people "who broke their oaths and aimed at the expulsion of the Prophet and they attacked you first" (9:13). With such a clear explanation of the fifth verse contained in the preceding and following verses, no sane person would interpret it as meaning the killing of all idolaters or the carrying on of unprovoked war against all idolatrous tribes.

It is thus clear that the Muslims were allowed to fight only in self-defence, to preserve their national existence, and they were forbidden to be aggressive. The Holy Quran nowhere gives them permission to enter on an unprovoked war against the whole world. Conditions were also laid down as to when war should cease : "And fight with them until there is no persecution,

and religion should be for Allah, but if they desist, then there should be no hostility except against the oppressors" (2:193).

The words, 'religion should be only for Allah ; are sometimes misinterpreted as meaning that all people should accept Islam, a significance utterly opposed to the very next words : "But if they desist, there should be no hostility except against the oppressors". The desisting plainly refers to desisting from persecution. Similar words occur in another early Madina revelation : "And fight with them until there is no more persecution and all religions should be only for Allah; but if they desist, then surely Allah sees what they do" (8:39). Both expressions, "religion should be only for Allah", and "all religions should be only for Allah" carry one and the same significance, namely, that religion is treated as a matter between man and his God, a matter of conscience, in which nobody has a right to interfere. It may be added that if the words had the meaning which it is sought to give them, the Holy Prophet would have been the first man to translate that teaching into practice, while as a matter of fact he made peace with the enemy on numerous occasions, and stopped fighting with idolatrous tribes when they wanted peace. Even when he subjugated a people, he gave them full liberty in their

make him attain his place of safety this is because they are a people who do not know" (9 : 6). The idolaters who stood in need of seeking protection evidently belonged to a hostile tribe, because the friendly tribes, being in alliance with the Muslims, had no need of seeking protection of the Muslim government. Thus even a hostile idolater was to be sent back safely to his own tribe and not molested in any way, as the words of the verse show. The idolaters with whom fighting was enjoined were those who had violated treaties and were foremost in attacking Muslims, as the words that follow show : " If they prevail against you, they would not pay regard in your case to ties of relationship, not those of covenant" (9:8) ; "Will you not fight a people who broke their oaths and aimed at the expulsion of the Apostle and they attacked you first" (9:13). Thus chapter 9, which is supposed to abrogate the earlier verses, still speaks of fighting only against those idolaters who "attacked you first", and this is the very condition laid down in earlier verses, such as 2:190.

Notwithstanding that ch. 9, as shown above, does not go beyond what is contained in the earliest revelations on the subject of war, the fifth verse of that chapter is called by some people "the verse of the sword", as if it inculcated the indiscriminate massacre of all

idolaters or unbelievers. The misconception is due to the fact that the words are taken out of their context, and a significance is forced on them which the context cannot bear. The following words occur in the 5th verse : "So when the sacred months have passed away, slay the idolaters wherever you find them" (9:5). But similar words occur also in the earliest revelation on the subject : " And kill them wherever you find them" (2:191). In both places it is the context which makes it clear as to the identity of the persons regarding whom the order is given. In both cases those against whom the order is given are the people who have taken up the sword and attacked the Muslims first. It has already been shown that the injunction to fight against the idolaters, as contained in the opening verses of the 9th chapter, relates only to such idolatrous tribes as had made agreements with the Muslims and then broken them, and had attacked the Muslims, and not to all idolatrous people, wherever they may be found in the world. If only we read the verse that precedes the fifth verse, not the shadow of a doubt will remain that all idolaters are not spoken of here. For the fourth verse, as quoted already, states that those idolaters were not within the purview of the order who had remained faithful to their agreements. The order was therefore directed against

as follows : "And fight in the way of Allah with those who fight with you, and be not aggressive ; surely Allah does not love the aggressors" (2:190). Here again the condition is plainly laid down that the Muslims shall not be the first to attack ; they had to fight — it had now become a duty — but only with those who fought with them ; aggression was expressly prohibited. And this fighting in self-defence is called fighting in the way of Allah (*fi sabili-llah*), because fighting in defence is the noblest and justest of all causes. It was the cause Divine because if the Muslims had not fought they would have been swept out of existence, and there would have been none to establish Divine Unity on earth. These were the very words in which the Holy Prophet prayed in the field of Badr : "O Allah ! I beseech Thee to fulfil Thy covenant and Thy Promise ; O Allah ! if Thou wilt (otherwise), Thou wilt not be worshipped any more" (Bu. 56 : 89). The words '*fi sabili-llah*' are misinterpreted by most European writers as meaning the propagation of Islam. Nothing could be farther from the truth. The Muslims were not fighting to force Islam on others, rather were they being fought to force them to renounce Islam, as shown by 2:217 quoted above. What a travesty of facts to say that war was undertaken by the Muslims for the propagation of Islam !

It is sometimes asserted that these injunctions, relating to defensive fighting, were abrogated by a later revelation in ch. 9. Yet any one who reads that chapter cannot fail to note that it does not make the slightest change in the principles earlier laid down. Fighting with idolaters is enjoined in the ninth chapter, but not with all of them. In the very first verse of that chapter, the declaration of immunity is directed towards only "those of the idolaters with whom you made an agreement" — not all the idolaters — and even in their case an exception is made : "Except those of the idolaters with whom you made an agreement, and they have not failed you in anything and have not backed up anyone against you, so fulfil their agreement to the end of their term ; for Allah loves those who are careful of their duty" (9:4). This shows that there were idolatrous tribes on friendly terms with the Muslims, and the Muslims were not allowed to fight with them ; it was only the hostile tribes who broke their agreements and attacked the Muslims that were to be fought against. And individual idolaters, even if belonging to hostile tribes, could still have safety, if they wanted to enquire about Islam, and were given a safe conduct back home even if they did not accept Islam : "And if one of the idolaters seek protection from thee, give him protection till he hears the word of Allah, then

JIHAD - ITS MEANING AND SIGNIFICANCE - II

By

MOULANA MUHAMMAD ALY

The earliest permission to repel attack is conveyed in words which show that the enemy had already taken up the sword or decided to do so : "Permission to fight is given to those upon whom war is made because they are oppressed and Allah is well able to assist them, those who have been expelled from their homes without a just cause except that they say Our Lord is Allah. And there has not been Allah's repelling some people by others, there would have been pulled down cloisters and churches and synagogues and mosques in which Allah's name is much remembered ; and Allah will help him who helps His cause" (22 : 39, 40). The very words of this verse show that it is the earliest on the subject of fighting, as it speaks of a permission being given now which evidently had not been up to this time. This permission was given to a people upon whom war was made by their enemies (yuqatahuna) ; and it was not a permission to make war with people in general but only with the people who made war on them, and the reason is stated plainly "because they are oppressed" and "have been expelled from their homes without a just cause." It was clearly an aggres-

sive war on the part of the enemies of Islam who thus sought to exterminate the Muslims or to compel them to forsake their religion : "And they will not cease fighting with you until they turn you back from your religion if they can" (2 : 217). It was a holy war in the truest sense because, as stated further on, if war had not been allowed under these circumstances, there would be no peace on earth, no religious liberty, and all houses for the worship of God would be destroyed. Indeed there could be no holier war than the one which was needed as much for the religious liberty of the Muslims as for that of other people, as much to save the mosques as to save the cloisters and the synagogues and churches. If there had ever been just cause for war in this world, it was for the war that had been permitted to the Muslims. And undoubtedly war with such pure motives was a jihad, a struggle carried on simply with the object that truth may prosper and that freedom of conscience may be maintained.

The second verse giving to the Muslims permission to fight runs

would be a dictator and his tribe would overcome the other tribes and consequently they would be humbler than the ruling tribe and no justice would prevail.

Then the Caliph sent a troop to submit those rebellious tribes to his authority. He gave the leadership to eleven men successively. These strict measures were the cause of the victory of his soldiers. Thus Islam regained its powerful position.

Also he increased the national forces and sent them beyond Arabia to fight for Allah. These forces defeated the great armies of the two well known empires in those remote days—Persia and Rome.

Abu Bakr is the first ruler who set up the human principles of war. He gave orders to his men not to kill the weak, the women and the youngsters. He urged them to secure all people in themselves and their properties. He also forbade them not to pull up any fruitfull tree or slay any animal, to let in peace those who devoted themselves to worshipping and monastries should be avoided.

These orders were given to the leader of the army Othman ben Zeid when he set off to invade Syria.

Although this Caliph was the first man to succeed the Prophet and his rank among the Muslims was incomparable, he was human and humane. He was wealthy but he died poor. He spent all his

money for the sake of God. He also paid ransoms for many captives and bought the poor slaves to give them their freedom.

His daughter Aisha the Prophet's wife said that her family did not inherit anything after her father's death because nothing was left to be inherited.

Added to his good characters, he was pious, eloquent and had wide knowledge in the history and language of the Arabs.

He is still remembered to be the first man who collected the Quran after the Prophet because many of the Quran readers were killed in the battle of Yamama that broke out between the Muslims and those who had doubt in Islam and retrograded to paganism.

This matter was perfectly performed by two men of faith (Zeid and Salem) under the controlment of Omar ben Khattab the second Caliph.

The scriptures were kept at the Caliph and then at Omar and when he died the third Caliph Othman took them and wrote copies to be distributed among the regions of the State.

Abu Bakr died at the age of 63 in the 13th year of Higraph, and he was buried beside the Prophet Muhammad. His Caliphate was two years only but during this short period Islam was firmly supported and there was no fear of retrogressives.

When the Prophet and the immigrants who came afterwards settled in Medina, Abu Bakr was his faithful assistant, the Prophet esteemed greatly what Abu Bakr had done in the service of Islam and expressed that Allah would reward him.

The Prophet used to consult his friends in the public matters but Abu Bakr was his private counselor, so the Arabs who were acquainted with the ways of Romans and Persians in ruling their countries called him a minister.

When the Prophet died he did not leave a will about his successor. He let the matter of succession to be discussed by the wise men. The Ansar held a meeting and decided to elect the head of the Khazrag tribe Saad ben Obada to be the Caliph.

When Abu Bakr heard the news he hastened to the meeting and warned those who were present of the probable conflict that might rise between the two tribes of Medina and advised them to elect a notable person among the Qureishians such as Omar ben Khattab or Obeid ben Garrah.

Omar ben Khattab suggested that Abu Bakr was the right man to be the Caliph and remembered that Abu Bakr was the only man whom the Prophet had chosen to say the prayers instead of him and he was his sincere friend and no one could deny all sacrifices done by

Abu Bakr and so Muhammad estimated him highly. The presents approbated this suggestion and they elected Abu Bakr a Caliph to the Prophet.

On the second day there was a general assembly in the mosque and all of the people re-elected Abu Bakr for the Caliphate. He then stood and said this speech :

"O Muslims,

You have elected me a leader and I am not the best of you. If I do good, help me but if I do not, you have to advise me. Truth is honesty, lie is treachery. He who is weak, he is powerful till I give him all his rights and he who is powerful he is weak till I force him to give the weak his rights. Those who give up struggle for the sake of Allah will be humble and miserable. If profaneness spreads among the people, God will strike them by troubles and hardships. Obey me as long as I obey God, but if I don't you will have the right to disobey me. Say your prayers and peace be upon you".

He was bold, strict and fervour about the religion. At the beginning of his reign some tribes shifted to paganism, others refused to pay the due alms which they used to pay to the Prophet before his death. Other tribes had doubt in Islam, after Muhammad and they feared that he who ruled them

doomsday. Idolatry is forbidden and all people had to worship Allah only. He is the sole Creator, the sole powerful and the most merciful God.

As Abu Bakr was the first man who believed in Muhammad's mission, so was Khadija, the Prophet's wife, the first woman. Also Aly, his cousin was the first lad who became Muslim. A little number of the notables of Qureish followed the Prophet.

It is related that the Prophet and some of his followers were standing in the yard of Kaaba and when Abu Bakr came towards them the Prophet said : "He who is pleased to see a man whom fire of Hell will not burn has to look at Abu Bakr"

As soon as Abu Bakr became Muslim he abandoned his metier in commerce to preach Islam and to help Muhammad in his mission. This sincerity in preaching was fruitful and many of the pagan Arabs became Muslims. Abu Bakr spent most of his money in the service of Islam and Muslims. He paid ransoms to liberate war captives and poor slaves who embraced Islam.

When the Muslims were in financial crisis and hardships, the Prophet asked the rich to help the poor. All of them brought some money save Abu Bakr who brought all his capital and when Muhammad asked him what he had

left for his family, he said : "Allah and His Prophet." The Prophet refused to take all the sum and took a part of it and gave the rest to Abu Bakr.

The Prophet's migration from Mecca to Madina was an outstanding event in the Islamic history because he found refuge and support at the people of this city who had faith in their new religion whereas he had found enmity in the people of Mecca. Their leaders held a meeting and in the discussion there were three ideas : to put the prophet in jail-to banish him somewhere-to kill him. The last proposal was settled and they chose one person from each tribe so as his blood was to be scattered among the Arab tribes and Qureish would not be able to fight them all. God saved his Prophet and the plot failed.

Abu Bakr accompanied the Prophet and they set off to a cave called Hira where they hid there for some days during which food was brought to them by Abu Bakr's daughter Asmaa and the news by his son Abdullah. The Qureish pursuers failed in finding the two fugitives. When the route was safe the Prophet and his friend started their journey and set off to Medina where they reached in peace and all the people welcomed them heartily and were hospitable towards them and shared them their lodgings and their fortunes.

PERSONAGES OF ISLAM :

1— ABU BAKR EL-SIDDIQ

By

A. MUHAMMAD AL ASWAR

History preserves the names of the Caliphs and the followers of the Prophet such as Abu Bakr, Omar, Othman, Aly and others who did their best in the service of Islam. Indeed it is a formidable list that contain such names engraved in the historic and Islamic references. At the top of this eternal list is the name of Abu Bakr El-Siddiq, the sincerest friend of the prophet Muhammad (peace be upon him). Here is a brief summary of his life :

He was born in Mecca, his name was Abdullah ben Othman ben Amer son of Kaab ben Saad ben Tameem. He was known before he came Muslim by the name of Abdel Kaaba. The Prophet named him Abu Bakr and afterwards he was known by the title of El-Siddiq because he was the first man who believed in Muhammad's mission.

In his youth he was a fine looking fellow. He was decent, honest and humane. He did not drink wine which was a common drink in his days. He was wise and had

knowledge of the history of the Arabs and their forefathers.

In his early years of youth he practiced commerce and gained a lot of money, about five thousand dinars, such a sum is a considerable wealth in those days.

Abu Bakr made acquaintance with the Prophet Muhammad a year before his mission and since that time they became intimate friends, and this friendship had great effects on the Arabs and on their history and Islam. When the Prophet saw the first revelation and revealed that to his wife she was the first woman who believed him and had faith in his mission and so did Abu Bakr who became the first believer in the Muhammadan mission which was not only for the pagan Arabs but also for all the people all over the universe. This mission is summed up, there is no God but Allah (the almighty God) who created perfectly the sky, the earth and every creature who lived on it. He who controls the deeds of everyone and rewards him for his work at the

the doors of progress should remain open forever. The principal basis on which the Islamic Way of life is founded are mentioned in the following verses of the Holy Quran:

الم . ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى
للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة
ومما رزقناهم يشقون . والذين يؤمنون
بما أولئك وما أنزل من ربك وبالأخرة
هم يوقنون . أولئك على هدى من ربهم
وأولئك هم المفلحون . البقرة « ١ - ٥ » .

It means:

"Alif. Lam Mim. This Book, there is no doubt in it, is a guidance to the pious. Who believe in the unseen and are steadfast in prayer, and of what We have given them expend in alms. And who believe in what is revealed to thee, and what was revealed before thee, and of the Hereafter they are sure.

These are guided by their Lord, and these are the prosperous" (2:1-5).

We can clearly understand from these verses the following essential points :

There is no doubt that the Quran is revealed from the Lord of the Worlds as a guidance to the mankind.

This Quran is not such as can be produced by other than God. The belief in the Oneness of God, and the belief in all revelations and the prophets of God, and in the accountability for human actions in the other life are the basic principles of the Quranic code of life.

It is the right path which leads the mankind to the channel of progress and success in this life and the Hereafter.

of building the Islamic way of life, in accordance with the instructions contained in the Quran was entrusted to the Prophet, who was specially sent to set up the pattern of life for the individual, for the society and for the Islamic state to be constructed practically according to the principles of the Quran. Thus the Quran is a complete code of life in the sense that is to be taken along with the Sunna (the Tradition of the Prophet). The Almighty God not only laid down a plan of a building but also appointed an engineer to supervise and direct its construction.

If one notes the above fact he can understand how the Holy Quran presents a complete code of life to the mankind. This understanding will also remove from one's mind a possible confusion when he reads the Quran, and does not find detailed rules and regulations regarding social, cultural, economic and political problems etc. When we study the elements of universality and permanency in the Quran we should note that the Quran is neither a book of abstract ideas and theories which may be studied in a literary form nor is it a book of religious dogmas which may be unravelled in universities or in religious places. One cannot grasp the inspiring spirit of the Quran unless he puts its message into practice.

The Holy Quran is a Book that

has been sent down to invite people to start a movement and to lead its followers and direct their activities towards the achievements of its mission. One cannot possibly grasp the truths contained in the Quran by the mere recitation of its verses; but he has to go to the field of the practical life to understand its real meaning. It was the Quran that urged the Prophet Muhammad (peace be on him) to come out of his seclusion and start the Movement and fight against every kind of falsehood and engage in conflict with the leaders of disbelief. Then it attracted good souls from every home and gathered them under the banner of its leader in order to fight against the upholders of the old system who organised themselves into gang to oppose them. It is the Quran that inspired a quite and amiable person like Muhammad (peace be on him) to go to the battle field of life, and fight against the rebellious world without any consideration of the consequences.

During this long and bitter struggle between right and wrong, truth and falsehood, which continued for about twenty-three years, the Quran went on guiding the Movement in every phase and at every stage, until it succeeded in establishing the Islamic Way of life in its perfection. The Quran also granted freedom of research to thinkers within due limits so that

We should examine this question closely and decide whether what the Quran says regarding the blasphemous people of Arabia, in that period, is or is not equally true of every period and every place, and whether we can or cannot apply the same arguments with equal force to refute the blasphemy of every time and every place, and whether we can or cannot use everywhere the same arguments that the Quran puts forward for the Oneness of God.

Moreover, there is no religion, no way of life, and no philosophy in the world which expounds, from the beginning to the end, every thing in the abstract without making any reference to particular cases or concrete examples. It is simply impossible to build a pattern of life merely in the abstract, and such a system will always remain merely a theory and will never take a practical shape. Thus there is no reason to dub any universal system or religion as local or temporary, simply because it was addressed to a particular community and during a particular period. Moreover, it is neither necessary nor useful to start from the very outset on international lines any ideological movement that is meant to be ultimately international. The right method of beginning this will be to start the movement in the country of its origin and present with full force its theories and

fundamental principles which are to form the basis of the required system of life.

Then the exponents of such a movement should impress its principles on the minds of their own people, and they should first of all put them into practice in their own country and prove their worth by evolving a happy and successful system of life. This will naturally attract other nations, and they come forward to study the movement and start it in their own countries. Those who understand the wisdom of this, know : why does the Quran contain so many local and national elements of the period in which it was revealed, although it is a guidance for the whole of mankind and for all ages.

Another thing that should be noted that the main function of the Holy Quran is to present clearly the intellectual and moral bases of the Islamic way and reinforce them with arguments and appeals to the hearts. As far as the practical side of the building of the Islamic way of life is concerned, it only defines the limits and bounds of every aspect of life without giving detailed rules and regulations.

But Allah appointed His messenger to demonstrate the teaching of the Quran by putting them into actual practice. The actual work

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

Dhu'l Qa'dah 1394	ENGLISH SECTION	DECEMBER 1974
-------------------	-----------------	---------------

THE ELEMENTS OF UNIVERSALITY AND PERMANENCY IN THE TEACHINGS OF THE QURAN

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

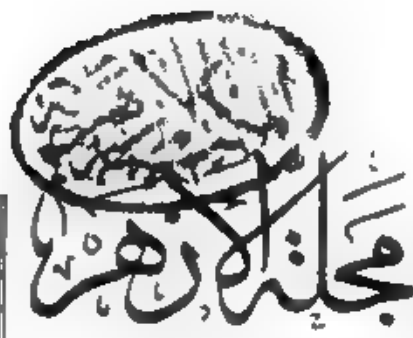
As a matter of fact, what distinguishes a national system from an international, and a temporary system from a permanent one is the following : A national system aims either to establish its own superiority or its special claim over other nations or presents principles and theories which, cannot be applied to other nations.

On the other hand, an international system grants equal status and equal rights to all human beings and puts forward principles of universal application. Also, the principles of a temporary system become impracticable with the passage of time while the principles of a permanent system are applicable to all times. If one studies the Quran in the light of the

above facts, he will come to the conclusion that its teachings are of universal application, and its principles are of a permanent system. Every one knows that the Quran claims to provide guidance for the whole of mankind, but when he reads it, he finds that it is mainly addressed to the Arabs, who lived at the time of its revelation.

Though the Quran addresses other people and mankind in general, it mainly discusses those things which appealed to the taste of the Arabs and were linked with their history, customs and environment. This gives rise to the question : when the Quran was meant for the guidance of the whole of mankind, why does it contain so many local and national elements of the period in which it was revealed ?

٢٢٢
٢٢٢



«مكتبة»
إدارة المطابع الأمير
بالقاهرة
ت ٩٠٩١٤

مدير المجلة
عبد الرحيم فودة
«تلك الاشياء»
٥٠ في جريدة مصر
٦٠ شارع البريهه
والمدن شرق القاهرة

مجلة شهرية جارية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في ذلك كله شدة

الجزء العاشر — السنة السادسة والأربعون — ذو الحجة سنة ١٣٩٤هـ — يناير سنة ١٩٧٥م

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا البيت .. وهذه الأمة

للأستاذ عبد الرحيم فودة

في أحب أرض الله الى الله والى
خاتم أنبيائه ورسله محمد صلى
الله عليه وسلم ، وحول أقدم وأعظم
بيوت الله في الأرض • يلتقي
الحجاج من كل صوب وحذب •
ليتوجوا اتجاههم في كل صلاة الى
البيت الحرام بالنظر اليه والطواف به •
والسعي بين الصفا والمروة الى جانيه •
والوقوف بحرفة قريباً منه • وقضاء
المناسك من حوله • ثم • ليشهدوا

منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام
معلومات على ما رزقهم من بهيمة
الأنعام • •

٢ - وهذه المنافع التي أجعلها الله
في قوله : • جعل الله الكعبة البيت
الحرام قياماً للناس • لا يتسع بسان
إنسان لتفصيلها والألام بها • وحسبنا
في الإشارة إليها أن نذكر قول النبي
صلى الله عليه وسلم : • الحجاج

يقول الله فيه : « ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين » ، ولأن الله قرن به اليمن والأمن والخير والبركة كما يفهم من قوله : « فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف » وقد سماه البيت المتيق أى الكريم القديم ، وأضافه إليه ليحرص المؤمنون على تكريمه وتعظيمه كما يفهم من قوله : « وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيتى للطائفين والماكين والركع السجود » .

٥ - وقد رفع إبراهيم وإسماعيل قواعد هذا البيت . واستجاب الله دعائهما فيه وهما يرفغان قواعدهم ويقولان : « ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن دريتنا أمة مسلمة لك وأرنا ما سكتنا وتمب علينا أنك أنت التواب الرحيم » . ربنا وابنت فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم أنك أنت العزيز الحكيم . . . فقد جعل منهما أمة مسلمة ، وبنت فيها رسولا إليها وإلى الناس كافة ، وكان فضله عليهما واحسانه إليهما ، كما يقول جل شأنه : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول

والعراز وفد الله ان دعوه أجابهم وأن استغفروه عذر لهم » ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « هذا البيت دعامة الاسلام » . فمن خرج يؤم هذا البيت من حرج أو معتمر كان مضمونا على الله ان قبضه أن يدخله الجنة وان رده رده بأجر وغنمة » ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه » .

٣ - ومن أجمل ما قيل في تمثيل الطواف بهذا البيت المتيق أنه سنة الله في الكون الذي نراه ونعيش فيه ، ودارة تطوف فيها الكهارب السالبة حول كهرب موجب ، والأرض تطوف بالشمس وتدور حولها ، والشمس بمجموعة الكواكب التي تدور حولها تدور هي الأخرى حول غيرها . . وهذا الطام العظيم ، يدخل فيه ويتسق معه الطواف ببيت الله الحرام . وهو كذلك ما يصير به قول الله تعالى : « جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس » وقوله سبحانه : « واذا جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا » وقول النبي صلى الله عليه وسلم : « هذا البيت دعامة الاسلام » .

٤ - وإنما كان هذا البيت بهذه المثابة الكريمة العظيمة ، لأنه كما

عليكم شهيدا» ، وكما يقول سبحانه :
« كُتِبَ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ
تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » ...

٦ - هذه الأمة دعوة ابراهيم ،
ورسول الله اليها والى الناس كافة
دعوة ابراهيم ، كما يفهم من الواقع
التاريخي ، ومن القرآن الكريم حيث
يقول الله فيه : « هو الذى بعث فى الامم
رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم
ويعلمهم الكتاب والحكمة » وكما
يفهم من قول البى صلى الله عليه
وسلم يرد على من سألته عن مبدأ امره :
« انا دعوة أبى ابراهيم ، وبشرى
عيسى بنى ، ورأت أمى أنه خرج منها
نور أضاعت له قصود الشام » .

عليهم بالاسلام ، وقيمتهم فى ميزان
التاريخ ، ورسالتهم التى تليق بوضعهم
بين غيرهم ، فانهم الأمة المخيرة ، التى
كرمها الله ، وشرعها بالدعوة الى دينه
والجهاد فى سبيله ، كما يفهم من قوله
تعالى فى ختام سورة الحج : « يا أيها
الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا
ربكم وامضوا الخير لعلكم تفلحون » .
وجاهدوا فى الله حق جهاده هو
اجتباكم وما جعل عليكم فى الدين من
حرج ملة أبىكم ابراهيم هو سماكم
المسلمين من قبل وفى هذا ليكون
الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء
على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة
واعتصموا بالله هو مولاكم فتمم المولى
ونعم النصير . .

« ولينصرن الله من ينصره ان الله
لقوى عزيز »

عبد الرحيم فوده

٧ - فليذكر المسلمون ذلك وهم
فى موسم الحج ، ليعرفوا نعمة الله

دراسات قرآنية :

الدنيا مزرعة الآخرة

للأستاذ مصطفى محمد الطبر

قال الله تعالى : « فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور » الآية (١٥) من سورة الملك

آدم : « على مالي ، وهل لك ، من مالك الا ما أكلت فأفريت ، أو لبست فأبليت ، أو تصدقت فأبقيت » وقوله : « حب الدنيا رأس كل خطيئة » .

فإذا قرأنا ذلك قال قائلنا : لقد وضعتنا رسالة الاسلام في موضع المواجهة لكل أصحاب الملل والنحل ، ولا يمكننا الانتصار عليهم الا اذا أعددتنا لهم ما نستطيع من قوة ، وللقوة دعائتان : احدها مادية ، والأخرى روحية .

وتتمثل القوة المادية في الجود الشجبان ، وفي الحصون والقلاع ، ومختلف الأجهزة الهجومية والدفاعية ، على المستوى العالى الرفيع ، فهل

نقرأ القرآن الكريم فنجد فيه آيات تهم الدنيا ، وتحذر من العمل لها ، ومن الجسد في تحصيل أسباب المتاع فيها ، ومنها قوله تعالى : « اعلموا أنما

الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وفي الآخرة عذاب شديد ومنفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا الا متاع الفرور » (١) ونقرأ سنة النبي صلى الله عليه وسلم ، فنرى فيها أحاديث عديدة ، تدعو الى تبتذ أسباب الرفاهية فيها ، والابتعاد عن الاستكثار من ألوائها ، ومنها قوله صلى الله عليه وسلم : « أهاكم التكاثر » يقول ابن

(١) الآية : ١٩ من سورة الحديد .

ونفسك وأسررتك ، ولم يؤثر ذلك على أخلاقك وعقيدتك وعملك للدار الآخرة ، فإن عملك للدنيا يصبح واجبا شرعيا ، فإن من القواعد الأصولية أن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب •

ومن أجل ذلك جاء الحضيض على الاشتغال بها ، قال تعالى : « وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله إليك ولا تبغ الفساد في الأرض إن الله لا يحب المفسدين » (١) وقال سبحانه : « فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون » (٢) وقال : « فامشوا في مآكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور » (٣) إلى غير ذلك من الآيات •

وقال صلى الله عليه وسلم : « ليس خيركم من ترك الدنيا للآخرة ، ولا الآخرة للدنيا ، ولكن خيركم من أخذ من هذه وهذه » وقال : « نعم المطية الدنيا ، فارتطوها تطفلكم الآخرة »

نستطيع تحقيق هذه الدعامة المادية بدون مال ، فإذا قلت كلا قال : وهل يأتي المال إلا عن طريق يسار الأمة ووفرة مواردها منه ، حتى يستطيع جمع المال عن طريق الزكاة أو الضرائب المختلفة ، ليجمع للدولة منه ما تحقق به أسباب المنفعة من أعدائها ، والمنة والهيئة بين المالمين ؟ فإذا قلت كلا أجابك مستائلا : هل هذا الذي حصلت به العزة والمنعة جاء إلا عن طريق العمل للدنيا ؟ ثم قال : ألم يخلق الله لنبيش إلى نهاية آجالنا ، ونربي أولادنا ، وننطق فيما أوجبه علينا من الزكاة والحج والجهاد ، فإذا قلت بلى قل : فلماذا حذرنا القرآن والسنة من العمل للدنيا ، مع أن العمل لها من ضرورات الدفاع عن الدين والوطن ، كما أنه من ضرورات الحياة ، وتحقيق ما فرضه الله من الفرائض المالية •

والجواب أن تحذير الكتاب والسنة قائم على الاهتمام بالجانب الدنيوي ، وأعمال الحساب الأخروي ، فإذا عملت لدنياك من أجل دينك ووطنك

(١) الآية - ٧٧ - من سورة القصص •

(٢) الآية - ١٠ - من سورة الجمعة •

(٣) الآية - ١٥ - من سورة الملك •

وقال : كما جاء في سنن البيهقي : « أقبلوا على الخير : » قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ؟ (١) .
يموت أبدا ، واحذر حذر امرئ ، يخشى أن يموت غدا . »

الكسب التنظيف

على كاسب العيش أن يطلب حلال الرزق ، فانه هو المشروع على لسان النبيين والمرسلين ، قال تعالى : « يأيتها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما تعملون عليم » (١) .

ومما جاء في عقاب الكسب الآثم قوله صلى الله عليه وسلم : « كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به » وقوله : « من لم يبال من أين اكتسب المال ، لم يبال الله من أين أدخله النار » وبلغ من عمق الحرام وسوء عقبه ، أن صاحبه يصاقب عليه ولو أنفق في وجوه الخير ، قال صلى الله عليه وسلم : « من أصاب مالا من مآثم ، فوصل به رحما ، أو تصدق به ، أو أنفق في سبيل الله ، جمع الله ذلك كله ، ثم قذفه في النار » .

ولهذا كان السلف الصالح يتورعون عنه وعما فيه شبهة ، فإن علموا بعد الأكل أن ما أكلوه من آثم ، تخلصوا منه ، روى البخاري عن

وذم رجل الدنيا عند علي بن أبي طالب كرم الله وجهه فقال : الدنيا دار صدق لمن صدقها ، ودار نجاة لمن هم عنها ، ودار غنى لمن تزود منها :

ولم يمنع سلفنا الصالح ورعهم وتقواهم عن الاشتغال بها ، وأداء حق الله فيما يكسبون منها ، حتى أئري بعضهم ثراء عريضا ، كما سذكره بعد تحت عنوان (صورة مشرفة لبعض الأغنياء) .

فإذا جاء المال من سبيل مشروع كالتيجارة والرعاية والصناعة ، وأنفق في طاعة الله وما أحل من متع الحياة ، فانه يرضى الله تعالى ، فليس على أهل الثراء بأس في أن يظهروا نعمة الله عليهم ، ويستمتحوا بها في قصورهم المشيدة ، وبساتينهم النضرة المثمرة ، وزيتهم المباحة ، على أن لا يتكبروا بهذه النعمة على عباده ، ولا يظنوا في الأرض ، بل يزدادوا بها تواضعا

(١) الآية - ٣٢ - من سورة الاعراف .

(٢) المؤمنون : ٥١

ما يأكلون في بطونهم إلا النار ، سواء أخذوها بشرط أم بدونه ، فانها سحت والسحت حرام ، قال صلى الله عليه وسلم : « يأتي على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية » وروى أبو حميد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمث واليا على صدقات الأزد ، فلما جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أمسك بعض ما معه وقال : هذا لكم وهذا لي هدية ، فقبل عليه الصلاة والسلام : ألا جلست في بيت أبيك وبيت أمك حتى تأتيت هديتك ان كنت صادقا ، ثم قال : مالي أستعمل الرجل منكم فيقول : هذا لكم وهذا لي هدية ، ألا جلس في بيت أمه ليهدي له ؟ والذي نسي يده : لا يأخذ منكم أحد شيئا بغير حقه ، الا أتى الله يحمله ، فلا يأتي أحدكم بغير له رغاء ، أو بقرة لها خوار ، أو شاة تهر ، ثم رفع يديه حتى رأيت بينا يابض ابطيه ثم قال : اللهم هل بلغت ، وسئل ابن مسعود عن السحت فقال : يقضى الرجل الحاجة فتهدي له الهدية .

وشفع مسروق شفاعته فأهدى اليه المشفوع له جارية ، فغضب وردها ، وقال : لو علمت ما في قلبك لما تكلمت

عائشة قالت : « كان لأبي غلام يخرج الخراج - أي يتكسب له - وكان أبو بكر يأكل من خراجي ، فجاء يوما شيء فأكل منه أبو بكر ، فقال له الغلام : أتدري ما هذا ؟ قال : وما هو ؟ قال : تكهنت لاسان فأعطاني : فأدخل أصبعه في فيه وجعل يقيء ، حتى ظننت أن نفسه ستخرج ، وقال : اللهم اني أعتذر اليك مما حملت العروق وخالطت الأمعاء ، والتكهن : التحدث بالغيب ، وأجره حرام ، وما كان على أبي بكر أتم في أكله دون علم ، ولكنه فعل ما فعل ورعا وكراهما للحرام .

مصادر الكسب المشروعة وغيرها

مصادر الكسب المشروعة : التجارة والزراعة والصناعة ، والاستخدام والميراث والهبة والهدية ، على أن لا يحاط هذه المصادر ما يلونها من المآثم ، وما عدا ذلك يعتبر مصدرا غير مشروع .

ومن الناس من يستحل الرشوة - وهي ما يعطى بقصد الحصول على منفعة دنيوية ممن يأخذها - وأولئك المستحلون لها يزعمون أنها هدية ، وبالع بعض أكلها فجعلوها شرطا لتضاء المصالح ، فليعلم هؤلاء أنهم

في حاجتك مولا أتكلم فيما بقي منها : وأهدت امرأة أبي عبيدة بن الجراح إلى خاتون ملكة الروم خلوقا - أي طيبا - فكافأتها بجوهر ، فأخذته عمر وباعه وأعطاها ثمن خلوقها ، ورد باقيه إلى بيت المال .

فليعتبر بذلك من يوق مصالح الناس ليحصل على الرشوة ، وليعلم أنه على شفا جرف هار .

فصل الكسب والحث عليه

قد علمت مما سلف أن الدنيا موزعة الآخرة ، واعلم ان الناس ثلاثة أصناف : صنف شغله معاشه من معاده ، فهو هالك ، وصنف شغله معاده عن معاشه فهو فائر ، ولكنه مقصر لتركة فضيلة السعي في طلب الرزق بالكسب الشريف ، وصنف معتدل - وهو من شغله معاده ومعاشه فمكمل لكليهما ، وهو الذي يتبنى للمؤمن ، فقد قال تعالى مدحا له : « وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله » وقال صلى الله عليه وسلم يحض على طلب الرزق : « من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا السهم في طلب المعيشة » وقال يحض على التجارة والصدق فيها : « التاجر الصدوق يحشر

يوم القيامة مع الصديقين والشهداء » وقال يحض على الصناعة واصبح فيها : « أحل ما أكل اليد كسب يد الصانع اذا نصح » وقال يحض على التجارة : « عليكم بالتجارة فان فيها تسعة أعشار الرزق » وقال : « الأسواق موائد الله تعالى ، فمن أتاها أصاب منها » وقال يحض في السؤال : « لأن يأخذ أحدهم حبله فيحطب على ظهره ، خير من أن يأتي رجلا أعطاه الله من فضله فيسأله ، أعطاه أو منعه » وقال : « اليد العليا خير من اليد السفلى » وقال لقمان لابنه : يا بني : استغن بالكسب الحلال عن الفقر ، فانه ما افتقر أحد قط ، الا أصابته رقة في دينه ، وضط في عقله ، وذهب مروءته ، واستخفاف الناس به .

وقال عمر : لا يفتن أحدكم من طلب الرزق ويقول : اللهم ارزقني ، فقد علمتم أن السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة : وكان زيد بن أسلم يفرس في أرضه ، فقال له عمر : أصبت : استغن عن الناس يكن أسون لديك ، وأكرم لك عليهم .

وسئل ابراهيم بن أدهم عن التاجر الصدوق : أهو أحب إليك أم المتفرغ للعبادة ، فقال : التاجر الصدوق أحب

(٢) الثاني: أن يصرفه في جهات خيرية عامة ، كالساجد والقناطر والمستشفيات والمدارس ، والمساعدة في تسليح الجيش ، أو يشتري به عفاراً يقفه على المبرات ، والصرف في هذا السبيل دائم النفع لصاحبه ، ما دام يؤدي الفرض الذي أنفق من أجله ، لما فيه من نفع العباد المستمر .

(٣) الثالث: أن يصرفه بين الناس صدقة أو مروءة أو وقاية للمرض أو أجرة لعامل ، والكل يؤجر عليه . أما الصدقة فعلى الفقراء والمساكين ، وهي تطفى غضب الرب ، وتجعل صاحبها يوم القيامة في ظلها حتى يقضى الله بين عباده ، كما جاء في السنة .

وأما المروءة فتكون على المياسير والأشراف ، في ضيافة أو هدية أو اعانة أو نحوها ، وهذه لا تسمى صدقة ، لأنها لغير فقير ومسكين ، ويتاب المتفق عليها ، لأن بها يكتسب العبد اصطناع المروءة وصفة الكرم ، وأحرار الأخوان والأصدقاء ، وهذا مما يظلم الثواب فيه ، وقد وردت أحاديث كثيرة في الهدية والضيافة والطعام الطام ، من غير اشتراط الفقر في مصارفها ، على أن يقصد بها وجه الله تعالى .

إلى لأنه في جهاد ، يأتيه الشيطان من طريق الكيال والميزان ومن قبل الأخذ والمطاء .

وبالجملة : ينبغي لكل مسلم أن يتخذ له مهنة شريفة يعمش منها ، فانها تحفظ الكرامة ، وتعين على الطاعة ، وتثبت على الطمأنينة والرضا وتساعد على رفع مستوى الأمة ، قال صلى الله عليه وسلم : « إن الله يحب العبد يتخذ المهنة ، ليستغنى بها عن الناس » ويعينني ما قاله أبو سليمان الداراني : ليست العسادة أن تصف قديمك ، وغيرك يقوت لك ، ولكن ابدأ برغيفك فأحرزهما ثم تعب .

مصارف المال المشروعة

المصارف المشروعة للمال ثلاثة :

(١) الأول: أن ينفقه على نفسه في عبادة كالحج والجهاد ، أو فيما يقويه عليها كالطعم والملبس والسكن والزواج ونحوها وهو يتاب على ما ينفقه في ذلك في حدود ما يعينه على دينه ، أما ما زاد على ذلك فهو من حظوظ الدنيا ، فلا يتاب عليه ، لكنه مباح ، ما لم يصرفه عن الله تعالى أو يطفئه على عباده .

تعالى ، فكان يشتري الأرقاء المسلمين الذين يذهبهم ساداتهم المشركون لاسلامهم ويعتقهم ، وفي غزوة تبوك جاد بماله كله في تجهيز الجيش ، فقال صلى الله عليه وسلم : « ماذا أبقيت لأهلك يا أبا بكر » فقال : أبقيت لهم الله ورسوله - وهذا عثمان ابن عفان : تبرع لجيش السرة بثلاثمائة بئر بأحلاسها وأقصابها ، وخمسين فرسا ، وعشرة آلاف دينار أنفقها على المجاهدين فيها ، فقال صلى الله عليه وسلم : « اللهم ارض عن عثمان فإني عنه راض » وجاد عمر ابن الخطاب بنصف ماله .

وفي عهد عمر بن الخطاب جاءت قافلة لثمان بن عفان من الشام ، تبلغ ألف بئر محملة بالقمح والسمن وما يحتاج إليه الناس ، فهرع اليه التجار لشراؤها ، فجري بينه وبينهم الحوار الآتي :

بكم تشترون منى هذه القافلة ، قالوا نمطبك ربعا خمسا في المائة من ثمنها ، فقال : وجدت من يعطيني أكثر ، فزادوه الى عشرة في المائة ، فقال : هدي من يعطيني أكثر ، فقالوا : نحن تجار المدينة ، وقد وصلت القافلة الآن ، فمن الذين

وأما وقاية العرض ففي سرفه قطع ألسنة المتكابين والسفهاء ودفع شرهم ، ومنع هجو الشعراء .

وهذا غرض ديني يثاب عليه ، لقوله صلى الله عليه وسلم : « ما وفي المؤمن به عرضه فهو له صدقة » كيف لا وكف المنساب عن الغيبة ، ومنع المداوة المترتبة على الغيبة صدقة .

وأما دفعه للعامل ففي نظير عمله في متجرك أو مصنعك ، أو مزرعتك أو منزلك أو غير ذلك ، ولا شك أنك تتاب على هذا ، لأنك هيأت للعامل عملا شريفا يكسب منه عيشه ، كما أنك أرحمت به نفسك أو أهلك من بعض التساعب ، ووفرت بعض الوقت للعبادة أو القراءة أو راحة الجسد والأعصاب ، فإن الأجهاد ضار بها ، وكل ذلك من الأغراض الدينية التي يثاب عليها .

صور مشرفة لياسي المسلمين

كان السلف الصالح يقدرون حق الله في أموالهم ، فكانوا ينفقون بسخاء في الأغراض العامة ، أو على المحتاجين ، فهذا أبو بكر - رضى الله عنه - أسلم وعنده خمسون ألف درهم ، أنفقها كلها في سبيل الله

الامام الليث بذلك ، وهبها لهم ومعها ما يصلحهم من المال ، وخرج عبد الله ابن المبارك مع أصحابه الى الحج ، فاجتاز بعض البلاد ، فمات طائر معهم ، فأمر بالقائه على المزبلة ، فخرجت جارية من دار قرية فأخذت الطائر الميت ، ولفته وأسرعت به الى الدار ، فلما سألتها : لم أخذت الميتة ؟ قالت : انها وأخاها فقيران لا يجدان شيئا ولا يعلم بهما أحد ، فأمر ابن المبارك برد الأحمال ، وقال لو كيله كم ملك من النفقة ، قال : ألف دينار ، قال : ابق ملك عشرين دينارا ، وأعط باقى الألف الى الجارية ، وعد بنا الى مرو ، فهذا أفضل من حجبنا فى هذا العام ، ورجع ولم يحج .

وقد تمن هؤلاء الباسير فى أبواب البر ، فمنهم من كان يقف على تزويج البنات والشبان ، فيقدم الفتى أو الفتاة الى قيم الوقف ، فيعطيه أو يعطيها ما يفي بحاجة الزواج ، ومنهم من وقف على تويض الأطباق التى تكسر من الخدم والأطفال ، فيذهب الخادم أو الطفل الذى كسر طبقه الى قيم الوقف ، فيعرض عليه جزاء من الاناء المكسور ، فيعطيه مثله عوضا عنه ،

يعطوك أكثر ؟ قال : انى وجدت الله يعطى على الواحد عشرة ، الى سبعة ضف الى ما شاء الله ، أشهدكم أننى بمتها لله ، وجعلتها صدقة على المسلمين ، وتبرع بها للشعب .

وكانت عائشة - رضى الله تعالى عنها - كثيرة الصدقات ، بمثل اليها معاوية بطائها - وقدره مائة وثمانون ألف درهم ، فتصدقت به وليس عندها الا ثوب قديم ، وكانت صائمة ، فقالت لها خادمتها : هلا اشتريت لحما بدرهم ، لتطرى عليه ، فقالت : لو ذكرتى لعلت - وكان الدرهم يشتري به لحم يكبيهما فانظروا كيف تذكر المساكين وتنسى نفسها وصيائها .

وكان الامام الليث بن سعد واسع الثراء ، اذ كان دخله السنوى يزيد على سبعين ألف دينار ، وكان يتصدق به كله ، وكان لا يتكلم حتى يتصدق على ثلاثمائة وستين مسكيا .

ومن عجائب كرمه أنه اشترى دارا فى المزاد ، فلما أرسل من يتسلمها وحد بالدار أيتاما وأطفالا صغارا ، فسألوه أن يترك لهم الدار ، فلما أخبر

ويعسود به الى ذويه ، ويتقى شر الحليب ، وآخر يسيل منه الماء المحلى
بالمقاب • بالسكر ، فتأتي الأمهات ليأخذن ما هن

بحاجة اليه منهما ، وغير ذلك كثير : وقد وقف صلاح الدين الأيوبي
وفقا لامداد الأمهات بالحليب اللازم

لأطفالهن ، وجعل في أحد الأبواب
بقلعة دمشق ، ميزابا يسيل منه اللبن

مصطفى محمد الطير

علاقة المسلم بأخيه

للمؤلف: أ. ب. الرضا المرامح

من أبي هريرة رضى الله عنه :
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : « ياكم والظن فان الظن أكذب
الحديث » ولا تحسسوا ولا تجسسوا
ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا
ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا
كما أمركم ، المسلم أخو المسلم
لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره ،
التقوى ههنا ، التقوى ههنا ، التقوى
ههنا ، يشير الى صدره ، بحسب
امرى من الشر أن يحقر أخاه المسلم ،
كل المسلم على المسلم حرام ، دمه
وعرضه وماله ، ان الله لا ينظر الى
أجسادكم ولا الى صوركم ولكن ينظر
الى قلوبكم وأعمالكم ، • أخرجه
الشيخان وغيرهم •

والحديث وان كان فى جملة
واضح المعنى الا أنه يحتاج الى شيء
من التفصيل فى بعض مسائله تبيين
مجملة أو تفيد مطلقه أو تدفع عنه
شبهة التناقض مع النصوص الأخرى
وأول هذه الوصايا ، التحذير من
الظن ، والظن كما عرفه العلماء :
اعتقاد غير جازم يقوى أحيانا بالأمارات
حتى يبلغ درجة العلم ويضعف
بضعفها حتى لا يجاوز نطاق الوهم ،
وهذا الاعتقاد يهجم على النفس لوجود

التجسس بالجيم : البحث والتفتيش
عن العورات والمعائب لا بلاغها الى
غيره والتحسس بالحاء البحث عنها
لا لقصد ذلك • المناسبة : الرغبة فى
الشيء وفى الانفراد به مع المثابرة
عليه والجد فى طلبه •

بالنذير من الظن وما ورد منها بالنسب إليه ، فقد ورد عن عمر رضي الله عنه أنه قال : احتجوا من الناس بسوء الظن أي لا تثقوا بكل أحد فانه أسلم لكم ومنه المثل : الحزم سوء الظن ، والظن لا يطابق الواقع في بعض الأحيان كالأخبار الكاذبة فلا يبنى تصديقه واعتقاده والعمل به ، وبهذا علل الحديث النهي عنه فقال : ان الظن أكذب الحديث : قال بعض علماء مصر : نهى الله تعالى عن ظن السوء بالمؤمنين لأنه مدعاة الى التحقير والسخرية ، واللمز مدعاة الى ايقاع الضرر بالظنون به وظن السوء خدش للعرض وهتك للحرمة وقد صان الله عرض المسلم كما صان دمه .

وثاني هذه الوصايا النهي عن التجسس أو التحسس وكلاهما البحث عن أخبار الأفراد أو الجماعات ومبايهم بقصد اداعتها واستغلالها في الأذى والاصرار والتشهير غالباً ، وأخطر أنواع التجسس البحث والتعرف على مواطن الضعف في الأمة ونقلها الى الأعداء ليفيدوا في النضال معها ويلحقوا بها ما لا يملكون مع الجهل بها والفتنة بها ، ولا يشتغل بهذا الشأن الا مأجور على أمته

الأمارات دون اختيار ، ومن هذا الوجه لا يتوجه اليه النهي لانعدام الاختيار فيه ، وانما يتوجه النهي الى مسايرة الظن والرغبة في تحقيقه ، فمضى قوله : اياكم والظن تجنبوا تحقيق ظن السوء بالمسلم ، فان كان هناك ما يوحي بحسن الظن بالمسلم من الامارات فاحملوا الظن على أحسن الوجوه وأحمدها ، ولا تحملوه على أشمها وأقبحها وخصوصاً الظن بمن عرف بالصلاح من المسلمين ، أو أسخ الله عليه جلايب السر ، فمن سعيد بن المسيب قال : كتب الى بعض اخواني : ضع أمر أخيك على أحسنه ما لم يأتك ما يفتك ، ولا تظن بكلمة خرجت من امرئ مسلم شراً وأنت تجد لها في الخير محملاً ، فالظن بالمسلم سوما هو الظن المنهى عنه ، وهو الحرام ، أما ما سواه من الظنون كظن الخير في الله والظن في أمور المعاش ، وظن السوء فيمن عرف بالسوء فليس كذلك ولا حرج فيه وهو اما واجب أو مباح قال العلامة القرطبي : أكثر العلماء على أن الظن القبيح بمن ظاهره الخير لا يجوز . وأنه لا حرج في الظن القبيح بمن ظاهره القبح ، وبما يراه يندفع ظاهر التناقض بين ما ورد من النصوص

أمر الله المؤمنين أن يتنافسوا في منازل الأبرار في الجنة فقال جل شأنه : « وفي ذلك فليتنافس المتنافسون » « بنوع منها لا تبيحه الشريعة بل تحاسب عليه » وهو المنافسة في الأعمال السيئة والرغبات غير المباحة أو المنافسة في الرغبات المباحة ولكن مع أذى الآخرين والحاق الأضرار بالمتنافسين أو مع استعمال الأساليب المنحرفة المتوترة للوصول إلى الأغراض ، وتلك هي المنافسة غير المشروعة التي عناها الحديث بالنهي حين قال ولا تنافسوا .

ومن الوصايا في هذا الحديث النهي عن التحسد بين المسلمين ، فلا يجوز أن يحسد بعضهم بعضاً على ما آتاهم الله من فضله ، والحسد : هو تمنى أن تكون نعمة الغير لك بعد أن يسلبها الله منه ، وقد حظر الله الحسد لأنه آفة جامعة بغضة ونوع من فساد العقيدة ، فالحاسد يحب أن يستبد تلك النعمة وكأنه يفترض على ربه في تقسيم الأرزاق بين خلقه وقد ذم الله حسدة محمد صلى الله عليه وسلم حين اختصه بالنبوة فقال جل شأنه : « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله » ، وقال : « أهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم

جزءه الانتفاع بأجره ولو على حساب أمته وأمنها وكرامتها لا يبالي ما ينالها من أذى أو دمار أو تدمير أو عار ، أو حاقد يريد أن يشقى غلبه من عدوه بكشف ستره وتمزيق عرضه والنيل من حرماته ، أو فارغ عاطل لا عمل له ولا حساب لوقته يتخذ من ذلك تسلياً له ولا يحاسب نفسه على ما يقول أو يفعل » ولا يخشى عقاب الله ولا استهجان الناس والذي ذلك دأبه بليد الحس دنى النفس ساقط القدر في موازين الرجال بالصوم في حظر التجسس كثيرة وشديدة ، ومن أقصاها في النهي عنه وتشديد الوعيد عليه قوله صلى الله عليه وسلم : « يا مشر من آمن بلسانه ولم يدخل الايمان قلبه لا تقتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم » فان من تتبع عورات المسلمين تتبع الله عوراته ومن تتبع الله عوراته فضحه الله في صريته ، ومن هذه الوصايا النهي عن المنافسة ، والمنافسة كما أسلفنا هي الرغبة في الشيء وبدل الجهد فيه والاستثار به ودفع الآخرين عنه ، وهي نوعان : نوع لا حرج فيه ولا مؤاخذة عليه بل هو مشروع ومندوب اليه وهي المنافسة في الأعمال الصالحة وفي الرغبات الحقة في غير اضرار بالتنافس وقد

وقد أوجب الحديث أن يعمل المسلمون بمقتضى أخوتهم ونهى أن يظلم أحدهم الآخر بأى نوع من أنواع الظلم فلا يسلبه ماله ولا ينصبه حقه ولا يخذله بألا يدفع عنه ظلم الظالمين وكيد الكائدين ، ولا يحضره أى يستغفره ويستذله ويستغفر منه لأن بعضهم من بعض وكل منهم قوة للآخر وقد يتحول الحال فيسمى الفنى فقيراً والفقير غنياً .

لا تهين الفقير عليك أن
تركع يوماً والدمر قد رفعه

معيشتهم فى الحياة الدنيا ، وما يزال الحسد موضع جدل بين بعض الباحثين وموضع شك بين الجاهلين إلا أنه أصبح من عقائد المسلمين بعد ورود النصوص فيه من الكتاب الكريم والسنة الصحيحة باتساقه ووجوده ووجوب التمود به ولا عبرة بمن شذ أو يشذ فى ذلك من المسلمين أو غير المسلمين ، وهذا الحديث أحد النصوص الصحيحة فى الإقرار به والنهى عنه ولو لم يكن له وجود ولا حقيقة لما نهى عنه .

وليس أبغض إلى الإسلام من احتقار المسلم والزراية به وحسبنا فى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم » ومن خير الوصايا فى هذا الحديث وإن لم ترد بصيغة الأمر أو النهى الضاية بدخائل النفوس وتطهيرها من أوصار الحقد والحسد والمكر والتفاق والرياء والأنانية وكراهية الخير للناس وذلك هو الأساس الذى توزن به قوى المسلم ويستحق به جزاءه عند الله العالم بها تجن الضمائر وتخفى الصدور ، وهو عنوان الإسلام الصحيح ، وليس عنوانه ظواهر الأشكال وجمال الصور وكثرة

ومما أوصى به الإسلام فى هذا الحديث ، النهى عن التباغض والتدابير ، والتباغض والتدابير يرتبط أحدهما بالآخر ارتباطاً قوياً والتدابير أثر من آثار التباغض ، فالتبغض للشيء لا يقبل عليه بل يتحماه ويستديره ويعرض عنه ولا يحب أن يراه ولا أن يسمع منه ، والمراد بالنهى عن التباغض والتدابير النهى عن الهجر والقطيعة بين المسلمين والنهى عن التعرض لما يوجبهما فالؤمنون أخوة كما قال تعالى وكما جاء فى الحديث : « كونوا عباد الله أخواتاً أى كالأخوان أى كإخوان النسب فى الشفقة والرحمة والمحبة والمواساة والمعاونة »

الأموال وخصامة الهندام فليس ذلك
 من معايير الاسلام ولقد أكد الرسول
 هذا المعنى في الحديث بالقول والاشارة
 فقال : « التقوى ههنا وأشار الى صدره
 الشريف » وبقي من الحديث الوصاة
 بحفظ دماء المسلمين وأعراضهم
 وحرمتهم ، فدم المسلم حرام لا يحل
 سفكه الا بحق ومال المسلم حرام لا
 يحل الاعتداء عليه . وكل من اقترف
 من ذلك شيئا فقد نفى عروة الاسلام
 وانتكح قوانينه واستحق ما قضى الله
 فيه من عقوبات في الدنيا والآخرة .

أبو الوفا المرازقي

من لم يدرى السنة :

النيابة في الحج

للإمامز متساوي عنان محبوب

— ٢ —

« علمه الحكمة » ، ومن ثم انتهت
إليه الرياسة في القنوى والتفسير ،
وكان أكثر الصحابة قتيبا ، وأحد
المكثرين لرواية الحديث ، روى له
١٦٦٠ حديثا ، وكان عمر رضى الله
عنه يستشير في المصلات ويقول :
غواص ، وقال مسروق : كنت إذا
رأيت ابن عباس قلت : أجمل الناس ،
وإذا نطق قلت : أفصح الناس ، وإذا
حدث قلت : أعلم الناس - لم يشغل
بالامارة الا قليلا لما ولاء على كرم
الله وجهه على البصرة - توفي
بالطائف سنة ٦٨ هـ عن أحد وسبعين
عاما - رضى الله عنه وجزاه عن
الاسلام خير الجزاء .

تعريف بالفضل :

هو الفضل بن العباس بن عبدالمطلب
الهاشمي ، أخو عبد الله ، وأكبر
ولد العباس ، وبه كان يكنى ، وكان
وسيعا جميلا ، وشهد فتح مكة ،
وفزوة حنين ، روى له أربعون وعشرون
حديثا ، روى عنه أخوه عبد الله ،

عن عبد الله بن عباس رضى الله
عنهما قال : كان الفضل وديف النبي
صلى الله عليه وسلم ، فجات امرأة
من خنم ، فجعل الفضل ينظر إليها ،
ونظر إليه ، فجعل النبي صلى الله
عليه وسلم يصرف وجه الفضل الى
الشق الآخر ، فقالت : ان فريضة
الله أدركت أبى شيئا كبيرا لا يشي
على الراحلة ، أفأحج عنه ؟ قال :
نعم ، وذلك في حجة الوداع ، متفق
عليه ، ورواه أبو داود ، ومالك في
الموطأ .

تعريف بالراوي :

هو عبد الله بن عباس بن عبدالمطلب
ابن هاشم بن عبد مناف ، أبو العباس
المكي ، ثم المديني ، ثم الطائفي ، ابن
عم النبي صلى الله عليه وسلم ،
وصاحبه ، ولد قبل الهجرة بثلاث
سنوات ، وكان يقال له الحبر والبحر
لكثرة علمه ، ودعا له النبي صلى الله
عليه وسلم فقال : « اللهم فقهم في
الدين ، وعلمه التأويل » وفي رواية

وأبو هريرة : « كريب ، مات في
طاعون عمواس سنة ثمانى عشرة من
الهجرة ، رضى الله عنه وأرضاه (١) . »
« أدركت أبى شيخا كبيرا ، أى
وجب عليه الحج وهو كبير السن ،
بأن أسلم وهو بهذه الصفة . »

اللفظة :

« رديف النبي صلى الله عليه وسلم »
أى واكبا على الراحلة خلفه عليه
الصلاة والسلام ، قال فى المصباح :

الرديف الذى تحمله خلفك على ظهر
المائة ، تقول أردفته أردافا ، وأردفته
فهو رديف وردف أهـ .

« ختم » بفتح الخاء وسكون التاء
اسم قبيلة عربية معروفة .

« جعل الفضل ينظر إليها ، أى
شرع فى تصويب نظره نحوها . »

« يصرف وجه الفضل الى الشق
الآخر ، يحول وجهه الى الجهة
الأخرى التى ليست فيها المرأة لينته
من النظر إليها اتقاء للفتنة . »

« ان فريضة الله » المراد فريضة
الحج بدليل ما جاء فى رواية أخرى
للحديث : « ان فريضة الله على عباده
فى الحج ، »

« لا يثبت على الراحلة » لا يقوى
على الاستمساك عليهما ، ولا يأمن
الوقوع .

البيان :

من خصائص الشريعة المحمدية
التي امتازت بها على غيرها أنها عامة
حالة ، فلا تختص نوع من الأحكام
دون نوع ، ولا تقتصر على جنس من
الناس انى رسول الله اليكم جميعا (٢)
دون أخرى ، ولا تعلق بيئة معينة ،
أو زمان محدود .

ولما هى النظام الشامل المحكم
الذى رضى الله لعباده ، وطلب منهم
الاستمساك بهديه الى أن يرث الأرض
ومن عليها ، قال تعالى : « قل يا أيها
الناس انى رسول الله اليكم جميعا » (٣)
وقال سبحانه : « وما أرسلناك الا كافة
للناس بشيرا ونذيرا ولكن أكثر
الناس لا يعلمون ، » (٤)

(١) انظر فى ترجمته خلاصة تذهيب تهذيب الكمال للخزرجى .

(٢) سورة الاعراف آية رقم ١٥٨

(٣) سورة سبا آية رقم ٢٨

ويرجع عموم هذه الشريعة وحلودها الى عدة أمور نكتفي منها بذكر أمرين :

الأول : يرتبط بشخصية الرسول الأعظم الذي تلقينا عنه هذه الشريعة ، فقد كان صلوات الله وسلامه عليه نموذجا فريدا في طيب المنصر ، وتقواه الجواهر ، والاتصاف بأزكى الصفات وأكرم الخلال ، والطريقة المثلى في الدعوة الى الله تعالى ، ونشر هدايته ، والاحسان في معاملة عباده .

وقد تكفلت كتب السيرة المتعمدة والسنة الصحيحة ببيان صفاته عليه الصلاة والسلام وأقواله وأفعاله وتقريراته ، ومنهاجه في الطعام والشراب والملبس ، ومعاملة الزوجات والأهل والأصحاب ، ورعايته للمؤمنين ، ونظامه في القتال ، ومجاهدته للكفار والمنافقين ، وبهذا صارت حياته صلى الله عليه وسلم محفوظلة من جميع جوانبها ، واضحة في شتى صورها ومآلها ، وعروبها الرواة الثقات للأمن بعده .

وان من يطالع ما ذكره علماء مصطلح الحديث من مراتب الجرح والتعديل ، وما بذله المحدثون من

التحرى والتثبت للتأكد من صحة الخبر - يدرك ادراكا جازما أن أي رسول من رسل الله الكرام لم تظهر حياته بحفظ وعناية بمثل ما ظهرت به حياة سيدنا الرسول الكريم ، عليه وعلى جميع الأنبياء والرسل أتم الصلاة والتسليم .

ولا يخفى أن كل رسول بمنزلة رفيعة من قومه ، واختصه الله تعالى بنوع من الكمال يجعله في موضع القدوة فيهم ، ولما أراد سبحانه لرسولنا الأكرم أن يكون في موضع القدوة للبشرية كلها جمع له أنواع الكمالات التي توزعت في أفراد الرسل السابقين :

فإذا عرف أحد منهم بالكرم والجود فقد كان رسولنا عليه الصلاة والسلام أجود الناس ، وكان يعطي عطاء من لا يخشى فاقة .

عن أنس رضي الله عنه قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس ، وأجود الناس ، وأشجع الناس ، لقد فرغ أهل المدينة ليلة فانطلق ناس قبل الصوت ، فلتقاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا قد سبقهم الى الصوت ، واستبشرا الخبر

على فرس لأبى طلحة عرى والسيف
فى عنقه وهو يقول : لن تراعو(١) ،
وعنه أيضا رضى الله عنه قال : ما سئل
رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا
على الاسلام الا أعطاه ، ولقد جاءه
رجل فأعطاه عناء بين جبلين ، فرجع
الى قومه ، فقال : يا قوم أسلموا ، فان
محمدا يعطى عطاء من لا يخشى
الفقر ، وان كان الرجل ليسلم ما يريد
الا الدنيا ، فما يلبث الا يسيرا حتى
يكون الاسلام أحب اليه من الدنيا
وما عليها(٢) .

واذا عرف أحد منهم بالقوة
والشجاعة فقد كان عليه الصلاة
والسلام أنجح الناس - كما جاء فى
حديث أنس المذكور - وقد بلغ من
شجاعته صلى الله عليه وسلم أنه كان
يختمى به الشجعان اذا اشتعلت نار
الحرب ، وقوى الفزع ، واشتد خطر
الأعداء .

فمن على بن أبى طالب كرم الله
وجهه قال : كنا اذا حمى البأس ،
واحمرت الحدى اتينا برسول الله
صلى الله عليه وسلم فما كان أحد
أقرب الى العدو منه .

وكان عليه الصلاة والسلام يجلس
على الأرض ، ويأكل عليها ، ويلبى
دعوة المملوك ، ويركب الحمار ،
ويردف خلفه ، ولا يستكف من
الشي مع الأرملة والمسكين والمبـد
حتى يحقق له رغبته ، روى الحاكم
فى المستدرک من أنس رضى الله عنه
قال : كان الرسول صلى الله عليه
وسلم يردف خلفه ، ويضع طعامه على
الأرض ، ويجيب دعوة المملوك ،
ويركب الحمار .

وذكر الطبرى فى مختصر السيرة
النبوية أنه صلى الله عليه وسلم ركب

(١) رواه البخارى وغيره .

(٢) أخرجه مسلم .

المحامد والمكارم ، فقال جللت حكمته :
 « لقد كان لكم فى رسول الله أسوة
 حسنة لمن كان يرجو الله واليوم
 الآخر وذكر الله كثيرا » (١) .

الأمر الثانى : يرتبط بالشرعية
 ذاتها ، فهى تحمل مقومات المصوم
 والحلود لما فيها من مزايا :

منها أنها وافية بجميع حاجات
 البشر ، فما من حالة للفرد أو للأمة
 الا وتجد لها حكما فى هذه الشريعة .

ومنها أنها مرة تسع لما يجد من
 الأمور والوقائع ، فما من أمر يعرض ،
 أو حادثة تنشأ الا ويمكن للأئمة
 المجتهدين أن يبينوا الحكم فى هذا
 استنباطا من نصوص الكتاب أو السنة
 أو تطبيقا للقواعد الشرعية المأخوذة
 منها .

ومنها أنها سهلة ميسرة قامت على
 مبدأ رفع الحرج والمشفقة ، ورعاية
 حال المكلفين ، والترفق بهم ، فليس
 فيها ما تضيق به النفوس الزاكية ،
 أو تحص منه عتا وإرهاقا ، قال تعالى :
 « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم
 العسر » (٢) .

حمادا عريا الى قباه وأبو هريرة معه ،
 فقال : يا أبا هريرة أحملك ؟ فقال :
 ما شئت يا رسول الله ، قال : اركب ،
 فوثب أبو هريرة ليركب فلم يقدر ،
 فاستمسك برسول الله صلى الله عليه
 وسلم فوقهما ، ثم ركب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، ثم قال :
 يا أبا هريرة أحملك ؟ فقال : ما شئت
 يا رسول الله ، فقال : اركب ، فلم
 يقدر أبو هريرة على ذلك ، فتعلق
 برسول الله صلى الله عليه وسلم فوقهما
 جميعا ، ثم قال : يا أبا هريرة أحملك ؟
 فقال : لا ، والذى بعثك بالحق
 لا رميتك ثالثا .

وروى النسائى عن أبى أوفى ،
 والحاكم فى المستدرک عنه ، وعن أبى
 سعيد رضى الله عنهما أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : كان لا يأنف
 أن يمضى مع الأرملة والمسكين والمبدي
 حتى يقضى له حاجته .

وهكذا لن تجد فضيلة من الفضائل
 الا ورسولنا الأعظم قد ارتفع الى
 سامها وذروتها ، وبلغ قممها وغايتها ،
 من أجل هذا كله حملته المولى سبحانه
 فتوة عامة ، وأسوة شاملة فى جميع

(١) سورة الاحزاب آية رقم ٢١

(٢) سورة البقرة آية رقم ١٨٥

بالحنيفية السمحة (٢) وما رواه البخاري عن عائشة رضي الله عنها في وصفه صلى الله عليه وسلم فقد قالت : (ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين الا اختار أيسرهما ما لم يكن اثماً) - وقد فرضت على الذين كانوا قبلنا تشريعات شاقة ، كعدم جواز الصلاة في غير المسجد ، وعدم الطهارة بالتراب ، وقطع الثوب الذي تسيبه النجاسة ، وقبول التوبة بقتل أنفسهم ، ونحو ذلك ، لكن الله تعالى رحم هذه الأمة المحمدية ، فرفع عنها تلك التشريعات وكان هذا استجابة للدعاء الوارد في قوله سبحانه : « ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا » (٣) ومن أجل ما اشتمل عليه الاملام من يسر وتخفيف قال تعالى في وصف رسوله الكريم : « ويضع عنهم اصرهم والأغلال التي كانت عليهم » (٤) • الحديث موصول

عن شاولي عثمان عبود

ومن أمانة هذا السر أن من كان مريضاً يضره الصوم أفطر وقضى ، ومن كان مسافراً سقط عنه شطر الصلاة الرباعية ، ومن تضرع عليه استعمال الماء تيمم وصلى ، ويكون أداء الصلاة على قدر ما منح الشخص من وسع وقوة ، فقد صح أنه صلى الله عليه وسلم قال لمن يريد الصلاة : (صل قائماً ، فإن لم تستطع فضعاً لا يكلف الله نفساً الا وسعاً) •

ومن أمانة هذا السر أيضاً ما يفيد الحديث الذي هو موضوع المقال فقد بين أن من حج عن أداء فريضة الحج بنفسه أداها عنه نائبه •

وهكذا لو ثبتت أحكام الشريعة الاسلامية وجدت مظاهر اليسر جليلة واضحة ، وجدت أن جميع التكاليف قد روعي فيها التخفيف على العباد ، وحسبنا شاهداً على هذا قوله تعالى : يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفاً ، (١) وقوله : « وما جعل عليكم في الدين من حرج » (٢) وقوله صلى الله عليه وسلم : (بعثت

(١) سورة النساء آية رقم ٢٨

(٢) سورة الحج آية رقم ٧٨

(٣) رواه الخطيب من جابر رضي الله عنه •

(٤) سورة البقرة آية رقم ٢٨٦

(٥) سورة الأعراف آية رقم ١٥٧

وصحيح البخارى وما تبهما من صحيح
وجوامع ومسانيد كان ذلك ضرورة
اقتضتها دواعى حفظ السنة وصيانتها

فكان صنيع هؤلاء الأئمة من
أصحاب الدواوين يسمى اخراجا •
فاذا قلنا عن حديث رواه البخارى :
أخرجه البخارى كان التميز أخص
من كلمة رواه اذ بين الكلمتين عموم
وخصوص فالرواية باطلاقها تشمل
ما رواه فى الصحيح وما روى عنه من
غيره وما كان فى كتبه الأخرى ، أما
الخراج فهو مجازى الأداء كأنه
يحمل حقبة فيها أحاديث فيضع يده
فيها ليخرج منها ويختار ، ثم يطرح
ذلك فى وعاء آخر ، فكأنه أتى على
جميع مروياته فأخرج منها ما يريد
قيد فى جامعه الصحيح فهو اخراج •

جاء قوم الى أحمد بن المقدم المجل
يسألونه اجازة كتاب قد حدث به
فأبى عليهم :

كسأبى اليكم فافهموه فانه
رسول اليكم والكتاب رسول
وهذا سماعى من رجال لقينهم
لهم ورع فى فهمهم وعقول
فان شئتم فارووه عنى فانما
تقولون ما قد قلته وأقول

يسأل الطالب الشيخ أن يكتب له
شيئا من حديثه • قال شعبة : (كتب
الى منصور بحديث ثم لقينه بعد ذلك
ثم سأله عن ذلك الحديث وفى غير
هذا الطريق فقلت : أقول : حدثنى
فقال : أليس قد حدثتك ؟ اذا كتبت
اليك فقد حدثتك قال شعبة : فسألت
أيوب عن ذلك فقال : صدق اذا كتب
اليك فقد حدثك بها • (وخامسها)
الاجازة اما مشافهة أو اذنا • قال ابن
وهب : كنت عند مالك بن أنس فجاءه
رجل يحمل الموطأ فى كسائه فقال له :
يا أبا عبد الله هذا موطؤك قد كتبه
وقابلته فأجزه لى قال : قد فعلت •
قال : فكيف أقول حدثنا مالك أو
أخبرنا مالك ؟ قال : قل أيهما شئت •
الى آخر الثمانية •

٣ - ممن أجاز الكتابة وفعله
بنفسه على بن أبى طالب وابنه الحسن
وأنس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن
مسرو فى جمع آخرين من الصحابة
والتابعين وعندما كتب ابن شهاب
الزهري جامعه بأمر عمر بن
عبد العزيز أو عندما كتب ما كتبه
عبد الله ابن المبارك أو ما تم بعد ذلك
من أعمال تناظم الدهر شأنها وتكاثر
الزمان خطرهما وعظمتها كموطأ مالك

وبعد اكتب صح أو زد وجها
أو كرر الكلمة لم تسقط معا
وفيه لبس وتغير الأصل
خروج بوسط كلمة المحل
وليباض لا تخرج ضبب
أو صححن لخوف لبس وأبى
وقال غيره :

خير ما يقتنى اليب كتابا
محكم القل متقن القيد
خطه عارف نيل وعانه
صح التبييض بالتسويد

لم يحسنه اثنان تقط وشكل
لا ولا عايه لحاق المزيد
وكان التخريج في طريقه
طرر صفت بيض الحدود
فيناجيك شخصه من قريب
ويناديك نصه من بعيد

فاعجبه تجده خير جليس
واختبره تجده أنس المريد
ثم يأتي بعد هذا التخريج بمعنى
تقصي لفظ الحديث في مقامه ومواطنه
حتى يعرف من أخرجه من أصحاب
الدواوين فالهيئة الموصلة الى هذه
النتيجة والأسلوب أو المهج الذي
يسير عليه من يريد عزو الحديث الى
راويه يسمى تخريجا .

أما التخريج فقد كان عند الأوائل
من أصحاب هذا الشأن معنى تخريج
المساقط من النسخ وكتبه على الهامش
بعد أن يخط خطا من موضع سقوطه
من السطر خطا صاعدا الى فوق ثم
يسطفه بين السطرين الى جهة الحاشية
التي فيها اللحق ويبدأ في الحاشية
بكتبه اللحق مقابلا للخط المنقطع ،
وليكن ذلك في حاشية اليمين . وان
كانت تلى وسط الورقة ان اتست له
فليكتبه صاعدا الى أعلا الورقة لا نازلا
بها الى أسفل قال ابن الصلاح :

• واذا كتب الأول صاعدا فما يجد
بعد ذلك من نقص يجد ما يقابله من
الحاشية فارغا له وقلنا أيضا أخرجه
في جهة اليمين لأنه لو أخرجه الى جهة
الشمال فرمما ظهر بعده في السطر
نفسه نقص آخر ون أخرجه قدماه الى
جهة الشمال أيضا وقع بين التخريجين
اشكال ، وان خرج الثاني الى جهة
اليمين الفت عظيمة تحريج جهة
الشمال وعطفه تخريج جهة اليمين
أو تقابلت فأنسبه ذلك الضرب على
ما بينهما ، وفي هذا يقول العراقي في
ألفيته :

وخرجن للمسقط من حيث سقط
منظفنا له وقيل : صل بخط

وهناك المعجم المفهرس للحديث وهو يتسلسل أحاديث الكتب التسعة الصحيحين والسنن الأربع وموطأ مالك ومسنده أحمد وسنن الدارمي ، فإذا وجدت اللفظ في حرفة مرموزا عليه برمز ديوانه رجعت الى ذلك الديوان لاستيعاب منه وسنده الا أن هذا المعجم فيه سقط كثير وأول ما استعملته في حديث أبي موسى الأشعري رضى الله عنه « لو كنت أعلم أنك تسمعني لحبته لك تحبيرا » لم أجده هذا النص مع روايته في البخاري وسنن النسائي ومسنده أحمد . نعم لم أجده في علم ولا سمع ولا خبر وأسوق هذا على سبيل المثال لنظامه العجيب .

وفي القرن الثاني عشر الهجري صنف الشيخ عبد الفتى النابلسي كتابه ذخائر الموارث في الدلالة على مواضع الحديث وهو فضلا عما وقع فيه من بعض الأخطاء فإنه غير منظم مما يؤود الباحث المتور على بغيته .

على أن هناك بعض الطبقات الحديثة لكتب السنة وهي على قلتها الا أنها باكورة حسنة لعمل متكامل يريح الدارسين مثل صنع المرحوم محمد

فانذا أراد الباحث حديثا من حيث عزوه نظر الى ديوانه والى فحوى الحديث ونصه ثم بحث في الكتب المدونة تحت التراجم المتضمنة بعض ما يحمل الحديث من معنى أو أحكام فانذا كان يعرف اسم الصحابي الذي رواه رجع الى مسند الصحابي في مسند أحمد فيضيف بذلك أفقا جديدا الى ما توفى عليه من بحث المجامع والسنن .

وهناك كتب في الدلالة يستعملها الباحث للتقريب والتيسير مثل مفتاح كنوز السنة لفنسك الذي ترجمه المرحوم محمد فؤاد عبد الباقي الا أنه أثبت بدفتر التليفونات يقوم على الأرقام التي في الطبقات المصنوع منها هذا المفتاح فلا تصلح لطبقات أخرى لاختلاف مواضع الحديث فمسند أحمد مثلا في شكله في الفتح الرباعي ليس هو مسند أحمد في صورته الهندية وكلتا النسختين يختلفان عن النسخة غير الكاملة للمرحوم الشيخ أحمد شاكر .

فؤاد محمد الباقي لعل فهارس أبجدية
للحديث ومثل تخريج أحاديث النهاية
لابن الأثير لنا نسأل الله العون على
إخراجه *

أما إذا أراد الباحث التخريج مع
بيان الملل القادرة أو درجة الحديث
من العلو والنزول والحفظ والشذوذ

والنكارة والمعرفة والفرد المطلق
والمتبع والشاهد فإن هذه هي وظيفة

المحققين ينبغي أن يجتمع لصاحبها من
آلات العون كعلم الرجال وتراجمهم
والإحاطة بالمتابعات والشواهد
والاطلاع على كلام الحفاظ المتقين من
أهل هذا الشأن والاطلاع على كتب
الملل وأدلة الأحكام وما في المتن من
المؤلف والمختلف ثم يشد بعد ذلك
يديه ولا حرج

محمد نجيب الطيبي

تربية المراهق في المدرسة الإسلامية (٢)

الدكتور محمد جمال الدين محفوظ

الواقع أن علماء النفس والتربية يتفقون في أن المراهق يحتاج في تربيته سواء في البيت أو المدرسة إلى سياسة واعية رشيدة فيها كل الصبر والرفق والبعد عن العنف بكل صوره وأشكاله لأن العنف سوف يزيد من مقاومة المراهق وعناقه ويوقه فريسة للاضطرابات النفسية التي قد تؤدي إلى تقويض بنيانه النفسي كلية .

ولقد هتت المدرسة الإسلامية بمبدأ التكليف بالوسع قال تعالى : « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها » وعنت أيضا بالرفق أشد العناية فمن السيدة عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يا عائشة ان الله رفيق يحب الرفق ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف وما لا يعطي على ما سواه » صحيح مسلم .

من دراسة خصائص مرحلة المراهقة الجسمية والعقلية والنفسية والاجتماعية ومن التعرف على أسباب مشكلات المراهق الانفعالية نصبح على بينة من الطابع العام لمبولة وغرائزه ودوافع سلوكه الأمر الذي يشكل مدخلا علميا لاختيار أسلوب التربية المناسب الذي يماون المراهق ويماون والديه والقائمين على تربيته على عبور تلك المرحلة الحرجة بسلام ، ولقد أوصى حجة ابن أمي سفيان مؤدب ولده فقال : « كن لهم كالطيب الرفيق الذي لا يجعل بالدواء حتى يعرف الدواء » .

فكيف نعامل المراهق الذي يتميز - بحكم طبيعة المرحلة - بالرغبة في تأكيد ذاته وبالرغبة في مقاومة السلطة ويحب المناقشة والجدل وبشدة نشاط غرائزه الجنسية إلى غير ذلك من الخصائص التي تجعلنا في النهاية نواجه شخصية مثيرة وغير مستقرة ؟

الانتحار • والتربية الصحيحة أيضا لا تقابل التوبة بالتوبة ، بل تتطلب من الوالدين والمربين أن يخلقوا جوا من الثقة بينهم وبين أولادهم وتلاميذهم وأن يكون رائدهم الترغيب لا الترهيب وألا يوقعوهم في عقدة القنوط بالترغيب واللوم إذا ما اتفق لأحدهم أن أسرف على نفسه ، وعليهم أن يتبصروا نهج القرآن في الترغيب والترهيب فيفتحون بذلك للمسخطي •

باب الأمل والتوبة قال تعالى : « قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا (١) » وقال تعالى : « كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءا بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم (٢) » •

وقد عرفنا أن المراهق يتزعج في هذه المرحلة إلى المناقشة والجدل وفي المسائل الدينية بوجه خاص تلك المسائل التي كان من قبل يقبلها عن طريق الانطباع والمحاكاة ، ويتفق ذلك زمنا مع بلوغه سن التكليف الذي تصبح فيه التكاليف الشرعية

وعنها أيضا أنه قال : « إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه ، ولا ينزع من شيء إلا شانه » صحيح مسلم •

وعنها أيضا رضى الله عنها قالت : جاء اعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أتقبلون الصبيان ؟ فما نقبلهم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أو أملك لك أن نزع الله من قلبك الرحمة » (رواه الشيخان) •

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من يحرم الرفق يحرم الخير » •

من أجل ذلك فالتربية الصحيحة للمراهق تعتمد على الاعتراف بشخصيته الجديدة النامية وعلى مساعدته على تحقيق ما يتمناه لنفسه بأسلوب تربوي رشيد ، أما إذا حبل بينه وبين رغبته في تحقيق ذاته فسوف يقع في براثن اليأس والقنوط والحزن والآلام النفسية بسبب ما يلاقيه من احباط وقد ينشأ عن هذا الاحباط انفصالات متضاربة وعواطف جامحة تدفع بعض المراهقين إلى التفكير في

(١) الزمن آية ٥٣

(٢) الأنعام آية ٥٤

مقام ربه ونهى النفس عن الهوى •
فإن الجنة هي المأوى • وقوله : • ولن
خاف مقام ربه جنان • •

واجبا يشب على أدائها ويحاسب على
تركها • فما هو الطريق الصحيح
الذى يتبعه القوم على تربيته ؟

فإذا عود الشاب نفسه من بداية
مرحلة إحساسه بذاته أن يراقب الله
تعالى عند كل عمل يصمله موقنا أن الله
تعالى مطلع على جميع أعماله ومقتدا
أنه تعالى يحارى من أطاعه برصوانه
واحسانه ، وأنه يزل غضبه ومقته على
من خالعه وعصاه • إذا عود نفسه على
ذلك سهل عليه أن يفعل ما أمره الله
به ويجتنب ما نهاه عنه • فإذا سولت له
نفسه أن يأتي مصيبة ردها وزجرها
بمزة الله وجلاله وأنه تعالى قادر على
الانتقام منه ومطلع عليه لا تخفى عليه
خافية • ما يكون من تجوى ثلاثة إلا
هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم
ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو
معهم أينما كانوا ثم ينبهم بما عملوا
يوم القيامة أن الله بكل شيء عليم • •

فليرى المسلم الذى كان يقسم
غنائم حبير وعرض اليهود عليه رشوة
فقال : • لقد آمنت بربى قبل أن أؤمن
بمحمد • وبهذا أخزاكم الله ونصرنا
عليكم • •

الواقع أن الطريق الصحيح هو
الذى يتحاشى الصدام بين ما يطلبه
المراهق بطبعه النفس وبين ما يطلبه
الدين • ولا يتأتى ذلك إلا بتربية
الضمير الدينى الذى يحقق للمراهق
إحساسه بذاته واستقلاله وشخصيته
فيندفع الى أداء واجباته على أكمل
وجه معتمدا على قوة ذاتية لا على قوة
خارجية •

ولا شك فى أن الايمان الصادق
العميق يبنى ضمير المسلم ويجعله وثيق
الصلة بما يمليه عليه ايمانه لا يشغله
عن ذلك شغل ويصوره لنا الرسول
الكريم فى العبادة بقوله : • أن تعبد الله
كأنك تراه • فإن لم تكن تراه فإنه
يراك • •

والمدرسة الإسلامية فى تربية الضمير
الدينى لم تجعل نتيجة الخوف أمرا
سلبيا وهو النجاة من العقوبة بل جعلت
للخوف فوق النجاة والسلامة جزاء
إيجابيا هو الثواب الجزيل والأجر
العظيم وهذا بعض ما يفهم من قول
الله تبارك وتعالى : • وأما من خاف

المشود .. والقدر الداني فضلا عن أثره في تربية الصمير السليم يفيد في عرس فضيلة الشجاعة الأدبية في نفس المراهق ويهيئه نفسيا لتقبل النصيح والتوجيه ، ويهيئه أيضا لتقبل العقاب اذا وقع عليه بلا مصاعمات نفسية .

وللمبادئ التي فرضها الله سبحانه على المسلمين كثير من الأسرار النفسية والاجتماعية والمقاصد الحيوية التي تستهدف خير الانسان وتربية قلبه السليم .

والصلاة على رأس هذه العبادات ، وهي عماد الدين وهي أقوى رباط بين العبد وربه وقد اقتضت حكمة الله جل وعلا أن يكون في تكرارها طرفي النهار وزلفا من الليل ما يمسر الوجدان ويزيد القلب خشوعا ، فيطمئن القلب بذكر الله وتسلل الفرائز الجليلة ، فلا يكاد المؤمن المصلى ينسى ندمه وحياءه من ربه في الصباح ويرجع الى خطيئة جديدة حتى يأتيه الظهر ثم العصر فالغروب فالعشاء ، فلا ينأى الا وهو نادم على ذنبه أو تائب عنه . قال تعالى : « ان

وراعى الغنم حينما عرض عليه أن يبيع واحدة منها وصاحبها لا يراه ، يصبح بصوت ملؤه الايمان : اذا كان صاحبها لا يراؤني فأين الله ؟ »

والصمير الصافي أو القلب السليم هو النور الذي يهدي الانسان في مسالك الحياة ويملا النفس اطمئنانا ورضى ، فاذا ظفرنا بتربيته وايقاظه في الشباب فقد أقمنا أقوى دعائم التربية الناجحة القويمة لهم . والقرآن الكريم يبر عن ذلك يقول سبحانه : « يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم » (١) . ويقول صلى الله عليه وسلم : « ألا وإن في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب » رواه البخاري .

ومن أفضل الأساليب التربوية التطبيقية في تربية الصمير هو تمويد المراهق على ممارسة التقدير الذاتي وهي عملية يقوم بها مع نفسه يستعرض فيها سلوكه بسلوكه وحيثياته ، ثم يقرر بعد ذلك بنفسه ولتفسي ما يصلح من حاله وما يتحبه به نحو الكمال

الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » ، ولقد نيه الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم الى تربية الأولاد على أداء الصلاة مع زيادة الاهتمام بها في بداية سن المراهقة حين قال: «مروا أولادكم بالصلاة لسبع واضربوهم عليها لعشر» ، ولما كان من طيبة المراهق العناد ومقاومة السلطة فلا بد أن يتبع الآباء والمربون أسلوب التشويق والترغيب والايحاء ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يأتي الصحابة بأبنائهم الى المسجد يحضرون مجلس العلم ، عن ابن عمر رضى الله عنه قال : قال النبي لأصحابه يوما : ان من الشجر شجرة لا يسقط ورقها ، وهي مثل المسلم ، فعدوني ما هي ؟ فوقع الناس في شجر البادية ووقع في نفسى أنها النخلة . قال عبد الله فاستحييت . قالوا يا رسول الله أخبرنا بها فقال عليه السلام : هي النخلة . قال عبد الله : فحدثت أبى بما وقع في نفسى فقال : لأن تكون قلتها أحب الى من أن يكون لي حمر النعم . (رواه البخارى) .

ومن الأساليب المفيدة في تويد النشء على الصلاة أن تشجع المدارس والجمعاعات الكشفية والرياضية والدينية وأشغالها على أن تدخل الصلاة في نظامها ونشاطها اليومي ذلك لأن تأثير الايحاء الذى يأتي للشباب من رفاهه ومن نظام فرضه هو على نفسه ، أقوى أثرا من النصيحة والتهديد والوعيد .

والصوم أيضا من العبادات التى تربي ضمير المسلم ، فهو أمر بين العبد وربّه لا يقع تحت رقابة الناس ، وفيه تمكين لخلق الأمانة واستحضار للرقابة الالهية وتحقيق لإخلاص النية لله وتوحيد على الصبر أمام الشهوات وتمارين على كبح جماح الغريزتين انطاعيتين من البطن والفرج قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » (١) ، وعن أبى مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء » رواه البخارى .

فكره وقلبه من التركيز على اشباع الفرائز الى تواج اخبرى تستقطب طاقاته فيما يقه من أضرارها وما يفيد فيه بناء قوة الارادة وفضيلة التسامى فيه ، ويفيد أيضا فى شغل أوقات الفراغ التى يصبح المراهق فيها فريسة لتوازع المراهقة ودوافعها البهيمية ، وليس أبلغ فى محاربة الفراغ من قوله تعالى لئنه صلى الله عليه وسلم : « فاذا فرغت فانصب » والله جل شأنه يأمره أن يتبع الجهد بالجهد والعمل بالعمل حتى كأنه لا سبيل الى فراغ .

ثم تأمل فى قول رسولنا الكريم : «الزموا أولادكم وأحسنوا أدبهم» (١) لنلاحظ أنه صلى الله عليه وسلم أوجب على الآباء مراقبة أولادهم مراقبة دقيقة وتاديبهم أحسن الأدب ، ولقد يضيق صدر بعض الآباء من سلوك أبنائهم المراهقين فينهالون عليهم باللوم والتسفيه والتجريح وهذا ما ينهى عنه الدين الذى يأمر الآباء بأن يتقوا الله فى أولاد أكبدهم وأن يقوموا على تربيتهم بحسن الأدب والخلق الطيب، والواقع أن الولد فى هذه السن يكون كالجوهرة النقية الخالية من كل نقش وصورة ، فهو قابل لكل ما ينقش فيه

وحتى المدرسة الاسلامية على تعليم السباحة ، والرماية ، وركوب الخيل ، وغير ذلك من ألوان الفتوة الرياضية وشرح السباق فى الجرى ، والمصارعة ، وللنضال بالسهم ، والرماية بالقوس ، والرهان ، والطس بالرمح والحربة ، وركوب الخيل مسرجة ومعراة ، والسباحة والضرب بالسيف ، ورفع الأثقال والسباق بين الفرسان المتسابقين على الخيل أو الابل واشترك النبى صلوات الله وسلامه عليه فى هذا ، حين تكررت منه مسابقته لزوجته السيدة عائشة ووضع الرسول لهذه المسابقات نظما وتفاسيل ، وعود صحابته أن يتعلموا التواضع فى ذلك ، مع الاستعداد للتحدى حينما لا يجدى التواضع . . .

ويمدح الاسلام المؤمن القوى ويعتبره ارفع وأفضل عند الله من الضيف فيقول الرسول الكريم : المؤمن القوى خير وأحب الى الله من المؤمن الضيف ، ويقول فى حديث آخر : « ان ليدنك عليك حقا » .

وان توجيه اهتمام المراهق نحو تلك التربية البدنية والرياضية يحول

(١) رواه ابن ماجه من حديث ابن عباس رضى الله عنهما .

ويغرس قبول العقيدة في يد الخباز
قال صلوات الله وسلامه عليه : « كل
مولود يولد على الفطرة ، وإنما أبواه
يهودانه وينصرانه ويمجسانه » (متفق
عليه من حديث أبي هريرة) *
وقد قال بعض الحكماء : « لاعب
ولذلك سبعا » وأدبه سبعا ، وصاحبه
سبعا ، ثم أترك جبله على غاربه ، وفي
ذلك تأكيد لمصاحبة الأب لابنه مصاحبة
الصديق النضج الأمين في أخطر
مراحل عمره وهي مرحلة المراهقة
وهو تأكيد أيضا لمعنى : « الزموا
أولادكم » في الحديث الشريف *

وبعد ، فهذا بعض ما في المدرسة
الإسلامية من أساليب تربية المراهق
مما يملأ قلبه حكمة ونورا وهدى ،
ويبنى فيه الضمير السليم وكل دعائم
الشخصية الإسلامية السوية ، والآباء
والمرءون سوف يسألون عما فعلوا
لتربية الأبناء كما يفهم من قول الرسول
صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى
سائل لكل راع عما استرعاه حفظ أم
ضيع » حتى يسأل الرجل عن أهل
بيته .

محمد جمال الدين محفوظ

هل في القرآن مصروف زائدة ؟

للكنوز على العماري

قال ابن هشام في المغني بعد أن ذكر معاني (اذ) : (وذكر لاذ معنيان آخران : أحدهما التوكيد ، وذلك بأن تحمل على الزيادة ، قاله أبو عبيدة ، وتبعه ابن قتيبة ، وحملوا عليه آيات منها : « واذ قال ربك للملائكة » ، والثاني التحقيق كقد وحملت عليه الآية ، وليس القولان بشيء ، واختار ابن السجري أنها تقع زائدة بعد بينا وبينما خاصة) •

٢ - اذا : ومثل له بقوله تعالى : « اذا السماء انشقت » أي انشقت السماء ، كما قال : « اقربت الساعة » ويدنو أن هذا القول غير مشهور ، بل غير مسلم •

٣ - الى : قال ابن هشام في المغني في معاني الى : (الذين : التوكيد ، وهي الزائدة • أثبت ذلك الفراء مستدلاً بقراءة بعضهم : « أفئدة من الناس تهوى اليهم » ، بفتح الواو •

الزيادة نوعان : زيادة لفائدة ، وزيادة لغير فائدة • أما النوع الذي فتنق على خلو القرآن الكريم منه ، وأما النوع الأول فقد اختلفت فيه الآراء قديماً وحديثاً ، فمن مثبت ومن نافي •

واني أعرض هنا ما يعطى فكرة واضحة عن آراء العلماء واختلافاتهم ، وتوجيهاتهم •

يرى أكثر النحاة ، من بصريين وكوفيين أن الزيادة واقعة في القرآن الكريم ويشايهم في ذلك كثير من المفسرين •

قالوا : والحروف التي زيدت في القرآن خمسة عشر حرفاً •

١ - اذ : ومثلوا بقوله تعالى : « واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الأرض خليفة » ويقولون سبحانه : « واذ قال لقمان لابنه » •

قوله تعالى : « أفلا تبصرون أم أنا خير » ان التقدير : أفلا تبصرون أنا خير ، والزيادة ظاهرة في قول ساعدة ابن جؤية :

يأليت شعري ولا منجى من الهرم
أم هل على العيش بعد الشيب من ندم

والمفسرون يجمعون (أم) بمعنى (بل) على أنها منقطعة ، أو يجمعون (أنا خير) واقعة موقع تبصرون كأنه قال : أفلا تبصرون أم تبصرون . من إقامة السبب مقام المسبب وأم حينئذ متصلة .

٥ - ان : ومثلوا لها بقوله تعالى : « ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه وجعلنا لهم سمًا وأبصارًا وأفئدة فما أغنى عنهم سمهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء » (١) قال ابن هشام : (وخرج جماعة على ان الدافية قوله تعالى : « ان كنا فاعلين » (٢) « قل ان كان للرحمن ولد » (٣) وعلى هذا فالوقف هنا ، وقوله تعالى : « ولقد

وخرجت على تضمن تهوى مضى تميل ، أو أن الأصل تهوى بالكسر ، فقلبت الكسرة فتحة والياء ألفا كما يقال في رضى رضا ، وفي ناصية ناصاة . قوله ابن مالك ، وفيه نظر ، لأن شرط هذه اللفظة تحرك الياء في الأصل) .

واكتفى الزمخشري في كشفه بذكر القراءة ، وتخريجها على تضمن تهوى مضى تنزع ، وتبعه أبو السعود في تفسيره ، الا أنه زاد أن تهوى يضمن معنى الشوق .

٤ - أم : ومثلوا لها بقول الله تعالى : « ونادى فرعون في قومه قل يا قوم أليس لى ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي أفلا تبصرون . أم أنا خير من هذا الذى هو مهين ولا يكاد يبين » (١) والتقدير : أفلا تبصرون أنا خير .

قال ابن هشام : (الثالث : أن تقع زائدة ، ذكره أبو زيد ، وقال في

(١) الزخرف آية ١٢ ، ١٣

(٢) الاحقاف آية ٤٦

(٣) من قوله تعالى : « لو اردنا ان نتخذ لها ولايتخذناه من لدنا ان كنا

فاعلين » ٢١ ، ٢٢ الانبياء .

(٤) الزخرف ٤٣ وتام الآية « فانا اول العابدين » .

مكانهم فيما ان مكانكم فيه • وقيل :
 زائدة • ويؤيد الأول : • مكانهم في
 الأرض ما لم يمكن لكم • كانه انما
 عدل عن (ما) لئلا يتكرر فينقل
 اللفظ • • وقيل : بل هي في الآية
 بمعنى قد • وان من ذلك : • فذكر ان
 نفت الذكري • •

هذا واليت الذي ذكره الزمخشري
 لجابر بن رلان الطائي • وقيل لاياس
 ابن الأرت •

وذكر الزمخشري في الآية وجهين :
 أن تكون (ان) نافية والمعنى : مكانكم
 فيما ما مكانكم فيه • والثاني أن تكون
 صلة • قال : مثلها فيما أنشده
 الأخفش :

يرجى المسره ما ان لا يسره
 وتعرض دون أدناه الخطوب

وتؤول بنا مكانهم في مثل ما مكانكم
 فيه • والوجه الأول • ولقد جاء عليه
 غير آية في القرآن : • هم أحسن
 أنا وأورثا • • كانوا أكثر منهم وأشد
 قوة وآثارا • •

وشرح أبو السعود هذا الوجه
 فقال : (وان نافية أي في الذي أوفى

٦ - أن (بفتح الهمزة) في قوله
 تعالى : • ولما أن جاءت رسلنا لوطا
 سي • بهم وضاق بهم ذروعا • (١) وفي
 قوله سبحانه : • فلما أن جاء البشير
 ألقاه على وجهه فارتد بصيرا • (٢)
 وقوله عز وجل : • ومالنا ألا نقاتل
 في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا
 وأبنائنا • (٣) وقوله سبحانه : • ومالنا
 ألا نتوكل على الله وقد هدانا
 سبلا • (٤) جاء في المعنى : (وزعم
 الأخفش أنها تزداد في غير ذلك •
 وأنها تنصب المضارع كما تجر من
 والباء الزائدتان الاسم • وجعل منه :
 • ومالنا أن لا نتوكل على الله •

(١) العنكبوت آية ٢٣

(٢) يوسف آية ٩٦

(٣) البقرة آية ٢٤٦

(٤) إبراهيم آية ١٢

« وما لنا أن لا نقاتل في سبيل الله »
 وقول غيره : هي في ذلك مصدرية ، ثم
 قال : ضمن ما لنا معنى ما ينبغي ، وفيه
 نظر ، لأنه لم يثبت أعمال الجار
 والمجرور في المفعول به ، ولأن
 الأصل أن لا تكون زائدة ، والصواب
 قول بعضهم : ان الأصل وما لنا في أن
 لا نفعل كذا ... ولا معنى لأن
 الزائدة غير التوكيد كسائر الزوائد .
 وقال أبو حيان : وزعم الزمخشري
 أنه ينبغي مع التوكيد معنى آخر ،
 فقال في قوله تعالى : « ولما أن جاءت
 رسلنا لوطا مني بهم » دخلت أن في
 هذه القصة ، ولم تدخل في قصة
 إبراهيم في قوله تعالى : « ولما أن
 جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا
 سلاما » تبيها وتأكيذا على أن الاساءة
 كانت تعقب المجيء فكانت مؤكدة في
 قصة لوط للاتصال والروم ، ولا
 كذلك في قصة إبراهيم ؟ اذ ليس
 الجواب فيها كالأول بمقال الشلوبين :
 لما كانت أن للسبب في جئت أن
 أعطى أي للاعطاء ، أفادت هنا أن الاساءة
 كانت لأجل المجيء وتعقبه ، وكذلك
 في قولهم أما والله أن لو فعلت لفعلت
 أكدت أن ما بعد لو ، وهو السبب في

الجواب . وهذا الذي ذكرناه لا يعرفه
 كبار النحويين . انتهى .
 والذي رأيت في كلام الزمخشري
 في تفسير سورة المكيت ما نصه :
 (أن) صلة أكدت وجود الفعلين
 مرتبا أحدهما على الآخر في وقتين
 متجاورين لا فاصل بينهما كأنهما
 وجدا في جزء واحد من الزمان ،
 كأنه قيل : لما أحسن بمجيئهم فاجأته
 المساءة من غير ريث . انتهى .
 وليس في كلامه تصريح للفرق
 بين القصتين كما نقل عنه ، ولا كلامه
 مخالف لكلام النحويين ، لا طبافهم على
 أن الزائد يؤكد معنى ما جرى به
 لتوكيده ، ولما تفيد وقوع الفعل
 الثاني عقب الأول ، وترتبه عليه ،
 فالحرف الزائد يؤكد ذلك . ثم ان
 قصة الخليل التي فيها « قال سلاما »
 ليست في السورة التي فيها (سيء بهم)
 بل في سورة هود ، وليس فيها (لما) .
 ثم كيف يتخيل أن التحية تقع بعد
 المجيء ببطء ، وأما يحسن اعتقادنا
 تأخر الجواب في سورة النكيت ؟
 اذ الجواب فيها : قالوا اما مهلكو أهل

اتصل به (أن) دل على أن الجواب وقع في الحال من غير تراخ ، كما في هذه السورة (المنكبات) ، وهو قوله : (سـ بهم وضاق بهم ذرعا) • ومثله في يوسف : (فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه فارثد بصيرا) وفي هود اتصل به كلام بعد كلام الى قوله : (قالوا يا لوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك) (فلما طال لم يحسن دخول أن) (١) •

وكان (المجد) يريد أن يقول ان المساء وقت مباشرة عقب المجرى كما تدل عليه آية (المنكبات) ، أما فيما تدل عليه آية هود فان الحديث مع الكلام وطوله أخر وفوق المساء في نفسه ، فلما كان لا يراد الوقوع في الحال لم تذكر (أن) في آية هود ، وذكر في آية المنكبات لهذا الغرض •

وهو كلام يقبل على علته •

أولا : لأن الذي وقع للوط أمر واحد • وهو انما سـ عقب مفاجأتهم له ، أو تأخرت المساء فلا بد أن يكون المراد في الآيتين واحدا •

ثانيا : لأن آية هود ذكرت لما وشرطها وجوابها قبل أن يحدث كلام

هذه القرية • ثم ان التعبير بالاساءة لحن لأن السمل ثلاثي كما نطق به التزليل والصواب والمساءة ، وهي عبارة (الزمخشري) • انتهى كلام ابن هشام في المتن

وتعقب ابن هشام على أبي حيان فيه شيء من الغف ، ذلك أنه يبعد أن ينسب أبو حيان الى الزمخشري انه فارن بن الآتين ، ويكون هذا محض اختلاق ، فلعل أبا حيان رأى هذه المقارنة في كتاب آخر غير تفسير الكشف . ثم ان أبا حيان لم يقل ان الآية في قصة ابراهيم والآية في قصة لوط جاءتا في سورة واحدة حتى يعترض عليه بأن قصة الخليل في سورة (هود) •

أبا حيان لم يقل ان الآية في قصة ابراهيم والآية في قصة لوط جاءتا في سورة واحدة حتى يعترض عليه بأن قصة الخليل في سورة (هود) •

والذي رأيته المقارنة بين الآتين في شأن لوط في سورتي هود والمنكبات ذكر محمد الدين الفيروزابادي في كتابه (بصائر ذوي التمييز) هذه المقارنة : قال : قوله : (ولما أن جاءت رسلنا لوطا) وفي هود (ولما جاءت بغير أن ، لأن لا يقتضى جوابا ، واذا

ولقد يستبعد الانسان أن ينسب
عالم كبير كأبي حيان إلى الزمخشري
كلما لم يقله ، وكان يمكن أن ينسب
إلى نفسه ، وإن كان الذي بين أيدينا
في تفسير الزمخشري هو ما قاله
ابن هشام ، وقد نقل النسخي - على
عادته - كلام الزمخشري بنصه .

بقي نصير أبي حيان (بالاسامة)
بدل (المسامة) . والخطب فيها سهل
فالاسامة سبب المسامة ، وكان يمكن
لابن هشام أن يلتصق لصنع أبي حيان
وجها .

والذي نخلص منه بعد كل هذا
الأخذ والرد أن (أن) هنا زائدة ،
وأما زائدة للتوكيد ، ولا يكاد يسلم
الرأي الذي نسبته أبو حيان
للزمخشري والذي ذكره الفيروزآبادي .

وقد ذكر الفخر الرازي في آية
يوسف : (فلما أن جاء البشر) أن
في (أن) فصولين : (الأول) أنه
لا موضع لها من الأعراب ، وقد تذكر
تارة كما هنا ، وقد تحذف كقوله :
(فلما ذهب عن إبراهيم الروح) .
والذهبان جميعا موجودان في أشعار
العرب . (والثاني) قال الصريون :

بين الملائكة ولوط : (ولما جاءت
رسك لوطا سيء بهم وضاق بهم ذرعا
وقال هذا يوم صيب) ثم بعد ذلك
ذكر مجيء قومه إليه ، ومهاورته
مهم ، وقول الملائكة له : (أنا رسل
ربك لن يصلوا إليك) فهذا الكلام
الطويل ذكر بعد أن أخبر الله سبحانه
أن لوطا سيء بهم وضاق بهم ذرعا .

فهل أراد أبو حيان أن يقارن بين
هاتين الآيتين ، أم أراد أن يقارن بين
الآية في شأن لوط كما وردت في
سورة المنكبات ، والآية في شأن
إبراهيم كما وردت في سورة هود
لكن هذه الآية ليس فيها (لما) . بل
هي : (ولقد جاءت رسلنا إبراهيم
بالبشرى قالوا سلاما قال سلام) .
لكن الآية المتعلقة بإبراهيم في سورة
المنكبات فيها (لما) . (ولما جاءت
رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا أنا مهلكو
أهل هذه القرية) .

فيبدو أن أبا حيان أراد أن يقارن
بين الآيتين في سورة المنكبات فسبق
قلمه فأكمل آية المنكبات في قصة
إبراهيم بما جاء في آية هود . ومثل
هذا قد يقع لكبار العلماء .

هى مع (ما) فى موضع رفع بالفعل المضمر تقديره : فلما ظهر أن جاء البشير ، أى ظهر مجيء البشير ، فأضمر الرفع •

قال : والمعنى التناوذا ، وذكر فى التمثيل لزيادتها بعض هذه الآيات ، وأورد كذلك قول الله تعالى : (نبت بالدهن) ، وذكر قول الأعشى :

ضمنت برزق عيالنا أرماحنا •

وقول (النابتة الجمعدى) :

نحن بنو جمعة أصحاب الفلج
نضرب بالسيف وترجو بالفرج

ثم ذكر من الآيات أيضا قول الله تعالى : (تلقون اليهم بالموءدة) (٨) ، وقوله تعالى : (اقرأ باسم ربك) (١) أى اسم ربك •

وكذلك ذكر ابن هشام فى المصنى من مصانى (الباء) التوكيد ، قال : وهى الزائدة ، وذكر أن زيادتها فى ستة مواضع ، منها فى فاعل كفى نحو :

ويبدو على هذا رأى الأخير
انكلف ، ثم أين حرف (ما) هنا ؟

٧ - الباء • فى قوله تعالى : (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) (١) (وهزى اليك بجذع النخلة) (٢) (فليمدد بسبب الى السماء) (٣) (ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم) (٤) (فتبصر ويبصرون بأبيكم المنفون) (٥) (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها) (٦) (والمطلقات يربصن بأنفسهن ثلاثة قروء) (٧) •

وممن ذكروا أن الباء قد تزداد ابن قتيبة ، فى (تأويل مشكل القرآن)

(١) البقرة آية ١٩٥

(٢) مريم آية ٢٥

(٣) الحج آية ١٥

(٤) الحج آية ٢٥

(٥) القلم آية ٥ - ٦

(٦) يونس آية ٢٧

(٧) البقرة آية ٢٢٨

(٨) المتحنة آية ١

(٩) العلق آية ١

اللازم ، والمعنى : افعل به الهز ، ولك أن تقول نظيره في الثانية ، أى ليفعل به المد (ثم علق مانقله الشارح عن المبرد من أن ربطا مفعول هزى ، وباء بجذع النحلة للاستعانة ، بأنه لا يخفى ما فيه من التكلف بتأخير ما فى ضمير الأمر عن جوابه ، وإهمال تساقط مع أنه العامل فى بادىء الرأى •

وقد عرض الزمخشري رأى المبرد ، فقال : (وعن المبرد جواز اتصافه - ربطا بهزى ، وليس بذلك) •

وعبارة الزمخشري : (والباء فى بجذع النحلة صلة للتأكيد كقوله تعالى : ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة أو على معنى افعل الهز به) •

ونقل صاحب المفنى عن سيويه أن الباء فى قوله تعالى : (بأيكم الفتون) زائدة •

وقال صاحب الكشاف : (والباء مزيدة أو الفتون مصدر كالمفتول والمجلود أى بأيكم الجنون ، أو بأى الفريقين منكم الجنون) •

وذكر الفخر الرازى أن كون الباء صلة زائدة هو رأى الأخفش وابن قتيبة وأبى عبيدة •

(كفى بالله شهيدا) ، ونقل عن الزجاج قوله : دخلت لضمن كفى معنى اكف • قال ابن هشام ، وهو من الحصن بمكان ، وهو بذلك يقول بأصالتها •

قال : مما تزداد فيه الباء المفعول نحو : ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة ، وهزى اليك بجذع النحلة ، فليمدد بسبب الى السماء ، ومن يرد فيه بالحاد ، فلفظ مسح بالسوق ، أى يمسح السوق مسحا ، ويجوز أن يكون صفة أى مسح واقعا بالسوق •• وقيل : ضمن تلقوا معنى تمضوا ، ويريد معنى بهم • وهو بذلك يخرج الباء فى الآيتين : ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة ، ومن يرد فيه بالحاد • على أنها أصلية •

قال الشيخ الأمير صاحب الحاشية على المفنى : (وسكت المصنف عن تخريج : وهزى اليك بجذع النحلة ، فليمدد بسبب الى السماء • فأما الثانية فلم أر من تعرض فيها لغير الزيادة ، وأما الأولى فقال فى الكشف بعد ذكر الزيادة ما مضاه : يحتمل أن نزل (هزى) منزلة اللازم ، وإن كان متصديا ، ثم عدها بالباء كما يمدى

قال : والفراء طعن في هذا القول ، قول الأخفش ، ومن تابعه ، وجعلوا وقال : اذا أمكن فيه بيان المعنى الصحيح من دون طرح الباء كان ذلك أولى .

وذكر أن اختيار الفراء والمبرد أن المعتون هنا بمعنى الفتون وهو الجنون والصادر تجيء على المفعول كالمعقود والميسور بمعنى المقد والبسر ، قال : وهذا قول الحسن والضحاك ورواية عطية عن الضحاك .

قال ابن هشام والرابع (من مواضع زيادة الباء) الخبر ، وهو ضربان : غير موجب فينقلن نحو : ليس زيد بقائم . (وما الله بفاعل) (١) وموجب فيتوقف على السماع ، وهو

وقال الفراء : في قوله : (جزاء سيئة بمثلها) وجهان : الأول : أن يكون التقدير فلهم جزاء السيئة بمثلها . كما قال : (ففدية من صيام) أى فعلية . والثاني : أن يعطى الجزاء بالباء في قوله بمثلها . قال ابن الأنباري : وعلى هذا التقدير الثاني فلا بد من عائد الموصول . والتقدير : فجزاء سيئة سيئة منهم بمثلها (١) ينح دكتور على العماد

(١) ورد كثيرا في القرآن الكريم . منها في سورة البقرة آية ٧٤ ،

١٤٥ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٤٩ ،

(٢) يونس الآية ٢٧ : « والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها

وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم » .

إسلاميات شوقي

للككتور إبراهيم أبراهيم

- ٢ -

أن نعلم أن العداوة القديمة للإسلام التي تمتد جذورها من الحروب الصليبية وما قبلها ، ظلت تحاول بشتى الطرق أن تتأكد عند ذويها بالأساليب المتنوعة ، فلم تجد ميلا تبسط به جناحيها ، وتزرع قدميها ، ونطلق يديها ، أحسن من الاستعمار الذي يضمن لها السيادة والظبة ، والنفوذ والانتصار ، وشرعية البقاء فيما تزعم ، ونحن لا نجهل نفوذه المفروض ، ولا جبروته المتسلط بحولا بطشه المتحكم ، ولا سلطانه الناشم ، وأنه كان يعمل على اشاعة الجهل والتخلف ، والخلاف والتفرق ، والتحلل من المعايير والأخلاق ، والآداب والمعتقدات ... ولا نجهل - كذلك : أنه بذلك كان يوظف في نفوس الأحرار الآباة السخط عليه ، والكراهية له ، وهذا السخط ، وتلك الكراهية ، لم تكن وفقا على رجال الدين الذين يحسنون

ربما كان صاحب حياة محمد قد انفراد وحده بالحكم على شوقي بازدواج الشخصية الذي جعله يبدو وكأنه يذوب غيرة على الاسلام ، يدافع عنه ، وينفض له ، ويرد كيد خصومه وحساده ، في الوقت الذي كان له من الأحاسيس والوجدانات ما يجعله في الصف الأول من هؤلاء الذين يعيشون لوجودهم ، ويفكرون في متعة أنفسهم ، وهاجلا لذتهم ، غير مباليين بالتقاليد والأوضاع ، والشرائع والقوانين ، وقد كان لهذا الرأي أن ينطلي على المقول والأفكار ، والأنواق والشعور ، لو لم يكن دفاعه من القوة وسلامة المنطق ، وسداد الاقتناع ، بتلك المثانة التي جعلته يأخذ سبيله الى منافذ الأفتدة ، ومسابر الضمائر ، ليتسكن في النفوس ، ويأوى الى مكانن الاعتقاد الراسخ ، والايمان الصحيح .. وربما كان من الضروري

القيام بمهمة الوعظ والارشاد ، ويستطيعون أن يوجهوا الناس الى الحلال والحرام ، وانما كان هذا قدرا مشاعا بينهم وبين غيرهم من أصحاب الملكت والمواهب ممن الكتاب والمفكرين ، والعلماء والشعراء ، ومن العجيب الغريب أن الاستعمار كان يجعل من أسلحته التي يستعين بها على غزو الضمائر والأفئدة جماعة المبشرين الذين يقومون على المدارس والمستشفيات والتوادي التي اتخذوا منها شباكا لاسطياد الأغرار من المرضى والضعفاء ، في حين لم يكن للإسلام في هذا الوقت من الأصوات التي ترتفع باسمه ، والاعلان عنه ، والترغيب فيه ، الا صوت المؤذن للأوقات الخمسة ، الله أكبر الله أكبر ، فلا وعاء ، ولا متدييات كما هو الحال الآن . . . لذلك كان الصراع بين الاستعمار وبين البلاد المغلوبة - في الشرق الأوسط - على أشده ، وكان يقتضى من هؤلاء المغلوبين الحرس على الأخلاق والدين واللفة ، لأن هذه كلها هي دعائم الحرية والاستقلال وعدم الخضوع للدخيل الواغل ، أو الأجنبية المتسلل ، وهذا هو السر في أن إسلاميات شوقي كانت تعتمد على

هذه الركائز ، وعلى اعتبار أنها لا تكون منفصلة عن الزمان والمكان كان لا بد لها من التساير مع الذي يبرع في استخدامه ، والذي كان يفرع اليه ، ويحس تفسير حوادثه وأشخاصه . . . وإذا كان رجال الدين في هذا الوقت قد جاهدوا بالكلمة الطيبة ، والموعظة الحسنة ، وكذلك الكتاب والمفكرون ، فإن للشعر دويه الخاص ، وأثره البين ، ولا سيما من رجل كصاحبنا الذي تحدث عنه ، والذي كان له اصفاء لا يشاركه فيه غيره ، وعلى هذا فالتنا لا تعنى بالاسلاميات ما كان متصلا بالحلال والحرام ، ولا الواجب والمسئول ، وانما تعنى تلك القضايا التي تجعل من هذا الدين دستوراً يطاول به أهله ، ويزهى به أصحابه ، ويمتنون به للدين أنهم خير أمة أخرجت للناس ، من حقهم أن يكونوا أسيادا لا عبيدا .

وفي اعتقادي أن الأخلاق لا تنفصل عن الدين ، ولا تستقل دونه بقضايا أو مفاهيم ، وبخاصة تلك التي يقوم السلوك فيها والانطباع على تعاليم السماء ، وهدى الرسول الأعظم صلى الله عليه وسلم ، والإسلام لا يتصرف بها الا اذا كانت نابعة منه ، سائرة على

سنته ، مأخوذة من آدابه ، وهو ما ينادى به قوله صلوات الله عليه : « اما بحث لأتمم مكارم الأخلاق » .
 لذلك رأينا شوقى يردد هذا القول ، ويكثر من اعلانه لذلك المبدأ فى مثل قوله : « على الأخلاق خطوا الملك وابنو » وقوله : « واتما الأمم الأخلاق » وكأنما كان يؤمن ايمانا قويا أن الشعوب لا تكون حاجتها الى التربية الخلقية ، والتعذيب القويم ، والسلوك السليم ، فى وقت من الأوقات أكثر من حاجتها اليها حينما تريد أن تتخلص من الأغلال والقيود ، وتمرد على الذل والهوان والتبعية والسيطرة ، وهذا هو ما يؤكد لنا أن قصائده كانت تفيض بهذا اللون من الأدب ، وتزدان بذلك النمط من البيان ، وقد يقول قائل ان هذه هى وظيفة الشعر التى درج عليها ، وعانى رجاله من أجلها ، ولا سيما فى نظر أصحاب مذهب الالتزام الذى ينادى بأن الكاتب أو الشاعر ان لم يساهم فى الإصلاح الاجتماعى ، وتوجيه البيئة التى يعيش فيها الى ما هو الأولى ، لا يجدر به أن تعلقه أرضها ، ولا أن تظله سماؤها ، فانه هو كان طابعه الذى يميزه ، والذى جعل لشعره هذا الأثر البارز ، الى درجة أن قصائده فى مختلف الأغراض كانت تهتم بالأخلاق ، والدعوة اليها ، والتحلى بها ، بصرف النظر عن الغرض الذى كان الشاعر يصده ، أو الموضوع الذى الذى تساق لأجله القصيدة .. والذى يلفت النظر الى حد بعيد فى هذا الرجل أنه وهو يتحدث فى الأخلاق أو الاجتماع والعمران أو ما شئت من هذه الأشياء - أو الأمور - التى هى من صميم التوجيه السديد بموالى اصلاح العالم ، كان يتقمص روح الأستاذ الكبير الذى يعلم تلاميذه ، أو الأب المحنك الذى يرشد أولاده ، فهو حينما يشعر من الأمة أنها قد استراحت الى ظفرها بالدمستور ، وأن مثل هذا الظفر فى ظل الاحتلال نوع من خداع الأغرار ، ليس للمقابل أن يطمئن اليه ، أو ينتهى عنده مطافه ، لا يسمعه الا أن يقول ..

أعدت الراحة الكبرى لمن تعبنا
 وفاز بالحق من لم يأله طلبنا

وما قضت مصر من كل لباتها
 حتى نجبر ذبول النبتة القشبا

الاجتماعى ، وتوجيه البيئة التى يعيش فيها الى ما هو الأولى ، لا يجدر به أن تعلقه أرضها ، ولا أن تظله سماؤها ، فانه هو كان طابعه الذى

فى الأمر ما فيه من جد فلا تفقوا
من واقع جزعا ، أو طائر طربا
إذا طلبت عظيما فاصبرن له
أو فاحشدين رماح الحظ والقضا
ولا تمد صغيرات الأمور له
إن الصغائر ليست للعلا أعبا
تمهدت عقبات غير هينة
تلقى ركاب السرى من مثلها نصبا
وأقبلت عقبات لا يذللهما
فى موقف العسل إلا الشعب منتخبا
ضموا الجهود واخلوها شكرة
لا تملأوا الشدق من تمرينها عجا
خلوا الأكابيل للتاريخ إن له
يدا تؤلفها درا ومخسبا
أمر الرجال إليه لا الى نفر
من بينكم سبق الأنبا والكتبا
أملى عليه الهوى والحقد فاندفعت
يداء ترتجلان المساء واللهبا

إذا رأيت الهوى فى أمة حكما
فاحكم هنالك أن العقل قد ذهب
ولا يبلغ انسان من نفسه هذه
المكائنة الا وهو مبتلى يقينا أن له من
تجارب حياته ، وسعة أفقه ، أو قوة
ادراكه ، وشدة بصره ، ما يساعده
ويا سعد أنت أمين البلا
ه قد امتلأت منك إيمانها
ولن ترتضى أن تصد القنا
ة ويتر من مصر —ودانها
وحجتا فيهما كالصبا
ح وليس بمعيبك تبيانها

على أن يتبوا من الجيل الذى يعيش
فيه هذا المركز الممتاز ، والمنزلة
المرموقة .. وهكذا كلن شوقى يضع
نفسه دون انتظار لأحد من الناس أن
يقدمه على غيره ، أو أن يضع فى يده
زمام سواء ، وربما ارتفع بنفسه فى
هذا الزعم فوق الزعماء والقادة الدين
وكلت اليهم الأمة تصريح شونها ،
والهيمنة على سياستها ، والتحدث
باسمها فى مضلات الأمور ، كما
حدثت مع سعد زغلول وقد أراد أن
يتفاوض مع الانجليز فى مصر
السودان وعلاقته بمصر وهو الرجل
الداهية الذى لم تنقصه التجارب ، ولم
يموزه المنطق ، ولم يخذه الين ، ولم
يشغل عنه العقل والتفكير والكياسة
والحكمة ، ولن يستطيع أساطين
الرأى أن يضلوه أو يفرروا به ..
اذ يقول له :

بهذا المنى قد وفاما حقها من الترغيب
والترهيب ، والتأكيد على طلبها ،
والأخذ بما تنادى به ، وتدعو اليه ،
على اعتبار أنها حلالة قضايا الدين
ومسائله ، وهو الذى يقول وقد عز
عليه زوال سلطان المسلمين عن
الأندلس .

رسم وقفنا على رسم الوفاء له
نجيش بالدمع والاجلال يتيا
لفتية لا تال الأرض أدمهم
ولا مفارقهم الا مصلينا
لو لم يسودوا بدين فيه منية
للناس كانت لهم أخلاقهم ديننا

على أن هنالك لونا آخر من
الأخلاق لا يقل أهمية عن ذلك
اللون الذى يتجلى به الفرد ويجعله
وسيلته فى ارتباطه بالية ، وامتزاجه
بها . ذلك هو ما يجب أن يأخذ به
المجتمع نفسه به ليكون عنوانا على
الحياة المثلى ، والعيش السعيد ،
والبهنية التى تشهدها الشعوب
المتقدمة ، التى لا يشكو فيها انسان من
انسان ، ولا يضيق بها رجل ذرعا من
رجل ، ولا تسود بها الفوضى
والجهالة ، ولا الظلم والاضطهاد ،
وانما تظللهم - جميعا - المساواة فى

فمصر الرياض وسودانها
عيون الرياس وخلقجانها
وما هو ماء ولكنيه
وريد الحياة وشربانها
تمم مصر ينابيعه
كما تمم الصين انسانها
وأهلوه منذ جرى عذبه
عشيرة مصر وجيرانها
وأما الشريك فسلاته
هى الشركات وأقطانها
وأين من « المنى » بحر الفضا
ل وفيض نياتنا وتهانها
وأين التماسيح من لجة
يموت من البرد جثانها
ولكن دعوى لأموالهم
يعرك قريبه شيطانها
ودعوى القوى كدعوى السباع
من الناب والظفر برهانها
واذا كنا نقصد من كلمة أخلاق
السلوك الخاص بالفرد ، أو بعبارة
أخرى ذلك الأسلوب من الارتباط
الذى يصل الانسان بالية التى تضمه ،
ويجد نفسه بحاجة الى التعامل معها ،
أو الامتزاج بها ، والاندماج فيها ، فانه

الحقوق والمصلحة ، والأمن والسلام ،
ليشعروا أنهم أكرم مخلوقات الله على
الله وعلى الناس ، ومن هذا الطراز
قوله للمعلمين :

ربوا على الانصاف فيبان الحمى
تجدوهمو كهف الحقوق كهولا

فهو الذى يبنى الطباع قويمه
وهو الذى يبنى النفوس عدولا
ويقى منطق كل أعوج منطق
ويريه رأيا فى الأمور أصيلا

وإذا المسلم لم يكن عدلا مشى
روح المدالة فى الشباب ضيلا
وإذا المعلم ساء لحظ بصيرة
جاءت على يده البصائر حولا

وإذا أتى الارشاد من سبب الهوى
ومن الضرور فسمه التضليلا

وإذا أصيب القوم فى أخلافهم
فاقم عليهم مأثما وعويلا

أبى لأعذركم وأحسب عيبكم
من بين أعباء الرجال قبيلا

وجد المساعد غيركم وحرمتمو
فى مصر عون الأمهات جليلا

وإذا النساء شأن فى أمية
وضع الرجال جهالة وخمولا

ليس اليقيم من انتهى أنواه من
هم الحياة وخلفاء ذليلا
فأصاب بالدنيا الحكمة منهما
وبحسن تربية الزمان بديلا

إن اليقيم هو الذى تلقى له
أما تخلت ... أو أبا مشغولا

وأنت لا تشك بعض الشك ولا
كله فى أن هذا النوع وهذا النوع
من الأخلاق من صميم التربية التى
تجىء بها الأديان والشرائع ، ويرسل
الله سبحانه وتعالى بها الأنبياء والرسل
مبشرين ومنذرين ، لأنها تقويم
واصلاح ، وتهذيب وارشاد ، وهدى
للناس وبينات من الهدى والفرقان •

وبهذا النمط البياني الذى رسمه
نسوقى لنفسه فى الحديث عن
الأخلاق موالدعوة بها ، أو الترغيب
فى التحلى بها - فردية كانت أو
اجتماعية - قد قسارم الضعف
والغفلان ، ونفخ فى روح أمته
لتنهض الى التقدم ، وتسمى الى
الحلاص من نير الاستعمار الذى كان
يقاومه ويكره بقاءه ، وكان هذا الأثر
الذى تركه فى هذا الرصيد من شعره
فى الأخلاق لا يقلل حقرا للهمم ،

وايقظا للمقول ، وتحريرا للأفكار ، وأشدّها سطوة وارهابا ، وتعرض
وتوجيها للناس الى البر والمعروف ، بهذه الدعوة للفتك والبطش ، يمثل
عن هذا الأثر الذى تركه كبار تلك الصراحة التى أعلنها هو فى قوله
الرجال الذين كانوا يأخذون على فى قصيدة « توت عنخ آمون » :
عواقبهم مسئولية الإصلاح الذى كانوا زمان الفرد يا فرعون ولى
يريدون به أن تحتل أمنهم أو شعوبهم ودالت دولة التجبرينا
مكاتها تحت الشمس - كما يقولون - وأصبحت الرعاة بكل أرض
وأنا أتحدى أى إنسان يدلى على على حكم الرعية نازلينا
رجل دعا الى الثورة على الحكم دكتور ابراهيم على ابو الخشب
الاستبدادى فى أحلك عهوده ،

الأعمى الذى حمل اللواء فى معركة القارصية للإمام السيد محمد قزوینی

عاش ما عاش لا يهتم به أحد ،
لا يذكر مع الملأ من قريش ، ولا
يذكر مع الثمراء ، ولا يقف فى
سوق عكاظ مع الخطباء والحكماء ،
وإذا بحثت عن طفولته لا تجد شيئاً
يعطيك بياناً عنه ، وكل ما عرف من
طفولته أنه سئل : متى ذهبت إليك ؟
قال : ذهبت وأنا صغير ، انه أعمى
وأمثاله يولدون ويبشون ثم يموتون ،
لا يحفل الرواة بهم ، ولا يسمونهم
ناساً من الناس ، ومتى عرف التاريخ
أعمى ليس له من العلم قليل ولا كثير ؟
ولكنه رزق شهرة ليس لها فى التاريخ
نظير ، وأكبر الظن أنه لم يفكر فيها ،
ولم يمع إليها ، وحسبه من دنياه أنه
سمع الذكر الحكيم من سيد المرسلين
محمد صلى الله عليه وسلم ، فأصبح
مؤمناً مسلماً أضاء الأيمان قلبه ، يرى
ما لا يراه مستنديد قريش وذو
السيادة بينهم ، همه صلاته وقهواه ،

وأرق ذات ليلة ، ففى عنه الكرى
فكر لا ينام ، فكر فى الوحي وكيف
يأتى ؟ وفى القرآن وكيف يزل ؟
وفى نفسه وكيف يبلغ رضا الله ورضا
رسوله ؟ وما أن لاح نور الصباح حتى
استعد للقاء صاحب الرسالة ، فسعى
إليه سعياً حثيثاً ، لم يتشر خطوه بمولم

يضل طريقه ، واذا الرسول فى جمع من أشراف قريش لم يسلّموا بصد ، فيهم عتبة بن ربيعة وأخوه شبة ، وعمرو بن هشام (أبو جهل) وعمه الوليد بن المغيرة ، والعباس بن عبد المطلب ، وأمّية بن خلف . يقول لهم : أليس حسنا أن جئت بكذا وكذا ، فيقولون : (والدعاء) ؟ الرسول ينبئهم أنه أتاهم بخير الدنيا وحسن ثواب الآخرة ، وأنهم ان تبعوه سادوا العرب ، وملكوا السجم بهم يتعربون ويسلكون من الكلام وأديا غير واديه ، وينظر الى عتبة - وهو المتحدث بلسان قومه - فيراه لييا ذا رأى وحلم ، وله منزلة فى قريش ، وأنه ان أسلم أسلم معه جم غفير ، وقد يثرى الوليد بن المغيرة بالاسلام فللوليد رأى فى القرآن غير رأى قريش ، ونظرة الرسول الى عتبة فى محلها - كما تقول اليوم - فقد كان معارضا للدعوة ولكنه كان يعامل الرسول معاملة تسم بالتقدير ، وكان اذا سمع منه القرآن فزع من وعيده ، وتعب وجهه من تهديده ، وقد يقف من الرسول موقف من يدافع عنه ، والرسول لا يقبل دفاعه ، لأنه يصد من قيل الغضب للعصية ، وهو يريد غاضبا للاسلام ، فالرسول هنا يطمع فى اسلامه ، وعتبة له ثقة فى نفسه عجيبة يمتد أنه بحواره محمدا ، وجداله معه يستطيع أن يصد عن قصده ، ألم يستطيع أن يصلح بين قريش وقيس عيلان فى حرب الفجار ؟ وأن له أن يصلح بين محمد وقريش ، فليعرض عليه الملك أو المال أو العلاج ، وهذا هو مداره الذى يدور فيه كلما دعاه الرسول الى الاسلام ، انه ان فعل ذلك جنب قريشا الانقسام ، وجنبها حرب العرب قاطبة وأدى لمحمد خدمة جليلة ، فليكن ملك قريش ، وبذلك ينتهى الخصام ، ولذلك كان رده على الدعوة (والدعاء) وفى أثناء ذلك قدم ابن أم مكتوم ، والنقاش محتدم ، وطمع كل فى استمالة صاحبه شديد ، والرغبة فى الطمع ملحة ، كل يريد أن يضم خصمه اليه ، ويجعله فى جانبه ، عتبة والأشراف يريدون أن ينتهى أمر محمد ، ومحمد يريد أن يخرجهم من الظلمات الى النور ، وفى وسط تلك المصعة ، قال ابن أم مكتوم : يا رسول الله علمنى مما علمك الله ، والرسول مصغ حينا ، ومتحدث حينا ، والرجل لا يفتأ يقول : يا رسول الله علمنى

يضل طريقه ، واذا الرسول فى جمع من أشراف قريش لم يسلّموا بصد ، فيهم عتبة بن ربيعة وأخوه شبة ، وعمرو بن هشام (أبو جهل) وعمه الوليد بن المغيرة ، والعباس بن عبد المطلب ، وأمّية بن خلف . يقول لهم : أليس حسنا أن جئت بكذا وكذا ، فيقولون : (والدعاء) ؟ الرسول ينبئهم أنه أتاهم بخير الدنيا وحسن ثواب الآخرة ، وأنهم ان تبعوه سادوا العرب ، وملكوا السجم بهم يتعربون ويسلكون من الكلام وأديا غير واديه ، وينظر الى عتبة - وهو المتحدث بلسان قومه - فيراه لييا ذا رأى وحلم ، وله منزلة فى قريش ، وأنه ان أسلم أسلم معه جم غفير ، وقد يثرى الوليد بن المغيرة بالاسلام فللوليد رأى فى القرآن غير رأى قريش ، ونظرة الرسول الى عتبة فى محلها - كما تقول اليوم - فقد كان معارضا للدعوة ولكنه كان يعامل الرسول معاملة تسم بالتقدير ، وكان اذا سمع منه القرآن فزع من وعيده ، وتعب وجهه من تهديده ، وقد يقف من الرسول موقف من يدافع عنه ، والرسول لا يقبل دفاعه ، لأنه يصد من قيل الغضب للعصية ، وهو يريد غاضبا للاسلام ، فالرسول هنا يطمع فى اسلامه ، وعتبة له ثقة فى نفسه عجيبة يمتد أنه بحواره محمدا ، وجداله معه يستطيع أن يصد عن قصده ، ألم يستطيع أن يصلح بين قريش وقيس عيلان فى حرب الفجار ؟ وأن له أن يصلح بين محمد وقريش ، فليعرض عليه الملك أو المال أو العلاج ، وهذا هو مداره الذى يدور فيه كلما دعاه الرسول الى الاسلام ، انه ان فعل ذلك جنب قريشا الانقسام ، وجنبها حرب العرب قاطبة وأدى لمحمد خدمة جليلة ، فليكن ملك قريش ، وبذلك ينتهى الخصام ، ولذلك كان رده على الدعوة (والدعاء) وفى أثناء ذلك قدم ابن أم مكتوم ، والنقاش محتدم ، وطمع كل فى استمالة صاحبه شديد ، والرغبة فى الطمع ملحة ، كل يريد أن يضم خصمه اليه ، ويجعله فى جانبه ، عتبة والأشراف يريدون أن ينتهى أمر محمد ، ومحمد يريد أن يخرجهم من الظلمات الى النور ، وفى وسط تلك المصعة ، قال ابن أم مكتوم : يا رسول الله علمنى مما علمك الله ، والرسول مصغ حينا ، ومتحدث حينا ، والرجل لا يفتأ يقول : يا رسول الله علمنى

التيمة ، وفاق الناس حلاوة العدل
والأمان ، ومنهم الصحابي الجليل ابن
أم مكتوم .

فمن ابن أم مكتوم ؟ تعجب كتب
السيرة والتفسير والتاريخ : انه عبد الله
ابن قيس بن زائدة من بني عامر بن
لؤي ، وأمه عاتكة بنت عبد الله من
بني عامر بن مخزوم ، فهو قرشي
الأب والأم ، ونسب الى أمه (١) ،
والنسب الى الأم عند العرب لا عيب
فيه ، وقد افتخر الرسول بأنه ابن
المواثك والفواطم ، وبعض القبائل
نسبت الى الأم مثل باهلة ورقاش ،
وخندف (٢) ، ومن خندف كنانة وتميم
وأسد وضبة وقريش ، قال الكميت
ابن زيد الأسدي يهجو بني أمية :

وملوك (خندف) أسلمونا للعدا
لله در ملوكنا ما نصنع
كانوا كساركة بينها جانبها
سفها وغيرهم نصون وترضع

ومنذ أسلم ابن أم مكتوم حرص
على أن يكون متفقا في دينه ، حافظا
لما ينزل من القرآن منجما ، يتلقفه

مما علمك الله ، فأعرض الرسول
عنه ، وتغير وجهه ، وانفض المجلس ،
وذهب كل الى وجهته ، وينزل الوحي
فيسمع الرسول عتبا ، قرآنا يتلى على
مر المصور ، وكر الدهور : د عبس
وتولى . أن جاءه الأعمى . وما يدريك
لمله يزكى . أو يذكر فتغفه الذكرى .
أما من استغنى . فأنت له تصدى .
وما عليك ألا يزكى . وأما من جاءك
يسمى . وهو يخشى . فأنت عنه
تلهى . كلا انها تذكرة . فمن شاد
ذكره . في صحف مكرمة . مرفوعة
مطهرة . بأيدي سفرة . كرام بررة .

والآيات - بشاها - اشارة وتكريم
لأن سعى ليتفقه في الدين ، وتهوين
وتهجين لمن استغنى عن ذكر الله
وغرته دنياه . وما على الرسول الا
البلاغ . هكذا وضع الاسلام دستور
القويم ، الانسان بقواه ، وليس
بسلطانه وطفواه ، وصرح بذلك في
آية أخرى فقال : « ان أكرمكم عند
الله أتقاكم » ومن يومها صار الفقراء
أمرأه المجالس ، وأئمة الناس ، عليهم
قامت دولة الاسلام ، وبهم عزت

(٢) يكسر الحاء والدال .

(١) جدته عند المفسرين .

يتوخى الفجر فلا يخطئه ، فكان يقول
الرسول : كلوا واشربوا حتى يؤذن
ابن أم مكتوم . ومع أنه كان يقوم
بشئون الأذان والأقامة طلب الى رسول
الله أن يعفيه من صلاة الجماعة لعاهته
فلم يعفه ، ولما أصدر الرسول
أوامره بقتل كلاب المدينة أتاه فقال :
يا رسول الله ، ان منزلى شاسع ،
وأنا مكفوف البصر ، ولى كلب ،
قالوا : فرخص له أياما ثم أمره بقتله .
وذهب عن ابن أم مكتوم أن أمر
الرسول عام ولا استثناء فى القانون .

وقد كان ابن أم مكتوم يحب الله
ورسوله حبا جما ، ولا يتهاون فى
شأن من شئونهما ، والحادثة الآتية
تدلك على غيرته وحبه لهما . قال
الرواة : نزل ابن أم مكتوم على
يهودية بالمدينة - عمة رجل من
الأنصار - فكانت ترفقه وتعينه ،
وتؤديه فى الله ورسوله وكثر محبتها
وغمته غما شديدا ، فغضب ، فقتلها
نصربها فقتلها ، فرفع الى النبى صلى
الله عليه وسلم . فقال : أما والله

ويتمهمه ، ويعمل به ، فلما اتصلت
رسالة السماء يشرب كن ابن أم مكتوم
من أوائل المهاجرين اليها ، فكان هو
ومصعب بن عمير يشران بالاسلام ،
ويقريان الأنصار القرآن : روى ابن
اسحاق عن البراء ، قال : كان أول
من قدم علينا من المهاجرين مصعب
ابن عمير أخو بنى عبد الدار بن قصي ،
فقلنا له : ما فعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم؟ فقال : هو مكانه وأصحابه
على أثرى . ثم أتانا بعده عمرو بن أم
مكتوم الأعمى (١) . فقالوا له : ما فعل
من وراءك رسول الله وأصحابه ؟
قال : هم أولى على أثرى . ولما هاجر
الرسول الى المدينة ، وبنى مسجده
كان ابن أم مكتوم أحد المؤذنين ،
قلوا كان بلال (٢) يؤذن ويقيم ابن
أم مكتوم وربما أذن ابن أم مكتوم
وأقام بلال ، وفى رمضان كان أذان
ابن أم مكتوم مناسط تيسير ، ومدعاة
تحفيف ، فيأمر رسول الله يتناول
الطعام والشراب الى أن يؤذن ابن
أم مكتوم ، فكان بلال يؤذن بليلى
ويوقف الناس وكان ابن أم مكتوم

(١) اشتهر باسم عبد الله .

(٢) الطبقات لابن سعد .

والبشرى بالنعيم والغفران •• حياة
جديدة مشرقة بالأمل والعمل •
والاستشهاد والانتصار • لا يمر يوم
الا والمسلمون في تكاثر • ولا تنهى
موقعة الا والمسلمون في استعداد
لأخرى •

ونزلت آية تفضيل المجاهدين على
القاعدين من المؤمنين • ففرع منها •
وخاف نقص أجره • وخفة ميزانه •
وتمنى أن يقبل عذره • وروى زيد
ابن ثابت قال (١) : كنت الى جنب
رسول الله صلى الله عليه وسلم •
فشيته السكينة • فوفت فخذ على
فخذى • ففما وجدت شيئا أثقل من فخذ
رسول الله • ثم سرى عنه فقال :
أكتب يا زيد • فكتبت في كف نسي
• لا يستوى القاعدون من المؤمنين
والمجاهدون في سبيل الله • فقام ابن
أم مكتوم • وكان أعشى • لما سمع
فضيلة المجاهدين • فقال : يا رسول
الله • فكيف بمن لا يستطيع الجهاد ؟
فما انقضى كلامه حتى غشيت رسول
الله السكينة • فوفت فخذ على
فخذى • فوجدت من ثقلها ما وجدت
في المرة الأولى • ثم سرى عنه • فقال :

• رسول الله ان كانت لترفعنى •
ولكنها أذنتى في الله ورسوله •
فصبرتها فقتلتها • فقال رسول الله :
أبمده الله تعالى • فقد أبطلت دمها •

وأصحاب محمد لكل عمل •
وعمله هو تجلى في الآذان والافاق •
وقد أمروا بالجهاد والقتال • فقام موقف
ابن أم مكتوم منه ؟ لقد أكرمه النبي
فجعله خليفته على المدينة كلما خرج
غازيا في سبيل الله • استخلفه حين
خرج في غزوة فرقة الكدر الى بنى
سليم وخطمان • وكان يجتمع بالمسلمين
ويخطب الى جانب المنبر • يجعل المنبر
على يساره • واستخلفه أيضا حين
خرج في غزوة بنى سليم ببحران
ناحية القرع • واستخلفه حين خرج
الى غزوة أحد • وحين خرج الى
حمراء الأسد والى الخندق والى بنى
قريظة • وفي غزوة بنى لحيان وغزوة
الغابة وفي غزوة قرد • وفي غزوة
الحديبية •

وكان يكنيه أن يستقبل أصحابه
المتصربين في كل غزوة فينتلى قلبه
سرورا • ويزداد ايمانا على ايمان •
ويقبل على رسول الله ليمسح القرآن •

(١) الكشف للزمخشري •

عاهته لم تقه عن أجر المجاهدين ، ولكنه ترك الرخصة جانباً ، وراح للجهاد مصاحياً بحمل اللواء مخبرياً ، يود أن ينال شرف الجهاد والاستشهاد

قال الرواة : كان يفزو ، فيقول : ادفعوا الى اللواء فاني أعمى لا أستطيع أن أقر ، وأقيموني بين الصنفين ، وفى عهد عمر رضى الله عنه وأرضاه فى جيش سعد بن أبى وقاص يواجه الجيوش الكثيفة ، والمعارك الضيقة ، والقتال المرير ، والقادسية من الوقائع الحاسمة فى تاريخ الاسلام ، حشد لها الفرس كل امكاناتهم ، وعبأ لها المسلمون كل مقتضيات النصر من قيادة حكيمة وفرسان وصحابة وقراء وشعراء ووسائل اعلام ، وكان المجاهدون يتبارون فى كل أمر حتى الأذان للصلاة ، وكان الخليفة عمر فى قلق على المسلمين ، وهم شديد ، لا يستأنى فى المدينة أو فى دار الامارة حتى تأتبه أخبارها ، بل كان يؤم الصحراء تلقاء المراق لعله يرى بشيراً بالنصر ، أو حاملاً خبر الجيش ، وقد حدث أن قدم (١) البشير بنذ السير

اقرأ يا زيد ، فقرأت : « لا يستوى القاعدون من المؤمنين » فقال : أكتب : « غير أولى الضرر » قال زيد : أنزلها الله وحدها ، فكأنى أنظر الى ملحقها عند صدع (الكنف) • هداً ابن أم مكتوم حيث « وطأت نفسه » وقبل عذره بل شملت الكلمات أو الاستثناء كل من كان به عاهة مثله ثموفه عن حمل السلاح من عمى أو عرج أو زمانة أو نحوها • ونص الآية : « لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً • ولا شك أن هناك بونا بعيداً ، وفرقا كبيراً بين من قعدوا (غير أولى الضرر) وبين من جاهدوا بالنفس والمال ، وان كان من قعدوا قلوبهم وعيونهم معلقة بالمجاهدين فى ميادين القتال ، فان تعرض الوطن للخطر ، والحرمان للانتهاك وجب على الجميع الجهاد •

لقد فاز ابن أم مكتوم بتلك الرخصة ، ضمن الحسنى ، وعلم أن

ليجبر الخليفة بالنصر والحليفة يسايره
 راجلا ويستخيره ، والرجل ماض في
 سبيله لا يريد الا أمير المؤمنين ، ولم
 يدرك أنه هو الا حين دخل المدينة ،
 ورأى الناس يحيونه بالامارة . موقعة
 نهز عمر ، وتخرجه الى انصاره
 مستخبرا لا ريب أنها عطيمة لها
 ما بعدها ، لقد كان ابن أم مكتوم أحد
 أبطالها وهو الأعشى الذي لا يبصر
 عدوه ولا خداعه ولا سلاحه ، ويقول:
 (أنس) (١) ان عبد الله بن زائدة -
 وهو ابن أم مكتوم - كان يقاتل يوم
 القادسية وعليه درع حصينة سابغة
 ومعه الراية .
 هذا الصعدي المجاهد الذي عوتبه
 النبي من أجله ، ووقف القرآن الى
 جانبه مرتين : مرة في سورة (عبس)
 ومرة في سورة (النساء) قال الرواة
 عنه : انه لم يسمع له يذكر بعد عمر
 ابن الخطاب ، لكنهم قالوا : انه رجع
 الى المدينة فمات بها . رضى الله عنه ،
 فقد كان قدوة للمؤمن الحريص على
 العلم والايمان والعمل الصالح .
 السيد حسن قرون

 (١) الطبقات لابن سعد .

انتقال ملك ما سببت فيه السفعة إلى المشفوع عليه في القانون الوضعي

للدكتور (براهيم) سوري الشهابي

الموهوب وهي مسألة يترك تكييفها للقاضي دون أن يتقيد بالوصف الذي خلعه المتعاقدان على العقد .

الشرط الثالث : أن تكون المعاوضة من بيع فلا شفعة فيما جعل عوضاً في تكاح أو خلع أو صلح عن دم عمد عدوان .

الشرط الرابع : أن يدفع المشفوع عليه للبائع الثمن نقداً فلا شفعة في المقايضة وهي المبادلة ، فإذا كان لشخص عقار في ناحية ولآخر عقار في ناحية أخرى فتبادلا فأخذ كل منهما عقار الآخر على سبيل البيع فلا تثبت الشفعة في هذه المقايضة ، وإن كانت المادة (٤٨٥) مدني تقضي بأن يسرى على المقايضة أحكام البيع فإنها تجعل ذلك بالقدر الذي تسمع به طبيعة المقايضة . ومن الواضح أن طبيعة المقايضة تأبى الخضوع للشفعة على النحو الذي يحصل بالنسبة للبيع .

تثبت الشفعة - في القانون الوضعي - بانتقال ملك المشفوع فيه إلى المشفوع عليه بثلاثة شروط :

الشرط الأول : أن يكون انتقال الملك بقصد . فلا شفعة فيما انتقل ملكه إلى المشفوع عليه بغير عقد كالمراث .

الشرط الثاني : أن يكون العقد عقد معاوضة فلا شفعة فيما انتقل ملكه إلى المشفوع عليه بقصد لا معاوضة فيه ، فلا شفعة في الصدقة والوصية والهبة ولو كانت الهبة بموض نقدي حيث يجوز للموهب دون أن يتجرد عن نية التبرع أن يفرض على الموهوب له القيام بالتزام معين كما في المادة (٤٨٦) فقرة ثانية مدني غير أنه إذا كان الموض النقدي كبيراً بحيث يصل إلى الحد الذي يجعله مساوياً أو مقارباً لقيمة العقار فإن العقد يكون في حقيقته بيعاً ، فتجوز الشفعة في

وغالباً ما ينشئ العنصر الغالب في المقابل عن القصد . فان كان الجزء الأكبر من المقابل نقوداً أمكن اعتبار العقد بيعاً ، وان كان الجزء الأكبر من المقابل عقاراً اعتبر العقد مقايضة وهذا وذاك ، لم يتضح من ظروف التعاقد غير ذلك .

وكذلك ينبغي على اشتراط أن يكون الثمن نقداً أنه لا شفعة في عقار يحمله صاحبه وفاء لدين عليه . لأن هذا الوفاء لا ينطوي على بيع وإنما ينطوي على تجديد بتغير محل الدين بمقبه في الحال وفاء بالالتزام الجديد فهو عملية مركبة تجمع بين التجديد والوفاء ، وان كانت المادة (٣٥١) مدني تقضي بأن يسرى على الوفاء بمقابل أحكام البيع فانها تجعل ذلك خاصاً بنقل ملكية الشيء الذي أعطى في مقابل الدين هذا والخلاصة : أن الشفعة في القانون الوضعي لا تثبت الا فيما انتقل ملكه بقصد بيع ينفذ فيه الثمن كما هو نص المادة (٩٣٥) مدني حيث قالت : « الشفعة رخصة تجيز في بيع العقار الحلول محل المشتري » .

لأن الشفعة في البيع لا أثر لها على حق البائع في اقتضاء الثمن ، فالبائع يحصل على الثمن سواء من المشتري أم من الشفع ، بينما لو أجزت الشفعة في المقايضة فان صاحب العقار المشفوع فيه لن يحتفظ بالعقار الذي حصل عليه بدلاً من عقاره اذ يتعين عليه أن يرد العقار الذي حصل عليه بدلاً الى صاحبه ويصبح عقاره هو حقا للشفع ، ويأخذ من الشفع قيمته نقوداً فلو جوزنا الشفعة في المقايضة لأدخلنا الضرر على المشفوع عليه وضاع منه عقاره الذي قد لا يكون عنده غيره وليس مستقياً عنه ، بخلاف الشفعة في البيع فانها تكون في بيع قصد صاحبه بيعه لاحتياجه الى ثمنه فلا ضرر يلحقه ببيعته لأنه سيحصل على الثمن من المشتري أو من الشفع .

واذا كان التصرف في العقار في نظير مقابل بعضه من النقود والبعض الآخر ليس من النقود فان العبرة في تكيف العقد تكون بحسب الغرض العملي الذي قصد اليه المتعاقدان . فاذا تبين من ظروف المتعاقد أن المقابل غير النقدي هو المقصود من العقد اعتبر العقد مقايضة فلا تجوز الشفعة فيه ،

مقارنة بين الشريعة والقانون الوضعي
في انتقال ملك ما ثبتت فيه الشفعة
الى المشفوع عليه :

ان الناظر فيما قرره الفقهاء والقانون الوضعي في انتقال ملك ما ثبت فيه الشفعة الى المشفوع عليه يتبين له أن القانون الوضعي قد وافق الشريعة في ثبوت الشفعة بانتقال الملك الى المشفوع عليه في بعض صوره وأنه خالفها في صور أخرى فالصور التي وافق القانون الوضعي فيها الشريعة نذكر منها :

أولاً : ثبوت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بقصد معاوضته من بيع .

ثانياً : عدم ثبوت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بغير عقد كاليراث .

ثالثاً : أنه وافق الحنفية والشافعية والحنابلة والمشهور من مذهب المالكية في عدم ثبوت الشفعة فيما انتقل ملكه الى المشفوع عليه بقصد لا معاوضة فيه كالصدقة والوصية والهبة بغير عوض وهو ما رجحناه لقوة دليله .

رابعاً : أنه وافق الحنفية والمشهور من مذهب الحنابلة في عدم ثبوت الشفعة فيما انتقل ملكه الى المشفوع عليه بقصد معاوضة غير مالية كالمهر أو بدل الخلع أو الصلح عن دم عمد أو أجرة الدار أو أجرة الطيب وهو خلاف ما رجحناه .

أما الصور التي خالف فيها القانون الوضعي الشريعة فمنها :

أولاً : عدم ثبوت الشفعة بالمقايضة وهذا يخالف المرووف من قواعد الشريعة فإن المقايضة هي مبادلة مال بمال فهي بيع تثبت فيه الشفعة ، وقولهم ان ثبوت الشفعة بالمقايضة يضر بالبائع لأنه يلزم برد العقار الذي أخذه بدلاً ويجبر على بيع عقاره للشفيع . ويرد عليه ، بأن البائع له أن يفسخ البذل ويرجع الى عقاره وحيث فلا شفعة ، وله أن يتمسك بالبذل ، وحيث يتبين أنه مستغن عن عقاره فيأخذه الشفيع بدفع قيمته لدفع الضرر عن نفسه .

ثانياً : عدم ثبوت الشفعة بالهبة بعوض نقدي وهذا يخالف الشريعة ، فإن الهبة بعوض نقدي كالبيع تثبت فيها الشفعة لأنها في الحقيقة بيع خلع

عليه المتعاقدان وصف الهبة ، وقولهم :
 « ان الواهب قد يطلب من الموهوب له
 التزامات يؤديها خلاف العوض المتفق
 عليه » يدل على أن العوض ليس هو
 الثمن في الحقيقة ، والشفعة لا تنجز
 الا بالثمن الحقيقي ، يرد عليه بأننا لو
 قلنا بعدم جواز الشفعة في الهبة بموض
 لغرضنا الباب لكل من يريد بيع نصيبه
 في شركة لغير شريكه أو بيع عقاره
 لغير جاره ليسمى ببيع هبة ، وهذه
 التسمية لا تضره في شيء ، وبذلك
 ينسد باب الرخصة في الشفعة
 واحتمال أن الواهب قد يطلب من
 الموهوب له التزامات خلاف الثمن
 احتمال صعب ، لأن تزل الانسان
 عن ملكه بموض بعضه فيه احتمال أن
 يوفى وأن لا يوفى غير مهور ولا
 معقول فالشفعة في الهبة بموض تقضى
 كالشفعة في البيع سواء بسواء ووصف
 العقد بالهبة لا تأثير له .

ثالثا : عدم ثبوت الشفعة في العقار
 الذي جعله صاحبه وقاء لما عليه من
 دين وقبل صاحب الدين أن يكون هذا
 العقار في مقابل دينه ، وهذا يخالف
 الشريعة . فان هذا الوفاء بيع تثبت
 فيه الشفعة بدليل أن العقد فيه ناقل
 للملكية ، وقولهم : « ان هذا الوفاء
 لا ينطوى على بيع وانما ينطوى على
 تجديد بتخير محل الدين » يرد عليه
 بأن هذا يناقض قولكم انه عقد ينقل
 الملكية ، فالقول بثبوت الشفعة هو
 الصواب لأن صاحب الدين لا يضار
 بالشفعة لأن مقصوده انما هو الحصول
 على دينه سواء من المدين أم من
 السميع ، والله أعلم بالصواب .

د . ابراهيم دسوقي الشهاوى

منه الأسس الإسلامية لبناء المجتمع :

الحج .. مؤتمر المسلمين (٥)

للؤتمار محمد كمال الدين

الناس بعضهم يبعث صوامع
وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها
اسم الله كثيرا ولينصرون الله من
ينصروه ان الله لقوى عزيز » (١) •

لقد خرج المسلمون في رمضان
يقاتلون عدو الله وعدوهم ، ثم أتوا
الى مكة المكرمة مليون داعين ومؤدين
فريضة كتب عليهم ، ليم الله نصره ،
ويحقق حقه ، ويدحض دعوى
الظالمين ، وفي مؤتمر الحج هذا العام
يجتمع المسلمون على كلمة سواء ،
ويأتون من كل فج عميق ، متجهين
الى قبلة واحدة ، بقلب واحد ، بدعاء
واحد ، في رحاب واحد ، يطوفون
بالبيت العتيق ، والطواف في الحج له
حكمة بالغة ، فقد حدثت منه عاتشة
رضى الله عنها فقالت : « لما أراد
الله عز وجل أن يتوب على آدم عليه

يأتي موسم الحج في هذا العام
المبارك متوأكبا مع النصر المؤزر الذي
أحرزته القوات العربية الطاهرة منذ
العاشر من رمضان الخالد ، يأتي الحج
ليؤكد أن القلوب المسلمة العامرة
بالإيمان تجتمع لتثبت المعنى الحقيقي
له ، ان مؤتمر المسلمين الذين آمنوا
بربهم ، وساروا على دربه ودرج
رسوله الأعظم ليزيدهم إيمانا على
إيمان ، ويملا نفوسهم عزة وكرامة
ومحبة ، يأتي مع العاشر من رمضان ،
ومع الصوم المطهر للنفوس والقلوب ،
فريضة من الله ، وكأنه يؤكد أن
فريضة الجهاد لا تقل عنهما منزلة عند
الله ، أو لا تساوى منزلة المحارب
ضده جل شأنه مع منزلة الحاج
أو الصائم ؟ أذن للذين يقاتلون بأنهم
ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير •
الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق
إلا أن يقولوا ربنا الله ولو دفع الله

وشعوباً ، بأن الوقفة الصامدة منعزل
سائرة ونائرة حتى يتم الله نوره ولو
كره المشركون ، وحتى يحققوا قوله
تعالى : « اليوم يشس الذين كفروا
من ديبكم فلا تحشوهم واحشون
اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت
عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام
ديناً » (١) .

ومن الحج هذا العام ، وكما نفعل
منذ شرع في السنة السادسة من
الهجرة النبوية الشريفة ، نستخلص
دروساً عميقة ، وحكمة بالغة تؤكد
ما فيه من جماعية ووحدة في القلوب
والشاعر :

— منها أن الحج سلوك جماعي
موحد ، يحتديه المسلمون في هذه
الأيام المعلومات — أيام الحج — وبها
ينبغي أن يقتدى المسلمون في جميع
أقطارهم وعلى كافة المستويات جنساً
ولوناً ولغة ، ففيها — كما في جميع
مبادئ الاسلام قوام حياتهم ، وصالح
دينهم وآخرتهم ، ومعنى السلوك
الجماعي الموحد أن يثبت المسلمون
داخل أيام الحج وخارجها من بقية
أيام العام أنهم يد واحد على من

السلام — وكان البيت يومئذ عبارة عن
ربوة حمراء — وأوحى اليه أن يصلي
ركعتين ثم يتوجه الى الله بهذا الدعاء
« اللهم انك تعلم سرى وعلايتي
فاقبل معذرتي ، وتعلم حاجتي فاعطني
سؤلي ، وتعلم ما في نفسي فاغفر لي
ذنوبي » . وأوحى الله اليه اني قد
غفرت لك ، ولم يأتى أحد من ذريتك
فيدعوني بمثل ما دعوتني به الا غفرت
له وكشفت غمومه وهمومه ، ولطالما
دعونا الله في السر والعلن ، من أقصى
بلاد المسلمين الى أقصاها ، من كل
قلب مسلم مؤمن صغيراً أو كبيراً ،
رجلاً أو امرأة ، وحقق الله ما وعد ،
فكشف غمومنا وهمومنا ، وأمدنا
بنصره المؤزر ، وجمع قلوب المسلمين
على قلب رجل واحد ، كان النصر
في المعركة العسكرية مؤثراً ، وكان
النصر في المعركة الاقتصادية كبيراً ،
وارتفع من مكة ، عاصمة الحج
وملتقاء ، ومن المدينة ، ثوى الرسول
ومنتهى دعواه ، صوت الملك فيصل
بأن المعركة مستمرة حتى يكتمل
النصر بالصلاة في المسجد الأقصى ،
ومن كل مكان عربي أو اسلامي
ارتفع صوت المسلمين ، حكاهما

مبادئ عامة واحدة يجب أن يلتزم بها كل مسلم ، وأن يؤمن بها ويصل على تحقيقها وما أخرى المسلمين في مؤتمراتهم هذا ، أو مؤتمراتهم الأخرى في أي مكان وأي زمان أن يتداولوها ، وأن يستخلصوها ، وأن يصلوا على تطبيقها بكل مبادئ إسلامهم من التزام وشرعية ، وأن يلتزموا أنفسهم بها الزمان أمينا ودقيقا ، ولا معنى لإسلام مسلم يمد يده لصدوه بالاعتراف أو تبادل المنافع أو تبادل الحوار ، لا معنى لإسلام مسلم يتعامل مع عدو أخيه المسلم فكرا أو عملا أو مادة إلا إذا كان خارجا على إجماع المسلمين وفي هذه الحالة ينبغي أن تطبق عليه شريعة الله التي لا يشرعها أو يخرج عليها ، أن موقفنا اليوم - أعني موقف المسلمين المخلصين - ينبغي أن يكون صريحا وواضحا - وأن بلغ القسوة أحيانا - من كل خذرج على إجماع الأمة ، وكل تعامل مع عدوها ، وكل لا مبال في سبل حقوقها ، واعتقد أن مطلبنا اليوم واضحة ، وطريق الوصول إليها واضح كذلك ، فأرض المسلمين لا ينبغي أن يستدعي عليها أحد ، فإذا اعتدى عليها دخیل

عاداهم ، واتهم كلمة واحدة أمام أبواب الدعايات المفرضة ، وأنهم عود لبعضهم البعض في الشدة والرخاء .

- ومنها أن الحج شعور مكتمل بمبادئ الأخاء والمساواة ، وقد أكدها الرسول الكريم في خطبة حجة الوداع في السنة العشرة الهجرية - في قوله صلى الله عليه وسلم : « ايها الناس ان دماءكم وأموالكم حرام عليكم الى أن تلقوا ربكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذه ، ايها الناس انما المؤمنون اخوة فلا يحل لامرئء مال أخيه الا عن طيب نفس منه .. ايها الناس ان ربكم واحد وان أياكم واحد ، كلكم لأدم وآدم من تراب ، أكرمكم عند الله اتقاكم ، ليس لعربي على عجمي فضل الا بالتقوى » ، وفي إطار هذا المعنى ينبغي أن يشعر المسلمون بمشاكل بعضهم البعض ، وأن يمد المسلم الفتي نفسه صتولا عن تلبية حاجة المسلم الفقير في أي بلد من بلاد الاسلام ، وأن يصل على أن تتوحد المشاعر والنسيات والأهداف والوسائل ، وأن يقلل بقدر الامكان أن لم يستطع التخلص نهائيا - من الطائفية والحزبية ، فالاسلام له

فالمسلمون جميعا يد واحدة ، من لا يشارك في محاربة العدو السخيل ليس مسلما ، من لا يقف مع أخيه المسلم ليس منه وليس من الاسلام في شيء ، صراحة ووضوح يلزمنا الاسلام باتباعهما ، حقوق شعب فلسطين واضحة أيضا ولا خلاف عليها ، من لا يعمل على ردها بكافة الوسائل فهو خائن للاسلام ، وهو خائن للاخوة الاسلامية ، وهكذا في كل مواقف المسلمين اليوم ، فلم تعد المسألة مسألة عدد المسلمين في العالم بل يجب أن تكون المسألة : الى أي حد يطبقون شريعة الاسلام ؟ والى أي حد يمدون يد التعاون والاحياء لكل مسلم ، والى أي حد تبلغ قوتهم عدة وعددا لينصروا دين الله ، فان النصر بصر قوة واتحاد ، وليس مجرد عصر ايمان وتراثش بالألفاظه

بالحلال الطيب ، وفي حديث عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « اذا خرج الحاج حاجا بنفقة طيبة ووضع رجله في الفرز فنادى : ليك اللهم ليك ، ناداه من السماء : ليك وسديك ، زادك حلال وراحتك حلال وحبك مبرور غير مأزور ، واذا خرج بالنفقة الخيثة فوضع رجله في الفرز فنادى ليك ناداه مناد من السماء لا ليك ولا سديك زادك حرام ونفقتك حرام وحبك مأزور غير مأجور ، هذه الأمانة تقتضي أيضا أن تكون نفس المسلم واهية مطمئنة الى عملها ، ساعية جهدها الى العمل الصالح الذي تقر به العين ويهدأ خاطر ، ويرتاح الضمير ..

وقيوفة الحج هذا العام دعاء الى الله بدوام النصر واكتماله عزيزا مؤزرا ، وعهد يأخذه كل مسلم أن يستمر جهاده في سبيل الله علما وعملا واخاء وتعاون في الشدة والرخاء مع أخيه المسلم في كل بقعة وزمان ، » ان

- ولعل من أهم الدروس التي نتعلمها من الحج : درس الأمانة ، أمانة المرء مع نفسه ومع الناس ، فلا يقبل الا حلالا طيبا ، ولا يتعامل الا

تنصروا الله ينصركم ويثبت
أقدامكم» (١) «ان ينصركم الله فلا
غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي
ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل
المؤمنون» (٢) ، وماذا بعد النصر من
مطلب لكل مسلم ؟ قاللهم « أفرغ
علينا صبرا وثبت أقدامنا وانصرتنا على
القوم الكافرين » (٣) •
صدق الله العظيم ﷻ
محمد كمال الدين علي يوسف

(١) محمد آية ٧

(٢) آل عمران آية ١٦٠

(٣) البقرة آية ٢٥٠

النظام الإداري الإسلامي :

المرافق العامة الرئيسية (١٣)

للكثور مصطفى كمال وصفي

لا يجعلون أية صلة بين ذلك وبين ما يرونهم واقع الحياة •

وهم في ذلك متشبجون بروح انصر ، الذي يضع المال والاقتصاد في المقام الأول ، ويجعله مركزا هاما للمنظمات والمؤسسات ، بل كذلك الفن والترف واللهو يصح أن يكون من مرافق الحياة • أما الدين !! فانهم يحبون أشد الحب من أن يجدوا المراجع الاسلامية تستغرق في بحوثه حتى تنجب عن هذه الأمور الهامة في نظرهم •••

ولكن الواقع أننا لا نقرب من روح الاسلام ، وفهم حقيقة نظمه السياسية والادارية والمالية وغيرها ، الا اذا دخلنا الى هذا النظام من باب الرئيسي : وهو باب الدين • وأن نفهم جيدا أن جميع الاعتبارات الأخرى المالية والاقتصادية وغيرها ، كلها ثانوية بالنسبة لهذا الغرض ومقيدة به •

ولما كانت أولى الضرورات الاجتماعية - حسب التخطيط السابق ذكره للمصالح والمقاصد الشرعية - هو الدين ، فإن المرافق المتعلقة بهذه المصالح هي أهم المرافق الاسلامية وأولها بالرعاية والتقديم •

وغيب هذه الحقيقة هي التي جعلت أهل هذا العصر لا يفهمون الاسلام ، ويضمون أيديهم على مطالبه البارزة ، ويقولون : أين هي ؟ كالظمان الفارق في النبع العذب الصافي السلسيل !

لأن أهل هذا الزمان يعتبرون الدين من الكماليات ، لا يعرفون له ضرورة ، ولا يرون سببا لأن يكون الانسان متدينا ، بل يرون الدين عائقا طبيعيا يلحق الانسان بالعجز والسذج والتواكلين • نعم يصح أن تصحو روح الانسان وتب في خلوة أو جلوة بينه وبين نفسه أو في حفل من الأناشيد والترانيم ونحو ذلك ، ولكنهم

المساجد :

ما يقتضيه أداء الشعائر من الطعام ويتدارسون العلم الذي هو أساس المذهب الجامع للأمة ، وأساس العمل المتوحد الذي يربط القلوب ويوحد الفكر بوحدة الوسائل والفهم . وبذلك يقوى النصران الأساسيان للنظام الاسلامي ، وهما : وحدة العقيدة ، والتضامن الاجتماعي . ومن بين صفوف المصلين تظهر العناصر القيادية التي نسميها « أهل الحل والعقد » أو أهل الاختيار ، (١) وهم أهل حل وعقد لأن أهل المسجد لا يرمون أمرا الا بمشورتهم وقرارهم ، وهم أهل اختيار ، لأن الناس قد وثقوا فيهم واختاروهم لمهامهم .

فاذا التقى أهل المدينة أو أهل المصر في الجامع الذي تعقد فيه الجمعة - وهذا هو الأصل وليس هذه الصورة المعجية التي نراها الآن

وأول هذه المرافق - وأهمها - من المساجد . وهي تقابل في النظم الحديثة تلك الوحدات الشعبية التي تقوم بالعمل السياسي ، من تصعيد المقترحات وتلقى التوجيهات وإنشائها والقيام بأعمال التوعية السياسية .

وكذلك فالمساجد تقوم بعمل سياسي أهم وأظهر . فهي تنطلي جميع « القاعدة الشعبية » الاسلامية لانتشارها في القرى والأحياء وأماكن العمل وغيرها . وهي لا تقوم فقط بالتصعيد والتلقى ، بل تقوم أصلا باتشاء روابط التضامن الاجتماعي الشامل بين المسلمين ، الذي يتلاقون ويتعارفون فيها ويصحبون بالأمهم ورغبتهم جميعا كل يوم في لقاء دائم . ويتعلمون فيها الطاعة ويتمردون عليه بسبب

(١) الواقع انه ليس في المراجع الاسلامية التي عرفناها تحديد لأهل الحل والعقد أو أهل الاختيار ، وإنما ينصب كلامهم فيهم على أنهم أهل البيعة واختيار الإمام .

وأما هذا التحليل فهو من ملاحظتنا لعمل ظاهرة تسمى ظاهرة التفرج الاجتماعي *Hyrarchie Sociale* التي تؤدي الى تميز الأفراد في مجتمع معين حسب صفاتهم المناسبة لهذا المجتمع وذلك ان لم يعقه عائق . وهو لا يتناقض كلامهم لأنهم لم يعرضوا الى نشأة هذه الجماعة من جلدور القاعدة الشعبية ولم يعرضوا لأصلها وتعريفها ، ولذلك فلا تعارض . انظر كتابنا : المشروعية في النظام الاسلامي . ولحت الطبع كتاب لنا باسم : النظام الدستوري الاسلامي ، اخرجته الله الى الوجود .

يقوم والتي قد يعتبر الاكثار منها ظاهرة مرض انتاب الجسد الاسلامي الصحيح . ولذلك فادارة المساجد والجوامع في مقدمة الوظائف الادارية ومطلما .

الزكاة وبيت المال :

وعلى هذين الجهازين الاداريين الأساسيين - المسجد والجامع - جهاز آخر : هو جهاز جمع الزكاة وتفريقها .

وهذا الجهاز شبي صميم في أساسه ، لأن من أصناف الزكاة - كزكاة الحرث والعين والتجارة - ما لا يدخل الخزنة العامة ، بل يقوم صاحب الشأن بتفريقه ، ومنها ما قد لا يدخلها ، اذا وجد صاحبها أو العامل لها مصرفا ، كزكاة الأنعام ، فقد ورد في صحيح البخاري أن العامل كان يمود - في الغالب - الى المدينة خالي الوفاض وقد وزع ما جمع وهو في طريقه اليها . . ولا نعلم تقديما للخزنة العامة على أفراد الناس من المستحقين للزكاة . فان بقي شيء ليت المال فيها والا فقد بلغت محلها .

والزكاة : من أهم أسباب التضامن الاجتماعي ؛ لأنها تؤدي الى تصفية العلاقات المحلية المباشرة من هوامل

حيث تعد الجمعة في الحوايت وعلى فارعة الطريق - برز فيهم اهل حل وعقد أو اهل اختيار على هذا المستوى الأعلى ، وهكذا يتميز في قطر علماءه وأهل الحل والعقد فيه ، فيستقيم أمر النظم الاسلامي ، وتنبأ الوظيفة الصحيحة للمسجد في تكوين البيئة الاسلامية الصرورة لهذا النظام ، اذ أنه من المتصور أن يطبق الاسلام بنبريثة ، كالحب لا يبت الا في حقل مجهز .

فاذا أضفنا الى هذه الوظيفة الدستورية الاساسية ، أن اهل المسجد انما يقومون - في الواقع - بوظيفة الادارة التسمية التي المحنا اليها ، والتي تسأل الله أن يمد لنا حتى نعرضه ، تبين لنا جوهرية هذا المرفق الديني وحيوته . ولذلك كان الامير في الافليم او المصر يصل بالناس ، ولذلك فهي عماد الدين . وعدم الضاية بها يؤدي الى اخفاء النظام الحقيقي الاسلامي ثم لا يقوم بمده - ان سحت الظروف وصلت - الا نظام له رسوم الاسلام وشكلياته لا جوهره وحقيقته ، ونكرر فيه المؤسسات الاصطناعية التي لا تحل محل المسجد في دوره ، ولا تقوم بما

الحقد الاجتماعي والصراع الطبقي •
ولا يتأتى ذلك - ومرة أخرى - إلا
بسبب التعارف في المسجد والخلطة
الصيقة التي يوجد بها ، وتسمح بإطلاع
الغنى على حال الفقير وتفاسيلها ،
فصل الصدقة محلها •

انتظام الأحوال • وتقوم أعمال
القربى - وخاصة الأوقاف - مقام
الخزانة العامة في كثير من الأحيان ،
وذلك لمناسبتها لطريقة الإدارة
الشعبية ، فتقوم بالصرف على مثل
المدارس ، والشافى ، والرباطات ،
ويصح على الطرق والجسور ،
والقناطر ، ونحوها مما يعتبر من صميم
المرافق العامة في القانون الحديث •

ولذلك فإدارة الزكاة - أيضا -
من أهم الولايات الإسلامية وأكثرها
حيوية في الجماعة ، والا هدها
ما أطاع بالنظم من هذه النوازع
اليسارية التي هدمت ولم تهم •

وبهذا أيضا نرى أن المرافق
الدينية ، أو ما يرتبط بها كالأوقاف
الخيرية ، في مقدمة النظم الإدارية
وتسبق في أهميتها المرافق الممراتية
والاقتصادية ، فهذه لا تقوم إلا بتلك •
والعكس ليس صحيحا ، فإن المرافق
الممراتية والاقتصادية لا تقيم مرافق
الدين ، وإن كانت - بطيئة الحال -
ذات أثر في انتظامها وتحسينها
واضطرابها •

واتما يتمول بيت المال من مصادر
أساسية أخرى له فيها سهم معلوم ،
هي الغنائم والغنى ، وأخرى فرعية
كالتراكمات الشاغرة واللقطة ونحوها •
وهذه ليست ذات بال ، ولا هي
دائمة • ولذلك فحالة بيت المال من
حالة قيام هذه الأمة على أمر الله وفي
سيله ، أن قامت تمولت وكسبت خير
الدنيا والآخرة ، وإن نامت هانت ،
وقانا الله شر الهوان •

الحج :

وكذا فإن إقامة الموسم في الحج
من أهم المرافق الدينية في الإسلام
لما فيه من الارتباط الشامل والتقيب
الكامل على شئون وحدة الإسلام
ولقوله تعالى : « ولبيشهدوا منافع لها •
وهي كبيرة •

وهكذا نرى أن مؤسسة مالية في
النظام الحديث - وهي الخزنة
العامة - ليست ذات بال في النظام
الإسلامي • وانه يتصور جدا أن
تكون خلوية ثم لا يقتل شيئا من

ولقد عجبت من هذا النشاط ، ومن الهمة الصارمة الحكيمة التي لا تخجل التأخير لحظة ، فانه ان تعطلت الطريق لحظة فربما عاق ذلك الركبان المتلاحقة يوم الدفع فتراكم وتصادم كأجراء القاطرة ان تعطلت إحدى وحداتها ... ولذلك ، فانه - في نظر القانون الإداري - تعتبر هذه الحالة من حالات الطوارئ التي تتطلب أحكاما استثنائية ، بل أحكاما عرفية ، لمواجهة حالة الضرورة القاهرة والضغط الشديد الذي يتطلب الانسياب الرتيب للأمور في مجراها . وأعتقد أنه لذلك كانت هذه الولاية مرتبطة بالامارة العسكرية في بعض عهود الاسلام .

ويسمى التنظيم المرفقي لهذا الأمر : على أساس استخدام « المطوف » كشخص إداري مسئول يتولى وظائف عامة إدارية لانك فيها .

فيتطلب النظام أن يمدد بالحجاج إلى الموظفين ، فلا يحوز أن يكون ثمة حاج غير مقيد على مطوف ، ويقوم المطوف بحصر أسماء الحجاج المقيدين عليه - ولو لم ينزلوا طرفه بواسطة جوارات مروهم وتقديمها لنقط

ولذلك كانت امانة الحج من أهم الولايات الاسلامية لتعلقها بالركن الخامس من أركان الاسلام ، الذي ترتبط به هذه المصالح .

وان من يشهد الموسم بالأراضي المباركة يدرك مدى الصعوبات الإدارية التي تحيط بهذه النشائر والتي تتطلب نظاما إداريا على الكفاية والقدرة .

وحقيقة ، فان إدارة هذا المرفق تقوم في الأراضي المقدسة الآن على أحسن وجه ، جزى الله عامل الحرمين عن المسلمين خيرا .

وليس من السهل أن تواجه البلاد ما يفرض من المليونين من الوافدين للحج نستوعب احتياجاتهم في النقل ، والإقامة ، والأعاشة ، والتأمين ، والنظافة ، والصحة ، والأمن ، والأعمال المصرفية والتجارية التي يتطلبها ، وغير ذلك مما يتطلبه هذا العدد الكبير . فان هذا العدد الضخم يتطلب إزالة مخلفات طعامه واستهلاكه مرتين على الأقل في اليوم ، مما يجعل عمال النظافة يعملون بعد الشاء لساعة متأخرة من الليل حتى تصبح الأماكن نظيفة مدة لاستقبال يوم جديد .

المروء بين المواقيت - كجدة الآ -
 التي أصبحت في نظرنا ميقاتاً (١) -
 ويستوفون الاجراءات الادارية
 المرتبطة بذلك ثم ان عليهم معوتهم
 في النمر الى عرفات والنزول الى منى
 ونحوه من الشعائر ان طلب الحاج
 ذلك . كما يتولى تدبير اقامته وربما
 اعاشته ولكن هذا امر يخضع للاتفاق
 والعلاقة الشخصية . وبذلك فان
 المطوف انما يساهم - في الواقع - في
 أهم أعمال هذا المرفق العام ، وهو
 حصر الحجاج وتنظيم مرورهم
 وانتقالهم ، ثم اعانتهم في اسكانهم وفي
 اعانتهم .

بالحجيج وتشر في الجرائد اليومية
 السيارة هناك .

وليس الحج مؤتمراً شعبياً
 سياسياً ، ولا ينبغي ، لما رواه الامام
 البخاري من أن عمر أراد أن يكلم
 الناس في مكة - وهم في الحج - في
 أمر نابه ، فنهاه الصحابة عن ذلك ،
 وقالوا له : انتظر حتى ترجع الى
 المدينة وفيها علماء الأمة ، ففعل ،
 وهو فيما نرى حجة على ألا يتخذ من
 الحجة موسماً سياسياً ، حتى لا يثور
 الجدل فيفسده .

فهذه هي نظرة النظام الاداري
 الاسلامي لهذه الولايات ، ومدى
 ارتباط اضطراذه وانتظامه بها .

د . مصطفى كمال وصلى

وتصدر كل عام في بداية الموسم
 الأوامر الادارية التنظيمية المتعلقة

(١) حددت السنة المواقيت ، كالجحفة (ربيع الآ) للمدينة ، وقرن
 انجد ، ويلعلم لليمن . ولم تكن بينها جدة ؛ لانه لم يكن الحج من البحر أو الجو
 في وقته صلى الله عليه وسلم مما أثار الخلاف حول مكان الاحرام ووقته
 للقادمين بالبحر أو الجو . وفي رأي أر جدة ميقات ، لانها اول أرض يطؤها
 في الحرم ، فلا ينطبق وصف الميقات من قبلها ، وقد علم ان من شروط
 الميقات انه أرض بالجزيرة . والله سبحانه وتعالى اعلم .

محمد إقبال

الرؤساء عبر الورد وشبابي

المستل على نقاص الدنيا فما أتفه
الحياة حين تخلو من الرجال الذين
يزرعون في القلوب شجرة المحبة ..
وما أوحشها دنيا حين يصطبغ كل شيء
فيها بالكذب والنفس والمخدبة ؟

يقول إقبال في إحدى قصائده :

« رأيت الباحة شبيها بدور حول
المدينة وقد حمل مشحلا كأنه يبحث
عن شيء .. قلت له يا سيدي : تبحث
عن ماذا ؟ قال : قد ملكت معاشر
الوحوش والدواب ... ضقت بها
فدعا ... خرجت أبحث عن إنسان
في هذا العالم ... »

فلقد ضاق صدرى من هؤلاء
الكسالى والأقوام الذين أجدهم حولي
فخرجت أبحث عن عملاق من
الرجال وبطل من الأبطال يملأ عيني ..
قلت له : لا تمتب نفسك اتني لا أرى
لهذا الكائن الذي تبحث عنه أثرا .. »

لم تنب عنى هذه اللحظات التي
وعدتها خائشا أمام ضريحه المسجى
بالجلال بجوار « بادشاهي مسجد »
في مدينة لاهور ..

كل ما قرأته عنه تمثل أمامي في
صورة نورية تحرك في أطرافها كل
معاني العظمة .. لم يعد يفصل بيني
وبينه حاجز من الحياة أو الموت ...
كنت روحا تتاجى روحا .. لقد نسيت
أنني أمام ميت .. ؟ والا بماذا أعلل
هذا الحوار بيني وبينه وقد مضت على
وفاته ستة وثلاثون عاما .. ؟

وقد عاش إقبال حياته كلها مساعيا
عاديا .. كان روحا تخلق في آفاق
سلمية .. كان قسا من نور الحقيقة
التي أتى بها محمد صلوات الله
وسلامه عليه ..

وقد عاش إقبال حياته كلها مساعيا
وراء هذه الحقيقة ... حقيقة الايمان

•• وظل على هذا الحال ثلاث سنوات
يسأله أبوه نفس السؤال • ويجب
« اقبال » بنفس الجواب ذات يوم
قال لوالده : لقد مضت ثلاث سنوات
وأنت تسألني نفس السؤال وأجيبك
بنفس الجواب ثم لا يمنعك ذلك من
تكرار السؤال كلما رأيته أقرأ
القرآن • فماذا قصد ؟ •

قال أبوه : إنما أردت أن أقول
لك : اقرأ القرآن كأنما تسمعه من
الله ••• ومنذ ذلك اليوم بدأ « اقبال »
يفهم القرآن ويقبل عليه فكان من
أنواره ما اقتبس ومن دوره ما نظم •
وحين دعاه المرحوم « نادر شاه »
ملك أفغانستان أهده « اقبال » نسخة
من المصحف وكتب في هدايته إلى
الملك هذه الكلمات : « ان هذا الكتاب
رأس مال أهل الحق • في ضميره
الحياة • وفي سطوره الحق • والعزة
والعدل • »

فليس من المقول أن يكون صاحب
هذا الايمان يائسا من شيء • ان اليأس
صنو الأنانية والحرص • « اقبال » لم
يكن كذلك لم يكن في دنياه طامع ولا

قال الشيخ : اليك عنى يا هذا •••
فأحب شيء الى نفسي أعزه وجودا
وأبعد ما لا ••• ••

ترى هل تغير المضمون والأمل في
هذه الأسطورة التي صور بها « اقبال »
واقع الحياة في عصره ومجتمعه ؟؟

يقول اقبال نفسه مجيبا على هذا
السؤال :

« لقد ضربت في مشارق الأرض
ومفارقها • عرضت قلبي صبي أن
يشتره أحد أبحت ثروتي لمن يطلب
••• فتحت صدري لمن يرغب •••
يا الله ••• اكى أحترق بنار شوقي
وحبى • وأعجب أن أخلق في عصر
لا يعرف الاخلاص •••

أنا غريب في الشرق والغرب •••
أعيش وحدي • وأغنى وحدي •••
هل كان « اقبال » يائسا ؟ ان اليأس
في ضمير المسلم جريمة •• وما خفق
قلب بالايمان والأمل كما خفق قلب
هذا الشاعر العظيم الذي عاش حياته
شديد الايمان قوى العقيدة •• فقد
كان وهو صبي يبسداً يومه بتلاوة
القرآن الكريم ويدخل عليه والده
يسأله عما يفعل • فيقول أقرأ القرآن

يجده • فخلق كالمطار الغريب في
سما العالم يبحث عن رجل • لقد
درس في كمبردج وفي ميسونج •
وحصل على أرقى الشهادات في
الفلسفة والسياسة والاقتصاد • وزار
إسبانيا وفرنسا وإيطاليا • سافر يبحث
ويدرس ويناقش وينقب • وحصل
من ثقافة الغرب وعلمه على الكثير
الوافر • ثم ماذا ؟

لقد رأى الخواء ينخر في روح
الحضارة الغربية بكل مذاهبها
وأفكارها • الخواء الذي تختق فيه
روح الإنسان وتهدر فيه قيمه
وخصائصه • إنه الخواء الذي يهدد
وجود الإنسان على ظهر هذا الكوكب
ويهرقل مسيرته الهادية إلى عالم أرقى
وأفضل •••

• ان أوروبا تغلس •• الروح تموت
عطشا في سرائها الحادع •• فيها
حضارة مم •• ولكنها حضارة
تختضر •• وان لم تمت حتف أنها
فسوف تتحرر غدا وتذهب •• فأساس
هذه الحضارة منهار لا يحتمل صدمة
وكما يقول دكتور كاريل ان الحضارة
الغربية تعجز نفسها في موقف صعب •
لأنها حضارة تولدت من خلال

عليها حريصا • لقد عاش زاهدا ومات
ناسكا • وكان يقول مفتخرا :

• اني من غير شك فقير فعد على
تأرعة الطريق ولكنني غني النفس أبي •
ان الموت أفضل من رزق يقص من
قوامي • ويمتنع من التخليق في
السوء •• اذا لم تعرف رازقك كنت
فقيرا الى الملوك • واذا عرفت خالقك
انقر الملوك اليك •• !

لقد عاش • اقبال • للجمال والحق
والخير • كان قنطرة علوية تهتف لبني
الإنسان في كل أمة •• انه مسلم ••
والمسلم كالشمس يتوهج ضوؤها
الساطع حيث طلعت •• وحاجة الكون
اليه ليست أقل من حاجته الى الماء
والنور والحرارة • ان المسلم جسمه
من تراب لكن قلبه من نور ••
والمسلم • حقيقة • عالمية لا تعرف
حدوده الطين والأرض • ليست دجلة
وانيل والدانوب الا أمواج صغيرة في
بحره المتلاطم • وكل ما كان لله من
أرض وبلاد فهو بلده ووطنه •• ومن
هنا بدأت وحشة • اقبال • ومعاناته ••
لقد رسم هذا الأمل في قلبه صورة
المسلم • كما يريد •• ويبحث عنه فلم

الكنف الطمية • ومن خلال شهوات
اللبس ونزواتهم والعلاج الوحيد
الممكن معرفة أكثره عمقا بأنفسنا
وبأرواحنا • • لقد ذهبنا نبحث عن
الروح في « المعدة » تفعل هذا
الرأسمالية كما تفعل الشيوعية • ان
هذه وتلك تمشان على الشر والنهاية
وخداع الانسانية • • الشيوعية تقضي
على الدين • والرأسمالية تقضي على
الروح • وكلاهما موت للانسان الذي
استخلفه الله على هذه الأرض • • •

• واحصر كاه • • • لقد قابلته مرتاعا
نظير نفسه شجاعا من الخوف • • •
لا يزال ركبته تنها في الصحراء • • ان
غمده فارغ ككيه • • وان الكتاب الذي
فصح به العالم وضعه في بيته الخرب
على طاق تراكت عليه الأثرية ونسج
عليه المنكبوت • • ان عينه فطنت البور
ان وزبته أنه يعيش ولا يعرف لماذا
يحيا • • ؟

« فلفيات الغياث من العرنجة » لقد
أصبح العالم خرابا بغزوهم واءرهم
وأنت أيها المسلم فارس الأمل
وال مستقبل • • •

عجبا لك أيها المسلم تجلت لك
الآفاق وغابت عنك نفسك • • ؟

ولكن أين هذا المسلم ؟

وكما فصل « ديوجين » حين ترك
« أثينا » الى قمم الألب • • ولى « اقبال »
وجهه الى العرب • • ان التاريخ لا ينكر
للأمة العربية فضلها في نشر الاسلام •
فدا بالعلوم والفنون والآداب الاسلامية
نقى معالم الطريق لحضارة رفيعة
عالمية بتقيا ظلالها البشر في أخوة
وسماحة من غير تعصب ولا تزم •
واذا بالاسلام بمعناه الحضارى المسيح

هذا هو السؤال الذى شغل « اقبال »
طويلا • • ويبحث عن جوابه كثيرا •
لقد كن المسلم كما يقول أرنولد :
« رسالة الله الأخيرة • • موجة من
أمواج بحر الاسلام العاصم كبحر
الحياة • • وبحر الوجود • • يتبدل العالم
ولا يتبدل كيانه • • »

فهل وجد « اقبال » هذا المسلم
الذى تحدث عنه أستاذه أرنولد • • •

مهوى الأقدسة • وموضع التجلة •
 واذا بالمغرب فى الشرق والمغرب
 أساتذة فى الهندسة والطب والأدب
 والموسيقى والاختراع •

ومن الذى أكرمه الله بالسبق الى
 قراءة القرآن ونشر رسالته فى العالم ؟
 من الذى أطلعه الله على سر التوحيد
 فتأدى بأعلى صوته لا اله الا الله • • ؟

انه ذلك المربى الذى حمل لواء
 العقيدة الجديدة فانطلق بها يربح عن
 كاهل الانسان أوزار القرون المظلمة
 • • ويمهد أمامه الطريق لحياة أكثر
 عدلا وطمأنينة • وأقام - ولأول مرة
 فى تاريخ الانسان - حضارة
 • الشمول • لحاجات الانسان
 وأشواقه • •

لقد ودع اقبال هذه الدنيا منذ ست
 وثلاثين سنة وقال قبل أن يلفظ
 أنفاسه الأخيرة بمشر دقائق • •

• أنا لا أخشى الموت • • أنا مسلم
 • • ومن شأن المسلم أن يستقبل الموت
 مبتسما • •

عبد الودود شلبى

• أيتها الأمة العربية التى كتب الله
 لبأديتها وصحرائها الخلود • • • من
 الذى سمع منه العالم نداء • لا كسرى
 ولا قيصر • لأول مرة فى التاريخ •
 من الذى أطلعه الله على سر التوحيد
 فتأدى بأعلى صوته : لا اله الا الله • •

كلمات ساع خطأ استعمالها

للمؤلف عبد الله بن عبد الله السعدي

— ٥ —

٤١ - ويقولون للمكان الذي تباع فيه الخمر : خمارة ، والفصح أن يقال له : مخمرة وزان مرحمة ، وذلك كما يقال : مسبعة للمكان الذي تكثر فيه السباع ، ومذابة للمكان الذي تكثر فيه الذئاب ، أو يقال له : خمر وزان كف ، وكذا يقال له الحانة .

أما التنازل فاما يكون في الحرب والقتال ، تقول : تنازل فلان وفلان اذا نزل كل واحد منهما في مقابلة الآخر أثناء المارك ، ومثله النزال ، تقول : نازله في الحرب منازلة ونزالا ، وهو أن ينزل المحاربان عن سريهما الى فرسيهما فيقاتلا ويتضاربا .

٤٣ - ويقولون : لا يخفأك أن الاطلاع أساس التزود من الثقافة ، فيمدون الفعل يخفى بنفسه الى المفعول به ، وكب اللغة لا تصديه الا بعلى ، ومضاه الاستار ، تقول : لا يخفى عليك كذا ، ومن الغريب أن هذا الوهم وقع لبعض كبار الكتاب ، قال صاحب نفع الطيب في المجلد الثاني : ولا يخفأك حسن هذه العبارة .

٤٤ - ويقولون : ابدأ به أولا بالتكوين ، والفصح أن يقال ابدأ به أول بالنسبة على الضم قال ممن ابن أوس :

لمرك ما أدري واني لأوجل
على أينما تنمو النية أول

والحانية بتشديد الياء : الخمر النسوية الى مكان بيعها ، أما الخمارة فهي المرأة التي تبيع الخمر ، كما أن المطارة هي المرأة التي تبيع الطير .

٤٢ - ويقولون : تنازل فلان لأخيه عن بعض حقه في الميراث ، والفصح أن يقال : نزل له عن بعض حقه ، أى تركه ، أو يقال : هضم له من حقه ، اذا ترك له منه شيئا عن طيب نفس ، وتقول : هضمت لك من حقي كذا اذا تركته وأسقطته ، وهضمت المرأة من مهرها لزوجها اذا وهبت له منه شيئا .

لعن الآله تملة ابن مساور
لعنا يصب عليه من قدام

٤٥ - ويقولون لمن ألت ولدنا
ناقصا : انها سقطت ، وهذا وهم ،
والصواب أن يقال : أسقطت بالهمز
فهى سقطت بضم الميم ، ومتادته
سقاط بالكسر ، كما يقال : أجهضت
فهى مجهض ، والجمع مجاهيض ،
والسقط مثلث السين الولد ذكرًا كان
أم أنثى يسقط قبل تمامه وهو مستين
الخلق .

ويقال : سقط الولد من بطن أمه
سقوطا فهو سقط ، ولا يقال وقع ،
كما لا يقال أسقط بالبناء للمفعول فى
هذا المعنى ، وإنما يقال ذلك فى معنى
النسم ، تقول : أسقط فى يده ، وسقط
فى يده ، ومن هذا قوله تعالى : « وما
سقط فى أيديهم » أى ندموا .

٤٦ - ويقولون : حكم على المجرم
بالسجن بكسر السين ، وهذا خطأ ،
لأن السجن هو المحبس والصواب أن
يقال : حكم عليه بالسجن بالفتح وهو
المحبس .

وانما يبنى فى مثل هذا الموضع لأن
الإضافة متوية ومرادة بموتقدير الكلام
أبدأ به أول الناس ، فلما قطع عن
الإضافة بنى كأسماء الغيات التى هى
قبل وبعد ، وأسماء الجهات الست ،
وانما سميت بالغيات لأنها جعلت غاية
للتلحق بعد أن كانت مضافة ، ولهذا
الطلة استوجبت أن تبنى لأن آخرها
حين قطع عن الإضافة صار كوسط
الكلمة .

على أن أول اذا أعرب لا يصرف ،
لأنه صفة على وزن أفعل ، ولهذا
قالوا : كان ذلك عاما أول ولم يسمع
صرفه الا فى قولهم : ما تركت له
أولا ولا آخرًا ، فحصلوه فى هذا
الكلام اسم جنس ، وأخرجوه من
حكم الصفة ، وأجروا هذا الكلام
بمعنى ما تركت له قديما ولا حديثا .

ونظير أول فى المبيات على الضم
ألك تقول : انحدر فلان من فوق ،
وأناه أخوه من قدام ، ولقيه آخر من
وراء ، وشاعده من تحت ، قال
الشاعر :

ألبان ابل تملة (١) ابن مساور
ما دام يمللها على حرام

(١) التملة وزان تملة : ما يتعمل به كالعلالة بضم العين .

تقول : سجنه يسجنه سجننا من باب
قتل فهو مسجون ، وسجين ، وهم
مسجونون ، وسجناء ، وسجني ، وهي
سجين وسجينة ، ومسجونة من
سجني ، وسجائن .

وهذا قياس خاطيء ، لأن آنية
جمع اناه كأردية جمع رداء ، وأكبة
جمع كساء .
وكذا آونة جمع لأوان ، كما أن
أطعمة جمع لطعام ، وأربطة جمع
لرباط .

ومن المجاز سجن فلان لسانه ،
واسجن لسانك أي احبسه وامنه عن
الخوض في أعراض الناس ، أو قضا
لا يجدي عليك نفعا ، وفي الحديث :
« ليس شيء أحق بطول سجن من
لسان » .

قال الفيومي : الاءاء والآنية كالوعاء
والأوعية وزنا ومعنى ، والأواني جمع
الجمع .

وقال كذلك : آونة جمع أوان
كأزمنة جمع زمان ، ويظنه بعضهم
مفردا ، فيدخلون عليه كل ،
ويقولون : هذا الأمر لا يتيسر كل
آونة ، وهذا وهم .

٤٧ - ويقولون : شطب الكاتب
السطور أو الكلمات بعد كتابتها ،
ووجه الكلام أن يقال رمبها ترميبا ،
أي أفسدها ، ويمكن اصلاح عبارتهم
إذا قلنا : شطب الكاتب عن السطور
أو الكلمات أي عدل عنها ، لأن الفعل
بهذا المضي وهو المدول لا يتعدى الا
بمن أما التمدى بنفسه فله معنى آخر
هو القطع ، تقول : شطبت الثوب
وتحوه اذا قطعته طولا ، والشطبة
بالفتح السقفة الخضراء .

نسم يجوز أن تقول : قابلت كل
الرجال ، وكفأت كل المتفوقين
بالترريف ، ولا يجوز أن تقول :
قابلت كل رجال ، وكفأت كل
متفوقين بالتكثير .

٤٨ - ويماطون الجمع معاملة
المفرد ، لاشتباه صيغته ببناء المفرد ،
فكلمتا آية ، وآونة ، جعمان على وزن
أفعله ، غير أن شبههما بصيغة فاعله

٤٩ - ويقولون : محمد أفضل أخوته ، فيخطئون ، لأن أفضل التنصيل لا يضاف إلا إلى ما هو داخل (١) فيه ومنزل منزلة الجزء منه ، ومحمد غير داخل في جملة أخوته ، ألا ترى أنه لو قال لك قائل : من أخوة محمد ؟ لعدتهم دونه ، فلما خرج عن أن يكون داخلًا فيهم امتنع أن يقال : محمد أفضل أخوته ، كما لا يقال : محمد أفضل النساء ، لتميزه من جنسهن ، وخروجه من أن يعد من جملةهن ، ولإصلاح تمييزهم يجب أن يقال : محمد أفضل الأخوة ، أو أفضل بنى أبيه ، لأنه حيثئذ يكون داخلًا في المضاف إليه ، بدلالة أنه لو قيل لك : من الأخوة ؟ أو من بنو أبي محمد لعدته فيهم ، وأدخلته

٥٠ - ويقولون للأمين زوج ، وهذا خطأ ، لأن الزوج في كلام العرب هو الفرد المزاوج لصاحبه ، وأما الاثنان المصلحيان فيقال لهما : زوجان ، كما قالوا : هذه زوجان من النعال ، أى نعلان ، وزوجان من الخفاف أى خفان ، وكذلك يقال للذكر والأنثى من الطير زوجان ، قال تعالى : « وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى » وما يشهد بأن الزوج يقع على الفرد المزاوج لصاحبه قوله تعالى : « ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين » ثم قوله في الآية التي تليها : « ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين » فدل هنا التنصيل على أن معنى الزوج هو الفرد المزاوج لغيره ، وما هو نص في ذلك قوله تعالى : « فتا حمل فيها من كل زوجين اثنين ، لأن الواحد منهما زوج »

عباس أبو السعود

مهم *

(١) وذلك إذا كان على معنى من ، أى أفضل من أخوته ، أما إذا قصد أنه الأفضل من بينهم ، أو هو فاضلهم فلا يشترط أن يكون بعض المضاف إليه .

المرأة في ظل الإسلام

للدكتور محمد محمود محمد

- ٢ -

دعائيات هذه الدول حتى جعلت من
الزواج مشكلة ، والطلاق مشكلة ،
وتعدد الزوجات مشكلة ، والنفقة
مشكلة ، وحرية المرأة مشكلة ،
والحضانة مشكلة ، والزنى مشكلة
... الخ .

وهذه المشاكل وغيرها قد وضع
لها الإسلام الحلول اللازمة ، وحسم
الأمر فيها حسما بجازما ، ومن يعنى
النظر فى تعاليم الإسلام يعلم أن ما يثار
حول هذه المشاكل إنما هو صرف
الهمم عن الصالح العام كما أنه مضى
للوقت ، فالسلمون الأوائل عاشوا فى
مثل هذه المشاكل ولكنهم عالجوها
بتعاليم الإسلام فلم تصرفهم عن عقيدة
أو وطن ؟ لأنهم طوعوا أنفسهم لتعاليم
الله وحكمه : « وما أتاكم الرسول
فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » (١)
« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك

أوجز للقارىء الكريم ما بدأت به
هذه المقالة وضمت بين يديه جزءا
من القوانين الوضعية ، وكيف أهدرت
كرامة المرأة وجعلتها مستعبدة لغيرها
من بنى البشر وما أردت بهذه المقالة
الا إيضاح التشريع الإسلامى .

ولقد رمتا أوروبا ومن يدور فى
فلكتها بكثير من المشاكل حتى يظل
الشرق يخوض فيها فيصرف عن
عقيدته وعن تحرير بلاده ... ولقد
كنا نظن أننا نجيا - على الأقل - بعيدا
عن التيارات الغربية المنحرفة ولكن هذا
الأمر أصبح وكأنه بيد المثال ، وكنا
نعتقد أيضا أن عصر العلم الذى ظهر
فى أوروبا ومن على شاكلتها قد يجعلها
تنظر الى بلاد المشرق العربى نظرة
اتصاف وتقدير ، ولكننا وجدنا مشاكل
عديدة قد أثارتها وضختها علينا

الأسرية أن تعيش بيتا لا على نطاق ضيق ، لو سلب المسلمون عليها القوانين القرايية لتبددت وأمنت المجتمعات من الهزات الأسرية التي تكاد تصصف بمستقبل بعضها •

ولعل الصورة تضع في ذهن القارئ إذا علم أن الزواج مثلا في الاسلام وهو نواة الأسرة وصمام أمن الأمة وساعدها الأيمن يختلف في أحكامه عندنا عن أمم الغرب المسيحية فالزواج في الاسلام لا يحمل المرأة تفقد اسمها ولا شخصيتها ولا أهليتها في التناقد ولا حقها في التملك إذ لا يجوز للزوج أن يأخذ من مال زوجته شيئا قل هذا المال أو كرر الا برضاها وعن طيب خاطر منها يقول سبحانه : « وآتوا النساء صدقاتهم نحلة فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئاً مريئاً » (١) •

وحرص الاسلام على حقوق المرأة جعل الزوج لا يتصرف في مال امرأته الا برضاها وأباح لها أن توكل غيره إذا أرادت • مع أن أرقى الأمم

فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما (١) •

فلم تكن المشاكل الاجتماعية اذن تصدهم عن أوامر الله بل كانوا يلتزمون لها الحل في كتاب الله وسنة رسوله ويذنبون عن عقيدتهم ووطئهم حتى استقامت لهم الحياة ، ولما كانت المرأة تقاسم الرجل حياته حلوها ومرها بين القرآن منزلتها ومكانتها ، ومن ينادى بحق المرأة وحريتها فهو لم يأت بجديد ؟ فالقرآن أعطاها حقها منذ أكثر من أربعة عشر قرنا •

ولكن الغرب لا يكف عن القول بأن المرأة عندنا مهضمة الجناح ، مهضومة الحقوق ، ولا بد أن تسال حقوقها من الرجال ونقول له : ان الاسلام أعطى المرأة حقوقها كاملة دون مطالة منها ، فان كان هناك بعض الأسر التي أجحفت بحق المرأة فان مثل هؤلاء ليسوا بحجة على الاسلام ، لأن القرآن أوضح حق المرأة منذ ولادتها ، بل وهى في المهد لم تصبح بعد زوجة وأما وجدة •• وما كان ينشئ للمشاكل

(١) النساء آية ٦٥

(٢) النساء آية ٤

حضاوة ومدنية لم تهتم بحالة المرأة
كما اهتم بها الاسلام، فهذه فرنسا مثلا
كانت الى عهد قريب تعامل المرأة معاملة
أشبه بالرق المدني ومن يقرأ المادة ٢١٧
من القانون المدني الفرنسى يعلم الى أى
حد وصلت المرأة فى ظل الاسلام
ورعايته حدا لم تصل اليه المرأة
الغربية فى ظل الحضارة والمدنية

وتوكيدا لهذا الرق المدنى المفروض
على المرأة الغربية المتزوجة، تقرر
قوانين الأمم الغربية ونقض عرفها أن
المرأة بمجرد زواجها تفقد اسمها
واسم أسرتها،

وفقدان اسم المرأة وحملها لاسم
زوجها، كل ذلك يرمز الى فقدان
الشخصية المدنية للزوجة واتدماجها
فى شخصية الروح .. بقول الدكتور
عبد الواحد :

« ومن الغريب أن الكثير من سيداتنا
يحاولن أن يتشبهن بالغرب حتى فى
هذا النظام الجائر، ويرتضين
لأنفسهن هذه المنزلة الوضيعة، فتسمى
الواحدة منهن نفسها باسم زوجها،
أو تتبع اسمها باسم زوجها وأسرته
بدلا من أن تتبعه باسم أبيها وأسرته
كما هو النظام الاسلامى .. وهذا هو
أقصى ما يمكن أن تصل اليه المحاكاة
المبيهة لئلا أغرب من هذا كله أن

تقول هذه المادة : « ان المرأة
المتزوجة، حتى لو كان زوجها قائما
على أساس الفصل بين ملكيتها وملكية
زوجها، لا يجوز لها أن تهب ولا أن
تقل ملكيتها ولا أن ترهن ولا أن
تملك بموضع أو من غير عوض بدون
اشتراك زوجها فى العقد أو موافقته
عنه موافقة كتابية .. »

ويقول الدكتور على عبد الواحد
واقى ملقا على هذه الفقرة : « ومع
« أدخل على هذه المادة من قيود
وتعديلات فيما بعد فان كثيرا من
أفكارها لا يزال ملازما لوضع المرأة

« وكانت قوانين أثينا نفسها ، وهي أرقى قوانين اليونان جميعا ، وأدنى إلى الديمقراطية ، لا تمنح فرصة الثقافة والتعلم إلا للأحرار من ذكور اليونان ، بينما توصلها إحصاءا تاما أمام النساء . » وقد عبر عن وجهة نظرهم هذه

أصدق تعبير ، وصاغها في صورة نظرية علمية كبرى فلاسفتهم أرسطو ، إذ يقرر في كتابه « السياسة » : أن الطبيعة لم تزود النساء بأى استعداد عقلى يعتد به ، ولذلك يجب أن تقتصر تربيتهن على شئون تدبير المنزل والحضائى والأمومة . ولم يكن أرسطو فى ذلك مبرا عن رأيه الشخصى ، وإنما كان مسجلا لما كان يجرى عليه العمل فى دولة أثينا التى يمدون نظامها أرقى نظام ديمقراطى فى الأمم السابقة للإسلام ، ولذلك حينما قرر فى مدينته الخيالية « الجمهورية » مبدأ المساواة بين الرجل والمرأة فى حق التعلم والثقافة والاضطلاع بمختلف الوظائف كانت آراؤه موضع تهكم وسخرية من مفكرى أثينا وفلاسفتها وشعرائها ،

اللائى يحاكيين هذه المحاكاة من المطالبات بحقوق النساء ومساواتهم بالرجال ، ولا يدريون أنهم يتصرفون هنا بفرطن فى أهم حق منحه الإسلام لهن ورفع به شأنهن وسواهن فيه بالرجال (١) .

ومما حرص عليه الإسلام أيضا فى رعايته للمرأة حق التعلم أسوة بالرجل فقد قال صلى الله عليه وسلم : « طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة » ويروى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال للشفاء بنت عبد الله المدوية من رطب عمر بن الخطاب : ألا تعلمين حفصة رقية التملة كما علمتها الكتابة ؟ وكانت الشفاء كاتبة فى الجاهلية (٢) هذا فى الوقت الذى نرى فيه من يسم تعاليم الإسلام بالتأخر والرجعية والجمود ، وهذه قوانين أثينا الوضعية فى عصر الديمقراطية تفلق باب العلم فى وجه المرأة ! ونقرأ ما هذه الفقرة كما جاءت فى كتاب المساواة فى الإسلام للدكتور على عبد الواحد واى ص ٥٠ ، ٥١ :

(١) المصدر السابق .

(٢) البلاذرى : فتوح البلدان فصل بعنوان : « أمر الخط » ج ٢

حتى ان أديسون كان عميد شعراء الكوميديا في ذلك العصر وقف تمثيلين من تمثيلاته على السخرة بهذه الآراء ، وهما : « برلمان النساء » و « بلوتوس » .

أما في الغرب وفي عصوره المظلمة حتى بداية العصر الحديث فان المرأة كانت تعامل بمثل ما كانت تعامل به المرأة في الجاهلية . . . وفي سنة ١٧٩٠ يمت امرأة في أسواق إنجلترا بشنق لأنها قتلت بتكاليف معيشتها على الكنيسة التي كانت تأويها . . . وكان تعلم المرأة سبة تسمثر منها النساء قبل الرجال ، فلما كانت البصابات بلاكويل تتعلم في جامعة جنيف ١٨٤٩ - وهي أول طيبة في العالم - كانت النسوة المقيعات معها بقاطعتها ويأبين أن يكلمنها ، ويزوين ديولهن من طريقها احتقارا لها متحررات من نجاسة يتقين مساسها .

ولما اجتهد بعضهم في إقامة معهد يعلم النساء الطب بمدينة فلادلفيا الأمريكية أعلنت الجماعة الطيبة بالمدينة أنها تصدر كل طبيب يقبل

وهكذا تقدم الغرب الى أوائل عصرنا الحديث ولم تقدم المرأة فيه تقدما يرفضها من مراغمة الاستعباد التي استقرت فيها من قبل الجاهلية العربية . فماذا صنع الاسلام للمرأة؟ حكم واحد من أحكام القرآن الكريم أعطى المرأة من الحقوق كفاء ما فرض عليها : « ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف » وحكم آخر من أحكامه العالية أمر المسلم باحسان مشيرتها ولو مكروهة غير ذات حظوة عند زوجها : « وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن فسي أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » (١) .

وهذا نبي الاسلام يوصي الرجال بحسن معاملة المرأة فيقول صلى الله عليه وسلم : « اتقوا الله في النساء فانكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله وان لكم عليهن ألا يوطئن فرشكم أحدا ، ولا يصينكم في معروف ، واذا فعلن ذلك فلهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف » .

ولما اجتهد بعضهم في إقامة معهد يعلم النساء الطب بمدينة فلادلفيا الأمريكية أعلنت الجماعة الطيبة بالمدينة أنها تصدر كل طبيب يقبل

- ميراث المرأة في الاسلام :
- وإذا نظرنا الى نظام الميراث العادلي في الاسلام وجدناه أحاط المرأة بسياج منيع ، كفل لها عيشا كريما في ظل حياة مستقرة ، فهي طمعة في رعاية والدها أو ولي أمرها وهي زوجة في رعاية زوجها ، وهي أخت في كنف أخيها فإن فقدت المائل ولم يكن لها مال فعلى بيت المال أن يكفلها . أما في حالة وجود تركة فإن لها نصيبا مفروضا فرضه الاسلام ويكون على النصف من الرجل ، وهناك حالات يتساوى فيها النساء بالرجال في الميراث كما في الحالات الآتية :
- (أ) إذا وجد أبوان مع بنتين فأكثر فإن نصيب الأم هنا مساو لنصيب الأب لقوله تعالى : « ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد » (١) .
- (ب) إذا وجد أخوة وأخوات لأم فأنهم جميعا يستحقون ثلث التركة
- تقسم بينهم بالتساوى بشرط ألا يحجبهم عن الميراث حاجب كولد أو أب لقوله تعالى : « وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهم السدس فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث » فتجسد أن الله سبحانه وتعالى لم يقل : « للذكر مثل حظ الأنثيين » (٢) .
- (ج) إذا مات شخص وترك ابنا أو بنتين فأكثر وله أبوان فإن الأبوين يأخذ كل منهما السدس بالتساوى .
- فهل هناك حكمة تجعل نصيب الرجل ضعف نصيب المرأة ؟ والجواب : لعل الحكمة في هذا أن أعيا الرجل الاقتصادية في الحياة أكثر ، ومسئوليته المالية أكبر من المرأة ، وأن السعى والكد على المعاش من نصيب الرجل تلمح هذا في قول الله تعالى : « فقلنا يا آدم إن هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجكما من الجنة

(١) النساء آية ١١

(٢) النساء آية ١٢

بنيته ورعايته ، وسيظل هذا الاصناف الى أن يرث الله الأرض ومن عليها .
 « من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلحينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » (٢) ولقد خاطب القرآن المرأة بما خاطب به الرجل في شأن العقيدة فقال تعالى : « يا أيها الناس اعبدوا ربكم » (٣) وقال : « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » (٤) .

وجعل لها حق الهجرة من أجل العقيدة ومبايعة الرسول صلى الله عليه وسلم . يقول جل ذكره : « يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنعوهن الله أعلم بايمانهن فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن » (٥) .

فتسقى « (١) اشارة الى الرجل وحده دون المرأة ؟ » فالرجل هو رب الأسرة وهو القوام عليها ، والمكلف بالاعاق على جميع أفرادها بالعمل ان كان متزوجا ، او سيصبح مكلفا بذلك بعد زواجه . وعلى الرجل وحده كذلك تحجب نفقة الاقربى . « على حين أن المرأة لا يكلفها الاسلام حتى الاعاق على نفسها . . فكان من العدالة ادن أن يكون حفظ الرجل من الميراث أكبر من حفظ المرأة حتى يكون في ذلك ما يحسنه على القيام بهذه التكاليف الثقيلة التي وضعها الاسلام على كاهله وأعفى منها المرأة رحمة بها وحدا عليها وضمانا لسعادة الأسرة . بل ان الاسلام قد بالغ في رعاية المرأة اذ أعطى لها نصف نصيب نظيرها من الرجل في الميراث مع اعفائه لها من أعباء المعيشة والقائها جميعا على كاهل الرجل » (٦) .

ومن يقرأ القرآن ويتدبر ما جاء بشأن المرأة يتيقن أنه أصمها وأظلمها

(١) طه آية رقم ١١٧ .

(٢) الدكور عر. عند الواحد والى : « حقوق الانسان في القرآن » .

(٣) النحل آية ٩٧ .

(٤) البقرة آية ٢١ .

(٥) الداربات آية ٥٦ .

(٦) المتحنة آية ٥٦ .

وأباح لها حق الشهادة فقال تعالى : « واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يسم يسكونا رجلين فرجل واحد وامرأتان » (١) أما في النظام الأسرى العلم وحياته فان الله يقول : « ولهن مثل الذي عليهم بالمعروف وللرجال عليهن درجة » (٢) وكلمة « درجة » فسرها المرحوم العقاد في كتابه الفلسفة القرآنية بقوله : « تكون هذه القوامة هي الدرجة التي يفوق بها الرجال » ثم قال في آخر بيانه : « على أن هذه التفرقة بين الجنسين لا تمضى تكاليف الميثة وعلاقات المجتمع » الى تكاليف المقيدة وفضائل الأخلاق » ومطالب الروح » لأن المرأة مخاطبة في القرآن كما يخاطب الرجل في هذه الأمور » وتتدب لكل ما يتدب له من الفرائض والأخلاق التي تجعل بذوى الخير والصالح » »

أيها القارىء الكريم ، مما سبق ينضح اشادة الاسلام بحق المرأة ووضعها مع الرجل في المسئولية والحقوق أمام الله مما يدل دلالة واضحة على أن القرآن وهو دستور الاسلام قد ضم بين ذنبيه حقوق البشرية ، فهو جدير بكل دراسة أمينة صادقة « ومن يحاول الانسلاخ من تعاليمه بحجة المدنية ومتطلبات العصر فلن يعود عليه هذا الانسلاخ الا بالخزى » بل ان من يتكرر لتعاليم الاسلام وفرائضه فهو اما متشكك أو منحرف التفكير وكلا الأمرين يضر صاحبه ولا ينفعه « والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل »

محمود محمد رسلان

« استمراله »

وقع في الجزء التاسع عدد ذى القعدة ١٣٩٤ هـ في مقال « المرأة في ظل الاسلام » خطأ مطبعي في الصفحة (٩٨١) النهر الثاني السطر ١٢ مكرر ، ويصلح حذفه لتصبح صحة العبارة : « .. لما أنها تطلق من زوجها لاهون الاسباب بل ولأقل حجة » . وبهذا تستقيم العبارة .

المجلة

(١) البقرة آية رقم ٢٨٢

(٢) البقرة آية رقم ٢٢٨

صفحات من تاريخ القاهرة :

النخيل المصري أو شارع بورسعيد

للدكتور محمد كمال السيد محمد

بالاسم ، نستعملها الآن للتعريف
بالمكان ، وهي في الواقع أيضا تعريف
بالزمان .

وأول تنظيم رسمي لتسمية
الشوارع بدأ في عهد محمد علي ،
فقد أصدر أمره سنة ١٣٦٣ هـ
(١٨٤٧ م) بضرورة تسمية الشوارع
وترقيم المنازل ، ويكون الترقيم فرديا
على يمين المسار ، وفزوجيا على يساره ،
وهي الطريقة المتبعة الآن ، وأمر بأسماء
الشوارع تكتب على لوحات وتسمر
على الجدران ، وجعل للوحات والمدام
الذي تكتب به ألوانا مختلفة باختلاف
الشوارع ، أما أرقام المنازل فاكتفى
بكتابتها فوق الأبواب أو بجوارها .

وفي سنة ١٨٩٧ م ، صدر أمر
عباس حلمي الثاني بترقيم المنازل
بلوحات تثبت عليها .

هذه الأسماء التي تفرخ بها لافتات
الشوارع والميادين في مصر القديمة ،
هي في الواقع صفحات من تاريخ
العاصمة . وبالتالي حلقات من سلسلة
تاريخ الدولة .

وقديما لم تكن هناك لجان لتسمية
الشوارع . بل الأسماء تجري على
ألسنة الناس لشهرة خاصة بالمكان
كسجد أو دار عظيم أو حرفة معينة
أو غيرها من الأسباب . فيصبح الاسم
علما للمسمى . فاذا اندثر الأثر ،
أو تغيرت حاله وأوضاعه ، بما تطور
المدينة ومقتضيات العصر الحديث ، من
اتساع الشوارع لتوفير المسكن الصحي
وسهولة المواصلات ، بقي الاسم دلالة
على ما كان هناك ، ويصبح الاسم
يدلا عن المسمى ، يربطنا بالماضي
وتاريخه بهذا الخط الرفيع من لافتة

زال كل هذا واندرس ، وأصبح
صوراً في الفكرة والخيال ، لا يقاء
لها الا بهذا الخط الرفيع الذي
يربطها بالتاريخ وهو الاسم على لافتة
الشارع أو المكان .

فعلى تتجول في أنحاء العاصمة
لنرى ما على هذه اللافتات من حلقات
من سلسلة تاريخ العاصمة وتطورها ،
وما في بعض هذه الآثار الباقية من
مجد وعظمة ، وما في البعض الآخر
من عظة وعبرة ، ذاكرين قول المتنبى:

تتخلف الآثار عن أصحابها
حيناً ويدركها الفناء فتبع

ونبدأ بشارع الخليج المصري ، أو
كما يسمى الآن شارع بور سعيد .
والخليج المصري موغل في القدم
في أغوار التاريخ آلاف السنين ،
ويُعتبر من أقدم المجارى الصناعية التي
حفرها الإنسان واستمرت حتى العصر
الحديث .

فقد ذكر أن سنوسرت الثالث
(١٨٨٧ - ١٨٤٩ ق م) - وكان
يسمى أيضاً سيزوستريس - من
ملوك الأسرة الثانية عشر وصل النيل
بالبحر الأحمر .

فإذا نظرنا الى هذه الأسماء التي
تزخر بها لافتات الشوارع في العاصمة
نجد أن لكل اسم علة ، ولكل اسم
قصة وتاريخاً ، وقد تدرس الآثار
ولا يبقى غير الأسماء ، فلم يبق من
القصرين الشرقي والغربي الفاطميين
غير اسم بين القصرين ، ولا يوجد
أى سروجى بحى السروجية ، ولا
صحن بحى الفحاميين ، ولا تجارة ولا
مخازن للسكر بحى السكرية ، ولا
صناعة ولا تجارة للأسلحة بحى سوق
السلاح ، سواء الحى القديم فى عهد
السلطان المماليك بالقرب من بين
القصرين ، أو المستجد فى عهد
المماليك البكوات بالقرب من القلعة ،
ولا سور بشارع بين السورين ، ولا
بركة بشارع وجه البركة قبل أن
يطلقوا عليه اسم شارع نجيب
الريحاني ، ولا باب ولا بحر بباب
البحر عند ميدان رمسيس ، ولا بركة
ولا قبل بركة الفيل ، ولا عشش أو
أكواخ أو أشخاص - كما يدل عليه
الاسم التركى - بحى الزمالك ، بل
قصود وعمارات .

وأيضاً لا خليج فى شارع الخليج .

وذكر أيضا أنه ردم جزء من هذا الخليج قيل اتصاله بالبحر الأحمر بأمر الخليفة العباسي أبي جعفر المنصور سنة ١٤٥ هـ (٧٦٢ م) ليمع وصول المؤن من مصر الى المدينة المنورة امدادا للتائر العلوى بها محمد ابن عبد الله بن الحسن التتى ابن الحسن البسط بن على بن أبى طالب المعروف بالنفس الزكية •

وطل الخليج مجرى مائيا داخل مدينة القاهرة حتى سنة ١٨٩٧ م •

ففى ١٨٩٧/٢/١ صدر الأمر العالى بردمه مراعاة للصحة العمومية. وتنهدت شركة الترام بردمه ليسير فيه أحد خطوط الترام •

وكان ردم الخليج قبل ذلك محل مناقشة بين المفكرين • فكان المحافظون منهم يرون الابقاء عليه لاله من القبة التاريخية • فقد ارتبط بتقاليد معينة مثل حفلة جبر الخليج وكسر السد عند وفاة النيل • فضلا عن أنهم كانوا يعتبرونه مجرى مائيا وسط المدينة يزيد جمالها ويمش هواها • ومن ضمن هؤلاء المحافظين على باشا مبارك •

وأن سبتى الأول (١٣١٤-١٢٩٢ ق.م) من ملوك الأسرة التاسعة عشر حفر خليجا يصل البحرين الأبيض والأحمر من فرع النيل الشرقى •

وأن نخاو الأول بن بسحاتيك (٦٠٩ - ٥٩٣ ق.م) من ملوك الأسرة السادسة والعشرين شرع فى كرى الخليج الموصل بين البحرين الأبيض والأحمر عن طريق فرع النيل الشرقى •

وأن دارا الأول بن قمير (٥٢١ - ٤٨٠ ق.م) حفر الخليج الذى يصل النيل بالبحر الأحمر •

وأن بطليموس الثانى (٢٨٥ - ٢٤٧ ق.م) جدد حفر الخليج الذى حفره الفراعنة لىصل بين النيل والبحر الأحمر •

وأن القيصر أدريان (١١٧ - ١٣٨ م) حفر الخليج بين النيل والبحر الأحمر •

وأخيرا أن عمرو بن العاص - بأمر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب - جدد حفر هذا الخليج سنة ٢٣ هـ (٦٤٤م) وذكر المؤرخون أنه أتم ذلك فى ستة شهور ، وقصر المدة دليل على وجوده من قبل •

وشرع في ذلك حتى امتلأ !! (لعلها
ترجمة خاطئة للفظ
بمعنى تنفذ) وأصبح الآن مكة
عمومية • ولم يبال الأهالي بردمه أي
مبالاة • بل ان أصحاب المنازل المبنية
على جانبيه ربحوا كثيرا بزيادة أثمان
ممتلكاتهم • اه •

وهكذا تم ردم الخليج سنة ١٨٩٨
وسار الترام فيه سنة ١٨٩٩ • فكان
عمر الخليج المصري حوالي ٣٨٠٠
سنة •

ويمكن أن نحدد من أقوال
المؤرخين مجرى الخليج الذي حفره
الفراغة على وجه التقريب •

فقد نقل عل مبارك عن هيرودوت
أن الخليج بحرى عين شمس وأول
من شرع في عمله سيزوستريس
فرعون مصر • ولم يكمله • ولما
ملك الفرس بلاد مصر أراد دارا
الأول تكملته فلم يتم له ذلك • ولما
ملك البطلمسة أنطوء • فكان فرع
منه يصل الى السويس وآخر الى البرك
المرّة - وقال في موضع آخر أن فمه
كان عند بوبسط (بين الزقازيق
وبليس) ومدّه القصر أدريان الى
مدينة باهليون (قصر الشم) - وقال
أيضا في الكلام عن عين شمس أن في

وكان رأى الآخرين أنه بوصفه
الأخير أصبح مصبا لقانورات المدينة
ومنها للميكروبات والأمراض •
وتغلب رأى التّى أخيرا •

فقد ورد في تقرير اللورد كرومر
عن سنة ١٨٩٧ (نشر بجريدة المقطم
في ٤/٦/١٨٩٨) : أفضى مد الترام
الكهربائي في شوارع القاهرة الى ردم
الخليج • وهو ترعة قديمة كانت تمر
سابقا في قسم من القاهرة • وكان
يحتفل بفتحها كل سنة عند ارتفاع
النيل احتفالا يظن أنه يمتد الى أيام
فتوح العرب الأولى • غير أن هذه
الترعة أهملت منذ سنوات بسبب
الاصلاحات التي تمت بالرّى • فصار
الاحتفال بفتح الخليج مجرد صورة
فقط • ثم ان مصلحة الصحة (وزارة
الصحة لم تنشأ الا سنة ١٩٣٥) ألحت
على الحكومة مرارا في وجوب ردم
الخليج • ولما فشت الكوليرا سنة
١٨٩٦ لم يفتح وقتيا وكان يظن أن
الأهالي يستكرون ردمه واطفال
الاحتفال به • لذلك لم يشدد في الأمر
كما يقتضى • غير أنه ظهر على مصر
الأيام أن اهتمام الأهالي ببقائه مبالغ
فيه • وعليه قر القرار في السنة
الماضية - ١٨٩٧ - على ردمه •

وقال على مبارك أن الخليج كان يتبع فى سيره أكر المواضع التى تغلتها التربة الحلوة الموصلة لبندر السويس كما وجد ذلك من الآثار القديمة عند حفرها وحفر ترعه الاسماعيلية • وكان يمر بقرب بليس والعباسة والتل الكبير والسرايوم ويمسأ البرك المرة بسبب أن بركة التمساح والبرك المرة كانت متصلة ببعضها وبالبحر الأحمر كما قال بذلك المؤرخون •

ومع تضارب الأقوال فى مجرى الخليج القديم فلا شك أن الفراعنة نفذوا اتصال النيل بالبحر الأحمر • وأن هذا الاتصال كان - على الأرجح - من فرع النيل الشرقى المعروف ببحر الطينة أو البحر البلوزى الذى كانت تقع عليه مدينة عين شمس مقمر عبادة روح أى الشمس • ويتهى بحر الطينة الى مدينة الطينة أو بلوزة شرقى قناة السويس الحالية على طرف بحيرة تيس - المنزلة - التى كانت ممتدة الى هناك •

ولا يزال اسم سهل الطينة يطلق على ما تخلف من بحيرة المنزلة شرقى قناة السويس وشرقى مدينة بورفؤاد

بحريها بركة وأنها تأخذ مائها من الخليج المجاور لها •

واستنج على مبارك أن البركة هى بركة الحاج التى اوتدمت وصارت مزارع • والخليج المصرى يمر بحافتها • ففى هذا يكون الخليج المصرى هو الخليج الذى حفره الفراعنة •

وبركة الحاج كانت بين المرج والخانكة • وسميت كذلك لأن الحاج كانوا يجتمعون عندها فى خروجهم للحج وفى عودتهم منه •

ومدينة بابليون التى ذكر أن القيصر أدريان مد الخليج اليها مدينة مصرية قديمة كان بها الحصن المعروف بحصن بابليون (قصر الشمع) الذى فتحه العرب فى أول المعمر سنة ٢٠ هـ (ديسمبر سنة ٦٤٠ م) عند قدومهم مصر • وآثاره باقية للآن جنوب غربى جامع عمرو بن العاص بالفسطاط بحوالى كيلو متر قريبا • وكان الحصن وموقع جامع عمرو على النيل مباشرة عند القنقع العربى • وقيل أن الحصن أصلا من بناء الفرس وأن القيصر تراجان (٩٨ - ١١٧ م) السابق لأدريان قد جده • وقيل أن اسم بابليون معناه بابل الصغيرة •

كما لا تزال هناك قرية باسم بلوطة
محرقة من اسم بلوطة •

٦ - العرع البليني وهو الباقي
للآن باسم فرع رشيد •

٧ - العرع الكاوي • ويبدأ من

فرع رشيد بالقرب من موقع كفر

الريات ويصب في البحر الأبيض عد

أبي قير •

وفي موقع مدينة الطينة المذكورة

أو بالقرب منها قامت المدينة التي عرفها

العرب باسم مدينة العرما • والعرما

محرقة من اسمها القبطي فرومي •

وكان الرومان يسمونها بلوزيوم •

وقال بعض مؤرخي العرب أن الأرض

هناك كانت في الأزمن السحيقة ممتدة

إلى جزيرة قبرص ثم طغى البحر

عليها • وكان للعرما في التاريخ شأن

يذكر كحصن أمامي لمصر ، ثم تضاعف

شأنها حتى أصبحت منفى للعصاة من

الممالك ، ثم اندثرت وتلاشت منذ

القرن التاسع عشر الميلادي •

وينسب بعض المؤرخين العرب إلى

العرما أنها مجمع البحرين الذي ذكر

القاء موسى وفناء يونس بالخضر عليهم

السلام عنده (فوحدا عبدا من عبادنا

آتناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا

علما) (الآية ٦٥ من سورة الكهف) •

وأنه كانت بها الأبواب التي قال عنها

والاستطراد واستكمال الصورة

نذكر أن دلتا النيل كانت قديما في

زمن المراجعة من مبة أفرع :

١ - الشرقى واسمه بحر الطينة

أو البلوزي المدور • ويبدأ من النيل

جنوبى موقع القمطر الحيرية - أي

قبل الدلتا الحالية - وقد على مبارك

أن خليج أبي الجبا ومصرى

أبى الأخضر الحاليين جزء منه •

٢ - البحر التيسى ويبدأ من فرع

ديباط الدلى بالقرب من موقع مدينة

زفتى وينتهى إلى بحيرة المنزلة عند

صا الحجر •

٣ - البحر المنديسى • ويبدأ أيضا

من فرع دباط الدلى بالقرب من

موقع مدينة المصورة • ويصب في

بحيرة المنزلة • والأرجح أن هذا

الفرع هو البحر الصغير الدلى

بمحافظة الدقهلية •

٤ - البحر العاتيتى • وهو الباقي

للآن باسم فرع دباط •

٥ - الفرع السبتى في وسط الدلتا

الحالية يأخذ من فرع دباط عند موقع

مدينة طلخا ويصب شرقى الرلس •

التاسع عشر قبل الميلاد هو نفس الخليج الذى جدد حفره عمرو بن العاص والذى أخذت ترعة الاسماعيليه جزءا منه فى القرن التاسع عشر بعد الميلاد • والذى بدأت شركة الترام سنة ١٨٩٧ م فى ردم جزء آخر منه داخل المدينة • وودمت بعد ذلك أجزاء أخرى أخيرا لما امتدت حدود عوايد أملاك القاهرة شمالا - لكن عمر هذا الخليج ٣٨٠٠ سنة تقريبا •

ولكن لا جدال أن الخليج أو الجزء من الخليج الذى بدأت شركة الترام فى ردمه سنة ١٨٩٧ م هو من الخليج الذى جدد حفره عمرو بن العاص سنة ٢٣ هـ (٦٤٤ م) وقامت على جانبه السكر ثم القطائع ثم القاهرة الفاطمية • ولم يتغير مجراه داخل المدينة طول هذه المدة • وعمر هذا الجزء قريب من ثلاثة عشر قرنا غير مشكوك فيه •

ويبدو مما ذكر فى أول هذا المقال أن الفراغة نفذوا اتصال البحرين الأبيض والأحمر عن طريق خليج آخر عرف باسم خليج البرزخ • وهى فكرة دى ليسبس فى انشاء قناة السويس • ونظرا لاختلاف منسوب

يعقوب عليه السلام لأولاده (لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة) (الآية رقم ٦٧ من سورة يوسف) •

ونعود الى ما قبل الاستطراد •

فمن الأقوال السابقة يرجع أن الخليج المصرى بعد مأخذه من بحر الطيبة كان يمر بطريق يقرب كثيرا من مجرى ترعة الاسماعيليه الحالية • حتى يصب فى الجزء الجنوبي من بحيرة التمساح أو فى البحيرات المرة التى كانت والتمساح والبحر الأحمر متصلة ببعضها • وأن بطليموس الثانى أخذ من نهايته فرعا الى المدينة القديمة القلزم التى قامت السويس مكانها • وأن القيصر أدریان مده بالقرب من مأخذه من بحر الطيبة الى مدينة بابلون • وأن هذا الخليج مع تطاول الأزمان منذ حفره الفراعنة أول مرة فى القرن التاسع عشر قبل الميلاد كان يهمل أحيانا حتى يصبح غير صالح لتحقيق الغرض من انشائه ثم يأتى حاكم مصلح فيجده سواء فى مجراه الأصلى أو مع بعض التغيرات •

فان صبح هنا - وهو راجع - كان الخليج الذى حفره الفراغة فى القرن

ويجدد بنا أن نذكر أن ترعة الاسماعيليه كان لها منافع من النيل • الأول شمال قصر النيل أى بالقرب من موقع فندق هيلتون الحالى • والثانى المأخذ الحالى عند شبرا • وكان الفرع الأول يسير فى جزء من مجرى الخليج الناصرى حتى الظاهر ثم يتجه شمالا بشرق حتى يلتقى بفرع الاسماعيليه الحالى شمال الأميرية • وقد تم الآن ردم الفرع الأول •

والخليج الناصرى - نسبة الى الناصر محمد بن قلاوون • وكان يبدأ من النيل شمال موقع القصر العيني ثم يتجه شمالا بشرق الى موقع ميدان التحرير وشارع سليمان باشا الحالى حتى ميدان رمسيس بالقرب من جامع أولاد عنان (بشارع الجمهورية حاليا) ثم يتجه شرقا فى حى الفجالة حتى قرب ميدان الظاهر حيث يلتقى بالخليج المصرى •

وكان الخليج المصرى يصد تقاطعه مع شارع رمسيس عند غمرة يسير فى الجانب الشرقى لفرع ترعة الاسماعيليه السابق مخترقا الوايلى (والوايلى نسبة الى بنى وائل احدى القبائل العربية) وموازيا لهذا الفرع حتى التقائه بالفرع الثانى شمال الأميرية • ثم يسير بجوار

المد فى البحرين الأبيض والأحمر (أقصى المد فى البحر الأحمر ٢ متر و ٤٠ سنتى وفى الأبيض ٣٨ سنتى) ولا تخفاض الأرض بجوار بحيرة المنزلة مما يخشى عليه من التلف نتيجة التأثير بالملوحة فقد أقاموا سدودا فى خليج البرزخ تفتح وتغلق حسب احتياجات الملاحة كما أقاموا سدودا فى الخليج الحلو الآخذ من النيل لتعطف مناسيب المياه وتحمى سلامة التربة (الخطط التوفيقية للى مبارك ج ١٨ ص ١١٤ و ص ١٢٤) •

وقد أراد عمرو بن العاص تجديد هذا أيضا ولكن منعه عمر بن الخطاب خوفا من وصول مراكب الأعداء للحجاز •

وكان الخليج المصرى بوصفه المذكور الفرض منه أولا الملاحة لنقل التجارة بين وادى النيل والبحرين الأبيض والأحمر • وثانيا لرى الأراضي التى يمر بها • ثم استغل أهل القاهرة وجوده للاستقاء والنزهة • وبالتالي فى هذا حتى خرجوا عن حدود اللياقة والأدب مما دعا بعض الحاكمين الى تحريم المرور فيه الا للتجارة •

بإعادة حفره سنة ٢٣ هـ (٦٤٤ م)
ولهذا عرف باسم خليج أمير المؤمنين .
ثم دخل الفاطميون مصر فى عهد
الخليفة الفاطمى المعز لدين الله .
وأنشأ قائده جوهر مدينة القاهرة
سنة ٣٥٨ هـ (٩٦٩ م) على الشاطئ
الشرقى للخليج فيما بين باب الشرية
وباب الخلق الحاليين فصرف بخليج
القاهرة .

وذكر المقرئى أن العامة تسميه
فى وقته (القرن التاسع الهجرى -
الخامس عشر الميلادى) بالخليج
الحاكمى وخليج اللؤلؤة والحاكمى
نسبة الى الحاكم بأمر الله الفاطمى
واللؤلؤة نسبة الى منظره اللؤلؤة -
والمنظره عبارة عن قصر صغير - التى
أنشأها العزيز باقة بن المعز على الشاطئ
الشرقى للخليج بالقرب من موقع
ميدان باب الشرية الحالى . وكان
الخليفة وحاشيته من رجال ونساء فى
أيام الفيضان وغيرها من المناسبات
ينتقلون اليها للترعة من القصر
الشرقى الكبير على الدواب وعلى
الأقدام فى صراويل تحت الأرض
حتى لا تراه الميون .

ثم تطورت المدينة حتى اتصلت
القاهرة الفاطمية بالفسطاط وما بينهما

ترعة الاسماعيلية الحالية بعد اندماج
فرعها وموازيا لها تقريبا الا فى بعض
الأجزاء . ثم يتجه شرقا بتسليم
مستشفى الأمراض العقلية بالخانكة .
ثم شمالا الى قرب أبى زعبل .

وتضاهى طول الخليج فقد ذكر على
مبارك أن الخليج فى وقته أصبح بعد
انشاء ترعة الاسماعيلية يصب فى
الجبل جنوبى أبى زعبل . وأن طوله
٤٦٢٠٠ متر وعرضه من ٤ - ١٥ مترا
وارتفاعه فى الفيضان ٦٢٠ متر .

وكان يخرج من الخليج من جابه
الشرقى داخل حدود عوايد أملاك
مدينة القاهرة الحالية خمسة فروع
ردمت جميعها . ولا تزال أسماء بعض
هذه الفروع تطلق على الشوارع التى
حلت محلها . ثم شارع ترعة الجبل .

وكان الخليج مردوما عند الفتح
الاسلامى لاهمال مرافق البلاد الحيوية
والوهن الذى دب فى الامبراطورية
الرومانية . وقد مر بين أدریان آخر
من جدد حفره . وبين الفتح الاسلامى
ما يقرب من الخمسة قرون . فلما
دعت الحاجة الى اتخاذ طريق سهل
لنقل المؤن الى الحجاز لما فى مصر
من وافر الخيرات . أمر أمير المؤمنين
عمر بن الخطاب عمرو بن العاص

وحصن بابليون بحوالى ٢٥٠ مترا
تقريبا •

وكان النيل يجرى غربى موقع
مسجد السيدة زينب بحوالى ٣٠٠ متر،
والآن يحد عنه بحوالى ١٣٠٠ متر
تقريبا • وكان النيل يسير فى اتجاه
شارع عماد الدين على وجه التقريب
حتى ميدان رمسيس • وكان جامع
أولاد عثمان بشارع الجمهورية على
النيل مباشرة • وكان هناك الميناء
النهرى للمدينة • وهناك أيضا كان
الفاطميون يحتفلون بتوديع الأسطول
الخارج للفرز فيسير من هناك فى النيل
الى فرع دمياط ثم الى البحر الأبيض •

وبالقرب من موقع ميدان السيدة
زينب كان أول الخليج الذى جدد
حفرة عمرو بن العاص • وهناك أنشأ
عبد العزيز بن مروان (تولى ولاية
مصر من قبل أخيه عبد الملك بن مروان
من سنة ٦٥ - سنة ٨٥ هـ) قطرة
على الخليج • وكان بالقرب من هذه
القطرة منظره السكرية التى أشأها
الفاطميون • وكانوا يتقلون إليها فى
الاحتفال بجبر الخليج ووفاء النيل •
وقال المقرئ عن منظره السكرية :
أنها من جنان الدنيا المزخرفة • وأفاض

من المسكر والقطائع حتى أصبح
الجميع مدينة واحدة يجوز أن نسميها
مصر القاهرة (أو ما اصطلح أخيرا
على تسميتها القاهرة الكبرى) أو
ما كان يجرى على ألسنة الناس مصر
فقط أو كما ورد اسمها فى كثير من
الحجج القديمة مصر المحروسة •
وكان الخليج يحدها غربا فى الجزء
الأكبر منها • وغربى الخليج والبساتين
حتى النيل ثم حكزت هذه البساتين
والمزارع وتحولت الى مباني تضاف الى
رقعة المدينة الكبيرة تعرف باسم
الخليج المصرى •

ثم لما جددت خلجان أخرى مثل
الخليج الناصرى • وخليج الدكر •
وخليج الخور • وغيرها عرف باسم
الخليج الكبير •

وإذا قيل الخليج فقط انصرف
المضى الى هذا الخليج الكبير •

ولم يكن النيل عند الفتح العربى
وعند تجديد عمرو بن العاص حفرة
الخليج يجرى فى مجراه الحالى •
فقد ذكرنا أن جامع عمرو • وحصن
بابليون بالقسطاط كانا وقتذاك على
النيل مباشرة • والآن يمدان : جامع
عمرو عن النيل بحوالى ٥٢٥ مترا •

ناحية أخرى • وعرف هذا الشارع في مقابل القاهرة الفاطمية بشارع بين السورين • ولسبب تسميته هذا الاسم تفصل ليس هنا مكانه •

ثم امتد هذا الشارع الموازي للخليج حتى موقع ميدان السيدة زينب وعرفت أجزاؤه بأسماء مختلفة تبعاً للأحياء والمصالح التي يمر بها • وكان ترتيب هذه الأسماء ابتداء من باب الشرية : شارع الشمراني - ثم بين السورين - ثم بين النهدين - ثم جامع البنات - ثم قطرة الأمير حسين - ثم شارع الحين (جامع الحين موجود حالياً في الطرف الجنوبي لميدان باب الخلق) - ثم شارع ضلع السمكة - ثم شارع بشتاك أو درب الجماميز - ثم شارع اللبودية حتى ميدان السيدة زينب •

ثم اندثر جزء من هذه الأسماء • أو اختصرت • وأصبحت : شارع الشمراني • ثم شارع بين السورين لناية تقاطع الموسيقى - ثم شارع جامع البنات حتى باب الخلق - ثم شارع درب الحمير ، وسمي شارع اللبودية الباقي منه جزء للآن حتى ميدان السيدة زينب •

في وصفها ووصف الاحتفال بجبر الخليج • وقد تعود الى ذكرها وذكر هذا الاحتمال في مقال آخر باذن الله وقد جهل الآن مكان قطرة عبد العزيز ابن مروان ومنظرة السكر • ولكن نرجح أن المنطرة كانت مكان المدرسة السية أو دار الهلال الحاليين شارع محمد عز العرب (المتديان سابقا) أو قريباً منهما •

ثم بعد الفتح العربي أخذ النيل في التحول غرباً • حتى اذا كان القرن السابع الهجري (١٣ الميلادي) جدت أحياء نرفها الآن بفم الخليج ، والمنيرة ، والقصر العيني بجاردن سقي بميدان التحرير ، وباب اللوق ، وسليمان باشا وغيرها • وبذلك بعد النيل عن مأخذ الخليج • فمد الصالح نجم الدين أيوب سنة بضع و ٦٤٠ هـ (١٢٤٢ م) الخليج الى النيل عند المكان الذي لا يزال معروفاً للآن بفم الخليج •

وبعد انشاء القاهرة الفاطمية على الشاطئ الشرقي للخليج استجد شارع بينها وبين الخليج (وكان السور الغربي للقاهرة يبعد عن الخليج حوالي ثلاثين متراً) كما استجدت أملاك تشرف على الخليج من ناحية وعلى الشارع المذكور من

- ولكل اسم من هذه الأسماء قصة وتاريخ تركهما الآن لعدم الاطالة •
- وكانت المباني بأجزاء الشارع المذكور في الجانب الغربي منه تطل من جانبها الغربي على الخليج ومن جانبها الشرقي على هذا الشارع •
- ثم ردم الخليج وسار في مجراه الترام سنة ١٨٩٩ م وأصبح شارعاً باسم الخليج المصري كما سبق ذكره •
- وفي سنة ١٩٣٥ تمسرد توسيع شارع الخليج فأزيلت الماني بينه وبين الشارع المذكور • وأصبح عرض
- شارع الخليج بوجه عام مكوناً من ثلاثة أجزاء : مجرى الخليج الأصلي والمباني التي كانت تشرف عليه والشارع المذكور •
- وفي سنة ١٩٥٦ أطلق على شارع الخليج اسم شارع بورسعيد تخليداً لمقاومة المدينة الباسلة للعدوان الثلاثي من إنجلترا وفرنسا واسرائيل سنة ١٩٥٦
- والخليج المصري اسم جديد بالاحتفاظ به فهو ثمانية ولاثون قرناً من تاريخ مصر •
- محمد كمال السيد محمد

بين الكتب والصحف

بمستند من الله تعالى

في رحاب الإيمان •

للاستاذ محمد عبد العزيز عبد المليم •

•• وأن تنفذ الى القلوب ، ونستحود
على الموس • •

الحق أن المؤلف الديه جال بنا جولة
ممتعة ، وقدم لنا من خلال هذه
الجولة الممتعة وجبات شهية فيها غذاء
انروح والقلب والعقل ، كلمات في
سطور ، جاءت في رهاء مائة وثمابين
صمحه ، حيث أمتنا أيضا بزهاء مائة
ونميين حطيرة ، تميزت هذه الخواطر
كلها بأنها على صلة وثيقة بحياتنا ،
في مجالها الروحي ومجالها المادي ،
ومجالها السلوكي : مع الله ، الثقة
في الله ، الاعتزاز بالله ، احفظ الله
يحفظك ، اذا سألت فاسأل الله ،
تعرف الى الله في الرضاء يعرفك في
الشدة ، اتق الله حيثما كنت ، قل
آمنت بالله ثم استقم ، لا يكلف الله
نفسا الا وسعها ، قل لن يصينا الا

هذا الكتاب الذي نشرته «الأهرام»
يقع في أكثر من ثلثمائة صفحة من
القطع الكبير ، وهو يمثل السلسلة
الأولى من حلقات البرنامج الاذاعي
المعروف الذي يقدمه يوميا المؤلف من
اداعة جمهورية مصر العربية ،
والمؤلف من شباب علماء الأزهر
اشريف ، واذاعي لامع في اداعة
القرآن الكريم ، يقدم عدة برامج
«وجهة لها جذبيتها لدى المستمعين ،
وقد صدر الكتاب بكلمة قيمة للامام
الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود
شيخ الأزهر ، جاء فيها : « بهذه
كلمات منيرة في رحاب الإيمان ،
أضاء بها قلب كاتبها الفاضل ، وفاضت
على قلمه البليغ بالموعظة الحسنة ،
والهجرة النافذة ، والحكمة المراجعة ،
فحق لها أن تنشق طريقها الى الأسماع

ما كتب الله لنا ، اذا كنت في نعمه
 وبرها ، لتظل كلمة الله هي العليا ،
 رحم الله رجلا شغلته عيونه عن
 عيوب غيره ، لو أحسوا لص يله
 لأحسنوا العمل ، الإسلام وتكوين
 الرأي العام ، السماحة ، رحم الله
 رجلا أهدى الى عيوني ، الأسن
 والجماعة ، رقة الله ، المسلم
 الايجابي ، من المفس ؟ ، ما كان لله
 دام واتصل ، الاسنان الحليمة ،
 الدنيا ومكنها الصحيح ، عبيد
 الدنيا ، مرضى التكالب على الدنيا ،
 حقيقة الايمان ، حماية العقيدة ، كما
 تدبر تدان ، الدين النصيحة ، الدين
 العاملة ، شريعة الله ، تلك حدود الله
 فلا تعتدوها ، الأمة الدينية ، خشية
 الله وخشية الناس ، صلاح القلوب ،
 الإسلام والمادية ، وظيفة المسجد ..
 وهكذا خطرات عديدة ، فيها توجيه
 لبناء المسلم على أسس سليمة وقوية
 من العقيدة ، والمادة والسلوك ما ،
 انها حواطر في كلمات ليست من
 سطور وحسب ، بل كلمات من نور
 أيضا ، فيها تجلية لكثير من المماني
 الإسلامية ، وفيها تصحيح للمفاهيم
 الإسلامية ، وفيها حوار يتجلى فيه
 الدفاع عن الفكر الاسلامي .. في
 دوحة القرآن .. هذا هو الباب

١- بي من الكتب ، وقد استوعب ست
 عشرة لقطه من كتب الله ، أو بمعنى
 آخر ست عشرة وقفة ازاء ست عشرة
 آية قرآنية : النقوى والقول السديد ،
 الأسن بين الهلع والامس ، ذكر
 الله ، رفض الظلم ، تصحيح الله ،
 خوف الله ، عفة السكوت مع الظلم ،
 اما أمواتكم وأولادكم فتة ، اعلوا
 أن الله يحول بين المرء وقلبه ، هل
 بينكم بالأحسرين أعمالا ؟ قد أطلع
 من تركي ، ثم ان كل من في السموات
 والأرض الا آتى الرحمن عبدا ..
 وفات فيها عمق ، ووثقة الصلة
 سلوكنا في الحياة ..

و : خواطر من الحياة ، هو الباب
 الثالث ، وهذه الخواطر ليست ذهنية ،
 بل جاءت نتيجة احتكاك المؤلف
 بالأفراد والأحداث والمشاهدات ..
 و : سبحات مع الرسول ، هو الباب
 الرابع .. صفحات قليلة كلها مناجاة
 مع رسول الله - صلوات الله عليه
 وسلامه ، في يوم مولده ، وفي
 روضته الشريفة ، و مواقف خالدة ،
 هو الباب الخامس ، للرسول العظيم
 يوم مات ابنه ابراهيم ، ويوم انتصر
 على أعدائه في فتح مكة ، ومع بعض
 عماله ، وفي قصة فاطمة المخزومية

كث أود - وحسب - أن يراعى المؤلف أن الأحاديث المذاعة ، حين تتحول الى كذب ، يجب أن يستدرك فيها ما لم يكن يسمح بذلك الوقت المحدد لاذاعة كل حلقة ، ومن الأهمية بمكان مسألة الأحاديث التوية ، ففي مجال الكثرة توافر الفرصة لضبطها وتخريجها ولو بالاشارة على هامش الكتاب ، كذلك مسألة شرح الألفاظ التي كانت في حاجة الى الشرح ، ولو أنها قليلة في الكتاب ، وهذه ملاحظة عبرة لا تمس قدر الكتاب الجيد شكلا وموضوعا ، الذي أمتنا بكلمات من نور •

✽ من الخالق .. الله ام الصدهة ؟
للاستاذ رشدي مدبولي •

هذا كتاب نشرته مكتبة الزهراء بالقاهرة ، ويقع في أكثر من مائتين وثلاثين صفحة من القطع الكبير ، قدم له بمقدمة موجزة فضيلة الشيخ محمد الفزالي ، أشار فيه الى سروره بقراءة هذا البحث ، وأن تتداوله أيدي القارئ له في كل مكان ، والى أن الأسلوب العلمي الجاد ضرورة ملحة مامة لحماية الحقيقة واقناع الآخرين بها ..

التي سرفت ، وفي هذه أسى در حين غير بلالا بآمه ، كذلك مواقف خالدة لعمر بن الخطيب ، وأسس بن النصر صاحب رسول الله ، وعمرو بن عبد العزيز والشافعي ، و « مع رسائل المستمعين » هو الباب السادس .. وهو ردود على أسئلة المستمعين واستفساراتهم في شتى الشؤون الدينية ونسب الحجة وعلاقتها بالدين ، أم تمه الأبواب التسعة ، فهي « مذاعة ودعاء » و « في رخص الصالحين » و « من كلمات الصالحين » وعدويها تدل عليها ..

وبعد ..

فأكرر القول هنا ، بأن الكتاب منعة في جولات وخواطر ، ووجبات دسمة فيها غذاء شهى للروح والقلب والعقل معا ، فقد عالج المؤلف كثيرا من القضايا الدينية والاجتماعية والسلوكية الحية ، ودفع عديدا من الشبهات التي أدت الى شيء من القلق لدى شبابنا المسلم المثقف ، وذلك كله في أفق واسع ، وجارات سهلة ، وأسلوب شيق ، وفي ذلك كله نرى المؤلف يبنى عرضه للمسألة على أساس آية من كتاب الله ، أو حديث لرسول الله ، أو حكمة لأحد الحكماء من السلف الصالح ..

الحقيقة مجتهدا بعكزه ، ولذلك كانت
رسالات السماء ، ولذا كن الرسل
الذين أرسلوا لهداية الاسان الى
الحق ..

وفى المؤلف يرى بعد ذلك ، أن
كل ما حولنا ليدعونا أن نبحث عن
الله ، وسوف نرى الله فى كل ما
حولنا ، فى الطيور ، فى الحشرات ،
فى الحيوانات ، فى البحر ، فى
النباتات ، فى السماء والأرض ، فى
الفلاف الهوائى ، فى الكائنات
الدقيقة ، فى القدرات الرائعة ، فى
الاسان ، والمؤلف يسمي بهذا التعبير
أننا نرى الله من خلال قدرته
المظيمة ، وصنعه الدقيق ، فى كل ما
حولنا ، مما لا يدع مجالاً للشك فى
أنه يستحيل على المصادفة أو الطبيعة
أن يكون لها حيلة بهذا الكون الذى
يسير وفق تدبير محكم ، وصنع
متقن ، والحق أن المؤلف فى هذا
الجزء الأكبر من الكتاب بجال بنا
جولة علمية ممتعة ، فيها تفصيل لكل
شيء ، ولا يسع القارئ بعد الانتهاء
منها الا أن يهتف من أعماق نفسه :
صنع الله الذى آمن كل شيء ..

والمؤلف الشاب المخرج فى كلية
العلوم ، أهدى كتابه الى الذين
يبحثون عن الحقيقة .. وإلى الذين
يتشوقون الى معرفتها ، وأهداء الى
الدافعين عن الحق ، وإلى المؤمنين
لعل الكتاب يزيدهم ايمانا ، وإلى
المشككين ، لعله يزيل الشاوة عن
عيونهم ، ثم أهداه أخيرا الى الذين
امنوا بالصدقة وحدها .. لعل نورا
ينبلج فى قلوبهم فيهندون للحاق ..
ويهندون للحق ..

فى المقدمة المركزة الثمرة ، عرض
المؤلف لسؤال ودعه الكثيرون عبر
الزمن : من هو الخلق ؟ .. سؤال
حار فيه الفلاسفة والمفكرون - كما
يقول المؤلف ، وتعددت الاجابات
وتفاوتت .. فتارة تجسد صورة
الخالق حيوانا من تلك التى يهابونها
ويخشونها ، وتارة أيضا نرى صورة
الخالق قد تجسدت فى مظهر من
مظهر الطبيعة الخارقة التى لا يستطيع
الاسان دفعها . فعبدت الشمس
والقمر والسحاب ، ثم يشير المؤلف
فى النهاية ، الى أن السماء لم ترك
الاسان يبحث وحده ، وتركه
حائرا ، ولم تركه يبحث عن

العدوانية التي تقف للإسلام بالمرصاد،
فلمؤلف أجاد لأنه كتب في مجال
تخصصه ، وأملنا كبير في أن يحتذى
به الشباب في مجالات تخصصاتهم
إن شاء الله .

✻ حول حكم قضائي جريء :

لم أكد أصدق عيني وأنا أقرأ هذا
الخبر الموجز في الصفحة الأخيرة
من جريدة الأهرام في ٣٠/١٠/٧٤ ،
الخبر تحت عنوان : للعاملة الحق في
السفر دون إذن الزوج .. يقول :
« إبراهيم رشدي رئيس محكمة شمال
القاهرة أصدر أول حكم بحق الزوجة
في السفر للخارج - رغم اعتراض
الزوج - الذي سيقترب مبدأ قانونياً ..
الحكم صدر لصالح فاطمة محمود
التي تعمل مدرسة في الكويت ،
وسينفذ - أي الحكم - بمسودته قبل
طبعه حتى تستطيع السفر فوراً » .

كنت أود أن يشير الخبر إلى : « على
أي أساس بنى القاضي حكمه الجريء »
ونحن نعلم أن من حق القاضي أن
يجتهد في مجال القانون الوضعي ،
لكن المسألة تصل بنصوص شرعية
لا تقبل المناقشة ، ونحن نعلم - على
قدر معلوماتنا البدئية ، أن من حق

وتحت عنوان : عاديون وجاحدون
.. سجل حواراً دار بينه وبين أحد
الملاحدة ، والحق أنه حوار مقنع
تفوق فيه جانب الإيمان على جانب
الالحاد ، وتحت عنوان : معاول
وفؤوس ، عرض المؤلف لأولئك
الملاحدة الذين يحملون المعاول
والفؤوس متصددين لفكرة وجود
الله ، كما عرض لآراء بعض الفلاسفة
الغريبين الذين وقفوا إلى جانب فكرة
وجود الله ، وأخيراً تسأل المؤلف :
أين هي الصدقة ؟ فالحجيب أن
القائلين بالصدقة يتحدثون باسم العلم ،
والعلم في الحقيقة منهم يدير ظهره
لهم ..

وبعد ..

فما أحتاجنا إلى هذه الدراسة التي
قدمها المؤلف الأستاذ رشدي مدبولي ،
فالفكر الإسلامي اليوم في مواجهة
عديد من التحديات التي تهب علينا
من الشرق والغرب ، في ثياب المادية
الملحدة ، وكم كنا نود أن يدلى
شبابنا المتقف من خريجي الكليات
المدنية العملية والنظرية بدلائهم في
هذه المعركة التي لا تزال حامية
الوطيس بين الإسلام وبين الأفكار

الزوج أن يستأنف الحكم ، والسرعة
 في تنفيذ الحكم يضيع على الزوج حقه
 في الاستئناف ، وهو حق قانوني من
 النظام العام ؟ ولست أدري إذا كان
 القاضي قد جال بذهنه أن أي زوج
 يحس بشيء من الكرامة لا يمكن
 - والحال كذلك - أن يبقى على مثل
 هذه الزوجة التي تعتبر ناشزا .. !

تقدر عليه .. ولا تتفق الا بقدر
 ما تستفيد .. ولا تطلب من الجزاء
 الا بقدر ما صنعت .. ولا تفرح الا
 بما نلت من طاعة الله .. ولا تتناول
 الا ما رأيت نفسك له أهلا

« الحسين بن علي »

محمد عبد الله السمان

❖ قراءات :

« لا تكلف ما لا تطيق .. ولا
 تعرض لما لا تدرك .. ولا تمد بما لا

باب الفتيوى

بمؤتاز محمد بن سنان

وامتدلووا بحديث ابن عباس رضى الله عنهما : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من أراد الحج فليقبل فإنه قد يمرض المريض ، وتضل الراحلة ، وتكون الحاجة » وعنه أنه صلى الله عليه وسلم قال : « تمجلوا الحج - يبنى الفريضة - فان أحدكم لا يدري ما يعرض له » رواه أحمد واليهقى ، والقائلون بالترأخي حملوا هذه الأحاديث على التدب ، وأنه يستحب تمجيله والمبادرة به ، عند الاستطاعة .

س ٢ - هل حج الصبي يجزئه عن حجة الاسلام ؟ وما رأى الفقهاء فى ذلك بالتفصيل ؟

الجواب - أجمع الفقهاء على أن الصبي اذا حج قبل أن يدرك فعلية الحج اذا أدرك ، والدليل على ذلك ما روى عن ابن عباس رضى الله

س ١ - هل الحج واجب على الفور أم على التراخي وما رأى الفقهاء فى ذلك ودليلهم ؟

الجواب : ذهب الامام الشافعى : والثورى ، والأوزاعى ، ومحمد بن الحسن الى أن الحج واجب على التراخي ، فيؤدى فى أى وقت من العمر ، ولا يأتى من وجب عليه بتأخير ، متى أداه قبل الوفاة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخر الحج الى السنة العاشرة من الهجرة ، وكان معه أزواجه وكثير من أصحابه ، مع أن إيجابه كان سنة ست .

فلو كان واجبا على الفور لما أخره صلى الله عليه وسلم ، وذهب أبو حنيفة ، ومالك وأحمد بن حنبل ، وبعض أصحاب الشافعى ، وأبو يوسف الى أن الحج واجب على الفور

والسيدة عائشة قالت ذلك مبالغاً
في نسبة ابن عمر الى النسيان ولم
تنكر عليه الا قوله احداهم في رجب
وزاد مسلم وابن عمر يسمع فما قال
لا ولا قال نعم وسكت وقال النووي
سكوت ابن عمر على انكار عائشة يدل
على أنه كان اشتبه عليه أو نسي أو
شك ، ومن هذا تعلم أن النبي صلى
الله عليه وسلم لم يعتز في رجب
وتكالب الناس على العمرة فيه لأنه
شهر الله المحرم والممل الطيب فيه
مضاعف ثوابه *

عنهما ، أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : « أيما صبي حج ثم بلغ الحنث
- أي بلغ أن يكتب عليه أنه - فليبه
أن يحج حجة أخرى » ، رواه
الطبراني بسند صحيح ، وعن جابر
رضي الله عنه قال : حججتنا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
ومنا النساء والصبيان ، فلينا عن
الصبيان ، ورمينا عنهم ، رواه أحمد
وابن ماجه وروى عن عمر رضي الله
عنه أن الصبي يثاب على طاعته وتكتب
له حسنة دون سيئانه *

س ٤ - هل يجزئ الحج من مال
حرام ؟ وما حكم من حج من مال
حرام ؟

س ٣ - تكالب الناس على العمرة
في رجب فهل النبي صلى الله عليه
وسلم اعتز كثيراً فيه ؟

الجواب - اختلفت الفقهاء في
هذا فمنهم من أجاز له مع
الائتم ومنهم من منعه ، وقال
الامام أحمد : لا يجزئ ، وهو الأصح
مستدلاً بقول النبي صلى الله عليه
وسلم : « إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً »
وروى أبو هريرة رضي الله عنه أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا
خرج الحاج حاجاً بنفقة طيبة - حلال -
ووضع رجله في الفزد - ركاب من
جلده يعتمد عليه الراكب حين يركب -
فنادى ليك اللهم ليك ، ناداه مناد

الجواب - ورد عن ابن عمر ، أنه
قيل له كم اعتز النبي صلى الله عليه
وسلم ؟ قال : « أيما احداهم في
رجب » ، قال السائل ، فقلت لعائشة
يا أماء ، ألا تسمعين ما يقول أبو
عبد الرحمن قالت ما يقول ؟ قال :
يقول ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اعتز أربع عمرات احداهم
في رجب قالت يرحم الله أبا
عبد الرحمن ، ما اعتز النبي صلى
الله عليه وسلم ، عمرة الا وهو شاهده
وما اعتز في رجب قط ، *

س ٦ - من السيد إبراهيم محمد عبطه ، اسأل شفى من مرضه المزمن فهل يحج عن نفسه بعد انابته الغير .
ليحج عنه مع العلم بأنه توفى .

الجواب : يرى بعض الفقهاء ومنهم الامام أحمد أنه يجزىء حج النائب عنه بشرط أن يكون النائب قد حج عن نفسه قبلاً - ولا تلزمه الاعادة بشقائه - لأن القول بالاعادة مفض الى ايجاب حجتين - ويرى البعض الآخر أنه لا يجزئه لأنه تيقن أنه لم يكن ميؤوساً من شقائه وأن العبرة بالاشهاد ويرى ابن حزم ما رآه الامام أحمد وقال : اذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالحج عن لا يستطيع الحج راكباً ولا ماشياً وأخبر أن دين الله يقضى عنه فقد تأدى الدين بلا شك وأجزأ عنه وأن ما لا شك فيه أن ما سقط وتأدى فلا يجوز أن يعود فرضه الا بنص ولا نص هنا أصلاً بعودته ويقول لو كان عائداً لين عليه الصلاة والسلام ذلك اذ قد يقوى الشيخ فيطبق الركوب ولم يخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فلا يجوز عودة الفرض عليه بعد صحة تأديته عنه .

من السماء ليك وسعديك ، زادك حلال ، وراحلتك حلال وحجك مبرور - مقبول - غير مأزور - جالب للوزر - واذا خرج بالنفقة الخيشة فوضع رجله في الغرز ، فنأدى ليك ، ناداه مناد من السماء ، لا ليك ولا سعديك ، زادك حرام ، ونفقتك حرام ، وحجك مأزور غير مأجور ، رواء الطبراني في الأوسط ، ورواه الأصبهاني .

س ٧ - منى محصورة بين جبل صخرية وأرضها رملية وهي التي تسبب ضربة الشمس فهل جميع الفقهاء متفقون على أن الميت بها أمر لا بد منه ؟

الجواب - الميت يعنى واجب عند الأئمة الثلاثة ، ويرى الأحناف أنه سنة ولا شيء على من تركه لقول ابن عباس اذا رميت الجمار فبت حيث شئت رواء ابن أبي شيبة وقال ابن حزم ومن لم يبت ليلى منى فقد أساء ولا شيء عليه وانفق الأئمة الأربعة وغيرهم على أنه يسقط عن قوى الأعذار كلسقاء ورياء الابل فلا يلزمهم شيء بتركه .

س ٧ - من السيدة هانم ابراهيم ،
هل على المرأة حج مع استطاعتها
وقدرتها المالية سواء صحبها محرم
أم لا ؟

الجواب : يقول ابن عباس رضى
الله عنهما سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول : « لا يخلون
رجل بامرأة الا ومعهما ذو محرم »
ولا تسافر المرأة الا مع ذى محرم
فقام رجل وقال يا رسول الله ان
امرأتى خرجت حلبة ، واتى اكتب
فى غزوة كذا وكذا فقال : « انطلق
فحج مع امرأتك » رواه البخارى
ومسلم واللفظ لمسلم ، وعن يحيى بن
عباد قال : كتبت امرأة من أهل الرأى
الى ابراهيم التميمى تقول : « اتى لم
أحج حجة الاسلام وأنا موسرة وليس
لى ذو محرم » فكتب اليها : انك ممن
لم يحصل الله له سييلا ، « والى
اشتراط هذا الشرط » وجعله من
جملة الاستطاعة ذهب أبو حنيفة
وأصحابه والبخارى والحنبل والنسابة
وأحمد والشافعية

ويقول ابن تيمية اذا حجت المرأة
من غير محرم صح حجها •

س ٨ - من السيد/داود ابراهيم
على - ما رأى الدين فيما حج لئذ
وعله حجة الاسلام ؟

الجواب : أفتى ابن عباس وعكرمة
بأن من حج لوفاء نذر عليه ولم يكن
قد حج حجة الاسلام أنه يجزى •

قال الحافظ : والمشهور عند الشافعية
اشتراط الزوج أو المحرم أو النسوة
الثقات وفى قول تبنى امرأة واحدة

عنهما وأفتى ابن عمر وعطاء بأنه يبدأ • ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا
بمريضة الحج ثم يفى بذروه بعد من ويكم • فى مواسم الحج رواه
ذلك • البخارى ومسلم والنسائى وعن ابن

عبس أيضا أن رجلا سأله فقال أؤجر نفسى من هؤلاء القوم فأنتك معهم
ومن السائل نفسه - وما رأى الدين فيمن يقترض للحج ؟

الجواب : عن عبد الله بن أبى أوفى قال سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الرجل لم يحج أيستقرض للحج ؟ قال : لا ، رواه
البيهقى •

س ١٠ - من موسى على موسى -

هل العمرة فى رمضان تعدل حجة مع الرسول صلى الله عليه وسلم وتسقط
الفرض ؟

الجواب : وردت عدة أحاديث صحيحة ذكرها المنذرى فى الترغيب
والترهيب وكلها تدل على أن العمرة

فى رمضان لها ثواب كثير وفضل كبير ولكنها لا تسقط الفرض ؟

محمد ابو شادى

الجواب : قال ابن عباس رضى الله
عنهما أن الناس فى أول الحج كانوا
يتبايعون بمنى وعرفة وسوق ذى
المجاز - موضع بحوار عرفة - فحافوا
البيع وهم حرم فأنزل الله تعالى :

انساء و آراء

للاستاذ ابراهيم حامد النويهي

✽ الحج :

الفجر الجديد ، يوم الطائر من رمضان
المظيم ١٣٩٣ هـ - السادس من أكتوبر
المجيد ١٩٧٣ م ، الذي حقق الله فيه
لجيشنا ولأمتنا الاسلامية والعربية بقيادة
الرئيس المؤمن محمد أنور السادات
العبور والنصر والفتح .

ارتفع عدد حجاج جمهورية مصر
العربية هذا العام ارتفاعا كبيرا ، وتفيد
الأبناء أن عددهم وصل حوالى ٩٠ ألفا
بين القرعة والدعوات والسياحة وكبار
السن الذين لم تدركهم القرعة فأمر
الرئيس محمد أنور السادات بسفرهم
لأداء الفريضة على أن يتمتعوا بجميع
الامتيازات التي يتمتع بها حجاج
القرعة .

واننا نحمد الله تبارك وتعالى ،
وندعوه سبحانه أن يعيد موسم الحج
فى العام القادم على الأمة الاسلامية
والعربية وقد تحررت جميع الأرض،
وتخلص القدس الحبيب ، والمسجد
الأقصى الحبيب .

وقد اتخذت جميع الاجراءات
اللازمة لراحة الصحيح ورعايتهم فى
السفر والاقامة والمودة .

✽ حجاج ايران :

وصل عدد الذين يؤدون فريضة
الحج من ايران هذا العام ٩٠ ألفا ،
وقام معالى وزير النولة لشئون الحج
فى ايران بزيارة للمملكة العربية
السعودية للتشاور مع المسئولين فيها
من أجل توفير المزيد من الراحة
لحجاج ايران .

ولأول مرة منذ سبع سنوات سافرت
وفود من الصحيح بطريق البحر الذى
كان معطلا بسبب العدوان الاسرائيلى
الفادر عام ١٩٦٧ م ، حتى جاء

✽ مجمع البحوث الإسلامية :

تقرر تأجيل مؤتمر علماء المسلمين الثامن إلى ما بعد موسم الحج ، وكان من المقرر انعقاده يوم ١٥/١١/١٩٧٤م

✽ ندوة عالمية :

أقيم في تونس ندوة عالمية عن (الضمير الأسلامي والمسيحي وتحديات المو) نظمتها جامعتها في شهر نوفمبر ١٩٧٤ م ، واشترك فيها الدكتور عبد العزيز كامل نائب رئيس الوزراء للشئون الدينية ووزير الأوقاف ، ومعه عدد من كبار الشخصيات الأسلامية والمسيحية ، وألقى سيادته في الندوة محاضرة عن الأسلام ودوره في بناء الإنسان المعاصر .

✽ فصول للتدريس بالمساجد :

اتسعت رسالة المسجد في هذه الأيام بشكل ملحوظ ، ففتحت بها فصول للطلبة والطالبات ، لتقويتهم واعطائهم دروسا في جميع المواد بالمجان ، يقوم بالتدريس لهم فيها أساتذة متخصصون متطوعون ، كما ألحق ببعض المساجد نواد للرياضة ، ومصانع للخدمات ، وعيادات

للمريض ، وذلك هوذا بالمسجد إلى سيرته الأولى في صدر الأسلام ليكون كما كان لا للعبادة فحسب ، وانما للعبادة والدرس والعلاج والتدريب وتمويد النشء على حب المساجد .

✽ مساجد جديدة :

قرر الدكتور عبد العزيز كامل نائب رئيس الوزراء للشئون الدينية ووزير الأوقاف إنشاء ١١ مسجدا جديدا في مدن القناة الثلاث . كما قرر سيادته أن تبدأ وزارة الأوقاف في تجديد وإصلاح مقابر علماء مصر ومشاهير رجالها ، وسيشرف سيادته على هذا المشروع الذي يبدأ بمقابر ثلاثة علماء هم : الشيخ محمد عبده ، وحفني ناصف ، وربييه جينسو المستشرق الفرنسي الذي أسلم وسمى نفسه الشيخ عبد الواحد وأصبح من كبار مفكري الأسلام .

✽ آثار إسلامية :

تم الاتفاق بين مصر وفرنسا على ترميم ٣٥ بيتا أثريا إسلاميا في القاهرة ورشيد وأرسلت فرنسا لذلك الأثرى الفرنسي برنارد مورى ، والمهندس جاك رينو .

* برنامج للدكتوراه :

القاهرة ٣٥٠٠٥ درجة ، وكلية اللغة
العربية بأسبوط ٣٥٥ درجة ، وكلية
الشريعة والقانون بالقاهرة ٣٢٥
درجة ، وكلية الشريعة والقانون
أسبوط ٣٢٥ درجة ، وكلية التجارة
أدبي ٣٦٥ درجة وعلمى ٣٠٨ درجة ،
ومعهد الدراسات الإسلامية ٣٦٥
درجة ، ومعهد اللغات والترجمة
٣٣٥٥ درجة ، وكلية التربية
٣٦٥٥ درجة ، وكلية الطب ٤٢١٥
درجة ، وكلية الصيدلة ٣٨٨٥
درجة ، وكلية طب الأسنان ٣٦٧
درجة ، وكلية الزراعة ٣٠٨ درجة ،
وكلية العلوم ٣٣٨ درجة ، وكلية
الهندسة ٣٥٠٥ درجة .

وكلية النبات الإسلامية :

شعبة التجارة ٣٣٧٥ درجة ،
وشعبة الطب ٣٨٤ درجة ، وشعبة
العلوم ٣٥٠ درجة ، وشعبة الدراسات
الإسلامية والأدبية ٣٣٧٥ درجة .

ابراهيم النوي

افتتحت حاميه الملك عبد العزيز
برنامجا للدكتوراه يقسم الدراسات
الطبية الشرعية بكلية الشريعة
والدراسات الإسلامية بمكة المكرمة ،
وسيكون برنامج هذا العام فى فرع
الكتاب والسنة ، وفرع الفقه وأصوله .

* فى جامعة الأزهر :

قبلت جامعة الأزهر هذا العام جميع
الطلبة والطالبات الذين تقدموا
للاتحاق بها من حملة الثانوية
الأزهرية بقسميها العلمى والأدبى ،
وعددهم ٣٣٤٢ طالب وطالبة ، واعتمد
نتيجة التنسيق بين كليات الجامعة
فضيلة الشيخ عبد العزيز عيسى وزير
شئون الأزهر .

وكان الحد الأدنى للقبول على
النحو التالى :

كلية أصول الدين بالقاهرة ٣٢٥
درجة ، وكلية أصول الدين بأسبوط
٣٢٥٥ درجة ، وكلية اللغة العربية

فهرس أبجدي عام

للمجلد السادس والأربعين من مجلة الأزهر سنة ١٣٩١ هجرية

الموضوع	الصفحة
(١)	
أبو القاسم الزهراوي	٢٨
أبو حنيفة وحرية الرأي	٢٢٣
أبو زكريا المرأ ومذهبه في النحو	٨٧٠ ، ٥٧٧
أثر الحج في الطهارة	٩٢٣
أثر النظام القانوني في حياة الأمم	٨٦٦
الاحتفال بذكرى المولد النبوي	٢٥٣
أخذ المال من غير تطلع ولا مسألة إليه	٥٠٢
الأخوة في الله	٦٢٦
الإخراج والتخريج	١٠٣٤
إدارة الأعمال في الإسلام	٢٠٩
استخدام الأرقام الأوربية في الكتابة	٢٦٨
الاستناد إلى الإيمان والاستباق للتقدم	٤٧٢
أسس الأمة الرشيدة في الإسلام	٢٦٥ ، ١٤٧ ، ١١
الإسلام وبرادة المرأة	٢٩٨
إسلاميات شوقي	١٠٥٥٩٤٣
أضواء على مفهوم البدعة	٨٢٣
الأمم الذي حمل اللواء في معركة القادسية	١٠٦٢
الأميان التي اختلف الفقهاء في ثبوت الشفعة فيها	٨٤٥ ، ٧٤٦
الأكل من الطيبات	٤٠٦
إليك يا ربى - قصيدة	٤٤٩
الأمانة	٦٦٩

الصفحة	الموضوع
٨٠٤	الوان من ادب السلوك
٩٠٤ ، ٧٩٨ ، ٦٩٧ ، ٥٧٨ ، ٤٦٤ ، ٣٥٣ ، ٢٤٩ ، ١٣٠	انباء وآراء
١١٢٦ ، ١٠٠٩	و
١٠٦٩ ، ٩٥	انتقال ملك المشغوع فيه الى المشغوع عليه
١٦٥	اوهام الكتاب في ذكر الانساب
٩٧٨	ايها المحلفون - لا

(ب)

١١٢٠ ، ٨٩٥ ، ٧٩٤ ، ٥٧٣ ، ٤٦٠ ، ٣٥٠ ، ٢٠٦ ، ١٢٦	باب الفتوى
٧٢٣	بشائر النصر في معركة بدر
٧٣٥	بشر بن الوليد الكندي
١٥٤	بطولة صحابي
٩٦٣	بعض المبادئ الضابطة للمرافق العامة
٩٧٣	البوصيري مادح الرسول
٢٧٨	البيت السعيد في الاسلام
٢٨٩	بين التجسسى والغبية
٨٩٠ ، ٧٩٠ ، ٥٦٩ ، ٥٤٠ ، ٣٤٤ ، ٢٤١ ، ١١٣	بين الكتب والصحف
١١١٤ ، ١٠٠٤	و

(ت)

٤٥٢	تحية الجيش (قصيدة)
٢٣	التخطيط النبوي للهجرة
٤٢٦	تدخل الدولة بالضبط الإداري
٨٠١	تربية الصغير
٨٢٩	ترتيب المرافق العامة الإسلامية
١٠٣٩ ، ٩٣٠	تربية المرافق في الاسلام
٤٧٩	التزير للصلاة واتقصد في الطعام

الموضوع	الصفحة
تعدد الشفعاء	٤١٢
التقدم والتخلف	٢٦٥
التوكل على الله	٩٠٧

(ج)

جريمة الرأي وحرية الكلمة في الاسلام	٦٠
الجزاء الاوفى للصائم	٨١٥ ، ٧١٧
جنة الأرض والمجتمع السعيد في محاولات الانسان	٥٩٤
جنوب السودان	٨٥٠

(ح)

الحج مؤتمر المسلمين	١٠٧٣
حذار من مكر العدو - قصيدة	١٠٠٢
الخصبة	٦٣٢
حسن الخلق	٥٩١
حق العامل وواجبه	٦٤٠
حماية الاسلام للنفس الادمية	٦٦٩
حوار نبوي حول الصيام	٧١٣

(خ)

خروج بني اسرائيل بين الدعاية والتاريخ	٤
---------------------------------------	---

(د)

دار ووصية	٣٧٨
دراسة تاريخية عن مصحف عثمان المودع في المسجد الحسيني	٧٥١
دور المرأة في المجتمع الاسلامي	٢٠٤
الدين مصدرا للحريات	١٤٦

الصفحة

الموضوع

(د)

٢٤١ ذكرى المولد النبوى الشريف - قصيدة

(ر)

١٠٠ الرأى والمرئى

٥٠٨ الرشوة فساد اجتماعى وذنب شرعى

(ز)

١٥٦ الراهل الفنى الراءل

(س)

٤٠١ سد الدرائع عند الفقهاء

(ش)

٣٩١ الشاهر الشهيد عبد الله بن رواحة

١٧٣ شخصية المسلم وكيف يكونها الاسلام

٢٧٢ شرف نسبه صلى الله عليه وسلم

٢٥٦ الشريعة الاسلامية مصدر الحقوق الانسانية

٦٤٥٤٥٢٦ شريح بن الحارث الكندى

١٣٧ الشعور بالواجب

١٠٣٩٤٨٦٦ الشريعة الاسلامية والقانون الانجليزى

(ص)

١١٠٢ صفحات من تاريخ القاهرة

٦١٦ صلة ارحام ذوى القربى

(ض)

٥٣٨ الضبط الادارى فى الاسلام

٦٧ الضرر الذى من اجله شرعت الشفعة

٢١٨٤٤٦	طرق الإدارة ومركز الضبط الإداري منها
٢١٦	الطفل من الخلية حتى الولادة

١	العام الهجري الجديد
٨٧٧	-	العالم الاسلامى ارقام واحصائيات
١٨	عاقبة المجاهد فى سبيل الله
١٨٠	-	عباد الرحمن
٥٦٢ ،	٤٣٢ ،	٣٣٧ ،	٢٢٢ ،	٧٢	عدم فصر الالفاظ على معانيها الشائعة
٤٤١ ،	٣٢٩ ،	٢١٩ ،	٨٧	العربية لغة الاسلام والمسلمين
٢٢٧ ،	١٠٥	الحرب والمرح
٥٢١	القمار والمنقول
٤٦٩	العمل والتواب
٧.٣	العمل فى رمضان
١.٢٣	علاقة المسلم باخيه
٨٣	عنيت اليهود

٧٥٧	-	-	فتح مكة بين الخدمات والنتائج
٥٥٩	..	-	في مطلع الفجر (قصيدة)
٦٩٦		-	-	في نور الله (قصيدة)

٣٠٥	القرآن يؤيد التواضع : العلم والايمان
٦٧٤	القواعد الدستورية في الاسلام
٧٣٠	القيمة الاجتماعية في فريضة الصوم

(هـ)

٩١٠	كتب اليهود وأحلام الصهيونية
١٠٨٩	٩٩٣	٨٨١	٧٨٥	٦٩٠	كلمات شاع خطأ استعمالها
٦٨١	كنوز في أرض وبحر مصر
١٩٩	كيف يشوه التاريخ في أعين أبنائنا

(ز)

٦٠٤	ليلة النصف من شعبان هل يفرق فيها كل حكيم ؟
-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	--

(م)

٦٢٢	ما ثبت فيه حق الشفعة
٥٤٤	المباح والحرام في الإسلام
٤٣٨	مبادئ المعاهدات في الإسلام
٧٦٩	المبادئ الحاكمة لإدارة المرافق العامة
٦٥٨	متى يكون البيع لازماً ؟
٤٩٤	مجادة القدس وعزارته لدى المسلمين
١٠٨٤	محمد أقبال
٥٣	محمد أقبال فلسفة القوة وأنعمل في الإسلام
٧٣٩	المدخل إلى الزكاة
٥١٤	مذهب حوارى النبی فی تسمیة ابنائه
١٠٩٣	٩٨٨	المرأة في ظل الإسلام
٢٣٨	المعجزة الباقية - قصيدة
٤٨٨	معاني الاسراء والمعراج
٧٦	من آثار الهجرة الحمديّة
١١٠	من وحى المعركة
١٨٨	من يشهد له حق الشفعة ؟
١٠٧٣	٩٦٩	٥٥٤	٤١٨	٢٨٦	من الأسس الإسلامية لبناء المجتمع

مجلة الأزهر

الموضوع	الصفحة
من تثبت له الشفعة ؟	٣١٢
مواقف العزة في الشعر العربي	٨٣٦
مؤتمر لاهور وإيمان القائد	٢٩٣
موقف الإسلام من الفرة	٤٨٤
ميزان الأعمال عند عمر	٩١٩

(ن)

نادوة امرايى تتحول الى درس علمى	١٦١
النظام الإدارى الإسلامى وتدخل الدولة	١٠٧٨ ، ٩٦٣ ، ٨٢٩
نفاق الكبار	٨٤٠
نقود العرب من وثائق وحدتهم واستقلالهم	٩٦٣
نماذج من الرجال في الجهاد والزهد	٦١٢
النيابة في الحج	١٠٢٨

(هـ)

هذا البيت وهذه الأمة	١٠١١
هل حقق كتاب المقرب لابن جنى ؟	١١٦
هل في القرآن حروف زائدة ؟	١٠٤٦

(و)

الوطن العربى كله ميدان المعركة	٣٢
الولاية بالكفاية	٨١١

(لا)

لا حرج في الزينة وطيبات الرزق	٧٠٦
-------------------------------	-----

هنايا صدرت مطبعة بالمجدة

- ١ - الإسلام والمسلمون في أوروبا .
- ٢ - الأمومة والطفولة في الإسلام .
- ٣ - أهم مسائل الطلاق .
- ٤ - الجريمة والعقوبة بين الشريعة والقانون .
- ٥ - صلاة الليل .
- ٦ - قصة القبلة في الكتاب والسنة .
- ٧ - المبادئ الدستورية في الشريعة الإسلامية .
- ٨ - المساواة في الحقوق والواجبات .
- ٩ - منهج الإسلام في بناء العقيدة والشخصية .
- ١٠ - الهجرة في فلك التاريخ .

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

وكيل أول

ونس مجلس الإدارة

على سلطان علي

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٧٤/١٦٧

الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

١٠٠٢-١٩٧٤م/١٤٢٦٠

Najran (Is. T. I-ii, P. 35). But a tribute paid by state and not in all these cases, the jizya was a poll-tax. Bukhari opens his book of jizya with a chapter headed as follows : "Jizya and concluding of peace with ahl al-harb (those at war with the Muslims)" (Bu. 58 : 1). Continuing, he is more explicit, remarking under the same heading: "And what is related in the matter of taking jizya from the Jews and Christians and the Magians and the non-Arabs". The rule of the jizya was thus applicable to all enemy people, and the Prophet's own action shows that treaties subject to the payment of jizya were concluded, not only Jews and the Christians but also with Magians. It would be

seen from this that the words ahl al-Kitab used in 9:29, quoted above, must be taken in the wider sense of followers of any other religion. But jizya, which was originally a tribute paid by a subject state, took the form of a poll-tax later on in the time of Umer; and the word was also applied to the land-tax which was levied on Muslim owners of agricultural land. The jurists however made a distinction between the poll-tax and the land-tax by giving the name of kharaj to the latter. Both together formed one of the two chief sources of the revenue of the Muslim state, the zakat paid by the Muslims being the other source.

(to be continued)

pted Islam, they were recognised as owners of the property of which they had become masters, though it originally belonged to those Muslims who had fled to Madina. The second speaks of Rabdha, a place at a distance of about three days' journey from Madina, the lands near which were turned into a pasture by Umar and, on the owners' protest, made over to them. Both Makka and Rabdha were at one time at war with the Muslims, and on this account Bukhari speaks as dar al-harb. Dar al-Islam is evidently a place where the laws of Islam prevail and which is under a Muslim ruler. The use of dar al-harb in the sense of a place actually at war with the Muslims, is unobjectionable. But the jurists apply the word to all states and countries which are not dar al-Islam or under the Muslim rule, though they may not be at war with the Muslims, and thus look upon a Muslim state as being always in a state of war with the whole of the non-Muslim world. This position is not only inconsistent with the very basic principles of Islam, but actually it has never been accepted by any Muslim state that has ever existed in this world. The difficulty has been met by some jurists by bringing in a third class, called dar al-sulh or dar al-ahd, or a country which has an agreement

with the Muslims. But even this does not exhaust the whole world. Many of the laws relating to war are based on this fictitious division of the world for which there is not the least authority either in the Holy Quran or Hadith.

The word jizya is explained as meaning the tax that is taken from the free non-Muslim subjects of a Muslim government, whereby they ratify the compact that ensures them protection or a tax that is paid by the owner of land, being derived from jaza which means he gave satisfaction or he compensated him for a certain thing, or for what he had done (LIL). In the Holy Quran, jizya is spoken of only one place, and there in connection with wars with the followers of the Book: "Fight those who do not believe in Allah ... out of those who have been given the Book, until they pay the jizya in acknowledgement of superiority and they are in a state of subjection" (9:29). The Holy Prophet made treaties subject to the condition of payment of jizya with the Magians of Bahrain (Bu. 58:1), with Ukaidar, the Christian chief of Duma (AD. 19:29 ; IH.), with the Christian ruler of Ayla (IJ.H. III, p. 146), with the Jews of Jarba and Adhruh (ibid), and with the Christians of

at the point of the sword, peace with unbelievers is simply a contradiction of this object. But peace with unbelievers is not only a matter of choice; it is an injunction which must be carried out when the enemy is inclined to peace, "And if they incline to peace, do thou incline to it" (8:61).

The above quotations from the *Hidaya* will show that even the jurists felt that their exposition of jihad was opposed to its basic principles as laid down in the Holy Quran. Probably the new doctrine grew up slowly. It is clear that the earlier jurists did not go so far as their later annotators. Notwithstanding the wrong conception which introduced into the meaning of jihad, by not paying proper attention to the context of the Holy Quran and the circumstances under which the Holy Prophet fought, they still recognized that the basic principle of jihad was the repelling of the enemy's mischief, and that hence peace with the unbelievers was jihad in spirit. But the later generation would not tolerate even this much. Some of them have gone to the length of holding that not permanent peace but only peace for a limited period can be concluded with the unbelievers, an opinion flatly contradicting the Quranic injun-

ction in 8:61. It must however be repeated — and it would bear repetition a hundred times — that, essentially, the Holy Quran is opposed to taking the life of conscience by stating that there is no compulsion in religion (2:256); it establishes religious freedom by enjoining war to cease when there is no religious persecution, and religion becomes a matter between man and his God (2:256); it plainly says that the life of a man cannot be taken for any reason except that he kills a man or causes mischief (*fasad*) in the land (5:32)

With the new notion introduced into the word jihad, the jurists artificially divided the whole word into *dar al-harb* and *dar al-Islam*. *Dar al-harb* literally means the abode or seat of war, and *dar al-Islam*, the abode of Islam. The words are not used in the Holy Quran, nor have I been able to trace them in any hadith. Bukhari uses the word *dar al-harb* in the heading of one of his chapters, "When a people embrace Islam in *dar al-harb*" (Bu 56:108). Two haith are mentioned under this heading, in neither of which do the words *dar al-harb* occur. The first speaks of Makka, and the subject-matter of the hadith is that, when after the conquest of Makka, the unbelieving Qureish acce-

for the repelling of evil (daf'al-sharr) from His servants" (H. I, p. 537). The use here of the words daf'al-sharr shows that, even according to the jurists in its origin is only for repelling evil and is therefore defensive, not offensive. Again, when discussing the reasons for the prohibition of killing a woman and a child and an oldman and one who refrains from fighting (muq'id) and a blind man, the Hidayas says: "For what makes the killing lawful (mubih li-l-qatl) according to us, is the fighting (hirab), and this is not true in their case, and therefore the man whose one side is withered (yahis al-shiqq) and the man whose right hand is cut off and a man whose hand and foot are cut off cannot be killed" (H. I, p. 540). Here it is admitted that what makes the killing of a man lawful is not his unbelief (kufr) but his fighting (hirab), for, if men could be killed for unbelief, even women, children, and old and incapacitated men would not be spared. That is indeed a sound basis. But if the reason given on this occasion is true, and it is unlawful to kill any one merely on account of unbelief, it is also unlawful to undertake war against a people because they are unbelievers or idolaters, as in such a war people would be killed for mere unbelief.

In still more plain words, the Hidayas recognizes, in its discussion on the making of peace with unbelievers, that the real object of jihad is the repelling of the enemy's mischief: "And when the Imam is of opinion that he should make peace with those who are fighting (against the Muslims) (ahl al-harb), or with a party of them, and it is in the interests of the Muslims, there is no harm in peace, on account of what Allah says, 'And if they incline to peace, do thou incline to it and trust in Allah;' and the Holy Prophet entered into agreement with the people of Makka, in the year of Hudaibiyah, that there shall be no war between him and them for ten years; and because entering into agreement is jihad in spirit, when it is for the good of the Muslims, as the object, which is the repelling of mischief (daf' al-sharr), is attained thereby" (H. I, p. 541). Here again it is admitted that real object of jihad is the repelling of the enemy's mischief, and it is on this basis alone that peace can be made with the unbelievers. The annotator of the Hidayas does not conceal the fact that it is a plain contradiction of what is said elsewhere as to the object of jihad. But the question is, how can peace with unbelievers and idolaters be justified? If the object of jihad is the enforcing of Islam

the Hidayah brings in support of this wrong conception of jihad, is the 36th verse of the ninth chapter, which runs as follows : "And fight the polytheists all together as they fight you all together" (9 : 36). Now this is, in fact, only an injunction to the Muslims to remain united in the war against the polytheists, as they, the polytheists, were united in their war against the Muslims. It does not mean that there were no polytheist tribes that did not fight against the Muslims, for this is not only historically untrue, but is also contradicted by the Holy Quran itself: "Except those of the idolaters with whom you made an agreement, then they have not failed you in anything and have not backed up any one against you" (9 : 4). A reference to history would show that there were idolatrous tribes that never fought against the Muslims, but, on the other hand, were in alliance with them, and the Muslims fought in their behalf. Such alliances are met with not in the lifetime of the Holy Prophet but also in the wars of the early Caliphate nor does the verse mean that there should be no Muslim on the face of the earth who should not be engaged in war against the polytheists. Even the supporters of unprovoked war hardly go so far as that. The Hidayah, after quoting this verse in support of

a war against all polytheists, adds that this is a "fardz kifaya," an obligation which if performed by some Muslims relieves others of the duty. Now the word *kaffa* (meaning all together) occurs in this verse twice, one in connection with the Muslims and again in connection with the idolaters, so that if all polytheists, without any exception must fight against them. As this is impossible, it follows that the verse only enjoins unification in the ranks of the Muslims, in like manner as there was unification in the ranks of the idolaters, and there is nothing said here as to the condition under which fighting is to be carried on. These conditions are expressly laid down in other verses and can on no account be dispensed with : "And fight in the way of Allah with those who fight with you and be not aggressive, for Allah does not love aggressors" (2 : 190).

The jurists themselves have challenged the accuracy of the principle on which their wrong notion of jihad is based. For instance, the Hidayah gives the following reason for jihad being a *fardz kifaya* : "It is not made obligatory for its own self (li 'aini-hi), for in itself it is causing of mischief (ifsad), and it is made obligatory for the strengthening of the religion of Allah and

The question is simply this, What was the object for which the Prophet fought? There is not the least doubt about it, as the Holy Quran is clear on the point : "Permission to fight is given to those upon whom war is made, because they are oppressed" (22 : 39); "And had there not been Allah's repelling some people by others, there would have been pulled down cloisters and churches and synagogues and mosques in which Allah's name is much remembered" (22 : 40); "And what reason have you that you should not fight in the way of Allah and of the weak among the men and the women and the children who say, Our Lord! cause us to go forth from this town, whose people are oppressors, and give us from Thee a guardian and give us from Thee a helper" (4 : 75); "What I will you not fight a people who broke their oaths and aimed at the expulsion of the Apostle, and they attacked you first" (9 : 13); and so on. If then there are hadith which speak of the excellence of keeping horses (Bu. 56 : 45), or of keeping horses ready on the frontier of the enemy (Bu. 56 : 73), or hadith recommending the learning of shooting (ramy) (Bu. 56 : 78), or practising with implements of war Bu. (56 : 79), or hadith speaking of swords and shields and armour

and so on, they show, not that the Muslims were spreading Islam by force of arms, not even that they were waging aggressive war against peaceful neighbours, but that they had to fight, and hence all deeds done to carry on a successful war are praised. Indeed in one hadith it is stated that "Paradise (al-Janna) is under the shadow of swords" (Bu. 56 : 22). All this is true so long as the sword is used in a right cause.

The wrong notion of jihad, introduced by the jurists, was owing to a misconception of certain verses of the Holy Quran, due, in the first place, to the fact that no regard had been paid to the context, and, in the second place, to a disregard of the circumstances under which the Holy Prophet fought. It has already been shown that the fifth verse of the ninth chapter contains nothing that is not contained in the earlier revelation, and that it is simply a re-assertion of the original injunction to fight against tribes that were first to attack the Muslims and that broke their agreements; but reading it out of its context, a significance was given to it that was never contemplated, and it received the name of 'ayat al-saif' (the verse of the sword), which is assuredly a misnomer. Another verse which

In another hadith occur the words, "He who fights that the word of Allah may be exalted," which being severed from the context are sometimes construed as meaning fighting for the propagation of Islam, but when read with the context, their meaning is clear. The hadith runs thus: "A man came to the Holy Prophet and said, There is a man who fights for gain of riches and another man who fights for the sake of reputation, and another man who fights that his exploits may be seen, which of these is in the way of Allah? The Prophet said, The man who fights that the word of Allah may be exalted, that is in the way of Allah" (Bu. 56 : 15). It is clear that these words only mean that a man who fights in the way of Allah (which, as shown from the Holy Quran, means only in defence of the faith) should have his motives free from all taint of personal gain or reputation. The unbelievers sought to annihilate the faith of Islam, and the defence of the faith was, therefore, equivalent to the exaltation of the word of Allah. In the Holy Quran these words are used on the occasion of the Prophet's flight to Madina. The Prophet's safe flight is spoken of as making the word of the unbelievers lowest, and the word of Allah highest: "And made lowest the

word of those who disbelieved, and the word of Allah, that is the highest" (9: 40).

There are many hadith which speak of the excellence of jihad or of the excellence of fighting, and these are sometimes misconstrued, as showing that a Muslim must always be fighting with other people. It is in a hadith that a Muslim is defined as being "one from whose hands and tongue Muslims - or, according to another account, people - are secure" (Bu. 2:4; FB. I, p. 51); and a Muslim literally means "one who has entered into peace." According to another hadith, a mu'min (believer) is "one from whom people are secure concerning their lives and properties" (MM. I - II). But war is undoubtedly a necessity of life, and there are times when fighting becomes the highest of duties. Fighting in the cause of justice, fighting to help the oppressed, fighting in selfdefence, fighting for national existence are all truly the highest and noblest of deeds, because in all these cases a man lays down his life in the cause of truth and justice, and that is, no doubt, the highest sacrifice that a man can make. Fighting, in itself, is neither good nor bad; it is the occasion which makes it either the best of deeds or the worst of them.

JIHAD - ITS MEANING AND SIGNIFICANCE—III

By

MAULANA MUHAMMAD ALI

The fact that treaties and agreements were entered into by the Holy Prophet with polytheists (mushrikin) and the Jews and the Christians is proof that the al-nas (people) spoken of in the hadith were particular tribes which, as the Holy Quran shows, violated their treaties again and again. If there had been any commandment like that which it is sought to deduce from this hadith, the Prophet would have been the first man to act on it. But he always made peace and entered into agreements with his enemies, not once in his whole life demanding that a people vanquished in battle should accept Islam. The injunction to make peace with a nation inclined to peace (8:61), and the fact of the Prophet's repeatedly making treaties with unbelievers, are clear negations of the impossible construction which it is sought to put upon the words of the Hadith, namely, that the Holy Prophet was commanded to wage war against people until they embraced Islam.

Other hadith which are sometimes misinterpreted are of a similar nature. For instance, in one it is stated that the Holy Prophet when he went out to fight with a people, did not attack them till morning, and if he then heard the adhan being called out, he refrained from attacking the people (Bu. 10:6). This hadith evidently refers to such people as are spoken of in the ninth chapter as breaking their agreements repeatedly and attacking the Muslims. At this very time, that is, in the ninth and tenth years of Hijra, the time to which the 9th chapter relates, tribe after tribe came over to Islam, deputations from different tribes coming to Madina and going back to their people to convert them to the new faith. Therefore, when an expedition had to be sent for the punishment of a tribe which had proved unfaithful to its agreement, it had to be ascertained that it had not in the meanwhile accepted Islam, and therefore the precaution spoken of in the hadith was taken.

animals. So Islam has introduced the idea of sacrifice with a new and deeper meaning. The outward act, like all other religious principles which are universally recognised, but it no longer conveys the meaning attached to it in some ancient religions, namely, that of appeasing a deity or serving as an act of drawing a fortune.

In Islam it signifies the sacrifice of the sacrificer himself, and becomes thus an outward

symbol of his readiness to lay down his life, and to sacrifice all his interests and desires in the cause of Truth. One particular day is chosen so that all Muslim hearts all over the world may pulsate with one idea at a particular day, and thus lead to the development of the idea of 'self-sacrifice' in the community as a whole. This day is celebrated as the Eid al-Adha (10th Dhul-Hijjah) all over the Muslim world.

« وأبين جعلناكم من شمل الله لكم فيها غير فاذكروا اسم الله عليها صواف فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأنعموا بالناعم والكمثر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون . لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين » .
(الحج ٢٦ ، ٢٧)

It means : "and (as for) the camels, We have made them of the signs (of the religion) of Allah for you; for you therein is much good ; therefore mention the name of Allah on them as they stand in a row, then when they fall down eat of them and feed the poor man who is contented and the beggar; thus have We made them subservient to you, that you may be grateful".

There does not reach Allah their flesh nor their blood, but the piety of your (hearts) reaches Him; thus has He made them subservient to you, that you may magnify Allah because He has guided you aright; and give good news to those who do good (to others)" (22 : 36-37).

The act of the sacrifice of an animal is thus in some way connected with righteousness, with submission to One God, with humbleness of heart, with patience under sufferings. It is not an empty mention of a word that they make, but the meaning, underlying, is that their hearts should thrill at the mention of Allah's name.

In the midst of verses speaking of sacrifice is introduced a verse which requires the faithful to be patient under trials and hardships. The Holy Quran says :

« ولكل أمة جعلنا منسكاً ليدذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فإلهم الله واحد لله أسلموا وبشر المختلين . الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم والمحيي الصلاة وما رزقناهم يتقون » .
(الحج ٢٢ ، ٢٣)

It means : "And to every nation We appointed acts of sacrifice that they may mention the name of Allah on what He has given them of the cattle quadruped; so your God is one God, therefore to Him should you submit, and give good news to the humble ones, whose hearts tremble when Allah is mentioned, and those who are patient under that which afflicts them..." (22.34.35).

In the Sacrifice of animals, the Holy Quran thus gives to its followers the lesson of laying down their own lives in the cause of truth, and creates humbleness in their hearts, because they realize that if they have sacrificed an animal over which they hold control, it is their duty to lay down their own lives in the way of Allah, Who is not only their Master but also their Creator and Sustainer, and Who therefore exercises a far greater authority over them than they do over the

And in the whole world there is only this unhewn stone, that is the cornerstone of Kaba. The kissing or touching of this stone renews the significance of a House which is point of importance stands unique in the world. As the Holy Quran says :

« ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك وعسى ان يكون آية للذين هموا بالآيات »
(آل عمران ٩٦)

It means : "Most surely the first House appointed for mankind is the one at Bekka (another name of Makka), blessed and a guidance for the nations" (3 : 96).

Another important act of pilgrim is the 'Saay' (which means running) between the two little hills situated near Makka, called the Safa and Marwa. The Saay is spoken of in the Holy Quran :

« ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما ... »
(البقرة ١٥٨)

It means : "Surely the Safa and the Marwa are among the signs appointed by Allah, so whoever makes a Hajj to the House or an 'Umra' (lesser pilgrimage), there is no blame on him if he goes round about them" (2 : 158).

These two hills were the scene of 'Hajar's' (Mother of prophet Ismail) running to and fro in

quest of water for her baby Ismail, when she was left there by his father prophet Abraham. The two hills have thus become monuments of patience under the hardest trials, and it is in connection with the teaching of patience that the going round about the Safa and Marwa is spoken of in the Holy Quran as the context of the above verse (2 : 158) would show.

The Muslims so hated idolatry that they could not brook the thought of idols being connected in any way with their religious practices. How could they think of worshipping the Kaba and the Black Stone, which even the idolaters had never worshipped. And again, the Prophet made circuits of the Kaba on the back of a camel, and he also touched the Black Stone with the rod in his hand. All of these facts show that the Muslims never entertained the idea of the worship of these things, nor was their attitude towards them at any time that of the worshipper towards the object of his worship.

The Idea of Sacrifice During Hajj.

The idea underlying Sacrifices during the Hajj does not consist in the act of shedding the blood of an animal or feeding on its meat. This is made plain by the Holy Quran :

The Significance of the 'Kaba' and the Hajar al-Aswad

There is a misunderstanding, in some corners, about some of the outward actions of Hajj, like the 'Tawaf' (circumambulation of Kaba), kissing of the Hajar al-Aswad (the Blackstone) and 'Saay' (running between Safa and Marwa), and even some people dare to say the Tawaf is a remnant of idolatry! Here we have to keep in view of two main points, one is that there is a fundamental and clear difference between the worship and respect, and between an object which is considered sacred and one which is worshipped. A cursory glance at the following few facts is enough to show the absurdity of this misunderstanding, or misleading :

The 'Kaba' and the 'Black Stone' were never worshipped, and were not taken by pre-Islamic idolaters for their idolatrous practice, notwithstanding the reverence which the Arabs had for them before Islam. The Kaba was contained idols, yet it was the idols that were worshipped, and not the Kaba; and the same is true of the Black Stone. The Muslim would be farthest from the idea of idol-worship in his Tawaf of the Kaba, when he feels himself in the presence of the One God, crying aloud 'Labbaik Allahumma Labbaik, La Sharika

laka Labbaik'', which means : "Here am I, O Allah ! here am I in Your Presence, there is no partner with You, here am I".

There is but one slogan on his tongue, one idea in his heart; 'there is One God, and no Partner to Him, and no associate with Him', from the time when he is still at a distance of several miles from Makka, to the time when he leaves it after the completion of the Hajj. How then could at the same time entertain the idea of idol-worship? and after all what is Tawaf itself? and what is the significance of the kissing or touching the Black Stone?

Tawaf is going round about the House (Kaba) which is an emblem of Divine Unity, the place from which sprang the idea of Divine Unity, and place would always be the centre for all believers in Divine Unity. All ideas of the pilgrim at that time are concentrated upon one theme, the theme of Divine Unity. He forgets everything and remembers only the One God. The Black Stone is, in fact, the corner-stone of the Kaba, and stands there only as an emblem, a token that the Black Stone has been there ever since the Kaba has been known to exist. That the Kaba was rebuilt by prophet Ibrahim (Abraham) is an historical fact.

of the Hajj journey, the Holy Quran says :

« الحج أشهر معلومات فمن فرس فيه
الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج
وما نطقوا من غير علمه الله وتزودوا فان غير
التراد التقوى واليقون يا اولى الالباب . ليس
عليكم جناح ان تبتلوا فضلا من ربكم فاذلا
افتمتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر
الحرام والذكروه كما هداكم وان كنتم من قبله
ان الضالين . ثم افوضوا من حيث افاض الله
واستغفروا الله ان الله غفور رحيم » .

(البقرة ١٩٧ - ١٩٩)

It means :

"The pilgrimage is (in) the well-known months, and whoever is minded to perform the pilgrimage therein (let him remember that) there is (to be) no lewdness nor abuse nor angry conversation on the pilgrimage. And whatsoever good ye do Allah knoweth it. So make provision is for yourselves (hereafter); for the best provision is to ward off evil. Therefore keep your duty unto Me, O men of understanding. It is no sin for you that ye seek the bounty of your Lord (by trading). But when ye press on in the multitude from 'Arafat, remember Allah by the sacred monument. Remember Him as He hath guided you, although before ye were of those astray. Then hasten onward from the place whence the multitude hasteneth onward, and ask forgiveness of Allah. Lo; Allah is Forgiving, Merciful" (2:197-199).

The utilization of the Hajj season for seeking of increase in one's wealth, by means of trade is allowed. But the Quran called it as a "bounty from your Lord". Even if the trading is allowed in the Pilgrimage season, this great assemblage of Muslims from all corners of the world may also be made the unique occasion of other advantages of cultural, economic, political or other material nature which should serve the cause of Truth and the Progress of the Humanity, as a whole, and the Muslim world in particular.

Though the other activities are allowed in the Pilgrimage season, yet the pilgrim should not mix up the spiritual experience and the lessons of pilgrimage with material advantages. Explaining the reason of the revelation of this verse, the great commentator of the Holy Quran, Ibn Abbas says : There were famous markets, like 'Ukaz and Dhul-Majaz for trade in the pre-Islamic times. The Muslims did not like the idea of trading during the pilgrimage season, until this verse was revealed which allowed the carrying on of trade in the Hajj season. It is clear from this report that the trading in the Hajj season is allowed, and the seeking of bounty of God is accepted, but it should not be a least aim of this great institution, in a material sense.

and there remains nothing to distinguish one from another. All make in one way, all have but one word to speak (Labbaik Allahumma Labbaik).

The Hajj brings into the domain of practicality what would otherwise seem impossible; that the people belong to different classes and countries and speak different languages should assemble in one place, wear one dress and speak one language. When one could pass once in his life through that narrow gate of equality which leads to the broad fraternity he should surely remember again, the plain fact that all men and women are equal in birth and death, and they come into life in one way and they pass out of it in one way. Not only that, but the Hajj gives them a practical lesson how to live in one way, how to act in one way and how to feel and think in one way. Thus there is no any other occasion in the world on which the human beings are taught such a practical lesson.

Another unique feature of the Hajj is its remarkable form of asceticism. Islam lays the greatest stress upon the spiritual development. The main institutions of Islam, namely: The Prayer, the Zakat, the Fasting and the Hajj, introduced workable ascetic formula into the daily life of a

Muslim. But, this asceticism is quite in keeping with the secular side of life. Let us take first of all the five daily Prayers, which require the sacrifice of a small part of his time, and without interfering with his everyday life, he can realise the Divine Guidance in walks of life. The Zakat system demands the giving up of a small portion of his wealth. The institution of the Fasting requires the giving up of food and drink not in such a manner as to make him unfit for carrying on his regular daily work.

In the Hajj the asceticism assumes a marked form; The Pilgrim is required to give up his regular work for a number of days and he also has to give up many other amenities of daily life. Thus he should live a life of a real ascetic. But this is a function which comes very often in a life time, and therefore, while it leads the pilgrim through the highest spiritual experience, it does not interfere with any major degree of his regular course of life. In this way Islam makes a man pass through an ascetic course of life without neglecting his secular duties.

While Hajj is meant to bring about a spiritual experience in the practical life, yet so Hajj combined it with a secular experience. Explaining the provisions

spiritual experiences of each one of such companions. Deeper than that, hundreds of thousands of devotees, all inspired by the one idea and all concentrating their minds on the one Supreme Divine Being, Who for the time is their sole object, assembled in the Plain of Mount 'Arafat' being clad in the same two sheets, reciting in one language: "Labbaik Allahumma labbaik" which means—Here we are, O Our Lord! Here are we in Your Presence.

Although a Muslim is taught to hold communion with God in every moment and every place, and thus all alone he goes through the experience of drawing nearer to God, but there is yet a higher spiritual experience to which he can attain in this vast and great assemblage in Makka. Thus the object of Hajj is to concentrate all one's ideas on the Almighty God, not in solitude but in the company of others also. Because the spiritual experience, not of the hermit who is cut off from the world, not of devotees holding communion with God in the corner solitude, but of the man living in the world in the company of his family, his friends and his foes, has the higher significance.

The appearance of the Pilgrims, as well as the words which are on their lips, show that they are standing in the Divine Pre-

sence. Who has yet not gone deep enough into its inner significance may wonder that in this vast concourse of humanity, there are tears flowing from every eye, and sobbings on every side. They forget that they are in the midst of an assemblage, and they forget even themselves, and the remembrance of God is all in all to them. It is true that the presence of God is everywhere, but their appearance, as well as the words which are on their lips show that they are standing in the Divine Presence, so engrossed as they have lost all ideas of self. When we give a thought to the innerchange which thus effects them outwardly we can understand the spiritual experience which is made possible by the Hajj. The pilgrim's experience is not of the hermit shut up in his closet cut off from the world, but the experience of a mighty and vast concourse gathered together in one place. This is a unique and wonderful experience achieved among the discordant elements of humanity.

The other chief feature of the Hajj is its wonderful influence in levelling all distinctions of rank, race and colour. The people of all races, all countries, all colours and all ranks meet together in one place, with one purpose as the servants of One God. Not only that but they, are all clad in one dress,

MAJALLAT'UL AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

Dhu'l Hijjah 1394

ENGLISH SECTION

JANUARY 1975

THE SPIRITUAL EXPERIENCE AND THE LEVELLING INFLUENCE OF "HAJJ"

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

The details of the institution of the Hajj had been discussed in the previous issues of this magazine, but now let us try to discover its real inner values and significances. No other institutions in the world has the following two wonderful effects — a higher spiritual experience and a levelling influence.

The usual description of 'Hajj' deals with its outward actions. The unique assemblage of the people at 'Makka' during the Hajj days, made the higher spiritual experience possible — the experience of drawing nearer and nearer to God till the pilgrim feels that all those veils which keep him away from God are entirely removed and he is standing in the

Divine Presence. Every member of this great assemblage sets out from his home with that object in view. He is put on the simplest dress, avoiding all talks of an amorous nature and all kinds of disputes. He also discards all those comforts of life which acts as a veil against the inner sight.

Another significance of this assemblage is that the pilgrim concentrates all his ideas on God, not in solitude but in the company of others. It is the recognized fact that there is a mysterious way from one heart to another. Therefore the company of a man who is inspired by similar feelings and who is undergoing similar experience would undoubtedly give additional force to the